

اِنَّ الْاِسْرَارَ لَفِي نَعْيِهِ وَاِنَّ الْفُتُوْرَ لَفِي حِكْمِهِ

المرسدہ اس زمان سعادت اقرآن سنہ ۱۲۸۳ ہجری نبوی میں

حزبک الاسرار محالسن الاسرار

حسب ارشاد ہدایت بنیاد مولانا مولوی محمد قطب الدین انصاری کی کمال الصبیح

میں محمد حسن خان کی اہتمام سے

شروع کرتا ہوں سائنہ نامہ

سب تعریف ہی اوس خدا کی لے گی کہ بلند کین قدرین علماء کی موافق معرفت کتاب اپنی کی جو مضبوطی پہر ہدایت کیا محدثین کو ساتھ چراغوں

روسیں کی جلیبیوں کی باریک سیہات کی اور لڑانا علم کو ماسدہ لکھنؤ کی اولیٰ جی اے کی مدد سے

پوری سمین اپنی معرفت کی سلسلے کی چراعون اور عرفان پہلی لکڑی ہون سی اور اولو دین و دبا میں

میں نے کہا کہ یہاں سے جاؤ اور اس کے پاس پہنچو۔

[illegible]

۱۰۲

وہی ہے جو اس کے ہر ایک عضو میں ہے۔

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا وَبُحْرَانًا

[Faint handwritten notes or bleed-through from another page]

[illegible]

١٢١

.....

لفظ اصحاب
الحديث غلط
معلوم می شود
شاید که لفظ اصحاب
الحديث باشد
الانت می کند
بین لفظ اصحاب
و لفظ اصحاب
نم چنانچه
ند

کالا و نان يصلون عندها و يذبحون القرى ان و يصدر منهم افعال و اقوال لا تليق باهل
 بت بنالياهو كه وان نماز پڑھتی ہیں اور قربانیان ذبح کرتی ہیں اور ادنیٰ وہ افعال اور اقوال پیدا ہوتی ہیں جو ایمان والوں کو

من يريد تصحيح الايمان والخلاص من كيد الشيطان والنجاة من عذاب النيران والدخول
 اوسكو كه اراده درستی ایمان کا اور شیطان کی مکر سے رستگاری کا اور آگ کی عذاب سے بچنے کا اور جنت میں

نصیحة الابرار وانبتہ ما فیہ من الاحوال الذی یسمیہ الناس الخیر والشر والطیرة والفال
بزرگوں کی نصیحت میں ہوتا ہی اور سب حالات بیان کر دینگا جکو لوگ خیر اور شر اور شگون اور فال کہا کرتے ہیں

اور اس نام میں ہی مجلس الامور و مسائل پیدار ہوئی۔
 علی معائتہ مجلس المجلس الاول فی تمثیل من یدکر بہ ومن لم یدکر بہ بالحی والمیت وفی بیان
 سو مجلسوں پر مرتب کیا پہلی مجلس
 مثال بیان کرنی میں اوس شخص کی یاد کرتا ہی اپنی رب کو اور انکی کہ نہیں یاد کرتا ساتھ زندہ اور مردی کی اور بیا

المجلس الثالث في بيان فضيلة الايمان ومن امن المجلس الرابع في لزوم محبة النبي صلى
 نبيہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان میں فضیلت ایمان کی اور مومن کی چوتھی مجلس بیچ لازم کرنی محبت نبی صلی

٢- الحمد لله صل الله عليه وسلم ولا يجوز المخالفة فيه المجلس السادس في بيان من

السابع في بيان مؤمن به وبيان لزوم الايمان به اجمالاً على الاصح وتفصيلاً عند البعض

مجلس التاسع في لزوم الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به وفيه تحقيق المجلس العاشر
نور مجلس سچ لازم ہونی اتباع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سچ اور سچیز کی کہ لای حضرت اور سچیز کی تحقیق لکھی ہے مجلس دسویں

	0	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466	467	468	469	470	471	472	473	474	475	476	477	478	479	480	481	482	483	484	485	486	487	488	489	490	491	492	493	494	495	496	497	498	499	500	501	502	503	504	505	506	507	508	509	510	511	512	513	514	515	516	517	518	519	520	521	522	523</
--	---	---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-------

۱۴
یعنی ایسی
برخیزین
جانی بین پرست
۱۵
عنه مقام
یعنی شریک
ایسی جی
۱۶
یعنی ایسی
دشمن
که اگر کسی
سازند او را
کسی سازند
۱۷
یعنی در آن
شریف و احکام

یعنی آئین بیان
اسکا کہ فرمان بردار
رسول کا داخل ہوگا
بہشت میں اور مخالف
اونکا نہیں داخل ہوگا

فی بیان الفرق بین المؤمن والمسلم و بین المجاهد والمهاجر المجلس الحادی عشر

بیج بیان فرق کی درمیان مؤمن اور مسلم کی اور میان مجاہد اور مہاجر کی مجلس گیارہویں

فی بیان افضل الذکر وافضل الدعاء المجلس الثانی عشر فی بیان اسعد الناس بشفاۃ

بیج بیان افضل ذکر اور افضل دعا کی مجلس بارہویں

النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم القيمة المجلس الثالث عشر فی بیان اخلاص التوحید

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے ہی مجلس تیسرہویں

سبب لمحرم النار المجلس الرابع عشر فی بیان ایمان المنجی لصاحبه یوم القيمة المجلس

سبب ہونی ہی حرام ہونی آگ جہنم کی مجلس چودہویں

الخامس عشر فی بیان ان کل مولود یولد علی فطرة الاسلام وفيه تفصیل المجلس السادس عشر

بیج بیان میں اسکی کہ ہر بچہ پیدا کیا جاتا ہی لیافنت واستعداد ایمان پر اور اس میں تفصیل ہی مجلس سولہویں

فی تحقیق السعید والشقی و بیان اقسام الکفر وغیرہ المجلس السابع عشر فی بیان عدم جواز

بیج تحقیق نیکوخت اور بدخت کی اور بیان اقسام کفر وغیرہ کی مجلس سترہویں

الصلوة عند القبور والاستعداد من اهلها واتخاذ السروج والشموع علیها المجلس الثامن عشر

نماز کی باس قبروں کی اور نہ جائز ہونی مردانگی کی مردوسی اور نہ جائز ہونی چراغ اور شمع روشن کرنی قبروں پر مجلس اٹھارہویں

فی اقسام البدع واحکامها وغیرها من الامور المهمة المجلس التاسع عشر فی بیان بدعة

بیج قسموں بدعتوں کی اور احکام او کیسکی اور سوا کی امور ضروری سی مجلس انیسویں

صلوة النوافل بالجماعة كالرغائب وغيرها المجلس العشرون فی بیان فضائل المبرور و بیان

نماز نفل کی جماعت سے مانند صلوة رغائب وغیرہ کی مجلس بیسویں

البدعة فيه المجلس الحادی والعشرون فی بیان فضائل الزکوة وغوائل ترکها المجلس الثانی والعشرون

بدعت کی حج میں مجلس اکیسویں

فی بیان فضائل الصوم مطلقا المجلس الثالث والعشرون فی بیان فضيلة صوم شعبان المجلس

بیج بیان فضائل مطلق روزہ کی عہ مجلس تیسویں

الرابع والعشرون فی بیان فضيلة احیاء ليلة البراءة علی وجه السنة والاحتراز عن البدعة الکرو

بیج بیان فضیلت حاکمینی رہتی کی شب برات میں بطریق سنت کی اور پرہیز کرنی کی بدعت مکروہ سی

المجلس الخامس والعشرون فی لزوم طلب روية هلال رمضان وکراهة صوم يوم الشک

بیج لازم ہونی نالاش روت جانہ رمضان کی اور کراہت روزی یوم شک کی مجلس چھبیسویں

المجلس السادس والعشرون فی بیان فضيلة رمضان وعراية حقه وتعظيم شأنه المجلس

حج بیان فضیلت رمضان کی اور اسکی حق کی رعایت میں اور تعظیم شان میں مجلس

السابع والعشرون فی بیان كيفية النية وما یفسد الصوم وما لا یفسد وما یلزم به الکفارة

بیج بیان کیفیت نیت روزہ کی اور اسکی کہ توڑتی ہی روزہ کی اور جو نہیں توڑتی اسکو اور جو مستلزم ہی کفارہ کو

وما لا یلزم المجلس الثامن والعشرون فی بیان كيفية التزاوریم وفضيلتها المجلس التاسع والعشرون

بیج بیان کفایت نزاوریم کی اور فضیلت نزاوریم کی مجلس انتیسویں

بیج زیادہ سے زیادہ شفاعت کا کون کون

ص

صلوة رغائب
رجب کی پہلی
تاریخ کی شب
میں بعضی پرستی
میں جماعت ہی
وہ بدعت ہی
اسے
عہ خواہ
نفل ہو خواہ
فرض ہو

بیج شفاعت میں
تشریف لے کر
بیج شفاعت میں
جائز کی بدعت
نہی مکروہ سی
دوسرے دن
کا کیا جاتا ہی

فی بیان فضیلتہ تاخیر السحور و تعجیل الافطار و غیرہ المجلس الثالثون فی بیان عائلتہ ص ۱۰
 ج بیان فضیلت تاخیر سحری کی اور تعجیل افطار کی اور غیر اسکی مجلس تیسویں بیچ بیان گناہ اسکی

فطر يوماً من رمضان فيما يجب فيه الكفارة المجلس الحادي والثلاثون في بيان سنية
 كذا افطاره كذا فاكهه رمضان من اوس حال من اوجب سوا او من كفارة سله مجلس اكيهون
 سيع بيان سنت هوني

الاعتكاف وطلب ليلة القدر فيه وفضيلتها المجلس الثاني والثلثون في بيان صلاة

الافتراء احكام العيدين وبيان البدع فيه المجلس الثالث والثلاثون في بيان فضيلة

صوم بشوال وعدم جواز التشاغم به المجلس الرابع والثلاثون في بيان فضيلة

روزوں شواہد کی سہ اور یہ کہ شواہد کو منحوس سمجھنا جائز نہیں ہی مجلس چوبیسویں بیچ بیان فضیلت

ایام العشر الاول من ذی الحجۃ المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلہ ہرقہ

اول دهر بقره عیدکی مجلس بیستویں بیع بیان فضیلت بیان

دم القربان فی ایام النحر ونوعه وکیفیه ذبحه المجلس السادس والثلاثون فی بیان

فصل فی شرح الحکم و عوالم یوم عاشوراء

نضیبات مہینی خدائی کہ محرم ہی اور بیان روزی روز عاشورا کی مجلس سنتیسیون بیچ بیان فضیلت

یوم عاشوراء و بیان مایقعل فیہ من البدع المکروہۃ المجلس الثامن والثلاثون

روز عاشوراء کی اور بیان اول بدعات مکروہات کا جواب میں کیجاتی ہیں مجلس اہل بیت

فی بیان عدم سحر اریۃ المرض وعدم جواز الطیبرۃ وعدم وجود العول المجلس الخامس والاربعون

بیج بیان نہ لگ جائی بیماری کیسی کیسی اور نہ جایز ہوئی شکون بدکی اور نہ ہوئی جنون کی
فی ذم الطیرۃ والفال المذموم واقسامہا واصلہا فی الذم المسنون والذاتۃ

بیان میں خوبی درنگ کرنی کی دنیا کی کار بار میں سواء عمل آخرت کی

بیان میں سبب بلاؤں کی اوترنی کا اور بیان میں سبب ایسی دفعہ کی جرت بہ ارد دعا ہی

فِي هَٰذَا دَعَاءُ الدَّعَاءِ إِذْ حَرَزْنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ الْمُسَلِّمِينَ

اس بیان میں کہ دعا روک دیتی ہی بلا کو اورتی وقت او بعد اورتی کی یہاں یسوی جس

اس بیان میں کہ مسنون ہی نماز جب کوئی ام خوفناک ٹلاہر ہو اور مشنوں ہر ایسی زمین جو مکہ کی

چو البیسنی بجس بیان من غار سارج کهن
چند کہیں کی اوزہوراد خوف نہ ک

عند زبیر علی و وزیر کی برسر
مذاکرہ اور علی بنی خلف
یعنی باغداد میں کھڑے
مسلم

سلطانی شریف

والاربعون في بيان مسنونية صلوة الاستسقاء عند اصساك المطر المجلس السادس
 بيان میں مسنون ہونی نماز استسقاء کی جب مینہ نہ برسی چہاں یسویں مجلس

والاربعون في بيان وجوب تعليم الفرائض والقران وتجويده ولحن الجلي والحقى المجلس
 اس بیان میں کہ واجب ہی سکھانا فرائض اور قرآن کا اور اسکی تجوید یعنی اداۓ حروف میں اور بیان میں خطا و غلطی اور ظاہر کی

السابع والاربعون في بيان جواز التغني في القران ولا يجوز فيه وغیرہ المجلس الثامن
 اس بیان میں کہ جائز ہی خوش آواز قرآن میں اور جو کہ جائز نہیں اور سواء اسکی اہتمام یسویں مجلس

والاربعون في بيان فضيلة المؤذن وبيان سبب اذان المجلس التاسع والاربعون
 بیان میں فضیلت مؤذن کی اور بیان میں سبب نذر اذان کی انچاسویں مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وفي تفصيل يومها على سائر الايام المجلس الخمسون في بيان فضيلة
 بیان میں فضیلت جمعہ کی اور تفصیل اوس دن کی تمام دنوں پر پچاسویں مجلس

وبیان کیفیتها وفوائدها وبدعيتها في غير محلها المجلس الحادي والخمسون في بيان
 اور بیان اوسکی کیفیت کا اور فوائد کا اور اوسکی بدعت ہونیکا بی محل اکبا ون مجلس

فرضية الصلوة بالكتاب والسنة واجماع الامة وفي الوعيد في حق تاركها المجلس الثاني والخمسون
 فرضیت نماز کی قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی اور سزا میں اوسکی چھوڑ نیوالی کی حق میں باون مجلس

في بيان فرضية الصلوة المفروضة واركائها تفصيلا المجلس الثالث والخمسون
 بیان میں فرضیت نماز فرض کی اور اوسکی ارکان کی تفصیل وار تری پن مجلس

في بيان فضيلة الصلوات الخمس وكونها كفارة للذنوب المجلس الرابع والخمسون
 بیان میں فضیلت پنجون نماز کی اور اوسکی کفارہ ہونی میں گناہوں سی چون مجلس

في بيان فضيلة الجماعة وذكر الوعيد في تركها المجلس الخامس والخمسون في بيان صلوة
 جماعت کی فضیلت کی بیان میں اور اوسکی تارک کی باب میں جو وعید صادر ہوا پچپن مجلس

الجنائز وكيفيةها المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان آخر كلامه
 جنازہ اور اوسکی کیفیت کی بیان میں چہپن مجلس

لا اله الا الله دخل الجنة المجلس السابع والخمسون في بيان جواز زيارة القبور وعدم
 لا الہ الا اللہ ہودہ جنت میں دخل ہوگا ستاون مجلس زیارت قبور کی جواز اور عدم

جوازها المجلس الثامن والخمسون في بيان فوائدها ذكر الموت ولزوم الاستعداد له
 جواز میں اٹھاون مجلس موت یاد کرنی کی فائدوں میں اور مستعد رہنا اوسکی لی

المجلس التاسع والخمسون في بيان ماهية الطاعون وعدم التقدم عليه وعدم
 طاعون کی حقیقت کی بیان میں کہ نہ اوسکے میں جاوی اور نہ

الفار منه المجلس الستون في بيان فضيلة الصبر في موضع الطاعون وعدم جواز
 واپسی بہاگی ساٹھویں صبر کی فضیلت کی بیان میں جہاں طاعون مازل ہو اور اوسکی

الدعاء لرفعه المجلس الحادي والستون في بيان فضيلة الصبر عند اليلاد والمصائب
 رفع کی واسطی دعا کرنی میں اکٹھویں مجلس فضیلت صبر کی بیان میں بروقت بلا اور نصیبوں کی

سہ
 میں بعض اوقات
 خطا واقع ہوتی
 ہی اوسکی اقسام
 بیان کی ہیں اور

عنوان
مجلس
بنی
بنی
بنی

فیه وفي ای موضع یجوز المجلس السادس والسبعون فی بیان حقوق الممالیک
 اور کس مقام پر جائز ہے مجلس چہتر دین بیان میں حقوق غلاموں کی
 علی المولی وغیرہ من الاحکام المجلس السابع والسبعون فی بیان حرمة اللواطہ
 مالک پر اور سوا اسکی جو احکام ہیں مجلس ستر دین بیان میں حرام ہونی لواطت کی
 وعقوبتہا وغیرہا المجلس الثامن والسبعون فی بیان حرمة الخمر وبيان عقوبتها
 اور اسکی عذاب کی اور سوا اسکی مجلس اٹھتر دین شراب کی حرمت اور اسکی عذاب
 وسائر المنکرات المجلس التاسع والسبعون فی بیان حرمة التملی ووجوب التقسیم
 اور جملہ ممنوعہ کی بیان میں مجلس اسی غلول کی حرام ہونی بیان میں وریہ کہ تقسیم کرنا
 بین الغائبین المجلس الثمانون فی بیان ظهور الفتن وما یخالف الشرع وکيف یعمل جینة
 غنیمت کرنیوالوں میں ضرورتی مجلس اسی فتنوں کی ظہور کی بیان میں اور جو مخالف شرع اور کس طرح کیا جاوی اور وقت
 المجلس الحادی والثمانون فی بیان احکام القضاء وأخذة بأیثوة وحکومتہ
 مجلس اسی بیان میں احکام قضا یعنی قاضی ہونی کی اور اسکی لکھنا رسمت کیا اور حکم کرنا
 بشهادة الزور المجلس الثاني والثمانون فی بیان من یجوز له الودع للذاس ومن لا یجوز
 جہولی گواہ ہونی مجلس بیاسی بیان میں اوس شخص کی بسا و عطا کرنا جائز ہے اور جو نہیں جائز ہے
 وما یتفرع علیہ المجلس الثالث والثمانون فی بیان ان الذی یقتل یموت بحدیہ الامۃ
 اور اسکی تعزیمات مجلس تراسی بیان میں سہات کی کہ اللہ تعالیٰ اور ہمانی اس امت کی لہی
 علی راس کل سنة من یجدہ الدین المجلس الرابع والثمانون
 سورس کی شروع پر اور شخص کو کہ تازہ کری دین کو مجلس جوراسی
 فی بیان کیفیت السلام وافضلیۃ من بدأ به المجلس الخامس والثمانون
 بیان میں کیفیت سلام کی اور بدائی پہلی سلام کرنیوالی کی مجلس کجاسی
 فی بیان ہجران اخیه المسلم فوق ثلثة ایام المجلس السادس والثمانون
 بیان میں ترک کرنی کسی مسلمان بھائی کی تین روز سی زیادہ مجلس جہیاسی
 فی بیان التحذیر من سوء الظن وهي التجسس المجلس السابع والثمانون
 ڈرائی کی بیان میں بدگمانی سی اور وہ غیر کی طل کی تالاش مجلس سہاسی
 فی بیان النهی عن المصاحبة والمواکلة مع الفاسق المجلس الثامن والثمانون
 اس بیان میں کہ ممنوع ہی مصاحبت اور کھانا فاسق کی ساتھ مجلس اٹھاسی
 فی بیان افضل الاعمال الحب فی اللہ والبغض فی اللہ
 اس بیان میں کہ افضل اعمال ہی محبت خدا کی راہ میں اور بغض خدا کی راہ میں
 المجلس التاسع والثمانون فی بیان لزوم متابعۃ
 اس بیان میں کہ لازم ہی متابعت مجلس نواسی
 الرسول علیہ السلام فی الامر والنہی ولا یجوز المخالفة المجلس العاشر
 رسول علیہ السلام کی امر ونہی میں اور نہیں جائز ہی مخالفت مجلس نویں

فی بیان سبق رحمة الله وغلبيتها على غضبه وماهيتهما المجلس الحادي والتسعون في بيان

رحمت الله کی سبقت اور غلبه کی بیان میں غضب پر اور دونوں کی حقیقت مجلس اکلان میں اس بیان میں

ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم المجلس الثاني والتسعون في بيان عدم المواجهة

کہ شیطان پھرتا ہی انسان میں سجای خون کی مجلس باتوں میں اس بیان میں کہ دوسو سترہ اور پندرہ

بالوسوسة ما لم تعمل بها او تتكلم المجلس الثالث والتسعون في بيان ان للشيطان لمة

نہیں جب تک کہ سپر عمل نہ کری یا موند سنی کہی مجلس تراتوں میں اس بیان میں کہ شیطان کو قرب ہوتا ہی

بابن آدم وللملك لمة له المجلس الرابع والتسعون في بيان ظهرا لاسلام عن ربنا وسبعون

بنی آدم کی ساتھ اور فرشتہ کو قرب ہوتا ہی مجلس چورائوں میں اس بیان میں کہ اسلام پیدا ہوا تھا غریب اور پھر ہوجا گیا

غريبا كما ظهر المجلس الخامس والتسعون في بيان نعمة الصحة والفراغ وبيان مغبونية

غریب جیسا ظاہر ہوا تھا مجلس پچائوں میں بیان میں نعمت تندرستی اور فراغت کی اور غبن میں ہونی

صاحبها المجلس السادس والتسعون في بيان غي من اكل ما فيه رائحة كريهة من دخول المسجد

صاحب و فارغ کی مجلس چھیائوں میں اس بیان میں کہ جو شخص کھاوی ایسی چیز جس میں بدبو ہوئی تو مسجد میں نہ جاوی

المجلس السابع والتسعون في بيان لزوم ترك ما لا يعنيه من القول والفعل المجلس الثامن

مجلس ستائوں میں اس بیان میں کہ لازم ہی ترک بیفائدہ قول اور فعل کا مجلس اٹھائوں میں

والتسعون في بيان الوصية في حق النساء حال المعاشرة بهن المجلس التاسع والتسعون

بیج بیان وصیت کی عورتوں کی حق میں اور ان کی ساتھ گزاران کی حالت مجلس یتائوں میں

في بيان تحقيق قوله عليه السلام استوصوا بالساء خيرا الى اخره المجلس المائة في بيان لزوم

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قول کی تحقیق میں کہ استوصوا الخ مجلس سو میں اس بیان میں کہ لازم ہی

رعاية حق الزوج على زوجته وبيان الوعيد عند عدمها المجلس الاول في بيان تمثيل من

حق شناسی اپنی خاوند کی بی بی کو اور بیان سزا کا جب کہ بیہ نہو دی پہلی مجلس بیج مثال بیان کرنی اور شخصی

بدن کر ربه ومن لم يذكره بالحی والمیت وفي بيان معرفة ذكر الله تعالى قال رسول

کہ اپنی رب کی یاد کرتا ہی اور جو اس کی یاد نہیں کرتا ساتھ زندہ اور مردہ کی اور بیان میں ذکر اللہ کی فرمایا رسول

الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه كمثل الحي والمیت هذا الحديث

خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی حال اس شخص کا کہ بی یاد کرتا ہی اور اس شخص کا جو اپنی رب کی یاد نہیں کرتا جیسی زندہ اور مردہ یہ حدیث

من صحاح المصابيم رواه ابو موسى الاشعري فانه عليه السلام جعل فيه الذاکر مثل الحي مع

مصاییح کی صحاح میں ہی ابو موسی اشعری کی روایت سی سو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اسمیں یاد کر نیوالی کو مانند زندہ کی ٹھرایا باوجودیکہ

كونه حيا لان المراد بالحی من له حياة حقيقية ابدية وهي انما تحصل بذكر الله تعالى لان

وہ زندہ ہی ہوتا ہی اعلیٰ کہ زندہ سی وہ مراد ہی جسکو حقیقی اور دائمی زندگی حاصل ہی اور ایسی زندگی بجز یاد اللہ کی حاصل نہیں ہوتی کیونکہ

الذکر یحی قلوب الذاکرين ويوجب لهم الاستعداد لمعرفة رب العالمين والوصول الى الحیوة الا

ذکر ذاکرین کا دلوں کو زندہ کر دیتا ہی اور بالضرورة انکی الٰہی سامان رب العالمین کی معرفت کا تیار کر دیتا ہی اور بہشت کی حیات ابدی کی لائق بنا دیتا ہی

في دار النعيم ومن كان خاليا عن الذكر فهو بمنزلة المیت لكونه خاليا عما یحی قلبه وعما یوجب

اور جو شخص یاد اللہ نہیں کرتا وہ مردہ کی مانند ہی کیونکہ وہ اس بات سی خالی ہی جس سی دل زندہ ہوئی اور خدا کی

له المعرفة والحیوة الابدیة لان شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جميع اصناف الخلق

معرفت اور دائمی زندگی پیدا ہو کیونکہ انسان کی شرافت اور فضیلت جسی تمام اقسام مخلوقات پر فائق ہوتا ہی

لیس باستعداد معرفة الله تعالى وانما يستعد لمعرفة الله تعالى بقلبه لا بجارحة من

بہر استعداد معرفت الہی کی نہیں ہی اور استعداد معرفت الہی کی دل ہی سی علاقہ رکھتی ہی اہمہ بانو وغیرہ

جوارحه بل الجوارح له اتباع وخدم ليستخدمها استخدام المالك للرايا وليستعملها استعمال

اعضائی کچھ علاقہ نہیں بلکہ تمام اعضا دل کی تابع اور خدمت گزار ہیں ان اعضا ہی اسطور کار لیتا ہی جسی بادشاہ رعیت ہی اور ایسی برتتا ہی

السيد للعبيد وهو انما يطمن بدنكر الله تعالى كما قال الله تعالى الا بدنكر الله تطمن

جسی مولی غلاموں کو اور دل کو طمانیت صرف باد الہی ہی ہوتی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یا ربی اللہ ہی کی یا ربی دل چین پاتی ہیں

القلوب افضل الذكر على ما ورد في الحديث لا اله الا الله فلا بد للعبد المكلف ان يشتغل

اور سب ہی بہتر ذکر موافق مضمون حدیث کی لا الہ الا اللہ ہی اب بندہ عاقل بالغ کو ضروری کہ اس ذکر میں

بهذا الذكر حتى يطمن قلبه ويستعد لمعرفة الله تعالى لكن قبل اشتغاله به يجب عليه

مشغول رہی تاکہ اوسکا دل طمینان پکڑی اور معرفت الہی کی استعداد حاصل کری لیکن اس شغل سی پہلے اوسپر واجب ہی

ان يحصل من علم الكلام ما يجر به اعتقاده على مذهب اهل السنة والجماعة وما يحترز

کہ اتنا علم عقاید سیکھی جس سی اسکا اعتقاد موافق اہل سنت و جماعت کی ٹھیک ہو جاوی اور

به عن شبه المبتدعة لان القلب ما دام مكذرا بظلمة البدعة الاعتقادية لا ينور

اہل بدعات کی شبہات سی بچ جاوی کیونکہ جب تک دل اعتقادی بدعت کی تاریکی میں مکر رہتا ہی تو اوسمیں طاعت کی روشنی نہیں چمکتی

الظلمة ويجب عليه ايضا ان يحصل من علم الفقه ما يجر به اعماله على وفق الشريعة المطهرة

اور اوسپر یہ بھی واجب ہی کہ اتنا علم فقہ سیکھی جس سی اوسکی اعمال موافق شریعت پاک کی چلیں

والا فالتقدم لمعالى الامور قبل تقان وصولها وضبط طرفها عجلة شيطانية وشهوة نفسانية

اور نہیں تو بڑی کام کر رہتا ہی بغیر محکم کرنی اصول کی اور ٹھیک دریافت کرنی طریقوں کی شیطانی جھپٹ اور نفسانی شہوت میں

توجب لصاحبها الفضيحة في الدنيا والاخرة اذ قد يغتر صاحبها بالتخيلات النفسانية

داخل ہی جو ایسی شخص کو دنیا اور آخرت دونوں میں ذلیل کر چھوڑتی ہی اس لئی کہ ایسا جاہل کہی فریب میں اگر نادانی سی خیالات نفسانی

والتلبس الشيطانية ويظنها كرامات وهي في الحقيقة استدراج وزيادة له في انواع

اور شبہات شیطانی کو کرامت تصور کر لیتا ہی اور اصل میں وہ استدراج ہوتا ہی اور اوسکی حق میں طرح طرح کی

الضلالات لان من اشتغل بالذكر والرياضة قبل ان يحصل من علم الكلام ما يجر به الاعتقاد

گرا ہی زیادہ ہوتی ہی کیونکہ جو شخص مشغول ذکر اور ریاضت کا اختیار کرتا ہی بدون سیکھی علم عقاید کی کہ جتنی میں اوسکا اعتقاد

على مذهب اهل السنة والجماعة وما يحترز به عن شبه المبتدعة ومن علم الفقه ما يجر

اہل سنت و جماعت کی مذہب پر صحیح ہو جاوی اور بدعتیوں کی شبہات سی بچ جاوی اور بدون سیکھی علم فقہ کی جتنی میں

به اعماله على وفق الشريعة المطهرة لا يبعد ان يقع له كشف حتى لبعض الاشياء او امر خارق

اوسکی اعمال مطابق شریعت پاک صحیح اور درست ہو جاویں تو کیا بعید ہی کہ اوسکو بعض محسوسات کا کشف ہونی لگی یا کوئی بات کرامت کی سی

من خوارق العادات بمقتضى الرياضة او امراء الشيطان كما حكى كثير من ذلك عن بعض الكفرة

خلاف عادات میں سی ریاضت کی موافق یا شیطانی یا کبھی سی ہو جاوی چنانچہ ایسی بہت کہانیاں بعضی کفار

المرئاضين فيظن انه ولاية وكرامة وهو في الحقيقة مكر واستدراج لا كرامة ولا ولاية
 رياضي منشئ في مشهورين بهر به نادان خيال کرتا ہی کہ یہ ولایت اور کرامت ہی اور اصل میں وہ مکر اور استدراج ہوتا ہی شکر امت ہی اور نہ ولایت
 اذ قد يحصل الكشف والامر الخارق لبعض الرهبان وغيرهم من يعتنقون بزيادة الرياضات
 اسلٹی سر کشف اور امر خارق کبھی کبھی بعضی ایسی راہب وغیرہ کی بھی ہو جاتی جو بڑی ریاضت اختیار کرتی ہیں
 مع فساد العمل والاعتقاد ولا اعتداد به لانه تعالى قد جعل الرياضة سببا للتصفية
 باوجودیکہ او کی عمل اور اعتقاد فاسد ہوتی ہیں بہر اسکا کیا اعتبار ہی اسلٹی کہ اللہ تعالیٰ بیشک ریاضت ہی لوں کو ایسا صاف کر دیتا ہی
 القلوب بحيث يوصل بها الى الكشف ونحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى
 کہ جس سی کشف اور کشف کی مانند اور خوارق ہوتی لکن ہیں اور اس سی اللہ تعالیٰ کی یقینی رضامندی
 بذلك السبب البتة ومن المعلوم قطعا ان الخوارق ليست فحصة بالمعجزة والكرامة
 اوس سبب پر معلوم نہیں ہوتی اور یہ بات یقینی معلوم ہی کہ خوارق کو کچھ معجزہ اور کرامت ہی سی خصوصیت نہیں
 بل قد تكون استدراجا ايضا فتصير صدقات من فيه خلل على او اعتقادي يحكم بكونها
 بلکہ بعضی وقت استدراج بھی ہوتا ہی بہر اگر بہر امر خارق ایسی شخص سی پیدا ہو وی جسکا عمل یا اعتقاد باطل ہی تو وہ
 استدراجا لكرامة لان الكرامة ظهورا مخرقا للعادة على يد عبد صالح ظاهر صلا
 استدراج ہی سمجھا جاوے گا کرامت نہیں ہوگی کیونکہ کرامت تو وہ ہی کرامت عادت کی خلاف ایسی صالح آدمی کی ہاتھ سی ہو جسکی نیک کردار ہی ہو
 وهذا القيد الاخير للاحتراز عن الاستدراج وهو ظهورا مخرقا للعادة على يد الاشقياء
 اور یہ پہلی قید استدراج سی احتراز کی لئی ہی کیونکہ استدراج وہ ہوتا ہی کہ امر خارق عادت اشقیاء کی ہاتھ پر پیدا ہو
 كالرجال وفرعون والجهلة الضالين المضلين فان الخوارق كما تظهر على يد الانقياء تظهر
 جیسی رجال اور فرعون اور گمراہ جہال اور گمراہ کفریوں کیونکہ خوارق جیسی پرہیزگاروں کی ہاتھ پر ہوتی ہیں
 على يد الانقياء ايضا فما يظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشرع يصير
 اشقیاء کی ہی ہاتھ پر ہوتی ہیں سو جو امر خارق ایسی شخص کی ہاتھ پر ظاہر ہو جو شرعی حکومت کا مطیع ہی تو
 سببا لمزيد مجاهدته في عبادته وما يظهر من ذلك على يد من لم يكن تحت سياسة الشرع
 اوسکی مجاہدہ عبادت کو زیادہ بڑا دیگا اور جو امر خارق ایسی شخص کی ہاتھ پر پیدا ہو جو شرعی حکومت کا مطیع نہیں
 يصير سببا لمزيد بعدة وغرورة ولا يزال الشيطان يغويه حتى يخلع ربة الاسلام
 تو اوسکو اور بھی دوری اور غرور بڑھایگا اور شیطان ہمیشہ اوسکو بہکا تا رہی گا آخر کو اسلام کی رشتی اوسکی گردن میں سے نکال کر
 من عنقه بانكار الحدود والاحكام والحلال والحرام فعلى هذا يجب على العبد الذاکر
 حدود اور احکام اور حلال اور حرام کا منکر بنادے اسلٹی بندہ ذاکر کو یہ واجب ہی
 ان يجعل جميع اعماله موافقا لاحكام الشرع مادام حيا عاقلا ولا يجوز له ان يعمل عملا يخالفه
 کہ اپنی تمام اعمال جیتک ہوش حواس میں ہی احکام شرعی کی موافق رکھی اور اوسکو یہ جائز نہیں ہی کہ کبھی ہی کئی فتن کوئی عمل
 لاحكام الشرع في وقت من الاوقات واحكام الشرع على قسمين قسم يتعلق بالظاهر وهو البدن
 احکام شرعی کی مخالف عمل میری لادی اور شرع کی احکام دو قسم پر ہیں ایک وہ قسم جو ظاہر یعنی بدن سے علاقہ رکھتی ہیں
 وقسم يتعلق بالباطن وهو القلب وكل واحد من القسمين على نوعين احدهما يجب فيه الفعل
 اور ایک قسم وہ جو باطن یعنی دل سے علاقہ رکھتی ہیں اور یہ دو قسمیں دو طرح کی ہیں ایک وہ جسکا کرنا واجب ہی

والاخر یجب فیہ التزک فجملة احکام الشرع اربعة فمن النوع الذی یتعلق بالظاهر ویجب
 دوسری وہ جسکا ترک واجب ہی پس تمام احکام شرعی چار طرح کی ہوئی پہر وہ قسم جو بدن سی متعلق اور اسکا عمل میں لانا واجب ہی
 فیہ الفعل التکلم بکلمتی الشهادة واقامة الصلوة وایتاء الزکوة وصوم رمضان وحج
 دونو کلمی شہادت کی پڑھنی اور نماز قائم رکھنی اور زکوة ادا کرنی اور رمضان کی روزی اور
 البیت وجهاد الکفار والاهل بالمعروف والنہی عن المنکر وغیر ذلک من الفرائض والواجبات
 کعبہ کا حج اور کفار پر جہاد اور نیک بات بیان کرنی اور بدی سہی روکنا اور سوا اسکی اور فرائض اور واجبات
 ومن النوع الذی یتعلق بالظاهر ویجب التزک القتل والزنا واللواط والسرقة وشرب الخمر
 اور وہ قسم جو بدن سی متعلق اور اسکا ترک واجب ہی خون بہنی اور بیکاری اور اغلام اور چوری اور شراب خواری
 والغیبة والفیمة والکذب والنظر الی ما حرم نظرة واستماع ما حرم استماع وغیر ذلک من
 اور غیبت اور سخن چینی اور جھوٹ بولنا اور دیکھنا ایسی چیز کا جسکا دیکھنا حرام ہی اور لہی واز سنی جسکا استماع حرام ہی اور سوا اسکی
 المحرمات والمکروهات ومن النوع الذی یتعلق بالباطن ویجب فیہ الفعل التوبة والاحلاص
 اور محرمات اور مکروہات اور وہ قسم جو دل سی متعلق اور عمل کرنا واجب ہی توبہ اور اخلاص
 والتوکل والصبر والشکر والخوف والرجاء وغیر ذلک من الاخلاق الحميدة والخصال الجميلة
 اور توکل اور صبر اور شکر اور خوف اور امید واری اور سوا اسکی اور نیک عادتیں اور پسندیدہ خصلتیں
 ومن النوع الذی یتعلق بالباطن ویجب فیہ التزک الکبر والعجب والریاء والحسد وغیر ذلک
 اور وہ قسم جو دل سی متعلق اور ترک واجب ہی تکبر اور خود پسندی اور ریاء یعنی دکھلاوا اور حسد اور سوا اسکی
 من الاخلاق الذميمة والخصال القبیحة فمن خالف حکما واحدا من هذه الاحکام الاربعة
 اور بد خوئیان اور قبیح خصلتیں سو جو شخص خلاف کری کسی ایک حکم کا ان چاروں حکموں میں سی
 عصی الله تعالی واستحق عذابه فلا یدخلون الجنة ولا یدخلون من اهل الولاية والکرامة وبعض الناس فی هذا
 وہ خدا کا نافرمان ہی اور اسکی عذاب کا سزاوار وہ ولی اور کرامت والا کبر ہو گئی ہی اور بعض لوگ اس
 الزمان یدخلون الخلوة ثلثة ايام واكثر ثم یدخلون منها واذا فعلوا ذلک مرة او مرتین
 زمان میں تین دن کا یا زیادہ کا جلد کہیں کر پھر فارغ ہو جاتی ہیں اور جب ایک یا دو بار جلد کر چکی
 یدعون نیل الاحوال والوصول الی مقامات الرجال مع انهم یرتکبون ما یخالف الشرع الشریف
 تو دعوی کرتی گئی کہ ہم سب حالات کہیں گئی اور عمدہ لوگوں کا درجہ پالیا باوجودیکہ شرع شریف کی مخالفت کئی جاتی ہیں
 واذا انکر علیهم ما ارتکبوه یقولون حرمة ذلک فی العلم الظاهر وانا اصحاب العلم الباطن وانه
 اور جب انہی انکی اعمال کی برائی بیان کرو تو کہیں گئی ہیں میان بہر علم ظاہر میں حرم ہی اور ہم تو باطنی علم والی ہیں سو بہر علم
 حلال فیہ وان الوصول الی الله تعالی لا یدخلون الا برفض العلم الظاهر وانکم تخذون من
 اور علم میں حلال ہی اور قربت الہی بدون چھوڑنی علم ظاہری کی نہیں ملتی تم
 الکتاب والسنة وانا بالخلوة وهمة الشیخ نضل الی الله تعالی فینکشف لنا العلوم فلا نحتاج
 قرآن اور حدیث سی فائدہ لیتی ہو اور ہم جلد اور پیر کی مدت سی خدا کی درگاہ میں جاتی ہیں بہر ہم سب علوم کہیں جاتی ہیں ہمکو
 الی مطالعة الکتاب والقراءة علی الاستاذ واذا صدر منا مکروه او حرام تنہی عنه فی المنام ہی
 کتابوں کی مطالعہ کی اور استاد سی پڑھنی کی کچھ حاجت نہیں ہی اور ہم سی جب کوئی مکروہ یا حرام عمل میں آجاتا ہی تو خواب میں ہمکو مانعت ہو جاتی

فنعرف الحلال والحرام وما قلتم انه حرام لم ننه عنه في المنام فعلنا انه ليس بحرام

سوہم حلال اور حرام کو سمجھ لینی ہیں اسب جسکو تم حرام بتاتی ہو تمکو اس سے خواب میں منع نہیں کیا سو ہم نے جان لیا کہ یہ حرام نہیں ہی

ونحو ذلك من الترهات التي كلها الحاد وضلال اذ فيه انحراف للملة الحنيفية والشيعة

اور اسبطرح کی خرافات باتیں جو سراسر الحاد اور گمراہی کی ہیں بکتی ہیں کیونکہ اسمیں ملت خفی اور شریعت نبوی

النبوية وعدم الاعتماد على الكتاب والسنة واجماع الامة فالواجب على كل من سمع

کی حقارت ہی اور بی اعتمادی قرآن وحدیث اور اجماع امت کی سو واجب ہی اوسپر جو ایسی باطل گفتگو سنی

امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والجزم ببطلان كلامه بلا شك ولا تردد

کہ بلا شک اور بی تردد اور بغیر توقف قائل کی اس کلام کو بیہودہ و اہمیت سمجھی

ولا توقف ولا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد

اور نہیں تو وہ ہی اوی گروہ میں داخل ہی اور اوسپر حکم کفر کا ہوگا کیونکہ ان لوگوں کا اعتقاد رجب

بهمذة المرتبة كان بينهم وبين الشيطان مناسبة فيهم في بعض الاوقات اشياء

اس نوبت کو پہنچا تو انہیں اور شیطان میں ایک رابطہ پیدا ہو گیا پھر وہ شیطان اونکو بعض دفعہ کچھ تجلی وغیرہ دکھاتا

من الانوار وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ولا يعلمون

پس یہ قوم دھوکھا کھا کر یہ خیال کرتی ہیں کہ ہم کیا خوب عمل کرتی ہیں اور خدا کی نزدیک ہم عزت والی ہیں اور پھر یہ

ان الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلوۃ وارباب الرياضة ان يعملوا بحواجسهم وروايتهم

کہ شیطان ہمیشہ اہل خلوت اور ریاضت کی نظر دین یوں پکارتی ہی کہ اپنی توہمات اور خواہشوں کی توقیر

من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون القلب اذا كان محفوظا مع الله تعالى يكون خوارطة

بدون موافقت شرع کی عمل کیا کریں پھر یہ کہتی ہیں کہ دل جب اللہ کی طرف سے محفوظ ہوتا ہی تو اوسکی سب خطرات خطاسی

معصومة عن الخطاء وهذا من اعظم كيد العدو فيهم لان الخواطر ثلاثة انواع رحمانية

بچی ہوئی ہوتی ہیں اور یہہ اونکی حق میں دشمن کا بڑا ہی دھوکھا ہی کیونکہ خطرات تین طرح کی ہوتی ہیں رحمانی

وشيطانية ونفسانية فلو بلغ الانسان ما بلغ من الرياضة والمجاهدة فضعه شيطانه

اور شیطانی اور نفسانی یہہ ہر انسان کیسی ہی ریاضت اور مجاہدہ کیا کری یہہ شیطان

ونفسه لا يفارقانه الى الموت والشيطان يجري منه مجرى الدم والعصمة ليست

اور نفس اونکی ساتھ ہی رہتی ہیں مرقی دم تک جدا نہیں ہوتی اور شیطان اوسمیں ایسی پھرتا ہی جیسی بدن میں خون اور عصمت صرف

الارسل الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في تبليغ امره ونهيه ووعدة

انبیاء صلوٰۃ اللہ علیہم کا خاصہ ہی جو کہ درمیان پاک پروردگار اور اوسکی خلقت کی واسطہ ہیں واسطی پہنچا دینی امر اور نہی اور جزا

ووعيده ومن عداهم ليس بمعصوم ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يلحق

اور سزا اور سوار انبیاء کی کوئی معصوم نہیں ہی اب جو شخص یہہ خیال کری کہ مجھکو احکام نبوی کی کچھ حاجت نہیں مجھکو وہ ہی کافی ہی

في قلبه من الخواطر فهو من اعظم الناس كفرا لان ما يلقي في القلب يحتمل ان يكون من

جو دلیں خطرات آتی ہیں سو وہ بڑا ہی کافر ہی اسلئے کہ دلیں جو خطرہ آتا ہی تو شاید کہ

القاء النفس والشيطان فلا عبرة به ولا التفات اليه حتى يعرض على ما جاء به الرسول

وہ نفس یا شیطان کی طرف سے آتا ہو پھر اوسکا کیا اعتبار ہی اور نہ او دہر تو جس کہ احکام نبوی کی مقابل ہو سکی

ویشهد له بالموافقة اذ ليس كل ما يراه الانسان في النوم واليقظة صحيحاً بل قد تكون بعضه

اور اوسکی لئی موافقت کا شاہد چاہی کیونکہ آدمی جو جو خواب یا بیداری میں معلوم کرتا ہی وہ سب درست نہیں ہو اگر تا بلکہ بعضی

من الخواطر النفسانية وبعضه من الوساوس الشيطانية وبعضه من الله تعالى بالهام

خطرات نفسانی بعضی وسوسہ شیطانی ہوتی ہیں اور بعضی اللہ کی طرف سے ہوا سطر

ملك الرؤيا فلا بد من التمييز بين هذه الثلاثة ليعلم ان ما يراه من اى نوع هو فاذا تغير

فرشتہ خواب کی ہی ہوتی ہیں پھر ان تینوں میں تمیز کرنی ضرور چاہی جس سے معلوم ہو کہ یہ خطرہ کس قسم کا ہی جب یہ ثابت ہو جائے

انه من الله تعالى فلا بد من عالم يعلم المراد منه فان المراد منه ان كان ظاهراً لاحتاج

کہ اللہ کی طرف سے ہی تب ایسا عالم چاہی کہ اوستی مراد کو سمجھی کیونکہ اوستی مراد اگر ظاہری تو

الى التاويل بل انما يحتاج الى التنبيه وان كان غير ظاهر يحتاج الى التاويل فياويل بتاويل

تاویل کی کچھ حاجت نہیں بلکہ صرف تنبیہ کی حاجت ہی اور اگر مراد ظاہر نہیں ہی تو تاویل کی حاجت ہی پھر صحیح تاویل کرنی چاہی

صحيح كما ان الكتاب والسنة لا شبهة في كونهما من الله تعالى ورسوله لكن المراد منهما

چنانچہ قرآن اور حدیث بلاشبہ اللہ اور رسول کی کلام ہیں پر اوستی مراد

قد يكون ظاهراً فلا يحتاج الى التاويل وقد يكون غير ظاهر فيحتاج الى التاويل وقد صرح

بعضی جگہ ایسی ظاہر ہوتی ہی کہ تاویل کی کچھ حاجت نہیں ہوتی اور بعضی جگہ مراد ظاہر نہیں ہوتی تو وہ ان تاویل کی حاجت پڑتی ہی اور

العلماء بان الهام وكذلك الرؤيا في المنام ليس شئ منهما من اسباب المعرفة بالاحكام

علماء کا کہنا ہے کہ الہام اور ایسی ہی نید کی خواب ان دونوں سے معرفت احکام کی حاصل نہیں ہوتی

خصوصاً اذا خالف كل منهما كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلوة والسلام فان عمر

علی الخصوص جبکہ یہ دونوں کتاب اللہ اور سنت رسول سے برخلاف ہوں حضرت عمر

بن الخطاب رضي الله عنه مع كونه سيد الملهمين والمحدثين كان اذا وقع في قلبه الخواطر لا يلتفت

بن الخطاب رضی اللہ عنہ باوجودیکہ اہل الہام اور محدثین کی پیشوا تھے تو یہی جب اوستی دل پر کوئی خطرہ آتا تو اس پر توجہ

اليها ولا يحكم بها ولا يعمل بها حتى يعرضها على الكتاب والسنة فهو لا الجهلة قد يرى

نکرتی اور نہ اس پر یقین کرتی اور نہ اوستی موافق عمل کرتی جب تک اوستی کتاب اور سنت کی مطابق نہ لیتی اور یہ جہال جب

احدهما ادنى شئ فيحكم فيه خواطره على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليها والمحقق من

کوئی ادنی بات معلوم کرتی ہیں تو اوستی پر اپنی خطرات کو پکالتی ہیں اور کتاب اور سنت کی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور طریقت کی محقق

علماء الطريقة قد تمسكوا بالكتاب والسنة ووزنوا بهما افعالهم ومجاهداتهم ومكاشفاتهم

علماء کتاب اور سنت ہی سے سند لیتی تھے اور اپنی افعال اور مجاہدہ اور مکاشفات کو ان سے تول کر پورا کرتے تھے

فما وجدوه غير موزون بهذين الميزانين وغير ثابت بهذين الشاهدين لم يعتبروه ولم يلتفتوا

پھر جس عمل کو ان دونوں ترازو یعنی کتاب سنت میں کم پایا اور ان دونوں شاہد عدل کی گواہی سے ثابت نہ ہوا تو اس کا اعتناء نہیں

اليه قال ابو سليمان الداراني ربما يقع في قلبه نكتة من نكتة القوم فلا قبلها الا بشاهدين عدلين

ابو سلیمان دارانی فرماتی ہیں ایک نکتہ اس قوم کی نکات میں سے اکثر میری دلیل آتا ہی سو میں اوستی دونوں گواہی دو شاہد عدل

من الكتاب والسنة وقال ابو سعيد الخراز كل باطن يخالفه الظاهر فهو باطل وقال ابو حفص

کتاب اور سنت کی نہیں مانتا اور ابو سعید خراز کہتی ہیں جو الہام ظاہر شرع کی برخلاف ہو سو وہ باطل ہی اور ابو حفص کبیر فرماتی ہیں

کتاب اور سنت اور طریقت کی محقق

الكبير من لم يزن افعاله واقواله واحواله بميزان الكتاب والسنة ولم يمتهم بخوارق فلا تعذره
جو شخص اپنی افعال اور اقوال اور احوال کو کتاب اور سنت کی ترازو میں نہ تولی اور اپنی دلی خطوں کو بیجا نہ جانی تو اسکو

فی دیوان الرجال وقال ابو یزید البسطامي لو نظرتہ الى رجل اعطى انواعا من الکرامات حتى ترجع
مردوں میں شمار مت کرو اور ابو یزید بسطامی فرماتی ہیں اگر تم ایک شخص کی طرح طرح کی کرامتیں دیکھو
انکا ذکر ادھر میں

فی الهواء ومشي على الماء فلا تغزوا به حتى تنظر وكيف تجدونه عند الامم والنهي وحفظ
پالٹیاری بیٹھا ہو یا پانی پر پھرتا ہو تو ہی اسکی فریب میں نہ آؤ جب تک یہ نہ جانچو کہ امر اور نہی اور حفظ

الحدود واداء احکام الشريعة وقال الجنيد البغدادي الطرق الى الله تعالى بعد انقاس
حدود اور احکام شرعی میں کیسا ہی اور جنید بغدادی فرماتی ہیں اللہ کی ان کی رستی اتنی ہیں جتنی نفوس

الخلايق وكلها مسدودة على الخلق لا على من اقتفى اثر الرسول وحكي انه افاقى بقتل الخلاص
خلقت کی اور وہ سب خلقت پر بند ہیں بجز اسکی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کری اور کہتی ہیں کہ جنید فی حلاج کی فکر

لاجل ما صدر عنه من قوله انا الحق فانظر ايها العاقل الطالب للحق ان هؤلاء الكرام مع
فتویٰ انا الحق کی کہنی پر دیا تھا اسبای ہوشیار حق کی طالب دیکھو تو کہ ان تمام بزرگوں کی با

كونهم عظماء مشايخ الطريقة وكبراء ارباب الحقيقة قد تسكوا بالشرعية ولم يخالفوها
وجود بیکہ طریقت کی بڑی بڑی مشایخ اور حقیقت کی بڑی بڑی بزرگ لوگ ہیں کیسا شریعت سی تمسک کیا اور کسی بات میں

فی شیء اصلا فعلى هذا يجب على العبد المشتغل بالذكر ان يقتسك بالشرعية فی جميع اقواله
اصلا مخالفت نہیں کی بائیں لحاظ شخص ذکر شاغل پر واجب ہی کہ اپنی تمام اقوال اور افعال اور احوال میں شریعت سی تمسک

وافعاله واحواله ولا يخالفها فی شیء اصلا لكن ينبغي ان يعلم ان الموتر النافع من الذكر هو الذكر
کیا کریں اور شریعت کی اصلا مخالفت نہ کیا کریں لیکن یہ بھی سمجھ لینا چاہی کہ ذکر موثر اور مفید وہ ہی جو

على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر مع ذهول القلب فهو قليل الجدى لان الذكر
ہمیشہ اور دائمی دلی توجہ سی ہو اور جو ذکر دلی غفلت کی ساتھ ہوتا ہی وہ فائدہ خوب نہیں دیتا کیونکہ ذکر کا

اولا واخرا وله يوجب الانس والحب واخرا يوجب الانس والحب والمطلوب ذلك الانس
ایک ابتدا ہی اور ایک انتہا ابتدا میں ذکر سی محبت اور انس ہوتا ہی اور انتہا میں ذکر کو انس اور محبت پیدا ہوتی ہی اور مقصود یہ ہی انس

والحب لان الذكر فی ابتداء امره يكون متكلفا فی صرف قلبه عن الوسوس الى ذكر الله
اور محبت ہوتی ہی کیونکہ ذکر اول حال میں تو اپنی دل کو بزور و تکلف وسوسوں کی شہاک ذکر کی طرف نکالتا ہی

فان وفق للمداومة انس به وانغرس فی قلبه حب المذکور وصار مضطرا الى كثرة ذكره
پھر اگر اسکو مداومت کی توفیق ہوئی تو اوسے مانوس ہو جاتا ہی اور اسکی دل میں وہ محبت چڑھ کر طبعی ہی اور کثرت ذکر کی طرف بیقرار ہو جاتا ہی

بحيث لا يصبر عنه لان من احب شيئا اكثر ذكره ومن اكثر ذكر شي ولو تكلفا يقع فی
ایسا کہ ذرہ صبر نہیں آتا کیونکہ جو شخص کسی شے کو محبوب رکھتا ہی تو اسکا ذکر بہت کیا کرتا ہی اور جو شخص کسی شے کا ذکر بہت کرتا ہی اگرچہ تکلف سی ہو

قلبه حبه والحاصل ان الذكر يكون بالتكلف الى ان يثمر الانس بالمذكور والحب له ثم
اسکی دل میں محبوب ہو جاتی ہی حاصل یہ ہی کہ ابتدا میں ذکر تکلیف سی ہوتا ہی آخر کو ایسا مانوس اور محبوب ہو جاتا ہی کہ

يستمع الصبر عنه فيصير الموجب موجبا والثمر مثمرا ثم اذا حصل الذكر الانس بذكر الله تعالى
اوسے صبر دشوار ہو جاتا ہی پھر تو بالعکس یعنی عاشق معشوق ہو جاتا ہی اور طالب مطلوب پھر جب ذکر کو یاد الہی سی محبت ہو جاتی ہی

ينقطع عن غير الله ويجد كمال فائدته بعد الموت لانه يفارق ماسوى الله تعالى عند الموت

تو غیر اللہ سے الگ ہو جاتا ہے اور اس کا کمال فائدہ موت کی بعد حاصل ہوتا ہے کیونکہ مرقی دم تمام ماسوی اللہ سے الگ ہو جاتا ہے
ولا یبقی معہ فی القبر اهل ولا مال وانما یبقی معہ ذکرا للہ تعالی فان کان قد انس بہ

اور اس کے ساتھ کوئی نہ اہل ہوتا ہے اور نہ مال وہ ان صرف وہ ذکر ہی باقی رہ جاتا ہے سو اگر بہرہ ذکر اور بتی مانوس تھا

بیتعہ بہ ویتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه لان ضرورات الحاجات كانت تصدہ

تو فائدہ دیکھ لیا اور نہ باوجودیکہ وہ تعلقات جو ذکر اللہ سے باز رکھتی تھیں جاتی رہیں کیونکہ ضروری کام بار بیک ذکر اللہ سے باز رکھتی تھیں
عن ذکر الله تعالى ولا یبقی بعد الموت عائق فکانہ خلی بینہ وبين محبوبہ وتخلص من

اور موت کی بعد کوئی روک ٹوک نہ رہتی والا باقی نہیں رہتا اب گو یگر اس کو محبوب کی ساتھ خلوت ملی اور ایسی

السجن الذی کان فیہ ممنوعاً عما بہ انسہ وبہذا الانس یتلذذ العبد بعد الموت الى ان

قید سے چھوٹ گیا جس میں اپنی محبوب سے روکا جاتا تھا اور اس انس سے موت کی بعد آدمی نرا اوٹھا کر آخر
ینزل فی جوارہ للہ تعالی ویتزقی من الذکر الى اللقاء اذ لا مقصود له بقوله لا اله الا الله

جوارہ آتی میں جا پہنچتا ہے اور ذکر سے مرتبہ بڑھ کر نسبت دیدار کی مل جاتی ہے کیونکہ غرض تو اس کو
سوى الله تعالى اذ کل مقصود معبود وكل معبود اله وبالملازمة علی ذکر لا اله الا الله

سوائے اللہ تعالیٰ کی اور کچھ نہیں تھی کیونکہ جو مقصود ہوتا ہے وہ معبود ہے اور جو معبود ہے وہ اللہ ہی اور لا اله الا اللہ کی دائمی ذکر سے
ينتفی جميع المعبودات الباطلة ولذلك فضل علی سائر الاذکار و ذکر المطلق فی بعض

تمام باطل معبود جاتی رہتی ہیں اس ہی واسطی اس ذکر کو تمام اذکار پر فضیلت ہے اور بعضی روایت میں مطلق ذکر مذکور ہے
المواضع فی بعضها مقید بالصدق والاخلاص كما روی عن زید بن ارقم انه علیہ الصلوۃ و

اور بعضی روایت میں صدق اور اخلاص کی قید ہے چنانچہ زید بن ارقم روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ و
السلام قال من قال لا اله الا الله فخلص ادخل الجنة ومعنی الاخلاص مساعدة الحال

سلم فی فرمایا جس نے لا اله الا اللہ
للمقال فمن قال لا اله الا الله بلسانه ولم یسأ عدا له لمقاله لا یكون فیہ شیء من

قول سے پھر جس نے لا اله الا اللہ زبانی تو کہا اور اس کا حال مطابق قول کی نہوا تو اس میں ذرہ بھی
الاخلاص فیكون امره فی مشیئة الله تعالى ولا یؤمن فی حقہ الخضر المجلس الثاني

اخلاص نہیں ہے اس کا معاملہ مثبت الہی میں ہے اندیشہ سے صاف نہیں ہے دوسری مجلس

فی بیان فضیلة الذکر من کل اعمال البر و بیان اقسامہ قال رسول

ذکر کی فضیلت میں تمام نیک اعمال سے اور اقسام کی بیان میں فرمایا رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم لا انبئکم بخیر اعمالکم وازکاهما عندم لیکم وارفعها فی درجاتکم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہو تو بتا دوں تم کو ایک بڑا نیک عمل اور مالک کی حضور میں بہت پاکیزہ اور تمہاری درجات کا بلند کرنے والا
وخیر لکم من انفاق الذهب والورق وخیر لکم من ان تلقوا عدوکم تضربوا عناقکم

اور تمہاری حق میں بہتر سونا چاندی سے باندھنی سے اور تمہاری حق میں بہتر جہاد سے کہ دشمن سے مقابلہ کر کے تم کو اپنی سرکالٹ
ویضربوا عناقکم قالوا بلی یا رسول اللہ قال ذکر الله هذا الحديث من حسن المصابیر

اور وہ تمہاری سرکالٹیں عرض کیا ان یا رسول اللہ فرمایا اللہ کا ذکر بہرہ حدیث مصابیر کی حسن حدیثوں میں ہے

رواه ابو الدرداء وانما كان ذكر الله تعالى من سائر العبادات ارفع وخير اصل انفاق الذهب

ابو الدرداء کی روایت سی اور ذکر اللہ تمام عبادات سی بہتر

والفضة وملاقات العدو والمقاتلة معهم لان سائر العبادات وسيلة الى ذكر الله تعالى

چاندی بانٹی اور جہاد سی خوشتر اسلٹی ہی کہ تمام عبادات ذکر اللہ کا وسیلہ ہیں اور اصل میں

وذكر الله تعالى هو المطلوب الاعلى والمقصود الاقصى الا انه ينقسم الى قسمين احدهما

اعلى مطلوب اور عمدہ مقصود ذکر اللہ ہی ہی لیکن اسکی دو قسم ہیں ایک تو

ذكر باللسان والاخر ذكر بالجنان اما الذكر باللسان فهو ذكر ملفوظ باللسان مسموع بالاذن

ذکر زبانی اور دوسرا ذکر دل سی بہر زبانی ذکر تو صرف زبانی الفاظ ہوتی ہیں کانون سی سنی جاتی ہیں

يحصل بالحرف والصوت واما الذكر بالجنان فهو غير ملفوظ باللسان ولا مسموع بالاذن

حروف اور آواز سی مرکب ہوتی ہیں اور دل ذکر نہ تو زبان پر الفاظ آتی ہیں اور نہ کانون سی سنا جاتا ہی

بل هو فكر وملاحظة القلب هو اعلى مراتب الذكر ولا يبعد ان يكون المراد بالذكر ههنا هذا

بلکہ وہ فکر اور دل کی سوچ ہی اور یہ ہی ذکر اعلى مرتبہ کا ہی اور کیا بعید ہی کہ مراد ذکر سی اس حدیث میں یہ ہی

الذكر القلبي الفكري لانه هو الذي له هذه الفضيلة الزائدة على بذل المال والنفس لما

ال کا ذکر اور فکر ہو کیونکہ جان اور مال دینی پر یہ ہی ذکر فائق ہی اس واسطی

جاء في الخبر تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة وهو لا يحصل الا بمداومة العبادة

کہ حدیث میں آیا ہی کہ ایک ساعت کا تفکر ستر برس کی عبادت سی بہتر ہی اور ذکر کا یہ مرتبہ جب حاصل ہوتا ہی

على الذكر باللسان مع حضور القلب حتى يتمكن الذكر في قلبه وليست تولى عليه بحيث يحتاج

کہ ذکر لسانی ذکر حضور دل سی بلا ناغہ کرتا ہی تاکہ ذکر اسکی دل میں جگہ پکڑ جاوی اور اس پر اتنا غالب ہو جاوی کہ دلو ذکر سی درپردہ

في صرفة عنه الى غيرة الى تكلف كما كان في ابتداءه يحتاج في قراره فيه الى تكلف لكن حضور

طرف بہتری میں تکلف کرنا پڑی جیسا کہ ابتداء حال میں ذکر کی طرف دل لگانا کیواسطی تکلف کرنا پڑتا تھا لیکن ذکر دل میں

فيه كنه الوجه موقوف على معرفة الله تعالى لان من لا يعرف الله تعالى كيف يمكن

ایسا قرار پکڑنا معرفت الہی پر موقوف ہی کیونکہ جو شخص اللہ ہی کو نہیں پہچانتا تو اس کا ذکر

ذكرة بقلبه ولسانه وطريق معرفة الله تعالى من وجهين احدهما طريق اهل النظر

دل اور زبانی کی طرح معرفت الہی کا دوجہ پر ہی ایک طریق مناظرہ

والاستدلال وثانيهما طريق اهل الرياضة والمجاهدة فالسالكون طريق اهل النظر و

اور بران کا اور دوسرا طریق اہل ریاضت اور مجاہدہ کا پہر وہ مناظرہ اور

الاستدلال ان الترمصولة من طلل الانبياء فهم المتكلمون والافهم الحكماء المشاءون

بران والی اگر کسی دین کی سمجھ دینوں میں سی معتقد ہیں تو وہ متکلم کہلاتی ہیں اور نہیں تو حکماء مثالی ہیں

وهم قوم من الفلاسفة اختاروا طريق ارسطو وماله من البحث والبرهان ولم يكونوا

یہہ مثالی فلاسفہ میں سی ایک قوم ہی جنہوں نے ارسطو کی وضع پر بحث و بران اختیار کر رکھی ہی یہہ لوگ

من اهل الايمان والسالكون طريق اهل الرياضة والمجاهدة ان وافقوا في رياضتهم

صاحب ایمان نہیں ہیں اور ریاضت اور مجاہدہ والی اگر موافق احکام شریعت کی ریاضت

وكانت لهم احكام الشريعة فهم المصوفية المتشربون والافهم الحكماء الاشراقيون وهم
 اور مجاہدہ کرتی ہیں تودہ صوفی باشرع ہیں نہیں تو حکماء اشراقی ہیں اشراقی ہی
 قوم من الفلاسفة اختاروا طريق افلاطون وماله من الكشف والعيان ولم يكونوا من
 ایک قوم فلاسفہ کی ہی جنہوں نے طریق افلاطون کشف اور عیان کا اختیار کیا ہی یہہ لوگ ہی
 اهل الايمان فعلى هذا يكون لكل طريق طائفتان فيكون المؤمنون العارفين بالله قسمين
 صاحب ایمان نہیں ہیں اس بیان کی موافق ہر ایک طریقہ میں دو طرح کی لوگ ہیں سو مؤمن عارف باللہ دو قسم کی ہوتی
 احدهما اهل الاستدلال والبرهان وثانيهما اهل المشاهدة والعيان لان عرفانهم به تعالى
 ایک استدلال اور برهان والی اور دوسری مشاہدہ اور عیان والی اسلئے کہ معرفت الہی
 ان كان بالاستدلال بالدلائل العقلية والنقلية فهم من اهل العلم الظاهر والبرهان
 اگر دلائل عقلی اور نقلی کی واسطہ سے حاصل کی ہی تودہ علم ظاہر اور برهان والی ہیں
 وان كان عرفانهم به تعالى بالمشاهدة بعين البصيرة فهم من اهل العلم الباطن والعيان
 اور اگر معرفت الہی چشم بصیرت کی مشاہدہ سے حاصل کی ہی تودہ علم باطنی اور عیان والی ہیں
 وحاصل الطريق الاول الاستكمال بالقوة النظرية والترقي في مراتبها وحصول الطريق الثاني الاستكمال بالقوة
 اور طریق اول کا فائدہ تو قوت نظری کی امداد سے حاصل کرنا اور اسکی درجات میں ترقی کرتی اور طریقہ دوسری طریق کا قوت عملی کی زور سے کامل ہونا
 العملية والترقي في درجاتها فهذه هي الكرامة الحقيقية التي تظهر من ولياء الله تعالى اذ غاية الكرامة
 اور اسکی درجات میں ترقی کرتی اور کرامت حقیقی یہہ ہی ہوتی ہی جو اولیاء اللہ سے ظاہر ہوا کرتی ہی کیونکہ انجام کرامت کا تو
 حصول الاستقامة والوصول الى كمالها والله تعالى لو يعط العبد من الكرامة مثل ان يعنيه
 یہہ ہی راستی کا حاصل ہونا اور کمال پورا کرنا ہی اور اللہ تعالیٰ نے کسی بندہ کو اس سے بہتر کرامت نہیں دی کہ تقویٰ
 على ما يحبه ويرضاه من التقوى والاستقامة واما الكرامة بمعنى ظهور امر خارق للعادة فلا عبرة
 اور استقامت پر اپنی مرضی اور خواہش کی موافق اعانت فرما دی اور یہی وہ کرامت کہ امور خلاف عادت ظاہر ہو جائیں کریں
 به عند المحققين من اولياء الله تعالى لظهوره من الكفرة المرتاضين وغيرهم من اهل الريا
 محقق اولیاء اللہ کی نزدیک اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ ایسی امور تو کفار ریاضت کیش وغیرہ سے جو ریاضت کیا کرتی ہیں ہوجاتی ہیں جنکی نہ عمل سبب
 مع فساد العمل والاعتقاد وسبب ذلك على ما ذكره بعض المدققين انه تعالى قد وضع اسبابا وانا لهما
 نہ اعتقاد درست ہوتا ہی اور اسکا سبب موافق بیان بعض مدققین کی یہہ ہی کہ اللہ تعالیٰ اسباب پیدا کر کے اوکی ساتھ
 مسبباتها واجرى عاداته ان لا يتخلف مسبب عن سببه كالا حترق عند النار من جملة
 ات متعلق کردینی ہیں اور عادت یوں جاری رکھی ہی کہ کوئی مسبب اپنی سبب سے جدا نہ ہو وی ساتھ ہی رہی جیسی جلانا آگ کی ساتھ ہی
 في الرياضة فانه تعالى جعلها سببا لتصفية القلوب وانا طهاها بحيث يوصل بها الى
 ریاضت ایک سبب ہی کہ او سکوا اللہ تعالیٰ نے صفاء قلب کا سبب بنایا ہی اور اسے یہہ متعلق کر دیا ہی
 من ونحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى بذلك السبب الذي هو الرياضة
 وغیرہ خوارق پیدا ہو جائیں کریں پر اس کشف وغیرہ سے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اس ریاضت پر ثابت نہیں ہوتی
 معلوم قطعاً ان الخوارق ليست مقتضرة على المعجزة والكرامة بل قد تكون استلزاماً
 معلوم ہی کہ خوارق کو معجزہ اور کرامت سے کچھ خصوصیت نہیں ہی بلکہ بعضی اوقات استدراج ہی ہوتا ہی

ايضا فتى صلات من ادخل في عمله واعتقاده يحكم بكونه استدراجا لان الكرامة ظهروا مخرق

للعادة على يد عبد صالح ظاهر صلاحه وهذا القيد لا خير يخرج الاستدراج لان ظهروا مخرق

للعادة على يد الاشقياء كالرجال وفرعون والجهلة الضالين المضلين فان الخوارق كما تقع من الاثقياء

تقع من الاشقياء فما يظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشرع يعتبر سببا لمزيد مجاهدة في عبادة

وما يظهر من ذلك على يد من لو يكن تحت سياسة الشرع يصير سببا لمزيد عبادة

ولا يزال الشيطان يقويه حتى يخلع ربيعة الاسلام من عنقه بانكار الحدود والاحكام

والحلال والحرام وهذا قال ابو يزيد البسطامي لو ان رجلا مشى على الماء او يرفع في الهواء فلا

تعتروا به حتى تنظر كيف تجدونه في الامر والنهي ومراعات الشريعة وقيل له فلان

يمر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يمر في لحظة من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله

فعل هذا كل من يظهر فيه شيء من الخوارق لا يجوز ان يظن انه من اولياء الله تعالى لانه

لما يجوز ان يكون من اولياء الله تعالى يجوز ان يكون من اعداء الله تعالى لاحتمال كون ظهورها

فيه بمقتضى الرياضة او اراءة الشيطان فان الشيطان يخيل للانسان الامور بخلاف ما هي

عليه ويؤريه الاشياء الباطلة في صورة الحق فمنهم من ياتهم بعض الاشخاص فتخاطبهم

ويتمثل لهم ويظنونها ملائكة وهي اجن والشياطين وكان اول من ظهر له من هؤلاء

في الاسلام المختار ابن ابي عبد الله الثقفي الذي اخبر به النبي عليه الصلوة والسلام في الحديث

الصحيح وقال سيكون في ثقيف كذاب وقيل لابن عمر وابن عباس ان المختار زعم

ثابت هو اني في آية في فرمايا هي نزيك هي كة ثقيف مين ايک جهنم پيدا ہوگا کسی نی ابن عمر اور ابن عباس سی عرض کیا کہ مختار یہ کہتا ہی

انه ينزل عليه فقال لا صدق قال الله تعالى ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادوكم
 کہ مجھ پر وحی آتی ہی جواب دیا جہٹا ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور شیطان دلیں ڈالتی ہیں اپنی دوستوں کی کہتے ہیں جیسا کہ
 وقال الله تعالى هل انبئکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل فاک اثم وکثیر من ینسب
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ میں بتاؤں تم کو کس پر اترتی ہیں شیاطین اترتی ہیں ہر جہوٹی گنہگار پر اور بہت لوگ
 الی الاسلام فی الظاہر وهو برئ منه فی الباطن یكون له نصیب من هذه الاحوال الشیطانیة
 ظاہر کی مسلمان اور باطن میں اسلام سی بی بہرہ ہیں کہ انکو ایسی ایسی شیطانی حالات میں سی
 بحسب مولاتہ للشیطان ومعاداتہ للرحمن ویصیر فتنة بین الانام وبعضهم وان كانوا
 موافق اختلاف شیطانی اور عداوت رحمان کی حصہ دہی اور خلقت کو فتنة میں مبتلا کرتی ہیں اور بعض شخص اگرچہ
 صدقین فی معادلتهم وکان لهم عبادۃ واجتہاد فی العمل لکنهم لقلۃ علیہم بحقائق الایمان
 اپنی معادلت میں سچی ہیں اور عبادت اور مجاہدہ عملی ہی کرتی ہیں لیکن چونکہ حقائق ایمانی سی کم واقف ہیں
 وعدم تمیزہم ماہو من احوال الشیطان واموال الرحمن یتلبس علیہم ماہو ویقعون فی شبهة
 اور حالات شیطانی اور امور رحمانی میں فرق نہیں کر سکتے لاچار اونپر وہ لطیف پوشیدہ رہ جاتا ہی اور شیطان کی جال میں بہسکتے
 الشیطان ویدعون کشفنا قضا العقل والشرع ویقولون قد ثبت عندنا فی الکشف
 ایسی کشف کا دعویٰ کرتی گئی ہیں جو نہ عقل میں آوی اور شرع کی برخلاف ہو اور کہتی ہیں کہ ہمکو کشف میں وہ امر ثابت ہوا ہی
 ما یناقض صریح العقل والشرع وہم قوم لا یتعدون الکذب لکن یخیل الیہم اشیاء یتفق
 جو عقل اور شرع سی صاف مخالف ہی یہ وہ لوگ ہیں جو عمداً جھوٹ نہیں بولتی پر اوکی خیالات میں وہ جبریں آتی ہیں
 وجودہا فی الخاسر ویظنوبہا من کرامات الصالحین وہ لا یعرفون انہا من تلویس الشیاطین
 جو خارج میں نادر الوجود ہیں گا ہی گا ہی ہوتی ہیں انکو صلحا کی کرامات سمجھ لیتی ہیں اور یہ نہیں سمجھتی کہ یہ شیطانون کی دغا بازی ہیں
 فان کثیرا من الناس یظنون انہم من اولیاء اللہ تعالیٰ وہم لیسوا من اولیاء اللہ تعالیٰ بل هم
 بیشک اکثر لوگ یوں گمان کر لیتی ہیں کہ وہ اولیاء اللہ ہیں اور وہ اولیاء اللہ نہیں ہوتی بلکہ
 من اولیاء الشیطن فان اولیاء اللہ تعالیٰ هم الذین وصفہم اللہ تعالیٰ فی کتابہ وقال الا ان
 شیطان کی دوست ہوتی کیونکہ اولیاء اللہ تو وہ لوگ ہوتی ہیں جنکی اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہہ تعریف کی ہی فرمایا ہی جو لوگ
 اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون الذین امنوا وکانوا یتقون وقال فی آیۃ اخرى ان
 اللہ کی دوست ہوتی ہیں نہ ڈر ہی اونپر نہ وہ غم کھادیں جو لوگ ایمان لائے اور بہرہزگاری کرتی رہی اور ایک اور آیت میں فرمایا نہیں ہیں
 اولیاء الا المتقون فبین سبحانہ وتعالیٰ فی ہاتین الایتین ان اولیاءہ هم المتقون ولیس
 دوست اسکی سوا ہی بہرہزگاروں کی سوا اللہ سبحانہ تعالیٰ ان دونو آیتوں میں بیان فرمادیا کہ اسکی اولیاء بہرہزگار ہوتی ہیں اور
 لہم فی الظاہر من الامور المباحۃ شئ یتیمزون بہ عن الناس فلا یتیمزون بلباس دون لباس
 ظاہر میں مباح چیزوں میں سی کوئی ایسا نشان نہیں ہی جس سی فرق کر کے اور لوگوں سی الگ پہچان لیں نہ کوئی ایسا خاص لباس ہی کہ سب
 اذا کان کل منہما مباحا بل یوجدون فی جمیع اصناف امۃ ہذا ذالم یكونوا من اهل البدعۃ
 مباح ہووین بلکہ وہ لوگ یعنی اولیاء امت محمدی کی تمام اقسام میں ہوتی ہیں اگر بدعتی
 واهل الفجور ولیس من شرط الولی ان یكون معصوما بحیث لا یغلط ولا یخطا وھذا لا یجوز
 اور بدکار نہ ہوں اور ولی کی شرط کچھ معصومیت نہیں ہی کہ اوٹی کہیں نہ غلط ہو نہ خطا * اور اسکی اور اسکی طرز نہیں

له ان يعتمد على ما يلقي اليه في قلبه ولا على ما يقرر له مما يراى الهاما او خطابا من الحق بل يجب
 ان يعرض ذلك كله على ما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فان وافقه يقبله
 وان خالفه لا يقبله وان لم يعلم انه موافق او مخالف يتوقف فيه والناس في هذا الباب
 يغلطون كثيرا ويظنون في شخص انه ولي ويعتقدون ان الولي يقبل منه كل ما يقول
 يسلم اليه في كل ما يفعل وان خالف الكتاب والسنة ويوافق ذلك الشخص في مخالفتهم
 بعث الله به رسوله الذي فرض على جميع الخلق تصديقه فيما اخبر وطاعته فيما امر فيجزمهم
 مخالفتهم للرسول وموافقته لذلك الشخص ولا الى البدعة والعصيان واخر الى الكفر والطغيان
 وبكونهم من الذين قال الله تعالى فيهم ويوم بعض الظالم على يديه يقول ليتني اتخذت مع
 الرسول سبيلا لوليتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان
 الشيطان للانسان خذلا بل يكونون مشايخين للنصارى الذين قال الله تعالى فيهم اتخذوا
 احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدى بن حاتم للنبي عليه الصلوة والسلام ما عبدت
 فقال النبي عليه الصلوة والسلام اطاعوهم فمن اطاع احدكم باذن به الله تعالى فقد عبد
 واتخذ سريفا فاذن كل من خالف شيئا مما جاء به الرسول مقلدا في ذلك لمن يقن انه ولي وان لو
 لا يخالف في شيء مما يصدر عنه من الاقوال والافعال فهو ضال وعبد هؤلاء في ذلك انهم يرون
 قد يقيم من شخص مكاشفة في بعض الحالات او شيء من خوارق العادات مثل ان يطير في الهواء او يمشي
 على الماء ويخبرهم بحال غائبهم او يماسق لهم او غير ذلك وليست تدلون بهذه الامور على ولايته
 بل هي من بعض حالات المكاشفة
 لا يكون خارق عادت ويكفي في عين جيسي هو امين او نا
 بل هي من بعض حالات المكاشفة
 لا يكون خارق عادت ويكفي في عين جيسي هو امين او نا

ولا یجوزون مخالفتہ صغر ان تلك الامور وامثالها قد توجد فی شخص لا یظهر الطهارة الشریة

او کئی مخالفت جائز نہیں جانتی باوجودیکہ ایسی باتیں کہیں ایسی شخص سے ہوجاتی ہیں جسکو استنجا کر نیکا شعور نہیں ہوتا

ولا ینظف النظافة الدینیة وقد روى انه علیه السلام قال ان الله نظیف یحب النظافة

اور نہ موافق دین مذہب کی پاک ہوتا ہی اور حال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے کہ اللہ پاکیزہ ہی دوست رکھتا ہی پاکیزگی کو

وفی حدیث اخر انه علیه الصلوة والسلام قال ان الله طیب لا یقبل الا طیباً وذلك الشخص

اور نہ قنایت میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ فی فرمایا اس پاک ہی سوای پاک کی قبول نہیں کرتا اور وہ شخص ولی ہو ہوم

لا یغتسل ولا یتوضأ ولا یصلی الصلوة المكتوبة بل یمکن ما لبس اللنجاسات ومعاشر الکلاب

نہ تو نہائی اور نہ کبھی منہ نہ ہوتی اور نہ کبھی فرض نماز ادا کری بلکہ نجاست میں لہتا ہوا اور کتوں میں ملا جلا

ویاوی المزابل والمواضع النجسة التي یحبها الجن والشیاطین فکیف یمکن ولیا فان الولی علی ما

اور کوڑی وغیرہ نجس مکانات میں پڑا ہوا جسی سوای جن اور شیاطین کی کوئی پسند نہ کری بہلادہ شخص کیونکر ولی ہو سکتا ہی ولی تو موافق

ذکر فی الکتب الکلامیة هو العارف بالله وصفاته المواظب علی الطاعات المجتنب عن المعاصی

مضمون کتب حقہ کی وہ ہی جو خدا کو اور اوسکی صفات کو جانی مدا می عبادت کری اور گناہوں

والمحرمات المعرض عن الانهماک فی الذنات والشہوات لا الملبس للنجاسات ولا المعاشر للکلاب

اور محرمات سے بچتا ہی لذات اور شہوات سے نفرت کری ولی وہ نہیں ہی جو نجاسات میں لگا ہوا جلا ہی

ولا التارک للصلوة وسائر العبادات ولا المجنون المردوم العقل المكشوف العورة العاری عن

اولی نماز اور بی عبادت اور نہ سڑی بیہوش کرامت اور اولیاء کی کرامت تنگ در تنگ بدن پر کثیرا

الشیاب ولسبب عدم التمزیز بین اولیاء الله تعالی والمتشبهین بهم من اولیاء الشیطن وقع

نہ لاشا اور چونکہ اولیاء اللہ اور اولیاء شیطان میں تمیز اور فرق نہیں کرتی اسلی ایک عالم

الناس فی البلاء فحسبوا کل خارق کرامة وولاية ولم یفرقوا بین کرامات الاولیاء وما یشبهها من

اس بلا میں مبتلا ہی کہ ہر خارق کو کرامت اور ولایت سمجھ لیا ہی اور اولیاء کی کرامت اور اوسکی مثل

الاحوال الشیطانیة ولا بد من فرق بینهما لئلا یقع الناس فی البلاء وهوان کرامات الاولیاء

شیطانی احوال میں فرق نہیں سمجھا اور ان دونوں میں امتیاز اور فرق کرنا ضروری تاکہ خلق بلا میں نہ آوی اور فرق یہ ہے کہ اولیاء کی کرامت

سببها الایمان والتقوی علی ما فهم من قوله تعالی الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یجزنون

ایمان اور پرہیز گاری ظاہر ہوتی ہی چنانچہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہی دیکھو جو لوگ اللہ کی دوست میں نہ ڈرتی اور نہ وہ غم کھا دین

الذین امنوا وكانوا یتقون واما احوال الشیطانیة فسببها ارتکاب ما نهی الله تعالی ورسوله

جو لوگ ایمان لائی اور پرہیز کرتی ہی اور شیطانی احوال سبب اختیار کرنی خلاف خدا اور رسول کی ہوتی ہیں

فان الخوارق اذا كانت لا تحصل الا بما یجبه الشیطان من امور التي فیها الشرک والظلم وفعل

کیونکہ خوارق جب بدون عمل امور محبوبہ شیطانی کی جسمیں شرک اور ظلم اور

الفواحش فهي من احوال الشیطانیة لا من کرامات الرحانیة فان اولیاء الله تعالی هم المؤمنون

فحش ہوتا ہی نہ ہو سکی تو وہ ہمیشہ حالات شیطانی میں کرامات رحمانی نہیں ہی اسلی کہ اولیاء تو مؤمن

المتقون العارفون بالله المقتدون برسوله فیفعلون ما امر ویبتہون عما جرو لهم کرامات و

متقی عارف باللہ رسول مقبول کی امر کی تابع اور نہ ہی بیزار ہوتی ہیں انہیں ہی کرامت ہوتی ہی اور

کراماتہم حجة فی الدین حیث یكون حصولها ببركة اتباع رسول رب العالمین وهی فی الحقیقة
 ایہہ ہی کرامت دین کی حجت ہی کیونکہ رسول رب العالمین کی اتباع کی برکت سی حاصل ہوتی ہی
 یكون من معجزاته علیه الصلوة والسلام بخلاف احوال الشیطانیة فانها انما تحصل باتباع
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہی
 الجن والشیاطین كما حصلت لکثیر من حکیت عنہم هذه الاحوال منهم عبد اللہ بن صباد
 ہوتی ہیں چنانچہ یہ حالات بہت شخصوں سی ظاہر ہوئی ہیں
 الذی ظہر فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وظن بعض الصحابة انه الدجال وتوقف النبی
 نبی صلی اللہ علیہ کی زمانہ میں تھا بعض صحابہ فی اسکو دجال خیال کیا ہوتا اور نبی
 علیہ الصلوۃ والسلام فی امرہ حتی تبین لہ انه لیس الدجال وانما هو من جنس الکھان والکھان یكون
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اسکی حال میں توقف فرمایا آخر معلوم ہوا کہ دجال نہیں ہی کاسین ہی اور کاسینوں میں سی
 لاحد من قرین من الجن یخبرہ بکثیر من المخبیات مما یسترقہ من السمع مع خلط الصدق بالکذب
 کسیک یا جن ہوتا ہی اکثر جوری جوری سنکر کچھ سچ کچھ جھوٹ ملا کر غیبی خبریں بتایا کرتا ہی
 ومنہم الاسود بن العنسی الذی ادعی النبوة وكان لہ من الجن من یخبرہ ببعض الامور الغائبة فلما
 اور ایک اسود بن العنسی جسنی نبوت کا دعویٰ کیا اسکی پاس ہی ایک جن تھا بعضی خبریں غیب کی اسکو بتا دیتا تھا جب
 قابله المسلمون لیقتلوه خافوا من الشیاطین ان یخبروه بما یقولون فیہ حتی اعانت علیہ امراتہ
 مسلمان اسکی قتل کی لٹی مقابلہ کر گئی تو شیاطین سی یہ خوف ہوا کہ یہاں کی گفتگو سی اسکو مطلع نہ کر دیں آخر اسکی جورو کو
 حین تبین لہا کفرہ فقتلوه ومنہم مسیلة الکذاب الذی کان معہ من الجن من یخبرہ من
 جب معلوم ہوا کہ یہ کافر ہی تو اسنی مدت کی تب اسکو قتل کیا اور ایک مسیلة الکذاب ہی اسکی پاس ہی ایک جن تھا جو پوشیدہ باتیں اسکو
 المخبیات ویعینہ علی بعض الحاجات ومنہم الحارث الدمشقی الذی خرج بالشام فی زمن عبد الملک
 جنادیتا تھا اور اسکی بعضی حاجات روا کر دیتا تھا اور ایک حارث دمشقی جو شام کی ملک میں عبد الملک بن مروان کی عہد میں ظاہر ہو کر
 بن مروان وادعی النبوة وكان شیطانه یخرج من رجله من القید ویبصر السلامان ینفذ فیہ وکا
 نبوت کا دعویٰ کیا اسکا یا شیطان پانوں میں سی زنجیر لگ کر دیتا تھا اور کوئی ہتھیار اسکی بدن پر اثر نہ کرتا تھا اور
 یری الناس اشخاصا رکبانا فی الهواء ویقول ہی المملکة وانما ہی الجن والشیاطین فلما امسک
 ہوا میں سوار دکھا کر کہتا یہ فرشتی ہیں اور حقیقت میں وہ جن اور شیاطین ہوتی ہی جب اسکو
 المسلمون لیقتلوه طعنه رجل بالرمح ولم ینفذ فیہ الرمح فقال لہ عبد الملک انک لم تسلم اللہ
 مسلمانوں کی قتل کی لٹی گرفتار کیا تو ایک شخص سی اسکی برچی ماری ذرہ ہی اثر نہ کیا تب عبد الملک فی کہا تو ہی بسم اللہ پڑھ کر نہ ماری
 فسمی اللہ تعالیٰ فطعنه فقتله ومن غیر هؤلاء المذكورین من یجلب شیطانه عشیة عرفہ الی
 پھر اسنی بسم اللہ پڑھ کر ماری تو ایک کوچہ میں مار ڈالا اور ان طائفہ مذکور کی سوار ایک اور شخص تھا کہ شیطان اسکو شب عرفہ کو
 عرفات ولا یجی الی الشرع الذی امر اللہ ورسوله بہ حیث لا یحرم عند المیقات ولا یلبی فیہا
 عرفات پر پہنچا دیتا تھا پھر وہ شخص موافق شرع کی جسطہ رخا اور رسول کا حکم ادا نہیں کرتا تھا کیونکہ نہ تو میقات پر سی احرام باندھتا اور نہ لبیک پکارتا
 ولا یقف لمزلفۃ ولا یطوف بالبيت ولا یسعی بین الصفا والمروة ولا یرمی الجمار بل یقف بشیابہ ثم
 اور نہ مزدلفہ پر وقوف کرتا نہ بیت اللہ کا طواف کرتا اور نہ صفا مہرہ کی بیچ میں سعی کرتا اور نہ رمی جمار کرتا بلکہ تہوڑا سا توقف کر کر

یخرج من لیلته وهو بصیر کم یحضر الجمعة ویصلی بلا وضوء ومنهم من یشغیت بالخلق
 او شب میں ہنکرت چلا آتا ہو سکا حال ایسا تھا جیسی کوئی جمعہ میں توجاوی پر نماز پڑھتی ہو اور بعضی وہ لوگ ہیں جو مخلوق سے
 سواء کان المخلوق حیاً او میتاً او مسلماً او غیر مسلم ویتصور الشیطان بصورته ویقضى
 زندہ ہو یا مردہ مسلمان ہو یا کافر مدد مانگتی ہیں پھر شیطان اس کی صورت بیکر منتیض کا کاپور کر دیتا ہے
 حاجته من یشغیت به فیظن تلك المسلمین انه من استغاثت به وليس كما ظن بل انما هو
 ایسا تو کو اس شبہ میں ڈالتا ہے کہ یہ وہ شخص ہے جس سے میں فی حاجت جا رہی ہوں او سکا یہ خیال باطل ہوتا ہے بلکہ وہ
 الشیطان ضل لما اشرك بالله فان الشیطان یضل بنی ادم بحسب قدرته فانما اذا اعانهم
 شیطان گمراہ کر رہا ہے جب آدمی اس کا شریک پیدا کیا کیونکہ شیطان تو بنی آدم کو جہان تک بن آدمی راہ سے بچاتا ہے پھر شیطان جب آدمی
 علی مقاصدهم فهو یضربهم اضعاف ما ینفعهم فان من کان منسباً الی الاسلام اذا استغاث
 مقصد پوری کرتا ہے تو اسے زیادہ تر نقصان پہنچا دیتا ہے پھر جو شخص مسلمان ہو کر
 بمن یحسن به الظن من شیوخ المسلمین یحیی الیہ الشیطان فی صورة ذلك الشیخ فان الشیطان
 اپنی پیر منسب معتقد فہی سے فریاد کرتا ہے تو شیطان اس پیر کی صورت بدل کر اس کی پاس آتا ہے کیونکہ شیطان تو
 کثیراً ما یحیی علی صورة الصالحین ولا یقدر ان یقتل بصورة رسول رب العالمین ثم ان ذلك
 اکثر صلحاء کی صورت بدل لیتا ہے ان پر یہ قدرت نہیں ہے کہ رسول رب العالمین کی صورت بدل سکے پھر وہ
 الشیخ المستغاث به ان کان من علمه لا یخبرہ الشیطان بأقوال صحابہ المستغثین
 پیر جسے فریاد کی تھی اگر صاحب علم ہوتا ہے تو شیطان اسی مرید فریاد کر بیوی کا حال بیان نہیں کرتا
 وان کان من علمه لا یخبرہ بأقوالہم وینقل الیہم کلامه فیظن اولئك الجہلۃ ان الشیخ سمع
 اور اگر بنی علم ہوتا ہے تو اس کی حالتی حال کہہ دیتا ہے اور بعضی کلام نقل کر دیتا ہے وہ جہال مرید یوں سمجھتی ہیں کہ ہماری پیر کی اتنی دور سی
 اصواتہم واجابہم مع بعد المسافة وليس كذلك بل انما هو بتوسط الشیطان وقد روی عن
 ہماری بات سن کر جواب دیا اور حقیقت میں یہ سب غلط ہے بلکہ یہ بواسطہ شیطان کی ہے چنانچہ
 بعض المشائخ الذین قد جرى لهم مثل ذلك بصورة المكاشفة والمخاطبة انه قال یری لی شیء
 بعضی مشائخ سے کہ او کو ایسا معاملہ مکاشفہ اور مخاطبہ کی صورت میں پیش آیا روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ مجھ کو کوئی چمکتی چیز
 مثل الماء والزجاج ویمثل لی فیہ ما یطلب منی من الاخبار فاخبر الناس به وھذا الوجه
 جیسی پانی یا شیشہ نظر آتا ہے اس کی اندر جو چیز مجھے مطلوب ہوتی ہے منقش ہو جاتی ہے سو میں لوگوں کو بتا دیتا ہوں اور اسی طور
 یصل الی کلام من یشغیت لی من اصحابی فاجیبہ فیصل الیہ جوابی وکثیر من ھذه
 مرید مستغیت کی بات مجھ تک آ جاتی ہے اور میں جو جواب دیتا ہوں تو اس مرید کو معلوم ہو جاتا ہے ایسی ہی
 الخوارق یحصل لکثیر من الشیوخ الذین لا یعلمون الكتاب والسنة ولا یعلمون بہما فان
 خوارق اکثر مشائخ کو جو کتاب سنت سے ناواقف ہوتی ہیں اور نہ اون پر عمل کرتی ہیں جس سے ان کو
 الشیطان کثیراً ما یلعب بالناس ویبرہم الانشیاء الباطلة فی صورة الحق فمن کان بصیراً حقاً
 شیطان بنی آدم سے اکثر ایسی ہی کھلاسیاں کرتا ہے اور باطل کو حق کی صورت میں بنا کر دکھا دیتا ہے ہر جو شخص حقایق ایمان سے
 الایمان وخیر البشر اثم الاسلام یعلم انه من مکر الشیطان ویستعین باللہ تعالیٰ عنہ
 واقف اور اسلامی نگاہ ہوتا ہے وہ جانتا ہے کہ یہ سب شیطان کا مکر ہے اور خدا سے پناہ مانگتا ہے

ومن لم يكن من اهل المعرفة واليقين يغتر به ويكون من الهالكين واعظم ما يقرب به

اور جو شخص صاحب معرفت اور اہل یقین نہیں ہی تو بہک کر ہلاک ہونا ہی اور جس بات سے یہ شیطانی حالات مضبوط اور

الحوال الشیطانية سماع الغناء اذ هو سماع المشركين الذين قال الله تعالى في حقهم وما

راسخ ہوجاتی ہیں وہ غنا کا مشغلہ ہی کیونکہ سماع اون مشرکین کا کام ہی جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور

كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية قال ابن عباس وغيره من السلف التصديق

اونکی نماز کچھ نہ تھی کعبہ کی پاس مگر سینٹیان اور تالی بجانی ابن عباس وغیرہ متقدم فرماتی ہیں تصدیق کی معنی

التصديق باليد والمكاء الصغير وكان هذا مما اتخذ المشركون عبادة فمن يوثر سماع

تالی بجانی انتہی اور مکاء کی معنی سینٹ مشرکوں کی یہ عبارت مقرر کر رکھی تھی پس ایسی راگ سنا اختیار کیا

الغناء فهذا من علامته كونه من اولياء الشيطان لا من اولياء الرحمن اذ لم يجتمع النبي

- تو بہ نشانی اولیاء شیطان کی ہی اولیاء رحمان کی نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ

عليه السلام واصحابه على استماع الغناء قط بل جميع الصحابة والتابعين وسائر اكابر امته

وسلم کو اور صحابہ کو کبھی غنا سنتی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ تمام صحابہ اور تابعین اور تمام اکابر ائمہ

الدين لم يجعلوا هذا طريقا الى الله تعالى ولم يعدوه من القرب والطاعة بل عدوه من

دین میں ہی کسی غنا کو طریق اللہ کا نہیں ٹھہرایا اور اسکو قریب اور عبادت میں شمار نہیں کیا بلکہ

البدعة والمنكرات حتى قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل فمن

بدعت اور گنہ گنہوں میں داخل کیا ہی چنانچہ ابن مسعود نے فرمایا ہی کہ غنا نفاق کو دلکی اندر ایسا اگاتا ہی جیسی پانی ترکاری کو پھر پھونچ

كان من اهل المعرفة التي هي كمال الولاية يعرف ان للشيطان فيه نصيبا وافرا ومن كان من

اہل معرفت کامل دلائت والا ہی وہ جانتا ہی کہ اسمین شیطان کا بڑا حصہ ہی اور جو شخص

المعرفة ابعد يكون فيه نصيب الشيطان اكثر فانه بمنزلة الخمر يثر في النفوس اكثر من

معرفت سے دور ہی اسمین اور ہی بڑا حصہ ہی کیونکہ غنا بمنزلہ شراب کی ہی نفوس کی لکڑی شراب سے زیادہ

تأثير الخمر ولهذا اذقوى سكر اهله ينزل اليهم الشيطان ويتكلم على السنة بعضهم ويجعل

تاثیر کرتا ہی اسہیل غنا سکر جیست میں ست ہوجاتی ہیں تو اوہر شیطان آٹھڑ ہوتا ہی بعضی کی زبانی بولتی لگتا ہی اور کسیکو

بعضهم في الهواء ويظن الجاهل ان هذا من كرامات الاولياء وليس كذلك بل انما هو من

ادھر میں اوٹھائی پھرتا ہی جاہل سمجھتی ہیں کہ یہ اولیاء کی کرامت ہی یوں نہیں بلکہ شیطانی

الاحوال الشيطانية ولذلك اذا قرئ هناك ما يطرده الشيطان مثل آية الكرسي وغيرها

حالات ہیں اسہیل اگر اسوقت وہاں وہ پڑھو جسی شیطان بھاگ جاتا ہی جیسی آیت الکرسی وغیرہ

ينصرف عنه فيسقط كما جرى ذلك لغير واحد فان التوحيد يطرده الشيطان حتى حل ان بعضهم

تو شیطان بھاگ جاتا ہی اور وہ شخص گر پڑتا ہی چنانچہ بہت لوگوں کو ایسا اتفاق ہوا ہی کیونکہ توحید شیطان کو بھکا دیتی ہی کہتی ہیں کہ ایک شخص کو

حل في الهواء فقال لا اله الا الله فسقط فلما كان الخوارق كثيرا ما ينقص بها درجة الرجل كان

ادھر میں اوٹھالیا اونکی زبان سے لا الہ الا اللہ نکلا وہ ٹڑٹڑ گریٹا اور چونکہ ایسی خوارق سی اکثر درجہ آدمی کا پست ہوجاتا ہی

كثير من الصالحين يفرقنها ويستغفر الله ويتوب اليه كما يستغفر من الذنوب ويتوب

لو اکثر صلیا اس سے گریز اور اللہ سے ایسی استغفار اور توبہ کرتی ہیں جیسی کوئی گناہ سے توبہ اور استغفار کرتا ہی

عنها وقد كان تعرض على بعضهم فيسال زوالها والمشائخ كلهم كانوا ينفرون المريد من السالكين

اور بعضون كوجوالسي حالت پیش آئی نواستی دعا کی کہ یہ ہمہ امر موقوف ہو جاوی اور تمام مشائخ اپنی مریدوں کو ان خوارق سے

غاية التفرير من الميل اليها فان السالك القاصد لروية الاشياء وحصول الخوارق واقع في

کمال لغزت دلاقی رہی ہیں کیونکہ جو سالك ارادہ غیبی وغیرہ خوارق کا رکھتا ہی وہ

شبكة الشيطان فاللازم له ان يخلص نفسه من الميل اليها فلا طائل تحتها بل اذا وقعت

شیطان کی جاں میں پہنستا ہی پس لازم ہی کہ اس آرزوی اپنی دکھو بچاوی کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہی بلکہ اسکو اگر یہ

له بلا طلب منه يخاف عليه الاستدراج ولهذا قال بعض الكبار اذا دخل سالك في بستان

بلا طلب پیش آوی تو استدراج کا اندیشہ ہی اور اس میں بعض بزرگوں نے فرمایا ہی جب کوئی سالك باغ میں جاوی

وقالت طيور البستان بالسنة فصيحة السلام عليك يا ولي الله فان لم يتفطن

اور اس باغ کی درختوں پر سی جانور صاف زبان سے یہ کہیں السلام عليك یا ولی اللہ یہ وہ اسکو مکر نہ سمجھی

انه مكر به فقد مكر وسم يشعرو هذا التفرير من المشائخ عند ظنهم انها كرامات فكيف اذا تعين كونها

تو ہی خبر فریب میں آگیا اور مشائخ کی یہ روک ٹوک نہ ہی کہ اسکو کرامات جانتی ہوں اور اگر یہ ثابت ہووی

ايجن والشياطين وكثير من الناس لا يعرفون انها من الجن والشياطين بل يظنون انها من كرامات الصالحين فيفتنون بها ويكفون

کہ جن اور شياطين کا طرف ہی ہر تو کبھی ہوگی اور بہت لوگ یہ نہیں جانتی کہ جن اور شیطان کی طرف سے ہی بلکہ اسکو صالح کی کرامت جان کر فتنہ میں پہنچتی ہیں اور

من الخاسرين ولا يعلمون الكرامة الحقيقية انما هو حصول الاستقامة والوصول الى كمالها

وہاں او ہٹاتی ہیں اور حقیقی کرامت سے واقف نہیں ہوتی کہ وہ استقامت کا حاصل کرنا اور کمال کا پیدا کرنا ہی

ومرجعها الى امرين صحة الايمان بالله تعالى واتباع ما جاء به من رسول ظاهر وباطن فافوا

اور اسکی بنا دو چیز پر ہی ایک تو صحت ایمان کی اللہ پر دوسری رسول کا اتباع ظاہر و باطن سے سوا دوسری کو قائم ہی

على العبد ان لا يحرص الاعليها ولا يكون له همة الا في الوصول اليهما واما الكرامة بمعنى ظهور امر

کہ سوائے ان دونوں چیز کی اور کچھ خواہش نہ کری اور اپنی ہمت صرف انہیں کی پیدا کرنی میں صرف کری رہی کرامت یعنی خرق عادت

خارق للعادة فلا عبرة لها بل هي حيز الرجال وليس من لا يحصل له شيء منها اقل مرتبة فمن يحصل له شيء

سوا اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی بلکہ وہ مردوں کا حبس ہی اور جو ذرہ بہر ہی امر خارق حاصل ہو وہ ہرگز مرتبہ میں کم نہیں ہوتا ہی کچھ

بل هو افضل واولي اذ لا يحتاج اليها الا صر كان ضعيف اليقين فانه اذا حصل له شيء منها يقوى يقينه واما من كان

بلکہ وہ ہی شخص افضل و اولی ہوتا ہی اس کی کہ امور خارق کا وہ ہی شخص آرزو مند ہوتا ہی چکوا یقین کامل نہیں ہوتا تا کہ اس سے اسکی یقین قوی ہو جاوی اور جو شخص

كامل اليقين فلا يلتفت اليها الاستغناء عنها ولذلك كانت الخوارق في المتابعين اكثر مما كانت

کامل یقین والی ہیں اوںکو اور ہر توجہ نہیں ہوتی اوںکو کیا حاجت ہی اسی ہی طبقہ تابعین میں بہ نسبت صحابہ کی خوارق اکثر ہوتی تھی

في الصحابة المجلس الثالث في فضيلة الايمان ومن امن مطلقا قال رسول الله

نہری مجلس ایمان اور مطلق مؤمن کی فضیلت میں فرما یا رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تتراون الكوكب الدري

صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک اہل جنت کو نظر آویگی عروہ والی اوپر سے حسا جگتا ستارہ

الغابر في الافق من المشرق والمغرب ليتفاضل مكبيهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها

انتہا کنارہ مشرق یا انتہا کنارہ مغرب میں تاکہ فضیلت معلوم ہو جا سکا جو انہیں ہی عرض کیا یا رسول اللہ یہ درجہ سوائے انبیاء کی اور کون یا سکتا ہی

غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين هذا الحديث من صحاح

فرمایا کیوں نہیں قسم ہی اوس ذات کی جسکی قبضہ میں میری جان ہے وہ لوگ ہیں جو اللہ پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح

المصابیح رواه ابو سعيد وصعنا ان اهل الجنة ينظرون الى اصحاب المنازل الرفيعة العالية من

بلند مرتبہ والوں کو

حدیثوں میں ہی ابوسعید کی روایت سی مراد یہ ہے کہ اہل جنت دیکھیں گی

فوقهم كما تنظرون انتم الى الكواكب المضيئة الباقى في الافق من جهة المشرق او المغرب بعد انتشار

اوپر سی جیسی تم دیکھتی ہو چمکتا ستارہ انتہا کثارتہ مشرق یا مغرب میں جب صبح پہل جاتی ہے

الصبر لترائد درجاتهم على غيرهم فانه عليه الصلوة والسلام لما بين مراتبهم بهذا الوجه قال

بسبب بلندی مرتبہ کی غیروں پر جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اونکا ایسا مرتبہ بیان فرمایا

الحاضرون من الصحابة يا رسول الله تلك الغرف منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم فاجاب بان

تو صحابہ فی جو وہاں موجود تھے عرض کیا یا رسول اللہ یہہ مراتب انبیاءوں کی ہوں گی جنکو اور کوئی نہیں پاسکتا سو جواب دیا

تلك المنازل يبلغها رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين لان بلى لا يجاب النفي وانما قررت

یہہ اون لوگوں کی مراتب ہیں جو اللہ پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی کیونکہ لفظ بلی نفی کو مثبت کر دیتا ہے اور قسم اس واسطے

بالقسم لاستبعاد السامعين وصول المؤمنين منازل الانبياء وفيه اشارة الى ان الواصلين

یاد فرمائی کہ وہ لوگ بہت بعید جانتے تھے کہ مومنوں کو انبیاء کا مرتبہ سیر ہو اور اس میں یہہ اشارہ ہے کہ

الى منازل الانبياء هم المؤمنون من هذه الامة لان تصديق جميع الرسل انما وقع منهم لامن

انبیاء کا درجہ وہ لوگ پاویں گے جو اس امت کی مومن ہیں کیونکہ تمام انبیاء کی تصدیق اسی امت میں پائی جاتی ہے جو

الغنى قبلهم وعلم من هذا ان الايمان بالله الذي اتصف به المؤمنون من هذه الامة مركب من

پہلی لذہی اوسے ہیں پہلی اسی معلوم ہوا کہ اللہ پر ایمان جو اس امت کی مومنین کی صفت ہے

جزءين الاول الايمان بالله تعالى والثاني الايمان بجميع الرسل والمراد من الايمان بالله تعالى العلم

دو جزئی مرکب ہے اول ایمان اللہ پر دوسری ایمان تمام انبیاء پر اور اللہ پر ایمان لانی سی یہہ مراد ہے کہ یقین کری

لوجوده وقدمه وكونه واحدا متصفا بالقدر والارادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من

اللہ موجود ہے اور قدیم اور واحد اور قدرت والا اور ارادہ والا اور علیم اور حی اور اور جو جو صفات اسکو

لصفات فان العلم بوجوده تعالى وان كان ثابتا في فطرة بني آدم من صبا خلقهم بمقتضى قولهم

سنراہیں اور علم وجود الہی کا اگرچہ بنی آدم کی طبایع میں ابتداء پیدایش سے ثابت ہوتا ہے جیسی مضمون آں

فطرة الله التي فطر الناس عليها لكنه تعالى قادر شهم الى وجوده بآيات منها قوله تعالى ان في خلق

یہہ تراش اللہ کی جسپر تراشا لوگوں کو پر تو ہی اللہ تعالیٰ فی اپنی وجود کی طرف کئی آیتوں میں راہ بتائی ہے ایک یہہ تحقیق

السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايت وقوله تعالى افرأيتم ما تمنون اانتم تخلقونه ام نحن

آسمانوں اور زمین کا بنانا اور دن کا بدلنی آنا اللہ نشانیاں ہیں اور ایک یہہ پہلا دیکھو جو پانی ٹپکتا ہے اب تم اسکو بٹاتی ہو یا ہم

الخالقون وقوله تعالى افرأيتم ما تخرجون اانتم تزرعونه ام نحن الزارعون وقوله تعالى افرأيتم

بنائوالی میں اور یہہ پہلا دیکھو جو بولتی ہو کیا تم اسکو کرتے ہو کہیتی یا ہم میں کہیتی کر نیوالی اور یہہ پہلا دیکھو تو

الماء الذي تسربون اانتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون وقوله تعالى افرأيتم الناصر التي تورون اانتم انشأتم

پانی جو پینے ہو کیا تمی اوتارا اسکو بارش سی یا ہم میں اوتار نیوالی اور یہہ پہلا دیکھو تو جو آگ سلگاتی ہو کیا تمی اوتھایا

شجرتها من نحن المنشون وغيرها من الايات التي تدل على وجوده تعالى فان من يتامل

اوستیادخت یا ہیم او شانیوالی اور سواہ انکی اور بہت آیتیں ہیں جو وجود الہی پر دلالت کرتی ہیں بیشک جو شخص ان آیات کی

مضمون هذه الايات ويدبر فكمرة فيما ذكر فيها من خلق السموت والارض فافهمها من عجائب المخلوقات

مضمون میں یعنی آسمان اور زمین کی پیدائش اور جو جو اسکی اندر عجیب عجیب مخلوقات ہیں غور اور تامل کری وہ خود بخود یقین کریگا

يضطر الى الحكم بان هذه الامور لا يستغنى بشئ منها عن صانع يوجده ويدبره وعلى هذا الاعتقاد

کہ یہہ تمام اشیا صانع پیدا کر نیوالی اور مدبری بی پرواہ نہیں ہیں بلکہ محتاج ہیں کہ پیدا کر کر اور شکری اور تمام بنی آدم کہیا سکے

جميع الناس كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتم من خلق السموت والارض ليقولن الله وانما كفر

یہہ ہی اعتقاد رکھتی ہیں چنانچہ اس آیت سی ثابت ہی اور جو تو پوچھی اوستی کسی بنائی آسمان اور زمین تو کہیگی اسدی ہر

من كفر بالاشرار ولد لك ان شان الانبياء دعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله لا

جو لوگ کافر ہو گئی ہیں وہ شرک کی شامت سی ہیں اسہیلٹی تمام انبیاء علیہم السلام توحید کی طرف دعوت کرتی تھی تاکہ لا الہ الا اللہ کی قائل ہوں

الى ان يقول للعالم اله فاذن في فطرة الانسان ودلالة آيات القرآن ما يغني عن اقامة البرهان

یہہ نہیں سکھاتی تھی کہ یہہ کہا کرو عالم کا معبود ہی اب طبیعت انسانی اور دلالت آیات قرآنی فی وجود الہی پر برہان قائم کرنی کی کچھ ضرورت نہیں رہی

على وجوده تعالى لكن العلماء بينوا لاثبات وجوده تعالى دليلا عقليا وقالوا الدليل على وجوده تعالى

لیکن علماء فی توحیدی واسطی اثبات وجود الہی کی عقلی دلیل بیان کی ہی کہتی ہیں کہ دلیل وجود الہی کی یہہ ہی

حدوث العالم فبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة بذواتها

حدوث عالم کا ہی یہہ حدوث یوں معلوم ہوا کہ عالم یا اعیان ہیں یا اعراض اعیان سی اور اجسام ہیں جو بذات خود قائم ہیں

والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بذواتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا تنفك عنها وكل منهما

اور اعراض سی مراد صفات ہیں جو اپنی ذات میں آپ قائم نہیں رہ سکتیں بلکہ اجسام کی سہارہ سی اور اجسام کو لازم ہیں کہی الگ نہیں ہوتی اور یہہ

حادث اما الاعراض فحدوث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والصنوع بعد

حادث ہیں اعراض میں سی بعضی کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہی جیسی حرکت بعد سکون کی اور احوالا بعد اندہیری کی

والسواد بعد البياض وحدوث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في اضداد ما ذكر واما الاجرام

اور سیاہی بعد سفیدی کی اور بعضی کا حدوث دلیل سی معلوم ہوتا ہی یعنی عدم کا آجانا جیسی ان مذکورات کی ضدوں پر اور اجسام کی

فدليل حدوثها انها لا يخلو عن الحوادث وكل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم خلوها عن

حدوث کی یہہ دلیل ہی کہ اجسام حوادث سی کہی خالی نہیں ہوتی اور جو شئی حوادث سی خالی نہ ہوتی وہ ہی حادث ہوتی ہی اور اجسام کا حوادث سی خالی ہونا

الحوادث فلا يخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبدية والاضطرار فلا يحتاج فيه

یوں ثابت ہی کہ اجسام حرکت اور سکون سی خالی نہیں ہوتی اتنا تو ظاہر ہی خود بخود معلوم ہوتا ہی اور یہہ کچھ نکرار اور تامل کی حاجت نہیں

الى تامل وافكا مر فان من عقل جسم لا ساكنا ولا متحركا كان عن نفع العقل ناكبا وملتق الجهل راكبا

کو نہ کہ جو شخص ایسا جسم خالی کری کہ نہ متحرک ہو نہ ساکن تو وہ شخص عقل کی دستہ سی گمراہ ہی اور جہالت کی لشت بر سوار

والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما اتفاقهما وانقضاء كل منهما عند وجود الآخر وذلك

اور حرکت اور سکون دونو حادث ہیں انکی حدوث پر انکی الگ بیچی پیدا ہونا دلالت کرتا ہی اور جب ایک پیدا ہوتا ہی تو دوسرا فنا ہو جاتا ہی

مشاهد في بعض الاجرام وطالم يشاهد فيه ذلك فما من ساكن الا والعقل يقتضي مجاوز حركته وما من

یعنی حرکت سی سکون اور سکون سی حرکت فنا ہوتی ہی یہہ حال بعضی اجسام میں تو مشاہدہ ہوتا ہی اور جہاں نہیں ہی تو یہہ کہہ سکتی ہیں کہ ہر ساکن باعتبار تجویز عقل کا متحرک ہو

الحوادث

متحرك الا والعقل يقتضى بجواز سكونه فالطاري منهما حادث بطرياقته والسابق حادث اذ لو كان
 اور ہر متحرک باعتبار تجویز عقل کی ساکن ہو سکتا ہے اب نو بید اتو حادث ہے کیونکہ اب پیدا ہوا اور موجود سابق ہی حادث ہی کیونکہ اگر
 قدیم ہوتا تو اوپر عدم ہرگز نہ آتا اور جوشی حادث سی خالی نہ ہو او کی حرکت کی یہ دلیل ہے کہ اگر وہ حادث ہوگا تو بیشک قدیم
 ثابتاً فی الانزل فیلزم ثبوت الحادث فی الانزل وهو محال اذ یلزم ان یکون قبل کل حادث حادث مرتبة
 اور انزل میں ثابت ہوگا اس سے لازم آتا ہے کہ حادث یعنی حرکت اور سکون انزل میں ثابت ہو اور یہ محال ہے کیونکہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ہر حادث سی پہلی ہی انتہا حادث
 لا اول لها کما یقول الفلاسفة فی حرکات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها فانهم ومن تبعم
 جنکا ابتدائے پایا جادی موجود ہوں جیسی فلاسفہ حرکات فلک اور اشخاص حیوانات وغیرہ میں قائل ہوتے ہیں تفکف اور جو نام کی مسلمان
 عن ینسب نفسه الى الاسلام وليس له منه نصیب قالوا ان العالم العلوی قدیم بذاته وصفاته
 اور اسلیم سی بی نصیب وہ کہتی ہیں کہ عالم سماوی اپنی ذات اور صفات میں
 الاحركات فانها حادثة بانثخاصها قديمة بانواعها فلا حركة الا و قبلها حركة لا الى اول واما العالم
 سواء حرکات کی قدیم ہی حرکات جزئی البتہ حادث ہیں اور کلی قدیم ہیں یعنی ہر حرکت سی پہلی حرکت ہی ہی انتہا اور عالم
 السفلی الذی هو عالم الکون والفساد وهو ما تحت فلك القمر فقلوا ان هیولاه قديمة وكل ما فيه من
 سفلی کہ عالم کون اور فساد کہیں تا ہے اور فلک قمر کی نیچی ہے سوائے کہ اسکا مادہ اور اصل قدیم ہی اور اسکی
 الصور والاعراض حادثة بانثخاصها قديمة بانواعها فلا ولد الا من ولد ولا بیضة الا من دجاجة
 صور اور اعراض جزئی سب حادث ہیں اور کلی نوعی قدیم ہیں پس جو بیڑا ہے سو باپ سی ہی اور جو اندا ہے سو مرغی سی ہی
 ولا دجاجة الا من بیضة ولا زرع الا من بزرا وهكذا الى غیر النہایة فیلزم علی قولهم ان یوجد حادث
 اور جو مرغی ہی سوائے سی ہی اور جو نبات ہی سو بیج سی ہی ایسی ہی غیر نہایت تک اب اونکی قول کی موافق یہ لازم آتا ہے کہ ایسی حوادث
 لا اول لها اذ ما من حادث علی قولهم الا و قبله حادث لا الى اول و علی تقدیر وجود حادث لا اول لها
 جنکا ابتدا نہ ہو کیونکہ اسکی موافق ہر حادث سی پہلی حادث ہوگا جسکا ابتدائے علی اور جب حوادث غیر متناہی ہوتے
 یلزم ان یکون قبل کل حادث من حرکات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها فانهم ومن تبعم
 تو ہر حرکت فلکی سی اور ہر حیوان وغیرہ سی پہلی حوادث غیر متناہی ہی مرتب موجود ہوتی ہوگی جسکا
 لا اول لها فما لو یفقد تلك الحوادث یجملتها لا تنتهی النوبة الى وجود الحادث الحاضر لان الحركة
 ابتدائیں پہرچہ تمام حوادث بالکل گزر چکیں گی نوبت حادث حاضر حال کی وجود کی نہیں آوگی اسواسطی کہ حرکت
 الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها مشروط بمثل ذلك
 یومیہ مثلاً آج کی جب ہو سکتی ہے کہ اس سے پہلی کی تمام حرکتیں گزر لیں اور ایسی وہ حرکت جو اس سے پہلی کی ہی یعنی کل کی جب ہو سکتی ہے کہ اس سے پہلی کی سب گزر لیں
 وهلم جرا وانقضاء ما لا اول له محال بانه انك اذا لاحظت الحادث الحاضر ثم انتقلت الى ما قبله
 اور اسی طرح ہر حرکت اور تمام ہو چکا غیر متناہی کا محال ہے تفصیل یہ ہے جب تو حادث حاضر کو غور کری پہر اسکی ما قبل کو
 ولا حظته وهلم جرا علی الترتیب لا یفقد الى النہایة حتی تجد طریقاً الى وجود الحادث الحاضر فیلزم ان
 لحاظ کری اور اسی طرح اس سے پہلی کو ترتیب وار تو ایسی نہایت نہ بیگی کہ کوئی طور حادث حاضر کی وجود کا ہووی اس سے لازم آتا ہے
 یکون وجود الحادث الحاضر محالاً لکن وجود الحادث الحاضر ثابت فی بطل وجود حوادث لا اول لها
 کہ حادث حاضر کا وجود محال ہی لیکن حادث حاضر کا وجود تو ثابت ہے پس وجود حوادث غیر متناہی کا باطل ہی

فإذا بطل وجود حوادث لا أول لها يبطل كونها لا يخلو عن الحوادث قد يثبت ثابتاً في الأزل فاذا بطل كونه
بهر جب وجود حوادث غیر متناهی کا باطل ہوا تو اذن اشیاء کا جو حوادث سے خالی نہیں ہیں قدیم اور ازل ہی ہونا بھی باطل ہی بہر جب ازل ہی ہونا بھی

قدیم اور ازل ہی ہونا باطل ہوا تو حادث ہونا ثابت ہوا بہر جب وہ حادث ہوئی تو یہ ثابت ہوا کہ عالم کی تمام اجزاء
قدیم اور ازل ہی ہونا باطل ہوا تو حادث ہونا ثابت ہوا بہر جب وہ حادث ہوئی تو یہ ثابت ہوا کہ عالم کی تمام اجزاء

السموات وما فيها ومن الارض وما عليها حادثا محتاجا الى محدث يخرجها من العدم الى الوجود وذلك
آسمان اور جو جو اسکی اندر ہی اور زمین اور جو جو اسکی اوپر ہی سب حادث اور پیدا کرنیوالی کی محتاج ہیں کہ نیست سی موجود کری اور وہ

المحدث يلزم ان يكون قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة لانه لم يكن قديماً
پیدا کرنیوالا ضروری کہ قدیم واحد قدير صاحب ارادة علم والا حی ہو اس لئے کہ اگر قدیم نہ ہو

بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل الذي هو وجود حوادث لا أول لها
بلکہ حادث ہو تو وہ اپنی محدث کا محتاج ہوگا بہر دور لازم آوے گا یا تسلسل کہ وہ وجود حوادث غیر متناہی کا ہی

وكلها محالان ولولم يكن واحداً بل كان أكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقتضي لعدم وجود العالم
اور یہ دونو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ کئی ہوں تو انہیں جھگڑا اور روک ٹوک واقع ہوگی جسی وجود عالم کا معدوم ہی

ولولم يكن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة لكان عاجزاً عن ايجاد شئ من العالم لان
اور اگر قدير اور صاحب ارادة اور علیم اور حی نہ ہو تو بیشک عالم کی پیدا کرنی میں عاجز ہووے گا کیونکہ

الایجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شئ من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشئ وارادة ذلك الشئ يقتضي
ایجاد قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شئ میں جب ہوتا ہی تب اسکا ارادہ کری اور ارادہ اس شئ کا

العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة يقتضي
العلم بہ لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم بہ محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة يقتضي

الحیوة لكونها شرطاً فيها فاعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً على وجود
الحیوة لكونها شرطاً فيها فاعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً على وجود

وكونه قديماً واحداً متصفاً بهذه الصفات الأربع ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدلالاً
وكونہ قدیم واحد متصفاً بهذه الصفات الأربع ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدلالاً

بالاثر على المؤثر ما راينا شيئاً الا وراينا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات الكائنات من حيث حدوتها
بالاثر على المؤثر ما راينا شيئاً الا وراينا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات الكائنات من حيث حدوتها

وافقتارها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً
وافقتارها الى من يوجد لها لا تزال تتكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً

متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة وسأثر ما يليق به من الصفات يسمع كلامها السامعون
متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة وسأثر ما يليق به من الصفات يسمع كلامها السامعون

ولا يسمعها الذين هم عن السمع بلغزولون والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا
ولا يسمعها الذين هم عن السمع بلغزولون والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا

صوت ولا عربي ولا عجمي لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتتشارك فيه البهائم الانسا
صوت ولا عربي ولا عجمي لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتتشارك فيه البهائم الانسا

اذ لا قدر شیء تشاشرک فیہ البہائم الانسان والحاصل ان المكلف لا یعرف من صفاته تعالی بالعقل الا
 اسئلہ کہ اوس چیز کی کیا عزت ہے جس میں بہائم اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ انسان بزور عقل صفات الہی میں سے وہ ہی دریافت کر سکتا ہے
 عادل علیہ افعالہ فما لم یزل علیہ افعالہ کالسمع والبصر والکلام فقد یستدل علی ثبوتہا لہ تعالی
 جبہر اس کی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام ایسی صفات
 تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی بالعقل فہو انہا صفات کمال ضد
 کبھی دلیل عقلی سے ثابت کرتی ہیں اور کبھی دلیل نقلی سے دلیل عقل اول صفات کی ثبوت کی توبہ ہے
 صفات نقصان واتصافہ تعالی بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب
 نقصان کی صفتیں ہیں اور اسد تعالی کا صفات کمال سے موصوف ہوتا اور صفات نقصان سے بری ہونا واجب ہے
 اتصافہ تعالی بصفات الصفات واما وجه الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالی بالنقل فہو ان الشرع قد
 اس موصوف ہونا اللہ کا ان صفات سے واجب ہوا اور استدلال نقلی انکی ثبوت جیسے ہے کہ
 ورد بثبوتہا لہ تعالی فوجب لقطع بثبوتہا لہ تعالی ودلیل النقل فی ہذہ المسئلة اولی من دلیل العقل
 انکی ثبوت پر ناطق ہے سو اب انکی ثابت ماننا واجب ہوا اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سے بہتر ہے
 لان تلك الصفات لا تتوقف علیہا افعالہ تعالی حتی یستدل بها علی ثبوتہا لہ تعالی وذاتہ تعالی
 کیونکہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور اس کی ذات
 لم یکن معلوما لا حد حتی یعلم انہا فی حقہ تعالی کمال یجب اتصافہ بها بحیث لو لم یتصف بها یلزم
 کیونکہ معلوم نہیں ہے تاکہ یہ معلوم ہووی کہ یہ صفات اس کی حق میں صفات کمال ہیں انکا ثبوت ضروری ہی نہیں تو
 ان یتصف باضدادہا وما ذکر من کونہا کمالا انما ہو بالنسبة الینا ولا یلزم من کون الشئ بالنسبة
 انکی ضدین لازم آویگی اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ صفات کمال ہیں تو کمال البتہ ہماری حق میں ہی اور ہماری حق میں کمال ہونی سے کیا ضروری ہے
 الیسا کمالا ان یکون کمالا فی حقہ تعالی لا تری ان اللذة والالم مع کونہما کمالا بالنسبة الینا امتنعان
 ذات الہی کی ہی کمال ہو کیا مجھ کو معلوم نہیں کہ لذت اور الم ہماری حق میں کمال ہیں اور اسد تعالی کا نسبت متمنع ہیں
 علی اللہ تعالی لکونہما من عوارض الاجسام فعلی ہذا یلزم فی اثبات تلك الصفات لہ تعالی التمسک
 کیونکہ یہ اجسام کی اوصاف ہیں اس بیان کی موافق لازم ہے کہ ان صفات کی اثبات کی لئی دستاویز
 بالنقل عن الانبیاء الذین تثبت نبوة کل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالی صدق عبدي
 انبیاء علیہم السلام سے نقل کیا وی جکی نبوت ایسی معجزہ سے ثابت ہے جو قایم مقام اس ارشاد الہی کی ہو کہ میرا بندہ
 فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغہ بقولہ او فعلہ او سکوتہ لان المعجزة تصدیق فعلی من اللہ تعالی
 جو میری طرف سے احکام پہنچاتا ہی سب سچے میں برابر ہی کہ وہ تبلیغ قولی ہو یا فعلی ہو یا سکوت سے ہو کیونکہ معجزہ اسد تعالی کی طرف سے
 لرسولہ لکونہا فعلا من افعالہ خارقا للعادة منزلة منزلة صدیق القول فی تصدیق رسولہ فی دعوی
 رسول کی حق میں فعلی تصدیق ہی اسئلہ کہ معجزہ کوئی فعل عادت کی خلاف ہوتا ہی گویا صاف اور صریح رسالت کی دعوی میں رسول کی
 الرسالة فانه تعالی لما خلق امر خارقا للعادة علی یدہ عند دعائه الرسالة صامرا کانہ قال صدق
 تصدیق کرتا ہی کیونکہ اسد تعالی نے جب کوئی امر خارق رسول کی آہ پر بردقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو یہ ایسا ہی کہ فرما دیا
 رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغہ بقولہ او فعلہ او سکوتہ قال العلماء مثال ذلك ان رجلا
 میرا رسول سچا ہی میری طرف سے جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول ہی ہو یا فعل ہی ہو یا سکوت سے ہو علماء فی اسکی یہ مثال بیان کی ہی جیسی کوئی شخص

اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من الشكايف
بادشاه کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی یوں کہی کہ میں اس بادشاہ کا ایچی ہوں تمہاری حق میں فلاں فلاں حکم جاری کرنا چاہتا ہوں
 فطلبوا منه الحجة بدل على صدقه فقال اية صدق اتي اطلب من الملك ان يخالف عاداته ويقوم
پھر اس جماعت نے تصدیق کی لی اسی حجت طلب کی اس شخص نے جواب دیا میری صدق کی یہ نشانی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ اپنی خلاف عادت
 من مقامه ويقعد تلك مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا ريب ان ذلك الفعل من الملك
اپنی جگہ سے یوں بارگاہ ہو جا اور بیٹھ جا پھر بادشاہ نے اس کی کہی سی وہ ہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہی
 قاتلهم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبذل معني ومفيد للعلم الضروري بصدقه لمن شاهد
جیسی زبان سے کہتا ہے کہ یہ شخص سچ کہتا ہے میری طرف سے جو جو حکم بیان کری اور بادشاہ سے جسنی یہ کام مشاہدہ کیا تو اس کو ایسا یقینی علم
 ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثال مطابق
حاصل ہو کہ جس میں دلیل کی کچھ حاجت نہیں ہے جس کو دیکھنے سے اتفاق نہیں ہوا بلکہ اسی بہت آدمیوں سے بالتواتر یہ حال سنا اس کو یہی اور بیشک یہ مثال
 لحال الرسل عليهم الصلوة والسلام في افادة معجزتهم العلم الضروري بصدقهم لمن شاهد هاهنا
انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کی حال سے مطابق ہے کہ اس کی معجزہ سے یہی دیکھنے والوں کو
 لو يشاهده بل وصل اليه خبرها بالتواتر اذا عرفت هذا فاعلم ان كل من باعده وصدق الرسل
تو اتر سے سنی والوں کو علم یہی یقینی حاصل ہوتا ہے جیسے تو یہ سمجھ چکا تو یاد رکھ کہ جو شخص اللہ پر ایمان لاکر اور نبیوں کی تصدیق کرے
 اذا اراد ان يكون من اهل الغرف لا بد له ان يشتغل بالطاعات ويحترز عن السيئات لان الايمان وحده
یہ آرزو کی کہ اہل عرف میں داخل ہو تو اس کو ضروری ہے کہ عبادت میں مشغول اور ممنوعات سے بچتا رہی اس لئے کہ
 وان كان ينجيه من العذاب المؤبد لكن لا يكفيه في الفوز بالدرجات بل لا بد له من ضم العمل
اگرچہ دائمی عذاب سے نجات دے گا مگر حصول درجات کی لئے کافی نہیں ہے بلکہ اس کی ساتھ نیک اعمال بھی چاہئیں
 الصالح اليه كما يدل عليه آيات القرآن من جملتها قوله تعالى وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم
چنانچہ کئی آیات قرآنی سے معلوم ہوتا ہے منجملہ انکی ایک یہ آیت ہے اور تمہاری مال اور تمہاری اولاد ایسی نہیں کہ نزدیک کر دی
 عندنا زلفى الا من عمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات امنون فدلّت الآية
ہماری پاس تمہارا درجہ پر جو کوئی یقین لایا اور پہلے کا کیا سوا ان کو ہی بدلا دونا اونکی کئی پر اور وہ جہر و کون میں بیٹھے ہیں خاطر جمع سے آیت سے معلوم ہوتا
 على ان العمل الصالح لكونه اقبالا على الله تعالى واشتغالا بطاعته يقرب العبد الى الله تعالى واما الاموال
کہ عمل صالح کہ اللہ کی طرف متوجہ ہوتا اور اس کی طاعت کا شغل ہے بندہ کو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتا ہے یہی مال
 والاولاد فلكون كل منها يشتغل الانسان عن الله تعالى لا يقرب احدا الى الله تعالى الا المؤمنين
اور اولاد کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرتی ہیں کیونکہ خدا سے نزدیک نہیں کرتی بخیر صلیٰ و مؤمنین کی
 الصالحين الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ويعلمون اولادهم الخیر ويربونهم على الصلاح فانهم
جو اپنا مال خدا کی رستہ میں خرچ کرتی ہیں اور اپنی اولاد کو نیک عمل سکھاتی ہیں اور نیک اطواری پر پرورش کرتی ہیں ایسی لوگ کہ
 باقصارهم بما ذكر يكون لهم جزاء الضعف بان يصاعف حسنتهم ويكون الواحد عشرة اضعافا واهم في غرف
جوان اور صاف سے موصوف ہیں دونا ثواب ہے اسطور کہ انکی حسنت برہتی ہیں ایک سی دس گونہ ہوتی ہیں اس سے بھی زیادہ وہی لوگ
 الجنة امنون من جميع المكاره مما عملوا من الصالحات يسرنا الله تعالى بلطفه وكرمه المجلس الرابع
اعمال صالح کی سبب غفرات میں تمام مکروہات سے بچی رہیں گی الہی اپنی لطف و کرم سے ہمہ آسان کر چوتھے مجلس

فی لزوم محبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یادة من والده وولده

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت زیادہ تر لازم کرتی ہیں

اور اولاد

باب

والناس اجمعین قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اكون احب الیہ

اور تمام لوگوں سے

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مؤمن نہیں ہووے گا کوئی تم میں سے جب تک کہ میں اس کو نہ چھو

من والده وولده والناس اجمعین هذا الحديث من صحاح المصا یرواه انس وليس المراد بالحب ههنا

اسکی باب اور اولاد اور تمام لوگوں سے

یہ حدیث

مصاحیح کی صحیح حدیثوں میں ہی انس کی روایت سے اور محبت سے مراد اس کی

الحب الطبیعی التابع للشہوت النفسانیة لانه خارج عن حد الاختیار فلا یؤخذ به الانسان

محبت طبعی نہیں ہے جو شہوت نفسا کی تابع ہو کر ہے کیونکہ یہ محبت اختیاری نہیں ہوتی سو اختیاری میں انسان کی کچھ نہیں ہے

لقوله تعالی لا یكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد به الحب العقلي الاختیاری الذي هو اثار يقضى

خدا فرماتا ہے تکلیف نہیں دیتا اللہ کسی کو مگر جتنا اس سے ہوگی بلکہ عقلی اختیاری محبت مراد ہے یعنی اختیار کرنا اس امر کا جسکو

العقل رجحانه وليست تدعی اختیارة وان كان على خلاف الطبع الا ترى ان المريض بكرة الدواء المردي يفر

عقل غالب سمجھی اور اسکی اختیار کو پسند کری اگرچہ طبیعت کی برخلاف ہو تو جانتا نہیں کہ بیمار کو کڑوی دوا سی نفرت ہوتی ہے

عنه طبعه ومع ذلك يميل اليه باختیارة ويقصد تناوله بمقتضى عقله لعله وظنه ان حتمه

اور اسکی طبیعت بری لگتی ہے بہرہی باختیار خود اپنی عقل سے یہ سمجھ کر کہ میری صحت اس سے میں ہی خواہش کر رہی ہوں

فيه وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول لا يافرو ولا يتهى الا بما فيه صلاحه في الدنيا والاخرة

ایسی ہی مؤمن مسلمان جب یہ جان لیتا ہے کہ رسول وہ ہی فرماتا ہے جس میں دین دنیا کی بہلائی ہے

يرجح جانب الرسول على جميع الناس فيمثل امره ويحتجب نهيه وهذا مما لا يحصل الايمان الا به

پہر خواہ مخواہ تمام لوگوں پر رسول کی جانب غالب رکھ کر اسکی امر کی اطاعت اور نہی سے نفرت کرتا ہے اور یہ تو اتنا امر ہے کہ جس بغیر ایمان ثابت نہیں ہوتا

لان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة بمعنى التصديق مقيدا

اس سے کہ ایمان اگرچہ لغت میں مطلق تصدیق کو کہتی ہیں پر شریعت میں مطلق تصدیق نہیں ہے

بامر مخصوص وهو تصديق الرسول في جميع ما علم ضرورة انه من دينه عليه الصلوة والسلام

بلکہ خاص تصدیق ہے یعنی رسول کی تصدیق تمام دینی ضروریات میں

والمعتبر في التصديق اليقين واليقين لفظ مشترك يطلق على العنيين احدهما عدم الشك فكل علم

اور تصدیق میں یقین معتبر ہے اور یقین مشترک لفظ ہے اسکی دو معنی ہیں ایک تو شک نہ ہونا سو جو علم

يكن فيه شك فهو يقين وعلى هذا المعنى لا يوصف اليقين بالقوة والضعف لعدم التفاوت

مشکوک نہ ہو وہ یقینی ہوتا ہے اس اعتبار سے یقین قوی اور ضعیف نہیں ہوتا کیونکہ شک کی نفی میں کچھ تفاوت نہیں

في نفى الشك فمن كان في قلبه مثقال ذرة من الشك في شيء مما علم ضرورة انه من دينه عليه السلام

ہے بہر جس شخصکی دلیں ذرہ بہرہی شک ہو وہی بہ نسبت دینی ضروریات کی

لا يكون مؤمنا البتة بل لابد فيه من يقين هذا المعنى ليحصل له المحبة للنبي صلی اللہ علیہ وسلم

وہ ہرگز مؤمن نہیں بلکہ ان ضروریات کا یقین ہونا ضروری ہے تاکہ اسکو نبی کی محبت حاصل ہو دی

ويتمثل امره ويحتجب نهيه لكن قد يجعل الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض

اور اسکی امر کی اطاعت اور نہی سے نفرت کری لیکن بعضی وقت ایسی ظن غالب کو بھی جسکی سادہ احتمال نقیض کا دلیں نہ آوی

بالبال فی حکم الیقین فی کونه ایمانا حقیقیا فان ایمان اکثر العوام من هذا القلیل وتحقیقه علم
تایم مقام یقین کا ہر اگر حقیقی ایمان کا حکم دیتی ہیں کیونکہ اکثر عوام کا ایمان ایسا ہی ہوتا ہے اور اس مقام کی تحقیق

ما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء ان میل النفس الی التصدیق لہ اربع مقامات الاول استواء
موافق بیان امام غزالی کی احیاء میں یہ ہے کہ نفس کا میلان تصدیق میں چار درجہ پر ہوتا ہے اول یہ ہے کہ

الطرفین عندک كما اذا سالت عن شخص مجهول الحال عندک هل یعاقب فی الاخرة ام لا
تیری رائی میں دونوں جانب برابر ہوں جیسی کسی شخص کا حال جسکو تو نہیں جانتا تجھسی پوچھیں بتاؤ سکو آخرت میں عذاب ہوگا یا نہیں

فانک لا تمیل الی المحکم علیہ بشئ من نفی او اثبات بل یستوی عندک امکان الامرین و یعد
اب تو یقینے کچھ نہیں کہہ سکتا نہ انکار نہ اثبات بلکہ تیری عند یہ ہیں۔ دونوں امکان ہیں ایسی حالت کو

عندہ بالشک والثانی سر جان احد الامرین عندک مع الشعور امکان نقیضہ امکان لا یمنع
شک کہتی ہیں دوسرا درجہ یہ ہے کہ تیری رائی میں ایک جانب کا غلبہ ہو پر اسکی ساتھ دوسری جانب بھی ایسی ممکن معلوم چھوٹی سی جانب

تسریج الاول كما اذا سالت عن شخص تعرفہ بالصلاح انه ان مات علی هذا الحال هل یعاقب
اولی کا غلبہ فوت ہو جاوی جیسی تجھسی ایسی شخص کا حال پوچھیں جسکو تو پر ہیز کار جانتا ہے کہ اگر یہ شخص اسی حال پر مواتا تو بتاؤ سکو آخرت میں عذاب ہوگا

فی الاخرة ام لا فانک تمیل الی انه لا یعاقب اکثر من میلک الی عقابہ لظہور علامات صلاحہ
یا نہیں اب تیری رائی ثواب کی طرف زیادہ ہوگی بہ نسبت عذاب کی کیونکہ تیری عند یہ ہیں صلاح کی نشانیاں ظاہر ہیں

عندک ومع هذا يجوز اخفاء امر موجب للعقاب فی باطنہ وهذا التحویز غیر دافع لرجحانہ و
تو بھی یہ شبہ ہوتا ہے کہ کوئی بات اسکی دل میں ایسی پوشیدہ نہ ہو جس سے عذاب ہو جاوی لیکن یہ شبہ اسکی غلبہ کو نہیں اوجھاتا

یسمى جانب الرابع ظنا وجانب المرجوح وهما والثالث میلک الی المحکم بشئ بحيث یغلب علیک
ایسی وقت جانب غالب کو ظن کہتی ہیں اور جانب مغلوب کو وہم تیسرا یہ درجہ ہے کہ تجھ کو کسی شے کا ایسا یقین حاصل ہو کہ اسکی نقیض

ذلك المحکم ولا یخطر ببالک نقیضہ ولو خطر لناکت عن قبولہ لکن لیس ذلک المحکم عن معرفتہ
تیری دل میں ہرگز نہ آوی اور اگر نقیض کا خیال آوی بھی تو اسکو تو نہ مانی لیکن یہ یقین معرفت حقیقی سے نہ ہو

محققہ بل عن مجرد السماع ویسمی هذا اعتقادا مقارنا للیقین وهو اعتقاد العوام فی الشرعیات
بلکہ صرف سنی سنائی سے پیدا ہوا ہو اس طرح کی حالت اعتقاد مقارن للیقین کہلاتی ہے یعنی یقین سے ملا ہوا عوام کا اعتقاد تمام شرعیات میں

کلاھا اذا رستم فی نفوسہم بمجرد السماع حتی ان کل حدیث بصیة مذهبہ واصابة امامہ ولو
ایسا ہی ہوتا ہے جب کہ کسی سنتی اونکی دل میں بیٹھ جاتا ہے چنانچہ ہر ایک شخص اپنی مذہب کی صحت اور اپنی امام کا صواب پر ہونا یقین جانتا ہے اگر

ذکرہ امکان خطأ امامہ یفر عن قبولہ لکنہ لو احسن التامل لا تسعت نفسہ الی قبولہ والرابع
کوئی کہی کہ امام سے بھی غلطی ہو سکتی ہے تو انک بہاگ جاوی کہی نہ مانی لیکن اگر وہ خوب سوچ بچار کریں تو البتہ انکا دل قبول کر سکتا ہے چوتھا درجہ یہ ہے

میلک الی المحکم بشئ علی طریق الجزم الذی لا یوجد معه الشک ولا یتصور فیہ الشکیک فکل
کہ تو کسی شے کا ایسا یقین بالجزم کری کہ اصلا اسکی ساتھ شک باقی اور کسی شک دلائی کا بھی تصور نہ ہی پس جو

علم کان علی هذا الوجه یسمی یقینا لان شرط اطلاق اسم الیقین علی العلم عدم الشک فکل علم
علم اس درجہ کا ہوتا ہے اسکو یقین کہتی ہیں کیونکہ یقینی کہنی کی یہی شرط ہے کہ شک اصلا باقی نہ ہو پس علم میں

انتفی عنه الشک فهو یقین سواء حصل بالحس کالعلم بوجود الاشیاء المحسوسہ سنا او بغیر ذہ العقل
شک ہوگا وہی یقین ہی برابر ہی کہ بواسطہ حس کی حاصل ہوا ہو جیسی علم اشیاء محسوسہ کی وجود کا یا بواسطہ طبیعت عقلی کی

کالعلم باستحالة حدوث حادث بلا سبب او بالتواتر کالعلم بوجوده کما او بالتجربة کالعلم بكون
جیسی علم محال ہونا وجود حادث کا بدون محدث کی

المطبوع مسہلاً او بالقلیل کالعلم بوجود شئی قدیم کما اذا قیل لك هل فی الوجود شئی قدیم لا یمكن
مطبوع کی دست آور ہونیکا یا دلیل سی جیسی علم ایک ذات قدیم کی موجود ہونیکا چنانچہ اگر تجہی پوچھیں کیا کوئی ذات قدیم موجود ہی تو تجہی فوراً حکم کر دینا
الحکم بہ بداهۃ لان القدیم لیس محسوساً کالشمس والقمر حتی یکن الحکم بوجودہ بالحس ولا ضروراً یأتمثل
کیونکہ قدیم آفتاب مہتاب کی طرح تو محسوس نہیں کہ اسکو دیکھ کر کہہ دی ہاں موجود ہی اور البسی یہی جیسی

کون الواحد نصف لاثنين حتی یمكن الحکم بوجودہ بالضرورة بل حق غریزۃ العقل ان یتوقف عن
ایک کو دو کا اور جانتی ہیں تاکہ اس بدایت سی اسکی وجود کا حکم کیا جاوی

الحکم بوجودہ بالبداهۃ ثم من الناس من یحکم بوجودہ بالسماع حکماً جزماً ویستمر علیہ وهذا
از روی بدایت کی حکم کر نہیں توقف کری پھر بعضی شخص تو صرف سنکر یقین بالجزم کر لیتی ہیں اور اوسہی پھر قائم رہتی ہیں اور

هو لا اعتقاد وهو حال جمیع العوام ومن الناس من یحکم بوجودہ بالبرهان مثل ان یقول لو لم یکن
اعتقاد کسبی ہیں اور تمام عوام کا تو حال اعتقاد میں البیاض ہوتا ہی اور بعضی شخص برہان سی اسکی وجود کا یقین کرتی ہیں اسطور پر کہ اگر

فی الوجود قدیم بل کانت الموجودات کلها حادثۃ لکان حدوثها بلا سبب وهو محال والموردی الی
موجودات میں کوئی ذات قدیم نہ ہو بلکہ تمام موجودات حادث ہوں تو وہ حادث بی سبب پیدا ہونگی یہہام محال ہی اور حسیات سی محال

المحال محال بیانہ ان الحوادث لا یتصور وجودہ بنفسہ بل یحتاج فی وجودہ الی غیرہ وهو ظاهر
لازم آتا ہی وہ ہی محال غریب ہی اسکی تفصیل یہہی کہ حادث غیبی میں نہیں تاکہ خود بخود پیدا ہو جاوی بلکہ غیر کا محتاج ہوتا ہی اتنی بات تو ظاہر ہی

وکذا لا یتصور ایجادہ لغیرہ لانه فرغ وجودہ فلو انحصر الوجود فی الحادث یلزم ان لا یوجد شئی من
اور البسی ہی ایک حادث کا دوسری حادث کو پیدا کرنا متصور نہیں کیونکہ پہلے ہی اسکی پیدا ہونی پس موجود اگر سبب حادث ہی ہوں تو لازم آتا ہی کہ اصلاً موجودات پیدا ہوں

الموجودات اصلاً بالضرورة یلزم ان یحکم العقل بوجود شئی قدیم موصوف بالقدرة والارادة و
اب عقل صاف یقین کرتی ہی کہ ایک ذات قدیم ہی جو صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور

العلم والحیوة حتی یتأتی منه احداث المحدثات کلها لانه یولم یکن فیہ تلك الصفات لکان
علیم اور حی ہی تاکہ اوسی تمام محدثات کا پیدا کرنا ہو سکی کیونکہ اوسمیں اگر یہہ صفات نہ ہونگی تو

عاجز عن ایجاد شئی من الکائنات لان ایجاد اثر القدرة وتأثیر القدرة فی شئی من الاشیاء یتوقف
کائنات میں سی ایک شئی ہی پیدا نہ کر سکیگا کیونکہ ایجاد تو قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شئی میں

علی ارادة ذلك الشئی واردة ذلك الشئی یتوقف علی العلم بہ لان الفصد الی ایجاد شئی من غیر العلم بہ
بدون ارادہ اوس شئی کی نہیں ہوتا اور ارادہ کسی شئی کا بدون علم اوس شئی کی نہیں ہوتا کیونکہ قصد کسی شئی کی پیدا کرینیکا یا جانی ہو جی

محال ولا تصاف بہذه الصفات الثلاث یتوقف علی الحیوة لكونها شرطاً فیہا فعلى هذا یكون وجود العالم
محال ہی اور یہہ تینوں صفتیں بدون حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرط ہی اب اس بیان کی موافق وجود عالم کا

من السموات وافیہا ومن الارض ومن علیہا دلیلاً قطعياً علی وجود شئی قدیم موضوعاً بہذه الصفات
ساری آسمان اور جو زمین ہی اور زمین دلیلی ہی ایک البسی ذات قدیم کی وجود پر جس میں یہہ

الاربع وهو اللہ سبحانہ تعالیٰ ولہذا کان بعض اهل الیقین یقولون استدل بالاثار علی المورثہ ارباعاً
چارہ صفتا پانچ جودین وہ ہی ہی اللہ سبحانہ تعالیٰ اسہی لی بعضی اہل یقین اثر سی مؤثر پر استدلال جاری کرتی ہوں کہ ہمیں

شئاً الا ربنا الله بعدة فان كل ذرة من ذرات العالم لكونها حادثة صفة الى من يحدتها لا تزل
 جبکسی چیز کو دیکھا تو فوراً اوکی بعد اس کو دیکھا کیونکہ عالم کا ہر ہر ذرہ باعتبار حدوث کی اپنی موجود کا محتاج ہی ہمیشہ بان حال سی
 تنطق بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجوداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة والعالم
 یہ کلام جسین نہ حرف نہ آواز بولتا ہی کہ ہمارا موجود ہی قدیم یگانہ قدرت والا صاحب ارادہ علیم
 الحيوة وسائر ما يليق به من الصفات لسمع كلامها السامعون ولا يسمعه الذين هم عن السمع مغزولون
 حی اور تمام سزاوار صفات والا اور اوکی یہ کلام سمجھتی والی سب شیئی کہ لوگ نہیں سنتی جو سمجھ سکی بیکار ہیں
 والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عربي ولا اعجمي لا السمع الظاهر
 اور سماعت کی مراد باطنی سماعت ہی جس سی وہ کلام سنتی جاتی ہی کہ نہ حرف ہو اور نہ آواز اور نہ عربی ہو نہ عجمی سماعت ظاہری مراد نہیں ہی
 الذي لا يسمع به الا الاصوات وتشارك فيها البهايم والانس ان اذا قدر لشيء تشارك فيه البهايم
 جسی سوای آواز کی کچھ نہیں معلوم ہوتا اور او سمین بھایم ہی شریک میں انسان کی کیونکہ او سمجھتی کی غرت ہی جسمین بھایم اور انسان برابر ہوں
 الانسان والحاصل ان العقل لا يعرف من صفاته تعالى الا ما يدل عليه افعاله وامامه لا يدل
 حاصل یہہ ہی کہ عقل صفات الہی میں سی وہ ہی دریافت کر سکتی ہی جسپر اوکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جس صفت پر
 عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل او وجه
 اوکی افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام ایسی صفات کہی تو عقلی دلیل سی ثابت کرتی ہیں اور کہی نقلی دلیل سی
 الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو انها صفات كمال واذا دها صفات نقصان
 عقل دلیل اوکی ثبوت پر تویہہ ہی کہ سمع اور بصر اور کلام کمال کی صفتین ہیں اور اوکی ضدین نقصان کی صفتین ہیں
 واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى
 اور اسد تعالیٰ کا صفات کمال سی موصوف ہونا اور صفات نقصان سی بری ہونا واجب ہی اب اسد تعالیٰ کا
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد صرح بثبوتها
 ان صفات سی موصوف ہونا واجب ہوا اور نقلی دلیل انکی ثبوت پر یہہ ہی کہ شرح یعنی کتاب ہدایت سی یہہ صفات صحت ثابت ہیں
 له تعالى فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك
 اب اوکی ثابت ماننا واجب ہی اور اس باب میں نقلی دلیل عقلی دلیل سی بہتری کیونکہ ان
 الصفات لا تتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته لم يكن معلوماً
 صفات پر افعال تو موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سی ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور ذات الہی کیو معلوم نہیں ہی
 للبشر حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها بحيث لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف
 تاکہ یہہ معلوم ہووی کہ یہہ صفات اوکی حقیق صفات کمال میں انکا ثبوت واجب ہی نہیں تو انکی ضدین لازم آویگی
 باضدادها واذكر من كونها كمالاً انها هوباً لا ضافة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالاضافة اليها
 اور یہہ صفا ہماری حق میں البتہ کمال کی ہیں اور ہماری حق میں کمال ہونی سی لازم نہیں آتا
 كما لا ان يكون في حقه تعالى كمالاً الا ترى ان اللذة والارادة لا يلزم كونهما بالاضافة اليها كمالاً مستغداً
 کہ اسد کی واسطی ہی کمال کی ہوں کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ لذت اور الم باوجودیکہ ہماری حق میں کمال ہیں
 على الله تعالى لكونها من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات تلك الصفات له تعالى
 اسد تعالیٰ کی نسبت مستغنی ہیں کیونکہ اجسام کی صفات ہیں اس بیان کی موافق ضروری ہی کہ ان صفات کی ثبوت کی لئی

التمسك بقول الرسول الذي ثبت رسالته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدك

دست آویز ایسی رسول کی قول سی یحیوی جسکی رسالت معجزہ سی ثابت ہوئی ہو جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو میرا بندہ

فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله أو فعله أو سکوته لان المعجزة تصدیق فعلی من الله

جو میری طرف سی احکام بتاتا ہی سب سچ ہیں برابر ہی کہ وہ بتانا قول سی ہو یا فعل سی یا چپ رہی سی کیونکہ معجزہ اس کی طرف سی رسول کی حق میں فعلی تصدیق

لرسوله لکونه فعلا من افعاله تعالی خارقا للعادة منزلا منزلة صریح القول فی تصدیق رسوله

ہوئی ہی اسلئے کہ معجزہ خدا کی طرف سی ایک فعل عادت کی خلاف ہو تا ہی گویا صاف و صریح رسالت کی دعوی میں رسول کی تصدیق کرتا ہی

فی دعوی الرسالة فانه تعالی لما خلون امر خارقا للعادة علی ید رسوله عند دعائه الرسالة

کیونکہ اس تعالیٰ نے جب ایک امر خارق رسول کی اہم پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا

صار کانه قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله أو فعله أو سکوته

تو یہہ ایسا ہی کہ فرما دیا میرا رسول سچا ہی میری طرف سی جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سی ہو یا فعل سی یا سکوت سی

قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اذا قام فی مجلس بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی

علماء فی اسکی مثال یہہ بیان کی ہی کہ کوئی شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی یہہ بیان کری کہ میں اس بادشاہ کا ایلی ہوں مجھ کو

الیکم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل علی صدقه فقال اية صدق فی انی اطلب

تمہاری حق میں فلا فی حکم جاری کر نیو یہہی ہی اس جماعت فی تصدیق کی نئی اس سی حجت طلب کی اسنی جواب دیا میری صدق کی یہہ نشانی ہی کہ میں

من الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه

بادشاہ کو کہتا ہوں کہ اپنی عادت کی برخلاف اپنی مقام سی تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا پہر بادشاہ اسکی کہنی سی اوٹھا بیٹھا

فلا ریب ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی ومفید

اب بیشک بادشاہ کی یہہ حرکت ایسی ہی جیسی زبانسی کہدیا کہ یہہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سی جو جو حکم بیان کری اور بادشاہ کی

للعلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره

جسنی یہہ حال مشاہدہ کیا اسکو ایسا علم یقینی حاصل ہو کہ جس میں حاجت لیل کی نہیں اور جسکو دیکھنی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ اسنی متواتر بہت آدمیوں سی

بالتواتر ولا شك ان هذا المثال موافق لحال الرسول فی افادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن

سنا اسکو یہی اور بیشک یہہ مثال رسول علیہ السلام کی حال سی مطابق ہی کہ اسکی معجزہ سنی دیکھنی والوں کو

شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر والمعنى الثاني للیقین ان لا یلتفت

اور تواتر سی سنی والوں کو علم بدیہی یقینی حاصل ہوتا ہی اور یقین کی دوسری معنی یہہ میں شک کی نہوتی کا کچھ دہرا ہو

الی عدم الشك بل الی استیلاؤه وغلبته علی القلب بحيث یصیر هو المتصرف فیہ بالتحریض والمنع

نکد یقین کا غلبہ اور تصرف دل پر اتنا ہو کہ تمام دلی لگاؤ اور مخالفت میں اسکی تصرف ہو

علی هذا المعنی یوصف الیقین بالقوة والضعف حتی یقال لمن لا یستعد للموت فلان ضعف

ان معنوں کی لحاظ سی یقین قوی اور ضعیف ہو سکتا ہی ایسا کہ جو شخص موت کی سامان میں غفلت کری تو اسکو موت کا ضعف

الیقین بالموت مع عدم شک فیہ اذ کریب فی کون الناس سواء فی القطع بالموت وعدم الشك

الیقین کہتی ہیں باوجودیکہ موت میں اصلا شک نہیں ہی کیونکہ موت کی یقینی اور بیشک ہوتی میں تمام بنی آدم برابر ہیں

فیہ لکن فیہم من لا یلتفت الیہ ولا یستعد له کانه لا یؤمن به ومنهم من یستولی خوفه

بر بعضی اسکی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور نہ اسکا کچھ سامان کرتی ہیں گویا وہ لوگ موت کا یقین نہیں کرتی اور بعضی ایسی ہیں جسکی دل پر موت کا خوف

علی قلبه ویستغرق همه بالاستعداد له ولا یغادر فیہ متبعاً لغيره كما هو شان من یخاف عن
 ایسا غالب ہوتا ہی اور اسکی ہمت موت کی تیاری میں ایسی لگتی ہی کہ اسکی دل میں کسی چیز کی اصلاح گنجائش نہیں رہتی یہ حال اور لوگوں کا ہی جو دوزخ سی
 الناس ویرجو الدخول فی دار القرار فعلى هذا یلزم للعاقل ان یصرف العناية الی تحصیل الیقین بالمعینین
 ڈرتی ہیں اور بہشت میں جانی کی آرزو کرتی ہیں اس بیان کی موافق ہر عاقل کو لازم ہی کہ ہمت اور ہر لگاوی کہ یقین باعتبار دو نوموت کی حاصل ہو
 وهما نفی الشک عن النفس اولاً ثم تسلیط الیقین علیہا ثانیاً لکن ینبغي ان یعلم ان نفی الشک
 یعنی پہلی نفس میں سی شک جاتا ہی بہر آخر کو یقین غالب آجائی لیکن سمجھنا چاہئی کہ شک کا رفع ہونا
 وتسلیط الیقین لا یحصل الا بعد معرفة متعلقاته ومخاربه وهی المعلومات التي جاء بها النبی
 اور یقین کا غالب آنا بدون معرفت متعلقات اور پہلکوں کی نہیں ہوتا یعنی وہ معلومات جو نبی صلی اللہ
 علیہ الصلوٰۃ والسلام من عند اللہ تعالیٰ فمن صدق بها فهو مؤمن ومع هذا الايمان ان انتفر
 علیہ وسلم خدا کی طرف سی لائی ہیں بہر جتنی ادنیٰ تصدیق کی وہ مؤمن ہی اور باوجود اس ایمان کی اگر
 عن قلبه امکان الشک فهو موقن بالمعنی الاول وان غلب علی قلبه فهو موقن بالمعنی الثاني وبہ
 اسکی دل میں سی احتمال شک ہی جاتا ہی تو وہ موقن ہی یعنی پہلی معنی یقین کی حاصل ہوئی اور اگر اسکی دل پر غلبہ ہو گیا تو موقن باعتبار دوسری معنوں کی ہوا
 یحصل الامتنان بالامر والاجتناب عن النواهی فان من غلب علی قلبه ان من یعمل مثقال
 اطاعت او امر کی اور منہیات سی اجتناب اسہی سی ہوتا ہی کیونکہ جسکی دل پر پرتوہ اس آیت کا چھاتا ہی سو جتنی ذرہ بہر
 ذرة خیرا یرہ ومن یعمل مثقال ذرة شر یرہ وتیقن ان نسبة الطاعات الی الثواب كنسبة الطعام
 بہا لائی کی وہ دیکھ لیکھا اور جتنی ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لیکھا اور اسکو یہ مرتبہ یقین کا ملا کہ طاعات بہ نسبت ثواب کی ایسی ہیں جیسی کھانا
 الی الشبع لا شک انہ كما یحرص علی تحصیل الطعام للشبع ویحفظ قلیلہ وکثیرہ كذلك یحرص علی
 واسطی حکم سیر کی تو بیشک وہ جیسی طعام کی حرص کرتا ہی پیٹ بہر فی کی واسطی اور اسکا قلیل اور کثیر محفوظ رکھتا ہی ایسی ہی
 تحصیل الطاعات للثواب ویحفظ قلیلہا وکثیرہا ومن تحقق ان نسبة المعاصی الی العقاب
 طاعات کو واسطی ثواب کی حاصل کر لیکھا اور قلیل اور کثیر کو نگاہ رکھ لیکھا اور جسکو بہ ثابت ہوا کہ نافرمانی بہ نسبت عذاب کی ایسی ہی
 كنسبة السموم الی الهلاك لا شک انہ كما یجتنب عن قلیل السم وکثیرہ خوفاً عن الهلاك کذا
 جیسی زہر واسطی ہلاک کی تو بیشک وہ جیسی زہر کی قلیل اور کثیر سی موت کی ڈر کا مارا بچتا ہی ایسی ہی
 یجتنب عن قلیل الذنوب وکثیرہا وکبیرہا وصغیرہا خوفاً من العقاب فان سبب ارتکاب المعاصی
 نافرمانی کی قلیل اور کثیر سی اور صغیرہ اور کبیرہ سی عذاب کی ڈر کا مارا بچ لیکھا کیونکہ باعث معاصی
 والفجور لیس الا بسبب فساد العلم فان من علم ما فی المعاصی من المضرۃ حقیقة العلم لا یؤثرہا الاثری
 اور فجور کی اختیار کرتی ہر سوای فساد علم کی اور کچھ نہیں ہی اسلئی کہ معاصی کی مضرت جسکو حق البغین کی مرتبہ میں ثابت ہی وہ معاصی کو کبھی نہیں اختیار
 ان من علم من طعام لذین انہ مسموم لا یقدم علی تناوله فیعلم من هذا ان الايمان الحقیقی هو
 کھانا ناکیسا ہی مزہ دار لذین ہو جب معلوم ہو کہ اس میں زہر ملا ہی تو کبھی نہیں کھائیگا اب معلوم ہوا کہ حقیقی ایمان وہ
 الايمان الذی یحمل صاحبہ علی فعل ما ینفعہ فی الآخرة وعلی ترک ما یضر فیہا فانہ لم یفعل ما ینفعہ
 ہوتا ہی جو مؤمن کو اس کام کی رغبت دی جستی آخرت میں نفع ہو اور اس کام سی روکی جا آخرت میں ضرر دی بہر اگر ایسی نافع کو عمل میں نہ لائی
 فیہا ولم یرک ما یضرہ فیہا لایكون ايمانہ حقیقی بل لسانیا لا قلبیاً فان المؤمن بالنار حقیقة الايمان
 اور ایسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ دوزخ کا ایسا حقیقی مؤمن

حتى كانه يرها لا يسلك طريقها الموصول اليها فضلا عن السعي في تحصيل دخولها وان لمؤمن يتجنت حقيقة الايمان
گویا روزی سامنی نظر آتای او سکی رسته بخود روزی بین گزادی . کہی نہیں چلیگا کہ جاتی کہ او سکی حصول میں کوشش کری البیسی ہی البیسا حقیقی مؤمن جنت کا

حتى كانه يرها لا يترك طلبها بل يسعى في تحصيل دخولها وهذا امر يجده الانسان في نفسه عند سعيه
گویا جنت سامنی نظر آتای او سکی طلب میں کہی تصور نہ کریگا بلکہ او سکی دخول کی کوشش کریگا اور یہ بات ہر شخص اپنی دلیل جانتا ہی

في امور الدنيا في دفع ما يضره وجلب ما ينفعه يسرنا الله من الاعمال ما يوافق رضاه المجلس الخامس
جب امور دنیاوی میں مضرتوں کی کیسا اجتناب اور مفید باتوں میں کیسی کوشش کرتا ہی اللہ تعالیٰ ہر وہ کام آسان کری جو او سکی رضا کی موافق میں پانچویں مجلس

في لزوم الايمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز
ایمان کی لازم ہونی میں اولی احکام پر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم لای ہیں اور او سکی مخالفت

المخالفة فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي
جائز نہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہی اوس ذات کی جسکی قبضہ میں محمد کی جان ہی جو سینگا میری

احد من هذه الامة يهودى ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بما ارسلت به الا كان من صفا
نبوت کو اس امت میں سی کوئی یہودی ہو یا نصرانی ہر وہ مری اس حال پر کہ ایمان نہ لایا ہو میری شریعت پر وہ روزی ہوگا

النار هذا الحديث من صحيح المصايع رواه ابوهريرة وليس المراد بالامة ههنا امة الاجابة بتدليل
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سی اور امت سی مراد اسجکہ امت اجابت یعنی اہل اسلام نہیں ہی انہی

كون اليهودي والنصاري المذكور فيه بل المراد بها امة الدعوة فعلى هذا يدخل فيه جميع اهل المل
کہ اس حدیث میں یہودی اور نصرانی کا بھی ذکر ہی بلکہ مراد تمام امت دعوت ہی اس تقریر پر اس امت میں تمام اہل ظاہر والی ہی داخل ہیں

الباطلة وتخصيص اليهود والنصاري بالذكر ليعلم انهما مع كونهما اهل كتاب وصاحبى شريعة
اور یہود اور نصرانی کا خاص جو نام لیا تو اسلئے کہ یہ دونوں اہل کتاب اور صاحب شریعت ہو کر

اذا كانا من اهل النار بترك الايمان بما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فغيرهما ممن لم يكن له كتاب
جب شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لانی سی روزی ہوئی تو پانچویں جن کی پاس نہ کتاب ہی

ولا شريعة اولى بذلك فكانه عليه الصلوة والسلام قال اقسم بالله الذي نفسي بقدرته
اور نہ شریعت بطریق اولی روزی ہوں گی تو گویا نبی علیہ السلام نے قسم فرمایا کہ قسم ہی او سکی جسکی قبضہ میں میری جان ہی

ان كل من يسمع بنيوتي ولا يؤمن بما جئت به من عند الله تعالى حتى ينوت يكون من اهل النار
کہ بیشک جو جو میری نبوت کو سینگا اور میری شریعت پر مرقی دم تک ایمان نہ لایگا تو وہ روزی ہوگا

ويلعلم منه ان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة تصديق الرسول
اور اس سی معلوم ہوتا ہی کہ ایمان اگرچہ لغت میں مطلق تصدیق کو کہتی ہیں پر شرع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کو

في كل ما علم ضرورة انه جاء به من عند الله واشتهر كونه من دينه عليه الصلوة والسلام بحيث
کہتی ہیں ہر ایک حکام میں جو صاف معلوم ہوتی ہیں کہ یہ احکام خدا کی طرف سی لائی ہیں اور دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر چکی ہیں البیسا کہ

يعلم كل احد من افتقار في معرفته الى الاستدلال اصلا بدليل العقل ولا بدليل النقل وان كان
ہر شخص بدون استدلال کی سبھی غایت ظہوری نہ عقلی دلیل کی حاجت ہونہ نقل دلیل کی اگرچہ

في نفسه يتوقف معرفته على الاستدلال عليه بدليل من دليل العقل والنقل كوجوب الايمان
نفس الامر میں او سکی معرفت عقل یا نقلی دلیل پر موقوف ہو جیسی صانع کا وجود

وجوب الصلوة وحرمة الخمر وحوال الآخر فان كل واحد منها وان كان في نفسه يتوقف
اور نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال مطالب کی معرفت اگرچہ نفس الامر میں

معرفته على الاستدلال عليه اما بدليل العقل كوجود الباري تعالى وصفاته اوبدليل النقل
استدلال پر موقوف ہی یا تو عقل دلیل پر جیسی باری تعالیٰ کا وجود اور اسکی صفات یا نقلی دلیل پر

كوجوب الصلوة وحرمة الخمر وحوال الآخر لكن كونه من دينه عليه الصلوة والسلام
جیسی نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال لیکن ہر ایک کو صاف معلوم ہی کہ یہ دینی احکام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں

معلوم بالضرورة لكل احد من غير احتياج في معرفته الى الاستدلال عليه بدليل ويكفي
اسکی معرفت میں اصلاً کسی دلیل کی حاجت نہیں ہی اور جو احکام

الاجمال فيما يلاحظ اجمالاً وليشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلاً حتى ان من لم يصدق بوجوب
محل لحاظ کئی جاتی ہیں وہاں اجمال کفایت کرتا ہی اور جہاں ملاحظہ تفصیلی چاہی وہاں تفصیل بشرط ہی اتنا کہ سوال کی وقت جو شخص وجوب

الصلوة عند السؤال عنها وبجرمة الخمر عند السؤال عنها لا يكون مؤمناً بل يكون كافراً لكون
نماز اور حرمت شراب کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن نہیں ہی بلکہ کافر ہو ویگا کہونکہ

كل منهما ما علم بالتواتر انه من دينه عليه الصلوة والسلام والحاصل ان من اراد ان
یہہ دونو حکم تواتر سی معلوم ہو چکی ہیں کہ دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سی ہیں اور حاصل یہہ ہی کہ جو شخص ایمان لایا چاہی

يكون مؤمناً وقال بلسانه لا اله الا الله محمد رسول الله وصدق معناه بقلبه يكون مؤمناً
اور اپنی زبان سی لا اله الا الله محمد رسول الله اور دلیسی اسکی معنوں کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن ہو جاتا ہی

وان لم يعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل الصلوات الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان
اگرچہ اسکو فرائض اور محرمات معلوم نہ ہوں بہر اگر ادسی کہا جاوی کہ ہر رات دن میں پانچ نمازیں تجہہ پر فرض ہیں بہر اگر

صدقها وقبلها يكون ثابتاً على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها يكون خارجاً عن الايمان كذلك
ادسی اسکی تصدیق کی اور مان لیا تو وہ اپنی ایمان پر ثابت رہا اور اگر انکار کیا اور نہ مانا تو ایمان سی خارج ہوا اور اسی ہی

مسائل الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع الامة وان اشكل
اور تمام فرائض اور محرمات جو دلیل قطعی کتاب اور سنت اور اجماع امت سی ثابت ہو چکی ہیں اور اگر اشکال

عليه مسألة من مسائل الايمان يجب عليه في الحال ان يعتقد على الاجمال ما هو الصواب عند
کوئی مسئلہ ایمان کی مسائل میں سی او سپر مشتبہ ہو جاوی تو اسے سبب بالفعل تو یہہ واجب ہی کہ محل یہہ اعتقاد نہ کری کہ جو اس کی نزدیک

بان يقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر يكفي الى ان يجد عالماً يعلم مسائل
حق ہی میں فی قبول کیا اور زبانی کہی کہ جو اس کی نزدیک حق ہی وہ میں فی مانا اجماع امت اعتقاد نہ کرے کفایت کرتا ہی کہ کوئی عالم دینی مسائل کا سیجی

الايمان فیسأله عما اشكل عليه ولا يجوز له تاخير الطلب لقوله تعالى فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
اور سکبادی پہر اس سی وہ مسئلہ مشتبہ ہو جہلی اور جائز نہیں کہ اسکی تلاش میں تاخیر نہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی بوجہہ لو یاد رکھنی واللہ سی اگر تم نہیں جانتی ہو

ولا يكون معذراً بالتوقف فما اشكل عليه بل يكون كافراً بالتوقف ان كان ما اشكل عليه من ضروريا
اور اس مسئلہ مشتبہ میں توقف کی باب میں معذور نہیں ہوگا بلکہ اگر وہ مسئلہ ضروریات دینی سی ہی تو عہداً توقف نہ کری سی کافر ہو جاویگا

الدين لان التوقف في المؤمن به يمنع التصديق فيكون كافراً من اشكل عليه وحدانية الله تعالى
کیونکہ توقف کرنا ایمان کی بات میں تصدیق میں خلل پیدا کرتا ہی سو یہہ کفر ہی مثلاً کسی شخص کو اللہ کی وحدانیت میں

او قدرته على شئ او علمه بكل شئ من الكليات والجزئيات او حشر الاجساد او حدوث العالم
يا اوستی قدرت میں کسی شئی پر یا اوستی علم میں تمام کلیات اور جزئیات پر یا ایدان کی پیدائش میں بعد موتی کی یا عالم کی حادث ہونی میں

وانحذ لك فقال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى يثبت ايمانه الاجمالي لوجود التسليم والقبول
یا ایسی ہی کسی اور بات میں شبہ قلع ہوا پہر پہر قابل ہو کر خود کی نزدیک حق ہی میں فی مانا تو اوستی اجمالی ایمان ثابت رہی گا کیونکہ اجمالی قبولیت اور تسلیم موجود ہی

اجمالا لكن ان لم يسئل عما اشكل عليه من هذه المذكورات بل انه اخر الطلب اولهم يطلب اصلا
لیکن اگر اوستی اوستی مشتبہ مسئلہ کو ان مذکورات میں سے ہی مثال رکھا دیر میں پوچھا یا گئی ہی نہ پوچھا تو اتنی تسلیم

لا يبقى مؤمنا بقوله اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى بل يكون كافرا بترك السؤال و
اجمالی ہی کہ جو خدا کی نزدیک حق ہی وہ میں فی مانا مؤمن ہیں رہیگا بلکہ بسبب ترک سوال اور

الطلب لان هذه المذكورات من ضروريات الدين يعلمها كل عاقل نشابين المؤمنين قال صل
تلاش کی کافر ہو چکا کیونکہ یہ تمام مذکورات ضروریات دین سے ہیں انکو ہر ایک عاقل جو مسلمانوں میں پیدا ہوا ہی جانتا ہی خلاصہ یہ ہی

ان من اشكل عليه كون اله العالم واحدا ومتعددا ولم يعمل قلبه الى واحد منهما يجب عليه
کہ جس شخص پر یہ مسئلہ مشتبہ ہو جاوی کہ پروردگار عالم کا ایک ہی یا کئی ہیں اور اوستی دل میں کوئی ایک جانب راسخ نہ ہو تو اوستی واجب ہی

ان يقول في الحال اعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثم يجب عليه الطلب والسؤال بلا توقف
کہ فوراً یہ کہی میں فی مانا جو اللہ کی نزدیک حق ہی پھر اوستی ترت بلا توقف تلاش اور دریافت کرنا واجب ہی

ولا تاخير حتى لو اخر الطلب او تركه ولو يعتقد كون اله العالم واحدا لا يكون مؤمنا بل يكون
اننا کہ اگر اوستی اس تلاش کو مثال رکھا یا چھوڑ دیا اور پروردگار عالم کو واحد نہ جانا تو مؤمن نہ ہوگا بلکہ کافر ہوگا

كافرا وكذا من توقف في يوم القيامة او في الجنة او في النار او في الميزان او في الحساب او في الصراط
ایسی ہی جو شخص قیامت کی دن یا بہشت یا دوزخ یا میزان یا حساب یا پل صراط

او في الصنائف التي كتب فيها اعمال العباد او في شفاعت الشافعين لا يكون مؤمنا بل يكون كافرا
یا نامہ اعمال جسمیں بندوں کی اعمال لکھی جاتی ہیں یا شفاعت شافعیں میں توقف کری مؤمن نہیں ہوتا بلکہ کافر ہوتا ہی

لان التوقف والتردد بينا في التصديق المفسر به الايمان وتحقيقه ان الايمان في اللغة التصديق وهو
اسلئی کہ توقف اور سوچ بچار اوستی تصدیق کی برخلاف ہی جسکو ایمان کہتی ہیں اسکی تحقیق یہ ہی کہ ایمان لغت میں تصدیق کو کہتی ہیں اور وہ

ذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقا بعد العلم بصدقه ولم ينقل في الشرع الى معنى اخر بدليل
یقین کر کرمان لینا مخبر کی حکم کا اور اوستی مخبر کو سچا جان کر سچا ٹھہرانا اور شرع میں تصدیق کو اس معنی ہی اور معنی کی طرف نقل نہیں کیا دلیل یہ ہی

نه عليه الصلوة والسلام خاطب العرب به وامتل من امتل من غير استفسار ولا
لہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی عربی گفتگو میں تصدیق طلب کی اور جو انہیں ہی مطیع ہوا تو اوستی تصدیق کی نہ معنی پوچھی نہ

فتقار الى بيان الالحسب المتعلق وهو ما يجب الايمان به فبينه عليه الصلوة والسلام وفصله
یا ان متعلق کا فرق ہوتا ہی یعنی جس پر ایمان لانا چاہی سورسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اوستی بیان فرمایا اور کچھ تفصیل کی

مض التفصيل حين جاءه جبرئيل عليه السلام على صورة رجل غريب الصنع فقال يا محمد اخبرني
جب کہ جبریل علیہ السلام فی ایک مرد مسافر کی صورت میں کہ ایمان کو دریافت کیا عرض کیا یا محمد بتاؤ

عن الايمان فقال عليه الصلوة والسلام الايمان ان تؤمن بالله وملكته وكتبه ورسله الى اخر الخ
ایمان یہ ہی کہ تو یقین کری اللہ کا اور اوستی فرشتوں کا اور کتابوں کا اور رسولوں کا آخر حدیث تک

فانه عليه الصلوة والسلام بين فيه معنى الايمان بهذا اللفظ تعويلا على ظهو معناه عندهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايمان كور ان الفاظ سي بيان فرمایا
 اس بہر ہی پر کہ اسکی معنوں کو وہ خوب جانتی ہیں

ثم قال هذا جبریل اناکم يعلمکم دینکم فلو کان الايمان نقل الى معنى غير التصديق تبين نقله
 پھر آپ نے فرمایا یہ جبریل تھا تمکو دین سکھانی آیا تھا پس اگر ایمان کی معنی سوای تصدیق کی اور کچھ منقول ہوتی تو وہ مشہور ہوتی

کما تبين نقل الصلوة والزکوة ونحوها والا لکان هذا خطأ بالظہر بالم يفهمه ولما صرح ان يكون تعلیمهم
 جیسی منقول معنی صلوٰۃ اور زکوٰۃ وغیرہ کی مشہور ہیں اور نہیں تو یہہ ارشاد اس امر کا ہوتا جسکو وہ نہیں سمجھتی اور یہہ تعلیم کب ہوتی

ولما صرح امتثالهم من غير استفسار فظهر ان الايمان لم يعتد فيه شرعا الا الخصوص باعتبار
 اور وہ لوگ البغیر پوچھی کیونکر مان لیتی اب ظاہر ہو گیا کہ ایمان میں باعتبار شرع کی لغوی معنوں میں یعنی تصدیق میں صرف خصوصیت

متعلقه بعد اريد به التصديق بالمعنى اللغوي وهو ما يعبر عنه في الفارسية بگرویدن وفي التركية
 مستقلات کی ہی معتبری جکو فارسی میں گرویدن اور ترکی میں

بانا نطق ثم التصديق من ضرورة المعرفة واليقين فعلى هذا لا يتحقق تصديق الرسول الا بعد
 بانا نطق کہتی ہیں پھر تصدیق میں معرفت اور یقین ضرور چاہی اسکی موافق رسول کی تصدیق ثابت ہوگی

اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون المعجزة
 جب تک اسکی رسالت معجزہ سی جو اسکی صداقت پر دلالت کرتا ہو ثابت نہوی اور معجزہ کی دلالت رسول کی صداقت پر اس علم پر موقوف ہی کہ معجزہ

فعلا من افعاله تعالى خارق للعادة اظهره على يد رسوله عند دعائه الرسالة تصديقه فانه تعالى
 ایک فعل ہی افعال الہی سی عادت کی برخلاف کہ اسکو اللہ تعالیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاتھ پر وقت دعوی رسالت کی تصدیق کی واسطی ظاہر کرتا ہی ہوتا تھا

بأظهار المعجزة على يده صار كأنه قال صدق رسول في كل ما يبلغ عنى سواء كان تبليغه بقوله أو فعله
 یہہ معجزہ رسول کی ہاتھ پر ظاہر کر کر گویا یہہ فرماتا ہی میرا رسول سچا ہی تمام احکام میں جو میری طرف ہی پہنچا ہی برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سی ہو یا فعل سی

اوسكوته وقد مثل العلماء بشخص قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني
 یا سکوت سی علماء کی بہہ مثال بیان کی ہی مثلاً ایک شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی کھڑا ہو کر کہی کہ میں اس بادشاہ کا ایلی ہی ہوں بجگو

اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال آية صدقني اني اطلب من
 تمہا ہی حق میں فلا نفع لانا حکم دیا ہی بہر اؤں جماعت نے اؤسی صداقت کی سند طلب کی اؤسی کہا میری صداقت کی یہہ نشانی ہی کہ میں بادشاہ کی کتابوں

الملك ان يخالف عاداته ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا شك ان
 کہ برخلاف اپنی عادت کی میری کہنی سی تین بار اوٹھی اور بیٹھی بہر بادشاہ نے اؤسی کہنی سی وہ ہی کیا تو بیشک

ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الشخص في كل ما يبلغ عنى وصفيده العلم الضرور
 بادشاہ کی یہہ حرکت ایسی ہی جیسی اؤسی یہہ کہا کہ یہہ شخص جو میری طرف سی بیان کرتا ہی سب سچ ہی اسی اؤسی صداقت کا یہہ ہی علم حاصل ہوگا

بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا مريبان
 اؤکو جنہوں نے بادشاہ سی یہہ حرکت ہو دیکھی اور جس شخص نے نہیں دیکھا اؤکو اور لوگوں سی سنتی سنتی حاصل ہوگا اور بیشک

هذا المثال مطابق لحال الرسول عليه الصلوة والسلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه
 بہہ مثال رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حال سی مطابق ہی کہ معجزہ دیکھنی والوں کو صداقت کا یقینی علم حاصل ہوتا ہی

لمن شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر وقد وصل اليها بالتواتر
 اؤر جو نہ دیکھی گا اؤکو تواتر سی سکر حاصل ہوگا اور ہکو تواتر سی بہہ خبر آچکی ہی

انه عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزة حتى جرى ذلك مجرى الشمس في الظهور فوجب
 كرسول صلى الله عليه وسلم في نبوت كادعوى كيا اور معجزة ايسا ظاهري كيا كه آفتاب كى مانند روشن هى
 علينا تصديقه في جميع ما جاء به من عند الله تعالى من الاحكام التكليفية التي هي جوب الواجب
 همراو كى تصديق تمام احكام تكليفى من جو جو خدا كى طرفى كى لاي هين واجب هى
 ونذب المندوبات واباحة المباحات وحرمة المحرمات وكراهة المكروهات ومنه اموالاخرة التي اول
 اور مندوبات كاذب اور مباحات كى اباحت اور محرمات كى حرمت اور مكروهات كى كراهيت
 منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكرو ونكير ثم كونه اماروضة من رياض الجنة
 منزل من سى پهل منزل قبرى اور اوسمين مرده كا جينا اور منكر نكير كا سوال
 او حفرة من حفرة النار ثم البعث منه يوم القيمة الى العرش ثم اعطاء الكتب التي كتب فيها اعمال
 يگره هى دونخ مين كا پيروانى قياست كى دن محشر كى ميدان مين جانا پير نامه اعمال كا دينا جمين تمام عمل بندون كى كچى هونى
 العباد فيوتى كتاب بعضهم بيمينه وكتاب بعضهم بشماله او من وراء ظهره ثم الحساب ثم نصب
 هونكى پير كيكو دهنى ماتمين ديا جاويگا اور كيكو بائين ماتمين ياپس پشت سى پير حساب كا هونا پير
 الميزان لوزن الاعمال فمن ثقلت حسناته وخفت سيئاته فهو في عيشة راضية ومن خفت
 ترازو كهرى كرنى اعمال تولنى كى لى پير كى نيكيان بهارى لىنى زياده اور گناه هلى كى كتر هونكى وه تواجى جين مين رها اور كى نيكيان كتر
 حسناته وثقلت سيئاته فامه هاوية ثم وضع الصراط على متن جهنم لمرور الناس عليه فيمر بعضهم
 اور گناه زياده هونى تواو كا هككا نا گره هى پير دونخ كى اوپر صراط كا تان دينا آدميون كى جينى كى لى پير كوى تو
 كالبرق الخاطف وبعضهم كالريح العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يحدو عددا وبعضهم يعيش
 مثال چكى بجلى كى اور كوى مانند تند هوا كى اور كوى مثل دوڑنى كهوڑى كى اور كوى دوڑتا هوا اور كوى لپكتا هوا تعالى
 مشيا وبعضهم يجربون ويسقطون الى النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل والاغلال نسأل الله
 اور كوى كهشتا هوا جاويگا اور كوى دونخ مين گر پيگا اور دونخ كى موكل اوسكونرت زنجيرون اور طوق مين قيد كريگى آلى كى
 ان يحفظنا من جميع هذه الاهوال وقد تبين جميع ذكران تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام لم يتحقق
 ان تمام هولون سى محفوظا ركهيو اس تمام تقرير سى ظاهر هوا كه رسول صلى الله عليه وسلم كى تصديق
 الابعاد ثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون تلك المعجزة
 بدون ثبوت رسالت كى معجزة سى جواد كى صدق پير دلالت كرتا هو متحقق نهين هونى اور معجزة كى دلالت اوسكى صدق پير اس علم پير موقوف هى كه پير معجزة
 فعلا من افعاله تعالى والعلم بكونها فعلا من افعاله يتوقف على العلم بوجوده تعالى وكونه قدما واحدا
 ايك فعل هى افعال آلى سى اور معجزة كا فعل هونا افعال آلى سى اس علم پير موقوف هى كه الله تعالى موجود قديم واحد
 متصفا بالقدة والارادة والعلم والحياة لانها لكونها فعلا من افعاله تعالى يتوقف وجودها على وجود
 قدرت والا عليم حى هى كهونكه معجزة جب فعل پير افعال آلى سى تويتيك اوسكا عمل مين آنا وجود آلى
 وكونه موصوفا بهذه الصفات والعلم بوجوده تعالى لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس
 اور ان تمام صفات پير موقوف هونگا اور علم وجود بارى تعالى كا حوس كى وسيله سى حاصل هونا ممكن نهين هى كهونكه الله تعالى آقا اور جتتاب كى طرح
 والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم
 تو محسوس نهين هى جو حواس كى وسيله سى معلوم هونگا اور علم وجود آلى كا البسا بديهى هى كه جيسا هم دو كو ايك سى برهنتى جانتى هين تاكه بداهت سى

وجوده بالبداية بل انما يعلم وجوده بالاستدلال من المصنوع الى الصانع ومن الاثر الى المؤثر كما روى ان
 معلوم ہواوی بآیات بجز استدلال کی مصنوع سے اور اثر سے مؤثر پر کوئی طریق نہیں ہی چنانچہ روایت

اغراباً سئل عن الدليل الدال على وجوده تعالى فقال البعرة تدل على البعير والروث على الحمار واذا اقلع

کہ ایک اعرابی سے ایسی دلیل پوچھی جس سے وجود الہی ثابت ہو جاوی اور سنی جواب دیا کہ میں گنتی اونٹ پر اور لیدہ گدھے پر اور پاؤں کا نشان

على المسير فلا تدل سماء ذات ابراج وامرض ذات فجحيم ويجاز ذات امواج على الصانع القدير وروى ان ابا

جنتی والی پر دلالت کرتا ہی پر کیا ہر جون والا آسمان اور رستوں والی زمین اور موج مارتا دریا صانع قدیر پر دلالت نہیں کرتی اور روایت ہی کہ

حنيفة كان سيفاً حاداً على الدهرية وكانوا ينتهضون الفرصة ليقتلوه فبينما هم واقفون في المسجد يوماً

امام ابو حنیفہ دہریوں کی حق میں مثل تیز تلوار کی تھی اور دہریہ اونکی قتل کی نئی فرصت کی تاک میں رہتی تھی ایک روز امام صاحب تنہا مسجد میں بیٹھے تھے

وحدة اذ هم عليه جماعة منهم يسوف مسلولة فها وبقيته فقال لهم اجيروني عن مسألة ثم افعلو

نگاہ دہریوں کا غول ننگی تلوار میں کھینچ کر قتل کی نئی جھڑپا امام صاحب نے کہا میری ایک بات کا جواب دیدو یہ جو چاہو

ما شئتم فقالوا ما مسئلتك فقال لهم ماتقولون في رجل يقول اني رايت سفينة مشحونة بالاحمال

سو کرنا بولی وہ کیا بات ہی امام فی کہا کیا کہتی ہو ایسی شخص کو جو یہ کہتا ہی میں نے ایک کشتی مال اسباب کی بھری ہوئی دیکھی ہی

مملوءة بالاثقال قد احتوتها في لجة البحر امواج متلاطمة ورياح مختلفة وهي من بينها ما تجرى مستوية

کہ دریا کی اندر موجوں کا طباہہ اور مختلف ہواؤں کا صدمہ اور پیر پڑتا ہوا بڑا کشتی

من غير صلاح تجريها ولا مدبر يدبر امرها هل يجوز هذا في العقل قالوا لا هذا شيء لا يقبله العقل فقال

بدون صلاح کی جو تیز سیر ہی اونکی خبر داری کری برابر ہی کہنگ چلی جاتی تھی آیا یہ بات عقل کی نزدیک ہو سکتی ہی وہ بولی اس بات کو عقل قبول نہیں کرتی پھر

الامام ابو حنيفة يا سبحان الله ان سفينة اذا لم يجوز في العقل ان تجري مستوية من غير صلاح

امام صاحب نے کہا سبحان اللہ جب ایک کشتی عقل کی نزدیک بدون صلاح کی

يدبر امرها في جريانها فكيف يجوز في العقل قيام هذه الدنيا على اختلاف احوالها وتقدير اعمالها

جو تیز سیر ہی جلی برابر سیر ہی درست نہیں چل سکتی تو کیونکر عقل یہہ قبول کرتی ہی کہ دنیا جسکی احوال مختلف اور اعمال متفرق

وسعت اطرافها وتباين كنفانها من غير صانع يدبر امرها وحافظ يحفظ حالها فلما سمعوا كلامه

اطراف وسیع کناری الگ الگ بغیر صانع کی جو اونکی حال کو سنبھالی اور حفاظت کری قائم رہی یہہ کلام سنتی ہی

بكوا جميعاً فقالوا صدقت ليس يوفهم وتابوا واسلموا بين يديه وروى ان بعض الزنادقة انكر الصانع

سب کی سب دئی اور بولی آپ سچ فرماتی ہیں اور اپنی تروا دین میان کر لیں اور توبہ کر کر اونکی سامنی مسلمان ہو گئی اور روایت ہی کہ کسی زندقہ کی

عند جعفر الصادق فقال له جعفر هل ركبتم البحر قال نعم قال هل رايت احواله قال نعم قال هاجت

حضرت جعفر صادق کی آگے خدا کا انکار کیا حضرت جعفر نے فرمایا تو نے دریا کا سفر ہی کیا ہی بولا ان پھر فرمایا اوس سفر کی سختیاں ہی پہنتی ہیں بولا ان

يوم ما رايكم هالكة فكسرت السفينة واعزقت الملاحين فتعلقت بلوح ثم ذهب عني ذلك

ایک روز ایستے نہ آئی چلی کہ کشتی ٹوٹ گئی اور ملاح ڈوب گئی میں ایک تختہ پر چڑھا رہا گیا پھر وہ تختہ بہی چھوٹ گیا

اللوح وانا مدفوع في تلاطم الامواج حتى وقعت الى الساحل فقال جعفر كان اعتمادك اولا على السفينة

اور میں موجوں میں غوطہ کھاتا ہوا کنارہ جا لگا حضرت جعفر نے فرمایا تمہو کو پہلی تو کشتی

مع الملاح ثم على اللوح بانه ينجيك فلما ذهبت عنك تلك الاشياء هل اسلمت نفسك الى الهلاك

اور ملاح پر پھر ساتھ پھر اوس تختہ پر پھر وہ سہا کہ یہہ بچا لیکا پھر جب میری باتہ ہی یہہ سب چیزیں چھوٹ گئیں تو بول کیا تو نے اپنی جان موت کی حوالہ کی تھی

ام كنت ترجو سلامة بعد قال بل رجوت السلامة قال فمن كنت ترجوها فسكت الرجل فقال للجعفر
يا جعفر نجات کی امید باقی تھی بولا نجات کی امید باقی تھی فرمایا بہر امید کستی تھی اب وہ زنجیق چپ ہو رہا ہے امام جعفر نے فرمایا
ان الصائم هو الذي ترجوه في ذلك الوقت من غير شعورك به وهو الذي انجاك من الغرق فلما
وہ ہی ہی خدا جستی تو اس وقت ہی نجات کی امید رکھتا تھا گو تجھ کو معلوم نہ تھا اور اس ہی نے تجھ کو ڈوبنے سے بچایا جب
سمع ذلك الرجل هذا الكلام منه قبل قلبه فاسلم بين يديه فقد علم من هذا ان طريق معرفة
اُس شخص نے یہ بات سنی دل سے مان اٹھا اور اس کی سامنے مسلمان ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ معرفت الہی کا طریق
الله تعالى بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به فقال
استدلال ہی ہی یعنی دلیل میں غور کرنا سو نظر کرنا واجب ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہی
قل انظر اماذا في السموات والارض فمن تركه يكون اثما لانه تعالى اعطى الانسان نعمة العقل
تو کہہ نظر کرو کیا ہی آسمانوں میں اور زمین میں بہر جو شخص استدلال نہ کری وہ گنہگار ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل کی نعمت اسی لئے دی ہی
ليستدل به على وجوده تعالى وقدمه و وحدته وسائر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة و
اور اس کی قدم اور وحدت اور تمام اوصاف پر جو افعال الہی سے ثابت ہوتی ہیں یعنی قدرت اور
الارادة والعلم والحياة فاذا لم يستدل به لا يكون مؤديا لشكر نعمة العقل فيكون اثما فان لم يغض
ارادہ اور علم اور حیات استدلال کیا کری بہر جب استدلال نہ کیا تو اس نے عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا سو یہ شخص گنہگار ہوگا اگر اس کو اللہ تعالیٰ نے
الله له فانه وان كان عاقبته الجنة لكن بعد ان يعذب بقدر ذنبه فعلى هذا يجب على كل مؤمن
تو اختیار ہی یہ شخص اگرچہ اس کا انجام بہشت ہی پر گناہ کی موافق عذاب بہگت کہ اس سے تقرب کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی
ان يعتنى في معرفة الله تعالى ومعرفة ما يجب عليه اعتقاده بالنظر والاستدلال حتى يخرج
کہ معرفت الہی اور تمام اعتقادی امور میں نظرا اور استدلال کیا کری تاکہ اہل تقلید سے
من التقليد ويكون من اهل اليقين لان المقلد لا يفين له اصلا لانه هو الذي لم يتفكر في خلق
نکل کر اہل یقین میں داخل ہو جاوی کہونکہ مقلد کو یقین کا مرتبہ کہیں حاصل نہیں ہوتا کیونکہ مقلد تو وہ ہوتا ہی جو
السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى يعرف خالقه وسائر ما يجب عليه اعتقاده بل خبره
آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں غور اور فکر نہیں کرتا تاکہ اسے خالق کو اور تمام اعتقادی امور کو دریافت کری بلکہ اس کو
احد بها وصدقه فيها ففي صحة ايمانه اختلاف بين العلماء واما الذين نشأوا في دار الاسلام وسمعوا
کسبنی کچھ بنادیا اوسنی تسلیم کر لیا سو ایسی شخص کی ایمان میں علماء اختلاف کرتی ہیں کہ صحیح ہی یا نہیں اور جو لوگ دار اسلام میں پیدا ہوئے ہیں اور
معجزات النبي عليه الصلوة والسلام وتفكر في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فلا خلا
معجزات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتی ہیں اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی اختلاف میں فکر کرتی ہیں سو
في صحة ايمانهم لكونهم من اهل النظر والاستدلال ولا يشترط الاقتران على التقدير والتحرير ومجادلة
انہ کی ایمان میں اصلا اختلاف نہیں ہی کیونکہ وہ لوگ نظر اور استدلال والی ہیں اور تقریر اور تحریر اور
الخصوم ودفع شبهاتهم المجلس السادس في بيان من رضى بالله ربا وبالاسلام
بی دین کی ساتھ مناظرہ کرنا اور اس کا شبہ دفع کرنا بی شرط نہیں ہی چھٹی مجلس اس بیان میں کہ جو خوش ہو اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو
دينا ويحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذاق طعم الايمان قال رسول
دین جان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی سمجھ کر اوسنی ایمان کا مزہ چکھا فرمایا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاق طعم الايمان من رضی باللہ رباً وبالاسلام ديناً ومحمد رسولاً هذا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایمان کا مزہ اور شخص کی چکھا جسنی خوشی سی مان لیا اللہ کو پروردگار اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول یہ
 الحديث من صحاح المصابيح مرواه العباس بن عبد المطلب ومعناه ان من اطمن قلبه بكون

حديث مصابيح کی صحیح حدیثوں میں ہی عباس بن عبد المطلب کی روایت سی اسکی معنی یہہ ہیں کہ جسکی دل میں طمانینت ہوگی
 اللہ تعالیٰ ربہ ولم يطلب ربا غیرہ واكتفى بكون الاسلام دينه ولم يطلب ديناً غیرہ وقنع بكون محمد
 ربوبیت پر اور سوا اسکی دوسرا رب تلاش نہ کری اور اسلام کو دین کافی جان کر دوسرا دین تلاش نہ کری اور رسالت محمدی

صلى الله عليه وسلم رسوله ولم يطلب رسولا غيره يتحقق فيه الايمان ومن لم يرض بواحد منها لا
 صلی اللہ علیہ وسلم پر قناعت کر کر دوسرا رسول تلاش نہ کری ایسی شخص میں ایمان متحقق ہوتا ہی اور جو شخص ان امور میں سے کسی ایک پر ہی

يوجد فيه الايمان لان الايمان في الشريعة هو التصديق بالمعنى اللغوي وهذا عن حكم المخبر وقبوله
 راضی ہوگا اور میں ایمان کا پتا نہیں کیونکہ شریعت میں ایمانی مراد تصدیق باعتبار معنی لغت کی ہی یعنی خبر کی حکم کا یقین کرنا اور مان لینا

وجعله صادقا بعد العلم بصدقه لا مجرد العلم بصدقه اذ يلزم ان يكون كل ما لم يصدق النبي عليه
 اور اسکو سچا جان کر صادق ہونا نہ علم صداقت کا مراد نہیں ہی نہیں تو جسکو علم صداقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا کری

الصلاة والسلام مؤمنا وليس كذلك لان كثيرا من الكفار لم يؤمنوا به مع كونهم عالمين بصدقه
 وہ مؤمن ہو کری اور یہ امر غلط ہی اسلی کہ اکثر کفار جیسی یہود ایمان نہیں لائی اور نبی کو سچا جانتی تھی

كما يدل عليه قوله تعالى في حق بعض الكفرة والذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فدل
 چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد جو بعضی کفار کی حق میں نازل ہوا ہی اس دعویٰ پر دلالت کرتا ہی جنکو دی ہمیں کتاب وہ جانتی ہیں اور جو جیسی جانتی ہیں اپنی بیٹوں کو

النص على ان التصديق ليس مجرد العلم بل هو اذعان لما علم وقبوله له بترك الجحود والعناد وبناء الاعمال
 اس آیت سی صاف معلوم ہوتا ہی کہ تصدیق صرف علم نہیں ہی بلکہ تصدیق کیا ہی یقین کرنا احکام معلومہ کا اور مان لینا انکار اور مخالفت چھوڑ کر اور اسی پر عمل

عليه وهذا امر نائذ على العلم لا يحصل في الغالب الا بعد العلم والعلم هو الجزم المطابق لما في نفسه لا
 کی بنا ہی اور یہ امر علم سی جدا ہی اکثر اوقات یہہ امر بعد حصول علم کی ہوتا ہی اور علم کیا ہی یقین کرنا نفس الامر کی مطابق

بشرط ان يحصل ذلك الجزم بسبب واما الجزم الحاصل بغير سبب فليس بعلم بل هو اعتقاد وتحقير
 بشرطیکہ وہ یقین کسی دلیل سی حاصل ہو اور جو یقین کہ بی دلیل حاصل ہوتا ہی اسکو علم نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہی اسکی تحقیق

ذلك على ما ذكره الامام التنويسي ان الحكم الحادث ينشأ عن امر خمسة علم واعتقاد وظن ووهم
 موافق تقریر امام تنویدی کی یہہ ہی حکم یعنی کوئی چیز مبتدا کو ثابت کرنی یا خبر مبتدا سی نفی کرنی پانچ طرح پر ہوتا ہی علم اور اعتقاد اور ظن اور وہم

وشك لان الحاكم باهر على امر ثبوتاً ونفياً اما ان يجد في نفسه جزمًا بذلك الحكم اولا والاو
 اور شک کیونکہ حکم کر نیوالا کسی خبر کا مبتدا پر باعتبار ثبوت کی ہو یا نفی کی یا تو اسکی دل میں اس حکم کا یقین جزی ہی یا نہیں ہی پہلی صورت میں

هو وجود الجزم ان كان بسبب من ضرورة امر وبرهان فهو علم ويسمى معرفة ويقيناً ايضاً وان كان بغير
 یعنی اگر یقین کامل ہو اگر وہ اقسام بدہت سی حاصل ہوا ہی جیسی محسوسات کا یا دلیل سی حاصل ہوا تو ان دونوں صورت میں یہہ حکم علم ہی اور اسکو معتبر اور یقین ہی کہتی

سبب بل بتقليد محض فهو اعتقاد والثاني لان كونه عدم وجود الجزم ان كان راجحاً على مقابله فهو ظن
 دلیل سی حاصل نہیں ہو بلکہ صرف تقلید سی تو وہ اعتقاد کہلاتا ہی اور دوسری صورت میں یعنی اسکی دل میں یقین کامل نہیں تو وہ حکم ثبوت کا یا نفی کا اگر اپنی مقابل پر غالب ہی

وان كان مرجوحاً فهو وهم وان كان مساوياً فهو شك فالإيمان ان حصل من الاقسام الثلاثة الاخيرة
 اور اگر مغلوب ہی تو وہم ہی اور اگر برابر ہی تو شک ہی اب ایمان اگر ان تین پہلی قسم سی حاصل ہوا ہی جو سوا یقین کامل کی ہیں

لغير الجرم وهي الظن والوهم والشك فالاجماع على بطلانه وان حصل من القسم الاول من قسمي الجرم
 يعني ظن اور وہم اور شک تو بہ بالاتفاق باطل ہی اور اگر پہلی قسم جرم کی دو نو قسم سی یعنی بدادہست یا بدلیل حاصل ہو
 العلم والمعرفة فالاجماع على صحة القسم الثاني من القسمين الجرمين وهو الاعتقاد فيقسم الى قسمين احدهما مطابق لما في نفس المرء يسمى اعتقاداً صحيحاً
 علم اور معرفت ہی تو بالاتفاق صحیح ہی اور جرم کی دوسری قسم جو اعتقاد ہی اسکی دو قسم ہیں ایک تو نفس الامر کی مطابق یہہ تو اعتقاد صحیح کہلاتا ہی جیسی
 عالمون من المقلدين لائمة الدين والثاني غير مطابق لما في نفس الامر ويسمى اعتقاداً فاسداً وجهلاً مرکباً
 عام مسلمانوں کا اعتقاد جو ائمہ دین کی مقلد ہیں اور دوسرا نفس الامر کی برخلاف اسکو اعتقاد فاسد اور جہل مرکب کہتی ہیں
 كما اعتقاد كافة الكافرين المقلدين لائمة الكفر فالفاسد اجمعوا على كفر صاحبه وكونه مخلاً في النار
 جیسی تمام کفار کا اعتقاد جو کفر کی پیشواؤں کی مقلد ہیں پس فاسد اعتقاد والا بالاتفاق کافر اور قدیم کو دوزخی ہی
 واختلاف في الاعتقاد الصحيح الذي يحصل بحض التقليد الصحيح ان صاحبه يكون مؤمناً لكنه يكون
 اور اختلاف ہی صحیح اعتقاد میں جو نوری تقلید ہی اور صحیح مذہب یہہ ہی کہ ایسی اعتقاد والا مؤمن ہوتا ہی پر وہ
 عاصياً بترك النظر والاستدلال فيبقى في مشية الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة بلا عذاب
 نظر اور استدلال کی ترک کرنی سی گنہگار ہوتا ہی پس یہہ اللہ تعالیٰ مشیت میں ہی چاہی معاف کرے بلا عذاب جنت میں داخل کری
 وان شاء يعذبه بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يتعلم كل مسألة من
 اور چاہی گناہ کی موافق عذاب دی پھر جنت میں داخل کری اس بیان کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اعتقاد ہی ہر مسئلہ ایمان کا
 مسائل عقائد الايمان بدليل واحد حتى يكون في دينه على بصيرة لان العقائد الحاصلة بالتقليد
 ایک ہی دلیل سی سیکھی تاکہ اپنی دین میں صاحب بصیرت ہو کیونکہ جو عقائد تقلید سی حاصل ہوتی ہیں
 يخشى على صاحبها الشك عند عرض الشبهات فان التصميم على العقائد من غير تحصيلها بالادلة
 اوسمیں یہہ خوف ہی کہ اگر کچھ شبہات پیش آویں تو مقلد کو شک پیدا نہ ہو جاوی کیونکہ تصمیم عقائد کی بدون دلائل کی جب ذرہ بہر شبہ پیش آوی
 لا يامن صاحبها من زوالها عند عرض ادنى شبهة وعلى تقدير ان يقابل ذلك الشك والزوال
 تو یقین نہیں ہی کہ زوال سی بھی اور یہہ مانا کہ شک اور زوال کی مقابلہ میں
 بالتصميم اللسان في فاني يتقعه والقلب الذي هو محل الايمان متحيز بقول لا ادري فيدخل في زمرة
 تصمیم زبانے عمل میں آوی پر کیا فائدہ جس حال میں کہ دل جو ایمان کا گہری حیران ہو کر یہہ کی میں کیا جانو پھر تو منافقین کی ذمہ میں نہ لگے
 المنافقين الذين يقولون بافواههم طاليس في قلوبهم ولذلك قيل النفاق نوعان احدهما نفاق يعرفه
 جو منہ سی ایسی باتیں بنایا کرتی ہیں جو انکی دلیں نہیں ہوتی اسہی کہتی ہیں کہ نفاق کی دو قسم ہیں ایک تو وہ نفاق جو منافق
 صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يظهرون الاسلام بين الناس ويضمرون الكفر في قلوبهم كنفاق الذين
 یہہ دلیں سمجھتا ہی یہہ نفاق اول شخصوں کا ہی جو ظاہر میں اسلام کی سامنی اسلام ظاہر کرتی ہیں اور دلیں کفر چھپا رکھتی ہیں جیسی نفاق اونکا
 كانوا في عهد النبي عليه الصلوة والسلام ومن في معناه من الزنادقة والملاحدة والثاني نفاق لا يعرفه
 جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں تھی اور اور زندقہ اور ملحدوں کی مثل دوسرا وہ نفاق ہی کہ اونکو
 صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يولدون بين المؤمنين فيسمعون منهم كلمة الايمان فيقولون
 منافق دلیں تیز نہیں کرتا یہہ اونکا نفاق ہی جو مسلمانوں میں پیدا ہوتی ہیں پھر اوسنی ایمان کی باتیں سن سنا کر جیسی سنی
 مثل ما سمعوا اتباعاً وتقليداً حتى انهم لو ولدوا بين اليهود والنصارى لقالوا مثل قولهم ولفعلوا مثل
 ویسی ہی تقلیداً بولنی لگی اتنا کہ اگر اتفاقاً یہود یا نصاریٰ میں پیدا ہوتی تو انکی سی کہا کرتی او ویسا ہی کیا کرتی

فعلہم اتباعاً وتقليداً من غیر ان یلاحظوا من ای شیء خلقوا ولا شیء خلقوا ليعرفوا خالقهم وما امرهم به

یہہ لحاظ نہیں ہوتا کہ ہم کہاں سے پیدا ہوئے اور کس نے پیدا ہوئے تاکہ اپنی خالق کو جانی اور اسکی امر

وما انہم عنہ بانزال الکتب وارسال الرسل فیکونون من الذین یقولون اذا ماتوا ووضعو فی القبر

اور نہ ہی کو جو بواسطہ انزال کتب اور ارسال رسل پہنچے ہیں پہچانی پہر وہ اول لوگوں میں ہیں کہ جب مرکز قبر میں جاویں گی

وسالہم منکر ونکیر لاندی سمعنا الناس یقولون قولا فقلناہ فانہم اذا اتاہم الملکان فی القبر ینطقون

اور منکر نکیر اونی سوال کریں گی تو جواب دیں گی ہم کچھ نہیں جانتی ہم تو جو اور دنیسی سنتی تھی وہ ہی ہم ہی کہتی تھی کیونکہ انکی پاس گور میں جب دوفرشتی آویں گی

بما عندهم من غیر زیادة ولا نقصان لان الانسان فی ذلک المحل لا یترک كما فی الدنیا ان یتکلم بما لیس فی

تو ہی کم وکاست دھبی بل اوشیں گی جو دہین تھا اسنے کہ انسان گور میں ایسا غٹھا ہوگا جیسا دنیا میں تھا کہ زبان پر کچھ اور اور دہین کچھ

قلہ بل ان کان عالماً بالحق ینطق به وان کان شکاً فیہ غیر عالم به یقول لا ادری كما کان یقول بقلہ

بلکہ اگر حق جانتا تھا تو ویسا ہی کہیگا اور اگر شک تھا تو کہیگا میں نہیں جانتا جیسی کہ جیتی جی دہین کہتا تھا

فی حال حیوۃ لا ادری وقد روی انه علیہ السلام قال اذا کان یوم القیمة ینادی مناد من کان یعبد

میں نہیں جانتا اور روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قیامت کی دن منادی پکارے گا جو شخص جسکو پوجتا تھا

شیئاً فلیتبعہ فمن عبد الشمس اتبعہا ومن عبد القمر اتبعہا ومن عبد الطواغیت اتبعہا فبقی هذه الامة

اب اسکی ساتھ رہی پھر جو آفتاب کی پوجا کرتا تھا اسکی ساتھ ہوگا اور جو چاند کی ساتھ ہوگا اور جو بنوں کی پوجا کرتا تھا اسکی ساتھ ہوگا پھر بہت مدت

وفیہم منافقوہم والمراد بالمنافقین فی هذا الحدیث لیس الذین عبدوا الاصنام فی منازلہم سراً واکثر الناس

سہ اپنی منافقوں کی باقی رہ جاویں گی منافق سی مراد اسحدیث میں وہ لوگ نہیں ہیں جو اپنی گہروں کی اندر پوشیدہ بت برستی کرتی تھی اور مسلمانوں کی

الاسلام فانہم یتبعون الطواغیت بمن اتبعہا لانہم کانوا یعبدونہا فیدھبون فی جہنم معہا بل المراد بہم

سامنے اسلام ظاہر کرتی تھی یہہ لوگ تو بتوں کی ساتھ ہونگی کیونکہ یہہ تو بتوں کو پوجتی تھی سوا انکی ساتھ دوزخ میں جاویں گی بلکہ منافق سی مراد

الذین کان الریب فی قلوبہم وہم لا یعرفون ذلک الغلبة التغلید علیہم فان اکثر العوام بل کثیر من کان

وہ لوگ ہیں جنکی دہین تردد تھا اور تغلید کی غلبہ سی اسکو سمجھیں بیشک اکثر عوام بلکہ اس زمانہ میں اکثر ایسی شخص

فی شکل العلماء فی هذا الزمان لا یعرف حال نفسیہ فیظن انہ فی درجۃ المعرفة والیقین مع انہ لم یتقن ایمانہ

جو علماء کی صورت میں ہیں اپنی حال سی خبردار نہیں ہیں وہ یہہ سمجھتی ہیں کہ ہمکو مرتبہ معرفت اور یقین کا حاصل ہوا ہی اور اصل میں ایمانی

ولو بدرجۃ التغلید بل بعض المقلدین ینطق بکلمتی ایمان من غیر ان یعرف معناہا ولا ان یمیز بین

اگرچہ تغلید کی درجہ کا ہو بلکہ بعض مقلدوں کو کلی ایمان کی زبان سی تو پڑھتی ہیں پر انکی معنوں سی واقف نہیں ہیں اور نہ اللہ میں

اللہ ورسولہ لان اکثر الناس فی هذا الزمان لیسوا فی درجۃ الاعتقاد التغلیدی الصحیح المطابق بل ہم

اور اسکی رسول میں تمیز کرتی ہیں کیونکہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کو درجہ تغلیدی اعتقاد کا صحیح اور مطابق ہوئی حاصل نہیں ہی بلکہ انکو

فی درجۃ الاعتقاد التغلیدی الفاسد النہر المطابق لما فی نفس الامر وما ذلک الا لان ذراس العلماء الراستخیر

تغلیدی فاسد اعتقاد کا درجہ برخلاف نفس الامر کی حاصل ہی اور یہہ تمام خرابی اسکی ہی کہ علماء جنکی علم راسخ تھا

فی العلم وکثرة الضالین المضلین من الدجاجة الذین ینتمون الی التصوف لقطع طریق الدین علی المسلمین

ہو چکی اور خود گمراہ اور گمراہ کرنیوالی رجال صفت متصوف بن کر بہت پہل گئی شیطانی جال بچھا کر دین کی مسلمانوں پر

بنصب حبائل الشیاطین لما روی عن ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون

رازی کی کہتی ہیں چنانچہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں دجال کی مانند جھوٹی پیدا ہوں گی

یا تونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا اباءکم فایاکم وایامکم لا یصلونکم ولا یفتنونکم فانه
ایسی حدیثین روایت کرینگے کہ تمہیں سنی اور نہ تمہاری باپ دادانی سو تم دور رہو ادنی اور دور کرو اور کوئی سی ایسا نہ ہو کہ تم کو گمراہ اور فتنہ میں مبتلا

علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان جماعة من اهل المکر والتلبیس یمخرجون فی اخر الزمان
اس حدیث میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ آخر زمانہ میں جماعت مکارہ و فریب باز

یزی العلماء والمشائخ ویقولون للناس نحن علماء ومشاہیر نعلمکم دینکم ونرشدکم الی
علماء اور مشائخ کی وضع پر پیدا ہوگی کہیں کہیں کہ ہم عالم اور شیخ وقت میں ہم تم کو دین سکھائی ہیں اور راہ حق بتاتی ہیں

الحق وهم کذابون یحدثونکم بالاحادیث الکاذبة یعلمونکم اعتقادات فاسدة ویبتدعون
اور اصل میں جھوٹی ہوگی اور وضعی حدیثیں روایت کرینگے اور فاسد عقیدے تم کو سکھائیگی اور نئی باطل

لکم احکام باطلة فاحذروا عنہم ولا تقربوا عنہم کبیرا یصلونکم ولا یوقعونکم فی الفتنہ فعلی
احکام تمہاری الٹی گڑھ دینگے سوائی بچو اور انکی پاس نہ جاؤ مبادا تم کو گمراہ کر دیں اور فتنہ میں نہ پہنسا دیں اس

هذا کل من لم یجاهد نفسه فی هذا الزمان لتعلم علم الایمان یموت علی انواع البدع والکفر
مضمون کی موافق جو شخص اس زمانہ میں علم دین کی واسطی جان سی کوشش نہ کرے گا نو وہ بخیر طریق بدعت اور کفریات پھرے گا

وهو لا یشعر بها ویكون من الذین یقولون یوم القیمة ما حکل الله تعالی عنہم بقوله یوم یقول
اور اس نعرہ میں داخل ہوگا جسکی قول کی قیامت کی دن الہ جل شانہ حکایت کرتا ہی جس دن کہیں

لَمَنْفِقُونَ وَالْمَنْفِقُونَ الذین اَصْنَوْا النُّظُرَ وَكَانَتْ نَفْسٌ مِنْ نُوْرِهِمْ یقولون ذلك لکنہم
منافق مرد اور عورتیں ایمان والوں کو شہرہم بھی بلیں تمہاری روشنی ہی سہمہ لوگ یہ بھی کہیں کیونکہ یہ اسم

صنائة وكون المؤمنین علی رکاب تسرع بہم الی الجنة ونورہم بین ایدیہم وبایمانہم کما فی
بیادہ پاہوں کی اور مؤمنین کھڑوں پر سوار کہ دوڑی جنت میں لٹی جاتی ہوگی اور انکی سامنی اور ادنی روشنی ہوگی چنانچہ اللہ

یوم نری المؤمنین والمؤمنات بسیعی نورہم بین ایدیہم وبایمانہم واختلف فی ذلك النور فقیل
جس دن تو دیکھی ایمان والی مرد اور عورتوں کو دوڑی چلتی ہی ادنی روشنی انکی آگے اور انکی دہنی اور اختلاف ہی اس نور میں کوئی کہتا ہی

المراد بہ الضیاء الذی یمتضیون بہ علی الصراط علی ما روی عن ابن مسعود رآہ قال یوثون
نور سی مار روشنی ہی جسی صراط پر روشنی ہو جاوے گی ابن مسعود سی یہ روایت ہی یہ کہتی ہیں کہ انکو

نورہم علی قدہ اعمالہم فمنہم من یوثی نورہم کالنخلة ومنہم من یوثی نورہ کالرجل القائم وادناہم
اعمال کی موافق روشنی ملی گی بعضوں کو برابر کھجور کی درخت کی اور بعضوں کو بمقدار قد آدم اور کم سی کم

نوراً من یكون نورہ علی ابہام رجلہ ینطفی عتارہ ویلمع اخری وقیل المراد بہ معرفة اللہ تعالی
نور میں وہ ہوگا کہ اوسکی پاؤں کی انکو بھی بد روشنی ہوگی کہیں چمکتی کہیں بجبی ہوگی اوکوئی کہتا ہی نور سی مراد اللہ تعالی کی معرفت ہی

فمقادیر الانوار یوم القیمة علی حسب مقادیر المعارف الالہیة المکتسبة فی الدنیا فلا نور
بہر قیامت کی روشنی باندازہ معارف الہ کی ہوگی جس قدر دنیا میں حاصل کی ہوگی

فی عرصة القیمة الانور الایمان والطاعات التي اکتسب فی الدنیا باستعمال آلات البدنیة والقر
قیامت کی میدان میں سوار نور ایمان اور عبادت کی جو دنیا میں بوسیله اعضاء بدنہ اور قوی

الجسمانیة من الحواس الظاہرة والباطنة لتحصیل المعارف الربانیة فکل احد یعطی من النور یوم
جسمانی یعنی حواس ظاہر و باطن کی معارف ربانی حاصل کی ہوں گی کوئی اور نور نہیں ہوگا بہرہ ایک کو قیامت کی دن اتنا نور دیا جاوے گا

القيمة مقدار ما اكتسبه في الدنيا من المعارف اليقينية ومن لم يكتسب في الدنيا شيئا من المعارف حتى اوصى ربا من يقيني معارف حاصل هو كذا
 الدينية تبقى يوم القيمة في ظلمة بلا نور على ما روى عن ابي امامة انه قال يعيش الناس يوم القيمة

نوره قياست کی دن اندر میری میں بی نور رہ جاویگا چنانچہ ابوامامہ سی روایت ہی وہ کہتی ہیں قیامت کی روز لوگوں کو

ظلمة تشديد ثم يقسم النور بينهم فيعطى كل مؤمن نوره بقدر علمه بالله تعالى وعلمه له ويترك تارك انہ میرا ڈانپ لگا پھر انہیں نور تقسیم ہوگا سورہ مؤمن کو بقدر معارف الہیہ کی نور ملےگا اور جو اللہ کی علم میں ہوگا اور

الكافر والمنافق في ظلمة لا يعطيان شيئا من النور بل يحال بينهما وبين المؤمنين بان يضرب بينهم کافر اور منافق تارک انہ میری میں نہ جا دیگی کچھ نور نہ ملےگا بلکہ انکی اور مؤمنین کی بیچ میں

سور دون جسر جهنم وفي الآية السابقة إشارة الى ان المراد بالمنفقين المذكورين فيها هم الشاكرون ایک دیوار جسر جہنم سی وری فاصل ہو جاویگی اور پہلی آیت میں یہاں اشارہ ہی کہ منافقین سی مراد وہ لوگ ہیں جو شک اور تردد میں گرفتار

المرتابون الذين يَصَلُّون في المساجد ويدخلون مع اهل الايمان في داخل الاسلام ولذلك قال الله اور مسجدوں میں نماز ادا کرتی تھے اور ایمان والوں کی ساری مکانات میں آتی جاتی تھی اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

ينادونهم الم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم وترتبتم وارتبتم وغرتكم الاماني حتى جاء یہہ اوکو پکاریگی کیا ہم نہ تھے تمہاری ساتھیہ وہ کہیں گی البتہ پر تھی بھلا دیا آپ کو اور راہ دیکھتی رہی اور ہوں کی میں بڑی اور ہوں کی امیدوں پر آخر کیا

امر الله وعزمهم بالله الغرور فذلت الآية على انهم لم يعبدوا صنما بل كانوا مع المؤمنين لكن لم يكونوا حکم اللہ کا اور لگو بھکا دیا اللہ کی نام سی غرورنی سو یہ آیت دلات کرتی ہی کہ وہ لوگ بت پرست نہیں تھے بلکہ مؤمنین کی ہمراہ رہتی تھے پراہنوں کی

عاسرفين بما وجب عليهم معرفته حتى جاءهم امر الله الذي هو الموت فقال لهم يوم القيمة فالיום جو انہر واجب تھا وہ معرفت الہی حاصل کی آخر حکم الہی یعنی موت آگئی اوکو قیامت کی دن یہہ حکم ہوگا سورج

لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وما ولكم النار هي مولكم وبئس المصير فاذا كان كذلك ينبغي تمسی نہیں قبول فدیہ اور نہ کافروں سی تمہارا ٹھکانا دوزخ ہی وہ ہی تمہارا رقیق ہی اور ہری بازگشت پس جب مراد یہہ ہوئی تو

للمؤمن المقلدان لا يفتن ويستدل بقوة تصميمه وكثرة عبادته انه على الحق لتوجهه التقض عليه مقلد مؤمن کو لایق ہی کہ ہرگز سستی نہ کری اور نہ اپنی تصمیم کی قوت اور کثرت عبادت سی یہہ استدلال کری کہ میں حق پر ہوں کیونکہ اس پر یہہ اعتراض ہوگا

بتصميم اليهود والنصارى على ابا طيهم تقليدا لا بائهم الضالين المضلين فان تصميم المقلد على كذا کہ یہود اور نصاریٰ یہی جھوٹی باتوں پر اپنی باپ دادا ضالین مضلین کی تقلید سی جم رہی ہیں اس لئے کہ مقلد کی تصمیم کسی

شئ حقا وعدم رجوعه عنه ولونشر بالمناشير لا يدل على كونه في دينه على بصيرة لان جزاه شئ کی حقیقت پر اور اوتی نہ ملتا اگرچہ اتہ سی چیرا جادی دلیلالت نہیں کرتی کہ وہ اپنی دین میں بصیرت پر ہی کیونکہ اسکا جزم

وتصميمه على كذا ليس من حيث معرفته بكونه حقا بل من حيث نشأته بين قوم يدينون اور تصمیم کسی شئ کی حقیقت کا باعتبار معرفت یقینہ حقیقت کی نہیں ہی بلکہ اس سبب سی ہی کہ وہ ایسی قوم میں پیدا ہوا ہی کہ وہ اس شئ کو

به وللنشأة والمخالطة اثر عظيم في تصميم كذا حقا سوء كان حقا ولم يكن الا ترى ان مثل هذا اور پیدائش اور ملاپ کو اشیا کی حقیقت میں بڑا اثر ہوتا ہی برابر ہی کہ وہ حق ہو یا ناحق دیکھو ایسی ایسی

التصميم يوجب عامة من ذوي الجهل المركب كاليهود والنصارى ولهذا قال بعض العلماء من جزم في تصمیم تمام جہل مرکبوں میں ہوتی ہی جیسی یہود اور نصاریٰ اسیلئے بعضی علماء کہتی ہیں جو شخص

بہ یكون شیء حقاً ولم یبدل لان لك الجزم سبباً خاصاً یرجم الیه فلیس له فی ذمہ بصیرة
 بین کسی شی کو حق یقین کری اور اوز بقدر کہ اسے خاصہ دلالت ہو کہ

لا ملازمة بین الجرم الاعتقادی وكون ما جرم به حقا فاذ لم يكن بينهما ملازمة يجب علیها ان
 ۱۰ اعتقادی یقین من

نہا یکن بہ بیغیا ملازمة لیتیمز ماکان علیہ من الدین اھو حتی املأ حتی یکن فی دینہ علی
دولون میں ملازمہ لیتے ہیں جو کہ ان کا دین ختم ہو کہ ان کا دین ختم ہو

سيرة وانما يحصل ذلك بالنظر الصحيح بالبراهين لا بالضرورة اذ قد جرت عادة الله تعالى
بغير نظر صحيح

بمحصل البرهان لا بالضرورة اذ لو كان حصوله بالضرورة لادركه جميع العقلاء وبكيفية
 دلایل سی ہوں ہدایت سی ہوں اگر یہ تیز ہدایت سی حاصل ہو گا تو آیتان عقلا حاصل ہو گا اگر

جس کا ہولی میں محل دلیل بھی کافی ہے

جس کی عبادت و طاعت عقائد اسلام پر حاکم ہے

جس کا ہولی میں محل دلیل بھی کافی ہے

جس کی عبادت و طاعت عقائد اسلام پر حاکم ہے

ان بحیث کہ ایقول بقلبه لا ادری سمعت الناس یقولون قولا فقلته ولا یشرط القدرة علی
 اثبات کاپنی دل میں یوں شک ہے کہ میں نہیں جانتا لوگوں کی بات سننا

یہ علی الوجہ الذی یرتبہ العلماء ولا القدرة علی دفع المشبهة الواردة علیہ من جهة المبتدأ
 علماء کی طور پر موافق قواعد منطق کی مرتب کری اور نہ یہ شرط ہی کہ بدعتوں کی مشابہات دفع کریں کہ استبعاد ہو

مقدرة على التعبير عنه بل اذا فهمه بحيث يخرج به عن التقليد فهو عارف وان لم يقدر ان
 شرطی کہ اوستکو صاف بیان کری بلکہ اوستکو اتنا سمجھ لیا کہ تقلیدی پاک ہو جاوی
 تو ہر وہ عارف ہو گا جو اس کا دلیکا

عما فی ضمیرہ من ذلك الدلیل الجملی ولا ان یرد شبهة یوردها مبتدع علیہ لان کثیرا من
اور نہ یہ شرط ہی کہ بدعتی جو شبہات وارد کریں رو کیا کری

ساعتی بجزون عن التعبير عما في ضمائرهم من العلوم المحققة عندكم فكيف بالعامّة والحاصل
اپنی حقیقی علوم کو بیان کرتی سی عاجز ہوا کرتی ہیں
پھر عوام کی تو کیا اصحابی حاصل پیری

نہ کہ ان کے علم و قدر نفسہ من عقائد الایمان ہل ہو فی مرتبۃ المعرفة ام فی مرتبۃ التقليد
 من اپنا حال معلوم کیا جاوی کہ عقاید ایمانی میں کیا مجھ کو مرتبہ معرفت کا ہی یا اہم مرتبہ تقلید میں ہوں اور آیا میں اپنی عقائد میں

و مصیبت فی عقائدہ ام غیر مصیبت فیہا یلزمہ ان یسئل عن حقیقۃ المعرفة وعن حقیقۃ
 جواب پر ہوں یا خطاب تو اس کو لازم ہی کہ معرفت کی حقیقت اور تعلیم کی حقیقت

یافت کری تاکہ ایک کو دوسری تمیز کری اور جان کی کہ بچو دونوں سی کیا حاصل ہی سو معرفت تو یقین کرنا موافق حکم الہی کی

یقین دلائل سے حاصل ہوا ہو اور جو یقین بی دلیل حاصل ہو تو اس کو معرفت نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہے

وَأَمَّا عَنِ الْمَعَالِي أَوَّلَمَ يُدْنِ وَالْعَقْلُ هُوَ الْجَزْمُ يَقُولُ الْغَيْرُ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ سَوَاءٌ كَانَ
 وَافِقٌ عِلْمِ آجِبِي كِي هُوَ يَأْتِيهِ
 ادر تقلید یقین کرنا غیر کی کہنی سی
 بلا دلیل برا بر ہی

حقاً و باطلاً لا مقلد لا معرفة عنده وإنما عنده الجزم بقول الغير خاصة سواء كان حقاً و باطلاً
 کہ حق ہو یا باطل سو مقلد کو معرفت کہی نہیں ہوتی اور کو صرف یقین غیر کی کہنی کا ہوتا ہے

فمن علم هاتين الحقيقتين ثم نظر الى ضميره ايها حاصل له فيه فانه يعرف ما هو الحاصل له منهما
 اب جو شخص ان دونو الحقيقت کو سمجھی پھر اپنی دلیل سوچی تو جان لیگا کہ او کو دونوں ہی کو سامت حاصل ہے

فان كان الحاصل له منهما هو التقليد لا المعرفة يجب عليه أولاً اقامة البرهان لتعصيل المعرفة
 پس اگر او کو مبنیہ تقلید کا ہے معرفت کا مرتبہ نہیں ہے تو او سپرد وجہ ہے کہ پہلی دلیل قائم کری تاکہ معرفت پہنچے

في عقائد الايمان وثانياً البحث عن العقائد الصحيحة حتى يعلم هل كان مصيباً في عقائده ام
 عقائد کی حاصل ہو پھر صحیح صحیح عقاید کی بحث کری تاکہ معلوم ہو کہ اپنی عقاید میں حق پر تھا یا نہیں

لو يكن فان وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها
 لو اگر وہ اپنی آپ کو صواب پر پاوی تو اس نعمت عظیمہ پر جکی برابر کوئی دنیا کی متاع نہیں ہے شکر اسد تعالیٰ کا ادا کری

من متاع الدنيا وان لم يجد لها على الصواب فيها يفترض عليه ان يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان
 اور اگر صواب پر نہ پاوی تو او سپر فرض ہے کہ واسطی صحت عقاید کی دلائل میں کوشش کری

حتى يحصل له النجاة من عذاب النار والدخول في دار القرار يسرنا الله تعالى بفضلہ المجلس السابع
 تاکہ او کو دوزخ کی عذاب سے نجات ملی اور بہشت میں جانا میسر ہو الہی اپنی فضل سے ہمراہ آسان کر

في بيان مؤمن به وبيان لزوم الايمان به اجمالاً على الاصح وتفصيلاً
 اور چیزوں کی بیان میں جن پر ایمان لانا چاہی اور ان پر ایمان مجمل لازم ہے موافق مذہب اصح کی اور تفصیل

عند البعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام حين جاءه على
 بعض کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل ہی فرمایا جب او کی پاس

صورة رجل غريب وسأله عن الايمان الايمان ان تؤمن بالله وملكته وكتبه ورسله واليوم
 ایک مرد مسافر کی صورت میں آئی اور پوچھا ایمان کیا ہے ایمان یہ ہے کہ تو ایمان لاوی اللہ پر اور اس کی فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں پر اور قیامت کی

الاخرو تؤمن بالقدل خيره وشرة هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عمر بن الخطاب وهو
 دن پر اور تو یقین کری نیک اور بد کی تقدیر کا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہے عمر بن الخطاب کی روایت سے اس حدیث میں

جامع الاصول وما يصح الاعتقاد عليه فان الاصل في الاعتقاد معرفة المبدأ والمعاد وانما
 تمام اصول دین کی اور جس جس پر اعتقاد کرنا چاہی سب مذکور ہیں البتہ اصل تمام اعتقادات میں مبدأ اور معاد کی معرفت ہے اور

ذكرت الملئكة وما عطف عليه ليتوصل الى معرفة المعاد لان معرفة المبدأ تقتضيها العقول
 ملائکہ کا جو معطوفات کی ذکر ہے تو واسطی معرفت معاد کی ہے اسلئے کہ مبدأ کی معرفت کو تو معلوم عقولین یا لیتی ہیں

السليمة لكونها ثابتة في فطرة بني آدم من مبدأ خلقهم بمقتضى قوله تعالى فطرة الله التي
 اسلئے کہ بنی آدم کی اصل فطرت میں ابتداء پیدائش سے ثابت ہے موافق قول اللہ تعالیٰ کی تراش اللہ کی جیسے

فطر الناس عليها واما معرفة المعاد والاستعداد له فلا سبيل اليها الا بتوفيق من الله تعالى
 کہ تراشا آدمیوں کو اور ہی معرفت معاد کی اور اس کا سامان سوا اس کا کوئی راہ نہیں ہے بجز توفیق الہی کی

بواسطة الانبياء الذين وصل اليهم علم ذلك بارسال الرسل من الملئكة بانزال الكتب فلذلك
 بوسیلة انبیاء علیہم السلام کی جنکو اس کا علم بواسطہ فرشتوں کی اور بوسیلة کتب منزل کی حاصل ہوئی اس ہی لئے یہ

دخل جميع ذلك في مفهوم الايمان وذكر كله في هذه الحديث فلا بد لطالب معناه من الاستكشاف

ایمان کی مفہوم میں داخل ہیں اور اس حدیث میں سب مذکور ہیں سو جو اسکی معنی کا طالب ہو اسکو ضروری ہے کہ حقیقت

عن حقيقة معنى الايمان بهذه الاشياء الستة المذكورة فيه ليكون في دينه على بصيرة

ایمان کی شبہ کو ان چیزوں اشیاء مذکورہ کی تفصیل سے دریافت کری تاکہ دین میں بصیرت ہو

الاول صا يجب الايمان به الايمان بالله تعالى والمراد من الايمان به تعالى العلم بوجوده وقدمه وكونه

اول ایمان اللہ پر واجب ہے اور اللہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہے کہ اللہ موجود اور قدیم اور

واحد ومتصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من الصفات لكن العلم

واحد اور صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور عظیم اور حی اور تمام صفات لائقہ سی موصوف جانی لیکن اسکی

بوجوده لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يمكن العلم بوجوده

وجود کا علم حواس سے حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مانند آفتاب اور مہتاب کی نظر نہیں آتا تاکہ اسکا وجود حواس کی وسیلہ سے

بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاثنين اكثر من الواحد حتى يعلم جوده بالضرورة

معلوم ہو جاوی اور نہ علم اسکی وجود کا ایسا بدیہی ظاہر ہے جیسا دو کا عدد ایک سے زیادہ ہے تاکہ اسکا علم بالہدایت خود بخود آجائے

بل انما يعلم وجوده تعالى بالدليل وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا يحتاج الى محدث

بلکہ علم اسکی وجود کا دلیل سے حاصل ہوتا ہے اور وہ دلیل عالم کا وجود ہے کیونکہ عالم حادث ہونی کی سبب پیدا کرنیوالیکا محتاج ہو کر

يدل على ان له محدثا وذلك المحدث لا بد ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والعلم

دلائل کرہائی کہ اسکا کوئی پیدا کرنیوالا ہی اور وہ پیدا کرنیوالا بالضرورت قدیم واحد قدرت والا ارادہ والا عظیم

والحياة لانه لو لم يكن قديما بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما

اور حی ہونا چاہی اس واسطے کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو یہ وہ خود محدث کا محتاج ہو دیگا آخر یا دور لازم آویگا یا تسلسل اور یہ دونوں

محال ولولم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما القانع المقتضى لعدم وجود العالم

محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ کئی ہوں تو آپس میں روک ٹوک واقع ہوگی جس سے عالم کا وجود نہ ہو سکی

ولولم يكن متصفا بالقدرة والارادة والحياة والعلم لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم لان

اور اگر قدیم اور صاحب ارادہ اور حی اور عظیم نہ ہو تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کوئی شے ہی پیدا نہ کر سکی اسلئے

الايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضى ارادة ذلك الشيء وارادة ذلك الشيء

کہ ایجاد قدرت کا اثر ہوتا ہے اور قدرت کی تاثیر کسی شے میں ہوتی ہے اور ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتی اور ارادہ اس شے کا

يقتضى العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث

بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ پیدا کرنا کسی شے کا جانی بوجہی محال ہے اور یہ تینوں صفات بدون

يقتضى الحياة لكونها شرط فيها فعلي هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلا قطعيا

حیات کی نہیں ہو سکتی اسلئے کہ حیات انہیں شرط ہے اس بیان کی موافق عالم کا وجود بلکہ ہر ذرہ کا وجود یقینی دلیل ہے

على وجوده تعالى وقدمه وكونه واحدا ومتصفا بهذه الصفات الاربعة اذ لا يعرف صفاته تعالى

اسکی وجود اور قدم اور وحدت پر اور ان چاروں صفات سے موصوف ہونی پر اس لئے کہ اسکی صفات

بالعقل الا صا يتوقف عليه افعاله واصا مالا يتوقف عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيجوز ان

عقل سے وہ ہی معلوم ہو سکتا ہے جن پر اسکی افعال موقوف ہیں اور جن پر افعال موقوف نہیں جیسی سمع اور بصر اور کلام سو جائز ہے

عقل سے وہ ہی معلوم ہو سکتا ہے جن پر اسکی افعال موقوف ہیں اور جن پر افعال موقوف نہیں جیسی سمع اور بصر اور کلام سو جائز ہے

يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل أما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى
 كبري عقلی دلیل قائم کرین اور کبری نقلی دلیل عقلی انکی ثبوت کی توجہ یہ ہے
 بالعقل فبأنها صفات کمال واضدادها صفات النقصان واتصافه تعالى بصفات الکمال
 کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدین صفات نقصان کی ہیں اور اسد تعالی کا موصوف ہونا صفات کمال سی
 وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى بتلك الصفات وأما وجه
 اور بری ہونا صفات نقصان سی واجب ہی اس سی لازم آیا کہ اسد تعالی ان صفات سی موصوف ہو اور
 الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد ورد بثبوتها له تعالى فوجب القطع بثبوتها
 نقلی دلیل انکی ثبوت کی یہ ہے کہ شرع سی ان صفات کا ثبوت ثابت ہی سو انکی ثبوت کا یقین کرنا واجب ہی
 له تعالى ودلیل النقل في هذه المسئلة اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها
 اور اس مسئلہ میں نقلی دلیل عقلی دلیل سی بہتری اس لئی کہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں
 افعال له تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن معلوما لا حد حتى يعلم
 تاکہ اول افعال سی ان صفات کو ثابت کرین اور ذات الہی کسیکو معلوم نہیں ہی جس سی یہ معلوم ہو
 انها في حقه تعالى کمال يجب اتصافه بها بحيث لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها
 کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی کمال کی ہیں اسد کا موصوف ہونا ضروری ایسا کہ اگر ان صفات سی موصوف نہوگا تو انکی اضداد پیدا ہونگی
 وما ذكر من كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة اليها كمالا ان يكون
 اور ان صفات کو کمال جو کہتی ہو توجہ ہماری حق میں ہیں اور ہماری حق میں کمال ہونی سی لازم نہیں آتا کہ
 في حقه تعالى كمالا والثاني مما يجب الايمان به الايمان بالملئكة والمراد من الايمان بها العلم
 اسد کی ذات میں کمال ہونا دوسری چیز ایمان لانا چاہی ملائکہ میں اور ملائکہ پر ایمان لانی سی یہ مراد ہی
 بوجودها لكن لا سبيل الى اثبات وجودها بدليل العقل بل هو ما انعقد عليه الاجماع ونطق به
 کہ ملائکہ کو موجود جانی پر انکا وجود عقلی دلیل سی کسی راہ ثابت نہیں ہوتا بلکہ انکی وجود پر اجماع ہو چکا ہی اور
 الكتاب والسنة فان ظاهر الكتاب والسنة يدل على وجودهم وكونهم اجساما لطيفة نورانية
 کتاب اور سنت سی ثابت ہی بیشک ظاہر معنی کتاب اور سنت کی یہ ہے دلالت کرتی ہیں کہ فرشتے موجود ہیں لطیف اور نورانی جسم
 كاملة في العلم قادرة على الافعال الشاقة وعلى التشكل بأشكال مختلفة ولا يوصفون بالذكورة
 علم میں کامل دشواری دشوار کار کر سکتی ہیں اور مختلف صورتیں بدل سکتی ہیں اور نہ مذکر ہیں
 ولا نوثة شأنهم الطاعات وصكهم السموات وهم رسل الله على انبيائه وأمناءه على رحيه
 اور نہ ملوہ شغل او انکا عبادت اور مکان او انکا آسمان اور وہ ہی اسد کی طرف سی انبیاء کی پاس بھی ہوئی آتی ہیں اور وحی پر امین ہیں
 فمن ثبت تعيينه باسمه كجبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل يجب الايمان به تفصيلا ومن
 اور جن فرشتوں کی تعیین نام سی ثابت ہی جبرائیل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اولی پر تفصیلی ایمان واجب ہی اور
 لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا والثالث مما يجب الايمان به الايمان بالكتب والمراد من الايمان
 جنکا نام معلوم نہیں اولی پر اجمالی ایمان واجب ہی اور تیسری شی چیز ایمان واجب ہی کتاب میں ہیں اور کتابوں پر ایمان لانی سی یہ مراد ہی
 بها العلم بكونها كلام الله تعالى انزل على انبيائه وجملة ما نزل من انبيائه على آدم عليه السلام
 کہ یقین کری کہ خدا کا کلام ہی اپنی انبیاء پر نازل کیا ہی اور تمام کتابیں ایک سو چار میں ان میں سی حضرت آدم پر

عشر صحائف و علی بشیت علیہ السلام خمسون صحیفة و علی ادریش ثلثون صحیفة و علی ابرہیم
 رس صحیفة نازل ہوئی اور حضرت شیت پر پچاس اور حضرت ادریش پر تیس اور حضرت ابرہیم پر

علیہ السلام عشر صحائف و علی موسی علیہ السلام التوراة و علی داود علیہ السلام الزبور و علی
 علیہ السلام پر رس اور حضرت موسی علیہ السلام پر توریت اور حضرت داود علیہ السلام پر زبور اور

عیسی علیہ السلام الانجیل و علی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن فما ثبت تعینہ باسمہ يجب
 حضرت علیہ السلام پر انجیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اور جس کتاب کی تعین نام سے ثابت ہے

الایمان بہ تفصیلا و ما لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والرابع مما يجب الایمان بہ الایمان
 تو اس پر تفصیل ایمان واجب ہے اور جس کی تعین نام سے نہیں ہے اس پر اجمالی ایمان واجب ہے اور چوتھی چیز ایمان لانا واجب ہے

بالرسل والمراد من الایمان بہم العلم بکونهم صادقین فیما خبروا بہ عن اللہ فانه تعالی بعثهم
 رسول ہیں اور رسولوں پر ایمان لانی سے یہ ہے کہ یقین کری کہ وہ اپنی اپنی خبریں جو خدا کی طرف سے لائی ہیں سچی ہیں بیشک اور اللہ تعالیٰ نے

الی عبادہ لیبلفوہم امرہ ونہیہ و وعدہ و وعیدہ و ابیدہم بالمعجزات الدالة علی صدقہم و اولہم
 اپنی بندوں کی پاس بھیجا تاکہ اسکا امر اور نہی اور وعدہ اور وعید پہنچا دیں اور معجزات سے انکی حکمت کی جو انکی صداقت پر دلالت کرتی ہیں سب

ادم علیہ السلام و اخرہم محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ولم یبین فی القرآن عددہم کم ہم بل المذكور
 آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن میں انکی گنتی نہیں ہے کتنی ہیں بلکہ قرآن میں

فیہ منہم باسمہ العلم علی ما ذکرہ بعض المفسرین ثمانية وعشرون و هم ادم و ادریس و نوح و ہود
 نام معین لیکر بعض مفسرین کی قول کی موافق اٹھائیس کا ذکر ہے وہ یہ ہیں آدم اور ادریس اور نوح اور ہود

وصالح و ابرہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و یوسف و لوط و موسی و ہرون و شعیب و زکریا
 اور صالح اور ابرہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور یوسف اور لوط اور موسیٰ اور ہرون اور شعیب اور زکریا

و یحیی و عیسی و داود و سلیمان و الیاس و الیسع و ذاکفل و ایوب و یونس و محمد و ذو القرنین و عزیز
 اور یحییٰ اور عیسیٰ اور داود اور سلیمان اور الیاس اور الیسع اور ذاکفل اور ایوب اور یونس اور محمد اور ذو القرنین اور عزیز

ولقمن علی القول بنبوۃ هذه الثلاثة الاخيرة صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین قال بعض
 اور لقمان بوجہ قول ان تینوں کی نبوت کی جو آخر میں ہیں رحمت اللہ کی اور سلام ان سب پر بعضی

العلماء يجب علی المؤمن ان یعلم صبیانہ ونسائہ و خدہ اسماء الانبیاء الذین ذکرہم اللہ تعالیٰ فی
 علماء کہتے ہیں کہ ہر مؤمن پر واجب ہے کہ اپنی بچوں اور عورتوں اور غلاموں کو ان انبیاء کا نام جگتا ذکر اللہ تعالیٰ نے

کتبہ حتی یؤمنوا بہم ویصدقوا بجمیعہم ولا یظنوا ان الواجب علیہم الایمان ب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام
 اپنی کتاب میں کیا ہے کہ وہ ان سب پر ایمان لادیں اور سب کی تصدیق کریں اور یہ خیال نہ کریں کہ ایمان صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب ہے

فقط لا غیر فان الایمان بجمیع الانبیاء سواء ذکر اسمہ فی القرآن اولہم ینکر واجب علی المكلف فمن
 اور کہ نہیں کیونکہ ایمان تمام انبیاء پر لانا قرآن میں انکا نام مذکور ہو یا نہ ہو مکلف پر واجب ہے ہر جسکی

ثبت تعینہ باسمہ يجب الایمان بہ تفصیلا ومن لم يعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والخامس
 تعین نام سے ہوگئی ہے اس پر تفصیلی ایمان لانا چاہی اور جسکا نام معلوم نہیں اس پر اجمالی ایمان لانا چاہی اور پانچویں شی

مما يجب الایمان بہ الایمان بالیوم الآخر والمراد من الایمان بہ العلم بما یكون فیہ من احوال
 چیز ایمان لانا واجب ہے قیامت کا دن ہے اور قیامت کی دن پر ایمان لانی سے مراد یہ یقین کرنا ان حالات

الآخرة التي اول منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكرو نكير وهما ملكان
 اخروی کا جو اس روز گزریگی جسکی منزلوں میں سے پہلی منزل قبری اور وہیں زندہ کرنا مردہ کا اور سوال منکر نکیر کا
 مصیبان یقعان العبد فی قبره ویسألانه عن ربه وعن دینه وعن نبیه ویقولان له من
 میت ناک صورت قبر میں مردہ کو بٹھا کر اسکی پوچھتی ہیں پروردگار کو اور دین کو اور نبی کو اور اسکی کہیں کون ہی
 ربك وما دینك ومن نبیک وسوالهما اول فتنه بعد الموت فمن وفق الى الجواب یکن قبره
 تیرا رب اور کیا ہی تیرا دین اور کون ہی تیرا نبی اور اول کلام سوال موت کی بعد پہلا فتنہ ہی سوچو جو جواب کی توفیق ہوئی تو اسکی گور
 روضة من ریاض الجنة ومن لم یوفق الى الجواب یكون فبدره حفرة من حفر
 ایک چمن ہی بہشت میں کا اور جسکو جواب کی توفیق نہ ہوئی تو اسکی گور ایک گڑبگڑ ہوگا دروزخین کا
 الناس ثم اذا بعث الناس من قبورهم الى الموقف قاموا فیہ
 پھر جب بنی آدم کو قبروں میں سے اٹھا کر موقف میں لجاوین گی اور وہ اسجکھہ کڑی رہیں گی
 ما شاء الله حفاة عراة واذا جاء وقت الحساب یؤمر بالکتاب التي کتبها الکرام الکاتبون لان
 جسقدر مرضی اللہ کی ہوگی تنگی پائو تنگی بدن اور جب وقت حساب کا ہوگا تو حکم ہوگا اعمال نامی دینی کا جو کرام کا تبین فی لکھہ رکھی ہیں اسلئے
 الناس اذا بعثوا من قبورهم لا یكونون ذلکین لا عملهم فیوثان کتبهم لیقفوا علی اعمالهم فمنهم من
 کہ بنی آدم جب اپنی اپنی قبروں میں سے اٹھائے گا وہ تنگی پائو تنگی بدن اور کتب اپنی اعمال کچھ یاد نہ ہوں گی اسلئے انکا نامہ اعمال دی جاوے گی تاکہ اپنی اعمال کی خبردار ہو جائیں
 یؤتی کتابه بيمينه وهو من السعداء لان الله لا یکنه بئالیهم من السعداء من دخل الجنة وعلم ان
 نامہ اعمال دایں ہتھ میں ملیگی وہ تو سعد ہوں گی کیونکہ نامہ اعمال دایں ہتھ میں لینا بہشت میں جان کی اور دوزخ میں میرے کہ
 فی الناس ومنهم من یؤتی کتابه بشماله او من وراء ظهره وهو من المشقیاء فاذا وقف الناس
 نہ رہیں گی انکا نامہ اعمال دایں ہتھ میں ملے گی یا پس پشت کی طرف سے اور وہ مشقیاء ہوں گی جب بنی آدم اپنی اعمال کی خبردار
 علی اعمالهم یحاسبون بها فاذا انقضى الحساب ینصب المیزان لوزن الاعمال اذ بالحساب
 ہو جاوے گی تو پھر اسی حساب ہوگا پھر جب حساب ہوگیگا تو اعمال تولی کیواسطی ترازو قایم کی جاوے گی اسلئے کہ حساب ہی
 یعلم العبد ما هو المقبول من الاعمال الصالحة وما هو المردود منها وما هو المغفور من الاعمال
 معلوم ہوگا بنی آدم کو کہ نیک عملوں میں سے کونسا مقبول ہی اور کونسا مردود ہی اور کونسا اعمال بد میں سے معاف ہوا
 السيئة وما هو المأخذ بها وبالنوزن یظلم علی ما یتوجه الیه من الثواب والعقاب ویعلم مقدار
 اور کونسی بر سزا ہوگی اور تولی ہی معلوم ہوگا کس عمل پر ثواب ملیگا اور کس پر عذاب ہوگا اور معلوم ہوگا انذارہ
 ثواب المقبول من الاعمال الصالحة ومقدار عقاب المأخذ من الاعمال السيئة ولذلك یكون
 ثواب کا اعمال نیک میں سے مقبول کا اور انذارہ عذاب کا اعمال بد میں سے قابل دارگیر کا اسلئے
 بعد الحساب نصب المیزان وقد ورد فی الخبر ان احدى کفتیه من نور واخرى من ظلمة فالکفة
 میزان بعد حساب کی قایم ہوگی اور حدیث میں مذکور ہی کہ ترازو کا ایک بلڑا نور کا ہوگا اور دوسرا اندھیرا یعنی سیاہ بلڑا
 النيرة للحسنات والکفة المظلمة للسيئات والناس فی الآخرة علی ما قال علماءنا ثلثة اصناف
 روشن بلڑا واسطی نیکیوں کی ہی اور سیاہ بلڑا واسطی برائیوں کی اور بنی آدم آخرت میں موافق قول ہماری علماء کی تین قسم ہوں گی
 کفار و مستقون ومخلعون اما الکفار فیوضع کفرهم فی الکفة المظلمة فلا یوجد لهم حسنة حتی
 نری کفار بد اور نری مستقی بر سزا ہوں گے اور ملی جلی پھر کفار کا کفر سیاہ بلڑی میں رکھا جاوے گا اور کوئی عمل نیک انکا نہ ہوگا

توضع فی الکفة الاخری فبقی فارغة فترفع لفراغها وخلوها عن الخیر فیما امر الله تعالى بهم الی
 پڑی میں رکھا جاوی تا چاروہ خالی رہ جاوے گا پھر اوپر کھڑا ہوگا ہلکا اور عمل نیک ہی خالی ہوکر تب حکم ہوگا اللہ تعالیٰ کا

النار واما المتقون فہم الذین لا کبار ثلھم فتوضع حسناتھم فی الکفة النيرة وصغار ثلھم ان كانت
 او کئی حق میں دوزخ کا اور ہر ہینے کا شخص جس سے گناہ کبیرہ نہیں ہوئی او کئی حسنات روشن پڑے میں رکھی جائیں گی اور او کئی گناہ صغیرہ اگر

لھم الصغار فی الکفة الاخری فلا یجعل الله تعالى لتلك الصغار وزنا وتثقل الکفة النيرة خو
 بالفرض ہوں گی تو دوسری پڑے میں سوا اللہ تعالیٰ اول صغار کو ہلکائی وزن کر دیگا اور وہ روشن پڑے ایسا بہاری ہو جاوی گا

لا تبرح من مكانه وترفع الکفة المظلمة ارتفاع الفارغ الخالی واما المخاطون وھم الذین ارتكبوا
 کما بنی جگہ سے نہیں اُٹھیں گے اور سیاہ پڑے ایسا بلند ہو جاوے گا جیسی ہلکا خالی ہو اور مؤمن گنہگار شخص جو کہ کبیرہ گناہ کرتی رہی

الکبار ولم یتوبوا عنھما فتوضع حسناتھم فی الکفة النيرة وسياتھم فی الکفة المظلمة فیکون
 اور توبہ لگی سو او کئی حسنات تو روشن پڑے میں رکھی جائیں گی اور او کئی اعمال بد سیاہ پڑے میں

نکباتھم ثقل فمن كانت حسناتھ الثقل ولو بصوابة یدخل الجنة ومن كانت سياتھم الثقل و
 او کئی کبار میں بوجہ ہو دیگا سو جکی حسنات بوجہل ہوں گی اگرچہ لیکھ کی برابر وہ بہشت میں جاویں گی اور جکی بد بیان بوجہل ہوں گی

لو بصوابة یدخل النار الا ان یعفو الله تعالى لان مذهب اهل الحق ان العباد اذا اتی بطاعات
 اگرچہ لیکھ کی برابر وہ دوزخ میں جاویں گے یا اللہ معاف فرماوی کہ چونکہ مذہب اہل حق کا یہ ہے کہ بندہ اگر عبادات

کامثال الجبال ثم كانت له مخالفة واحدة فهو فی مشیئة الله تعالى ان شاء یعاقبه علیھا ثم
 پہاڑ کی برابر ادا کری پھر او کئی اعمال میں کوئی گناہ ہی ہو تو وہ مشیت الہی میں ہی اگرچہ اوس گناہ پر عذاب دیکر پھر

یعطیہ ثواب طاعاته وان شاء یعفوها له ولا یعاقبه علیھا هذا اذا كانت الکبار فیما بینہ ویر
 اوسکو ثواب عبادات کا عطا کری اور اگرچہ عذاب کردی اور کچھ عذاب نکوی یہ کیفیت جب ہی کہ وہ کبار حق الہی ہوں

الله تعالى واما اذا كانت علیہ تبعات وكانت له حسنات كثيرة فبقدر جزاء التبعات ینقصر
 اور اگر اوسکی ذمہ پر حقوق العباد ہوں اور اوسکی حسنات کثرت ہی ہوں تو پھر موافق مقدار بدلہ حقوق عباد کی

من ثواب حسناتھ فاذا لم یبق له حسنة لکثرة ما علیہ من التبعات یحمل علیہ من اوزار من ظن
 ثواب حسنات کا کھٹا یا جاوے گا پھر جب اوسکی پاس کوئی حسنة نہ بچی گا بسبب کثرت حقوق عباد کی تو اوپر مظلوموں کو بوجہ الا جاوے گا

ثم یعذب علی اجمع اذ قبل لو کان لرجل ثواب سبعین نبیا وله خصم واحد ینصف دائق لا یدخل
 پھر سب کی بدلہ عذاب کہیں چکی اسلی کہ کہتی ہیں اگر ایک شخص کی پاس ستر نبیوں کا سا ثواب ہو اور اوسکا ایک مدعی ہو آدھی دانق کا تو وہ بہشت میں

الجنة حتی یرضی خصمه وقيل یؤخذ بدائق قسط سبعائة صلوة مقبولة فتعطی للخصم ذکر القشیر
 نہیں جاسکتا بدون راضی کئی مدعی کی اور کہتی ہیں لیا جاوے گا بعض ایک دانق کی ثواب ستر مقبول نمازوں کا پھر اوس مدعی کو دیدیگی قشیر فی

فی التجبر اذا تقر هذا فالضعفان الاولان هما المذكوران فی القرآن لانه تعالى لم یذکر فی آیات الوزن
 تجرین ذکر کیا جب یہ بات پڑ چکی تو دونوں پہلی تسہین وہی قرآن میں مذکور ہیں اسلی کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں ذکر کیا وزن کی آیتوں میں

الامن ثقلت موازینہ ومن خفت موازینہ وقطع لمن ثقلت موازینہ بکونه من المفلحین
 سوا اوسکی جو بوجہل ہوں وزن اوسکی اور جو ہلکی ہوں وزن اوسکی اور طے کر دیا جسکی وزن بوجہل ہوں کہ سعادت مند نہیں ہی

وفی العیشة الراضیة ولمن خفت موازینہ بخلودہ فی النار بعد ان وصفہ بالكفر وبقی الذین
 اور آرام پسندیدہ میں ہی اور جکی وزن ہلکی ہوں کہ ہمیشہ کو دوزخی ہی بعد اسکی کہ بیان کیا اوسکا کفر اور باقی رہی وہ لوگ

توضیح
 یہاں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کی حسنات اور عبادات کا ثواب اس کے لیے کافی ہو جائے تو وہ جہنم میں نہیں جائے گا بلکہ جہنم میں بھی اس کا ثواب ملے گا۔
 اور اگر کسی شخص کی عبادات کا ثواب اس کے لیے کافی نہ ہو جائے تو وہ جہنم میں جائے گا۔
 اور اگر کسی شخص کی عبادات کا ثواب اس کے لیے کافی ہو جائے تو وہ جہنم میں بھی اس کا ثواب ملے گا۔
 اور اگر کسی شخص کی عبادات کا ثواب اس کے لیے کافی نہ ہو جائے تو وہ جہنم میں جائے گا۔

خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فبينهم النبي عليه السلام حيثما ذكر انفا ثم ينصب الصراط على جهنم
 جنہوں کی اعمال نیک اور بد کو ملا سوا اور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کیا ابھی ذکر آچکا پھر صراط کو دوزخ کی اوپر تان دیگی

قال بعض العلماء يكون طرفه الاول في ارض القيمة وطرفه الآخر في ارض الجنة وارض القيمة تكون
 بعضی علماء یہ کہتے ہیں کہ اوسکا پہلا سرا قیامت کی میدان میں ہوگا اور دوسرا سرا بہشت کی زمین میں ہوگا اور قیامت کا میدان

على النار ويكون اجتماع الخلائق باسرامهم عليها وتنفور النار حتى تغلو من جوانبها وتحيط باهل المحشر
 دوزخ کی اوپر ہوگا اور انہوہ تمام خلقت کا اوسہی جگہ ہوگا اور جوش میں آویگی آگ اتنا کہ اوپر جاویگی ہر طرف سی اور گہیریگی اہل محشر کو

حتى لا يبقى للجنة طريق الا الصراط فلا يكون الذهاب الى الجنة الا على الصراط وقد ورد في الحديث
 اتنا کہ جنت میں جائیکا کوئی راستہ نہ چھچھکا سوا صراط کی سو کوئی صورت جنت میں جائیکا نہوگی سوائی صراط کو اور حدیث میں آیا ہی

انه ادق من الشعر واحد من السيف ويجوز ان الناس بقدر اعمالهم يجوز بعضهم كالبرق الخاطف وبعضهم
 کہ صراط بال سی زیادہ باریک ہی اور تلوار سی زیادہ تیز اوسپر کو لوگ گذریگی اپنی اپنی اعمال کی موافق بعضی ایسی گذر جاویگی جیسی چمک بجلی کی اور بعضی

كالريم العاصف وبعضهم كالفرس الجواد وبعضهم يعدو عدوا وبعضهم يمشي مشياً حتى يكون اخر
 مانند آندہی تند کی اور بعضی مانند تیز رو کہوڑی کی اور بعضی خوب دوڑتی ہوں گی اور بعضی چپٹی ہوئی جاتی ہوں گی ایسا کہ سب سی پچھلا

من يجوز ان يجوبوا فيقول يا رب ابطات لي فيقول الرب تعال ابطي بك انما ابطي بك عملك وبعضهم
 جادو لگا کہتے ہوا یہ عرض کریگا یا رب تو نے مجھ کو دیر لگا دی پھر اللہ تعالیٰ فرماویگا میں نے تجھ کو دیر نہیں لگائی تیرے اعمال نے دیر لگائی اور بعضی

يجر رجلاه ويتعلق يداه وبعضهم ليسقط على وجهه الى جهة النار ويتلقونه الزبانية بالسلاسل
 اپنی پاؤں کھینچتی ہوں گی دونوں ہاتھوں سی پکڑی ہوی اور بعضی منہ کی بل دوزخ کی اندر گر پڑیں گی اور دوزخ کی موکل اوسکو زنجیر

والاغلال ويقولون له اما نهيت عن كسب الاوزار اما حذرت من عذاب النار فتفكر يا مسكين اذا
 اور طرق میں جکڑ لیگی اوسی کہیگی کیا تجھ کو کسینی منع نہیں کیا تھا اعمال بد سی کیا تجھ کو ڈرایا نہیں تھا دوزخ کی عذاب سی اب تصور کر لی اوسکین جب

نظرت الى جهنم وانت على الصراط مع ضعف حالك وثقل اوزارك على ظهرك والخلائق بين يديك
 تو نظر کریگا دوزخ کی طرف اور تو صراط کی اوپر ہوگا حالت تیری ناتوان اور بوجہ گناہوں کا تیری کمر پر اور تمام خلق تیری سامنی

كيف ينزلون وينكبون فتعالو رجلم وتسفل رؤوسهم الى جهة النار وما يكون في اليوم الآخر من احوال الاخر
 کیونکر اتریں گی اور گر بیگی پھر پاؤں اوپر کو ہوجاویگی اور سر نیچے کو دوزخ کی طرف اور منجمل حالات اخروی کی جو قیامت کی دن پیش آویگا

الشرب من الحوض فان لكل نبي حوضاً يشرب منه مع اصنته وحوض نبينا عليه الصلوة والسلام الكبر
 حوض میں سی پانی پینا ہی ہر نبی کا ایک ایک حوض ہوگا اوسمیں سی پانی پیو لگا اپنی امت کی ساتھ اور ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض سب سی بڑا

من غير متسع الجوانب والزوايا مقدار مسيرة شهر وزواياها سواء وماءه ابيض من اللبن واحلى من العسل و
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی برابر حوض برابر سفر ایک مہینہ کی ہی کوئی اوسکی برابر یعنی قائمہ میں اور اوسکا پانی دودھ سی زیادہ سفید اور شہد سی زیادہ شیریں

ريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منه فلا يظمأ ابداً فقد دل هذا الحديث
 اور اوسکی خوش بو مشک سی زیادہ پاکیزہ اور اوسکی آنچورہ برابر گنتی آسمان کی ستاروں کی جتنی اوسمیں سی پیا کہی پیا سنا ہوگا یہ حدیث پہلالت کرتی ہی

على ان من شرب منه لا يعذب بالعطش ابداً لكن يزاد عنه من بدل وغير لما روى عن سهل بن
 کہ جسنی اوسمیں سی پانی پیا اوسکو عذاب پیاس کا کہی نہو لگا لیکن ہر دانی جادویگی حوض پر سی وہ لوگ جنہوں فی دین کو بدلا اور بدعت پیدا کی اسی کہ روایت ہے

نکات معتبرہ

سعدانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انا فرطكم على الحوض من مر على يشرب ومن شرب لا يظما ابدا
 سعدی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی میں تمہارا میر منزل ہوں حوض پر جو شخص میری تک آویگا سو پیو لگا اور جو شخص پیو لگا کبھی پیاسا نہ ہوگا
 لیرون علی اقوام اعرفوني ثم یقال بی بی و بینہم فاقول انہم منی فیقال لا تدری ما احدثوا
 البتہ آویگی مجھ تک وہ قوم کہ میں انکو پہچانوں گا وہ بھی پہچانیگی میری اور انکی بیچ میں ہوتا لگا میں کہوں گا یہ تو میری ہی ہیں جواب آویگا آپ کو خبر نہیں
 بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غیر بعدی فانہ علیہ السلام انما یعرف امتہ فی ذلک الیوم لیسروہم
 بعد آپ کی پہر میں کہوں گا دور دور جسنی دین کو بدلا میری بعد پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنی پہچانیگی اپنی امت کو اس روز کہ وہ آویگی آپ کے پاس
 علیہ غر المحجلین من اثر الوضوء کما روی عن حذیفۃ انہ علیہ السلام قال حوضی لہو اشد بیاضا
 ہتہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی چنانچہ روایت ہی حذیفہ سی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی میرا حوض البتہ بہت سفید ہی
 من التلم واحلی من العسل وانی لا صد الناس عنہ کما یصد الرجل ابل
 برف سی اور بہت شیریں ہی شہد سی اور اسکی برتن یعنی کوزہ بہت زیادہ ہیں ستارو کی گنتی سی اور میں البتہ روکوں گا غیر لوگوں کو جیسی دکتا ہی کوئی شخص
 الناس عن حوضہ قالوا یا رسول اللہ انعرفنا یومئذ قال نعم لکم سیماء لیست لاحد من الایم
 غیر کی اونٹ کو اپنی حوض پر سی پوچھا یا رسول اللہ کیا تم پہچانو گی ہمکو اس روز فرمایا ہاں ہتھاری چہرہ ایسی ہوگی جو کسی کی تمام امتوں میں سی نہوگی
 تردون علی غر المحجلین من اثر الوضوء فہذہ الاحادیث قد دلت علی کون الحوض یوم القیمۃ حقاً لکن
 تم میری پاس آویگی ہتہ منہ چمکتی ہوئی وضو کی اثر سی ان حدیثوں سی معلوم یہہ ہوا کہ قیامت کی دن حوض حق ہی لیکن
 اختلف فیہ هل هو قبل الصراط او بعدہ وهل هو قبل المیزان او بعدہ فقال بعضهم انہ یکون بعد الصراط
 اختلاف اس میں ہی کہ آیا وہ صراط سی پہلی ہی یا صراط کی بعد اور آیا وہ میزان سی پہلی ہی یا بیچی سو بعضی کہتی ہیں کہ حوض صراط کی بعد ہوگی
 اذ لو کان فی الموقف لما دخل النار من ثمر نعنتہ لانہ علیہ السلام قال من شرب منه لا یظما ابدا وقد
 کیونکہ اگر وہ موقف میں ہوتی تو درخ میں کبھی نہ جاتا جو او میں سی فی لیتا اس واسطی کہ پیو صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی جو او میں سی پیو لگا کبھی پیاسا نہ ہوگا اور
 ثبت ان بعضاً من عصاة المؤمنین یدخلون النار ثم یخرجون منها بسبب الایمان فمتی یکون
 بیشک یہ ثابت ہی کہ بعضی کھنگار مؤمن درخ میں ڈالی جاویگی بہر او میں سی نکلیگی بسبب ایمان کی بہر انکو بیا کب میر ہوگا
 شرابہم منہ وھذا القول لیس بصحیح بل الصحیح انہ یکون فی الموقف قبل الصراط وقبل المیزان لان
 اور یہ قول صحیح نہیں ہی بلکہ صحیح یہہ ہی کہ حوض موقف میں ہوگا صراط سی پہلی اور میزان سی پہلی اسلی
 الناس یخرجون من قبرہم عطاشا فذلک یقتضی ان یکون الحوض قبلہما وقد روی البخاری عن
 کہ بنی آدم قبروں میں سی پیاسی نکلیگی اسی معلوم ہوتا ہی کہ حوض ان دونوں سی پہلی ہوگا اور بخاری فی روایت کی ہی
 ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال بیانا انا قائم علی الحوض اذا مرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل
 ابو ہریرہ سی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایک وقت میں حوض پر کھڑا ہو لگا چاکل ایک گروہ پیدا ہوگا ایسا کہ جب میں انکو پہچانوں گا تو
 من بی بی و بینہم فقال لهم ہلم فقلت الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا بعد
 میری اور انکی بیچ میں ایک شخص آجاویگا وہ شخص کسی اوسنی چلو میں پوچھو گا کہ ہر کو کہیگا درخ میں قسم خدا کی میں کہوں گا انکا کیا ہی کہیگا یہہ لوگ پہر گئی ہی بعد آپ کی
 علی ادبارہم قہقرۃ ثم اذا مرۃ حتی اذا عرفتم خرج رجل من بی بی و بینہم فقال لهم ہلم فقلت
 پہر پشت اولی پانوں پہر چاکل ایک گروہ ہوگا ایسا کہ جب میں انکو پہچانوں گا پیدا ہو لگا ایک شخص بیچ میں میری اور انکی وہ اوسنی کہیگا چلو میں پہچانوں
 الی ابن قال الی النار واللہ قلت ما شانہم قال انہم ارتدوا علی ادبارہم فلا یری یخلص منہم الا مثل
 کہ ہر کو وہ جواب دیگا درخ میں قسم اللہ کی میں کہوں گا کیا حال ہی انکا وہ کہیگا یہہ پہر گئی ہی پس پشت اپنی سو معلوم نہیں ہوتا بھی کہ کبھی او میں سی گر مانتہ

همل النعم یعنی ان من ینجو منهم قلیل قلۃ النعم الضالة علی ان اهل بفتحتین جمع هامل وهو الضال

گم گشتہ اونٹ کی مراد یہ ہے کہ جو بچیں گی اونہیں سی تھوڑی ہونگی جیسی اونٹ گم گشتہ کیونکہ ہل ساتھ زہرا اور سیم کی ہل کی جمع ہی اور اسکی معنی کہ

من الابل قال القرطبی فی تذکرۃ نقلا عن شیخہ ہذا الحدیث مع صحۃ اذل دلیل علی کون

اونٹ قرطبی اپنی تذکرہ میں اپنی اوستاد سی نقل کر رہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بڑی قوی دلیل ہی اسکی

لحوض فی الموقف قبل الصراط لان الصراط محدود علی جہنم یجاز علیہ فمن جازہ یسلم من النار فایکون

کہ حوض موقف میں صراط سی پہلی ہوگی اسکی کہ صراط دوزخ کی اوپر چھایا ہوا ہوگا اوسپر کو گذر کر جاوینگے پھر جو شخص اوسپر سے گذر گیا تو دوزخ سے بچ گیا

لہ رجوع الیہا ایدا فکیف یصح ان یدعی الیہا وکذا حیاض الانبیاء تکنون فی الموقف لما روی عن ابن عباس

پہرہ کبہٹ کر آویگا حوض پر پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ اوسکو حوض پر بلا دین اور ایسی ہی حوضیں اور نبیوں کی موقف ہی میں ہوں گی اسکی کہ ابن عباس

انہ علیہ الصلوۃ والسلام سئل عن الوقوف بین یدی اللہ تعالیٰ هل فیہ ماء قال والذی نفسی بیدہ

روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا حال وقوف کا سامنی اللہ تعالیٰ کی آئیہ اوجھلے پانی ہی فرمایا قسم اوس ذات کی جسکی قبضہ میں

ان فیہ الماء وان اولیاء اللہ لیردون حیاض الانبیاء ویبعث اللہ تعالیٰ سبعین الف ملک بالیدیم

بیشک دہان پانی ہی اور بیشک دوست خدا کی نبیوں کی حوضوں پر پانی پیوین گی اور اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتی بھیجے گا اونکی ہاتھوں میں

عصی من النار یددون الکفار عن حیاض الانبیاء وھذا الحدیث یدل علی کون حیاض الانبیاء فی

آگ کی لاشیان ہونگی کفار کو نبیوں کی حوضوں پر سی ہٹا دینگے اس حدیث سی معلوم ہوتا ہے کہ حوض تمام نبیوں کی

الموقف فیلزم منہ ان یکون حوض نبیاً فی الموقف ایضاً وما ذکر من انہ لوکان فی الموقف لما دخل

موقف میں ہونگی اسی لازم آتا ہے کہ حوض ہماری صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی موقف میں ہو اور یہ جو کہتی ہیں کہ اگر حوض موقف میں ہوتا تو ہرگز

النار من شرب منہ فالجواب عنہ ان من شرب منہ من اهل الکبار اثر ان دخل النار بمشیتۃ اللہ تعالیٰ

دوزخ میں نہ جاتا جو شخص اوس میں سے پانی پی چکا تو اسکا جواب یہ ہے ہی بیشک جو شخص اوس حوض میں سے پیوے گا اہل کبیرہ میں سے اگر وہ دوزخ میں داخل ہوگا مشیت الہی

لا یعذب بالعطش ولا یحرق النار جوفہ واما الذین بدلوا و غیروا واحد ثواب الیس فی شریعتہ علیہ السلام

تو اوسکو پیاس کا عذاب نہیں ہوگا اور آگ اندر سے پیٹ کونہ جلاوے کی اور وہ لوگ جنہوں کی دین کو بدلا اور بدعتیں پیدا کیں جو شریعت نبوی میں نہیں ہیں

فان کان تبدلہم فی الاعمال ولم یکن فی الاعتقاد فانہم قد یتعدون عن الحوض فی حال ثمر یشربون منہ

پس اگر وہ تبدیل صرف اعمال ہی میں ہی اور اعتقاد میں نہیں ہی تو ایسی لوگ روکی جاوینگے حوض سی ایک وقت پھر پیوین گی اوس حوض سی

بعد المغفرۃ وان کان تبدلہم فی الاعتقاد اختلف فی خلودہم فی النار ومن المعلوم قطعاً ان المخلد فی

بعد بخشش کی اور اگر وہ تبدیل اونکی اعتقاد میں ہی تو اختلاف ہی اونکی دائمی دوزخی ہونہیں اور یقینی معلوم ہی کہ دائمی دوزخی

الناس لیس الا کافر وقد ثبت ان المطر و دین عن الحوض اصناف المنافق الذین یظہرون الایمان ویضمون

سوائے کافر کی کوئی نہیں ہی اور بیشک یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حوض پر سی نکالی ہوئی کئی قسم کی لوگ ہوں گی ایک تو منافق جو ظاہر میں ایمان جلاتی تھی اور

الکفر و اهل الکفر والبدع والاهواء والمعلنون بالکبار و المستخفون بالمعاصی والظلمۃ واعوانہم علی ما

کفر چھپاتی تھی اور ظاہر کافر اور بدعتی اور ہوا ہوس پرست اور گناہ کیسے ظاہر کر بنوالی اور گناہ کو چھپکا جانتی والی اور ظلم پیشہ اور اونکی مددگار اسکی

روی عن کعب بن عجرۃ انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال لہ یا کعب بن عجرۃ اعیذک باللہ من امر

کہ روایت ہی کعب بن عجرہ سے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو فرمایا ای کعب بن عجرہ تجھ کو خدا کی پناہ اولی امیر دن سے

یکون من بعدی فمن غشی ابوابہم فصدقم فی کد یہم واما انہم علی ظہرہم فلیس منی ولست منہ

جو میری بعد ہونگی پس جو شخص اونکی دروازہ پر گیا اور اونکی جھوٹی باتوں کو تصدیق کیا اور ظلم میں شامل ہو کر مددگار بنے وہ میرا اور نہ میں اوسکا

ولا یرد علی الخوض ومن لم یغش ابوابہم ولم یصدقہم فی کذبہم ولم یعنہم علی ظلمہم فہو منی وانما منہ
اور نہ وہ خوض پر آسکیگا اور جو شخص اونکی دروازہ پر نگیا اور نہ اونکی جھوٹی باتوں کی تصدیق کی اور نہ ظلم پر اونکی مدد کی پس وہ شخص میرا اور میں اونکا
ویرد علی الخوض یسرنا اللہ تعالیٰ الورد علیہ والنجاة من النار والسادس ما یجب لایمان بہ الایمان
وہ ہی خوض پر آدیکگا الہی آسان کر ہمپر خوض پر جانا اور نجات دی آگ سی اور چھٹی شی جسپر ایمان لانا واجب ہی ایمان تقدیر کا ہی
بالقدر والمراد من الایمان بہ العلم بکون کل ما یجری فی العالم من الخیر والشر والنعم والضرو والاسلام
اور تقدیر پر ایمان لانی سی مراد یہ ہی کہ یقین کرنا تمام حالات کا جو عالم میں گذرتی ہیں نیک اور بد اور فائدہ اور نقصان اور اسلام
والکفر والطاعة والعصیان والریح والخسران والارادات والخطرات والحركات والسکات بقضاء
اور کفر اور عبادت اور گناہ اور نفع اور ٹوٹا اور ارادہ اور خطرہ دل اور حرکت اور سکون یہ سب حکم
اللہ تعالیٰ وقدرہ فعلی هذا کان الظاہران یدکر الایمان بالقضاء ایضاً وانما لم یدکر لکون الایمان
الہی سی اور اوسکی اندازہ سی ہیں اس تقریر کی موافق ایمان قضاء پر ہی ذکر کرنا مناسب تھا
بالقدر مستلزماً لایمان بالقضاء اذ القضاء وجود الموجودات فی اللوح المحفوظ اجمالاً والقدر
تقدیر پر بعینہ ایمان قضاء پر ہی اسلی کہ قضا تو وجود ہی تمام موجودات کا لوح محفوظ میں مجمل اور قدر
تفصیل القضاء السابق بايجاد تلك الموجودات فی المواد الخارجية واحداً بعد واحد وقيل القضاء
تفصیل اسٹی قضای کی ہی باعتبار پیدایش اسی موجودات کی مادہ خارجی میں ایک کی بعد ایک آگے پیچھے اور بعضی کہتی ہیں قضا نام
هو الارادة الانزلیة والعناية الالهية المقتضية لنظام الموجودات علی ترتیب خاص والقدر تعلو
ارادہ قدیم کا اور خواہش الہی کا جسی سلسلہ موجودات کا خاص ترتیب سی بنا ہو ہی اور تقدیر متعلق ہونا
تلك الارادة بالاشیاء فی اوقاتها الخاصة بها قال الامام فخر الدین الرازی فی تفسیر سورة یوسف اعلم
اوسہی ارادہ کا تمام اشیا سی اونکی وقتوں پر جو اونکی لئی مقرر ہو چکی ہیں امام فخر الدین رازی سورہ یوسف کی تفسیر میں کہتی ہیں سمجھ لی
ان الانسان مأمور بان یراعی الاسباب فی هذا العالم فانه مأمور غالباً بان یحذر من الاشیاء المملوكة
کہ انسان کو حکم ہی کہ اسباب ظاہری کو اس عالم میں رعایت یعنی استعمال کیا کری کیونکہ اوسکو حکم ہی اکثر جا کہ بچتا رہی مہلک چیز ونشی
والاخذیة المضرة بان یسعی فی تحصیل المنافع ودفع المضار بقدر الامکان ثم انه مع ذلك ینبغي له
اور ایسی غذا اول سی جو ضرر کریں اسطرح کہ اپنی مقدور کی موافق کوشش کر کر منفعت کی اشیا حاصل اور ضرر چیزوں کو دفع کری بہر تو بہا انسان کو لایق یہہ ہی
ان یراعی الاسباب لا یصل الیہ الا ما قدر اللہ له ولا یحصل له الا ما اراده اللہ له فقول یعقوب
کہ یہہ یقین کری کہ مجھکو وہی ملیگا جو اللہ فی میری واسطی اندازہ کیا ہی اور مجھکو کہی نہیں حاصل ہوگا سوا اوسکی جو اللہ فی ارادہ کیا ہی اب قول حضرت یعقوب
النبی علیہ السلام لبنیہ لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة اشارة الی رعاية
علیہ السلام کا جو اپنی بیٹوں سی فرمایا تھا تم سب ایک دروازہ میں نہ جانا اور الگ الگ دروازوں سی جانا اشارة ہی واسطی
الاسباب المعتمدة فی هذا العالم وقوله وما اغنی عنکم من اللہ من شیء اشارة الی التوحید المحض
استعمال اسباب ظاہری کی جو اس عالم میں معتبر ہیں اور قول اولکا اور میں نہیں بچا سکتا تھو اللہ کی کسی چیز سی اشارة ہی طرف خالص توحید کی
وعند الالتفات الی الاسباب وقد ذکر الامام الغزالی فی کتاب الشکر من الاحیاء سوالاً وهو ان اللہ
اور توجہ نہ کرنا اسباب پر اور امام غزالی فی احیاء کتاب الشکر میں یہہ اعتراض ذکر کیا ہی کہ اللہ تعالیٰ فی
قد امرنا ان نعمل له ولا فنحن من مومنین ومعاقبون علی العصیان مع کون الكل من اللہ تعالیٰ
بیشک حکم فرمایا کہ اوسکی اطاعت کریں اور نہیں تو ہم قابل سزا نش اور عذاب کی ہیں نا فرمانی سی باوجودیکہ یہہ تمام اللہ کی حکم سی ہو سکتا ہی

ولیس الیناشئ فكیف نذم وكيف نعاقب ثم اجاب بان هذا الوعيد من الله تعالى سبب لحصول
 ہماری اختیار میں کچھ ہی نہیں ہی ہوا کہ وہ جو کہوں سرزنش ہی اور کیوں عذاب ہوتا ہی پھر اسنی یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کی اس دہک ہی ہو اعتقاد حاصل ہی
 الاعتقاد فینا وحصول الاعتقاد سبب لہیجان الخوف وھیجان الخوف سبب لتترك الشهوات وترك
 اور اعتقاد حاصل ہونی سی دل پر خوف الہی خوب طاری ہوتا ہی اور خوف کی جوش سی شہوات نفسانی چھوٹی ہی اور

الشهوات سبب للوصول الى جوار الله تعالى والله سبحانه وتعالى مسبب الاسباب ومرتبتها
 شہوات نفسانی کی چھوٹی سی قرب الہی حاصل ہوگا اور اللہ تعالیٰ ہی تمام اسباب کا بنائوالا اور راستہ کرنیوالا ہی

فمن سبق له السعادة في الازل يتيسر له هذه الاسباب حتى يقوده سلسلته الى الخير ومن لم يسبق
 پھر جو کہ اول میں سعادت فی جالیا اور کو یہ تمام اسباب میسر ہو جاتی ہیں آخر کردہ سلسلہ اور کو خیر کی طرف کہنچ لیجاتا ہی اور جو کہ

له السعادة يكون بعيدا عن سماع الله تعالى وكلام رسوله وكلام العلماء واذا لم يسمع لا يعلم
 سعادت حاصل نہوئی تو وہ کلام الہی سنی اور نہ کلام اور نہ رسول کی مانی اور نہ کلام علماء کی قبول کری اور جب سنی کچھ نہ سنا تو ہی علم

واذا لم يعلم لا يخاف واذا لم يخف لا يترك الركون الى الدنيا وشهواتها واذا لم يترك الركون الى الدنيا
 اور جب ہی علم ہوا تو پھر کیا خوف ہوگا اور جب کچھ خوف ہی نہواتو دنیا کی رغبت اور اسکی دوسرے ہوا ہوس کب چھوڑیگا اور جب دنیا کی رغبت

وشهواتها يكون من حزب الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين المجلس الثامن في بيان
 اور اسکی ہوا ہوس دلیں سی نہ گئیں تو شیطان کی کر وہ میں داخل ہوا اور بیشک دوزخ ان سبک ٹھکانا ہی مجلس آٹھویں بیان میں

من يدخل الجنة ومن لا يدخلها من المطيع للرسول عليه السلام
 اون لوگوں کی جو بہشت میں جاویں گی اور جو شخص بہشت میں نہیں جاویں گی رسول علیہ السلام کی فرمان برداروں

والمخالفة له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امّني يدخل الجنة الا من ابى قالوا
 اور مخالفوں میں سی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امیری تمام امت جنت میں داخل ہوگی سوائے اوس شخص کی جو منکر ہوا

ومن ابى يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى هذا الحديث من صحاح
 منکر کون ہی یا رسول اللہ فرمایا جسنی میرا کہا مانا وہ جنت میں داخل ہوگا اور جسنی میرا کہا مانا وہ بیشک منکر ہوا یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواه ابوهريرة والمراد بالامة فيه يحتمل ان تكون امة الدعوة فعلى هذا فالابي هو الكافر
 صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور مراد امت سی اس حدیث میں شاید کہ امت دعوت ہو اس تقدیر پر منکر کافر ہی ہیں

فيكون المعنى ان كل من امن بما جئت به من عند الله تعالى يدخل الجنة اما قبل دخول النار
 پھر معنی حدیث کی یہ ہیں کہ جو شخص یقین کریگا احکام کا جو میں اسکی طرف سی لایا ہوں وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بدو دن داخل ہونی دوزخ کی

او بعد الخروج منها ومن ابى وامتنع عن الايمان بما جئت به من عند الله تعالى لا يدخل الجنة
 یا دوزخ سی نکل کر اور جو شخص منکر ہوا اور باز رہا ایمان سی اون احکام پر جو میں لایا ہوں اسکی طرف سی تو وہ جنت میں ہرگز نہیں جاویگا

اصلا بل يبقى في النار ابدًا لا يباد ويحتمل ان يكون المراد بالامة الاجابة فعلى هذا فالابي هو
 بلکہ ہمیشہ کو دوزخ ہی میں پڑا رہیگا اور شاید مراد اس امت سی امت اجابت یعنی اہل اسلام ہوں اس تقدیر پر منکر وہ ہیں جو

العاصي من امته عليه الصلوة والسلام فيكون المعنى من اطاعني بعد ما آمن بي وتمسك بسنتي
 گنہ میں مبتلا ہیں امت نبوی سی صلی اللہ علیہ وسلم اب معنی حدیث کی یہ ہیں جسنی میرا کہا مانا یہ ہے ایمان لا کر اور میری طریق منوں پر عمل کیا

وعمل بشريعتي لا يدخل الجنة ولا يدخل النار اصلا ومن ابى بعد ما آمن بي وامتنع عن تمسك بسنتي
 اور میری شریعت کو یرتا وہ جنت میں داخل ہوگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جاویگا اور جو منکر ہوا ایمان لا کر اور باز رہا میری سنت کی عمل سی

والعمل بشریعتی واتبع هواه وضل عن سواء السبیل ببقی فی مشیئة الله تعالى ان شاء یعفو عنہ
اور میری شریعت کی برتنی سی اور پیچی لگا اپنی ہوا ہوس کی اور بہکا سید ہی راہ سی تودہ خدا کی مشیت میں ہی چاہی اور کو معاف کر کی

ویدخل الجنة بلا عذاب وان شاء یدخلہ النار ویعذب بہ فیہا بقدر ذنبہ ثم ینخرجه منها ویدخلہ
بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی اور کو دوزخ میں داخل کری اور موافق گناہوں کی اور میں عذاب دیکر بہر او میں سی نکال کر جنت میں داخل کری

الجنة والحاصل ان من اطاع مولاہ وجاہد نفسه وهواہ وخالف شیطانہ ودنیاءہ یکون
اور حاصل یہ ہے کہ جس نے اپنی مولیٰ کی اطاعت کی اور مجاہدہ کیا اپنی جان سی اور ہوس سی اور مخالفت کی شیطان اور دنیا سی تو

الجنة منزله وما ونبه ومن تمادی فی غیہ وعصیانہ وارضی فی الدنیا زمام طغیاءہ ووافق
جنت اوس کی کا گھر اور کھانا ہی اور جو شخص کھپا اپنی کچی اور نا فرانی میں اور تمسلی ڈال دی دنیا میں ہاگ سرکشی کی اور پیروی کرتا رہا

هواہ فی لذاتہ وشہواتہ یکون النار ولی بہ اذ قال الله تعالى فاما من طغی واثرا للحیوة الدنیا فانی
اپنی خواہش کی لذت اور شہوات میں تو دوزخ اس کی لٹی سزاوار ہی اس کی کہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی سو جس نے شرارت کی اور بہتر سمجھا دنیا کا جینا سو

الجحیم ہی المادی واما من خاف مقام ربہ ونهى النفس عن الهوی فان الجنة ہی المادی وروی عن
دوزخ ہی ہی ٹھکانا اور جو کوئی ڈر اپنی رب کی پاس کھڑی ہونی سی اور روکا ہی کو چاہوسی سو بہشت ہی ٹھکانا اور روایت ہی

ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال لا یدخل النار الا شقی قیل ومن الشقی لا رسول الله قال من لم یح
ابو ہریرہ سی کہ رسول علیہ السلام فی فرمایا دوزخ میں کوئی داخل نہوگا سوا شقی کی کہ جس نے پوچھا شقی کون ہوتا ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے

الله بطاعة الله ومن لم یترک له معصیۃ فهو شقی وروی عن شداد بن اوس انه علیہ السلام
خدا کی واسطی طاعت کی اور جس نے اوس کی خوف سی گناہ کو بچھوڑا وہ شقی ہی اور روایت ہی شداد بن اوس سی کہ رسول علیہ السلام فی فرمایا جلالہ عاقل

قال الکبیر من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنی علی الله فانه
وہ ہی جس نے خدا کی واسطی اپنی جان بچھادی اور آخرت کی واسطی عمل کیا اور عاجز نادان وہ ہی جو اپنی جان سی ہوا ہوس کی پیچی پھار اور اس سی بجا آرزو کی

علیہ الصلوۃ والسلام بین فی هذا الحدیث ان العاقل من بذل نفسه ویجعلها مطیعة لامر
رسول علیہ الصلوۃ والسلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ ہوشیار وہ شخص ہی جو خواہ کر ہی اپنی جان کو اور اپنی جان کو امر الہی کی تابع بنادی

الله تعالى ویحاسبہا فی الدنیا قبل ان یحاسب فی الآخرة فان وجدها علمت خیرا یشکر الله تعالى
اور اس کا حساب دنیا میں سمجھ لی آخرت میں حساب ہونی سی پہلی پہر اگر معلوم ہو کہ اوسی اعمال خیر ہیں آی تو اللہ کا شکر بجا لادی

وان وجدها علمت شرّا یشکر الله تعالى ویتوب الیہ ویتأسف علی ما ضیعی من عمرہ ویستعد
اور اگر یہ معلوم ہو کہ اعمال بد کئی ہیں تو اللہ سی بخشش طلب کری اور اوس کی طرف رجوع کری اور اتنی عمر کی بربادی پر افسوس کری اور اپنی آخرت کی لٹی سلاں کر

لعاقبة امرہ بالتوجه الی صالح عملہ والتصل من سالف زلہ ولاشتغال بعبادة ربہ فی جمیع احوالہ
نیک عمل کی طرف متوجہ ہو اور گزری ہوئی لغزشوں سی ہینار ہو اور اپنی برزگار کی عبادت کا ہر وقت شغل رہی

فهذا هو الزاد لیوم المعاد والاحق من یقصر فی امر مولاہ ویسعی فی تحصیل هواہ وهو مع تقصیرہ
یہہ ہی توشہ معاد کی دن کا اور احمق وہ ہی جو اپنی مولیٰ کی کہا مانع میں قصور اور ہی خواہش حاصل کر نہیں کوشش کری اور وہ تشہر ہی کہ

فی طاعة ربہ واتباع شہوات نفسه یتقنی علی الله تعالى فهذا هو الغرور لانه تعالى امر وکی ثم
اپنی رب کی طاعت میں قاصر ہی اور اپنی نفس کی خواہش میں لگا چلا جاتا ہی اللہ سی آرزوئیں مانگتا ہی پس غرور یہہ ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی امر ہی کیا اور نہ ہی کی پہر

قال وان لیس للانسان الا ما سعی وروی عن ابی ہریرۃ انه علیہ الصلوۃ والسلام قال ما من حریث
فرمایا اور یہہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی جو اوسنی لایا اور روایت ہی ابو ہریرہ سی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی

فرمایا ایسا کوئی نہیں جو کر

الاندم قالوا وما ندمته يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازدا وان كان
 بچتا دی نہیں عرض کیا بچتا واکیا ہوگا یا رسول اللہ فرمایا اگر وہ شخص نیکو کار ہی تو بچتا ویکجا کہ مینی کیوں نہیں زیادہ عمل کیا اور اگر
 مسیئا ندم ان لا يكون نزع في ايها العاقل لا تضيق عمرك في الغفلة فاجتهد في تحصيل امتعة
 بدکار ہی تو بچتا ویکجا کیوں نہیں باز رہا پس ای شخص ہو شیار غفلت میں اپنی عمر برباد مت کر سامان آخرت کی پیدا کرئی میں کوشش کر
 الاخرة قبل ان يحجى يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تغاين ذلك اليوم فتدم
 اس ہی پہلی کہ وہ دن آج پہنچی کہ پھر تجھ کو اس روز حاصل کرئی کی کچھ طاقت رہیگی تو ابھی نزدیک اس دن کو دیکھ لیگا پھر
 على طافات من عمرك ولا ينفعك الندم قال الامام الغزالي في رسالته المسماة بابها الولد اني رايت
 غفلت میں عمر برباد کئی ہوئی بچتا اور اس ندامت سی کچھ فائدہ نہ ہوگا امام غزالی اپنی رسالہ میں ابیہا الولد جسکا نام ہی کہتی ہیں مینی
 في الانجيل ان الميت من ساعة ان يوضع على الجنازة الى ان يوضع الى شفير القبر يشله تعالى
 انجیل میں دیکھا ہی کہ مردہ سی اتنی عرصہ میں کہ اسکو جنازہ پر رکھ کر قبر کی کناری پر لیجا کر رکھیں اللہ تعالیٰ اپنی عظمت سی
 بعظمته اربعين سوا اوله يقول عبدی طهرت منظر الخلق سنين وما طهرت منظر
 چالیس سوال پوچھتا ہی پہلی یہی فرماتا ہی ای میری بندی پاکیزہ کیا تو فی اپنی تن بدن کو برسوں تک اور میری نظر گاہ کو
 ساعة فانه ينظر في قلبك كل يوم ويقول ما تصنع بغیری وانت تحفوف بخیری اما انت اصم
 ایک دم پکٹ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر روز تیری دل کی طرف دیکھتا ہی اور فرماتا ہی تو کیا کیا کرتا ہی اور دل کی واسطی اور تو کہہ رہا ہی میری انعام سی کیا تو بہرا ہی
 لا تسمع وقد قال ابو سليمان الداراني لو لم يبك العاقل فيما بقي من عمرة على فريت ماضی منه
 سنتا نہیں ابو سلیمان دارانی کہتی ہیں اگر عاقل افسوس سی نہ روی اپنی بقیہ عمر میں بی عبادت غفلت میں گزری ہوئی عمر پر
 في غير الطاعة لكان خليقا ان يحزنه ذلك الى المات قال الامام الغزالي انما قل هذا لان
 نواوسکو لائق ہی کہ مرقی دم تک اسہی غم میں رہی امام غزالی کہتی ہیں ابو سلیمان فی یہ بات اسلئی کہی ہی کہ
 العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه في غير فائدة يبكي عليها لا محالة فاذا ضاعت
 عاقل کو اگر کوئی نفیس جوہر آجاتہ آجاتا ہی اور پھر وہ اسکی انہی سی بی فائدہ جاتا ہی تو بیشک اسکی غم میں روتا ہی بہر اگر وہ جوہر
 منه وصار ضياعها سببا لهلاكه يكون بكاءه اشد فكل ساعة من العمر بل كل نفس منه
 بی فائدہ گم ہو کر باعث ہو اس شخص کی تباہی کا تو وہ ہی زیادہ تر روتا رہیگا پس ہر ساعت عمر کی بلکہ ہر دم عمر کا
 جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل لها لانها صالحة لان يوصلك الى سعادة الابد وينقذك
 ایک نفیس جوہر ہی جسکا نہ کچھ عوض ہی اور نہ بدل کیونکہ وہ عمر اس قابل ہی کہ تجھ کو سعادت ابدی میں پہنچا دی اور
 من شقاوة السرد وای جوهرا نفس من هذه الجوهرة فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا
 شقاوت ودامی سی بچا دی اور کو لسا جوہر اس جوہر سی زیادہ نفیس ہوگا جب تو فی اسکو غفلت میں برباد کیا تو تو صاف بڑی ہی ٹوٹی میں
 مبينا فاذا صرفتها الى المعصية فقد هلكت هلاكا مبينا فان كنت لا تبكي على هذه المعصية
 مبتلا ہوا پھر اگر تو فی اسکو گناہوں میں صرف کیا پھر تو فی ہر گز تو خوب نباہ ہوا پھر اگر تو اس خطا پر افسوس کر کی نہیں روتا
 فذلك لجهلك فصيتك لجهلك اعظم من كل مصيبة تكن لجهل مصيبة لا يعرف صاحبه
 تو بہہ تیری جہالت ہی تیری جہالت کی مصیبت تمام مصیبتوں سی بدتر ہی لیکن جہالت ایسی مصیبت ہوتی ہی کہ جاہل اسکو
 كونه مصيبة لان نوم الغفلة يحول بینه وبين معرفته والناس بينام فاذا ماتوا انتبهوا
 مصیبتا نہیں سمجھتا کیونکہ خواب غفلت حایل ہو کر بے بین سمجھی رہی اور آدمی اب تو سوئی ہیں جب مریگی تو جاگین گی

فعد ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته فان الناس في الآخرة ينقسمون الى عدة

اقسام القسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ**

من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قال النبي عليه السلام حكاية عن الله تعالى اني اعددت لعبادي

الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والقسم الثاني قسم الهالكين وهم

الذين كن بواب الحق ولم يصدقوا به فان سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر اليه

وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالایمان والتصديق وهم لما كن بواب الحق ولم يصدقوا به

كانوا بعيدا عنه وهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وكل محجوب عن ربه يكون هالكا معذبا بآثار الفراق

وناسرجهنم ابدا لا ياد والقسم الثالث فيه قسم المعدنين وهم الذين تخلوا باصل الايمان لكنهم قصر في العمل

بمقتضاه فان اس لا يمان التوحيد وهو نفى الشرك وهو اعتقاد العبدان الله تعالى واحدا في ذاته و

وافعاله وكل ما يظهر في العالم لا يظهر الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فعلى هذا

كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقدت انه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله

ولا يظهر في العالم شئ الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو وان التزمت عبادة

ولا اعبد الاياه وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هواه فقد اتخذ الهه هواه وهو موحد بلسانه

فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامة عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هواه

ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك قاصر في كمال التوحيد ولعدم خلوص عن

ذلك في غالب الامر قال الله تعالى **وَاِنْ مِنْكُمْ لَوَاحِدٌ وَّارِدٌ هَآ فَيَكُونُ وَرُودُ كُلِّ احَدٍ عَلَى النَّارِ مَتِّقْنَا وَانْمَا**

تقيم نهيته

او سوفت هر مفلس کو او سکا افلاس کھل جاوے گا اور ہر مبتلا کو او کی مصیبت معلوم ہو جاے گی بیشک بنی آدم آخرت میں کئی قسم پر ہوں گی

پہلی قسم وہ جو اپنی مراد کو پہنچی دی وہ لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

سو کسی جیکو معلوم نہیں جو چہا دہرا ہی ادنیٰ میں فی اپنی نیک کار بندوں کی واسطی

نہی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور حکایت کی فرماتی ہیں

وہ سامان تیار کیا ہی جو نہ کسی نگہ فی دیکھا اور نہ کانوں فی سنا اور نہ کسی دل پر خطہ میں گذرا اور دوسری قسم ہالکین کی ہی دی وہ لوگ ہیں

جنہوں فی حق کو جھٹلایا اور او کی تصدیق نہ کی بیشک سعادت آخرت کی بجز قرب الہی اور خدا کی دیدار کی نہیں ہی

اور پہر مرتبہ بدون معرفت کی جو کہ ایمان اور تصدیق کہتی ہیں حاصل نہیں ہو سکتا ان لوگوں فی از بسکہ حق کو جھٹلایا اور تصدیق نہ کی

جواس سعادت سی دور ہو گئی اور وہ اپنی رب سی اوس وز البتہ اوٹ میں ہو گئی اور جو شخص اپنی رب سی اوٹ میں رہا ہلاک ہووے گا جدائی کی آگ میں

وناسرجهنم ابدا لا ياد والقسم الثالث فيه قسم المعدنين وهم الذين تخلوا باصل الايمان لكنهم قصر في العمل

بمقتضاه فان اس لا يمان التوحيد وهو نفى الشرك وهو اعتقاد العبدان الله تعالى واحدا في ذاته و

وافعاله وكل ما يظهر في العالم لا يظهر الا بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فعلى هذا

كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقدت انه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله

الشك فیمن ینجی منها وقد جاء فی بعض الاخبار ما یدل علی ان اخر من ینجی منها ینجی بعد سبعة الاف
سنة لیسمین ہی کہ کون کون نجات پاویگا بعضی حدیثوں میں ایسا آیا ہی جتنی یہ معلوم ہوتا ہی کہ سب ہی بچیں دوزخ میں نہ لگیں والا سات ہزار برس کی بعد نکلی گا
سنة ولیعضہم ینجی منہا کبرق خاطف فلا ینکون لہ فیہا البتہ ولیعضہم یمکت فیہا لحظة ویدین اللحظة
اور بعضی اوسمیں ہی ایسی گزراویگی جیسی چمکتی بجلی ایسی شخص کو دوزخ میں ڈرہ بہر رنگ نہوگی اور بعضی دوزخ میں لحظہ بہر شریگی ایک لحظہ سی
وسبعة الاف سنة درجات متفاوتة من الیوم والاسبوع والشهر والسنة والسنین وسائر العدد
سات ہزار برس کی اندر اندر بہت گارجہ متفاوت ہیں جیسی ایک دن یا ایک ہفتہ یا ایک مہینہ ایک برس دو برس اور باقی تمام گنتی
واما الاختلاف بالشدة فلانہا لای لادہ وادناہ التعذیب بالمناقشة فی الحساب فان اختلاف عذاب
اور ہر حال سختی کا اوسکی اعلیٰ درجہ کا تو کچھ نہ کتنا ہین اور کم سی کم عذاب حساب کی گرفت ہی سختی سی کیونکہ اختلاف آخرت کی عذاب کا
الآخرة وثوابها بحسب قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة الذنوب وقلتها وشواهد
اور ثواب کا موافق ایمان کی قوت اور سختی کی ہی اور باعتبار زیادتی اور کوتاہی عبادت کی اور بظاہر کثرت اور قلت گناہوں کی اور گواہ

هذا فی القرآن قوله تعالى اليوم تجزی كل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم وقوله تعالى وان لیس للانسان الا
اسکی قرآن میں ہیں قول اللہ تعالیٰ کا آج ہر آدمی جادگی ہر جان جو جو اوستی کیا تھا آج ظلم نہیں ہی اور قول اللہ تعالیٰ کا اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی

ما سعی وقوله تعالى فمن یعمل مثقال ذرة خیر اریہ ومن یعمل مثقال ذرة شر اریہ وغیر ذلك مما ورد فی کتاب
حکما یا اور قول اللہ تعالیٰ کا جو جتنی ذرہ بہر بہلائی کی وہ دیکھ لیگا اور جتنی ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لیگا اور سوا اسکی جو اور کتاب مجید میں -

لله تعالى وسنة رسولہ من کون الثواب والعقاب جزاء الاعمال فعلى هذا کل من احکم اصل الايمان
اور سنت رسول یعنی حدیث میں وارد ہی کہ ثواب اور عذاب دونو بدلائمی کا ہی پس اس بیان کی موافق جتنی اصل ایمان کو درست اور حکم کیا

واحسن جمیع الفرائض التي هی الارکان الخمسة للاسلام باتیان کلمتی الشهادة واقامة الصلوة وایتاء الزکوة
اور تمام فرائض اچھی طرح ادا کئی یعنی پنجوں رکن اسلام دونو کلمی شہادت کی پڑھی اور نماز کو قائم رکھی اور زکوہ ادا کرتا رہا

وصوم رمضان وحج البیت واجتناب الکبائر ولم یصدر منه الا صغائر متفرقة من غیر ان یصر علیہا
اور روزی رمضان کی رکھی گیا اور حج بیت اللہ کا کیا اور کبیرہ گناہوں سے بچتا رہا اور اوسے متفرق صغیرہ بدول احصاء کی یعنی دہشتہ جانی کی کوئی نہیں

وادی معنی ارتکاب الکبائر والا صرار علی الصغائر بمعنی الاکثار فیہا سواء کانت من نوع واحد ومن
اور کم سی کم کبیرہ عمل کرنی سی اور صغیرہ پر اصرار کرنی سی مراد یہ ہی کہ اکثر اوقات اوسمیں مبتلا رہی یا برابر ہی کہ وہ گناہ ایک ہی طرح کا ہو یا

النوع مختلفة یشبه ان ینکون عذابه بالمناقشة فی الحساب فاذا حوسب برجح حسناته علی سیئاته
کئی طرح کی ہوں تو قریب بہ یقین ہی کہ ایسی شخص کا عذاب حساب میں سخت گیری کا ہو بہر جب حساب ہو چکیگا تو اوسکی حسنات کو برابر یوں پر غلبہ پاویگا

اذ قد جاء فی الحدیث ان الصلوات الخمس والجمعة والجمعة ورمضان الی رمضان مکفرت لما بیتہن
اسو سطلی کہ حدیث میں آیا ہی کہ یہ کلمہ پنجوں نمازیں اور جمعہ اگلی جمعہ تک اور رمضان اگلی رمضان تک اور نارتھ الی میں یہ چھ گناہوں کو

سوی الکبائر وکذا اجتنب الکبائر مکفرا للصغائر بحکم نص القرآن وهو قوله تعالى ان تجتنبوا کبائر
سوا کبیر گناہوں کی اور ایسی ہی کبیرہ گناہ سی بچتی رہنا اور نارتھ الی صغیروں کو قرآن کی صاف حکم سی وہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی اگر تم بچتی رہوگی بڑی عملوں سے

ما ذنبون عنه تکفیر عنکم سیئاتکم وقل درجات التکفیر ان یدفع العذاب اذ لم یدفع الحساب
جو تم کو منع ہوئی ہیں تو ہم اوتار دیگی تم سے گناہ تمہاری اور کم سی کم درجہ معافی کا یہ ہی کہ عذاب موقوف ہو اگر حساب موقوف نہ ہو

وکل هذا حاله ینکون من ثقلت موازینہ فهو فی عیشة راضیة بهذا حال من اجتنب جمیع الکبائر
اور ایسی ہی لوگ ہوگی جنکی تولین بہاری ہوگی سو وہ نہایت پسندیدہ آرام میں ہیں یہ حال تو اوسکا ہی جو تمام کبائر سے بچتا رہا

وادی جميع الفرائض واما من ارتكب بعضا من الكبائر وترك بعضا من الفرائض فانه ان تاب توبة
اور کسی تمام فرائض ادا کی اور جس نے کچھ کبیرہ گناہ ہی کی
اور کسی کوئی فرض ہی ادا کیا تو ایسی شخص فی اگر کامل توبہ کی
نصوحا قبل قرب الاجل یتحقق من لم يرتكب ذنبا لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول
حالت نزع سے پہلے - توبہ اور نہیں شامل ہے جس کوئی گناہ نہیں کیا اس لئے کہ گناہ سے توبہ کرنا والا ایسا ہی جیسی بی گناہ اور وہ ہوتا ہو اکثر ایسا ہوتا ہی
كالثوب الذي لم يتوسم وان لو يتب بل مات قبل التوبة فامره فحظر عند الموت اذ ربما يكون موته على
جیسی پہلا نہیں ہوا اور اگر توبہ نہیں کی بلکہ توبہ سے پہلے مر گیا تو اس کی حق میں رقی وقت کا اندیشہ ہی اس واسطے اکثر اوقات ایسی موت
الاصرار بسبب الزوال ايمانه فيحتم له بسوء الخاتمة ويبقى في جهنم ابدا لا ياباد وان لم يحتم له بسوء الخاتمة
اسرار پر باعث ایمان کی زوال کی ہو جاتی ہی پہر اس کا خاتمہ بد ہوگا اور ہمیشہ کو دوزخ میں پڑا رہی گا اور اگر اس کا خاتمہ بد نہ ہو
بل مات على الايمان فان لم يعف الله تعالى يعذب عذابا يزيد على عذاب المناقشة في الحساب ويكون
بلکہ ایمان سے ہوا پہر اگر اللہ تعالیٰ فی معاف نکلیا تو اس کو ایسا عذاب ہوگا جو حساب میں سخت گیری کی عذاب سے زیادہ ہو اور
كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب شدة قيم الكبار ومن حيث
افزایش عذاب کی درازی مدت سے باعتبار زیادتی اصرار کی ہوگی اور افزائش سختی میں باعتبار سختی گناہ کی ہوگی اور
اختلاف النوع بحسب اختلاف انواع المعاصي وعند انقضاء مدة العقاب ينزل في درجات اصحاب
تبدیل عذاب کی باعتبار تبدل گناہ کی یعنی جیسا گناہ ویسا ہی عذاب ہوگا اور بعد گزر جانی مدت عذاب کی وہ شخص اس کی مرتبہ میں شامل ہوویگا جس کو
اليامين وفي الخبر ان اخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة اضعاف ولا يخرج من النار الا موحد
اعمال نامہ دہنی انتہائی کی اور حدیث میں ہے کہ سب سے پیچھے جو دوزخ سے باہر آویگا اس کو تمام دنیا سی دس گونہ زیادہ عنایت ہوگا اور دوزخ میں سے سوا اس کو
وليس المراد من الموحدين من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لان اللسان من هذا العالم الذي يعبر عنه
کوئی خلاص نہ ہوویگا اور موحّد سے مراد وہ شخص نہیں ہے جو صرف زبانی لا اله الا الله کہتا ہے اس لئے کہ اس عالم کا ہی جس کو
بعالم الملك والشهادة فلا ينفع النطق به الا في هذا العالم حيث يدفع سيف المسلمين عن رقبتهم وايدى
عالم ملک اور شہادت کہتی ہیں سوز بانی کلمہ پڑھنے سے صرف اس ہی عالم میں فائدہ ہوگا اس واسطے کہ تلوار مسلمانوں کی اس کی گردن سے دور رہی گی اور انتہی
الغانمين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحياة واذ لم يبق الرقبة والمال لا ينفع النطق به وانما ينفع الصلوة
غنیمت کرنا والوں کا اس کا مال ہی گناہ اور گردن اور مال تو زندگی پہر ہی پہر جب گردن اور مال نہ رہیگا یعنی بعد موت کی وہ کلمہ پڑھنا کچھ کام نہ آویگا
في التوحيد وكمال التوحيد الاستقامة على فعل المأمورات ونزك المنهيات ولا يتأتى ذلك الا بغلبة اليقين
توحید میں صرف تصدیق کام آویگی اور کمال توحید کا مأمورات کی عمل کرنی پر اور منہیات کی ترک کرنی پر قائم رہنے سے ہی اور یہ توبہ حاصل نہیں ہوتی
على القلب بعد نفي الشك عنه فان من غلب على ظنه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
جب تک کہ یقین غالب نہ ہو اور شک لیں ہی بخانا رہی کیونکہ جس کی گمان میں یہ بات جم گئی کہ جو ذرہ بدیہائی کو عمل میں لاویگا وہ دیکھیگا اور جو ذرہ بدیہائی کو
شرائيه لا شك ان يحرص على تحصيل الطاعات ويحفظ قليلها وكثيرها ويترك الذنوب والمسيات
سو دیکھیگا تو بیشک وہ شخص جہان تک بنی عبارت کو حاصل کریگا اور عبادت میں سے تمام چھوٹی اور بڑی کی حفاظت کریگی اور تمام گناہ اور برائیوں کو چھوڑیگا
ويجتنب صغيرها وكبيرها وقليلها وكثيرها وهذا هو الايمان الحقيقي والتوحيد اليقيني والناس في هذا
اور تمام صغیرہ اور کبیرہ سے اور ہوشی اور بہت سے پیچھا اور یہہ ہی حقیقی ایمان اور یقینی توحید ہے اور آدمی اس توحید کی اندر
التوحيد متفان وتون فمنهم من له توحيد مثل الجبال ومنهم من له توحيد مثل دبنار ومنهم من له توحيد
مختلف درجہ کی ہیں بعضی وہ ہیں جسکی توحید برابر پہاڑ کی ہے اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید برابر دیوار کی ہے اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید

مقدار خردلة و ذرة فمن في قلبه مثقال دينار من الايمان فهو اول من يخرج من النار و اخر من يخرج
برابرانه راى اور ذره کی ہی پھر چکی دل میں ایمان برابر دینار کی ہی وہ سب سے پہلی روزخ کی اندر سی باہر آویگا اور سب سے پچھی روزخ کی

منها من في قلبه مقدار ذرة من الايمان واكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد وقد جاء في الاثر
اندر سی وہ نکلیگا جسکی دل میں ایمان برابر ذره کی ہی اور موحدا دی اکثر روزخ میں بسبب حق العباد کی جاوینگے اور حدیث اثر میں آیا ہی

ان العبد ليوقف بين يدي الله تعالى وله حسنات امثال الجبال لو سلمت له لكان من اهل الجنة فيقوم
کہ ایک شخص سامنی اللہ تعالیٰ کی کھڑا ہوگا اور اسکی حسنات پہاڑ کی برابر ہوں گی اگر وہ سب اسکی لئی پچی بہتین تو بیشک جنتی ہوتا پہر اسکی

اصحاب المظالم فكان قد سب هذا وضرب هذا واستخدم هذا واخذ مال هذا فيقتص من حسناته
مدعی کھڑی ہوگی اوستی اسکو گالی دی تھی اور اسکو مارا تھا ایک سی خدمت لی تھی کسیکا مال چھین لیا تھا اب ان سبکا بدلہ اسکی حسنات میں سی

حتى لا يبقى له حسنة فيقول الملائكة يا ربنا قد فنيت حسناته وبقي الطالبون كثير فيقول الله تعالى
آخر اسکی پاس کچھ بھی نہیں بچکا پھر فرشتی کہیں گی یا الہی اسکی حسنات تو ہوئی اور مدعی بہت موجود ہیں اللہ تعالیٰ فرماوینگا

القوام سببناهم على سيئاته وصكوله صكا الى النار وكما يهلك الظالم بسبب غيرة بطريق القصاص
او کئی گناہ اسکی ذمہ پر رکھدو اور اسکی لئی دروازہ روزخ کا کھول دو اور جیسی ظالم غیر دیکھی گناہ سی یعنی بدلہ میں مارا جاتا ہی

فكذلك ينجز المظلوم بحسنة الظالم اذا تنقل حسنة اليه عوضا عما ظلم به واذا تقرر هذا فالواجب
ایسی ہی مظلوم ظالم کی حسنتی سچ جاتا ہی جظالم کی حسنت مظالم کی بدلہ میں مظلوم کو ملاتی ہیں جب یہ بات پڑی تو ہر مسلمان پر واجب

على كل مسلم البدار الى محاسبة نفسه كما روى عن عمر الخطاب انه قال حاسبوا انفسكم قبل ان
کہ جلد اپنی ذات کا حساب سمجھ لی چنانچہ روایت ہی عمر بن الخطاب سی کہ فرماتی ہیں ایسا حساب سمجھ رکھو پہلی

تحاسنوا وزنوا انفسكم قبل ان توزنوا فانكم ان كنتم تحاسبون انفسكم اليوم وتزنونها لعرض الاكبر
حساب دینی سی اور اپنا کیا تول رکھو پہلی تول دینی سی کیونکہ اگر تم آج اپنا حساب سمجھ لوگی اور بڑی وقت کی واسطی تول رکھوگی

يكون الحساب عليكم غدا هولاء ونعرضون يومئذ ولا تخفى عليكم خافية وطريق المحاسبة ان
توکل کو حساب تم پر بہت آسان ہوگا اوسدن سب سامنی ہوگا کوئی بات چھپی نہ رہیگی اور حساب سمجھنی کا بہتر ذہب ہی

ينظر المرء في حواله هل عليه شيء من حقوق الله تعالى وحقوق الناس ام لا فيقضي ما فاتته من فرائض
کہ آدمی اپنی حال میں غور کری آیا مجھ پر کوئی حق اللہ یا حق العباد باقی ہی یا نہیں پہر چاہی کہ ادا کری اگر کوئی فرض

الله تعالى ويرد المظالم حبة حبة وليستحل كل من تعرض له بيدة ولسانه وقلبه بان اساء له الظن
الہی رہ گیا ہو اور حق العباد کا دانہ دانہ پہیر دی اور معاف کرا لی ہر یک سی جسکو ستایا ہوا ہتھ سی اور زبان سی اور دل سی اسطوریہ اسکی حق میں بدگانی کا

ويطيب قلوبهم حتى يبيت ولم يبق شيء عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ويدخل الجنة بغير
اور اونکا دل خوش کردی آخر ایسی حال میں مری کہ اسکی ذمہ پر کوئی حق اللہ اور حق العباد باقی نہ ہو اور بہشت میں بی

حساب يسرنا الله بفضله المجلس التاسع في لزوم الاتباع للنبي صلى الله عليه
حساب چلا جا الہی اپنی فضل سی ہمپر آسان کردی نون مجلس ضروری ہونی میں اتباع نبوی صلی اللہ علیہ

وسلم فيما جاء به وفيه تحقيق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم
وسلم کی تمام احکام میں جو لای ہیں اور اس میں تحقیق ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمن نہیں ہو کوئی تم میں سی

حتى يكون هواه تبع لما جئت به هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عبد الله بن عمرو بن العاص
جیتک ہو دی خواہش اسکی مطابق میری لائی ہوئی کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی روایت سی

معناه ان احکم لا يبلغ درجۃ کمال الايمان حتى يخالف هواه ويتبع الحق ولا يسلط هواه على الحق
 اسکی معنی یہ ہے کہ البتہ کوئی تم میں سے نہیں ہوگا جو کمال ایمان کا بیان کرے کہ اپنی ہوا سے حق کی خلاف کری اور تابع حق کا ہوا اور اپنی ہوا سے حق پر غالب نہ کرے
 بل يكون الحق الذي جئت به مسلطا على الهوى فان من يعمل بهوى نفسه لا يريد نفسه شيئا الا
 بلکہ حق ہی جو میں لایا ہوں خواہش پر غالب رہی کیونکہ جو شخص مطابق اپنی خواہش نفسانی کی عمل کیا کری تو پھر اسکا نفس جو خواہش
 يرتكبه ويخالف مولاه ويجعل هواه لها لنفسه كانه يعبد وهذا قال النبي عليه السلام ما عبد تحت
 سوغ کر گیا اور اپنی مولیٰ کا مخالف ہو کر اپنی خواہش نفسانی کو اپنا معبود بنا دیا گویا یہ کسی پرستش کرتا ہی اسیلیٰ فرمایا ہی بنی صلی اللہ علیہ فی زمین پر گیا آسمان
 السماء ابلغ الى الله تعالى من الهوى وفي رواية ان ابغض الله عبدا في الارض عند الله تعالى
 تنی کوئی معبود جو بدتر ہو نزدیک اللہ تعالیٰ کی ہواسی اور کیک روایت میں یہ ہے سیک بدتر معبود جو پوجا جاتا ہی زمین پر نزدیک اللہ کی
 هو الهوى وفي الحقيقة ان من تأمل يعلم ان من يعبد الصنم لا يعبد الصنم وانما يعبد هواه لكون
 ہوا ہی اور حقیقت میں جو شخص غور کر دیکھی تو جان لی کہ جو آدمی بت کو پوجتا ہی وہ بت کو نہیں پوجتا اپنی ہوا کی پرستش کرتا ہی کیونکہ اسکا
 نفسه مائلة الى دين ابيه فيتبع ذلك الميل الذي اوجده الله به من عادة اهل الهوى ان يستحسنوا
 دل باپ دادوں کی دین بر جہت ہوا ہی سو یہ شخص اس ہی توجہ دلی کی پیچی لگا ہوا ہی اسی کو ہوا کہتی ہیں اسلیٰ کہ اہل ہوا کی یہ عادت ہی کہ جو بت اونکی خوشی
 كلما يوافق هواهم وان كان بكل شر و وبال وان يستقبحوا كل ما يخالف هواهم وان كان جالبا لكل خير
 موافق ہو او اسکو اچھا سمجھیں اگر چہ اسی تمام برائی اور وبال آپری اور جوبات اونکی خوشی کی خلاف ہو اسکو برا سمجھیں اگرچہ اوسمیں تمام سہاٹی
 ونوال فالسعيد من يخالف هواه ويطيع مولاه والشقي من يتبع هواه ويخالف مولاه ويكون هالكا
 اور غری ہو لیکن نیکخت وہ ہی ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی خلاف اور مولیٰ کی اطاعت کری اور بد نیکخت وہ ہی جو اپنی خواہش نفسانی کی پیچی مولیٰ کا خلاف کر کرے
 لان من يتبع هواه يفعل ما يضره ويهلك حالا او مالا وهو لا يشعر ويشعر لکن لحفة عقله يروح
 اسواسطی جو اپنی ہوا نفسانی کا تابع ہوگا تو وہ ہی عمل کر گیا جو اسکی حق میں مضر اور دنیا اور آخرت میں ہلاک کردی اور وہ خیال نہیں کرتا یا خیال کرتا ہی بدتر ہو
 اللذة المحاضرة التي لا يفتأ لها على العقوبات العظيمة التي لا نهاية لها ويظن لعى بصيرته وغاية حماقة
 حال کی لذت کو جسکو اصل قیام نہیں ہی اون بڑی بڑی عذابوں سی جکی کچھ انتہا نہیں ہی بدتر جانتا ہی اور یہیہ کا انداز اپنی حماقت سی یہ گمان کرتا
 انه ظفر بشيء من اللذات ولا يعلم ذلك الا حق انه يخرج من الدنيا ويرى انه لم يظفر بشيء من اللذات
 کہ میں فی خوب عیش آؤنی اور احمق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سی نکلتی ہی یعنی مری ہی دیکھ لیگا کہ اسکو کچھ ہی مزہ حاصل ہوا
 اصلا من لذات الدنيا ولا من لذات الآخرة بل اتبع هواه فيما ليس بشيء لان لذات الدنيا عنه تزول
 نہ تو دنیا ہی میں مزا او ٹھایا اور نہ آخرت میں کچھ عیش پایا بلکہ بیکار نفسانی باتوں میں لگا رہا کیونکہ دنیا کا عیش تو جاتا رہیگا سر
 ولذات الآخرة ليس له اليه الوصول فيبقى في حيرة وتلا مة حين لا ينفعه الندم وقد قال ابن عباس
 اور آخرت کا عیش کہی میسر نہ ہوگا اب صرف حیرت اور ندامت میں مبتلا رہی گا سو اب ندامت سی کیا ہوتا ہی ابن عباس کہتی ہیں
 ما ذكر الله الهوى في القرآن الا ذممه فانه تعالى قال بل اتبع الذين ظلموا اوهوا هم بغير علم وقال وايت
 کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن میں جہاں ہوا سے کا ذکر کیا ہی سب برائی سی کیا ہی اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی بلکہ چلی میں یہیہ فی انصاف اپنی چاؤ برین سمجھی اور کہا اور بہت لوگ
 كثير ايضا لولم باهواهم بغير علم وقال ومن اصل من اتبع هواه بغير هدى من الله فعلم من
 بہکا تی ہیں اپنی خیال پر بغير تحقیق اور کہا اور آدمی زیادہ بہکا کون جو چلی اپنی چاؤ برین راہ بنائی اللہ کی
 هذه الايات ان اتباع الهوى لا يكون في الاكثر الا بغير علم بالحق فلا بد للمؤمن ان يعرف الحق ويميزه عن
 ان آیات سی معلوم ہوا کہ ہوا سے میں مبتلا ہونا اکثر اوقات بتائے سنگی امر حق کی ہوتا ہی سو مرد مؤمن کو لازم ہی کہ امر حق کو دریافت کر کر باطل سی

دینا ہوا ہی

ما ذكر الله الهوى في القرآن الا ذممه

الباطل ويعمل بالحق ويختار على الباطل لان من لم يعرف الحق فهو ضال ومن عرفه واختار عليه
 او سلك تميز حاصل كرى پر حق پر عمل كرى اور باطل پر اسكو پسند كرى كيونك جو شخص حق کو نہیں پہچانتا وہ گمراہ ہوتا ہے اور جو شخص حق کو تو پہچانی پر غم حق کو
 غیرہ فهو مغضوب عليه ومن عرفه وابتغاه فهو منعم عليه وقد امرنا الله تعالى ان نسله في كل يوم
 پسند كرى تو اس پر خدا کا غضب ہوتا ہے اور جو حق کو پہچان کر اسکی اطاعت كرى او سپر خدا کی رحمت ہے اور اسکو اسد کا حکم ہے کہ ہم اس سے ہر دعا مانگا کریں
 وليلة مرات عديدة ان يهدينا صراط الذين انعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وبتن في
 رات میں کئی کئی بار کہ دکھا ہمکو رستہ اول لوگوں کا جن پر تونی رحمت کی نہ رستہ اول لوگوں کا جن پر تونی غضب فرمایا اور نہ گمراہوں کا اور
 ضمنه ان اهل السعادة هم الذين عرفوا الحق وابتغوه وكانوا مهتدين وان اهل الشقاوة هم الذين
 اسہی کی ضمن میں بیان کیا کہ سعادت مند وہ لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے حق کو پہچان کر اطاعت کی اور اہل بہت پایا اور بد بخت وہ لوگ ہیں جنہوں نے
 لم يعرفوا الحق بل جملوه وخرجوا منه وكانوا ضالين او عرفوه وخالفوه ولم يتبعوه بل ابتغوا غيرہ و
 حق کو نہ پہچانا اور جہالت کی ماری حق سے خارج ہو کر گمراہ ہو گئی یا حق کو پہچان کر اسکا خلاف کیا اور اطاعت کی بلکہ غیر حق کی اطاعت کی اور
 كانوا مغضوباً عليهم وقد ثبت في الحديث ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصارى وانما
 او سپر غضب نازل ہوا اور حدیث سے ثابت ہے کہ مغضوب علیہم سے مراد یہود ہیں اور ضالین سے مراد نصاری ہیں اور کیا وجہ
 سمي اليهود بالمغضوب والنصارى بالضالين مع كون كل واحد منهما ضالاً ومغضوباً عليهم لكون
 کہ یہود مغضوب علیہم تھے اور نصاری ضالین تھے باوجودیکہ یہود دونوں گمراہ اور سنرا اور غضب کی ہیں اسہی وجہ سے
 كل واحد منهما فخصاً بما غلب عليه من الجهل والعناد فان اليهود كانوا امة عناد فخصوا بالغضب
 کہ دونوں فرقوں کو خصوصیت ہی غلبہ جہل اور عناد سے سو یہودیوں میں تو عناد زیادہ تھا وہ تو سنرا اور غضب کی تھے
 والنصارى كانوا امة جهل فخصوا بالضلال ولهذا قال سفيان بن عيينة من قسده من علمائنا
 اور نصاری میں جہالت زیادہ تھی وہ گمراہی سے مخصوص ہوئے اسہیل سفيان بن عيينہ کہتے ہیں کہ ہم شی جو عالم ہو کر بکڑ جاوی
 ففيه شبه من اليهود لان اليهود عرفوا الحق ولم يتبعوه بل عدلوا عنه وكانوا مغضوباً عليهم
 تو وہ یہودیوں سے ملتا ہے كيونكہ یہودیوں نے حق کو پہچان کر اطاعت کی بلکہ حق سے الگ ہو گئی پھر قابل غضب الہی کی ہو گئی
 ومن قسده من عباده نافييه شبه من النصارى لان النصارى لم يعرفوا الحق بل جملوه وكانوا
 اور ہم میں سے جو عابد بکڑ جاوی تو وہ نصرا نیوں سے ملتا ہے كيونكہ نصرا نیوں نے حق کو نہیں پہچانا بلکہ نادانستہ رہی
 ضالين فانه تعالى جعل العبادۃ سبباً للثواب والمعصية سبباً للعقاب فمن يرجو الثواب ينجأ
 آخر گمراہ ہوئی بیشک اسہ فی عبادۃ کو واسطہ ثواب کا بنایا ہے اور گمراہ کو واسطہ عذاب کا بنایا ہے پھر جو شخص آرزو ثواب کی كرى اور
 العذاب لا بد له ان يعرف العبادۃ والمعصية ليستغل بالاولى ويصل الى الثواب ويحترز عن الثاني
 اور گمراہ ہی ہرگز نہ کرے عذاب سے ڈری تو اسکو لازم ہے کہ عبادت اور معصیت کی حقیقت دریافت كرى تاکہ عبادۃ کی شغل سے ثواب پاوی
 وينجو من العذاب لان من لم يعرفهما ولم يفرق بينهما يضر احداهما مقام الاخرى فيكون من الخسرين
 عذاب سے بچے كيونكہ جو شخص ان دونوں سے خوب واقف نہ ہوگا اور دونوں میں فرق نہ کرے گا تو ایک دوسری کی جگہ برت لیگا پھر اسکو بڑا ہی خسارہ ہوگا
 وذلك لان في قلب الانسان قوتين قوة العلم وقوة الارادة وهما لا يتعطلان ابداً ولا يحصل
 اور یہ بات اسلی کہ انسان کی دل میں دو قوتیں ہیں قوت علم کی اور قوت ارادہ کی اور یہ دونوں کبھی بیکار نہیں ہوتی اور ان دونوں
 عمل الا بهما سوءا كان خيراً او شرّاً لان من يفعل شيئاً سوءا كان خيراً او شرّاً لا يفعلہ ما لم يرد
 کوئی عمل نہیں ہوکتا برابر ہی کہ نیک ہو یا بد ہو اسلی کہ جو شخص کچھ کار کرتا ہے برابر ہی کہ بھلا ہو یا برا ہو تو بدوں ارادہ کی نہیں کر سکتا

ولا يريد ما لم يعلمه فكمال الانسان وصلاحه باستعمال هاتين قوتين فيما ينفعه في الدارين
 اور ارادہ اوسکا بدون علم کی نہیں ہو سکتا سو تمام خوبی اور برائی آدمی کی ان دونوں قوتوں کو دارین کی منفعت میں استعمال کرنی ہی
 وبعينه في نيل الدولتين فلا بد له من استعمال قوة العلم في ادراك الحق وتمييزه عن الباطل
 اور ان دونوں قوتوں کی حصول میں مددگار بنانی ہی سو آدمی کو چاہی کہ قوت علمی کو حق الامر کی دریافت کرنی میں استعمال کرے کہ حق کو باطل سے جدا کرے
 واستعمال قوة الارادة في طلب الحق وابتثاره على الباطل لانه اذا لم يستعمل قوته العلمية في معرفة
 اور قوت ارادہ کو حق کی تلاش میں استعمال کرے حق کو باطل پر اختیار کرے کیونکہ جب یہ شخص اپنی قوت علمی کو حق کی پہچان میں استعمال نہ کرے
 الحق وادراكه فلا جرم انه يستعملها في معرفة الباطل وما يليق به واذا لم يستعمل قوته الارادية
 تو بیشک اوسے قوت کو باطل کی پہچان میں اور جو جو اسی متعلق میں استعمال کرے گا وہ اگر اپنی قوت ارادہ کو
 في طلب الحق والعمل به فلا شك انه يستعملها في طلب الباطل والعمل به ثم ان الانسان مجبول
 طلب حق میں اور حق کی عمل میں نہیں صرف کرے گا تو بیشک اوسکو باطل کی طلب اور اسکی عمل میں صرف کرے گا پھر آدمی کی خلقی عادت ہی
 على معرفة صانعه ويقتضى طبعه عبادة خالقه والتقرب اليه بحكم الفطرة التي فطر الناس
 کہ اپنی پیدا کر نیوالی کو پہچانی اور اوسکی طبیعت کی خواہش ہی کہ اپنی خالق کی عبادت اور نزدیک حاصل کرے باعتبار اصل پیدایش کی جس پر آدمی کی پیدایش ہی
 عليها لکن لا عبرة بالمعرفة الجبلية والعبادة الطبيعية لانها تكون على مقتضى النفس متناهية
 پر عادت کی موافق پہچان کا کچھ اعتبار نہیں ہی اور طبیعی عبادت کی کچھ اصل نہیں کیونکہ ایسی عبادت بطور خواہش نفس اور متابعت
 هواها فلا يخلو عن بشوب الشرك وانما المعتبر بالمعرفة والعبادة على وفق الشرع لا على وفق الطبع
 ہوا ہوس کی ہوتی ہی سو اس میں ملوثی شرک کی ضرور ہوتی ہی معرفت اور عبادت ہی معتبر ہی جو شرع کی موافق ہو نہ جو کہ مطابق طبع کی ہوا کرے
 الا ترى ان ابليس كان في طبعه السجود لربه حتى عبد الله تعالى فيما يروى ثمانين الف سنة
 کیا تجھ کو معلوم نہیں ہی کہ ابلیس بخواس طبع رب کو سجدہ کرتا تھا ایسا کہ موافق ایک روایت کی اسی ہزار برس خدا کی عبادت کی
 وانتظم بكثرة عبادته في سلك الملكة المقربين ثم لما تاب السجود على خلاف طبعه انى واستكبر وعا
 اور اس عبادت کی بکثرت سے مقرب فرشتوں کی جماعت میں شامل ہو گیا تھا پھر جب اوسکو سجدہ کا حکم اوسکی خلاف طبع ہوا تو انکار کیا اور کبر کرنی لگا اور
 من الكافرين فان من يتبع طبعه وهواه فانه لا يفعل شيئا من المعروفات الا ما يوافق هواه ولا يتر
 کافر ہو گیا پس جو شخص اپنی طبیعت اور ہوا نفسانی کا تابع ہوتا ہی تو وہ حسانت میں سی ہی وہ عمل کرتا ہی جو اوسکی خواہش کی موافق ہو اور
 شيئا من المنكرات الا ما يخالف هواه وقد قال بعض السلف من لم يعمل من الحق الا ما يوافق هواه
 منکرات میں سی ہی وہ ہی ترک کرتا ہی جو اوسکی خواہش کی خلاف ہو اور بعضی تقدسین کا قول ہی کہ جو شخص حق الامر میں سی وہ ہی عمل کرے جو اوسکی مرضی کی مطابق
 ولم يترك من الباطل الا ما يخالف هواه لا يصلح اجرا عمل من الحق ولا ينجم من وزر ما ترك من الباطل
 اور باطل میں سی وہ ہی کام چھوڑے جو اوسکی مرضی کی مخالف ہو تو نہ اوسکو حق پر عمل کر نیکا ثواب ملی اور نہ باطل کی ترک کرنی پر گناہ سی بھی
 بل يكون هذا سببا لسوء خاتمته وشوم عاقبته فان لسوء الخاتمة اسباب يجب على المؤمن
 بلکہ اوسکی یہ عادت باعث ہوگی خاتمہ بد کا اور انجام بد کا کیونکہ خاتمہ بد کی بہت اسباب ہوتی ہیں مؤمن آدمی پر واجب ہی
 ان يحترز عنها منها الفساد في الاعتقاد وان كان مع كمال الزهد والصلاح فان مرجحان له فساد
 کہ اولیٰ ہی بچتا ہی اور میں سی ایک اعتقاد کا فساد ہی اگرچہ اوسکی سادہ زہد اور صلاح ہی کامل ہوا کرے کیونکہ جسکا اعتقاد فاسد ہوتا ہی
 في اعتقاده مع كونه قاطعا متيقنا به له غير ظان انه اخطأ فيه قد ينكشف له في حال سكرات
 باوجودیکہ وہ قطعی اور اوسکو یقینی جانتا ہی اوسکو یہ گمان نہیں ہی کہ میں اسباب میں خطا پر ہوں پھر جب نزع کی وقت میرے ظاہر ہوگا

بطلان ما اعتقده فيمن ان سائر ما اعتقده من الاعتقادات الحقّة مثل هذا الاعتقاد باطل
 کہ او سکا یہ اعتقاد باطل تھا تو اسکو یہ خیال ہوگا کہ اسکی تمام اعتقادات حق ہی
 مانند اسہی اعتقاد کی باطل ہیں
 لا اصل له ان لم يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاد
 اسکی کچھ اصل بنیاد نہیں ہی اگر اسکو ہر اعتقاد میں فرق حاصل نہیں
 سوا اسکو بعض اعتقاد باطل ظاہر ہوتی ہی
 بسبب الزوال بقية اعتقاداته فان خرج روحه في هذه الحالة قبل ان يتدارك ويعود الى اصل
 سبب اعتقاد زایل ہو جائیگی
 پھر اگر ایسی حالت میں اسکی جان نکل گئی
 پہلی اسکی کہ اسکا تدارک اور نہ ہی کر کر اصل
 الايمان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير ايمان فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم
 ایمان حاصل کر لی تو اسکا خاتمہ بد ہوگا اور دنیا سی بی ایمان جا دیگا
 پھر اوں لوگوں میں داخل ہوگا جنکی حق میں اللہ سے فریاد تھی
 وَبَدَّ لَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَقَالَ فِي آيَةِ أُخْرَى قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا
 اور نظر آیا اسکو اللہ کی طرف سے جو خیال نہیں دیکھتی تھی
 اور قرآن پاک ایک اور آیت میں کہ ہم بتا دیں تمکو ان کی کئی بہت اکارت کام
 الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فَإِنَّ كُلَّ مَنْ اعْتَقَدَ
 جنکی دوڑ بھٹک رہی ہی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں کام
 بیشک جو شخص کسی شاکو بر خلاف واقع
 شيئاً على خلاف ما هو عليه ما نظر برأيه وعقله واخذ من هذا حاله فهو واقع في هذا الخطر ولا
 یعنی غلط اعتقاد کر لی یا تو صرف اپنی سمجھ بوجہ سے یا کسی اور ایسی ہی شخص سے سن کر
 يدفعه الزهد والصلاح وإنما يدفعه الاعتقاد الصحيح المطابق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله
 زہد اور صلاح سے یہہ اندیشہ دفع نہیں ہو سکتا اس اندیشہ کو وہ ہی اعتقاد دفع کرتا ہی جو صحیح اور کتاب اللہ
 اور سنت رسول کی مطابق ہو
 لان العقائد الدينية لا يعتد بها الا ما اخذت منها وصرار على المعاصي فان له اصرار
 اسواسطی کہ عقاید دینی وہ ہی معتبر ہیں جو کتاب اور سنت کی مطابق ہوتی ہیں
 اور انہیں اسباب میں سے ایک سبب ہی گناہوں پر اصرار نا بیشک شخص
 على المعاصي يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان
 اوجا تا ہی تو اسکی دل میں گناہ کی محبت پیدا ہو جاتی ہی اور انسان کی تمام محبوب چیزیں زندگی بھر کی موت کی وقت یاد آتی ہیں پس اگر اسکو
 ميله الى الطاعات اكثر ما يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي
 رغبت عبادت کی زیادہ ہوگی تو موت کی وقت عبادات بہت یاد آویگی
 اور اگر اسکو رغبت گناہوں کی
 اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فرمما يغلب عليه حين نزول الموت به قبل التوبة
 بہت ہوگی تو مرنے وقت وہ ہی گناہ بہت یاد آویگی
 سو اکثر اوقات مرنے وقت توبہ سے پہلی
 شهوة من الشهوات ومعصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها ويصير جاجا بينه وبين ربه وسببا
 کوئی شہوت شہوت میں سے اور کوئی گناہ گناہوں میں سے اسپر غالب ہو جاتا ہی پھر اسکو دل اسہی میں لگا رہ جاتا ہی وہ ہی اس میں اور اسکی بین پرہیز جاتا ہی
 لشقاوته في آخر حياته لقوله عليه السلام المعاصي تزيد الكفر والذى لم يرتكب ذنبا اصلا
 آخر دم وہ ہی اسکی شقاوت کا سبب ہو جاتا ہی واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں اور جسینی کہی کوئی گناہ نہیں کیا یا
 لو ارتكب وتاب فهو بعيد عن هذا الخطر اما الذي ارتكب ذنوبا كثيرة حتى كانت اكثر من طاعاته
 گناہ تو کیا بہ توبہ کی سوا ایسا شخص اس اندیشہ سے الگ ہی اور جو شخص اکثر گناہ کرتا رہا
 ایسا کہ اسکی عبادات سے زیادہ ہو گئی
 ولو يتب عنها بل كان مصرا عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا اذ قد يكون غلبة الالف بها
 اور ایسی توبہ ہی نکی بلکہ گناہ ہی میں مبتلا رہا تو اسکی حق میں اس خطرو کا اندیشہ ہی
 اسکی کہ بعضی وقت بے غلبہ محبت کی

سبب لان يتمثل في قلبه صورتها ويقعر منه ميل اليها ويقبض روحه عليها فيكون سبب السوء
او سبب دليل كنهه في صورت جسمه هو جاتی ہی اور اس شخص کو اسکی طرف رغبت آتی ہی اور اسکی حالت میں اسکی جان نکل جاتی ہی یہ سبب ہوتا ہی اسکی
خاتمته ويعرف ذلك بمثال وهوان الانسان لاشك انه يري في منامه من الاحوال التي فيها هو
خاتمہ بدکا یہ بات مثال ہی خوب سمجھ میں آتی ہی مثال یہ ہی کہ آدمی بیکہ سو کر خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہی جو عمر بہر محبوب ہوتی ہیں

عمره حتى ان الذي قضى عمره في العلم يري من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء والذي قضى عمره
اننا کہ جسنی اپنی عمر پڑھنی لکھنی میں صرف کی ہی تو وہ وہ ہی حالات دیکھتا ہی جو علم اور علمائے متعلق ہیں یعنی دوات قلم کتاب اور جسنی اپنی عمر
في الخياطة يري من الاحوال المتعلقة بالخياطة والخياط اذ لا يظهر في حال النوم الا ما حصل له
درزی گری میں کہوئی تو وہ وہ ہی حالات دیکھتا ہی جو درزی گری ہی متعلق ہیں یعنی گز قچی اسکی کہ نیند میں وہ سو جتا ہی جو سبب کثرت الفت کی
مناسبة مع قلبه بطول الالف والموت وان كان فوق النوم لكن سكراته وما يتقدمه من
اسکی دلی مناسب رکھتا ہی اور موت اگرچہ نیند تکلیف برتر ہی پر اسکی سكرات اور حال جو موت ہی پہلی گزرتا ہی

الغشبية قريب من النوم فطول الالف بالمعاصي يقتضي تذكرها عند الموت وعودها في القلب
جیسی غشی یہ نیند ہی کی مثال ہوتی ہیں اور کثرت الفت کی معاصی ہی یہ ہی چاہتی ہی کہ معاصی موت کی وقت دل میں ہٹ کر یاد آئیں

وتتمثلها فيه وصيل النفس اليها وان قبض روحه في تلك الحالة ينجم له بالسوء ومنها العداوة عن
اور دل میں صورت پکڑیں اور نفس کو او دہر رغبت ہو ایسی حالت میں اگر اسکی جان قبض ہوگئی تو اسکا خاتمہ بد ہوگا اور ان سبب میں ہی ایک سبب یہ ہی
الاستقامة فان كان مستقيما في ابتداءه ثم تغير حاله وخبر مما كان عليه في ابتداءه يكون
کہ استقامت ہی تجا و زکری البندہ جو شخص پہلی نوبت سیدہ را پہراہنا حال پلٹ کر وہ سیدہ راہ چھوڑ دیا جو ابتداء میں تھا یہ ہی خاتمہ بدکا

سبب سوء خاتمته كالبليس الذي كان في ابتداءه رئيس الملائكة ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة
سبب ہوتا ہی جیسی شیطان کہ پہلی تو تمام فرشتوں کا سردار اور انکا استاد تھا اور عبادت پر بہت کوشش کیا کرتا

حتى قيل لم يبق في سبع سموات وسبع ارضين موضع شبرا الا وهو قد سجد فيه ثم لما امر بالسجود
اتنا کہ کہنی میں کہ ساتوں آسمان اور ساتوں زمین میں ایک بالشت بہر جگہ اسکی سجدہ ہی خالی نہیں ہی بہر جب حکم ہوا آدم علیہ السلام کی

لادم ابى واستكبر وكان من الكافرين وكيلعام بن باعورا الذي اتته اياته فانساه منها بخلوده
سجدہ کا تو انکار کیا اور تکبر کرنی لگا اور کافر ہو گیا اور جیسی بلعام بن باعورا جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں دین پر اسکی الگ ہو کر ہمیشگی

الى الدنيا واتباع هواه وكان من الغاوين وكبر صيصا العابد الذي قال له الشيطان اكفر فلما كفر
دنیا اور ہوا پرستی کی آرزو کی اور گمراہ ہو گیا اور جیسی برصيصا عابد جب اسوی شیطان نے کہا انکار کر بہر جب منکر ہوا

فاني اتي تري منكم في اخاف الله رب العالمين فان الشيطان اغراه على الكفر فلما كفر تبرأ منه مخافة ان يشاركه في العذاب
تو کہ میں الگ ہو جیسی میں ڈرتا ہوں اسکی جو رب ساری جہاں کا البندہ شیطان نے اسکو کفر کی رغبت دلائی جب اسکی کفر کیا تو اسوی الگ ہوا اس خوف سے کہ ایسا نہ ہو میں ہی اسکی ساتوں

ولم ينفعه ذلك كما قال له تعالى فكا عاقبتهم اثمها في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين ومنها ضعف الايمان فان من
اگرچہ اسکی کچھ اسکو فائدہ نہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پس از ارون دونو کا یہ ہی کہ وہ دونوں میں کک میں سدا رہیں اور یہ ہی سزا گنہگاروں کی اور وہی سبب میں ہی ایمان کی سستی ہوئی

فما ضعف الله تعالى فيم يقوى حب الدنيا في قلبه ويستولي عليه بحيث لا يبقى فيه موضع لحب الله
ایمان میں سستی ہوگی اور دنیا کی محبت اسکی دل میں قوی اور ایسی غالب ہو جائیگی کہ محبت الہی کی لئی ذرہ بہر جگہ باقی نہ رہی گی

الا من حيث حيث النفس بحيث لا يظهر له اثر في مخالفة النفس ولا يؤثر في الكفر عن المعاصي
ہاں اگر ہودی تو مثل خیالات نفسانی کی جسکا اثر نفس کی مقابلہ میں کچھ ہی ظاہر نہ ہو اور دیکھا ہونسی یا زہرہنی میں اثر کرے

ولا في الحث على الطاعات فينهك في الشهوات وارتكاب السيئات فيتراكم ظلمات الذنوب

اور نہ طاعات کی رغبت پر پس صرف شہوات میں کہیا رہیگا اور معاصی کرتا رہیگا بہر دل پر تیرہ سیاہی گناہوں کی

على القلب فلا تزال تطفئ ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاءت سكرات الموت

چڑھتی جاوی گی بہر جس قدر او میں نور ایمان کا ہوگا ضعیف ہو کر پھٹا چلا جاویگا بہر نزع کی وقت

يزداد حب الله تعالى ضعفا في قلبه لما يرى انه يفارق الدنيا وهي محبوبة له وجبها غالب عليه

حب الہی میں اور بہی زیادہ دل میں سستی پیدا ہوگی کیونکہ یہ شخص آپ جانتا ہی کہ دنیا مجھسی چلی اور دنیا چونکہ اسکی پیاری اور اسکی محبت کو بہر غالب ہی

لا يريد تركها ويبتال من فراقها ويرى ذلك من الله تعالى فيخشي ان يحصل في باطنه بغضة

تو چھوڑی نہیں جاتی اسکی فراق سی رنجیدہ ہوتا ہی اور اس فراق کو خدا کی طرف سی جانتا ہی اب یہہ ڈر ہی کہ اسکی دل میں بجای حب الہی کی بغض نہ پیدا ہو جاوی

يدل الحب ينقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان خرج روحه في اللحظة التي خُطرت فيها هذه

اوردہ تہوڑی سی محبت جو ہی بغض نہو جاوی اگر اسکی جان ایسی حالت میں کہ جب یہہ خیالات پیش ہتی نکل گئی

الخطيختم له بالسوء ويهلك هلاكاً مؤبداً والسبب المفضي الى هذه الخاتمة حب الدنيا والركن

تواپ کا خاتمہ برہی ہوگا اور ہمیشہ کو جاتا رہا اور باعث اسکا جسی یہہ خاتمہ ہوا دنیا کی محبت اور دنیا کی رغبت

اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال قد علم

اور دنیا کی خوشی ہی تسیر سستی ایمان کی جسی محبت الہی میں سستی آگئی اور یہہ ہی بیماری سخت ہی جو

اكثر الخلق فان يغلب على قلبه عند الموت امر من امور الدنيا ويمثل ذلك الامر في قلبه ويستغفر

تمام خلق کو لگے ہی ہی کیونکہ جسکی دل پر مرتی دم کوئی بات دنیا کی چہا جاوی اور وہ ہی بات اسکی دل میں تصویر کی طرح صورت بکر کر اسکی ایسا

حتى لا يبقى لغيره ملتمس فان خرج روحه في تلك الحالة يكون راس قلبه منكوساً الى الدنيا ووجهه

کہ جیر کی لئی کچھ کنجا لیش نہ ہی بہر اگر ایسی حالت میں اسکی جان نکل گئی تو اسکا دل دنیا ہی کی طرف جھکا ہوا اور اسکا منہ دنیا ہی

مصر و فاليها ويحصل بينه وبين ربه حجاب لا يمكنه ان يكتسب بعد الموت صفة اخرى

کی طرف متوجہ رہی گا اور او میں اور اسکی رب میں پردہ حایل ہوگا اب یہہ طاقت نہیں کہ موت کی بعد ایسی صفت حاصل کری

نصار صفة الغالبة عليه ان لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وبالموت تبطل الجوارح واعمالها

جسی وہ صفت جاتی رہی جو او بہر غالب ہی اسواسطی کہ دل پر تصرف بدون اعضا جسمانی کی نہیں ہو سکتا اور میں ہی سی اعضا جسمانی سب بطل اور اسکی اعمال

ولا صطم في الرجوع الى الدنيا حتى يمكن التدارك ويبقى في حسرة وندامة فمن اراد النجاة من هذه

اور اب یہہ ہی توقع نہیں کہ دنیا میں ہٹ کر آدیگی تاکہ اسکا عوض ہوکی اب سواء حسرت اور ندامت کی کچھ نہیں ہی پس جو شخص اس ہلاکت سی بچا چاہی

الورطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وحفظ جوارحه عن المعاصي وقلبه عن الفكر

تو اسکو لازم ہی کہ پہلی دنیا کی محبت دلیں سی دور کری اور اپنی اعضا کو گناہوں سی

فيها والاحتراز عن مشاهدتها ومشاهدة اهلها لان ذلك ايضا يؤثر في قلبه ويصرفه فكم له

اور دنیا اور اہل دنیا کی نہکھنی سی پرہیز کری کیونکہ یہہ ہی دلیں اثر کر اسکی فکر کو دنیا کی طرف لگا دیتا ہی

ان يواظب على الطاعات لكونها ثرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته

بہر عبادات پر مداومت کری کیونکہ محبت الہی کا یہہ ہی ثرہ ہی اور محبت الہی بدون معرفت الہی کی نہیں ہو سکتی

اذ لا يحب الانسان ما لا يعرفه وانما يحب ما يعرفه فمن عرف الله تعالى وعرف ان جميع النعم الواصلة

اس لئی کہ آدمی نامعلوم چیز کو محبوب نہیں رکھتا محبوب وہ ہی ہوتی ہی جو معلوم ہو بہر جسنی اللہ کو پہچانا اور یقین کیا کہ تمام نعمتیں جو مجھ کو ملین

الیہ والی غیرہ لیس الامنہ تعالی لا جرم یحبہ فاذا احبہ ینسعی فی تحصیل مرضاتہ بالاحترار
یا اور دن کو عین سب اللہ ہی کی عنایت ہی تو خواہ مخواہ اسکو دوست رکھنا پھر جب اسکو اپنا محبوب بنایا

عن الافعال القبیحۃ والاشتغال بالاعمال الحسنۃ فعلم من ہذا ان المقصود من العلوم والاعمال
تو افعال بدی پر پھیر کر اور نیک اعمال میں مشغول ہو کر اسکی رضا مندی حاصل کر لیا اسکی معلوم ہوا کہ مقصود اصلی علوم اور اعمال سی

معرفة الله تعالى حتى یقر المعرفة المحبۃ اذ لا ینبغی لاحد ان یفارق الدنیا الا بحیالہ تعالی و
اسد تعالی کا معرفت ہی تاکہ معرفت سی محبت حاصل ہو کیونکہ بہتر یہ ہی ہی کہ جو کوئی دنیا سی جدا ہو تو خدا کی محبت میں دور

محباً للقاء فان من احب لقاء الله تعالى احب لقاء من قدم علی محبوبہ یعظم سرورہ
اوسکی ملاقات کی شوق میں جدا ہو اسلی کہ جو شخص خدا کی ملاقات کا مشتاق ہوگا تو خدا اوسکی ملاقات کا مشتاق ہوگا اور جو شخص اپنی محبوبہ پاس جاتا ہی

بقدر محبتہ لا محبا للدنیا لانه یفارقہا ومن یفارق محبوبہ یشتر المہ وعذابہ فہما کان
تو اوسکی بقدر محبت کی غرت ہوتی ہی دنیا کی محبت میں جان نہی اسلی کہ دنیا سی تو جدا ہوتا ہی اور جو شخص اپنی محبوبہ سی جدا ہوتا ہی تو اوسکو بڑی ہی رنج ہوتی جیک

الغالب علی القلب حب الولد والمال والمسنک والعقار فہذا من اجل جمیع محابہ فی الدنیا والدنیا
دلیر محبت اولاد اور مال اور گھر باہر کی غالب ہوتی ہی تو یہہ ایسا شخص ہی کہ اسکی تمام محبوبات دنیا میں ہیں اور دنیا ہی

جنتہ فموتہ خروج من الجنة وحیلولة بینه وبين محبوبہ ولا یخفی الم من یحال بینه وبين
اسکی لئی بہشت ہی پس موت اسکو جنت سی نکالتی ہی اور اسکو اسکی محبوبہ سی دور کرتی ہی اور ظاہر ہی جسکا محبوب چھوٹا ہی اسکو کیا رنج و الم ہوتا ہی

محبوبہ واما اذ الم یکن لہ محبوب سوى الله تعالى فالدنیا سجنہ فموتہ خروج من السجن ولقی
اور وہ شخص جسکا محبوب سوا ہی ذات الہی کی کوئی نہی تو دنیا اسکی حق میں دوزخ ہی سو اسکی موت گو یا دوزخ سی نکل کر اپنی محبوبہ سی

محبوبہ فہذا اول ما یلقاہ کل من یفارق الدنیا عقیب موتہ من الفرح والالم فضلا عما عدا
ملتا ہی پس یہ پہلی خوشی اور الم ہی جو دنیا سی مرکز جانی والوں کو حاصل ہونیوالا ہی پھر اگلی کیا کہنا ہی جو

الله تعالى من النعم المقیم لعبادہ الصالحین ومن العذاب الالیم للذین استحبوا الحیوة الدنیا و
اسد تعالیٰ فی صلحا کی واسطی عیش واسعی اور دنیا کی زندگی اور تازگی پسند کرنیوالوں کی واسطی جو

رضوا ولم یستعدوا للقاء الله تعالى وحکی ان سلیمان بن عبد الملك لما دخل
اسد تعالیٰ کی ملاقات کا سامان مکر تی تہی عذاب دردناک تیار کر رکھا ہی بیان کرتی ہیں کہ سلیمان بن عبد الملك حج کی ارادہ

المدينة حاجا قال هل ہا رجل ادرك عدة من الصحابة قالوا نعم ابو حازم فارسل الیہ فلما اتاہ
مدینہ شریف میں آیا تو پوچھا یہاں کوئی ایسا مرد ہی جسنی کئی صحابہ کو پایا ہو جواب دیا ہاں ابو حازم ہی آدمی پیچرا اسکو بلایا جبہ آئی

قال یا ابا حازم مالنا نکرہ الموت قال انکم عمرتہم الدنیا وخریتہم الاخرة فتکرہون الخروج من
تو کہا ای ابو حازم ہمکو موت کیوں پڑ لگتی ہی جواب دیا تمہنی دنیا کو آباد کیا ہی اور آخرت کو اوجاڑا ہی سو تم آبادیسی اوجاڑ میں

العسر ان الی الخراب قال صدقت ثم قال لیت شعری مالنا عند الله تعالى خدا قال عرض عمارك
جانا برا سمجھتی ہو کہا تو فی سچ کہا پھر پوچھا کاشکی ہمکو معلوم ہوتا کہ کل خدا کی ہاں ہمارا کیا حال ہونیوالا ہی جواب دیا اپنی اعمال کو

علی کتاب الله تعالی قال فاین اجدہ قال فی قوله تعالی ان الاکثر لفی تعیم وان القلیل لفی یحیم قال
قرآن کی مطابق کر کی معلوم کرنی پوچھا کس جا مقابلہ ہو سکتا ہی جواب دیا اس آیت میں بیشک نیک لوگ عیش میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں پوچھا

فاین رحمت الله قال ان رحمت الله قریب من المحسنین قال لیت شعری کیف العرض علی الله تعالی
پھر رحمت اسد کی کہا ہوگی جواب دیا بیشک اسد کی رحمت قریب ہی نیکی والوں سی پوچھا کاشکی معلوم ہوتا کہ کل کو کس طور اسد کی سامنی جانا ہوگا

خدا قال اما الحسن فكا الغائب الذي يقدم على اهله واما المني فكا لابق يقدم على مولاه فبكي

جواب دیا نیکی والا تو جیسی بیچارہ ہو اپنی اہل کی پاس آتا ہی اور بدکار جیسی غلام بھاگتا ہوا اپنی مولیٰ کی پاس آتا ہی پھر سلیمان

سلیمن حتی علاصوفته واشتد بكاؤه ثم قال اوصني قال اياك ان يراك الله حيث نهاك

روپڑا اور آواز بلند ہوئی اور بہت ہی رویا پھر کہا تجھ کو وصیت کر جواب دیا پھر کہ تجھ کو اللہ دیکھی ایسی جگہ جہاں سے منع کیا ہی

ويفقدك حيث امرك المجلس العاشر في بيان الفرق بين المؤمن والمسلم

اور نہ دیکھی جس جگہ امر فرمایا ہی دسویں مجلس فرق کی بیان میں مؤمن اور مسلم میں

وبين المجاهد والمهاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمنه الناس

اور مجاہد اور مهاجر میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمن وہ ہے جسکی ہمت سب لوگ اپنی جانیں اور مال بچالیں اور مسلم وہ ہے کہ مسلمان جسکی زبان اور ہمت سب سے سنا جائے اور مجاہد وہ ہے جسنی اپنی جان کو

في طاعة الله تعالى والمهاجر من ترك الخطايا والذنوب هذا الحديث من حسان المصابير رواه

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری میں آئے اور مهاجر وہ ہے جو خطا اور گناہوں کو ترک کری یہہ حدیث مصابیر کی حسن حدیثوں میں سے ہی

فضالة بن عبيد ومعناه ان المؤمن ليس من يدعي الايمان فقط بل المؤمن الكامل في ايمانه

فضالہ بن عبید کی روایت سے اسکی معنی یہہ ہیں کہ مؤمن وہ نہیں ہے جو ایمان کا صرف دعویٰ کیا کری بلکہ کامل مؤمن اپنی ایمان میں وہ ہے

هو الذي ظهر امانته واستقامته بحيث يكون الناس منه امينا لا يخافونه على سفك دماهم

جسکی امانت اور استقامت ایسی ظاہر ہووی کہ خلق اللہ اسکو امین جان کر یہہ خوف نکرین کہ ہکونا حق مار ڈالیں

واخذن اموالهم ظلما والمسلم ليس من يتكلم بكلمتي الشهادة فقط بل المسلم الكامل في اسلامه

یا لوٹ لیں اور مسلم وہ نہیں ہے کہ صرف دونوں کلمہ شہادت کی بیڑا کری بلکہ کامل مسلمان اپنی اسلام میں

هو الذي لا يؤذي احدا من المسلمين لا بلسانه بالشتم والغيبة والنميمة والبهتان ولا بیده بالضرب

وہ ہے جو کسیکو مسلمانوں میں سے ایذا نہ دی نہ تو اپنی زبانی کالی گلوڑی کر اور غیبت کر کر اور سخن چینی کر کر اور ہمت لینی سے اور نہ اپنی ہتھکڑی سے

والقتل واخذناله بغير حق وانما خص اليد واللسان بالذكر من بين سائر الاعضاء مع الايداء

یا قتل سے اور ناحق مال چسین کر اور تمام اعضا میں سے صرف ہاتھ اور زبان کو کس لئی خاص کر ذکر کیا ہی باوجودیکہ ایذا

كما يكون بهما يكون بغيرهما من الاعضاء كالعين والاذن والرجل اذا نظر الى بيت الغير واستمع

جیسی زبان اور ہتھکڑی سے ہی ایسی ہی اور اعضا سے ہی ہوتی ہی ہوا زبان اور ہتھکڑی جیسی آنکھ اور کان اور پاؤں جب جھانکی

قولا مما لا يرضاه او دخل ملكه بغير اذنه لان اكثر الايداء يحصل بهما واما الجمع بينهما فلان

کئی بات پر اسکی بی مرضی یا جاگہسی اسکی ملک میں لئی اجازت اسکی ذکر کیا کہ اکثر ایذا انہیں دونوں سے ہوتی ہی اور دونوں کو جمع اسکی کیا ہی

كف اليد بحيث ان يكون بسبب الضعف وعدم القدرة واذا ضم اليه كف اللسان يتعين

کہ ہتھکڑی کا روکنا شاید کہ بسبب ناتوانی کی ہو کہ اتنی طاقت نہیں ہی اور جب زبان کو اسکی ساتھ روکا

ان كف اليد كان للاسلام والمجاهد ليس من يقاتل الكفار فقط بل المجاهد الكامل من يقاتل

کہ ہتھکڑی کا روکنا اسلام ہی کی جہت سے ہی اور مجاہد وہ نہیں ہے کہ صرف کفار سے جنگ کیا کری بلکہ مجاہد کامل وہ ہے جو اپنی نفس سے جنگ کرے

نفسه ويحملها على طاعة الله تعالى ويمنعها عن معصيته تعالى لان نفس الانسان اشده

اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری پر نگہاری اور اللہ کی نافرمانی سے اسکو روک دے اس لئی کہ نفس انسانی انسان کا کفار کی نسبت زیادہ تر

صحة

معه من الکفار لکن الکفار فی ابعدا مکان منه لا یتفق تلا حفرهم به وتقاتلهم معه الاحیاء
 دشمن ہوتا ہی اسلئے کہ کفار تو اس سے دور مسافت پر ہوتے ہیں اور کسی اتفاقاً کبھی کبھی مقابلہ اور مقاتلہ پیش آجاتا ہی
 بعد حین واما نفسه فانها ابدات لانزہہ وتقاتلہ وتمنعہ عن الخیرات والطاعات وتجاهہ علی
 رہیم نفس یہ تو ہر وقت اسکی ساتھ لگا ہوا اور طاعتات سے روکی جاتا ہی اور خیرات اور طاعات سے روکی جاتا ہی اور
 المعاصی وانواع الفسادات ولا شکت ان القتال مع العدو والملازم اھم من القتال مع العدو
 گناہ اور طرح طرح کی فساد پر رغبت دیتی جاتا ہی اور بیشک جنگ پاس کی دشمن کی دشوار ہوتی ہی جنگ دور کی دشمن سے
 البعید یشہد لھذا قوله یا ایھا الذین امنوا قاتلوا الذین یلینونکم من الکفار فانه تعالی امر المؤمنین
 یہ قول اسکا شاہد ہی ای ایمان والو لڑتی جاؤ اپنی نزدیک کی کافروں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو
 ان یمتدوا یقتال الکفار الذین کانوا قرب منهم فاذا فرغوا من الاقرب فلیقاتلوا البعد والکفار ہاجر
 یہ امر فرماتا ہی کہ پہلی قتال ان کفار سے کریں جو اونسے پاس ہیں جب پاس کی کفار سے فارغ ہو جاویں تو دور کی کفار سے لڑیں اور مہاجر
 لیس من ہاجر من مکة الی المدينة قبل فتح مکة فقط حتی تنقطع علی الهجرة بعد فتح مکة بل الهجرة
 وہ ہی نہیں ہی جو مہاجر چھوڑ کر مکہ سے مدینہ کو چلا گیا فتح مکہ سے پہلی پہلی کہ بعد فتح مکہ کی ہجرت ہو چکی بلکہ ہجرت
 باقیة الی یوم القيمة لانھا انتقال من الکفر الی الایمان ومن دار الحرب الی دار السلام ومن
 قیامت تک ہوتی رہی گی اسلئے کہ ہجرت تو یہ ہی کفر کو چھوڑ کر ایمان حاصل کرنا اور کافروں کی ملک سے مسلمانوں کی ملک میں جانا اور
 السیات الی الحسنات وهذه الاشیاء باقیة مادام التکلیف باقیاً فالمہاجر الکامل هو الذی
 گناہوں کو چھوڑ کر حسنات پر عمل کرنا اور یہ امور تو باقی رہیں گی جب تک خطاب الہی باقی ہی پس کامل مہاجر وہ ہی جو
 یتزک جمیع ما نھی اللہ تعالیٰ من المعاصی ویشتغل بما امر اللہ تعالیٰ من محاسن الاعمال کما جاء
 تمام ممنوعات شرعی کو ترک کری کوئی ہی گناہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی امر بجالانی میں مشغول رہی کیسا ہی نیک عمل ہو چنانچہ
 فی حدیث اخر انه علیہ الصلوٰۃ والسلام قال المہاجر من ہجر ما نھی اللہ تعالیٰ عنه فانه علیہ الصلوٰۃ
 ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہاجر وہ ہی جو ترک کری وہ کار جو منع کیا ہی اللہ تعالیٰ نے پس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 والسلام یتن فی هذا الحدیث ان الهجرة الکاملة التامة هی هجران الفواحش والمنکرات والمجد فی
 وسلم فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ پوری اور کامل ہجرت فواحش اور منکرات کی چھوڑنی اور
 الطاعات والعبادات لکن ینبغی ان یعلم صحیۃ الطاعات والعبادات موقوفة علی صحیۃ الاعتقاد
 طاعت اور عبادت میں کوشش کرنیسی ہوتی ہی لیکن یہ سمجھنا ضرور چاہی کہ طاعات اور عبادات کبھی صحیح اور درست نہیں ہوتی جب تک اعتقاد درست نہ ہو
 لان الایمان اصل والعمل فرع والعبادۃ لا یعرف ما الایمان والهدایۃ لا یعرف ما الکفر والضلالۃ
 اسلئے کہ ایمان اصل ہے اور عمل شاخ اور آدمی کو جب یہ خبر نہیں کہ ایمان اور ہدایت کیا ہوتا ہی تو وہ کیا جانی کہ کفر کیا اور گمراہ کیا ہی
 فتارة تجری علی لسانہ کلمۃ التوحید علی طریق الاعتیاد لا بالعلم والاعتقاد وتارة یتلفظ
 پھر تو کبھی اسکی زبان پر کلمہ توحید کا آجادیگا عادت کی موافق بدون علم اور اعتقاد کی اور کبھی کلمہ
 بالفاظ الکفر ویدخل فی حیز الازیاد ومن کان فی الاعتقاد بهذه المرتبة لوبقی الف سنة
 کفر کا بک دیگا جتنی مرتبہ ہو جاوی اور جسکا اعتقاد اس درجہ کا ہو تو اگر ہزار برس تک
 فی الصوم والصلوٰۃ لن ینفعہ ذلك الاعتقاد یوم العرض الاکبر ومصیرہ الی النار ومن زعم انہ مسلم
 روزہ نماز کیا کر لیا تو ہرگز اگر یہہ اعتقاد پیشی کی دن کچھ فائدہ نہ لیا آخر ایسی کا انجام آگ ہی اور جو یہ گمان کری کہ وہ مسلم ہی

وَتَقَاعِدُ مَنْ تَعْلَمُ قَدْرَ مَا هُوَ قَرَضَ عَيْنَ عَلَيْهِ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ لَا يُوْجَدُ فِيهِ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا
 پھرستی کری سیکھتی ہیں عقاید ایمان کی جس قدر اوپر فرض عین ہی تو او میں ایمان کا صرف دعویٰ ہی پایا جاتا ہی
 مجرد الدعویٰ وهذا النوع من الإيمان إنما يظهر فائدته في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما
 ایسی ایمان کا فائدہ صرف دنیا ہی میں ہوتا ہی اسلیٰ کہ اسی خراج نہیں لیا جاتا لیکن
 تؤخذ من الكفار لكن يتعد رله الوصول في العقبي الى درجة الأبرار فان العبد بمجرد الايمان يكتسب
 اور کفار سے لیا جاتا ہی لیکن اسکو درجہ صلحاء کا آخرت میں ملنا بہت دشوار ہی کیونکہ آدمی صرف کلمہ شہادت کا پڑھ کر
 الشهادة وتقرر الفاظ الإيمان على طريق العادة وعلى نفسه من المؤمنين من غير فهم معناها
 اور عادت کی موافق الفاظ ایمان کی بول کر اور اپنی آپ کو مؤمنین میں شمار کر کے بدون سمجھتی معنوں کی
 لا يصير مؤمناً بينه وبين الله تعالى حتى يصدق بقلبه جميع شرائعه وينقاد في جميع حكمه
 خدا کی علم میں مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنی دل سے تمام احکام شرعی کی تصدیق کری اور تمام احکام کا مطیع ہو دی
 ولا يتشكك ولا يتردد في شيء منها ولوجود هذا التصديق والانقياد في القلب علامات منها ان
 اور کسی بات میں اصلاً شک اور تردد نہ آوی اور بہت نشانیوں میں کہ جیسی یہ تصدیق اور انقیاد دل میں موجود معلوم ہو ایک یہی
 لا يفرغ عن امر دينه بل يسعي في اصلاحه بتعليم من اهله والعمل به ومنها ان لا يشتق على قلبه
 کہ دین کی معاملہ سے نکال ہو کر نہ ہو بیٹھی بلکہ دین کی درستی میں کوشش کرتا ہی اپنی اہل کو سکھاوی اور عمل کرتا ہی اور ایک علامت یہی کہ اوسکی دلچسپی دشوار نگذری
 اذ الخبر عن شيء من امر دينه ولا يتهاون به ولا يتكبر عنه بل يقبله ويطيعه وان كان ذلك الامر
 جیسا مور دینی میں سے کوئی سا حکم سنی اور اوسکو حقیر نہ سمجھی اور اوسکی گردن کشی نہ کری بلکہ اوسکو مان لی اور اطاعت کری اگرچہ وہ حکم کیا ہی
 في غاية الصعوبة والمخبر في غاية الحقارة ومنها ان لا يكون له هواه اميرا والشرع تابع له بان
 سخت دشوار ہو اور وہ حکم سنا نیو لا کیسا ہی ذلیل و خوار ہو اور ایک بہ نشانی ہی کہ اوسکی ہوا و نفسانی حاکم نہو جاوی اور شرع اوسکی تابع نہ بنی اسطو
 لا ياخذ من الشرع شيئا الا ما يوافق هواه بل يجب ان يكون له الشرع اميرا وهواه اسير له فلا يأخذ
 کہ شرعی احکام میں سے وہ ہی اختیار کیا کری جو اوسکی مرضی کی موافق ہو بلکہ واجب ہی کہ شرع ہی اوسکی حاکم اور اوسکی ہوا ہوس مفید ہو بہر
 من هواه ومراده شيئا الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والجاه والعرض كما اخبر به النبي
 اپنی خواہش میں سے بدون اجازت شرع کی کچھ اختیار نہ کر سکی اگرچہ اس میں مال اور مرتبہ کا نقصان ہو جا اور عزت بکڑ جاوی چنانچہ نبی صلی اللہ
 عليه السلام وقال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به فاذا وجد في العبد تلك العلامات
 علیہ وسلم فی خبری ہی فرمایا کہ کوئی تم میں سے مؤمن نہو گا جب تک کہ اوسکی مرضی تابع میری احکام کی نہو جاوی جب آدمی میں یہ علامت موجود ہو جاویں
 كان مؤمناً حقاً وهذا هو الإيمان المنجي من العذاب الابدي لكن بشرط التحفظ من جميع ما يهدم هذا
 تو وہ بیشک مؤمن حقیقی ہی اور یہی ہی ایمان ہی جو عذاب ابدی نجات دیتا ہی لیکن بشرطیکہ بجا رکھی تمام ایسی حالتوں سے جو اس تصدیق کو
 التصديق وينافيه مما يجري على قلبه ولسانه وسائر جوارحه مما يوجب الكفر فان الإيمان لا يزول الا
 بگاڑ دیں اور کہو دین وہ خطرات دلی اور زبانی اور تمام اعضا کی بن جن جن سے کفر لازم آجاوی کیونکہ ایمان بدون کفر کی نہیں گہوتا
 بالكفر والكفر ثلثة انواع النوع الاول كفر جهلي وسببه عدم الاصفاء وعدم الالتفات وعدم التامل
 اور کفر تین قسم کا ہوتا ہی پہلی قسم کفر جہلی ہوتا ہی اوسکا سبب یہی نہ سنا اور نہ سمجھا اور غور اور فکر نہ کرنا
 في الآيات والدلائل مثل كفر العوام فان اكثرهم لا يعرفون ما وجب عليهم معرفته من عقائد الإيمان
 آیات میں اور دلائل میں جیسی کفر عام لوگوں کا کیونکہ اکثر عوام یہی نہیں جانتی کہ اوں پر کون کون سی عقاید ایمانی کا سمجھنا واجب ہی

بل بعضهم ينطق بكلمتي الشهادة لكن لا يعرف معناها ولا يميز بين الله تعالى ورسوله والنوع الثاني
بلکہ بعضی لوگ شہادت کی دونوں کلمی تو پڑھتی ہیں پر انکی معنی نہیں جانتی اور اس میں اور اسکی رسول میں تمیز نہیں کرتی دوسری قسم کفر
کفر جودی وسببه اما الاستكبار مثل كفر فرعون وطلأته او خوف نزول الرئاسة وعدم الوصول
انکاری ہوتا ہی اسکا سبب یا تو خود بینی اور تکبر جیسی کفر فرعون اور اسکی امراء کا یا خوف ریاست کی جاتی رہتی کا اور سرداری میں نہ ہونی کا
الیها مثل كفر هرقل او خوف الذم والتعير مثل كفر ابي طالب والنوع الثالث كفر حکی وهو الذم
جیسی کفر هرقل کا یا خوف بدنامی کا اور شرم جیسی کفر ابو طالب کا اور تیسری قسم کفر حکے ہوتا ہی یہ وہ کفر ہی
جعلہ الشرع من علامات التکذیب کشد الزنار وسجود الصنم او کان عن استخفاف ما یجب تعظیمه
جکو شرع فی نشان کذب کی مقرر کی ہی جیسی جنینو کا گلی میں ڈالنا اور بت کو سجدہ کرنا اور حقارت کرنی اور چیزوں کی جسکی شرع میں تعظیم
کالقاء المصحف فی المزبلة واستهزاء العلم والعلماء وها هو من امور الدین او عن استحلال حرم
نمودن اسے جیسی مصحف کوڑی میں ڈال دینا اور علم اور علماء اور امور دینی کا ہٹھکا کرنا یا حرام لعینہ کو جسکی
لعینہ وثبت حرمة بدل قطعی كالزنا وشرب الخمر ومن فعل شیئا من ذلك یحبط جمیع اعماله من
حرمت دلیل یقینی سی ثابت ہو چکی ہو حلال سمجھنا جیسی زنا اور شراب کا پینا اور جسنی اس مذکورات میں سے کسی کو ساکیا اسکی تمام عمل سوخت ہو جاتی
الدینیة فیلزم تجدید النکاح وتکرار الحج ان کان قادرا بعد التوبة واما غیر تلك الذنوب صغيرة
پہر نئی سرسی نکاح کرنا چاہی اور حج پھر ادا کرنا چاہی اگر بعد توبہ کی مقدور رکھتا ہو اور سوای ان مذکورات کی باقی کی گناہوں سی
کانت اوکبيرة فلا یخرج المؤمن بفعلها من الايمان بل یكون فاسقا لكن یخاف علیه امر عظیم
صغیرہ ہوں یا کبیرہ تو مرد مؤمن کسی گناہ کی شامت سی ایمان سی خارج نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہو جاتا ہی لیکن اسپر مرنی ہم بڑا اندیشہ ہی
عند النزاع ان کان مصرا علیها ولویتب عنها لما روی انه علیه السلام قال المعاصی یزید الکفر
اگر وہ شخص گناہ پر جم رہا ہوتا اور توبہ نہیں کی ہی اسلی کہ روایت ہی کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں کانت
فعلى هذا یجب علی کل مؤمن ان یتوب عن الذنوب کلها فی الحال لان التوبة عن الذنوب صغيرة
اس حدیث کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ تمام گناہوں سی ایچی فی الحال توبہ کری کیونکہ توبہ کرنا گناہوں سی صغیرہ ہوں
اوکبيرة واجبة علی الفور اما وجوبها فلقوله تعالى وتوبوا الی الله جمیعاً آیه المؤمنون ولقوله تعالى
یا کبیرہ فی الفور ترت واجب ہی وجوب توبہ کا اس آیت سی ثابت ہی توبہ کرو اللہ کی آگے سب مکر ای ایمان والو اور اس آیت سی
یا ایها الذین امنوا توبوا الی الله توبة نصوحا فانه تعالى قد امر فی ہاتین الایتین بالتوبة والامر للجوب
ای ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دکی توبہ بیشک اللہ تعالیٰ ان دونو آیتوں میں توبہ کا حکم فرمایا اور امر و جوب کی توبہ
فیكون التوبة واجبة واما وجوبها علی الفور فلما یلزم بالتاخير الا صراحا لمحرّم الذی یؤدی الی الهلاک
سو توبہ واجب ہو گئی اور توبہ کا ترت واجب ہونا اسلی ہی تاکہ تاخیر کر نیسی اصرار حرام نہو جاوی جسکا انجام ہلاکت ہوتا ہی
لما روی عن ابن عباس انه علیه السلام قال هلك المستوفون والمسوف من یقول سوف اتوب وفي حدیث
اسلی کہ روایت ہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہلاک ہوئی دیر اور تاخیر کر نیوالی اور مستوف او مسوف کہ کو کہتی ہیں جو یہہ کہا کری اتبہ بکر لوگ ادا
اخرانه علیہ الصلوة والسلام قال کل بنی آدم خطاء وخیر الخطائین التوابون فلا بد للمؤمن
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تمام بنی آدم ہی خطا دار ہیں اور خطا واروں میں سے ایچی وہ ہیں جو بہت توبہ کرتی ہیں پس مؤمن کو
ان یبدلوا علی التوبة لیكون من التوابین فانه تعالى دعا عباده المؤمنین بعد ما اذنوا الی التوبة
لازم ہی کہ ہمیشہ توبہ کرتا رہی تاکہ ثواب میں داخل ہو دی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی مؤمن بندوں کو بعد گناہ کرنی کی توبہ کی ہدایت کی ہی

توبہ کا ترت واجب ہو گئی

وامرهم بها وسماهم المؤمنين ثم بين ما لهم من الكرامة والمغفرة فقال عسى ان يكون عنتكم

اور توبہ کا حکم کیا ہے اور انکو مؤمن کہہ کر کیا ہے بہر بیان فرمایا جو اوکی لئی عزت اور بخشش ہوگی سو فرمایا شاید تمہارا رب اور تیری تمہاری

سببائکم ویل یخلفکم بحرب من تحتها الا نهر وقال فی ایه اخرى والذین اذا فعلوا فاحشة

برائیان اور داخل کری تمکو باغوں میں جنگی نیچی بہتی نہریں اور فرمایا ایک اور آیت میں اور وہ لوگ جب کرتے ہیں کچھ گناہ

اوظلموا انفسهم ذکر والذین استغفروا الذنوب انهم ومن یغفر الذنوب الا الله ولکم جزا علی ما

یا برائے ہیں اپنی حق میں تو یاد کریں اللہ کو اور بخشش لگی اپنی گناہوں کی اور کون ہی گناہ بخشتا سوای اللہ کی اور نہ اللہ جادین اپنی

فعلوا وهم یعلمون اولئک جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجری من تحتها الا نهر خلدین

کئی پر جانی ہوئی اوکی جزا ہی بخشش اوکی رب کی اور باغ جنگی نیچی بہتی نہریں رہ پڑی اونہیں

فیها ونعم اجر العیالین ثم اخبرناہ یحبہم لتطهرهم بالتوبة عن انجاس الذنوب فقال ان الله یحب

اور خوب مزدوری ہے کام کرنے والوں کی بہر یہ خبر دی کہ اوکو پسند ہے کہ اوکو پاک کری توبہ کر اگر گناہوں کی نجاست سی سو فرمایا بیشک اللہ کو خوش آتی

التوابین ویحب المتطهرین فاذا کان كذلك فکیف لا یشتغل المؤمن بالتوبة وکیف ینفک عنہا لکن

توبہ کرنے والی اور خوش آتی ہیں ستھرائی والی جب یہہ ہڑا تو مؤمن ہو کر توبہ کیونکر کرے گا اور توبہ سی کیسی جدا ہوگا لیکن

لہا اربعة شروط ان اخل شرط منها لا یتحقق التوبة الاول الندم بالقلب علی فعل من الذنوب فی

توبہ کی چار شرطیں ہیں اگر ایک ہی شرط جاتی نہ ہوگی تو توبہ کا پتا نہیں پہلی دل سی شرمندہ ہونا گناہوں کی کرنی پر

الماضی والثانی ترک المعصیة فی الحال والثالث العزم علی ان لا یعود الی مثلها فی الاستقبال والرابع

زمانہ گذشتہ میں دوسری فوراً گناہ کو ترک کرنا تیسری عزم کرنا کہ آئندہ کو بہر کبھی ایسی حرکت نہ کرے گا چوتھی

ان یکون ذلك خوفا من الله تعالی لا مراء خرفان من ندم علی شرب الخمر وترکہ لما فیہ من الصداق

یہ کہ تینوں امر اللہ تعالیٰ کی خوف سی ہوں کسی اور سبب سی ہوں کیونکہ اگر کوئی شخص شراب پی کر نادم ہوا اور اوکو ترک کیا اسلئے کہ اوسے سرور دہوتا

وزوال العقل والخلل بالمال والعرض لا یکون تأثبا شرعاً ولا ینال الثواب الموعود للتائبین وكذلك

اور بہکتا ہے اور مال تلف ہوتا ہے اور عزت جاتی ہے تو شرعاً یہ شخص تائب نہیں ہے اور جو ثواب تائب کی واسطی مقر ہے یہ نہیں پاوے گا اور نہ

من قال بلسانہ استغفر الله وقلبه مصر علی المعصیة فاستغفارة ذلك یحتجج الی استغفار مقار

جسے زبان سی کہا استغفر اللہ اور دل اوکا گناہ پر اڑا تو ایسی توبہ سی شرمندہ ہو کر توبہ کرنی چاہی

بالندم لما روی ان علیاً رای رجلاً قد فرغ من صلاته وقال سریعا اللهم انی استغفرك واتوب الیک

کیونکہ روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے ایکے دیکھا کہ اوسے نماز سی فارغ ہوئی تھگی سی یہہ کہا اے میں مجھ بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں

فقال علی یا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الکذابین وتوبتک تحتجج الی توبة وعن الحسن

پس حضرت علیؑ نے کہا اے شخص جلدی سی زبان توبہ پر چلائی جہوٹوں کی توبہ ہوتی ہے تیری یہہ توبہ قابل توبہ کی ہے اور حسن

البصر انه قال استغفارنا یحتجج الی استغفار قال القرطبی هذا قوله فی زمانہ فکیف فی هذا الزمان

بصری سی روایت ہے کہ کہتی تھی ہماری توبہ قابل توبہ کرنی کی ہے قرطبی کہتی ہیں یہہ قول حسن بصری کا اوکی زمانہ میں ہی پس اس زمانہ کا تو کیا حال ہے

الذی یری الانسان فیہ مکیا علی الظلم حریصاً علیہ ولا یقلع عنہ والسبحة فی یدہ یزعم انه یستغفر

کہ ہم دیکھتی ہیں انسان کو کہ حرص کا مارا ظلم پر دہکا چلا جاتا ہے اور ہرگز باز نہیں آتا اور تسبیح ہاتھ میں لی ہوئی ہے اس خیال پر کہ توبہ کرے گا

منہ وذلك استغفاره منه واستغفاره لما روی انه علیه السلام قال المستغفر باللسان المصر علی

اب یہہ ٹھہرا چل اور حقارت ہے چنانچہ روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زبانی توبہ کرنا گناہ پر لگا ہوا

الذنب المستهزی بریه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه وينوى بقلبه ان لا يعود الى الذنب اصلا
 گویا اینی رب سی چهل کرتا ہی اور توبہ یہہ ہوتی ہی کہ زیانی بخشش مانگی اور دل سی بہ نیت کری کہ پھر کبھی نافرمانی نہ کروں گا
 فاذا فعل ذلك يغفر الله ذنبه وان كان ذنبه عظيما اذ ليس ذنبا اعظم من الكفر وقد قال الله تعالى
 جب ایسی توبہ کرتا ہی تو اللہ تعالیٰ اوکی خطا کو توبہ ہی کیسا ہی گناہ ہو کیونکہ کفر سی بڑا کوئی گناہ نہیں ہی اور اللہ کا فہم کی حق میں
 في حق اهل الكفر قل الذين كفروا ان يئسوا يغفر لهم مما قد سلف فاما ظنك فيما دونه من المعاصي
 یہہ فرماتا ہی تو کہہ دی کا فہم کو اگر باز آئیں تو معاف ہوا دنکو جو ہو چکا پھر تو کیا سمجھتا ہی کفر سی کتر گناہوں کو
 وقد روى انه عليه السلام قال لو اخطأ احدكم حتى يملأ ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه
 اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر تم میں سی کوئی شخص اتنی گناہ کری کہ بہر جا وی میدان آسمان اور زمین کا بہر وہ توبہ کری تو اللہ او پر رحمت کرتا
 وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه يعني انه اذا
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ بندہ جب خطا کا اقرار کرتا ہی پھر توبہ کرتا ہی تو اللہ او پر رحمت کرتا ہی مراد یہہ ہی
 اقر بكونه مذنباً ثم ندم على ما فعل من الذنوب وعلى ما اكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله
 کہ اپنی تین خطا وار کہہ کر پھر گناہ کئی ہو ہی پر اور برائی کا ہی ہو ہی پر شرمندہ ہو ہی اور آگے گو یہہ عزم کری کہ پھر ایسی حرکت نہ کروں گا
 يقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن سيئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنب على نوعين ذنب بينه و
 تو اللہ تعالیٰ اوکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوکی خطا سی درگزر فرماتا ہی لیکن یہہ سمجھنا چاہی کہ گناہ دو قسم کی ہوتی ہیں ایک تو صرف حقوق الہی
 بين الله تعالى وذنب بينه وبين العباد فالذنب الذي بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار
 دوسری حقوق العباد پھر گناہ صرف حقوق اللہ کی ہیں تو اس میں کفایت کرتی ہی توبہ
 باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود فاذا فعل ذلك لا يبرح من مكانه حتى يغفر له ذنبه
 زبانسی اور ندامت دل سی اور یہہ عزم کرنا کہ پھر کبھی نہ کروں گا جب ایسی توبہ کر چکا تو فوراً اوسے جگہ اوسکی خطا معاف ہو جاتی ہی
 الا ان يكون عليه شئ من فرائض الله تعالى فان الشرع لا يكتفي فيه بمجرد التوبة بل اضاف الى ذلك
 ہاں اگر اوکی ذمہ کچھ فرائض الہی میں سی ہی ہو تو اس صورت میں شرع فی صرف توبہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس توبہ کی ساتھ
 في البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة واما حقوق الادبيين فلا بد من اصالها
 بعضی فرائض کا قضا چاہی جیسی نماز اور روزہ اور بعضی میں کفارہ چاہی رہی حق العباد اس میں ضرور ہی کہ وہ حق مستحق کی پاس
 الى مستحقها فان لم يوجدوا يلزم تصدقها عنهم بنيه ان يكون وديعة عند الله تعالى يوصلها
 پہنچا دی اور اگر وہ مستحق نہ ملے تو لازم ہی کہ اوکو ادنیٰ طرف سی خیرات کردی اس نیت سی کہ اللہ تعالیٰ یہہ امانت قیامت کی دن
 الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد سبيلا لخروجه عما عليه من التبعات لا عساره فعليه ان يكثر
 انکی مستحق کو پہنچا دی اور جو شخص ماری تنگ دستی کی کوئی راہ نہ پنا دی حقوق العباد کی اداکا تو اسکو یہہ لازم ہی
 من الاعمال الصالحة وليستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل
 کہ اعمال صالح بہت کری اور اپنی مظلوموں مؤمن مرد اور مؤمن عورتوں کی لمی اکثر اوقات بخشش کی دعا کیا کری جب یہہ عمل کریگا
 كذلك يرجى من الله تعالى ان يرضى خصامه يوم القيمة بلطفه وكرمه المجلس الحادى عشر
 تو اللہ تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدعیوں کو اپنی لطف اور کرم سی راضی کردی گیا۔ جوین مجلس
 في بيك افضل الذکر وافضل الدعاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اور افضل دعا کی بیان میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

افضل الذکر الاله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله هذا الحديث من حسان المصابيح رواه جابر

سب ذکر کردن من سی بهتر سی لا اله الا الله اور سب دعاؤں میں کبھی بھی الحمد

وانما جعل فيه الحمد لله من افضل الدعاء لان الدعاء عبارة عن ذکر العبد لله وسواله عنه

اور الحمد سب دعاؤں میں افضل اسلئے پڑی کہ دعا اسکو کہتی ہیں کہ بندہ اپنی رب کو یاد کرے اور اس سے فضل کا سوال کرے

ففى الحمد لله المعنى موجودا ذی فیه ذکر الرب طلب المزیل لانه راس الشکر والعرف فی تقویہ الحمد لله راس الشکر والشکر الله

سوال الحمد میں یہ معنی موجود ہیں اسلئے کہ اس میں رب کی یاد ہے اور ترقی کی طلب ہے اسلئے کہ الحمد حاصل ہے شکر میں اور حمد ہی اسلئے فضائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والشکر یستلزم المزیل لقوله تعالى لئن شکرتم لازیدنکم فمن قال الحمد لله یصیر کانه سئل عنه

اور شکر ہی ترقی ہو کر کہتی ہے واسلئے فرمود اللہ تعالیٰ کی اگر حق مانو گی تو اور دون کا تم کو پہر جس میں الحمد سب کہا گویا اوسنی اللہ تعالیٰ ہی

تعالى زیادة فضله بعد الثناء علیه واما كون لا اله الا الله من افضل الاذکار فلان فیہ معنی لا یوج

شکا کر فضل کی ترقی طلب کی اور لا اله الا الله جو تمام ذکروں میں افضل ہے تو اسلئے کہ اس میں وہ معنی ہیں

فی ذکر غیره وبمعرفه ذلك المعنى یحصل للمكلف جمیع ما یجب علیه معرفته فی حقه تعالى وذلك المعنى

جو اور ذکر نہیں نہیں پائی جا قیام میں معنوی دریا منت کرنی سی مکلف کو حاصل ہو جاتی ہیں جو جو واجب ہے دریا منت کرنا بہ نسبت ذات باری تعالیٰ کی اور وہ معنی

اثبات الالهیة له تعالى ونفیها عما عداہ ویندرج فی معنی الالهیة جمیع ما یجب علیه معرفته

ربوبیت کا ثابت کرنا واسلئے اللہ تعالیٰ کی اور الوہیت کا سلب کرنا ماسوا اس سے اور الوہیت کی معنوں میں تمام باتیں آئیں جنکا جاننا مکلف کو ضرور ہے

فما یجب فی حقه تعالى وما یشتمل علیه وما یجوز له لان الالهیة تشتمل علی معنیین احدهما

اوصاف الہی سی جو واجب ہیں اور جو محال ہیں اور جو جائز ہیں اللہ تعالیٰ کی حق میں اسلئے کہ الوہیت میں دو معنی ہیں ایک تو

استغناءه تعالى عن جمیع مأساؤه والثانی افتقار جمیع ما عداہ الیه تعالى فعلى هذا یكون معنی کلام

اللہ کا بی نیاز ہونا تمام اپنی ماسوا سے اور دوسرا تمام ماسوا کا محتاج ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف اس تقریر کی موافق معنی کلام

التوحید لا مستغنی عن جمیع مأساؤه ولا مفتقر الیه جمیع ما عداہ الا الله تعالى اما استغناءه

توحید کی یہ ہے کہ نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا اپنی سے اور نہیں ہی کوئی محتاج الیہ تمام ماسوا اپنی کا سواء اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی بی نیازی

عن جمیع مأساؤه فیوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء اذ لو لم یجب له تعالى هذه الصفات

تمام ماسوا سے جو ہی اس سے واجب ہوا کہ اللہ تعالیٰ موجود اور قدیم اور باقی ہی اسلئے کہ یہ صفات اگر اللہ تعالیٰ کو بغیر وراثت ثابت نہ ہوا ہیں

لکان محتاجا الى محدث لان انتفاء شئی عن هذه الصفات لیستلزم الحدوث وكل حادث مفتقر

تو یہ ہر شے وہ محدث کا محتاج ہوگا اسلئے کہ ان صفات میں سے جوئی نہ ہوگی تب ہی حدوث لازم آوے گا اور ہر حادث محدث کا محتاج

الى محدث وکان یوجب له تعالى التنزه عن النقائص ویدخل فی التنزه عن النقائص وجوب السمع و

ہوتا ہے اور ایسی ہی واجب ہوا اللہ تعالیٰ کا بری ہونا نقصان سے اور نقصان سے بری ہونی میں آگئی واجب ہونا سمع اور

البصر والكلام اذ لو لم یجب له تعالى هذه الصفات لکان متصفا بالنقائص ومحتاجا الى من یدفع

بصر اور کلام کا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کو اگر یہ صفات واجب نہ ہونگی تو البتہ اوس میں نقصان کی باتیں پائی جائیں گی اور محتاج ہوگا ایسی کا جو اس

عنه تلك النقائص وکان یوجب له تعالى التنزه عن الاغراض فی افعاله واحکامه اذ لو لم یجب

نقصان کو دور کر دے اور ایسی واجب ہوا پاک ہونا اللہ تعالیٰ کا غرض سے افعال اور احکام میں اسلئے کہ اگر واجب نہ ہو

له تعالى التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

لہ تعالیٰ پاک ہونا غرض سے تو بیشک محتاج ہوگا ایسی شے کا جس سے اسکی غرض حاصل ہو ایسی ہی ضرور ہوا اللہ تعالیٰ کو نہ پر کچھ واجب ہوتا

لہ تعالیٰ التنزه عن الاغراض لکان محتاجا الى ما یحصل به غرضه وکان یوجب له تعالى ان لا یجب

عليه فعل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه شيء منهما لكان محتاجا الى ذلك الشيء
کسى فعل کا ممکنات میں سے کرنا اور نہ کرنا اسلى کہ اگر واجب ہو اسكى ذمہ پر کچھ ان دونوں میں سے تو البتہ محتاج ہوگا اس شى کا

ليكمل به اذ لا يجب له تعالى الا ما هو كمال واما افتقار جميع ما عدا تاليه تعالى فيوجب له تعالى
تاکہ اوتى کامل بن جاوى اسلى کہ بعد تعالى کو صفات کمال ہی واجب ہوتی ہیں اور تمام ممکنات ماسوى اسدى محتاج ہوتی سى اسدى طرف واجب ہوا

القدرة والارادة والعلم والحياة اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن إيجاد شيء
اسد تعالى کا قدیر اور صاحب ارادہ اور علیم اور حى ہونا اس لئے کہ یہ چاروں صفت اگر اسد تعالى کو واجب نہ ہوں تو وہ تمام ممکنات کی پیدا کر فى سى

من الممكنات وكذا يوجب له الواحدية اذ لو لم يجب له تعالى الواحدية بل كان معه غيره في
عاجز ہوگا اور ایسی ہی وحدانیت بھی واجب ہوتی ہی اسلى کہ اگر وحدانیت نہ ہو بلکہ اسكى ساتھ ایک اور اسد سواى اسكى ہو

الالهية لو يفتقر اليه شيء من الممكنات للزوم عجزها ويؤخذ من افتقار جميع ما عدا تاليه تعالى
تو بہر کوئى شى ممکنات میں سے اسكى محتاج نہ ہوگی کیونکہ بیک ٹوک کی دونوں عاجز ہو جائیگی اور جب تمام ممکنات ماسوى اسدى

حدوث العالم بأسره اذ لو كان شيء منه قد يما لكان مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه يؤخذ
اسكى محتاج ہوئیں تو اسى معلوم ہوا کہ عالم تمام حادث ہی اسلى کہ عالم میں سے کچھ ہی اگر قدیم ہو تو وہ اسد تعالى سى بی پرواہ ہوگا اسكى طرف محتاج نہ ہوگا اور یہ بھی

ايضا ان لا يؤثر شيء من المخلوقات في اثره اذ لو كان في شيء من المخلوقات تأثير في اثره لكان ذلك لا أثر مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر
معلوم ہوا کہ کسى چیز کو مخلوقات میں سے کسى امر میں کچھ اثر نہ ہو اسلى کہ اگر مخلوقات میں سے کسى شى کو کچھ اثر مستقل ہوتا تو البتہ وہ اثر اسد تعالى کا محتاج

اليه فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله تعالى ولا يجب
بلکہ باینانہ اس تقریر کی موافق جو شخص لا اله الا الله پڑھتا ہی گویا کہ وہ یہ کہتا ہی کوئى واجب الوجود نہیں سواى اسد تعالى کی اور نہ کوئى واجب

القدم والبقاء الا الله ولا قادر على إيجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهى من المعلومات
وقدیم اور باقى سواى اسد تعالى کی اور نہ کوئى قدرت والا تمام ممکنات کی پیدائش پر سواى اسدى

الا الله ولا منزّه عن جميع النقائص ولا عن الاغراض في فعله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شيء من
سواى اسد تعالى کی اور نہ کوئى برى تمام نقصانوں سى اور نہ غرض سى اپنى افعال اور احکام میں سواى اسد تعالى کی اور نہ کوئى اثر کر نیوالا کسى چیز میں

المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس كل ما وجب في حقّه تعالى واستحال عليه وجاز له فقد
مخلوقات میں سے سواى اسد تعالى کی اسہی طرح جو جو صفات اسد تعالى کو واجب ہیں اور جو اسكى حق میں محال ہیں اور جو جو جائز ہیں

ظهر من هذا ان فهم معنى كلمة التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى
اس سى ظاہر ہوا کہ کلمہ توحید کی معنوں کو سمجھنا معرفت الہی پر موقوف ہی

ليست ضرورية حتى يحصل بالبداهة معرفة كون الواحد نصف الاثنين بل انما تحصل
بدیہی یعنی ظاہر نہیں ہی تاکہ خود بخود معلوم ہو جاوى جیسی ایک کو دو کا آدہ جانتی ہیں بلکہ استدلال سى

بالاستدلال الذى هو النظر في الدلائل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به وقال انظر واما اذا
معلوم ہو سکتا ہی جسکو نظر فی الدلیل کہتی ہیں پس استدلال کرنا واجب ہوا چنانچہ اسد تعالى نے ہی ارشاد کیا ہی فرمایا دیکھو کیا کیا

في السموات والأرض فمن تركه يكون أثم لانه اعطى الانسان نعمة العقل فيستدل به على وجوده
موجود ہی آسمانوں اور زمین میں پہر جسنى استدلال کو ترک کیا وہ گنہگار ہوگا اسلى کہ اسد تعالى نے آدمی کو عقل کی نعمت اسہی واسطی عطا کی ہی کہ اسكى ذمہ ثابت کرے

وقدمه ووحده وسائر صفاته التي تدل عليها أفعاله وهي القدرة والارادة والعلم والحياة
اسد وجود اور قدیم اور وحدانیت اور تمام وہ صفات جن پر اسكى افعال دلالت کرتی ہیں اور وہ صفات قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات ہی

فاذا لم يستدل به لا يكون مؤدياً لشكر نعمة العقل فيكون اثماً فيبقى في مشية الله تعالى

بہر اگر اسنی اوس عقل سی استدلال کیا تو اوسنی عقل کی نعمت کا شکر ادا کیا پس یہ گنہگار ہوگا بہر مشیت الہی میں رہی گا

ان شاء يعفر عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة

چاہی اسکو صاف کر کر جنت میں بلا عذاب داخل کری اور اگر چاہی اوسکی خطا کی موافق اوسکو عذاب دیکر جنت میں داخل کری

فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يعتنى في معرفة الله تعالى حتى تيسر له فهم معنى كلمة التوحيد

اب ہر مؤمن پر واجب ہی کہ معرفت الہی میں کوشش کیا کری تاکہ اوسکو سمجھنا کلمہ توحید کی معنوں کا سہل ہو جاوی

التي هي ثمن الجنة وسبب الخلاص من العذاب المؤبد وقد نص العلماء على لزوم فهم معناها

جو کہ جنت کی قیمت اور دائمی عذاب سی رستگاری کا باعث ہی اور علماء صاف کہہ گزری ہیں کہ سمجھنا معنوں کا لازم ہی

والا لا ينتفع بها متلفظها في الانقاذ من الخلود في النار اذ ليست فضيلتها بانزاع تحريك اللسان

اور نہیں تو زبان پر پڑھنی سی اصل فائدہ نہیں ہی کہ دائمی آگ کی عذاب سی بچی اسواسطی کہ اوسکی فضیلت زبان ہلائی سی نہیں ہوتی ہی

بها من غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها بازاء حصول معناها في القلب بسبب

جسبکہ کہ اوسکی فضیلت یہ ہی ہی کہ اوسکی معنی بسبب معرفت الہی کی دل میں متیقن ہوں

معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى ليست معلومة

اور معرفت الہی سی مراد یہ نہیں ہی کہ اوسکی ذات کو دریافت کری اسلئے کہ اوسکی ذات تو بشر کو معلوم نہیں ہو سکتی

للشرب بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له ليعلم من

بلکہ معرفت سی یہ مراد ہی کہ یہ دریافت کری کہ اللہ تعالیٰ کی حق میں کیا تو واجب ہی اور کیا محال ہی اور کیا جائز ہی تاکہ دریافت کری

ينطق بها ما نفى عن غيره تعالى وما اثبت له فانها مركبة من نفى وايجاب فاما نفي كل فرد من

کلمہ پڑھنی والا کیا صفت نفی کیا چاہی غیر اللہ سی اور کیا ثابت کیا چاہی اللہ تعالیٰ کو کیونکہ کلمہ مرکب ہی نفی اور اثبات سی پس نفی کرنا تو ہر فرد

افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى

معبود حقیقی کا ہی سوای ذات الہی کی اور مثبت ایک فرد واحد ہی معبود حقیقی میں سی کہ وہ ذات الہی ہی اور معنی

الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب مجرد ادراكه ان يصدق

اللہ کی یہ ہی ہیں کہ واجب الوجود ہو سزاوار عبادت کا اور یہ معنی کلی ہیں کہ صرف باعتبار ادراک کی ہو سکتا ہی کہ بہت افراد پر صادق

على كثيرين لكن الدليل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصاً بذات الله تعالى فذلك

آوی پر دلیل قطعی سی معلوم ہوا کہ تعدد اسمیں محال ہی اور یہ صفت خاص ہی ذات الہی کو اور وہ

الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له موجداً قديماً واحداً

دلیل عالم کا وجود ہی بیشک یہ عالم حادث محدث کا محتاج ہو کر دلالت کرتا ہی کہ اوسکا ایک موجد ہی قدیم واحد

متصفاً بالقدرة والارادة والحياة والعلم لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى

اور قدیر اور صاحب ارادہ اور حی اور علیم اسلئے کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو البتہ محدث کا محتاج ہوگا

محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما محال ولو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بدنيهما

بہر دور یا تسلسل لازم آوے گا اور یہ دو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سی زیادہ کئی ہوں تو بیشک اوسکی اسمیں

المتانم المقتضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان

روک ٹوک واقع ہوگی جسی عالم موجود نہ ہوگی اور اگر قدرت والا اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو بیشک

عاجز عن ايجاد شئ من العالم لان الایجاد اثر القدرۃ وتأثیر القدرۃ فی شئ من الاشیاء
عالم میں سے ہر ذرہ کی ایجاد علی جوگاسنی کہ ایجاد کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہے اور تاثیر قدرت کی کسی شئی میں اس شئی کی ارادہ کرنے پر

یتوقف علی ارادة ذلك الشئ و ارادة ذلك الشئ یتوقف علی العلم به لان القصد الی ایجاد شئ
موقوف ہے اور ارادہ اس شئی کا بدون علم اس شئی کی نہیں ہو سکتا اس لئے ارادہ کسی شئی کی ایجاد کا

مع عدم العلم به محال ولا تصاف بهذه الصفات الثلاثة یتوقف علی الحيوة لكونها شرطاً فیها
بدون علم اس شئی کی محال ہے اور یہ تینوں صفتیں کب ہو سکتی ہیں بدون حیات کی کیونکہ حیات شرط ہے

فعلی هذا یكون وجود العالم بل وجود كل جزء من اجزائه دلیلاً قطعياً علی وجوده تعالی وكونه
اس بیان کی مطابق وجود تمام عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا اس کی اجزاء میں سے یقینی دلیل ہے اللہ تعالیٰ کی وجود پر کہ وہ

قدیماً واحداً متصفاً بهذه الصفات الأربع المذكورة و علی استحالة اضدادها ولهذا كان
قدیم اور واحد ہے اور موصوف ہے ان چاروں صفات مذکورہ سے اور دلیل ہے اس کی کہ ان صفات کا خلاف محال ہے اسہیلے

بعض اهل التوحید یقولون استدلالاً بالاثار علی المثر ما رینا شیئاً الا رینا الله تعالی بعدة فان
بعضی اہل توحید اثر سے مؤثر پر استدلال کر رہے ہوتے ہیں کہ ہنسی جب کسی شئی کو دیکھا تو اس کی مانند ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھا بیشک

كل جزء من اجزاء العالم لكونه حادثاً محتكجاً الی من یوجدہ ویرتبہ لا یزال یتكلم بكلام لا یرفہ فیہ
ہر ذرہ عالم کی اجزاء کا چونکہ حادث اور محتاج ہے اپنی پیدا اور پرورش کرنے والی کا ہمیشہ ایسی کلام سے جس میں نہ حرف ہیں

ولا صوت أن له موجداً قدیماً واحداً متصفاً بالقدرۃ والارادة والعلم والحيوة یسمع كلامه
اور نہ آواز ہے کہ میرا پیدا کرنے والا قدیم ہے واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ صاحب علم صاحب حیات تمیز والی

السامعون ولا یسمعه الذین هم عن السمع لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی یسمع
اس کی کلام سنتی ہیں اور بی تمیز جنکی سمجھ بیکار ہے نہیں سنتی اور سماعت سے مراد سماعت باطنی ہے جسی وہ کلام سنتی جاتی ہے

به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا عربی ولا عجمی لا یسمع الظاهر للسمع لا یسمع غیر الا صوت وتشارك
جسمین حرف اور آواز نہ ہو اور نہ عربی نہ ہو اور نہ عجمی یہ سماعت ظاہری مراد نہیں ہے جسی ہوا آواز کی کچھ معلوم ہو اور چو پائے

فیہ البہائم الانسان اذ لا قدر لشیء تشارك فیہ البہائم الانسان والحاصل ان المكلف لا یعرف من
اور انسان اور جسمین شریک ہیں کیونکہ اس شئی میں کیا خوبی ہے جسمین چو پائے اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ آدمی مکلف

صفاته تعالی بالعقل الا ما یتوقف علیہ افعاله وما لو یتوقف علیہ افعاله تعالی كالسمع والصر
صفات الہی میں سے ضرور عقل وہ ہے جان سکتا ہے جن صفات پر افعال موقوف ہیں اور جن صفات پر افعال موقوف نہیں ہیں جسی سمع اور صر

والكلام فقد یستدل علی ثبوتها له تعالی تارة بالعقل وتارة بالنقل اما الاستدلال بالعقل فهو
اور کلام ان صفات کی ثبوت پر کہیں تو استدلال عقلی کرتی ہیں اور کہیں استدلال نقلی استدلال عقلی تو یہ ہے

انها صفات کمال و اضدادها صفات نقصان واتصافه تعالی بصفات الكمال وعدم اتصافه
کہ یہ صفتیں کمال کی ہیں اور اس کی ضدین صفتیں نقصان کی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا صفات کمالیہ سے موصوف ہونا اور صفات نقصان سے

بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه بتلك الصفات واما الاستدلال بالنقل فهو ان
بری ہونا واجب ہے اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان صفات سے موصوف ہو اور استدلال نقلی یہ ہے کہ

الشرع قد صرح بثبوتها له تعالی فوجب الجزم بثبوتها له تعالی ودلیل النقل فی هذه المسئلة
شرع سے ان صفات کا ثبوت صاف ظاہر ہے پس یقین کرنا اس کی ثبوت کا واجب ہوا اور اس مسئلہ میں دلیل نقلی

اولی من دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى ليستدل بها على شئها
 بهتری عقلی دلیل سی اسلئی کہ ان صفات پر افعال الہی تو موقوف ہیں نہیں تاکہ ان افعال سی ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیلئے
 له تعالى وذاته لم يكن معلوما لاحد حتى يعلم انها في حقه تعالى كما يجب اتصافه بها بحيث
 اور اسکی ذات کسیکو معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی یہی کمالیہ میں انکا ثبوت ہی چاہئی ہونا ایسا
 لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف باصدا دها وعاد کر من كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم
 کہ اگر یہ صفات موجود نہ ہون گی تو انکی اصدا د موجود ہوگی اور ان صفات کا کمالیہ ہونا جو مذکور ہوا تو وہ ہماری حق میں ہی اور یہ کچھ لازم نہیں
 من كون الشئ بالنسبة اليها كما لا ان يكون في حقه تعالى كما لا الا ترى ان اللذة والام مع كونها
 کہ جو صفت ہماری حق میں باعث کمال کا ہو تو یہ نسبت ذات الہی کی یہی کمالیہ ہو کیا تجھکو معلوم نہیں ہی کہ لذت اور ام باوجودیکہ
 بالنسبة اليها كما لا يمتنع ان على الله تعالى لكونها من عوارض اجسام فعلى هذا يلزم في اثبات
 ہماری حق میں کمال میں اسد تعالیٰ پر ممتنع ہیں اسلوسی کہ جسموں کی عوارض سی ہیں اس بیان کی موافق لازم یہ ہے کہ
 تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل عن الانبياء الذين ثبت صدق كل واحد منهم و
 ان صفات کی باب میں دست آویز نقلی بیان کی جادی انبیاء علیہم السلام سی کہ صدق ہر کا اور
 امانته ونبوته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق رسولی فی کل ما يبلغ عنی سواء
 امانت اور نبوت ایسی معجزہ سی ثابت ہو چکی ہی جو قائم مقام ارشاد الہی کی ہی میرا رسول سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری برابر ہی مع
 كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتة لان المعجزة تصديق فعلی من الله تعالى لرسوله لكونها
 کہ تبلیغ بواسطہ قول کی ہو یا فعل کی یا سکتی کہ معجزہ اسد تعالیٰ کی طرف سی تصدیق فعلی ہی واسطی رسول کی کیونکہ معجزہ
 فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة قائما مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعوة السائل
 ایک فعل ہی افعال الہی سی خلاف عادت کی قائم مقام صاف ارشاد کی ہی رسول کی تصدیق کی لہذا رسالت کی دعویٰ میں
 فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده عند دعائه الرسالة تصد امر كانه قال صدق رسولی
 کیونکہ اسد تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت رسول کی ہتہ پر رسالت کی دعویٰ کرنی کی وقت پیدا کیا تو گویا یہ ارشاد کیا میرا رسول سچا ہی
 فی كل ما يبلغ عنی سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتة قال العلماء مثال ذلك ان
 تمام احکام میں جو میری طرف سی ادا کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ رسول کی قوی ہو یا فعلی ہو یا چپ ہی سی ہو علماء فی اسکی بہ مثال بیان کی ہی
 رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انار رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا
 ایک شخص بادشاہ کی مجلس میں ایک جماعت کی روبرو کھڑا ہو کر کہی میں اس بادشاہ کا ایلیج ہوں مجھکو تمہاری پاس فلاں فلاں حکم دیکر بھیجا
 من التكليف وطلبوا منه حجة تدل على صدقه وقال اية صدق في اتي اطلب من الملك ان
 اور وہ جماعت اسی صداقت کی دلیل طلب کری تب وہ شخص کئی نشان میری صداقت کا یہم ہی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ
 يخالف عادته ويقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات وفعل الملك ذلك بطلبه فلا شك
 اپنی خلاف عادت اپنی جگہ سی تین دفعہ کھڑا ہوا اور بیٹھ جادی پہر وہ بادشاہ کھڑا ہی یہہ کر بیٹھی تو بیشک
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عنی ومفيد للعلم
 یہہ کار بادشاہ کا قائم مقام اس قول کی ہی یہہ شخص سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری اور اسی علم
 الضرورى بصدق له من شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لو يشاهده بل وصل اليه خبره
 یہی اسکی صداقت کا حاصل ہوگا جو کوئی یہہ حرکت بادشاہ کی دیکھگا اور جو شخص نہ دیکھیگا بلکہ اسکو تو اتنی سی یہہ خبر پہنچیگی

بالتواتر ولا ریب ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام فی افادة معجزتهم العلم
اور بیشک یہ مثال رسل علیہم السلام کی حال سے خوب مطابق ہے کہ انکی معجزہ سی انکی

الضروری بصدقہ من شاهدها ولم یستأدها بل وصل الیه خبرها بالتواتر فاذا ثبت
صدافت کا علم بدیہی حاصل ہوتا ہی دیکھنی والوں کو اور جنہوں کی نہیں دیکھا تواتر سے سکر جب انکا صدق ثابت ہو چکا

صدقہم بدلالة المعجزة وجب تصدیقہم فی کل ما جاء وایہ من عند اللہ تعالیٰ وافضلہم
معجزہ کی دلالت سے تو واجب ہوئی انکی تصدیق تمام احکام میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لای ہیں اور تمام انبیاء میں افضل

نبینا ومولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانه تعالیٰ قد بعثہ الی اهل الارض لیبلاغہم امرہ ونہیہ ووعدہ
اور برتر نبی اور صاحب ہماری محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بیشک اللہ تعالیٰ فی انکو تمام اہل روی زمین کی طرف سے پکارتا انکو اللہ کا حکم اور مانت اور جزا

ووعیدہ وایذہ بمعجزات کثیرة لا حصر لہا لیبصدقہ فوجب علیہم تصدیقہ فی کل ما اخبر
اور سزا پہنچا دین اور انکی تائید کی بہت معجزات سے جسکا انتہا نہیں تاکہ انکی تصدیق کریں سو واجب ہی اول سب پر تصدیق انکی تمام خبروں میں

وطاعته فی کل ما امر والانتہاء عن کل ما نجر من لم یصدقہ فیما اخبر ولم یطعه فیما امر ولم ینتہ
اور واجب ہی طاعت انکی تمام حکموں میں اور باز رہنا جس چیز سے طاعت کریں اور نہ طاعت کریں انکی حکم کی اور باز نہ

عما زجر یكون من الذین قال اللہ فیہم فی القرآن العظیم الذی هو افضل معجزاتہ اولئک کالکفار
منع کی ہوئی سی تو وہ اول لوگوں میں ہی جسکی حق میں اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں جو انکا سب سے بڑا معجزہ ہی فرماتا ہی وہ جیسی چاہا یہ

بل ہم اضل فانه تعالیٰ شہد بالہا یوم فی کون مشاعرہم متوجہة الی اسباب الدنیا ومقصودہ
بلکہ اولیٰ سے زیادہ بصرہ اللہ تعالیٰ فی انسان کو چوپایوں سے مشابہت دی اسباب میں کہ انکی عقلیں دنیا کی مال اسباب کی طرف متوجہ ہیں اور دنیا ہی پر

علیہا وعدم التفکر فیما یفرح اذانہم من آیات القرانیة والحادیث النبویة وعدم الالتفات بہا
ہر گز نہیں اور ہرگز تامل نہیں ہی اوسمیں جو کتنی ہیں آیات قرآنی اور احادیث نبویہ اور اصلاً اللہ پر توجہ نہیں ہی

بل جعلہم اضل منها لانہا تدرك ما من شانہا ان تدرك من المنافع والمضار وتجد غایۃ جہدہا
بلکہ اللہ تعالیٰ فی انسان کو چوپایہ سے بصرہ زیادہ کہا کیونکہ چوپایہ تو اپنی حیثیت کی موافق نفع اور ضرر کو پہچان لیتی ہیں اور خوب کوشش کرتی ہیں

فی جلب ما ینفعہا وسلب ما یضرہا وتنقاد لصاحبہا وتمیز من یحسن الیہا من یسئ الیہا وهو کمال
اپنی منفعت کی پیدا کرنی میں اور ضرر کی دفع کرنی میں اور اپنی مالک کی اطاعت کرنی میں اور تمیز کرتی ہیں درمیان انکی جو انکی ساتھ احسان کری اور ضرر پہنچا دے

لیسوا کذلک حیث لا یميزون بین المنافع والمضار ویجتہدون غایۃ جہدہم فی جلب ما ینفعہم
ایسی نہیں ہیں اسلئے کہ اصلاً نفع اور ضرر میں فرق نہیں کرتی اور ضرر رسان چیز میں مر کب کر کوشش کرتی ہیں اور منفعت سے الگ سمجھتی ہیں

وسلب ما ینفعہم ولا ینقادون لربہم وخالقہم ورازقہم ولا یعرفون احسانہ الیہم ویقدمون علی
اور اطاعت نہیں کرتی اپنی پروردگار اور پیدا کرنی والی اور روزی دینی والی کی اور نہیں سمجھتی کدوں پر اوسنی کیا کیا احسان کیا اور عذاب

العذاب الالیم ولا یقدمون علی النعم المقیم ویكونون من الذین قال تعالیٰ فیہم یعمون ظاہراً
دردناک کی طرف دوڑ کر جاتی ہیں اور دائمی عیش کی طرف نہیں جاتی پردہ اون لوگوں میں ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فوٹا ہی جانتی ہیں اور پورے

من الحیوة الدنیا وہم عن الآخرة ہم غفلون یعنی انہم یعملون ظاہراً حقیراً خسیساً من الدنیا
دنیا کا جینا اور وہ لوگ آخرت سے خبر نہیں رکھتی یعنی یہ لوگ یہ بھی ظاہر کی نگہی اور بیکار دنیا کو خوب جانتی ہیں

وهو ما یشاہدونه من زخارفہا وملازہا وساثر احوالہا الموافقة لشہواتہم الملائمة لاهوائہم
اور یہ جو کہ انکو نظر آتا ہی دنیا کی رونق اور تزاد اور تمام احوال جو انکی شہوات کی موافق اور انکی ہواہوس کی مطابق ہیں

وهم غفلون عن الآخرة التي هي المطلب الاعلى والمقصد الاقصى ولا يخطر ببالهم ولا يتفكرون
 من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى
 وقدسوته وادراته وعلمه وحيوته وذلك العلم لا يحصل الا بالنظر الى المصنوعات والتفكر فيها
 والاستدلال بتغيراتها على حدودها واحتياجها الى موجد قديم واحد متصف بالقدرة و
 الاسادة والعلم والحيوة وهم قصر النظر على الظواهر الحسية كالبهائم ولم يتفكروا في عجائب
 صنعه ليستدلوا بها على وجوده وقدرته وادراته وعلمه وحيوته فيعلموا ان ما اخبر
 من امور الآخرة امور ممكنة يلزم وقوعها وعند وقوعها يكون المكلف فيها بحكم صلاح الاعمال
 وفسادها فريقتين فريق في الجنة وفريق في السعير نسال الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة مع
 الا براد لا من اهل النار مع الاشرار المجلس الثاني عشر في بيان اسعد الناس بشفاة
 النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيان من
 يوم القيمة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه هذا الحديث من صحاح المصابين رواه ابوهريرة
 وقريب منه ما روى عن زيد بن ارقم انه عليه السلام قال من قال لا اله الا الله خالصا دخل الجنة فانه عليه
 الصلوة والسلام قد بشره لنيل ما وعد في هذين الحديثين ان يكون فيمن قال لا اله الا الله الخالص
 والاخلاص معنى الخلو من الاخلاص مساعدة الحال للمقال فمن قال لا اله الا الله ولم يساعد
 حاله لمقاله لا يكون فيه شيء من الخلو والاخلاص وانما يكون فيه من الخلو والاخلاص
 اذا صنع هذا القول عن الذنوب وحمله على الطاعات وان لم يمنع من الذنوب ولم يحمله على
 اذا صنع هذا القول عن الذنوب وحمله على الطاعات وان لم يمنع من الذنوب ولم يحمله على

الطاعات لا يكون فيه الخلوص والاخلاص ويخاف ان يكون هذا القول فيه عاريتة يسترد منه

تو او میں خلوص و اخلاص کہاں ہے اور اندیشہ یہ ہے کہ یہ قول او میں بطور عاریت کی ہو پھر چہن نہ جادی

لان من لم يكن فيه الا اصل الايمان وهو مقصر في الاعمال ومصر على الذنوب قريب من ان

کیونکہ جس شخص میں سوای اصل ایمان کی کچھ نہیں ہے اور وہ تک اعمال میں قصور کرتا رہے اور گناہوں پر اڑا رہا کیا بعید ہے کہ

ينقلع شجرة ايمانه اذا صادته الرياح العاصفة التي هي الوسوس الشيطانية المحركة لها لان

درخت ایمان کا جڑ کسی اوکھڑ جادی جب او سکوتند ہوا میں صدہ پہنچا میں کہ وہ وسوسہ شیطانی میں جوا او سکوتند رہتی رہتی ہیں کیونکہ

كل ايمان لم يثبت في القلب اصله ولم ينتشر في الاعضاء فروعه ولم يظهر فيها ثمره لا تثبت

جس ایمان کی جڑ دل میں خوب نہیں بیٹھی اور او کی ٹہنیان تمام اعضا میں نہیں پھیلے اور نہ او کو وہی کچھ پہل لگا ہے

عند ظهور ملك الموت ويخاف عليه الزوال وانما يثبت في القلب اصل الايمان وانما ينتشر في

تو وہ جب ملک الموت آوے گا قائم نہیں رہے گا اور اندیشہ زوال کا ہے دل کی اندر ایمان کی جڑ جب خوب بیٹھی ہے اور او کی ٹہنیان

في الاعضاء وانما يظهر ثمره فيها اذا سقى بماء الطاعات على توالي الايام والساعات حتى يرى

اعضاء کی اندر جب پھیلے ہیں اور پہل ایمان کا جب یہ لگتا ہے کہ طاعات کی پانی سی ہمیشہ وقت رات دن سیراب کرتا رہے تاکہ او کی جڑ محکم

ويثبت وينتشر فروعه ويظهر ثمره فهذا امر لا يظهر الا عند الخاتمة واصل ذلك على ما ثبت

اور ثابت ہو کر او کی شاخیں پھیلے اور او کو پہل لگی یہ حال درسی خاتمہ سی معلوم نہیں ہو سکتا اور اصل اسکی جیسی کہ

في العلوم العقلية ان تكرار الافعال سبب لحصول الملكة الراسخة في النفس فمن اصر على

علوم عقلی میں ثابت ہے یہ ہے کہ ہر فعل بار بار کرنی کرتی نفس میں خوب کامل ہو جاتا ہے پھر جو شخص گناہوں پر

الذنوب يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان

اصرار کرتا ہے او سکی دین محبت گناہوں کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں عمر بھر کی موت کی وقت یاد آتی ہیں پھر اگر اس شخص کو

ميله الى الطاعات اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي

رغبت طاعات کی زیادہ تھی تو اکثر اسکو موت کی وقت طاعات یاد آویں گی اور اگر اسکو رغبت گناہوں کی

اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فربما يقبض روحه عند غلبة شهوة من الشهوات

زیادہ تھی تو پھر موت کی وقت گناہ یاد آویں گی پس بعضی وقت نزدیک غلبہ کسی شہوت کی شہوتوں میں سی

او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتضير سببا لسوء خاتمة فاما الذي غلبت ذنوبه

یا کسی گناہ کی گناہوں میں سی او کی جان نکل جاتی ہے اور او سکادل اس میں گناہستانی یہ ہے سبب او سکی خاتمہ بد کا ہو جاتا ہے اور جس شخص کی گناہ بہت

وكانت اكثر من طاعاته ولم يتب عنها بل كان مصرا عليها وقلبه فرجا بها فهذا الخطر في حقه

اور طاعات سی زیادہ ہوں اور توبہ کی نہ ہو بلکہ گناہوں پر اڑا رہا اور او سکادل اسی میں خوش رہے تو ایسی شخص کی حق میں اسکا

عظيم اذ قد يكون غلبة الالف سببا لان يتمثل صورة معصية في قلبه وتتميل اليها نفسه

بڑا اندیشہ ہے اس واسطی کہ بعضی وقت ماری غلبہ محبت کی صورت گناہ کی او سکی دین پیدا ہو جاتی ہے اور او سکادل او دہر کو مایل ہوتا ہے

ويقبض عليها روحه فذلك هو سوء الخاتمة واما الذي لم يرتكب ذنبا اصلا او امرت بتركه لكن

اور وہ میں جان نکل جاتی ہے سو خاتمہ بد ہی ہے اور جس شخص کی کوئی ہرگز گناہ نہیں کیا یا گناہ تو کیا پھر

تاب وهو بعيد عن هذا الخطر فعلى هذا يجب على كل مسلم بعد ما قال لا اله الا الله ادعاء واجب

توبہ کرنی سو وہ اندیشہ سی محفوظ ہے اس بیان کی موافق ہر مسلم پر جو لا الہ الا اللہ کہتی ہیں واجب ہے کہ جو طاعات

وَتَحَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ فَالسَّعِيدُ مَنْ يَخَالَفُ هَوَاهُ وَيُطِيعُ مَوْلَاهُ وَالشَّقِيُّ

اور دکا جی کو چاؤسی سو بہشت ہی ہی ٹھکانا پس نیک بخت وہ ہی ہے جو اپنی ہواہوس کی مخالفت کر کر اپنی صاحب کی اطاعت کرے اور

مَنْ يَتَّبِعْ هَوَاهُ وَيَخَالَفْ مَوْلَاهُ فَإِنَّ اتِّبَاعَ الْهَوَىٰ سَمٌّ قَاتِلٌ مِنْ سُمومِ الدِّينِ يَفْضِي إِلَى الْهَلَاكِ

وہ ہی کہ اپنی ہواہوس کی پیروی لگا رہی اور اپنی صاحب کی مخالفت کرے بیشک اطاعت نفس کی زہر قاتل ہی دین کی زہرون میں سے ہمیشہ کی واسطی مار ڈالتا ہی

الْأَبَدِي يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فَالْخَائِفُ مِنَ الْهَلَاكِ فِي هَذِهِ

جس دن نہ کام آوی کوئی مال نہ بیٹی مگر جو کوئی آیا اسد بس لیکر دل چنگا پس جو شخص ڈرتا ہی موت سے اس

الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ إِذَا كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْإِحْتِرَازُ عَنِ السُّمومِ وَمَا يُضِرُّهُ مِنَ الْمُهْلَكَاتِ فَالْخَائِفُ

دنیا فانی میں اوسپر واجب ہی کہ ہر وقت ہمیشہ زہرون سے اور تمام مہلکات سے بچتا ہی سو جو بولاک

مِنَ الْهَلَاكِ الْآبَدِي أُولَىٰ أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْإِحْتِرَازُ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي هِيَ سُمومُ الدِّينِ فَإِنَّ

ابدی کا خوف ہو تو اوسکو تو ضرور تر واجب ہی کہ ہر وقت گناہوں سے بچتا رہی کہ وہ دین کی حق دین زہر میں آن زہر ولسی

الْخَوْفُ مِنْ هَذِهِ السُّمومِ فَوَاتِ الْآخِرَةِ الْبَاقِيَةِ الَّتِي لَيْسَ أَعْمَارُ الدُّنْيَا عَشْرَ عَشِيرٍ مِنْهَا

بہر ہی اندیش ہی کہ آخرت فوت نہو حاوی جو ہمیشہ کو باقی ہی اور کئی کئی بار دنیا کی عمریں اوسکی ستون حصہ کو نہیں ملتی

إِذْ لَيْسَ لِمَدَّتْهَا آخِرُ غَايَةٍ وَفِيهَا النِّعَمُ الْمُقْتَرِنُ وَالْمَلَكُ الْعَظِيمُ وَفِي فَوَاتِهَا بَأْسٌ مُجِيمٌ وَالْعَذَابُ الْكَالِيمُ

کیونکہ آخرت کی مدت کا انتہا اور آخر نہیں ہی اور اوسمیں نعمتیں دائمی اور ملک بڑا اور اوسکی فوت ہوتی میں روزخ کی آگ ہی اور عذاب دہشناک

فَالْبِدَارُ الْبِدَارُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالْإِسْتِغْفَارِ قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَ سُمومُ الذَّنْبِ فِي رُوحِ الْإِيمَانِ وَلَا يَنْفَعُ بَعْدَهُ

پس بدین روح بدی طرف تدر اور استغفار کی پہلے اس ہی کہ گناہوں کا زہر ایمان کی روح میں اثر کری بہر نہ تو بہر میر فائدہ کرے گا

الْإِحْتِثَاءُ وَلَا تَزِيلُ الْأَطْيَابُ إِلَّا زَيْتُ النَّاسِ صَحِيحِينَ وَلَا وَعْظُ الْوَاعِظِينَ وَيُحَقِّقُ عَلَيْهِ الْقَوْلَ أَنَّهُ مَنْ

بچہ ارتقی اور عمدہ چیز کما سورت کا اور نہ نصیحت کنا صحیح کی اور نہ وعظ واعظون کا اور اوسپر بہر ہی قول ثابت ہو جائیگا کہ یہ

الْكُفْرُونَ وَيَدْخُلُ تَحْتَ نَسَمِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا أَشِدَّاءَ لَنَا فِي الْإِذْقَانِ فَهُمْ مُقْحَقُونَ

کافر ہی اور اس قول عام کی لی داخل ہو جائیگا صحوڈالی میں اوسکی گردنوں میں طوق سو وہ میں شوڈیون تک پہنچے اوس اقل رہی ہیں

وَلَا يَغْنِزُكَ لَفْظُ الْإِيمَانِ وَتَقُولُ الْمَرَادُ بِهِ الْكُفْرُونَ إِذْ قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الزَّانِي لَا يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ

اور ایمان کی لفظ سے کہتے ہیں نہ آنا کہ تو کہنی لگی آیت میں مراد کافر میں اسواسطی کہ حدیث میں یہ آیا ہی نہیں کہ زانی زنا کری اور مؤمن ہی ہو

وَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرَّاتٍ كَثِيرَةٍ لَفِي الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمِلَّتْهُ وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ

کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد نہیں ہی کہ وہ ایمان سے ہی اللہ تعالیٰ کا اور اوسکی فرستون کا اور یہی کتابوں کا یہ اوسکی رسولوں کا سلب ہو جاتا ہی

فَإِنَّ هَذَا الْإِيمَانَ لَا يَنَافِيهِ الزَّانُ وَسَائِرُ الذَّنْبِ بَلْ إِرَادُ نَفْيِ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِكَوْنِ الزَّانِ

کیونکہ یہ ایمان تو نہ منافاتی زنا کا ہی اور نہ منافاتی تمام اور گناہوں کا بلکہ مراد یہ ہی کہ وہ ایمان کہ جسی جانتا تھا کہ زنا اور

سَائِرُ الذَّنْبِ مُبْعَدًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَوْجِبًا لِمُقْتَلِهِ فَالْمَحْجُوبُ عَنْ هَذَا الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ فَرْعٌ

تمام گناہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے دور کرتی ہیں اور باعث ہلاکی کا ہیں وہ جاتا رہتا ہی سو جو شخص اس فرعی ایمان سے محجوب ہوا

سَيُجْجَبُ فِي الْخَاتِمَةِ عَنِ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ حَقِّ قَالِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَوْلَ الْعَاصِي لِلْمُطِيعِ إِنَّا

تو کیا بعد ہی کفارہ کی وقت اصل ایمان سے ہی محجوب ہو جاوی بعضی علماء نے کہا ہی کہ عاصی کا یہ کہنا مطیع سے کہ میں ہی

مُؤْمِنٌ كَمَا أَنْتَ مُؤْمِنٌ بِشَبَهِ قَوْلِ شَجَرَةِ الْقَرَعِ لَشَجَرَةِ الصَّنوبرِ إِنَّا شَجَرَةٌ وَأَنْتَ شَجَرَةٌ وَهَذَا الْحَسَنُ

ولیا ہی مؤمن ہوں جیسا تو مؤمن ہے لیس کہ کہو کی درخت لی صنوبر سے کہا میں ہی دلسا ہی درخت ہوں جیسا تو درخت ہی بہر ضروری

ما قالت شجرة الصنوبر لها في الجواب انك ستعرفين حالك اذا عصفت رياح الخريف و
 کیا ہی خوب جواب دیا تو آپ ہی اپنا حال دیکھ لیگا جب آندھیاں غزان کی چلیں گی اور

انقلعت اصولك وانتشرت اوراقك فعند ذلك ينكشف غرورك بمجرد مشاركتك اياي في
 تیری جڑ اوکھڑ جاوی گی اور تیری پتی چھڑ کر بکھر جاویگی تب تیرا یہہ کھنڈ کھل جاویگا کناں میں تو بھی میرا شریک ہی

اسم الشجر مع الغفلة عن اسباب ثبات الاشجار فكن العاصي سيعرف حاله اذا عصفت
 درخت کھلاتا ہی یہہ تجھ کو خبر ہی نہیں کہ درخت کیونکر قائم رہتی ہیں سواسی ہی عاصی گنہگار جلد اپنی حال ہی واقف ہو جاگا جب موت کی

سرايح الاجل وظهرت سكرات الموت فعند ذلك ينكشف غرورك بمجرد مشاركتك للمطعم في
 آندھی چلی گی اور موت کی سكرات پیدا ہوگی تب کھل جاویگا تمام غرور کناں کو مطعم کی طرح

اسم المؤمن مع الغفلة من اسباب ثبات الايمان وهذا امر يظهر عند الخاتمة حتى قال بعض
 مؤمن کھلاتا ہی یحزنی میں کہ ایمان کسات سی قائم اور ثابت رہتا ہی اور یہہ حال خاتمہ کی وقت کھل جاتا ہی اتنا کہ بعضی

العارفين اذا ظهر لك الموت للعبد يعلم ذلك العبد انه لم يبق من عمره شيء فيدله حيث
 عارف کہتی ہیں جب موت کا فرشتہ آدمی کی پاس آتا ہی تو جب وہ آدمی خبردار ہوتا ہی کہ میری عمر کچھ بڑے نہیں رہی اب اوکو اس قدر

من الحسرة والندامة ما لو كانت له من الدنيا بجملة ما كان يبذلها ليضم الى عمرة ساعة حتى
 حسرت اور ندامت پیدا ہوتی کلکرا او سکی قبضہ میں تمام دنیا ہوتی تو بیشک خرچ کر دیتا تاکہ اوکی عمر میں ایک کھڑے زیادہ ہو جا

يتدارك تقريظه ولا يجد الى ذلك سبيلا فيتجرع غصة الباس عن التدارك وحسرة الندامة
 کہ اپنی افراط تقریظ کا عوض کر دی سوا او سکا کوئی سبیل نہ ہو سکیگا سو خوف کی کہونٹ گلہ کھڑتی ہوئی تدارک سی لاچار ہو کر پیتا رہیگا

على تضيق العسر في ما يضره ولا ينفعه فيجعل روحه يتفرغ فيغلق عنه باب التوبة فيبقى في
 عمر بیکار کہو کر ایسی کار بار میں جو ضرر پہنچا دین اور کچھ فائدہ نہ دین پھر اوکی جان نکلتی کوگی میں آواز کری گی اور دروازی توبہ کی بند ہو جاویگی بہر حال

الحسرة والندامة وذلك قيل وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم
 حسرت اور ندامت ہی رہ جاوی گی اسہلٹی کہا گیا ہی اور اوکی توبہ نہیں جو کرتی جاتی ہیں بری کام جب تک سامنی آئی ابسی کیگو

الموت قال اتي ثبوت لان وانما التوبة على الله للذين يعملون السيئات فجاءه الموت
 موت کہتی لگا میں فی توبہ کی توبہ قبول کرنی اسکو ضرور سوا اوکی جو عمل کرتی ہیں بُرا نادانی سی پھر توبہ کرتی ہیں

قريب والمراد بالقرب قرب العهد بالمعصية بان يندم عليها ويحذر اثرها بحسنه يرد فيها قبل
 شتاب سی اور مراد وقرب سی نزدیک زمانہ گناہ کا ہی یعنی گناہ کرتی ہی او سیر شرمندہ ہو کر اسکا نشان مٹا دی نکوئی سی کہ اوکی ساتھ ہی عمل کری

ان يتراكم ظلمتها على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام اتبع السيئة
 اس سی پہلی کہ اوکی تاریکی دل پر پھیل جاوے کہ یہ وہ تاریکی ہرگز نہ جاگس اسہلٹی فرمایا ہی نی علیہ الصلوۃ والسلام فی برائی کی ساتھ

الحسنة تحوها وقال لقمان لابنه يبنى لا تؤخر التوبة فان الموت تاتي بغتة فمن ترك المبادرة
 نکوئی کر کہ وہ نکوئی اوکو مٹاویگی اور لقمان فی اپنی بیٹی سی کہا ای بچہ توبہ میں دیر نہ کرنا کہونکہ موت چاچک آجاتی ہی سو جیسی جلد سی توبہ کی

الى التوبة بالتسوية قد يعاجله الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر
 اور دیر نہ کرنا کہی جلد سی موت اوکو آتی ہی پھر اوکو اتنی فرصت نہیں ملتی کہ توبہ کری اسہلٹی حدیث میں آیا ہی

عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام قال هلك المسوفون والمسوف من يقول سوف اتوب
 ابن عباس کی روایت سی کہ فرمایا ہی علیہ الصلوۃ والسلام ہلاک ہوئی مسوف یعنی دیر کرنیوالی اور مسوف وہ ہوتا ہی جو یہہ کہا کری ان اب توبہ کرونگا

وهو هالك لانه بنى الامر على البقاء الذي لم يفرض اليه ولعله لا يبقى وان بقي فانه كما لا يقدر على ترك
 اورده شخص بلاك ہوتا ہی کیونکہ وہ کام کی بنیاد بقا پر رکھتا ہی جو کہ ہو سکتا ہے اور شاید کہ وہ باقی نہ رہی اور باقی ہی رہا تو شاید جس کی گناہ اب جہنم چھوڑ سکتا

الذنب اليوم لا يقدر على تركه خذ الان عجزه عن الترك في الحال لئلا تغلب الشهوة عليه والشهوة لا تقدر
 یعنی توبہ نہیں کرتا کل ہی چھوڑ سکتی کیونکہ اب غلبہ شہوت کا مارا توبہ نہیں کرتا توبہ شہوت تو اوس ہی عجز نہیں ہوگی

بل تضاعف وتتأكد بالاعتیاد فليست الشهوة التي اكدها الانسان بالاعتیاد كالشهوة التي لم يؤكد بها
 بلکہ بڑھتی جاوے گی اور زیادہ عادت ہوتی جاگی سو وہ شہوت جسکی آدمی فی خوب عادت کرتی ہی ایسی نہیں ہوتی جسکی عادت نہیں کی

وعن هذا قيل هلك المستوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا ولا يدرون ان الايام متشابهة في
 اسی ہی کہتی ہیں کہ دیر کرنے والی جاتی رہی کیونکہ یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ دو نظیر دن میں فرق ہی اور یہ نہیں سمجھتی کہ دن تمام ایک ہی ہیں

كون ترك الشهوات شاقا فيها ابدأ فعلى العاقل ان يبادر بالتوبة اذا صدر منه شيء من المنهيات
 شہوت ترک کرنا ہمیشہ دشواری ہے سو عاقل کو لازم ہی کہ جلد توبہ کری جب اوس کی کوئی گناہ صادر ہو

لان من عصي الله تعالى في شيء منها ولم يبت عنه على الفور يكون من الظلمين لقوله تعالى
 کیونکہ جو شخص انفرامی کرتا ہی اللہ تعالیٰ کی کسی بات میں اور توبہ نہیں کرتا تو وہ ظالم ہی واسطی ارشاد الہی کی اور جو

لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ والتوبة عبارة عن معنى يحصل من امور ثلاثة علم وحال قصد
 توبہ نہیں کرتا وہ ہی لوگ ہیں ظالم اور توبہ ایک کیفیت ہی جو پیدا ہوتی ہی تین چیزوں سے علم اور حال اور قصد

اما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونه جبابيئنه وبين محبوبه واما الحال فهو الندم ومع
 علم تو یہہ یقین کرنا کہ معصیت میں بڑا ہی ضرر ہی اور محبوب سی پردہ میں رد کرتا ہی اور حال ہی مراد شرمندگی ہی اور غمی

الندم تآلم القلب تحزنه عند شعوره بفوات محبوبه واما القصد فهو ارادة التدارك وله تعلق
 شرمندگی کا یہہ ہی کہ دل کو نہایت الم اور خزن پیدا ہو جب یہہ سمجھی کہ میرا محبوب اب فوت ہوا اور قصد ارادہ کرنا عوض کا ہی اور توبہ متعلق

بالحال والاستقبال والماضي اما تعلقه بالحال فهو ترك كل محذور هو ملابس به واداء كل
 زمانہ حال اور استقبال اور ماضی سی بہر توبہ بحال ہی توبہ نگاہی کہ ترک کری ہر گناہ کو جس میں مبتلا ہی اور ادا کری ہر فرض کو

هو متوجه عليه واما تعلقه بالاستقبال فهو واداء فعل الطاعات وترك المنهيات الى اخر
 جو کسی ذمہ پر ہی اور زمانہ استقبال سی بہر علاقہ ہی کہ آئندہ کو ہمیشہ تمام عمر طاعات میں مصروف ہی اور منہیات سی بچتا ہی

العبر واما تعلقه بالماضي فهو تداركه ما فرط فيه وطريق التدارك ان ينظر الى الطاعات مما ترك
 اور زمانہ ماضی سی بہر علاقہ ہی کہ تمام قصوروں کا عوض کری جو زمانہ ماضی میں گزری ہیں اور طریقہ تدارک کا یہہ ہی کہ طاعات میں غور کر کے دیکھی جائے

منها والى المعاصي ما فعل منها فان كان ترك شيئا من الطاعات يتداركه بالقضاء فذا قضى عليه
 ہوئیں ہیں اور معاصی میں نامل کری کہ کیا کی عمل آئیں بہر اگر اسنی کوئی طاعت ترک کی ہی تو اسکا تدارک قضاء کر کر دی بہر جب تمام فرائض

من الفرائض والواجبات ينظر في معاصيه فما كان منها بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الندم بالقلب
 اور واجبات اپنی ذمہ کی ادا کر چکی تو اپنی معاصی میں غور کری معاصی میں جو جو صرف حق اللہ ہیں تو اوس میں فقط دلسی ہی شرمندہ ہوتا

والاستغفار باللسان والعزم على ان لا يعود اليه ابدأ واما حقوق الخلق فما علم صاحب به برده اليه
 اور زبان سی استغفار کر لی کافی ہی اس غم سی کہ بہر کسی ایسی حرکت ہرگز نہ کرونگا اور حقوق العباد میں سی جسکا مالک معلوم ہو تو اوسکا حق ادا کروا کر دی

ان كان من الحقوق المالية وان كان من المحقوق الغير المالية ليستحل منه وان لم يجعل في حق
 اگر حق مالی ہو اور اگر وہ حق مالی نہ ہو تو اوس سی معاف کرادی اور اگر وہ حاکم کا حق ہو تو اوس کا حق ادا کر دیا جائے

عليه مظلته فعليه ان يحسن اليه ويسعى في مهماته حتى يسقيل به قلبه اليه ويجعله في

اب اسكويه لازم هي كه او سكي سانه به نهي پيش آوي اورا سكي كاروبار مين كوشش كوي تا كه او سكا دل او سپر نرم هوجا اور معاف

حل فان الانسان عبيد لاحسان وقد روى عن ابن مسعود رضانه عليه الصلوة والسلام قال

كردي كيوكه انسان احسان كا بنده هوتا هي اور ابن مسعود سي واديت هي كنهني عليه الصلوة والسلام ني فرمايا هي

جلبت القلوب على حب من احسن اليها وعلى بغض من اساء اليها فكل من نفر قلبه بسبب علة

عادت هي دليون كي كه ابني محسن كي دوست خير خواه هوتي هين اور ابني ازار رسان كي بد خواه هوتي هين پهر چسكا دل او سكي بدني كي سببي ميتر اهر هوكيا هي

يطيب قلبه بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة الاحسان اليه والسعي في مهماته يؤمل ان يجعله

قوي هوني سي خوش هوجا كا . پهر چب او سكا دل بسبب كثرت احسان كي اور ابني كاروبار مين ساعي ويكي خوش هوكا تو اميد هي كه او سكو

في حل وان ابى الا اصرار يكون احسانه اليه وسعيه في مهماته من جملة حسناته التي يمكن

معاف كودي اور اگرده غاني سوي بدلايني كي تو او سكي بهلا نياي او سكي سانه اور اسكي كوشش او سكي كاروبار مين بهس هي ايسي حسنات هين كه ممكن هي

ان يجبرها جانيته يوم القيمة فينبغي ان يكون قد سعيه في فرجه وسرور قلبه بالاحسان اليه

كه قياست كي دن او سكي خطا كا بدل هوجا و هين اب لايق بهس هي كه او سكي خوشي اور ولي راضي كرتي هين احسان سي

والسعي في مهماته كقدر سعيه في ابدائه حتى اذا قاوم احدهما الاخر اوزاد عليه ياخذ ذلك منه

اور كاروبار مين سعي كرتي سي آني محنت او هياوي كه جتنی اوسي تكليف دي تبي بهان نك كه اگر دولو برابر كيچا دين تو او سكي محنت برابر نكلي يا زياده بده جا كه ده اپنا اوس سي

عوضاً يوم القيمة وان غاب صاحب الحق او مات وعجز الظالم عن الاستحلال منه في الحقوق النعدي

قياست كي دن بدله ليني اور اگرده حق والا غايب هوجا مرگيا هوجا اور ظالم اوسي معاف نهين كرا سكتا حقوق غير ماليه كه

المالية او كان فقيراً غير قادر على التصديق بمقدار ما عليه من الحقوق المالية يجب عليه ان

يا ظالم نفس هوجا قدرت نهين هي كه جتنا او سكي ذمه پراسكا حق مالي هي او سكي بدله خيرات كر سكي توب اسپر بهس واجب هي

يكثراً ما قدر عليه من الاعمال الصالحات ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر

كه نيك اعمال بهت كيا كوي اور هر وقت مظلوم كي حق مين دعا مغفرت كي كيا كوي مؤمن مرد هوجا مظلوم يا مؤمن عورت

الاوليات فانه اذا فعل كذلك يرجي من فضل الله تعالى وكرمه ان يرضي خصمه يوم القيمة لما روي

جسبا س ظالم ني بهس عمل كيا تو خدا تعالى كي فضل اور كرم سي اميد هي كه او سكي مدعي كو قياست كي دن راضي كودي كيونكه روي آهي

عن ابى هريرة انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه

ابو هريره رضي الله عنه سي كه ايك وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم چيچي هوي تبي چانچك اتنا نهني كه دندان مبارك نظراني لگي

فقيل له مم تضحك يا رسول الله قال رجلا من امتي حشياً بين يدي رب العزة فقال احدهما

كسي ني پو چها كيون هستي هوي يا رسول الله فرماي دو شخص ميري امت كا سامني رب العزت كي آبيهي ايك كي كيا

يا رب خذني مظلتي من هذا فقال الله تعالى اعطاك مظلته فقال يا رب لم تبقي من

يا الهي مير ابد اس سي لي دي الله تعالى ني فرماي كه اپني بهاني كا حق ادا كودي او سي عرض كيا يا الهي ميري حسنات مين سي

حسناتي شيء فقال الله تعالى ما تصنع بانحك لم تبقي من حسناته شيء فقال يا رب فليعمل

تو كچه نهين بجا پهر الله تعالى فرماي اب تو كيا كرگيا اپني بهاني كي سانه كه او سكي حسنات مين سي كچه باقي نهين با پهر عرض كيا يا الهي تو ميري گناه

عني من اوزاري ففاضت عيناً رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم ليوم

او سپر رهندي پهر بهس پڙين دو تو آنهين رسول الله صلى الله عليه وسلم كي پهر فرماي يا بيشك بهس ده دن هي كه دنان

یجتاز الناس فیہ الی ان یحل عنہم ویزارہم ثم قال فیقول اللہ تعالیٰ للطالب حقہ ارفع بصرک فانظر

الی الجنان فیرفع بصرہ فیری من الخیر والنعمۃ ما یحبہ فیقول لمن ہذا یا رب فیقول لمن یعطی

فیقول من ہذا فیقول یا رب فیقول بعفوک عن اخیک فیقول قد عفوت عنه یا رب

فیقول للہ تعالیٰ خذ بید اخیک فادخلہ الجنة ہذا الذالم یکن صاحب الحق کافرا واما اذا

کان کافرا یكون الامر مشکلا لحد لانہ لعدم استحقاقہ لدخول الجنة لا یوجد طریق

لارضاءہ ولا اعطاء ثواب المؤمن الیہ ولا التحمیل اثم الکفر علی المؤمن ولا یرجى منہ العفو

فیكون خصومتہ اشد وکن اذا کان الحق للہا اثم بان ضربہا بغير ذنب او ضربہا

بذنبا او حملہا فوق طاقتها او لم یتعاهد علفہا وماءہا تکنون خصومتہا یوم القيمة اشد

اذ لا ذنب لہا فیحمل عنہا ذنبہا ولیست اہلا لخذ الحسنات فتعین العقاب المجلس

الثالث عشر فی بیان اخلاص التوحید سبب لحرمة النار قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد لیشہد ان لا الہ الا اللہ وان لحد رسول اللہ صدقا من قلبہ

الا حرمہ اللہ علی الناس ہذا الحدیث من صحیح المصابیہ رواہ معاذ بن جبل وظاہرہ یقتضی

ان لا یدخل النار کل من یأتی بکلمتی الشہادة وان لم یمثل بالواہر ولم ینتہ عن النواہی لیس

کذلک لان معنایہ ان کل من لیشہد بوحدانیۃ اللہ تعالیٰ وبرسالۃ رسولہ وحجری علی موجب

شہادتہ باصتال الا وامر واجتناب النواہی حرمہ اللہ تعالیٰ علی الناس یشیر الی ہذا المعنی

قولہ علیہ الصلوۃ والسلام صدقا من قلبہ لان الشہادة اذا كانت عن صمیم القلب

سجدت من اس لفظی کیونکہ گواہی جب سچی ارادہ دل سے ہوتی ہے

یتوجه العبد الى طلب مرضى مولاه بامتنان لا واهر واجتناب النواهي واذالم يتمثل بالامر ولم
 توادی اپنی مولیٰ کی رضا مندی تلاش کرتا ہی اور کسی حکم کو بجالا کر اور منع سے باز رہ کر اور اگر اوی نہ حکم پر عمل کیا تو نہ
 یتنه عن النواهي يكون شهادته بجرم اللسان لا عن قلب واعتقاد لان اللسان ترجمان القلب
 روکتی سے رکا تو اوی وہ گواہی صرف زبانی ہی دل اور اعتقادی نہیں ہی اسلی کرتان دل کا اظہار کرنیوالی ہی
 والاعضاء شهود على ما يدعيه الانسان باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان اذا استعمل
 اور ہتہ پاؤ وغیرہ اعضا رکواہ میں انسان کی زبانی دعویٰ ہے پس جو شخص اپنی زبان سے ایمان کا دعویٰ کری اور وہ اپنی ارکان کو
 اركانه على ما يقتضيه الايمان يكون صادقا في دعواه ويثبت ما ادعاه واذالم يستعمل اركانه
 ایمان کی مطابق برتا ہی تو وہ شخص اپنی دعویٰ میں سچا ہی اور اسکا دعویٰ ثابت ہی اور اگر اوی اپنی ارکان ایمان کی
 على ما يقتضيه الايمان لا يكون صادقا في دعواه ولا يثبت ما ادعاه وظاهر من هذا ان ما يجري
 مطابق استعمال نکلی تو وہ اپنی دعویٰ میں سچا نہیں ہی اور نہ اسکا دعویٰ ثابت ہی اس سے معلوم ہوا کہ جو زبان سے کہا کرتی ہیں
 على اللسان قل لا يكون عن قلب واعتقاد وان كان صادقا في الواقع كقول المنافقين لرسول الله
 بعضی وقت وہ بات دل اور اعتقادی نہیں ہوتی اگرچہ واقع میں سچی ہو جیسی قول منافقوں کا رسول اللہ
 صلى الله عليه وسلم تشهد انك لرسول الله فان قولهم هذا كان صدقا في الواقع بدليل قوله
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہم گواہی دیتی ہیں کہ بیشک تم اللہ کی رسول ہو تو یہ قول اوی کا واقع میں سچا ہی اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا
 والله يعلم انك لرسوله لكن لما لم يكن عن قلب واعتقاد كذبهم الله تعالى وقال الله يشهد ان
 اللہ جانتا ہی کہ تو بیشک اللہ کا رسول ہی لیکن چونکہ وہ منافق اپنی دل اور اعتقادی نہیں کہتی تھے تو اللہ تعالیٰ انکو جھٹلایا اور اللہ گواہی دیتا ہی
 المنفقين لكن بكون وسبب ذلك ان الشهادة على ما ذكر في الصحاح خبر قاطع وهذا شرط في
 کہ منافق بیشک جھوٹی ہیں اور اسکا سبب یہ ہی کہ شہادت موافق قول صاحب صحاح لغت کی خبر یقینی کو کہتی ہیں اسلی گواہوں میں
 الشاهد ان يشهد بشئ ثابت عنده بيقين كما قال النبي عليه الصلوة والسلام اذا علمت مثل
 یہہ شرط ہی کہ گواہی تب دیا کریں جبہ شئی اوی کے عنده میں یقینی ثابت ہو چنانچہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی فرمایا ہی جب تمھکو آفتاب کی مثال
 الشمس فان شهد فمن شهد بشئ غير ثابت عنده بيقين يكون كذبا وان كان صدقا في الواقع
 ظاہر معلوم ہو تو گواہی وہ پہر جو شخص ایسی مقدمہ کی جواوی نزدیک یقیناً ثابت نہیں ہی گواہی دی تو وہ جھوٹ ہوگی اگرچہ واقع میں سچی ہو
 ولذلك اعتبر في الحديث كونه صدقا ناشيا عن مركزه ومنبعه الذي هو القلب ليظهر
 اسلی واسطی حدیث میں یہہ اعتبار کیا ہی کہ وہ خبر سچی اپنی مرکز اور منبع سے پیدا ہوئی ہو کہ وہ دل ہی تاکہ اسکا اثر
 اثره في الاعضاء فعلى هذا كل من ينطق بكلمتي الشهادة يدعي حصول علم اليقين عنده
 اعضا میں آوی اس تقریر کی موافق جو شخص کلمی شہادت کی پڑھتا ہی تو وہ دعویٰ کرتا ہی کہ مجھکو انکی معنی یقیناً معلوم ہیں
 بعناها واذالم يكن عنده العلم بعناها لا يكون صادقا في دعواه ولا يتحقق ما ادعاه فكيف
 اور اگر اوی کو انکی معنی معلوم نہوں تو وہ اپنی دعویٰ میں سچا نہیں ہی اور نہ اسکا دعویٰ ثابت ہی پہر
 يكون مؤصنا فان النطق بهما من غير فهم معناها لا يكفي في حصول حقيقة الايمان
 وہ مؤمن کیونکر ہوگا اسلی کہ زبانی پڑھنی سے بدون معلوم کرنی معنوں کی حقیقت ایمان کی کہی حاصل نہیں ہوتی
 بل لا بد من حصول حقيقة الايمان ان يكون النطق بهما مع فهم معناها لان جميع ما يجب
 بلکہ ضروری واسطی حاصل کرنی حقیقت ایمان کی کہ دونوں کلمی اوی کی معنی سمجھ کر زبان سے پڑھی اسلی کہ مکلف پر جو جو عقاید

على المكلف معرفته من عقائد الايمان وفي حقه تعالى وحق رساله متدبر فيها لان الكلمة الاولى

که مکلف پر جو جو عقاید ایمانی ہیں سی - نسبت ذلت ملتی

منهما مركبة من نفى وإثبات والذي نفى عن غيره تعالى وإثبات له تعالى على طريق الحصر انما هو

که یہاں مرکبہ ہی نفی اور اثبات سی اور جو چیز کہ غیر اللہ ہی سلب اور واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت لگائی ہی حصر کر کے وہ الوہیت ہی

الالهية وهي تشمل على معنيين أحدهما استغناؤه تعالى عن جميع ماسواه والثاني افتقار جميع ما

الوہیت ہی دو معنی ہیں ایک اللہ کی نیازی تمام ماسوی سی اور دوسری حاجت مند ہونا تمام ماسوا کا

اليه تعالى فعلى هذا يكون معنى قولنا لا اله الا الله لا مستغنى عن جميع ماسواه ولا مفتقر اليه جميع

اللہ تعالیٰ کی طرف اس بیان کی موافق معنی کلمہ کی یہہ بین نہیں ہی کوئی بی نیاز تمام ماسوا ہی اور نہ کوئی محتاج الیہ تمام

ما عداه الا الله تعالى اما استغناؤه تعالى عن جميع ماسواه فيوجب له تعالى الوجود والقدم و

ماسوا کا سوا اللہ تعالیٰ کی بی نیازی اللہ تعالیٰ کی تمام ماسوا ہی واجب کر دیتی ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی وجود اور قدم اور

البقاء اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان محتاجا الى محدث لان انتفاء شيء من هذه

بقا کو اسلئی کہ اگر نہ واجب ہوں واسطی اللہ تعالیٰ کی یہہ صفتیں تو یہ وہ محتاج ہوگا کسی محدث کا اسواسطی کہ گم ہوتا کسی ایک صفت کا ان

الصفات يستلزم المحدث وكل حادث يحتاج الى محدث وكذا يوجب له تعالى النثرة على النقائص

صفات میں سی لازم کر دیتا ہی حدوث اور حادث تمام محدث کی محتاج ہوتی ہیں اور ایسی ہی واجب ہو جاتا ہی پاک ہونا اللہ تعالیٰ کا تمام نقصان

ويدخل في النثرة عن النقائص جوب السمع البصر الكلام اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان منقصا بالنقائص

اور نقصان سی پاک ہوتی میں یہہ ہی داخل ہی کہ بالضرور سمیع اور بصیر اور صاحب کلام ہوا اسواسطی کہ اگر یہہ صفات نہ ہوں گی تو یہہ نقصان پایا جاوے گا

ومحتاجا الى من يدفع عنه تلك النقائص وكذا يوجب له تعالى النثرة عن الاغراض في افعالها وحكا

اور حاجت مند ہوگا ایسی امر کا کہ جسٹی وہ نقائص دفع ہوں اور ایسی ہی واجب ہوتا ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی بری ہونا اللہ تعالیٰ کا غرض سی افعال اور احکام میں

اذ لو لم يجب له تعالى النثرة عن الاغراض لكان محتاجا الى ما يحصل به غرضه وكذا يوجب له تعالى

اسواسطی کہ اگر نہ واجب ہو واسطی اللہ تعالیٰ کی بری ہونا غرضوں میں تو وہ حاجت مند ہوگا ایسی امر کا جسٹی وہ غرض حاصل ہوا ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی

ان لا يجب عليه فعل شيء من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه شيء منهما لكان محتاجا الى ذلك

کہ او کی ذمہ کوئی امر واجب نہ ہو کہ کسی امر ممکن کا یا نہ کرنا اور نہ اسواسطی کہ اگر واجب ہو وی اللہ تعالیٰ پر کوئی کار تو وہ حاجت مند ہوگا اور اس کا کار

الشيء ليكمل به اذ لا يجب له تعالى الا ما هو كمال واما افتقار جميع ما عداه اليه تعالى فيوجب له تعالى

تاکہ کامل ہو جاوی اسلئی کہ اللہ تعالیٰ کو وہ صفات واجب ہوتی ہیں جو کمال کی ہیں اور جمیع ماسوا کی محتاج الیہ ہونی سی واجب ہو جاتی ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی

القدرة والامرادة والحيوة اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن ايجاد شيء

قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات اسواسطی کہ اگر واجب نہ ہوں واسطی اللہ کی یہہ صفتیں تو عاجز ہوگا کائنات میں سی ہر شئی کی

من الكائنات وكذا يوجب له تعالى الوحدة اذ لو لم يجب له تعالى الوحدة لكان معه ثا

پیدا کرنی سی اور ایسی ہی واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اسلئی کہ اگر اللہ تعالیٰ واحد نہ ہو

في الالهية لم يفتقر اليه شيء من الكائنات للزوم عجزها ويؤخذ من افتقار جميع ما عداه اليه تعالى

الوہیت میں شک ہو تو یہ تمام کائنات میں سی کوئی شئی او کی محتاج نہوگی اسلئی کہ دونو عاجز ہو جائی اور ظاہر ہوتا ہی تمام ماسوا کی احتیاج سی طرف اللہ تعالیٰ کی

حدوث العالم باسره اذ لو كان شيء منه قدما لكان مستغنيا عنه تعالى غير محتاج اليه تعالى

کہ تمام عالم حادث ہی کیونکہ اگر کوئی شئی عالم میں سی قدیم ہوتی تو وہ اللہ تعالیٰ سی بی نیاز ہوتی حاجت مند اللہ کی ہوتی

والعلم والحیوة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان لايجاد اثر القدرۃ وتأثیر القدرۃ فی شئ
اور علم اور حیۃ نہ تو سوسر عاجز ہوگا عالم میں سے کچھ نہ پیدا کر سکیگا اسلئے کہ ایجاد قدرت کا اثر ہو تا ہی اور اثر قدرت کا کسی شئ میں
من الاشیاء یتوقف علی ارادۃ ذلك الشئ و ارادۃ ذلك الشئ تتوقف علی العلم به لان القصد الی
اشیاء میں بدول ارادہ اس شئ کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ شئ کا بدول علم کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ارادہ کسی شئ کی
ایجاد شئ مع عدم العلم به محال والا تصاف بهذه الصفات الثلاث یتوقف علی الحیوة لكونها
پیدا کر سکیگا لی جانی بوجہ محال ہی اسلئے تینوں صفات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات اتین شرط ہی
شرطا فیہا فعلی هذا یكون وجود العالم بل وجود کل ذرۃ من ذراته دلیلا قطعیا علی وجودہ تعالیٰ
اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرۃ کا عالم کی ذلت میں ہی یقینی دلیل ہی وجود الہی
وقدمہ وكونه واحدا متصفا بهذه الصفات الأربع المذكورة وعلی استحالة اضدادها ولهذا
اور قدم پر کہ وہ واحد ہی موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ سے اور ان صفات کی ضدیں محال ہیں اسلئے ہی
كان بعض اهل التوحید یقولون استدلالا بالاثر علی المؤثر ما رأینا شیئا الا رأینا اللہ بعدہ فان
بعضی اہل توحید اثر سے مؤثر پر استدلال کر کے یہ کہتے ہیں ہم نے جب کسی شئ کو دیکھا بعد اسکی اللہ کو دیکھا بیشک
کل ذرۃ من ذرات العالم من حیث حدوثها واحتیاجها الی من یوجدہا لاتزال تتکلم بکلام لا حرف
پھر ذرۃ عالم کی ذرات کا اس سبب سے کہ وہ حادث ہیں اور اپنی موجد کی محتاج ہمیشہ زبان حال سے یہ کلام کرتی ہیں جس میں شکوہ ہے
فیہ ولا صوت ان لها موجدا قدیما واحدا متصفا بالقدرۃ والارادۃ والعلم والحیوة لیسع
اور نہ کچھ آواز کہ ہمارا موجد قدیم واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ علیم حی ہی
کلامها السامعون ولا یسمع الذین هم عن السمع لمعزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی
اونکی کلام کو سمجھ والی سبب سنتی ہیں اور وہ لوگ نہیں سنتی جسکی سماعت بیکار ہی اور سماعت سے مراد وہ سماعت باطنی ہی جتنی
لیسمع به کلام لیس بحرف ولا صوت ولا عری ولا یحیی السمع الظاهر الذی لیسع به غیر الاصوات
وہ کلام سنی جاتی جس میں نہ کوئی حرف ہو نہ کچھ آواز اور نہ عربی ہو نہ عجیب ہو سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جس سے صرف آواز سنی جاوی
وتشارك فیہ البہائم الانسان اذ لا قدر لشیء تشارك فیہ البہائم الانسان والحاصل ان الانسان
اور اس میں بہائم ہی انسان کی شریک ہوں کیونکہ اس چیز میں کیا خوبی ہی جس میں آدمی اور چوہا یہ یکساں ہوں حاصل یہ ہی کہ انسان
لا یعرف من صفاته تعالیٰ بالعقل الامادل علیہ افعاله تعالیٰ فما لم یبدل علیہ افعاله تعالیٰ
صفات الہی میں سے عقل کی زور سے وہ ہی جان سکتا ہی جن پر اونکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی
کالسمع والبصر والکلام فقد یستدل علی ثبوتہا لہ تعالیٰ تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجه
جیسی سمع اور بصر اور کلام تو ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی کہیں استدلال عقلی کیا جاتا ہی اور کہیں نقلی
الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالعقل فہو انہا صفات کمال و اضدادہا صفات نقصان
استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدیں صفات نقصان کی
واتصافہ تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب اتصافہ تعالیٰ
اور اللہ تعالیٰ کا موصوف ہونا صفات کمالیہ سے اور بری ہونا صفات نقصان سے واجب ہی پس واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا
بتلك الصفات واما وجه الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالنقل فہو ان الشرع قد صرح بثبوتہا
ان صفات سے اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ شرع ہی ثبوت ان صفات کا صاف ظاہر ہی

له تعالى فوجب العلم بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك
 واسطی اللہ کی پس واجب ہوا یقین کرنا انکی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور اس مسئلہ میں دلیل نقلی بہتری دلیل عقلی سی اسلی
 الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن
 کہ افعال الہی ان صفات پر موقوف نہیں ہیں تاکہ ان افعال سی استدلال کیا جاوی اور ثبوت ان صفات کی اللہ تعالیٰ کو اور ذات اللہ تعالیٰ کی کیوں
 معلوما لاحد حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب انصافه بها بحيث لو لم يتصف بها يلزم
 معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی ہی صفات کا لیے ہیں ان صفات سی موصوف ہونا ہی ضروری ایسا کہ اگر ان صفات سی موصوف
 ان يتصف باضدادها بل كونها كالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة
 تو انکی ضدین پائی جاوینگی بلکہ یہ صفات ہماری حق میں کالیہ ہیں اور ہماری حق میں کالیہ ہونی سی یہ لازم نہیں آتا
 اليها كمالا ان يكون في حقه تعالى كالا لا ترى ان اللذة والالم مع كونها كمالا بالنسبة اليها
 کہ اللہ تعالیٰ کی واسطی ہی کالیہ ہوں کیا سمجھو معلوم نہیں کہ لذت اور الم باوجودیکہ ہماری حق میں کمال ہیں اللہ تعالیٰ کی نسبت کہ کمال ہیں
 في حقه تعالى لكونها من عوارض الاجسام فقد ظهر من هذا ان الكلمة الاولى من كلمتي الشهاد
 کیونکہ یہ دونو صفات جسمانی ہیں اس سی معلوم ہوا کہ پہلی کلمہ میں دونو شہادت کی کلمات میں سی
 تضمنت الاقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حقه تعالى وهي ما يجب في حقه تعالى
 تینوں قسمیں مندرج ہیں جنکی معرفت واسطی اللہ تعالیٰ کی مکلف پر واجب ہی یعنی جو واجب ہی واسطی اللہ تعالیٰ کی
 وما يستحيل عليه وما يجوز له والمراد بما يجب في حقه تعالى صفاته الثبوتية وبما يستحيل
 اور جو اس پر محال ہی اور جو جائز ہی اور صفات واجبہ سی مراد صفات ثبوتیہ ہیں اور محال سی مراد
 عليه صفاته السلبية وبما يجوز له صفاته الفعلية واما الكلمة الثانية فقد حكم فيها بكون
 صفات سلبیہ ہیں اور جائز سی مراد صفات فعلیہ ہیں اور دوسری کلمہ میں یہ حکم ہی کہ
 محمد صلى الله عليه وسلم رسولا من عند الله ولا بد في معرفة ذلك من دليل وذلك الدليل هو
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی بھیجی ہوئی ہیں اور اسکی معرفت کی واسطی کوئی دلیل ضروری ہے اور وہ دلیل ظاہر ہوتا
 المعجزة على يد دعائه الرسالة فان المعجزة تصديق فعلي من الله تعالى لرسوله لانها فعل
 معجزہ کا رسول کی ہاتھ پر بروقت دعوی رسالت کی کیونکہ معجزہ اللہ کی طرف سی فعلی تصدیق ہی واسطی اپنی رسول کی اسلی کہ وہ معجزہ
 من افعاله تعالى خارق للعادة قائم مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة فا
 ہی اللہ تعالیٰ کی افعال میں سی خلاف عادت کی گویا صاف ارشاد ہی واسطی تصدیق اپنی رسول کی رسالت کی دعوی میں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی
 لما خلق امر خارقا للعادة على يد رسوله حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق رسول في كل
 جب ایک امر خلاف عادت اپنی رسول کی ہاتھ پر رسالت کا دعوی کرتی وقت پیدا کیا تو گویا یہ فرمایا کہ میرا رسول سچا ہی
 ما يبلغني عن سوء كان تبليغه يقول او فعله او سكوته قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اقام
 جو جو حکم میری طرف سی بیان کری برابر ہی کہ وہ بیان قوی ہو یا فعلی ہو یا باعتبار خاموشی کی ہو علماء کہتی ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص
 في مجلس تلك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا
 بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنی کھڑا ہو کر کہی کہ میں اس بادشاہ کا ایلیجی ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلا فی فلا فی حکم دیگر بھیجا ہی اوس جماعت فی
 منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من الملك ان يخالف عاداته ويقوم من
 اوس سی ایسی حجت طلب کی جس سی ادسکا صدق معلوم ہو اوس شخصنی کہا نشان میری صدق کا یہ ہے کہ بادشاہ سی میں کہنا ہوں کہ اپنی عادت کی خلاف تین دفعہ کھڑا ہوگا

مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله

صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ويفيد العلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من

الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثال مطابق لحال الرسول

عليه السلام في اعادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل

اليه خبرها بالتواتر ثم ان المعجزة لما كانت تصديقاً فعلياً من الله تعالى لرسولنا محمد صلى الله عليه

وسلم لزم ان يكون تصديقاً فعلياً منه تعالى لغيره من الانبياء لانهم في معناه فيجب في حق جميعهم

الصدق والامانة وتبليغ ما امر وتبليغ ما خلق وليستحيل في حقهم اضداد هذه الصفات وهي الكذب

والخيانة وكتمان شيء مما امر وتبليغ ما خلق ويجوز في حقهم من الاعراض البشرية ما لا يؤدي الى نقص فرائضهم

كالمرض ونحوه اما وجوب الصدق لهم واستحالة الكذب عليهم فلانه تعالى يصدقهم بالمعجزة القائمة

بمقام صريح القول فلزم يجب لهم الصدق بل جاز عليهم الكذب لجاز على الله تعالى لان تصديق

الكاذب كذب والكذب على الله تعالى محال واما وجوب الامانة لهم واستحالة الخيانة عليهم فلاهم

لو خانوا بفعل شيء مما هو محرم او مكروه لان قلب ذلك الفعل طاعة لانه تعالى امر الخلق بالاعتداء

الخلق بالاعتداء بهم فثبت بذلك انه تعالى عصمهم عن فعل شيء مما هو محرم او مكروه فلا يقع منهم

الا ما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل واما بالنظر اليهم فالحق ان افعالهم دائمة

بين الوجوب والندب لا غير لان المباح لا يقع منهم كما يقع من غيرهم بمقتضى الشهوة بل انما يقع منهم

در میان فقط وجوب او استحباب کی مباح ہی اونی عمل میں نہیں آتا جیسی اور عوام سی موافق شہوت کی عمل میں آتا ہی

بلکہ اونی سوای

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پر اسد تعالیٰ پر جائز ہوگا اسلی کہ

ما هو ليس منها من المرض والجوع والعطش والمحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة
 آسان کار پس دفع کردی بیماری بهوکه پیاس تکلیف گرمی سردی کی ایذا خلق کی اور مانند اسکی اور استغنی بیه بڑا فائدہ ہی

عظيمة وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرفنا احكام السهو في الصلوة من سهو عليه السلام
 کہ خلقت کی واسطی وی احکام جو عوارض ہی متعلق ہیں جائز ہو جاتی ہیں جیسے نماز میں سہو کر کے کی مسائل پیغمبر خدا کی سہو کر کے ہی معلوم ہو گئی

وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام وهيئة اكل الطعام و
 او کیفیت نماز پڑھنے کی بیماری اور خوف میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ادا کر کے ہی معلوم ہوئی اور طریق کھانا کھا کر اور

شرب الماء ونحوه من اكله وشربه عليه الصلوة والسلام فقد ظهر من هذان كلمتي الشهادة
 پانی پینے کا اور مانند اسکی آپ کی کہانی بینی ہی معلوم ہوا اس ہی معلوم ہوا کہ دونوں کلمی شہادت میں

مع اختصارها متضمنتان لجميع ما يجب على المكلف معرفته في حقه تعالى وحق رساله من عقائد
 باوجود اختصار کی جو جو مکلف پر درباب معرفت الہی اور معرفت رسول کی عقاید

الایمان ولذلك جعلها الشرع دليلا على ما في القلب من عقائد الايمان حتى لا يقبل من احد
 ایمانی میں سے واجب ہی نسب داخل ہی اسی واسطی شرح فی انکو دلیل ہوتا ہے عقاید ایمانی پر جو دلیل ہوتی ہیں یہاں تک کہ ایمان کسی کا مقبول نہیں ہی

الايمان الا بهما فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يستحضر معناهما ثم يشتغل بذكرهما صباحا ومساء حتى
 بدون ان کلموں کی اسکی مرافق عاقل کو لازم ہی کہ انکی معنی یاد رکھی پھر انکو رات دن پڑھا کری یہاں تک

يترجما معناهما بلحمه ودمه يسرنا الله المداومة على ذكرهما مع هم معناهما ولا حول ولا قوة
 کہ وہ دونوں معنی اسکی گوشت اور خون میں ملجا دیں الہی ہمہ آسان کر مداومت ذکر کی معہ ہم معانی کی اور نہ پھرنا گناہ ہی اور نہ طاقت خدا کی

الا بالله العلي العظيم المجلس الرابع عشر في بيان ايمان المنجي لصاحبه يوم القيمة
 سوال اللہ تعالیٰ برتر اور بزرگ کی جو درہوین مجلس بیان میں اوس ایمان کی جو قیامت کی دن نجات دے گا ایماندار کو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جو بندہ لا الہ الا اللہ کہی پھر مر جادی اوس ہی اعتقاد پر

الادخل الجنة هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه ابو ذر وظاهره يقتضي ان يدخل الجنة
 داخل ہوگا جنت میں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ذر کی روایت سی اسکی ظاہر معنی یہ کہتی ہیں کہ

كل من ياتي بكلمة الاولى من كلمتي الايمان وان لم يات بالكلمة الثانية منها وليس كذلك لانه
 جو شخص پہل کلمہ دونوں کلموں ایمان میں کا پڑی وہ جنت میں داخل ہو اگرچہ دوسرے کلمہ نہ پڑی اور حقیقت میں یوں نہیں ہو سکتا کہ رسول

عليه السلام وان لم يذكر فيه احدي كلمتي الايمان لكنهما مراده لان قول من يقول لا اله الا الله لا يستلزم
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اگرچہ اس حدیث میں دوسری کلمہ ایمان کا ذکر نہیں فرمایا پر وہ مراد ہی اسواسطی کہ جو شخص صرف لا الہ الا اللہ کہتا ہی کچھ لازم نہیں ہی

دخول الجنة مالم يضم اليه قوله محمد رسول الله الا لا يتم الايمان الا بهما ثم انه عليه الصلوة والسلام
 کہ جنت میں داخل ہو جب تک اسکی ساتھ محمد رسول اللہ ملاوی اسواسطی کہ ایمان دونوں کلموں کی پورا نہیں ہوتا پھر رسول علیہ السلام فی

استأذنه ثم مات على ذلك الى لزوم الثبات على الايمان الى الموت لان من لم يثبت على الايمان بل
 اشارہ اس لفظ سی پھر اسی پر مری پھر ارشاد فرمایا کہ مرنے تک بدستور ایمان پر قائم رہی اسواسطی کہ جو شخص ایمان پر ثابت نہ ہوگا بلکہ

ما على الكفر لا ينفعه ايمانه الذي كان قبل ذلك وانما ينفعه الايمان الذي يكون ثابتا الى الموت
 وہ کفر پر مری تو اسکی حق میں پہلا ایمان کچھ فائدہ نہ کرے گا ایمان وہ ہی فائدہ کرتا ہی جو دم مرگ تک قائم رہی

حيث يكون سببا لدخول الجنة وان كان له ذنوب كثيرة لم يتب عنها فان من مات على الايمان
 وہ ہی سبب ہوتا ہی واسطی دخول جنت کی اگرچہ وہ بڑا ہی گنہگار ہو اور توبہ ہی نہ کی ہو کیونکہ جو شخص ایمان ہی اٹھتا ہی
 مع كونه مصرا على الذنوب غير ثابت عنها يكون في مشيئة الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويبدله
 اگرچہ وہ شخص گناہوں پر چارم اور گناہوں سے توبہ ہی نہ کی وہ خدا کی مرضی میں ہی اگر چاہی اللہ تعالیٰ او کو معاف کرے
 الجنة بلا عذاب وان شاء يعذبه بقدر ذنوبه ثم يدخل الجنة ولو بعد حين لكن ينبغي ان يعلم
 بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی گناہوں کے برابر سزا دیکر پھر جنت میں داخل کری گنجہ دم بہر کی بعد اب لائق ہی یہ سمجھنا
 ان كلمتي الايمان لتضمنهما اثبات ذات الله وصفاته وافعاله واثبات رسالة الرسول لا بد ان
 کہ دونوں کلمہ ایمان میں چونکہ اثبات ذات الہی کا ہی اس واسطی صفات کا اور افعال کا اور اثبات رسول کی رسالت کا اسلئے ضرور ہوا
 يكون النطق بهما مع معرفة معناهما لان النطق بهما من غير معرفة معناهما لا يكفي في حصول
 کہ ان کلموں کا پڑھنا انکی معانی سمجھ کر ہونا چاہی کیونکہ انکی پڑھنی ہی بدون سمجھنی معانی کی واسطی حصول ایمان حقیقی کی کافی نہیں ہی
 حقيقة الايمان لان الايمان مبناه على هذه الاسكان الاربعة فاذا لم يتحقق العلم بما تضمنته
 اس واسطی کہ اصل ایمان کی ان چاروں رکعت پر قائم ہی پھر اگر او کو علم ہی نہ ہوا او انکی مضمون کا
 لا يكون لها طائل ولا يحصل اذ ليست فضيلة هاتين الكلمتين بانزاع تحريك اللسان من
 پھر زبان کی پڑھنی ہی کچھ فائدہ نہ حاصل اسلئے کہ ان کلموں میں کچھ زبان ہلانے کی بزرگی نہیں ہی جب تک دل میں
 غير حصول معناهما في القلب بل فضيلتهما بانزاع هذه المعرفة التي هي حقيقة الايمان فغلي هذا
 انکی معنی نہ آوین بلکہ انکی بزرگی اسی معرفت سے ہوتی ہی کہ وہ ایمان کی حقیقت ہی اس بیان کی ہوتی
 يجب على كل مؤمن ان يعتني ببيانها في معرفة معناهما اذ هما من الجنة وسبب الخلاص من الهالك
 ہر مؤمن پر واجب ہی کہ جہاں تک بن آدمی انکی معنی دریافت کرے اس واسطی کہ قیمت جنت کی اور سبب رستگاری کا
 في الدنيا والاخرة وقد نص العلماء على لزوم معرفة معناهما والا لا ينفع بهما متلفظهما في الانقاذ
 دنیا اور آخرت کی آفات سے بچہ ہی ہیں اور علماء اوصاف کہہ چکی ہیں کہ سمجھنا انکی معنوں کا پر ضروری نہیں تو انکا زبان سے پڑھنا واسطی آگ سے
 من الخلود في النار فان كثيرا من الامم قد سئلوا عن شخص ينطق بكلمتي الايمان ويصلي ويصوم
 نجات دینی میں کچھ فائدہ نہ دیکھا کیونکہ اکثر پیشوا دین سے پوچھا گیا ایسی شخص کی حال سی جو دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہی اور نماز و روزہ ادا کرتا ہی
 ويفعل انواعا من العبادات لكن بظقه وعبادته ليس على الايمان بجمع صور الاقوال والافعال
 اور اور عبادتیں کرتا ہی پھر اسکا پڑھنا اور عبادت کرنی یہ ہی بحسب ظاہر ہی تمام قول اور فعل
 على حسب ما يرى الناس يفعلون ويقولون حتى انه ينطق بكلمتي الايمان لكن لا يفهم منهما معنى ولا
 وہی ہی عمل میں لاتا ہی جیسی اور لوگوں کو کرتی اور بولتی دیکھتا ہی اتنا کہ دونوں کلمہ ایمان کی پڑھتا ہی پھر انکی معنی نہیں سمجھتا اور نہ
 يدري معنى الاله ولا معنى الرسول ولا ما انبث ودعما يتوهم ان الرسول نظير الاله وهل
 معنی اللہ کی جانتا ہی اور نہ معنی رسول کی سمجھتا ہی اور نہ یہ جانی کیا نفی کیا ہی اور کیا ثابت کیا کہی او کو یہ وہم ہوتا ہی کہ رسول مثل اللہ کی ہی آیا
 ينتفع هذا الشخص بما صدر عنه من صور الاقوال والافعال وهل يصدق عليه حقيقة الايمان
 فائدہ دیکھا اس شخص کو جو جو اوصی ظاہر میں اقوال اور افعال عمل میں آتی ہیں اور آیا او پھر حقیقت ایمان کی صادق ہی
 فيما بينه وبين الله تعالى ام لا فاجابوا جميعا بان مثل هذا الشخص ليس له من الاسلام نصيب
 خدا کی نزدیکی نہ نہیں سو سب فی یہ ہی جواب دیا کہ ایسی شخص کو اسلام میں سی کچھ نصیب نہیں ہی

وان صدر عنه من صور اقوال الايمان وافعاله ما ذكر قال الامام السنوسي هذا الذي ذكره
 اگرچہ اوسے ظاہری قول و فعل مذکور ایمان کی سی عمل میں آتی ہیں امام سنوسی کہتی ہیں یہ جو اس شخص کی

فی حق ذلك الشخص ظاهري ظاهر جلي غاية الجلاء لا يمكن ان يختلف فيه احد من العلماء فعلى
 حق میں ذکر کیا ہی سبب ظاہری ہی ہے کونئی عالم اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کر سکتا

هذا يجب على كل من يريد النجاة من الموبد والدخول في الجنة ان يسعى في معرفة معناها ثم ينطق
 اس جواب کی موافق جو شخص عذاب دائمی سے بچا چاہے اور جنت میں داخل ہونا چاہے اس پر واجب ہے کہ یہی کوشش کرے کہ اس کی معنی و برکت کو پہنچے

بهما مع فهم معناها لينوجد فيها اقارب باللسان وتصديق بالجنان ويحصل له حقيقة الايمان
 زبان سے یہی تاکہ وہ میں زبان اقرار اور دلی تصدیق پائے جاوے اور حقیقت ایمان کی اس کو حاصل ہو

فالكلمة الاولى من هاتين الكلمتين مركبة من نفى واثبات فالمنفى كل فرد من افراد حقيقة الاله
 پس پہلا کلمہ ان دونوں میں سے نفی اور اثبات سے مرکب ہے سو منفی تو ہر فرد مبعود حقیقت کا ہے

سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى الاله هو الواجب الوجود
 سوا ذات الہی اور مثبت ایک فرد واحد ہی اس حقیقت میں سے یعنی اللہ تعالیٰ اور معنی اللہ کی واجب الوجود

المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب ادراكه ان يصدق على كثيرين لكن الدليل العقلي
 عزادار عبادت کا اور بہرہ معنی کلی میں باعتبار صرف تصور کی بہت افراد پر صادق آسکتی ہیں پر دلیل عقلی یقینہ

يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاصا بذات الله تعالى وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه
 دلالت کرتی ہے کہ کئی اللہ محال ہیں اور صرف ذات الہی خاص ہی اور وہ دلیل عالم کا وجود ہی کیونکہ ہر عالم

حادثا محتاجا الى محدث يدل على ان له محدثا وذلك المحدث لا بد ان يكون واحدا قديما متصفا
 حادث اور موجود کا محتاج ہو کر دلالت کرتا ہے کہ اس کا ایک پیدا کرنے والا ہی اور وہ محدث ضروری کہ واحد قدیم صاحب قدرت

بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانه لو لم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التمانع المقصود
 اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی ہو اس لیے کہ اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہوں تو بیشک ان کی آپس میں روک ٹوک ایسی واقع ہوگی

لعدم وجود العالم ولولم يكن قديما بل كان حادثا لكان هفتقا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلها
 جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہوگی اور اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا پھر دور لازم آجیگا بالتسلسل اور یہ دونوں

محال ولولم يكن متصفا بالقدرة والارادة والعلم والحياة لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم لان
 محال ہیں اور اگر صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو یہ ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کوئی شئی نہ پیدا کر سکی اس لیے

الايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي ارادة ذلك وارادة ذلك الشيء تقتضي
 کہ پیدا کرنا قدرت کا اثر ہوتا ہے اور اثر قدرت کا کسی چیز میں جب ہوتا ہے کہ اس کا ارادہ کیا جاوے اور ارادہ اس شئی کا باجائی ہوگی

العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث يقتضي
 نہیں ہو سکتا کیونکہ قصد الی شئی کی ایجاد کا کہ اس کو جانتا ہو محال ہی اور موصوف ہونا ان تینوں صفات سے بدولت

الحياة لكونها شرطاً فيها فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً على وجوده
 حیات کی نہیں ہوتا کیونکہ حیات انہیں شرط ہے اس بیان کی موافق وجود عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینہ دلیل ہے اللہ تعالیٰ کی وجود پر

وكونه واحدا قديما متصفا بهذه الصفات الاربع المذكورة ولهذا كان بعض اهل التوحيد يقولون
 اور اس کی وحدت اور قدیم پر اور موصوف ہونی پر ان چاروں صفات مذکورہ سے اس لیے کہ بعض اہل توحید

استدركه لا بلاش على الوثور ما اسرائيلنا شيئا اسرائيلنا الله بعدة فان كل ذرية من ذرات العالم من حيث

اگر کسی کو دیکھا تو دیکھا کہ وہی امد کو بعد اسکی بیشک ہر روزہ عالم کی ذرات میں سی

حد و شمایا و اقتضایها الی من یوجد لها لا تنزل تنطق بکلام لا حرف فیه ولا صوت ان لها موجودا واحدا

حادثہ اور موجب کا محتاج ہو کر ہمیشہ زبان حال سی یہیہ کلام کرتی ہیں جس میں نہ کوئی حرف ہی اور نہ آواز کہ ہمارا موجب ہی واحد

قديماً منصفاً بالقدرة والأمرأة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من الصفات ليعلم كلاماً

قدیر والا ارادہ والا علم والا حیات والا اور تمام ستر اور صفیقوں والا اونکی یہ کلام سمجھ والی سب سے پہلی

ولا يسمعه الذين هم عن السمع لغزولوت والمراد من السمع السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس

وہ لوگ نہیں سنتی جنکی سمجھ بیکار ہی اور مراد سماعت سی سماعت باطنی ہی جیسی وہ کلام سنتی ہیں جس میں نہ حرف ہوں

ولا صوت ولا عربي ولا عجمي لا يسمع الظاهر الذي لا يجاوز الاصوات وتشارك فيه اليها ثم الاستماع

اور نہ آواز اور نہ عربی ہو اور نہ عجمی سماعت ظاہری مراد نہیں ہی جو سوار آواز کی ۔ سن سکی اور او سمین چوپایہ اور انسان یک ہو خلا بہ

ان المكلف لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل ولا يمدرك عليه افعاله فيما يدرك عليه افعاله كالسمع

کے وہ صفات آئینہ سادہ ہی مان لیتے، یہ جیسے ادنیٰ افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال نہیں دلالت کرتی جیسی سمع اور بصر

والكلام فقد يسد على شئنا له تعالى بالعقل وتارة بالنقل وأوجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى

ان کا نام انکسرت پر کہ عطا استدلال و ترقی میں اور کبھی نقل بہ استدلال عقلی ان صفات پر واسطی اللہ تعالیٰ کی

بالعقل فهذه نهايات كمال واخذلدها صفات نقصان واقتصافه بصفات الكمال وعدم اقتصافه

اور انکی ضدین صفات. بعضاں کی اور اند تعالیٰ کا موصوف ہونا صفات کمالیہ سی اور یری ہوتا

صفات النقض واجب فوجبا تصافه تعالى بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها

صفات نقصان سی واجب ہونا اللہ تعالیٰ ان صفات سی واجب ہونا

بالنقل فهو ان الشرع قد يرد بثبوتها له تعالى فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة

کے ساتھ شہادت الہیہ کے ساتھ واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت ہے سو یقین کرنا انکی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی واجب ہوا اور نقلی دلیل اس مسئلہ میں

اولی مرتبه دلیل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على شئها له تعالى

۱۵ اسلیم کہ افعال البیہ ان صفات پر موقوف نہیں ہیں تاکہ اول افعال سی انکی ثبوت پر استدلال کیا جاوی

وذا لله تعالى لم يكن معلوما للشر حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب تصافه بها بحيث لو لم يتصف

و ذات اله تعالی کہ بین معلوم و الغیبی جسم سی معلوم نہیں ہی جسم سی معلوم ہو کہ بہ نسبت ذات باری کی مالیمین ضرور موصوف ہو ناچاہی ایسا کہ اگر بہ صفت ہوگی

بها لانه ان يتصف باضداتها بل كونها كما لا انها هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة

بہا یلزم ان بیض با صمد لہا بل کو چکا تھا کہ اس کا سبب
تو ان کے ضد میں راجح دیکھ گیا۔ لیکن یہ صفات ہماری حق میں کالیہ ہیں

اور یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ جو صفت

الساكنة كما لا في حقه تعالى الا ترى ان اللذة واللام مع كونهما بالنسبة اليها كما لا غشيتان

یسا کہ ان یوں کہا کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی قدرت کے مطابق علم عطا فرمایا ہے۔ اور علم باوجودیکہ ہماری حقیقتیں کمال ہیں بہ نسبت باری تعالیٰ کی

حقه لعالي لكونها من عوارض الاجسام هذا تحقيق الكلية الاولى من كلمتي الايمان واما الكلمة الث

کے کہہ رہے ہوں کہ کفایت جیسے نام سے یہ حقیقت ایمان کی پہلی کلمہ کی ہے اور دوسرا کلمہ

م. هاتين الكلمتين فقد حكم فيها بكون محمد رسولاً من عند الله تعالى ولا بد في اثبات ذلك من دليل

من هاتين الامتين فقد ختم بيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله تعالى في طرفي
اور اسکی ہی ثبوت کی کوئی دلیل چاہیے

وذلك الدليل ظهور المعجزة على يده عند ادعائه الرسالة فان المعجزة تصديق فعل من الله تعالى لرسوله
اور وہ دلیل معجزہ کا ظاہر ہونا رسول کی انہد پر بروقت دعوی رسالت کی ہے کیونکہ معجزہ تصدیق فعل ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دہلی ہوگی
لانها فعل من افعاله تعالى خارقا للعادة نازل منزلة صريح القول في تصديق رسوله في دعواه
کیونکہ وہ معجزہ ایک فعل ہے افعال الہی سے برخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی درباب تصدیق رسول کی رسالت کی دعوی میں
الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک امر عادت کی خلاف رسول کی ہاتھ پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو گویا یہ فرمایا میرا رسول سچا ہے
رسولي في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته مثال ذلك على ما ذكره العلماء ان
جو جو میری طرف سے بیان کریں برابر ہی کہہ دو کی تبلیغ قوی ہو یا فعلی ہو یا باعتبار سکوت کی ہو اسکی مثال موافق بیان علماء کی یہ ہے
رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكاليف
کہ ایک شخص بادشاہ کی دربار میں کھڑا ہو کر ایک جماعت کی سامنے کہی کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھ کو تمہاری پاس فلاں فی قلاتی حکم دیکر بھیجا ہے
فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من الملك ان يخالف عادته ويقوم
اس جماعت نے اسی سے طلب کی جتنی صداقت معلوم ہو اس شخص نے جواب دیا کہ نشان میری صداقت کا یہ ہے کہ میں بادشاہ سے عرض کرتا ہوں کہ اپنی عادت کی
من سرية ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلب فلا شك ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام
تین بار اپنی تخت پر سے کھڑا ہوا اور میری دعاؤں پر بادشاہ نے اسکی کہنی سے دھکیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس حکم کی ہے
قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعالم الضروري بصدقه بلا فرق بين من شاهد ذلك
کہ یہ شخص سچ کہتا ہے جو جو حکم میری طرف سے کہتا ہے اور اس سے علم یہ ہے اسکی صداقت کا حاصل ہوگا اس میں کچھ فرق نہیں کہ کسی نے بادشاہ کی حرکت کو
الفعل من الملك ولو يشاهده بل بلغه خبره بالتواتر ولا ريب ان هذا المثال مطابق لحال رسول الله
بچشم خود دیکھا اور کہنی نہ دیکھا مگر خبر تواتر سے سنا اور بیشک یہ مثال مطابق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حال سے اس باب میں
عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه بلا فرق بين من شاهدها ومن لم يشاهدها
کہ معجزہ سے علم یہ ہے صداقت کا حاصل ہوا ہے اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ کسی نے اس معجزہ کو بچشم خود دیکھا اور کہنی نہ دیکھا
بل بلغه خبرها بالتواتر ففعل هذا كل من يتكلم بكلمتي الايمان بعد معرفة معناها بما ذكر من الدلائل
مگر خبر تواتر سے سنا اس بیان کی موافق جو شخص دونوں کلمہ ایمان کی دلائل مذکورہ سے معنی سمجھ کر پڑھتا ہے اسکو حقیقت ایمان کی
له حقيقة الايمان ويجب عليه ان يحفظه مما يضره باقتتال الاوامر واجتناب النواهي لان الايمان
حاصل ہوئی اور اس پر واجب ہے کہ ایمان کو مفرت سے بچاوی اور امر کو عمل میں لاکر اور نواہی سے پرہیز کرے اس واسطی کہ ایمان
يشبه السراج وامتنال الاوامر واجتناب النواهي يشبه المحافظة عليه كجعله في فانوس ووساوس
چراغ کی مانند ہے اور امر کی اطاعت کرنی اور نواہی سے بچنا یہ امر کی محافظت ہے جیسی چراغ کا فانوس میں رکھ دینا اور شیطان
الشيطان تشبه الرياح العاصفة فمن اوقد سراج الايمان في قلبه ولم يحفظه ولم يجعله في فانوس
دوسری اور توہمات ایسی ہیں جیسی تند آندھیاں پھر جیسی ایمان کا چراغ اپنی دل میں روشن کرے اسکی محافظت نہ کی اور نہ کو طاعا کی فانوس میں نہ رکھا
الطاعات بانيان الما مورات وترك المنهيات يحا فاعليه انطفاء سراج ايمانه عند هبوب الرياح العاصفة
ما مورات پر عمل کرے اور منہیات سے بچے تو اس پر اندیشہ یہ ہے کہ اسکی ایمان کا چراغ بروقت جلتی آندی
التي هي الوسواس الشيطانية ولذلك قال بعض العلماء اياك والذنوب فان الذنوب كحجر يوضع على الخنثوق
دوسرے شیطان کی بوجہ بخاوی اسبیلی بعضی علماء کہتی ہیں یا رب بحق رہنا گناہ سے بیشک گناہ ایسا ہے جیسی بہتر جو گویہ میں رکھ کر

فيضربه حائط الطاعة ويحصل فيه ثلثة ويدخل منه ریح الهوى وتطفى سراج الايمان فان
 طاعات کی دیوار میں ماریں اور اسی دیوار میں سولخ پیدا ہو جاوے اس راستہ سے ہوا ہوس کی باؤ اندر چلا کر ایمان کا چراغ بجھائی بیشک
 زوال الايمان لا يكون الا لمن كان له فساد في قلبه واصرار على المعاصي يدل على ذلك قوله عليه السلام
 ایمان ایسی ہی شخص کا جائزہ ہوتا ہے جسکی دل میں کچھ فساد ہوتا ہے اور گناہوں پر چار ہوتا ہے اس مدعا پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے
 المعاصي يربيد الكفر فان الاصرار على الصغائر يفضي الى الكبائر والاشتمار عليها يؤدى الى الكفر يشير الى هذا
 کہ گناہ کفر کی پہلی ہوتی ہیں کیونکہ گناہ صغیرہ پر اصرار کیا کیوہ ہوتا ہے اور کبیرہ گناہ پر اصرار کیا کفر تک پہنچا دیتا ہے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے
 قوله تعالى في حق اليهود وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بانهم
 جو یہودی حق میں وارد ہوئے اور اسی الذل اور غصہ اسکا اور محتاجی اور کلائی غصہ اسکا یہہ اوپر کردہ
 كانوا يكفرون وبآيت الله يفتنون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون فانهم
 تھے نہ مانتے حکم اسکی اور خون کرتے نبیوں کا ناحق یہہ اس سے کہ نبی حکم تھے اور حدیث قرآنی تھی اللہ تعالیٰ فی
 تعالى بين في هذه الآية ان العصيان والعدوان جرحهم الى الكفر وقتل الانبياء وحكاية مثل ذلك في
 اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ گناہ اور سرکشی اور کفر کی طرف اور قتل انبیاء کی طرف کہیںچ لائی اور ایسی حکایت بیان کرنی
 كتابه لطف منه بنبيه وامته ليمعوه ويجتزروا عنه فانه عليه السلام لما كان خيرا للخلق افضل
 اپنی کتاب میں اللہ کی مہربانی ہی اپنی نبی پر اور اسکی امت پر تاکہ سنگہ ایسی حال سے بچتی رہیں کیونکہ نبی علیہ السلام جو تمام نبی آدم سے بہتر اور افضل ہیں
 كان امته خيرا لاهم وافضلهم فلا ينبغي لمن كان من خيرا لاهم وانقصب الى خيرا للخلق ان يرضى لنفسه
 تو اسکی امت ہی تمام امتوں سے بہتر اور افضل ہے ہرگز لائق نہیں ہے کہ کوئی شخص افضل امت میں ہو کر اور بہترین خلق کی طرف منسوب ہو کر ہر وہ پسند کری
 ان يكون من شر الناس بارتكاب المعاصي بل ينبغي له ان يسعى في اصلاح نفسه بالايمان والعمل
 کہ تمام لوگوں میں بدتر ہو جاوی گناہ اختیار کرے بلکہ اسکو یہ لائق ہے کہ کوشش کرے کہ اپنی حال کو ایمان اور نیک عمل سے درست کری
 الصالح حتى يكون من خير الناس كما قال الله تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك هم
 تاکہ اچھے لوگوں میں داخل ہووی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ لوگ جو یقین لائی اور کئی بہلی کام وہ ہی لوگ
 خير البرية وقال النبي عليه السلام خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشر الناس من طال عمره
 بہتر سب خلق کی اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سب آدمیوں اچھا وہ شخص جسکی عمر دراز ہو اور اعمال اوکی نیک ہوں اور بد آدمیوں وہ جسکی عمر بڑی ہو
 وساء عمله وفي حديث اخر انه عليه السلام قال خيركم من يرجى خيره ويؤمن بشرة وشره من لا يرجى
 اور اعمال بد ہوں اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تم میں سے بہتر وہ ہے جس سے بہلائی کی امید ہو اور برائی کا اندیشہ نہ ہو اور تم میں سے بدتر وہ
 خيره ولا يؤمن بشرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال شر الناس عند الله منزلة من تركه الناس
 جس سے بہلائی کی امید نہ ہو اور برائی کا اندیشہ ہو اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا بدتر آدمیوں میں اسکی نزدیک مرتبہ میں وہ ہے جسکو چھوڑ دیں لوگ
 اتقاء شرم وفي رواية اتقاء فحشه وروى ان اعمال الامة تعرض على نبيها في البرزخ فليست في العبدان
 بدی ہی بچنی کو اور ایک روایت میں بد زبانی سے بچنی کو اور روایت ہی کہ ہر امت کی عمل اوکی نبی پر عالم برزخ میں پیش ہوتی ہیں سو شرم کرنی چاہی آدمی کو
 يعرض على نبيه من عمله ما نها عنه وقيل من اذنب ذنبا فجميع الخلائق من الانس والدواب والوحش
 کہ اوکی نبی کی سامنی اسکا وہ عمل پیش ہو جس سے اوکو منع کیا ہو اور کہتی ہیں جب کوئی شخص گناہ کرتا ہے تو تمام خلقت انسان اور چوپایہ اور جنگل کی جانور
 والطيور والذخاؤه يوم القيمة لانه تعالى يمنع المطر بشوم المعصية فيتضرر بذلك اهل البر
 اور ہر طرفہ اور چمن و گیان قیامت کی روز اوکی دشمن ہو گئی اسلی کہ اللہ تعالیٰ مینہ بند کر دیتا ہے گناہ کی نحوست سے اس لئی تمام خشکی اور

لیخرجیماً فعلی المؤمن ان یحترز عن جمیع المعاصی لیسیرنا الله الاحترار عنها المجلس الخامس عشر
 عزی والول کو نقصان ہوتا ہی پس مؤمن کو لازم ہی کہ تمام گناہوں سے پرہیز کرنا ہی الہی عجز آسان کر چکا گناہوں سے
 عشر فی بیان ان کل مولود یولد علی فطرة الاسلام قال رسول الله صلی اللہ علیہ
 اس بیان میں کہ ہر بچہ پیدا ہوتا ہی اسلام کی طہ نقیہ پر

وسلم ما من مولود الا یولد علی الفطرة قابوہ یهودانہ وینصرانہ ویجسسانہ کما ینتہ البھیمة
 وسلم فی جو بچہ ہی سو پیدا ہوتا ہی اور ہر طریقہ اسلام کی ہمہ ملایا او سکویہودی کر دیتی ہیں اور نصرانی کر دیتی ہیں جیسی چاہیے اور یسائی
 بھیمہ جمعاء هل تجدون فیہا من جدعاء حتی تکنونا انتم تجدعونہا ثم قال فطرة الله التي فطر
 جنتا ہی ایسا میں کوئی کان ناک کتا ہی ہوتا ہی آخر تم اسکی کان ناک کاٹ دیجی ہو بہر فرمایا وہ ہی تراش اسکی

الناس علیہا هذا الحديث من صحاح المصابیح رواه ابو هريرة ومعناه ان كل مولود من البشر لا یولد الا
 جیسر تراشا او کوئی بچہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اسکی معنی یہ ہیں کہ ہر ایک بچہ آدمی کا سرشت نیک اور ایسی ہیئت پر
 علی الجبلة السلیمة والھیئة المستعدة لمعرفة الله تعالی والتیزین الحق والباطل بمارکب فیہ من
 پیدا ہوتا ہی کہ استعداد معرفت الہی کی اور فرق کر نیکی حق اور باطل میں رکھتا ہو بزر اور اس عقل

العقل القویہ والوضع المستقیم ولولہ یعترضہ من الخارج افرة من فساد التزیة وتقلید الابوین و
 درست اور وضع راست کی جو او میں پیدا کی ہی اور اگر اسکو نہ پیش آتا اور ہی پرورش کا فساد اور اطاعت مایا پ کی اور
 الا نهماء فی الشهوات ونحو ذلك من الافات لصف فطرته الی ما نصب لمعرفة الله تعالی من الدلائل
 کہ پ جاتا ہوا ہوس میں اور انداسکی اور آفتیں تو البتہ وہ اپنی اصلی طبیعت کو دلائل قائم کرنی میں واسطی معرفت الہی کی صرف کرتا

واستدل بها علی وجودہ وقدمہ وكونہ واحدا منصفاً بالقدرۃ والارادة والعلم والحیوة وسائر ما
 اور استدلال کرتا اللہ تعالیٰ کی وجود اور قدم پر اور وحدت پر کہ ہر صوف ہی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات سی اور تمام اور صفات سی
 یلیق بہ من الصفات لکن بصدۃ عن ذکر من الافات کما ان البھیمة تولد سویة الا طرف سلیمة من
 جو او سکویہ اور میں پر او کو روک دیتی ہیں یہ افات مذکورہ جیسی چو پائیہ کا بچہ ہاتھ پانوں سے سالم پیدا ہوتا ہی

الجدع الذی هو قطم الانف والاذن والشقة فلولہ یتعرض الناس لہا بالکی وقطع شئ مما ذکر لبقیة سلیمة
 اور بچہ ہوا جدع سی کہ اسکی معنی کترینا ناک اور کان اور لب کا پس اگر آدمی اس بچہ کو داغ نہ دیتی اور کچھ ناک کان لب نہ کاٹتی تو اچھا بہلا چکا
 کما كانت فانه علیہ السلام شبہ ولادة الطفل علی الفطرة السلیمة بولادة البھیمة سلیمة غیر المراد
 رہتا جیسا پیدا ہوتا ہی ہر علیہ السلام فی آدمی کی بچہ کی پیدائش کو اور طبیعت درست کی مشابہ فرمایا ہی ساتھ پیدائش پوری بچہ چو پائیہ کی اتنا ہی فرق ہے کہ مراد

بالسلامۃ فی البھیمة سلامتها عن العیوب الظاہرة و فی الطفل سلامۃ عن العیوب المعنویۃ المانعة عن
 سلامتی ہی چو پائیہ کی بچہ میں سلامتی ظاہر کی عیوب سی ہی اور آدمی کی بچہ میں سلامتی معنوی عیوب سی ہی جو معرفت الہی سی روک دین
 معرفة الله تعالی وقبول امرہ ونھیہ ثم انه علیہ السلام بعد ما بین ان الناس کلہم یولدون علی الفطرة
 اور امر اور نہی قبول کرنی سی باز کہیں بہر پیغمبر خدا فی بعد اس بیان کی کہ آدمی تمام ساری درست طبیعت پر پیدا ہوتا ہی

التي هی الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالی والتیزین الحق والباطل بمارکب فیہم من العقول حتم
 کہ وہ استعداد قابل معرفت الہی کی اور تمیز کر میان حق اور باطل کی ہی عقل کی نور سی جو او کی اندر رکھی گئی ہی او کو بچہ رغبت دیتی
 علیہا فقال علی طریق الاقتباس فطرة الله التي فطر الناس علیہا فانه فی قوة ان یقال الزموا فطرة الله
 سو فرمایا بطور صنعت اقتباس کی تراش اسکی جیسر تراشا آدمیوں کو پس یہہ قلی بمنزلہ اس قول کی ہی اپنی ذمہ لازم پکڑو

التي هي الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل فعلى هذا كان الواجب على كل
 فطرته الله تعالى استعداداً به قابل معرفته تعالى ^{اور تمیز کی درمیان حق اور باطل کی اس تقریر کی موافق ہے}
 مكلف ان لا يضيع تلك الفطرة بل ينبغي له ان يستعملها في تحصيل معرفة الله تعالى والتميز بين الحق
 مكلف به واجب ہے کہ اس فطرت کو ضائع نہ کری بلکہ اس کو لائق ہی کہ اس فطرت کو معرفت الہی میں ^{اور تمیز کر نہیں درمیان حق}
 والباطل وليس المراد بمعرفة الله تعالى معرفة ذاته تعالى لان ذاته تعالى ليست معلومة للبشر بل المراد
 اور باطل کا استعمال کری اور معرفت الہی ہی مراد معرفت ذات الہی کی نہیں ہے اس لیے کہ ذات الہی کسی بشر کو معلوم نہیں ہے بلکہ مراد
 بها معرفة صفاته وصفاته نوعان سلبية وثبوتية اما السلبية فتزويه تعالى عن جميع ما لا يليق
 معرفت صفات الہی کی ہے اور صفات الہی دو قسم پر ہیں سلبی یعنی نفی کرنی کی اور ثبوتی صفات سلبی تو اسے تعالیٰ کا بری ہونا تمام ایسی صفات سے جو اس کے لائق
 به ما يشعر بالاحتياج والنقصان واما الثبوتية فهي قسمان القسم الاول الصفات التي يتوقف عليها افعال
 لائق نہیں ہیں جن صفات کے بغیر ہمارے اندر نقصان لازم آوی اور ثبوتی کی دو قسم میں پہلی قسم وہ صفات جن پر افعال الہی موقوف ہیں یعنی قدرت
 وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والقسم الثاني الصفات التي لا يتوقف عليها افعالها وهي السمع والبصر
 اور ارادہ اور علم اور حیات اور دوسری قسم وہ صفات ہیں جن پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں یعنی سمع اور بصر
 والكلام وتحقيق ذلك انه تعالى ليس محسوساً كالشمس والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده
 اور کلام اور تحقیق اسکی یہ ہے کہ اسے تعالیٰ کی ذات محسوس نہیں ہے جیسی آفتاب اور مہتاب تاکہ اس کا وجود دیکھ کر معلوم کر لیں اور نہ اس کا وجود دیکھ کر
 ضرورياً كالعلم بكون الواحد نصف الاثنين حتى يعلم وجوده بالضرورة بل انما يعلم وجوده بالدليل
 جیسی ہم ایک عدد کو دو کا آدھا جانتے ہیں تاکہ اس کا وجود براہت سے معلوم ہو بلکہ اسکی وجود کا علم دلیل سے حاصل ہوتا ہے
 وذلك الدليل حدوث العالم وبيان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة
 اور وہ دلیل عالم کا حادث ہونا ہی عالم کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ عالم یا تو اعیان ہیں یا اعراض ہیں اعیان سے مراد اجسام ہیں جو اپنی آپ
 بذواتها والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بدواتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا ينفك عنها وكل
 بی سہارا قائم ہیں اور اعراض سے مراد وہ صفات ہیں جو اپنی ذات میں بی سہارا قائم نہیں ہوتی بلکہ اجسام کی ساتھ قائم ہوتی ہیں اجسام کی ساتھ رہتی ہیں
 منها حادث اما الاعراض فحدث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة
 یہ دونو حادث ہیں اعراض میں سے بعضوں کا حدوث تو مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے جیسی حرکت بعد سکون کی اور روشنی بعد اندھیری کی
 والسود بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في ضد ما ذكر وما
 اور سیاہی بعد سفیدی کی اور بعضوں کا حدوث دلیل سے معلوم ہوتا ہے اور وہ آجائے عدم کا جیسی اونکی ضدوں میں اور
 الاجرام فدل على حدوثها انها لا تخلو عن الحوادث وكل ما يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم
 اجسام کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ اجسام حوادث سے کبھی خالی نہیں ہوتے اور جو چیز حوادث سے خالی نہ ہو سو وہ حادث ہوتی ہے
 خلوها عن الحوادث فلا تخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبدية والاضطرار
 اجسام کا حوادث سے خالی نہ ہونا تو اس لیے ہی کہ حرکت اور سکون سے خالی نہیں ہوتے اور یہ ظاہر بدیہی بضرورت نظر آتا ہے
 فلا يحتاج فيه الى تأمل وافتكار والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما تعاقبهما وانقضاء
 اس میں کچھ تامل اور فکر کی حاجت نہیں ہے اور حرکت اور سکون دونو حادث ہیں انکا حدوث انکی آگے پیچھے پیدا ہونے سے ثابت ہے اور
 كل منهما عند وجود الآخر وذلك مشاهد في بعض الاجرام وما لم يشاهد فيه ذلك فناصر ساكن الا
 ایک گزرجا ہی جب دوسرا پیدا ہو جائے اور یہ حال بعض اجسام میں تو نظر آتا ہے اور جن اجسام میں یہ مشاہدہ نہیں ہوتا تو یہ دلیل ہے کہ جو ساکن ہے

والعقل یقضي بجواز حرکتہ وما من متحرك الا والعقل یقضي بجواز سکونه فالطاری منها حادث
عقل او سکون متحرک تجویز کرتی ہے اور جو متحرک ہے اس کو عقل ساکن تجویز کرتی ہے پس جو حرکت اور سکون میں سے اب پیدا ہو گا وہ حادث ہے

بطریقہ والسابق حادث اذا لو کان قد یما لا استحالة عدم ما کون ما لا یخلو عن الحادث حادث
کتاب پیدا ہوا اور پہلا ہی حادث ہو گا اس واسطے کہ اگر قدیم ہوتا تو اس کا عدم محال ہوتا کہی نہیں سکتا اور جو چیز حوادث سے خالی نہ ہو تو وہ اسطی حادث ہوتی ہے

فلانه لو لم یکن حادثا لکان قدیما ثابتا فی الازل فیلزم ثبوت الحادث فی الازل وهو محال اذ یلزم
کہ اگر وہ حادث نہ ہو تو پہر بیشک قدیم اور ازل میں ثابت ہوگی اس سے لازم آتا ہے ثبوت حوادث کا ازل میں اور یہ محال ہے کیونکہ لازم آتا ہے

ان یكون قبل کل حادث حادث مرتبة لا اول لها کما یقول الفلاسفة فی حرکات الافلاك واشخاص
کہ ہر حادث سے پہلی حادث مرتب موجود ہوں جس کا ابتداء نہ نکلی جیسی فلاسفہ یونان حرکات افلاک اور اشخاص

الحيوانات وغیرها فانهم ومن تبعهم ممن ینسب نفسه الی الاسلام ولبس له منه نصیب قالوا ان العالم
حیوانات وغیرہ میں قائل ہیں تمام فلاسفہ اور جو انکی تابع ہیں کہ اپنی تئیں اسلام کی طرف نسبت کرتا ہے اور اس کو اسلام سے کچھ نصیب نہیں کہتی ہیں کہ عالم

العلوی قدیم بذاته وصفاته الا الحركات فانها حادثه باشخاصها قدیمة بانواعها فلا حركه الا
علوی یعنی افلاک اپنی ذات اور صفات میں قدیم ہی مگر حرکات فلکی جزئیات البتہ حادث ہیں اور انواع کلیہ قدیم ہیں پس جو حرکت ہے

وقبلها حركه لا الی اول واما العالم السفلی الذی هو عالم الکون والفساد وهو ماتحت فلك القمر فقالوا
میں سے پہلی حرکت ہی بی انتہا اور عالم سفلی یعنی ارضی جس کو عالم کون و فساد کہتی ہیں یعنی فک قمر کی نیچی اسمیں یہ قول ہے

ان هیولاه قدیمة وكل ما فیہ من الصور والاعراض حادثه باشخاصها قدیمة بانواعها فلا ولدا
کہ اس کا مادہ تو قدیم ہے اور تمام صورتیں اور اعراض جو جو اسمیں موجود ہیں جزی جزی حادث ہیں اور باعتبار اپنی نوع کی قدیم ہیں یعنی جو کچھ ہے

من والد ولا بیضة الا من دجاجة ولا دجاجة الا من بیضة ولا زرع الا من بزر وهکذا الی غیر النهایة
سواپ سے اور جو انڈا ہے سو مرغی سے اور جو مرغی ہے سو انڈی سے اور جو کہتی ہے سو بیج سے اسی طور پر نہایت تک

فیلزم علی قولهم ان یوجد حوادث لا اول لها اذ ما من حادث علی قولهم الا وقبله حادث لا الی اول
پس انکی قول سے لازم آتا ہے کہ اتنی حوادث موجود ہوں جس کا ابتداء نہ نکلی اسطی کہ انکی قول پر جو حوادث ہیں اس کی پہلی حادث ہی بی انتہا اور

علی تقدیر وجود الحادث لا اول لها یلزم ان یكون قبل کل حادث من حرکات الافلاك واشخاص
اور تقدیر حوادث غیر متناہی کی لازم آتا ہے کہ پہلی ہر ہر حادث حرکات فلکی اور اشخاص حیوانات وغیرہ کی

وغیرهما حوادث مرتبة لا اول لها فما لم ینقض تلك الحوادث بجلتها لا تنتهی الترتیب الی وجود الحادث
حوادث غیر متناہی مرتب موجود ہوں اور جب تک وہ سب کی سب حوادث نگذر سکیں گی تو ترتیب پیدا ہونی اس حادث کی جو حال میں موجود نہیں

الحاضر لان الحركة الیومیة وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها
آج کی اسطی کہ حرکت آج کی بدول گذر چکی تمام پہلی حرکات کی نہیں ہو سکتی اور ایسی ہی وہ حرکت جو اس سے پہلی ہے وہ ہی بدول گذر چکی پہلی

مشروط بمثل ذلك وهلم جرا وانقضاء ما لا اول لها محال بیا انه انک اذا لاحظت الحادث الحاضر
حرکات کی نہیں ہو سکتی اسی طور پر کہی جا اور تمام ہو چکا غیر متناہی کا محال ہے اس کا بیان یہ ہے کہ جب تو خیال کری حادث حاضر یعنی موجود کو

ثم انتقلت منه الی ما قبله ولا حظته وهلم جرا علی الترتیب لا تقضي الی نهایة حتی تجد طریقاً
پھر تو خیال کری اس سے پہلی کو اور اسی طرح ترتیب سے تو کہی تو انتہا کو نہیں پہنچ سکتا تاکہ طریقہ بیانیش

الی وجود الحادث الحاضر فیلزم ان یكون وجود الحادث الحاضر محالاً لکن وجود الحادث الحاضر ثابت
اس حادث موجود کا انتہا آوی اس سے لازم آتا ہے کہ پیدایش اس حادث موجود کی محال ہو لیکن وجود حادث موجود کا تو ظاہر ثابت ہے

فی بطل وجود حادث لا اول لها فاذا بطل وجود حادث لا اول لها یبطل كون ما لا یخلو عن الحوادث
 پس باطل ہوا وجود حوادث غیر متناہی کا ہر جہ وجود حوادث غیر متناہی کا باطل ہوا تو اول اجسام کا جو حوادث سے خالی نہیں ہیں
 قديماً ثابتاً فی الاثر فاذا بطل كونه قديماً ثابتاً فی الاثر یثبت كونه حادثاً فاذا ثبت كونه حادثاً
 قدیم اور ازل میں ثابت ہو گا باطل ہوا ہر جہ اس کا قدیم اور ازل میں ثابت ہوتا باطل ہوا تو اس کا حادث ہوتا ثابت ہوا جب تک حادث ہوتا ثابت ہوا
 لثبت كون العلم بجمیع اجزائه من السموات وما فیها ومن الارض وما علیها حادثاً محتاجاً الى
 تو یہ ہر جہ ثابت ہوا کہ عالم سے تمام اجزائی اس کے اور جو اس کی اندر ہیں اور زمین اور جو اس کی اوپر ہیں سب حادث اور محدث یعنی پیدا کرنا اور ایجاد
 محدث ینخرجه من العدم الى وجود وذلك المحدث ینزل من قديماً واحداً متصفاً بالقدرة
 کہ اس کو عدم سے پیدا کری اور وہ محدث ضروری کہ قدیم اور واحد اور صاحب قدرت
 والارادة والعلم والحیوة لانه لو لم یکن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى محدث فیلزم الدور
 اور صاحب ہوا اور علم اور حی ہوا اس لئے کہ اگر قدیم نہیں ہوگا بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا بہرہ تو دور لازم آوے گا
 او التسلسل الذی هو وجود حادث لا اول لها وكلاهما محال ولولم یکن واحداً بل كان اكثر من واحد
 یا تسلسل جسمین وجود حادث غیر متناہی کا ہی اور بہرہ دو تو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سے زیادہ ہو
 لو فم بینهما التمانع الموجب لعدم وجود العالم ولولم یکن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة
 تو بیشک اول دونوں میں روک ٹوک واقع ہوگی جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہو سکی اور اگر اس میں قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات نہ ہو
 لكان عاجزاً عن ایجاد شیء من العالم لان ایجاد اثر العدة وتاثير القدرة فی شیء من الاشياء
 تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سے کچھ پیدا نہ کر سکی اس لئے کہ ایجاد قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شے میں
 یقتضی ارادة ذلك الشئ واردة ذلك الشئ یقتضی العلوبه لان القصد الى ایجاد شیء مع عدم العلم
 بدون ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ اس شے کا بدون علم اس شے کی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ قصد کسی شے کی ایجاد کا ہی سمجھی ہو جی
 به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث یقتضی الحیوة لكونها شرطاً فیها فاعلی هذا یكون وجود
 نہیں ہو سکتا اور یہ تینوں صفتیں بدون حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود
 العالم بل وجود کل ذرة من ذراته دلیل قطعی علی وجوده تعالی وكونه قديماً واحداً متصفاً
 عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینی دلیل ہی باری تعالی کی وجود پر اور اس کی قدامت اور وحدت
 بهذه الصفات الاربع ولهذا كان بعض اهل النظر یقولون استدلالاً بالاثار علی المؤثر ما راينا شیئاً
 اور چاروں صفتوں کی اتصاف پر اس ہی لئے بعض صاحب نظر اثر سے مؤثر پر استدلال کر رہے کہ ہر کچھ میں کہ ہر کچھ کوئی شے دیکھی
 الا ربنا الله بعدہ فان کل ذرة من ذرات العالم من حیث حدوثها واقترانها الی من یوجدھا
 اس کی سائہ ہی اللہ کو دیکھا بیشک ہر ذرہ عالم میں سے باعتبار حدوث کی اپنی موجود کا محتاج ہو کر ہمیشہ زبان حال ہی
 لا ترال نتکلم بکلام لا حرف فیہ ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة
 یہ کلام کرتا ہی جس میں نہ کوئی حرف ہی اور نہ آواز کہ ہمارا موجد قدیم واحد صاحب قدرت اور صاحب ارادہ ہی
 والعلم والحیوة وسائر ما یلیق به من الصفات یسمع کلامها السامعون ولا یسمعها الذین هم عن السمع
 اور علم اور حیات والا اور تمام صفات والا جو اس کی لائق ہیں اس کی کلام سنتی والی سب سنتی ہیں وہ ہی نہیں سنتی جسکی سماعت بیکار ہی
 لغزولون والمراد من السمع السمع الباطن الذی یسمع به کلام لیس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عجم
 اور مراد سماعت سے سماعت باطنی ہی جس سے وہ کلام سنتی جاتی ہی جسمین نہ حرف نہ آواز نہ عربی نہ عجمی

بہرہ

لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتشارك فيه البهائم الانسان اذ لا تشي تشترك فيها
 ظاهري مراد بهن هي جس سي سواد آواز کی کچھ نہیں معلوم ہوتا اور اس میں جانور اور انسان برابر ہیں اس لئے کہ اوص شی میں کیا خوب ہے جس میں جانور
 الانسان والحاصل ان المكلف لا يعرف من صفاته تعالى بالعقل الاما دل عليه افعاله تعالى فالعلم
 اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ آدمی صفات الہی میں سے بزور عقل وہ بھی معلوم کر سکتا ہے جیسے اس کی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر
 عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فقد يستدل على ثبوتها له تعالى تارة بالعقل وتارة بالنقل
 اس کی افعال دلالت نہیں کرتی جیسی سمع اور بصر اور کلام تو انکی ثبوت پر کبھی استدلال عقلی کیا جاتا ہے اور کبھی نقلی
 اما وجه الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالعقل فهو انها صفات كمال واضدادها صفات نقصا
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ یہ صفات کمالیہ ہیں اور انکی ضدیں صفات نقصان ہیں
 واتصافه تعالى بصفات الكمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالى
 اور موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا صفات کمالیہ سے اور بری ہونا صفات نقصان سے واجب ہے اس سے واجب ہوا موصوف ہونا اللہ تعالیٰ
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال على ثبوتها له بالنقل فهو ان الشرع قد ورد بثبوتها له تعالى
 ان صفات سے اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ شرع کا احکام وجود واسطی اللہ تعالیٰ کی ثابت ہے
 فوجب القطع بثبوتها له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اقوى من دليل العقل لان تلك الصفات
 ہو واجب ہو یقین کرنا انکی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور نقلی دلیل اس مسئلہ میں دلیل عقلی سے بہت بہتر ہے اس لئے کہ ان صفات پر
 لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على ثبوتها له تعالى وذاته تعالى لم يكن معلوما لا احد
 افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے انکی ثبوت پر استدلال کیا جاسکے اور انکی ذات کیسے معلوم نہیں ہے
 حتى يعلم انها في حقه تعالى كمال يجب اتصافه بها حتى لو لم يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها
 تاکہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی واسطی کمالیہ ہیں موصوف ہونا ضروری ہے اگر ان صفات سے موصوف نہ ہو گا تو انکی اضداد سے موصوف ہو گا
 وما ذكر من كونها كمالا انما هو بالنسبة اليها ولا يلزم من كون الشيء بالنسبة اليها كمالا ان يكون
 اور کمالیہ ہونا ان صفات کا البتہ ہماری حق میں ہے اور یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ جو شئی ہماری حق میں کمالیہ ہو
 في حقه تعالى كمالا الا ترى ان اللذة والام مع كونهما كمالا بالنسبة اليها فمتنعان على الله تعالى
 وہ نسبت ذات ہمارے ہی کمالیہ ہو کیا تجھی نظر نہیں آتا کہ لذت اور اہم ہماری حق میں کمال ہیں ہر بہ نسبت اللہ تعالیٰ کی محال ہیں
 لكونهما من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات تلك الصفات له تعالى المتسك بالنقل
 اس واسطی کہ یہ کیفیت جسمانیہ ہیں اس بیان کی موافق ان صفات کی ثبوت کی واسطی متسک نقلی دلیل کا چاہی
 عن الانبياء الذين ثبتت نبوة كل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدى في
 انبیاء سے جنکی نبوت معجزہ سے ثابت ہے جو قائم مقام ارشاد الہی کی ہو کہ میرا صدق سچ کہنا ہے
 كل ما يبلغ عنى سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوته لان المعجزة لتصدق بوقوعه من الله تعالى
 جو جو میری طرف سے حکم بیان کرتا ہے برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سے ہو یا فعل سے ہو یا خاموشی سے ہو اس لئے کہ معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فعلی تصدیق ہے
 لرسوله لكونها فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة مدركا منزلة صريح القول في تصديق رسوله
 اپنی رسول کی کیونکہ معجزہ ایک فعل ہے افعال الہی سے برخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی اپنی رسول کی تصدیق کی
 في دعوى الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يد عند ادعائه الرسالة صار كانه
 واسطی رسالت کی دعویٰ میں بیشک اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت اپنی رسول کی ہاتھ پر رسالت کی دعویٰ کی وقت پیدا کیا تو گویا

قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوته مثال ذلك علیا
 یہ ارشاد کیا میرا رسول سچ کہتا ہے جو جو حکم میری طرف سے پہنچتا ہے یہاں پر ہی کہ وہ تبلیغ کو لکھی ہو یا فعل ہی ہو یا خاموشی ہو اسکی مثال موافق
 ذکر العلماء ان رجلا اذا قام فی مجلس ملک بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی الیکم
 بیان علماء کی یہ ہے کہ جب ایک شخص بادشاہ کی دربار میں رو بہ و ایک جماعت کی کھڑا ہو کر یہ کہی کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھکو تمہاری پاس
 بکذا وکذا من التکالیف فطلبوا منه حجة یدل علی صدقه فقال ایه صدق انی اطلب من
 فلا تاغلا نا حکم دیکر بھیجی اس جماعت فی اوس سے سند طلب کی جس سے اسکی صداقت معلوم ہو اوس شخص نے کہا میری صداقت کا نشان یہ ہے کہ میں بادشاہ کی
 الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا سرب
 کہتا ہوں کہ میری کہنی سنی اپنی عادت کی خلاف تین بار کھڑا ہو اور بیٹھ جاویں
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی وصفید العلم للضرر
 یہ حرکت بادشاہ کی قائم مقام اس بات کی ہے کہ یہ شخص سچ کہتا ہے جو جو حکم میری طرف سے بیان کرتا ہے اس سے علم بدیہی
 یصدق لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولم یستأذنه بل وصل الیه خبره بالتواتر ولا شک
 اسکی صداقت کا حاصل ہوگا جو جو یہ حرکت بادشاہ کی دیکھیں گے اور جبکہ دیکھنا میسر نہیں ہوگا بلکہ اسکو متواتر خبر اسکی پہنچی گی اور اس میں شک
 ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام فی افادة معجزتهم العلم الضرر
 کہ یہ مثال رسل علیہم السلام کی حال سے خوب مطابق ہے اس باب میں کہ انکی معجزہ سے علم بدیہی اسکی صداقت کا حاصل ہوتا ہے جو جو کہ انکا معجزہ
 بصدقهم لمن شاهدھا ولم یستأذنه بل وصل الیه خبرھا بالتواتر فاذا ثبت صدقهم
 دیکھتی ہیں اور جو نہیں دیکھتی بلکہ انکو متواتر خبر ملتی ہے جب انبیاء کا صدق ثابت ہوا
 یجب الایمان بهم ولا یحصل الایمان بهم الا بمعرفۃ ما یجب فی حقهم وما یتحیل علیہم وما یجوز
 تو انہر ایمان لانا واجب ہوا اور انہر ایمان لانا معتبر نہیں ہوتا بدون دریافت کرنی اول احوال کی جو انکی حق میں واجب ہے اور انہر ایمان ہی اور جو اوپر
 لم یفنا یجب فی حقهم الصدق والامانة وتبلیغ ما امروا بتبلیغه وما یتحیل علیہم اضداد هذه
 جائز ہے جو جو اوصاف انکی حق میں واجب ہیں صدق اور امانت اور تبلیغ امر معروف کی اور جو اوپر محال ہے ضدین ان صفاتوں کی
 الصفات وهی الکذب والخيانة وکتمان ما امروا بتبلیغه وما یجوز لهم الاعراض بشریۃ التی لا تؤد
 یعنی جھوٹ اور خیانت اور چھپانا امر معروف کا اور جو انکی حق میں جائز ہے حالات بشری جس سے انکی بلند مرتبہ میں
 الی نقص فی مراتبهم کالمرض ونحوه اما وجوب الصدق فی حقهم واستحالة الکذب علیہم فلان معجزهم
 نقصان عاید نہیں جیسی بیماری اور مانند اسکی اور واجب ہونا صدق کا انکی حق میں اور محال ہونا جھوٹ کا اسلی ہی کہ انکا معجزہ
 قد ثبت علی صدقهم فلو جاز لهم الکذب لادی الی ابطال دلالة المعجزة علی الصدق وهو محال واما
 انکی صداقت کی دلیل ہے پس اگر انکو جھوٹ بولنا ہی جائز رہی تو اس سے دلالت معجزہ کی جو صدق پر تھی باطل ہو جاوے گی اور یہ محال ہے اور
 وجود الامانة فی حقهم واستحالة الخيانة علیہم فلا نهم لو خانوا بفعل شئ مما هو حرام او مکروه
 اور واجب ہونا امانت کا انکی حق میں اور محال ہونا خیانت کا اور نہر اسو علی کہ انبیاء اگر خیانت کریں کوئی امر حرام یا مکروہ عمل میں لاکر
 لکننا مأمورین باتباعهم فیه لانه تعالی امر الخلق باتباعهم فی افعالهم واقوالهم وسکوتهم فلو علم الله
 تو ہمکو ہی انکی اطاعت کا اوس باب میں حکم ہوتا اسلی کہ اللہ تعالیٰ فی تمام امت کو انکی اتباع کا حکم دیا افعال اور اقوال اور سکوت میں پس اگر اللہ تعالیٰ کی علم میں
 منهم خیانة لما امر الخلق باتباعهم فثبت بذلك انه تعالی عصمهم عن فعل شئ مما هو حرام او مکروه
 انہی خیانت ہو سکتی تو ہرگز خلق کو انکی اتباع کا حکم نہ دیتا اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ فی انکو معصوم بنایا ہی تمام فعل حرام اور مکروہ سے

فلا یقیم منهم الا ما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل ما بالنظر اليهم فما الحق
 سوائی وہ عمل ہوتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال باعتبار ذات فعل کی ہی ورنہ بلحاظ ذات علیہم السلام کی حق یہ ہی
 ان افعالهم دائرة بين الوجوب والندب لا غير لان المباح لا یقیم منهم كما یقیم من غیرهم بقتضی الشیوخ
 کہ افعال او کی صرف واجب ہیں یا مستحب اور کچھ نہیں اسلئے کہ انبیاء ہی مباح ہی نہیں واقع ہوتا جیسی اور عوام ہی باعتبار شہوت نفس کی
 بل انما یقیم منهم بنية مصلحة یصیر بها عبادة و اقل ذلك قصد التعليم لغيرهم اذ ثبت هذا
 ہوتا ہی بلکہ اونسی اگر ہوتا ہی تو نیک نیت سی ہوتا ہی تاکہ وہ عبادت ہو جاوی اور کم سی کم بارادہ تعلیم غیر کی واقع ہو جب یہ بات ثابت ہوئی
 فالواجب علی کل مؤمن ان یکون علی حد عظیم ووجیل شدید علی ایمانه ان یسلب منه بان
 تو ہر ہر مؤمن پر واجب ہی کہ نہایت پرہیز کرتا ہی اپنی ایمان پر مبادا سلب نہو جا اس سبب سی
 یصغی باذنه ویلتفت بذنه الی خرافات یقلها فی حقهم کذبة المورخین ویبتعم فی بعضها بعض
 کہ سنی کان لگا کر اور متوجہ ہو اپنی فکر سی اون خرافات کی طرف جو اون کی حقین جوئی مورخ بیان کرتی ہیں اور بعضی بات میں جاہل مفسر
 الجھلۃ من المفسرین فانه لقلۃ تخصیلم و عدم تحقیقہم ربما یفترون فی ذلك بظواهر من الکتاب
 ہی اون کی تابع ہو گئی ہیں یہ لوگ سبب کم علی کی بی تحقیق اکثر اوقات اسباب میں کتاب اور سنت کی ظاہر معنی کی اعتبار سی افرا کر بیٹھی ہیں
 والسنة ولهذا قيل التمسک فی عقائد الايمان بمجرد ظواهر الكتب والسنة من غیر تفصیل
 اسہی لئی کہتی ہیں کہ سند کرنی عقائد ایمان میں صرف ظاہر معنی کتاب اور سنت کی سی بدون تفصیل کی
 بین ما یستحیل ظاہرہ منہما و بین ما لا یستحیل فلا خفاء فی کونه اصلا من اصول الکفر
 درمیان اون امور کی جو حقیقت میں وہ ظاہر معنی دونوں کی محال ہیں با محال نہیں ہیں سو بیشک صاف کفر اور بدعت کی جڑ ہی
 والبدعة قال الامام السنوسی وکذا تلقی هذا العلم من مجرد الكتب والمشائخ المصحفین والتفقیین
 امام سنوسی کہتی ہیں اور البسی ہی مان لینا اس علم کا صرف مشائخ غلط کارون کی کتابوں سی اور فقہا سی بی تحقیق
 بلا تحقیق واما وجوب التبلیغ فی حقهم واستحالة الکتمان علیهم فلا لهم لو کتموا شیئا مما امروا بتبلیغه
 اور امر معروف کی تبلیغ اور محال ہونا چھپانی کا اسلئے واجب ہی کہ اگر انبیاء علیہم السلام چھپا لیتی کچھ ہی امر معروف سی
 لکان الناس ما مورین باتباعهم فی کتمان ما امروا بتبلیغه من العلم النافع لمن اضطر الیه وکیف یصور
 تو امت کو اپنی اتباع کی لئی حکم ہوتا واسطی چھپا لینی کی بعضی امر معروف کی یعنی جو علم مفید ہو حاجت مند کو اور کہ تصور میں آسکتا ہی
 ذلك والکتمان حرام ملعون فاعله بشهادة قوله تعالى ان الذين یکتُمون ما اؤزلنا من البیِّنات
 حال یہ کہ چھپانا حرام ہی چھپا نیوالا ملعون ہی اس آیت کی گواہی سی جو لوگ چھپاتی ہیں جو کچھ ہمنی اوتارا صاف حکم
 والهدی من بعد ما بکینه للناس فی الکتاب اولیک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللعنون واما جواز
 اور راہ کی نشان بعد اسکی کہ ہم اونکو کہوں چکی لوگوں کی واسطی کتاب میں اونکو لعنت دیتا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت ربی والی اور
 الاعراض البشریۃ لهم فلا نهال تضری رسالتهم وعلوم منزلتهم بل هی ما یزید فی مراتبهم باء یرتفع
 حالات بشری اونکی لئی اسواسطی جائز ہیں کہ اونکی رسالت اور علوم مرتبہ میں اصلا مضر نہیں ہیں بلکہ وہ حالات اونکا مرتبہ اور برتری میں باعتبار عظمت
 اجرهم من جهة ما یقارنہا من طاعة صبرهم فانه تعالیٰ کان قادرا علی ایصالہ الیہم ذلك الثواب
 ثواب کی جو اونکو صبر کی عبادت پر ملتا ہی بیشک اللہ تعالیٰ قادر ہی کہ اونکو بہہ ثواب
 العظیم بلا مشقة یلحقهم لکن تعظیم حکمتہ اختار ان یوصل الیہم ذلك الثواب مع تلك الاعراض
 عظیم بی مشقت پہنچائی عنایت کرتا پر اپنی حکمت تعلیمیہ سی یہ ہی پسند سا کہ اونکو بہہ ثواب بعد اوس مشقت کی عنایت ہو

رفقاً بضعفاء الحقول کیلئے معتقد و اقیہم الالوہیۃ و فیہا ایضاً اعظم دلیل علی صدقہم و کوہم
 واسطی نرمی کی ضعیف عقلوں پر تاکہ انبیاء کو معبود نہ سمجھ لیں اور اس میں ہی دینی صداقت کی بڑی دلیل ہی اور اس کی کہ وہ اللہ کی طرف سے بھیجی ہوئی

اور اس میں ہی وہ نیک صداقت کی بڑی دلیل ہے اور اس کی کہ وہ اللہ کی طرف سے بھی ہوئی

مصبوحین من عند اللہ تعالیٰ وكون ما ظهرت على ايديهم من الخوارق مخلوقة للہ تعالیٰ من غیر
آئی ہیں اور صحوہ معجزہ اول کی ابتدا پر ظاہر ہوئی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کئی ہوئی ہیں

اور صوبہ معجزہ اول کی بات پر ظاہر ہوئی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کئی ہوئی ہیں

ان یکنون لهم قدرة على اختراعها اذ لو كان لهم قدرة على اختراعها لدفعوا عن انفسهم ما هو ليسير
او كانوا من معجزات کی جاری کرنی میں کچھ دخل نہیں ہی اس واسطی کہ اگر انکو ان معجزات پر قدرت ہوتی تو اللہ اپنی جان پر سی اسان کو دور کر دیتی

ادھون معجزات کی جاری کرنی میں کچھ دخل نہیں ہی اسلواسطی کہ اگر ادھون معجزات پر قدرت ہوتی تو وہ اپنے جان پرسی اوس سی آسان کو دور کر دیتی

منها من المرض والجوع والعطش والحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة عظيمة
تعبہ بیماری جھوک پیاس تکلیف گرمی جھڑکی تکلیف دہی خلق کی اور مانند اس کی اور اس میں بھی بڑا فائدہ ہی

یعنی بیماری جھوک پیاس تکلیف دہی جاڑی کی تکلیف دہی خلق کی اور مانند اس کی اور تھین بھی بڑا فائدہ ہے

وهي تشريع الاحكام للخلق المتعلقة بها كما عرف في شرايعتنا احكام السم هو في الصلوة من سهو
وه جائز مونا احكام كا واسطى عوام كي جواليي حالات سي متعلق بين چا نچر باري شريعت مين احكام سهو كي نمازين معلوم هو گئی

وہ جائز ہونا احکام کا واسطی عوام کی جو ایسی حالات سے متعلق ہیں چنانچہ ہماری شریعت میں احکام سہو کی نماز میں معلوم ہو گئی

نہایت علیہ السلام فی الصلوٰۃ وکیفیت اداء الصلوٰۃ فی حال المرض والخوف من فعلہ علیہ السلام
ہمارے نبی کی سبھو کرنی سی نماز میں اور کیفیت نماز ادا کرنی کی بیماری اور خوف میں نبی علیہ السلام کی فعل سی معلوم ہوئی

ہماری نبی کی سہو کرنی سی نماز میں اور کیفیت نماز ادا کرنی کی بیماری اور خوف میں نبی علیہ السلام کی فعل سی معلوم ہوئی

اور وضع کھانا کھانی اور پانی پینی کی اور مانند اسی آپ کی کہانی اور مثنوی سی

سورین مجلس

وہیبتہ اکل الطعام و شرب الماء و نحو ذلك من اكله و شربه المجلس السادس عشر في

اور وضع کہانا کہانی اور پانی پانی کی اور مانند آگ کی کہانی اور پانی پانی کی

تحقیق السعید والسفی و بیان اقسام الکفر و غیرہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
اور یہ بحث کی تحقیق میں اور کفر و غیرہ کی قسمیں بیان کرنی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اور یہ بخت کی تحقیق میں اور کفر وغیرہ کی فہمیں بیان کرنی ہیں

وَسَلَّمَ اِنْ الْعَبْدَ يَعْمَلْ عَمَلِ اَهْلِ النَّارِ وَانْه مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلْ عَمَلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَانْه مِنْ اَهْلِ النَّارِ
بیشک بعضا بنده عمل کرتا ہی دوزخیوں کی سی اور وہ ہوتا ہی اہل جنت سی اور عمل کرتا ہی ہشتیوں کی سی اور وہ ہوتا ہی دوزخی

بیشک بعضا بندہ عمل کرتا ہی دوزخیوں کی سی اور وہ ہوتا ہی اہل جنت سی اور عمل کرتا ہی بہشتیوں کی سی اور وہ ہوتا ہی دوزخی

انما الاعمال بالخواتیم هذا الحديث من صحاح المصا بیع رواه سهل بن سعد وليس فيه دلالة
اعمال خاتمه کلمه معتبره ہوتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی سهل بن سعد کی روایت سی اس حدیث میں عمل

اعمال خاتمہ تک پر معتبر ہوتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے پہل بن سعد کی روایت سے اس حدیث میں عمل

علی ترک العمل بل فیہ حث للعبد علی مواظبة الطاعات واجتناب البسیات فی کل وقت من
 ترک کر نیکی دلیل نہیں ہی بلکہ اس حدیث میں بندہ کو واسطی داعی طاعات کی اور گناہوں سے اجتناب پر رغبت کا ہر ہر وقت

ترک کر نیکی دلیل نہیں ہی بلکہ اس حدیث میں بندہ کو واسطی داعی طاعات کی اور گناہوں سے اجتناب پر رغبت کا ہر ہر وقت

وَقَاتِ الْعَصْرَ خَوْفًا مِّنْ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْوَقْتُ آخِرَ عَمْرٍةٍ فِيهِ أَيْضًا زَجْرُهُ عَنِ الْحُبِّ وَالْفَرْحِ بِالْأَعْيَادِ
تمام عمر اس خوف سی کہ مبادا عمر کا یہ ہی آخری وقت ہو اور اسمیں زجر بھی ہی اعمال پر تکبیر اور خوش ہوئی سی

تھام عمر اس خوف سے کہ سب ادا عمر کا یہ ہی آخری وقت ہو اور اس میں زجر بھی ہی اعمال پر تکبیر اور خوش ہونی سی

لَا يَدْرِي مَاذَا يُصِيبُهُ فِي الْعَاقِبَةِ إِذْ رُبَّ شَخْصٍ يَعْمَلُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ وَفِي

سُلَى کہ اہی کیا خبر ہی کہ عاقبت کو کیا حال ہوگا اس واسطے کہ بعض شخص عمل بہشتیوں کی سی کرتے ہیں ایمان اور عبادات اور

سلی کہ ابھی کیا خبر ہے کہ عاقبت کو کیا حال ہوگا اس واسطی کہ بعضی شخص عل بہشتیوں کی سی کرتی ہیں ایمان اور عبادات اور

مقدیر اللہ تعالیٰ انہ من اهل النار فيتحول في اخر عمره من ايمان والطاعات الى الكفر والمعاصي فيموت
مقدیر الہی من وہ دوزخی ہی سو آخر عمر میں وہ ایمان اور طاعات سے کفر اور معاصی کی طرف متوجہ ہو جاوے گا پھر

وہ دوزخی ہے سو آخر عمر میں وہ ایمان اور طاعات سے کفر اور معاصی کی طرف متوجہ ہو جاویگا پھر

المی الکفر والمعاصی فیدخل النار ورب شخص یعمل عمل اهل النار من الکفر والمعاصی وفي تقدیر الله
 کفر اور معاصی پر مرکب روز خیم داخل ہوگا اور بعضی شخص عمل کرتی ہیں روز خیم کی سی کفر اور معاصی اور تقدیر الہی میں

مفلور معاصی پر مکر و دزدانہی داخل ہوگا اور بعضی شخص عمل کرتی ہیں دوزخیوں کی سی کفر اور معاصی اور تقدیر الہی میں

من اهل الجنة فيتحصل في اخر عمره من الكفر والمعاصي الى الايمان والطاعات فيموت على الايمان بالطاعة جنتي هي سووہ آخر عمر من کفر اور معاصی سی بچکر ایمان اور طاعات کی طرف متوجہ ہو جاوے گا پس ایمان اور طاعتاں ہر کر

سودہ آخر عمر میں کفر اور معاصی سی بچکر ایمان اور طاعات کی طرف متوجہ ہو جا دیگا پس ایمان اور طاعتیں ہر مکر

فدخل الجنة فلذلك قال النبي عليه السلام انما الاعمال بالخواتيم يعني ان اعمال العبد
جنت من داخل هو كما اسه لى فرمايا نبى عليه السلام فى

متعلقة في السعادة والشقاوة باخر العمل وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اعلموا فكل
سعادته اور شقاوته من آخر عمرى متعلق بين اورا يك اور حديث من هي كه نبى عليه السلام فى فرمايا عمل كيا كرو هريك كوده هي عمل

ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فسييسر له اهل السعادة واما من كان من اهل
آسان هو كما جسكى واسطى ده شخص پيدا هو اى يعنى جو شخص سعادتمند هي او كوا عمل سعادتمندون كى ميسر هو كى اور جو شخص

الشقاوة فسييسر له اهل الشقاوة فانه عليه الصلوة والسلام بين في هذا الحديث ان كل احد
بدجنت هي او كوا بدجنتون كى سى عمل آسان هو كى پس نبى عليه السلام فى اس حديث من يه بيان فرمايا كه هريك كا

مهباء وموقف للذى خلق لاجله من الخير والشرف من خلق وقد رانه من اهل الجنة يجرى الله
سامان اور كمانا تيا هي جسكى واسطى ده پيدا كيا كيا هي نيك اور بد پس جو پيدا هو اى اس تقدير پر كه جنتى هو تو الله تعالى

على يديه اعمال اهل الجنة ويسرها عليه حتى يموت ويدخل الجنة ومن خلق وقد رانه من اهل النار
او كى اتمه پر اعمال جنيتون كى جارى كرا او سپر آسان كودتا هي آخر مر كرجنت من جلا جاتا هي اور جو شخص پيدا هو اى اس تقدير پر كه ده روز خى هي

يجرى الله على يديه اعمال اهل النار ويسرها عليه حتى يموت ويدخل النار فالعمل دليل يغلب الظن
تو الله او كى اتمه پر روز خيوشى عمل پيدا كرا آسان كودتا هي آخر مر كرجنت من جلا جاتا هي پس عمل باعتبار ظن غالب كى ايك دليل هي

ان الشخص من اتى الصنفين يكون ومن هذا كان الواجب على ان لا يكون خاليا عن العمل الصالح
كه آدمى دو نوع من سى كونساي اس بيان سى واجب هي كه آدمى كهي كسى وقت تمام عمر من سى نيك عمل سى خالى نكرى

في وقت من الاوقات لانه لا يدري متى ياتيه الموت اذ ليس له سن ولا وقت معلوم ولا مرض معلوم
كيونكه كيا معلوم هي كه او كوا كوكب آجاو كى اسلى كه موت كا كوئى سال اور وقت معلوم نهين هي اور نه كوئى بيايى مقرر هي كيا

من رزقه الله تعالى الفهم واليقظة من نوم الغفلة والتفكر في امر الخاتمة واسأل الله ان يجعلنا
شخص من جنكو الله تعالى فى فهم اور بيدارى عنانيت كى هي خواب غفلت سى اور سوچ دى هي خاتمه كى حال كى اور دعا مانگا هو الله تعالى سى كه موت

في خبر مع البشارة فان المؤمن له بشارة من الله تعالى عند الموت كما قال الله تعالى ان الذين
اچي وقت بشارت كى ساهته دى بيشك مؤمن كوا الله كى طرف سى موت كى وقت بشارت هو تى چنانچه الله تعالى فرماتا هي تحقيق جنيتون كى

قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَالْجَنَّةُ الَّتِي كُنْتُمْ
كيا رب همارا الله هي پهر اسهي پر پهرى هي اول پر اور ترقى بين فرشتى كه تم نه درو اور نه غم كه او اور خوشى سواوس بهشت كى جسكا كوا

تَوَدُّونَ فَاتَّهَ تَعَالَى بَيْنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ان الذين اقرؤا ربوبيتهم واعترفوا بوحدايته ثم استقاموا
وعدده تها الله تعالى فى اس آيت من بيان فرمايا هي كه جس فى او كى ربوبيت كا اقرار كيا او وحدانيت كومان ليا پهر وه اوسى اقرار

على ذلك الاقرار والاعتراف الى الموت باتيان جميع الماصوات واجتناب جميع المنهيات اذ لا يتحقق
اور قبوليت پر موت كى قايى راسطو كه تمام احكام بجا لاتا راسطو تمام منهيات سى برهيز كرتا راسطو كيونكه پورى

الاستقامة بدون ذلك بل يحصل الا عوجا لم بترك شئ من الماصوات وارتكاب شئ من المنهيات
استقامت بدون اسكى نهين هو تى بلكه استقامت من جنبش آجاتى هي ماصوات كى ترك اور منهيات كى عمل سى

تنزل عليهم الملائكة من جهته تعالى عند الموت بالبشارات التي هي قوطهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا
تو ابسى لوكون پر الله كى طرف سى موت كى وقت فرشتى يه بشارت ليكر آتى بين كوا موت درو اور نه غم كرو

وإبشروا بالجنة التي وعدكم الله تعالى بها على لسان نبيكم وقال لا عدائه فتمت الموكب إن كنتم صديقين
 اور خیر سنو بہشت کی جو اللہ تعالیٰ فی تمہاری وعدہ کیا تھا تمہاری نبی کی زبان پر اور اؤ کی دشمنوں کی حق میں سے فرمایا تو مناؤ مرنے کو اگر تم بھی ہو
 ولا يَتَمَنَّوْنَ اَبَدًا يَمَاقَدَ مَتِّ اَيُّكُمُ يَمُوتُ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ فَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى فِي هَذِهِ الْاَيَةِ
 اور کہیں نہ مانا وینگی مرنے اس واسطے کہ آگے پہنچ چکی ہیں او کی آیت اور اللہ کو خوب معلوم ہیں گنہگار اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا
 ان الصّٰدِقِيْنَ فِيْ اَقْرَارِهِمْ لَكُوْنُهُمْ مَّسْتَعِدِّيْنَ لِمَوْتٍ يَتَمَنَّوْنَهُ وَلَا يَفِرُّوْنَ مِنْهُ لَكُوْنُ عِلْمِهِمْ حَسَنًا وَّامَّا
 کہ جو سچے اقرا کر نیوالی ہیں موت کی سامان جو کرتے رہی ہیں تو موت کو مناتے ہیں اور اوس سے بھاگتی نہیں اسلئے کہ او کی عمل نیک ہیں اور
 الظّٰلِمِيْنَ فَلَعَدَمُ كُوْنِهِمْ مَّسْتَعِدِّيْنَ لِمَوْتٍ لَا يَتَمَنَّوْنَهُ بَلْ يَفِرُّوْنَ مِنْهُ لَكُوْنُ عِلْمِهِمْ سُوْءًا فَانَ الْعَمَلُ السُّوْءُ
 ظالم چونکہ سامان موت کا نہیں کرتے رہی تو موت کو نہیں مناتے بلکہ اوس سے بھاگتی ہیں کیونکہ او کی عمل بد ہیں کیونکہ عمل بد
 وَاِنْ لَوْ يَخْرُجُ الْمُؤْمِنُ عَنْ الْاِيْمَانِ لَا اِنَّهُ سَبَبٌ لِّسُوْءِ خَاتِمَتِهِ وَشَوْءٌ عَاقِبَتُهُ فَاِنْ سُوْءُ الْخَاتِمَةِ لَا يَكُوْنُ
 اگرچہ مؤمن کو بی ایمان تو بال فعل نہیں کر دیتا پر سبب ہوتا ہی خاتمہ بد کا اور عاقبت منحوس کا اس واسطے کہ بد خاتمہ اوس کا ہوتا ہی
 الْاِيْمَانُ كَانَ لَهُ فُسَادٌ فِي الْاَعْتِقَادِ وَاَصْرَارٌ عَلَى الْمَعَاصِي وَاَعْدُوْلٌ عَنِ الْاِسْتِقَامَةِ اَوْ ضَعْفٌ فِي الْاِيْمَانِ
 جسکی اعتقاد میں فساد ہوتا ہی اور گناہوں پر اظہار ہوتا ہی یا استقامت سے ٹل جاتا ہی یا اوسکا ایمان سست ہوتا ہی
 اَمَّا الْفُسَادُ فِي الْاَعْتِقَادِ فَاِنْ يَكُوْنُ فِيْ قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنْ اَنْوَاعِ الشَّرْكِ فَاِنْ اَنْوَاعِ الشَّرْكِ سِتَّةٌ اَحَدُهَا
 پھر فساد اعتقاد کا یہ ہے کہ اوسکی دل میں کسی قسم کا شرک ہو کیونکہ شرک کی قسمیں چھ ہیں ایک شرک
 اسْتِقْلَالٌ وَهُوَ اَثْبَاتُ اِلٰهِيْنَ مُسْتَقْلِلِيْنَ كَشَرِكِ التَّوْحِيْدِ فَانَهُمْ قَالُوْا لَمْ يَجِدْ فِي الْعَالَمِ خَيْرًا كَثِيْرًا وَشَرًّا
 بالاستقلال یعنی سخت وہ یہ ہے کہ دو اللہ مستقل ثابت کری جیسی توحید کرتے ہیں وہ یہ کہتی ہیں کہ ہم عالم میں پہلای بہت دیکھتی ہیں اور برائی ہی
 كَثِيْرًا وَالْوَحْدَ لَا يَكُوْنُ خَيْرًا وَشَرًّا بِالضَّرُوْرَةِ فَلَا بُدَّ اَنْ يَكُوْنَ لِكُلِّ مِنْهُمَا فَاعِلٌ عَلَى حِدَةٍ ثُمَّ اَتَمَّ
 بہت دیکھتی ہیں اور ظاہر ہی کہ ذات واحد ہی خیر اور شر نہیں ہو سکتا پس بال ضرور دونوں کا فاعل الگ الگ ہوگا پھر اس فرقہ کی
 اَنْقَسَمُوْا قِسْمَيْنِ الْقِسْمَ الْاَوَّلَ الْمَانُوِيَّةَ وَالَّذِيْ صَانِيَةً فَانَهُمْ قَالُوْا فَاعِلُ الْخَيْرِ النُّوْرُ وَفَاعِلُ الشَّرِّ الظُّلْمَةُ وَالْقِسْمُ
 دو قسم ہوئے پہلی قسم تو مانویہ ہی اور دیصانیہ آقا یہہ قول ہی کہ خیر کا فاعل تو نور ہی اور شر کا فاعل تاریکی ہی دوسری
 الثَّانِي الْمَجْهُوْسُ فَانَهُمْ قَالُوْا فَاعِلُ الْخَيْرِ يَزِدُّ اَنْ وَفَاعِلُ الشَّرِّ اَهْرَمُ مِنْ يَعْنُوْنَ بِهٖ الشَّيْطَانُ ثُمَّ اَخْتَلَفُوْا فِي اَنْ
 قسم مجوس میں یہ کہتی ہیں فاعل خیر کا یزدان ہی اور شر کا فاعل اہرمن ہی یعنی شیطان پھر اہرمن کی حق میں اختلاف کیا ہی
 اَهْرَمِنْ قَدِيْمٌ كَيَزِدُّ اَوْ حَادِثٌ مِنْهُ وَالثَّانِي مِنْ اَنْوَاعِ الشَّرْكِ شَرِكٌ تَبْعِيْضٌ وَهُوَ جَعْلُ الْاِلٰهَةِ مَرْكَبًا
 آہرمن یزدان کا قدیم ہی یا اوسکا پیدا کیا ہوا حادث ہی اور دوسری قسم شرک کی شرک تبعیض ہی اور وہ مرکب کرنا اسکا
 مِنْ اِلٰهَةٍ كَشَرِكِ النَّصَارَى فَانَهُمْ اَثْبَتُوْا الْاَقَانِيْمَ الْثَلَاثَةَ الَّتِي هِيَ الْوُجُوْدُ وَالْعِلْمُ وَالْحَيٰوةُ وَحَكَمُوْا
 کئی اللہ سے جیسی شرک نصاری کا نصاری فی تین اصول ثابت کئی ہیں وجود اور علم اور حیات پھر ان تینوں پر
 عَلَيْهَا بِاَنَّهَا اِلٰهَةٌ ثَلَاثَةٌ وَاعْتَقَدُوْا اَنَّ الْاِلٰهَ جَوْهَرٌ فَرْدٌ مَّرْكَبَةٌ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ وَقَالُوْا مَجْمُوْعُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ
 یہہ حکم کیا ہی کہ تینوں خدا ہیں اور یہہ اعتقاد کرتے ہیں کہ اللہ جوہر فرد ان تینوں سے مرکب ہی اور کہتی ہیں کہ مجموعہ ان تینوں کا ملکہ
 اِلٰهٌ وَاحِدٌ وَجَعَلُوْا الْذَاتَ الْوَاحِدَةَ ثَلَاثَ صِفَاتٍ وَذَلِكَ غَيْرُ مَعْقُوْلٍ الْعَاقِلُ وَالثَّلَاثُ مِنْ اَنْوَاعِ
 اللہ واحد ہی ایک ذات واحد کو تین صفت ہڑائیں اور یہہ عاقل کی نزدیک معقول نہیں ہی تیسرے قسم شرک کی
 الشَّرْكِ شَرِكٌ تَقْرِيْبٌ وَهُوَ عِبَادَةُ غَيْرِ اللّٰهِ تَعَالٰى لِيَقْرَبَ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى كَشَرِكِ الْمُتَقَدِّمِ عِبْدَةُ الْاَصْنَاءِ
 شرک تقریب ہی اور وہ پوجنا غیر کا سوای اللہ تعالیٰ کی تاکہ اللہ سے نزدیک کر دی جیسی شرک متقدم بت پرستوں کا

فانهم لما راوا ان عبادتهم للمولى العظيم على ما هم عليه من غاية الدناءة ونهاية الحقارة سوء
انكى خيال من جب يهيه آيا كه همارا عبادت كړاى مولى بزرگ كړاى حال مين كه هكودنارت حاصل هې اوږم پړى حقيرين برى

ادب عظيم يقتربوا اليه بعبادة من هو اعلى منهم عندة كالمثلثة والشمس والقمر والنجوم و
بى ادبى هې اسلمى قرب الهى كى واسطى پو جنانا اهن جزو نكا شروع كړاى جوادى اوښى اوښى خيال مين پهرتې جيسى فرشتى اوږسودج اوږچاڼدا ودرستاره اور

النار ونحوها ثم انهم لما راوا غيبة من اختاروا عبادته عنهم صنعوا الاصنام امثلة لما غاب
اگ اوراندا اسكى پهرهون نى جب ديكها كه چنگى هم عبادت كرتى مين وه همارى سامنى هې غايب هوجاى مين تو اوښى هوجاى مين بت بنائى حركتى اوښا مېوږو

عنهم من معبوداتهم واشتغلوا بعبادتها ونيتم في ذلك ان يتقربوا الى ما جعلوه مثالا له
غايب هوجاى مين تو اوښى بتون كو پو جنى لكى اور غرض اوښى اس سى سى سى كه نزدك هوجاوين اوښى سى جسا بت بنائى هې

وقصدهم من جميع ذلك ان يتقربوا الى المولى العظيم لكن تلاعب الشيطان بعقولهم وادفعهم
اور اس سبب سى يه مراد هې كه مولى بزرگ سى قريب هوجاوين پر شيطان نى اوښى عيون كو كملوا بباكر

في الضلال والرابع من انواع الشرك تقليد وهو عبادة غير الله تعالى تقليد الغير شرك
گواه كړاى اور چوتى قسم شرك كى شرك تقليد هې اور وه پو جنانا غير الله كا اور وډ كو ديكها كى جيسى شرك

متاخرى عبدة الاصنام فانهم لما وجدوا اباؤهم واجدادهم مشغولين بعبادتها قلروهم فيها
بېچلى بت پرستون كا انهنون نى ابينى باب دادون كو جويت پو جنى ديكها بت پرستى مين اوښى تابع هوكى

وقالوا انا وجدنا اباؤنا على اصنام وانا على اثارهم مقتدون وهم كابائهم في صلص مبدن والخاص
اور كېن لگى هېنى پائى ابينى باب رادى ايكه به پر اور هم اوښى كى قد سون پر جيتى هېن اور وه ابينى باب دادا كى مانده صرچ گراى مين هېن

من انواع الشرك اسباب وهو اسناد التأثير لاسباب العادية كشرك الفلاسطة الطبا
پانجون قسم شرك كى شرك اسباب هې اور وه نسبت كړنا تاثيرات كا اسباب سى موافق عادت كى جيسى شرك حكما وپلوان اور طبيون كا

ومن تبعهم على ذلك من جهة المؤمنين فانهم لما راوا ارتباط الشعب باكل الطعام وارتباط الزى
اور جواوښى ساته مين اس باب مين اسلاميون مين سى انهنون نى جب ديكها كه ربط شكم سيري كا كهانا كهانى سى اور ربط تازگى كا

بشرب الماء وارتباط ستر العورة بلبس الثياب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا ينحصر فهو
پاى پېنى سى اور ربط ستر پوشى كا كپړا پېنى سى اور ربط روشنى كا سورج سى هې اوراندا سكى بى قياس تو

بجهلهم ان تلك الاشياء هي المؤثرة فيما يرتبط وجوده معها اما بطبعها او بقوة وضعها الله فيها وهو
ابينى جهالت كى پېچلى كېه هې جيز مين مستقل تاثير كېتى هېن ابينى سببات مين يا تو ابينى طبع كى تاثير سى يا بنور قوت كى كه الله تعالى نى اوښى بيد كى هې

غلط وسبب غلطهم قياسهم ادراك الحس بادراك العقل فان الذى شاهدوه انما هو تاثير شئ
سبب غلط هې اور سبب غلط كا يه هېا كه محسوسات پر معقولات كو قياس كړاى هې كيونكه جو يه ديكېتى هېن تو يه هې اثر لينا ايكه جيز كا

عند شئ وهذا هو حظ الحس واما تاثيره فيه فلا يدرك بالحس بل انما يدرك بالعقل والسادس من
پاس كى جيز مين سى يه هې محسوس هوتا هې اور تاثير اصلا جواسمين هوتى هې سو وه صرف عقل سى دريافت هوكى هې چپى قسم

انواع الشرك شرك الاغراض وهو العمل لغير الله تعالى كشرك المراتين فانهم عند عملهم المأمورة
شرك كا وه شرك اغراض هې اور وه عمل كړنا واسطى غير الله كى جيسى شرك رياكارون كا جب يه رياكار كوئى ماموره

من واجب ومنسوب وعند تركهم المنهى عنه من محرما ومكروه ليس مقصودهم طلب رضا الله
واجب يا مستحب او كرتى مين لېكې منى عنه حرام يا مكروه سى احراز كرتى مين تو اوښو مقصود رضا مندى خدا تعالى كى نهين هوتى

بل مقصودهم مجرد نيل مدح من بعض عبیدة او حب منه له اور یا سدة من حنة او ظفر
بلکہ انکی مراد صرف تعریف کرانی بعض بندگان الہی سی ہوتی ہی یا محبت اپنی او انکی دلین یا بڑائی او انکی نزدیک یا اونی کچھ مال حاصل کرنا
من قبلہ او صرف مذمتہ یا خافہا منہ ومثلہ العمل مجرد الظفر بالحوار والقصور ونعيم الجنان
یادور کرنا بدنامی کا جو او انکی طرف سی خوف ہو اور یا سی ہی عمل کرنا صرف واسطی حاصل کرنی حورون اور محبون اور نعمتون بہشت کی

والسلامة من النيران والسبب الحامل لهم على ذلك نسيانهم توحيدہ تعالى حتى توهموا امکان
اور واسطی بچنی کی آگ سی اور یہ سبب فساد نیت اسلئی ہی کہ خدا کی توحید کو بھول جاتی ہیں یہاں تک کہ او انکو یہ وہم ہوا کہ

حصول نفع او ضرر من غیرہ تعالى وتوهموا كون الخلق قادرين على النفع والضرر حتى راغواهم
اور ضرر سواء الله تعالى کی اور سی ہی ہو سکتا ہی اور یہ وہم ہوا کہ خلقت کو نفع اور ضرر کی قدرت ہی کیونکہ

في طاعتهم وتوهموا كون طاعتهم صوثة في استجلاب نفع او دفع ضرر في الدنيا والاخرة
اپنی طاعت میں او انکی رعایت کرنی لگی اور یہ وہم ہوا کہ ہماری عبادت کو اثر ہی نفع پیدا کرنی میں اور ضرر دفع کرنی میں دنیا اور آخرت کی

وليس كذلك بل لو انهم احضروا في ذهنهم انفرادہ تعالى بخلق جميع الكائنات بلا واسطة
اور حقیقت میں یہ نہیں ہی بلکہ اگر یہ لوگ وحدانیت اللہ تعالیٰ کی اپنی ذہن میں قائم رکھتی کہ پیدا کرنی والا تمام موجودات کا بلا واسطہ وہ ہی ہی

وعدم تأثير لكل ما سواه في اثره ومن جملة ذلك طاعتهم لكانوا لا يقصدون بطاعتهم
اور کسی امر میں کسی کو اصل کچھ تاثیر نہیں ہی اور سی میں او انکی طاعت ہی داخل ہی تو کبھی اپنی طاعت سی جسکی او انکو توفیق ہوئی ہی

التي وقفوا لها الا مجرد الامتثال لامر الله تعالى ثم لطبعوا عندها فيما وعد به الله تعالى من
سواء اطاعت امر الہی کی کچھ غرض نہ کہتی بہر بعد اطاعت کی خواہش کرتی جو اللہ تعالیٰ فی وعدہ فرمایا ہی

الخبر معها لبعض فضله من غير وجوب ولا استحقاق وحكم الاربعة الاولى التي هي شرك
نعمت کا او انکی محض فضل سی کہ نہ او سپر واجب ہی نہ اسکا کچھ حق ہی اور حکم شرک کی پہلی چاروں قسم کا کہ وہ شرک

استقلال وشرك تبعية وشرك تغليب وتقليد الكفر بالاجماع وحكم السادس الذي هو
استقلال ہی اور شرک تبعية ہی اور شرک تغليب ہی اور شرک تقليد ہی بالاتفاق کفر ہی اور حکم چھٹے قسم کا

شرك الاغراض المعصية بالاجماع وحكم الخاص الذي هو شرك الاسباب بالتفصيل
جو شرک اغراض ہی بالاتفاق معصیت کا ہی اور حکم پانچویں قسم کا جو شرک اسباب ہی اس تفصیل پر ہی

وهو ان اهل الشرك في اعتقادهم التأثير لتلك الاسباب مختلفون فمنهم من يعتقد ان تلك
کہ ایسی شرک اپنی اعتقاد میں تاثیر ان اسباب کی اسباب میں کئی طرح پر جانتی ہیں بعضی یہہ اعتقاد رکھتی ہیں کہ

الاسباب تؤثر بطبعها وحقيقتها في الاشياء التي تقارنها ولا خلاف في كفر من يعتقد هذا ومنهم
تاثیر ان اسباب کی جن شیاؤ سی یہہ ملتی ہیں طبعی اور حقیقی ہی ایسی اعتقاد والوں کی کفر میں کسیکو خلاف نہیں ہی اور بعضی

من يعتقد ان تلك الاسباب لا تؤثر بطبعها وحقيقتها بل بقوة ادعائها الله فيها ولو نزعها عنها
یہہ اعتقاد کرتی ہیں کہ یہہ اسباب باعتبار طبعیت اور حقیقت کی اثر نہیں کرتی بلکہ بزور ایک قوت کی کہ اللہ تعالیٰ فی ان اسباب میں پیدا کی ہی اور اگر اس قوت کو

لا تؤثر قد تبعم في هذا الاعتقاد كثير من عامة المؤمنين ولا خلاف في بدعة من يعتقد هذا
تو اثر ہی نہ ہی اس اعتقاد میں اکثر عوام مسلمان ہی او انکی شامل ہیں ایسی اعتقاد والوں کی بدعتی ہوتی ہیں خلاف نہیں ہی

وانما الخلاف في كفره فمن كان فيه شيء من هذه المذكورات ولم يسمع في انزاله عن نفسه واصلاح
خلاف ہی تو کفر میں ہی پس جس شخص میں کوئی سا اعتقاد ہوا ان مذکورات میں سی اور وہ اسکی دور کرنی میں سعی نہ کری اور اپنا اعتقاد درست نہ کری

شأنه بختم له بالسوء وان كان مع كمال الزهد والصلاح لان زهده وصلاحه انما ينفعه

اذا كان مع الاعتقاد الصحيح للمواقف لكتاب الله وسنة رسوله واما اذا لم يكن مع الاعتقاد

الصحيح الموافق لها بل كان مع الاعتقاد الفاسد المخالف لها فلا ينفعه واما الاصرار على المعاصي

فان يحصل في قلبه الفها فان جميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان

ميله الى الطاعات اكثر ما يحضره عند موته ذكر الطاعات وان كان ميله الى

المعاصي اكثر ما يحضره عند موته ذكر المعاصي فربما يغلب عليه حين نزول الموت به

قبل التوبة شهوة من الشهوات او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتصير حجابا بينه وبين

ربه وسبب الشقاوته في اخر حياته لقوله عليه السلام المعاصي بريد الكفر واما الذي لم يرتكب

ذنبا اصلا او ارتكب لكن تاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما العدول عن الاستقامة

فان يظهر فيه الاعوجاج فان من كان مستقيما في ابتداءه ثم تغير عن حاله وخرج عما كان

عليه في ابتداءه يكون سببا لسوء خاتمته وشوم عاقبته كالبليس الذي كان في ابتداءه رئيس

الملئكة ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى قيل لم يبق في سبع سموات وسبع ارضين

موضع شبرا الا وهو قد سجد فيه ثم لعن بالحق لادم النبي عليه السلام آي واستكبر وكان من

الكافرين وكلعن بن باعور الذي اتاه الله تعالى آياته فانساه منها بخلوده الى الدنيا واتباع هواه

كان من الغرير وكبر صيضا العابد الذي قال له الشيطان الكفر فلما كفر قال لاني بري منك اني اخا

الله رب العالمين فان الشيطان اغراه على الكفر فلما كفر تراءى له فحافه ان يشترك في العذاب

اسد كما جوهر در دگر ای عالم کا بیشک شیطان فی او سکو پرانگیخته کیا

جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو اندیشہ ہی

اگرچہ میں برصیصا علیہ جسکو شیطان فی کہا منکر ہوا

جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو اندیشہ ہی

اگرچہ میں برصیصا علیہ جسکو شیطان فی کہا منکر ہوا

جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو اندیشہ ہی

اگرچہ میں برصیصا علیہ جسکو شیطان فی کہا منکر ہوا

جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو اندیشہ ہی

اگرچہ میں برصیصا علیہ جسکو شیطان فی کہا منکر ہوا

جب وہ منکر ہوا تو کہا میں تجھ سے الگ ہوں مجھ کو اندیشہ ہی

اگرچہ میں برصیصا علیہ جسکو شیطان فی کہا منکر ہوا

ولم ينفعه ذلك كما قال الله تعالى فكان عاقبتهم ما اتهموا في النار خالدین فیہا وذلك جزاء

اور اس سے شیطان کو کچھ فائدہ نہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پہر آخر اون دونوں کا یہی کدوہ دونوں میں آگ میں سدا رہیں اور یہی سزا

الظالمین واما الضعفاء الايمان فبان يكون حب الله تعالى في قلبه ضعيفا فان من كان في

کتابکاروں کی اور ایمان کی سستی اسطور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی دین

ايمانه ضعف يستولى على قلبه حب الدنيا بحيث لا يبقى فيه لحب الله تعالى شيء الا من حيث

ایمان میں سستی ہوتی ہے تو اس کی دل پر دنیا کی محبت چھا جاتی ہے کہ اس میں محبت الہی کی کچھ گنجائش نہیں رہتی مگر یہی کچھ

حديث النفس على وجه لا يظهريه اثر في مخالفة الهوى ولا يؤثر في الكف عن المعاصي ولا في الحث

جیسی وہی بات ہو ایسی کہ ہوا کی مخالفت میں اس کا کچھ اثر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ کچھ اثر معاصی سے رکنی میں ہو اور نہ کچھ اثر

على الطاعات فينهمك في الشهوات وارتكاب السيئات فيترك ظلمات الذنوب على قلبه ولا تزال

عبادت کی رغبت میں ہو سو شہوات اور بدیوں کی کر نہیں ڈوب رہتا ہی اور تاریکی گناہ کی نہ بر نہ اس کی دل پر چھڑ جاتی ہے اور ہمیشہ

تظفي ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاء اليه سكرات الموت وعلم انه يفارق الدنيا

نور ایمان کا جو اس میں ہوتا ہے بچتا چلا جاتا ہے باوجودیکہ ضعف ہی جب اس کو نزع کی حالت آتی ہے اور جاننا ہی کہ اب دنیا سے چلا اور دنیا

محبوبة له وجهها غالب عليه حتى لا يريد تركها ويتألم من فراقها يرى ذلك من الله تعالى فيخشي

اس کی محبوبہ ہی اور اس کی محبت اس پر ایسی غالب ہے کہ اس کا چہرہ نا نہیں چاہتا اور اس کی فراق سے رنج اوٹھتا ہے سمجھتا ہے کہ یہ فراق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے اور

عليه ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خرج روحه في تلك اللحظة

یہ ہی کہ اس کی دین خدا کی طرف سے محبت کی جگہ کینہ پیدا ہو جاوی اگر اتفاقاً اوسہی حالت میں جان نکل گئی

يختم له بالسوء ويهلك هلاكاً ابدياً والسبب المفضي الى هذه الورطة حب الدنيا والركون

تو اس کا خاتمہ بد ہوگا اور ہمیشہ کو گنا گنہا ہوا اور سبب اس ہلاکا یہی دنیا کی محبت اور دنیا کی طرف توجہ

اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال الذي

اور دنیا کی خوشی باوجود سستی ایمان کی جس سے محبت الہی سست ہو جاوی اور یہ بڑی سخت بیماری ہے حسین

عم اكثر الخلق فمن اراد النجاة من هذه الورطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وتصحيح

اکثر خلقت مبتلا ہی سو جو شخص اس بلا سے بچا جائی اس کو لازم ہے کہ اول دنیا کی محبت دل سے دور کری پہر اپنا عقیدہ

اعتقاده ان يحترق عن المعاصي عن مشاهدتها ومشاهدة اهلها وان يواظب على الطاعات

درست کر کر گناہوں سے پرہیز کری کہ نہ گناہوں کی طرف اور نہ گناہگاروں کی طرف و طاعات دائمی اختیار کری

التي هي ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته اذ لا يحب الانسان الا يعرف

کہ وہ محبت الہی کا پہل ہی اور محبت الہی نہیں ہو سکتی بدون معرفت الہی کی اس واسطی کہ آدمی نادانستہ چیز کو محبوب نہیں کہتا

وانما يحب ما يعرفه فمن عرف الله بما يحب عليه معرفته وعرف ان جميع النعم الواصلة اليه والى

محبوب اوسہی کو رکھتا ہے جس کو جانتا ہے پس جو شخص خدا کو پہچانے لگا اور اس کا وہی اور یہ سمجھی کہ حتی نعمتیں چھو اور اور کو حاصل ہیں

غيره ليس الا منه تعالى لا جرم يحبه فاذا احبه ليس في تحصيل رضائه ويحترق عن موجبات

سب اس کی طرف سے ہیں تو بیشک اللہ کو دوست رکھنے کا بہر جب اس کو اپنا محبوب کیا تو اس کی رضا مندی میں کوشش کریگا اور اس کی غصہ سے بچتا رہی گا

سخطه فيكون لا ثقا لوصول احسانه ودخول جنانه بمقتضى وعده ليسرنا الله تعالى

پہر تو یہ اس کی احسان کی قابل اور جنت میں جانی کی لائق اس کی وعدہ کی موافق ہو دیکھا خدا ہم کو آسان کیجو

المجلس السابع عشر في بيان عدم جواز الصلوة عند القبور والاستعداد

من أهلها واتخاذ السروج والشموع عليها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{سنن ابن ماجه} ^{اس بيان من قبرون من نماز ادا کرنی جائز نہیں} ^{اور اہل قبور سے مدد لگنی}

لعنة الله على اليهود والنصرى اتخذوا قبورا انبياءهم مساجد هذا الحديث من صحيح المصايف ^{اور قبرون پر روشنی کرنی در چراغ جلانی جائز نہیں} ^{فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی}

روثه ام المؤمنين عائشة وسبب دعائه عليه والسلام على اليهود والنصرى باللعنة انهم كانوا ^{لعنت خدا کی یہود اور نصاری پر کماؤنوں کی اپنی نبیوں کی قبریں الصلوة مسجد بن بنائیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے}

يصلون في المواضع التي دفن فيها انبياءهم اما نظر منهم بان السجود لقبورهم تعظيم لهم وهذا شرك ^{ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے اور سبب پیغمبر خدا کی لعنت کرنیکا یہود اور نصاری پر یہ ہے کہ وہ سب}

جلي وهذا قال النبي عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبدوا وانا منهم بان التوجه الى قبورهم ^{نماز پڑھتی تھی ایسی مکانون میں جہاں انکی انبیاء دفن تھے یا تو اس لحاظ سے کہ قبروں کو سجدہ کرنا انبیاء کی تعظیم ہے اور تو ظاہر شرک ہے}

حالة الصلوة اعظم وقعا عند الله تعالى لاشتماله على امرين عبادته تعالى وتعظيم انبيائه ^{اسیابی بنی علیہ السلام فی فرمایا کہ اہی میری قبر کو بت نبائی کہ اسکی پرستش ہو کرے اس خیال سے کہ وہ سمجھتی تھی کہ قبروں کی}

هذا شرك خفي وهذا خفي النبي عليه السلام امتة عن الصلوة في المقابر احترازا عن مشابھتهم ^{متوجہ ہونا وقت اور نماز کی ایک بڑا ثواب ہے کیونکہ اس میں دو بات ہیں خدا کی بندگی اور انبیاء کی تعظیم اور}

بهم وان كان القصدان مختلفين وقال من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ولا تتخذوا ^{یہ شرک خفی یعنی پوشیدہ ہے اور اسے لئی پیغمبر خدا کی اپنی امت کو قبروں میں نماز پڑھتی سے منع کیا تاکہ یہود اور نصاری کی مشابہت سے بچیں}

القبور مساجدا اني انهم عن ذلك قال بعض المحققين والصلوة في المواضع المتبركة من مقابر ^{اگرچہ نیت دونوں کی الگ الگ ہے اور اولیٰ جو امتیں تھیں پہلی تھیں وہ ای انبیاء کی قبروں کو مسجد بن بناتی تھیں تم قبروں کو}

الصالحين داخلة في هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث عليها تعظيم هؤلاء علماء في ذلك من الشرك ^{مسجد بن بنائنا تمکواس حرکت سے منع کرتا ہوں بعضی محقق کہتی ہیں کہ نماز پڑھتی متبرک مکان میں جہاں صلوات کی}

الخفي فان مبتدأ عبادة الاصنام كان في قوم نوح النبي عليه السلام من جهة عكوفهم على القبور ^{قبرین ہوں اسی نہیں کی ملی داخل ہے خاص سے وفات کہ اول صلوات کی تعظیم کی واسطی پڑھی اسلئے کہ اس نماز میں شرک}

كما اخبر الله تعالى في كتابه بقوله قال نوح ربي انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده ^{خفی ہوتا ہے کیونکہ ابتدا بت پرستی کا حضرت نوح کی امت میں سے تھا کہ وہ لوگ قبروں پر بیٹھتی رہتی تھی}

الاخسارا ومكروا مكرا كبيرا وقالوا لا تذرن الهتنا ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ^{چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں خبر دیتا ہے کہ نوح فی ای رب میری انہیں کی میرا کہ نہ مانا اور مانا ایسی کاجسکو اسکی مال اور اولاد سے}

ونسرا قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام ^{اور بڑا ٹوٹا اور داکیا ہی بڑا داکو اور بولی نہ چھوڑیو اپنی ٹھاکروں کو اور نہ چھوڑیو وڈکو اور نہ سواع کو اور نہ يغوث کو اور نہ يعوق کو}

فلما ماتوا عكف الناس على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم وهذا هو مبتدأ ^{اور نہ نسرا کہ ابن عباس وغیرہ متقدمین کہتی ہیں کہ یہ یعنی وہ وغیرہ بیک لوگ تھے حضرت نوح علیہ السلام کی امت میں}

جب یہ مر گئے تو لوگ انکی قبروں پر بیٹھیں پھر رفتہ رفتہ انکی صورتوں کی بت بنائی پھر مدت گذر گئی تو انہی کو پوجنی لگی اور یہ ہی ابتدا

عبادة الاصنام وقال ابن القيم في غائته نقلا عن شيخه ان هذه العلة التي لاجلها في الشك
بت پرستی کی حارثی ہوئیگا اور ابن قیم اپنی کتاب اغاثة میں اپنی اسناد سی نقل کرتا ہی جس علت کی سبب سی شارع فی قبروں کو مسجدین
اتخاذ القبور فی التي افقت كثيرا من الناس اما في الشرك الاكبر او فيما دونه من الشرك فان الشك
بنائی سی منع فرمایا ہی اسلی بہت لوگوں کو یا تو بڑی شرک میں یا کچھ کمتر شرک میں مبتلا کیا بیشک شرک
بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه اقرب الى النفوس من الشرك بشجر او حجر وهذا تجد كثيرا
صالح مرد کی قبر کا دلوں میں بہت جلد آتا ہی بہ نسبت شرک کسی درخت یا پتھر کی اسلی واسطی ہم بہت
من الناس عند القبور يتضرعون ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلون
لوگوں کو دیکھتی ہیں کہ قبروں پر جا کر روتی ہیں اور گر گڑ گڑاتی ہیں اور دلوں سی ایسی عبادت کرتی ہیں
مثلها في بيوت الله تعالى ولا في وقت السحر ويرجون من بركة الصلوة عندها والدعاء لديها ما
کو ایسی مسجدوں میں کہی نہیں کرتی اور نہ صبح کی دقت کرتی ہیں اور قبروں کی پاس نماز پڑھ کر اور دعا مانگ کر اتنی
لا يرجون في المساجد فلحسم فادة هذه المفسدة في النبي عليه الصلوة والسلام عن الصلوة في
امید رکھتی ہیں کہ نہیں رکھتی مسجدوں میں یہ ہمارے فساد کا قطع کر نیکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مطلقا قبروں میں نماز پڑھنی سی منع فرمایا
المقبرة مطلقا وان لم يقصد المصلی بصلوته فيها بركة البقعة كما هي عن الصلوة وقت طلوع
اگرچہ مصلی کو قبروں میں نماز پڑھنی سی بركت اور جگہ مقصود نہ ہو جیسی منع فرمایا نمازی سی عین طلوع
الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها لانها اوقات يقصد المشركون الصلوة للشمس فيها فته
آفتاب بر اور عین غروب اور برابر دوپہر کو کیونکہ یہ وہ وقت ہیں کہ مشرک اسمین آفتاب کو پوجتی ہیں سو غیر صلی اللہ علیہ وسلم
امتة عن الصلوة فيها وان لم يقصد وما قصد المشركون واذا قصد الرجل الصلوة عند المقبرة
اپنی امت کو ان وقتوں میں نمازی منع کیا اگرچہ انکی غرض وہ نہیں ہوتی جو مشرکوں کی نیت ہوتی ہی اور جب آدمی مقبرہ میں نماز پڑھنی سی
تذکرہ کیا الصلوة في تلك البقعة فهذا غير المحادة لله تعالى ولرسوله والمخالفة لدينه وابتداء
برکت اور حکم کی حاصر کیا جا ہی تو اللہ اور اسکی رسول کی عین مخالفت ہی اور اسکی دین کی برخلاف بنیادین
دين لم ياذن به الله تعالى فان العبادات مبناها على الاستئذان والاتباع لا على الهراء والابتداء
احداث کرنا جسکا اللہ فی حکم نہیں فرمایا بیشک عبادت کی بنیاد طریق سنت اور اتباع پر ہی ہوا ہوس اور بدعت پر نہیں
فان المسلمين اجمعوا على ما علوه من دين نبينهم ان الصلوة عند المقبرة منهى عنها لان فتنه
بیشک مسلمانوں فی بالاتفاق اپنی دین نبوی کی علم کی موافق یہہ اجماع کیا ہی کہ نماز قبروں کی پاس ممنوع ہی اسواسطی کفساد
الشرك بالصلوة فيها ومشابهة عبادة الاصنام اعظم كثيرا من مفسدة الصلوة حين طلوع
شرک کا سبب نماز کی قبروں میں اور مشابہت بت پرستوں سی بہت زیادہ ہی فساد نماز کی سی جو وقت طلوع
الشمس وحين غروبها وحين استوائها فانه عليه السلام لما هي عن تلك المفسدة سدا للذريعة
آفتاب کی اور وقت غروب کی اور وقت برابر کی یعنی زوال پر کیونکہ نبی علیہ السلام فی جب اس فساد کی بند کر نیکی واسطی مشابہت کی وسیلہ سی منع فرمایا
التشبيه التي لا تكاد تخطر ببال المصلی فكيف بهذه الذريعة التي كثيرا ما تدعو صاحبها الى الشرك
کہ جسکا خطر ہی مصی دین نہیں آتا تو اس وسیلہ سی کیونکہ مخالفت نبوی
يدعوا الى الشرك وطلب الخواج منهم واعتقاد ان الصلوة عند قبورهم افضل من الصلوة في المساجد
کہ انکار دین کی طرف سے حاجتین طلب کری اور یہہ اعتقاد کری کہ نماز انکی قبروں کی پاس مسجدوں کی نماز سی بہتر ہی

وغير ذلك مما هو محادة ظاهرة لله تعالى ورسوله قال ابن القيم في اعاشته من جمع بين سنة
 اور سوار اسکی اور عقایہ کہ صاف مخالفت ہی اس کی اور اسکی رسول کی ابن قیم اپنی غاضب کہتے ہی جو شخص جمع کر کر کے درمیان طریق
 رسول اللہ علیہ السلام فی القبور و ما اهر به وما فی عنہ وما کان علیہ الصحابة والتابعون
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبروں کی باب میں اور جوام فرمایا اور جو طریق صحابہ اور تابعین کا تھا
 و بین ما کان اکثر الناس الیوم رای احدهما مضادا للآخر ومناقضاله بحيث لا یجتمعان ابدانہ
 اور درمیان اوس طریق کی جس پر اکثر لوگ آج کل چلتے ہیں تو ایک کو دوسرے کا برخلاف اور اولیٰ کا دوسرے کا برعکس کہیں جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ غیر
 علیہ السلام فی عن الصلوة عندها وهم یخالقون ویصلون عندها ونهی عن اتخاذ المساجد
 علیہ السلام فی قبروں کی پابندی منع فرمایا اور یہ لوگ خلاف کر کر قبروں کی پاس غلظت پڑھتی ہیں اور قبروں پر مسجد بنانی سے منع فرمایا
 علیہا وهم یخالقونہ ویبنون علیہا مساجد ویسمونها مشاہد ونهی عن ایقاد السراج علیہا وهم
 اور یہ برخلاف کر کر اولیٰ پر مسجد بناتی ہیں اور ان کا نام مشاہد رکھتی ہیں اور منع فرمایا قبر پر روشنی کرنی سے اور یہ
 یخالقون ویوقدون علیہا القنادیل والشموع بل یقفون لذلك اوقافا ونهی عن تخصیصها والبناء
 خلاف اسکی روشنی کی واسطی قندیلین اور شمعین جلاتی ہیں بلکہ اسکی واسطی وقفی خرچ مقرر کر دیتی ہیں اور منع فرمایا کچھ گیری ہی اور عمارت بنانی
 علیہا وهم یخالقونہ ویجصصونها ویعقدون علیہا القباب ونهی عن الکتابۃ علیہا وهم
 اور یہ برخلاف کر کر قبروں پر چوند کی عمارت بنا کر برج بناتی ہیں اور منع فرمایا قبروں کی اوپر کھیتی سی اور یہ
 یخالقونہ ویخذون علیہا الالواح ویکتبون علیہا القرآن وغیرہ ونهی عن الزیادۃ علیہا غیر تراہی
 اسکی برخلاف اور پتھر تختی لگا کر اوسپر قرآن وغیرہ دعائیں شکر لکھتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں میں زیادہ اوپر ہی مٹی مت بڑاؤ
 وهم یخالقونہ ویزیدونہ علیہا سوی التراب الاجر والاحجار والجص ونهی عن اتخاذها عیادا
 اور یہ برخلاف مخالفت کر کر سوائی اصلی مٹی کی پتلی اینٹیں اور پتھر اور چونہ زیادہ کرتی ہیں اور منع فرمایا کہ قبروں کو عیدت بناؤ
 هم یخالقونہ ویخذونہا عیادا ویجتمعون لها کما یجتمعون للعید او اکثر والحاصل انہم مناقضون
 اور یہ برخلاف مخالفت کر کر اولیٰ کو عید بنا کر اس پر انبوه عرس کرتی ہیں جیسی عید میں جمع ہوتی ہیں یا اوس سے ہی زیادہ اور حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ بالکل
 لما اهر به النبی علیہ السلام ونهی عنہ وحادون لما جاء به وقدال الامر لہؤلاء الضالین المضلین
 نبی علیہ السلام کی حکم سی اور مخالفت سی بخلاف کرتی ہیں اور انکی احکام سی اب یہ حال ہو گیا ہی اس طائفہ گمراہ اور گمراہ کرنے والی کا سد
 الی ان شرعوا للقبور حجا و وضعوا له مناسک حتی صنف بعض غلاظہم فی ذلك کتابا وسماء مناسک
 کہ قبروں کا حج کرنا شروع کیا ہی اور اسکی آداب اور طریق مقرر کئی ہیں بیان تک کہ بعضی کٹوں فی اس باب میں کتاب تصنیف کر کر اس کا نام مناسک
 حج المشاہد تشبیہا منہ للقبور بالبيت الحرام ولا یخفی ان هذا مفارقة لدین الاسلام ودخول
 حج المشاہد رکھا ہی اوسنی قبور کو بیت الحرام کی مشابہہ ٹھرایا ہی اور ظاہر ہی کہ یہ اعتقاد گویا دین اسلام سی الگ ہو کر بیت پرستوں کی
 فی دین عباد الاصلہ فانظر الی ما یدینا شرعہ النبی علیہ السلام فی القبور من النہی عما تقدم ذکرہ
 دین میں داخل ہونا ہی اب دیکھ تو سہی کہ درمیان طریقہ نبی علیہ السلام کی قبروں کی باب میں کہ منع فرمایا ہی مذکورات بالاسی
 و بین ما شرعہ هؤلاء وما قصودہ من التباث العظیم ولا ریب ان فی ذلك من الفساد ما یعجز
 اور درمیان طریقہ اس گمراہ کی اور جو یہ ارادہ کرتی ہیں کتاب بڑا فرق ہی اور بلاشبہ اس میں اتنی فساد ہیں
 الانسان عن حصہ منہا تعظیمہا الموقع فی الافتان بها ومنها تقصیلہا علی المساجد التي ہی
 کہ انسان گنتا ہوا تھکتا ہی ایک یہ کہ قبروں کی اتنی تعظیم کرنی جس سے لوگ فتنہ میں پڑیں ایک یہ کہ قبروں کی فضیلت مسیحیوں پر نہ ہی

خیر البقاء واجها الى الله فانهم اذا قصدوا القبور يقصدونها مع التعظيم والاحترام والخضوع والشوق
تمام مکانی بہتر اور اللہ تعالیٰ کی محبوب ہیں کیونکہ یہ لوگ جب قبروں پر جاتی ہیں تو نہایت تعظیم اور حرمت اور انکسار اور خوف
ورقة القلب وغیر ذلک مثلاً لا يفعلونه فی المساجد ولا یحصل لهم فیہا نظیر ولا مثله ومنها التحا
اور دینی دل کی کرتی ہیں اتنی کہ مسجدوں میں نہیں کرتی اور نہیں پیدا ہوتا اور انکو مساجد میں نظیر اور نہ مثل اور ایک یہ کہ قبروں پر
المساجد والسریر علیہا ومنها العکوف عنہا وتعلیق الستور علیہا واتخاذ السدنة لها حتی
مسجد میں بناتی ہیں اور روشنی کرتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر چلے کشتی کرتی ہیں اور قبروں پر خلاف چڑھتی ہیں اور مجاور ہوتی ہیں یہاں تک
ان عبادہا یرجیون المجاورة عنہا علی المجاورة عند المسجد الحرام یرون سدانہا افضل من
کہ گور پرست قبروں کی مجاورت کو مسجد الحرام کی مجاورت سے بہتر سمجھتی ہیں وہ جانتی ہیں کہ قبروں پر بیٹھی رہنا مسجد کی
خدمة المساجد ومنها التذلل لها ولسدنتها ومنها زیادتها لأجل الصلوة عنہا والطواف بها
خدمت کرتی ہیں بہتر اور ایک یہ کہ قبروں کی اور انکی مجاورت کی منتیں مانتی ہیں اور ایک یہ کہ قبروں پر جانا واسطی نماز کی اور انکی گرد پیر کر قبور کی
وتقبیلها واستلامها وتعقیر الخرد علیہا واخذ تراویحها ودعاء اصحابہا والاستغاثۃ بهم
اور بوسہ دینا اور چومنا اور قبروں کی منی اوٹھا کر منہ پر ملنی اور ان مردوں کو پکارتا اور انکی مدد مانگتی
وسوالہم النصر والرزق والعافیۃ والولد وقضاء الدیون وتفریح الکربات وغیر ذلک من
اور انکی نصرت اور روزی اور صحت اور اولاد اور قرضہ کا ادا کرنا اور مصیبتوں کی کشادگی اور سوا اسکی
الحاجات التي کان عباد الاوثان یسئلونها من اوتانہم ولس شیئ منها مشروعاً بافتقار ائمة
اور حاجتیں طلب کرتی ہیں جو کہ بت پرست اپنی بتوں سے مانگتی تھیں اور اس میں سے کوئی بات جائز نہیں نزدیک کسی امام
المسلمین اذ لم یفعل شیئاً رسول رب العالمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الذین
اہل اسلام کی اسلئی کہ اس میں سے رسول رب العالمین نے کچھ نہیں کیا اور نہ کسی نے صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی امام دین نے
ومن المحال ان یکون شیئ منها مشروعاً وعلاصالحا ویصف عنہ القرون الثلاثة التي شهد
اور محال ہی کہ ان تمام مذکورات میں سے کوئی امر جائز اور عمل صالح تھو اور تینوں عہدوں میں سے کوئی خالی گزر جاوے جن عہدوں کی صدق
فیہم النبی علیہ السلام بالصدق والعدل ویظفر بہ الخلفاء الذین شهد فیہم النبی علیہ السلام
اور عدالت پر نبی علیہ السلام نے گواہی دی ہے اور اس امر کو متاخر لوگ عمل میں لاوے جنکی لئی نبی علیہ السلام نے
بالکذب والفسق فمن کان فی شک من هذا فلینظر هل یمکن بشر علی وجه الارض ان یتأتی
کذب اور فسق کی گواہی دی ہے جسکو اس میں کچھ شک ہو تو وہ دیکھ لی آیا ہو سکتا ہے کہ کوئی آدمی دینی زمین پر ہی
عن احد منهم بنقل صحیح وضعیف انہم کانوا اذا بذلہم حاجة قصدوا القبور فدعوا عنہا ویسبحون
مسی ایک کی دین میں سے نقل صحیح وضعیف لا سکتا ہے کہ وہ لوگ ایسی تھیں کہ جب انکو کوئی کام پیش آتا تو وہ قبروں پر جا کر دعائیں مانگتی اور قبروں کو چھوتی تھیں
بہا فضلاً ان یصلوا عنہا او سئلوا حوائجهم منها کلا لا یمکنہم ذلک بل انما یمکنہم ان یتأتوا بکثیر
چہ جای کہ قبروں پر وہ نماز پڑھیں یا دینی اپنی حاجتیں مانگیں ہر گز یہ نہیں ہو سکتا بلکہ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اکثر
من ذلک عن الخلفاء التي خلقت من بعدہم ثم کلمات آخر الزمان وطال العهد کان ذلک اکثر حتی
ان امورات کی سند متاخرین سے لاسکین جو انکی پیروی پیدا ہوئی ہیں پھر جتنا زمانہ ٹہرتا گیا اور مدت دراز ہوئی گئی وہ امور بھی ٹہرتی گئی یہاں تک
رجرت من ذلک عدة مصنفات لیس فیہا عن النبی علیہ السلام ولا عن خلفائہ الراشدین ولا عن
کہ چند کتابیں ایسی ہیں کہ جن میں نہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ انکی خلفاء راشدین سے اور نہ

لصحابة والتابعين حرف واحد بل فيها من خلاف ذلك كثير من الاحاديث المرفوعة التي من جملتها

اورنه اور صحابی سے اور تابعین سے ایک ہی حرف نہیں بلکہ انہیں اسکی برخلاف بہت حدیثیں مرفوع ہیں جنہیں کی

قوله عليه السلام كنت نهيتكم عن زيارة القبور فمرا دان يزور فليرس فلا تقولوا هجر اى فحشا

ایک یہ حدیث ہے کہ میں نے تمکو منع کیا تھا قبروں کی زیارت سے اب جسکا دل زیارت کو چاہی تو زیارت کری پر فحش زبان پر مت لاؤ

واى فحش اعظم من الشرع عندها قوة وفعل او ما الاثار من الصحابة فاكثر من ان يحاط بها فمن جملتها

اور کونسا فحش بڑا ہوگا شرک کرینے سے قبروں کی پاس باعتبار قول و فعل کی اور آثار صحابہ کی تو شمار سے زیادہ ہیں منجملہ انکی

ما فى صحيح البخارى ان عمر بن الخطاب مرى انس بن مالك يصلى عند قبر فقال القبر القبر قال ابن

ایک وہ جو صحیح البخاری میں ہے کہ عمر بن الخطاب نے انس بن مالک کو دیکھا کہ قبر کی پاس نماز پڑھتی ہیں عمر نے کہا دیکھ قبر ہی قبر ہی ابن

القيم فى غاشته هذا يدل على انه كان من المستقر عندهم ما نهى عنه نبيهم من الصلوة عند

قیم کہتا ہے اپنی کتاب غاشہ میں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکی نزدیکی ہی مظہر تھا جو کہ انکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر نہیں نماز پڑھنے سے منع فرمایا

القبور وفعل الانس لا يدل على اعتقاده جواز اذ يحتمل ان لم يره او لم يعلم انه فتر اذ هل عنه

اور انس کی نماز پڑھنے کا یہ نہیں ثابت ہوتا کہ انکی نزدیکی جائز تھا اس واسطے شاید کہ انس نے قبر نہ دیکھی ہو یا انکو نہ معلوم ہو کہ یہاں قبر ہی یا خیال نہ ہو

فلما نبههم عمر تنبه ومنها اتخذها عيدا كما اتخذ المشركون من اهل الكتاب قبورا انبياءهم

جب عمر نے انکو جتلا یا تو خبردار ہوئی اور ایک یہ کہ قبروں کو عید بناتی ہیں جیسی اہل کتاب کی مشرکین نے اپنی انبیاء

وصلوا لهم عيدا فانهم كانوا يجتمعون لزيارتها وليشتغلون باللغو والطرب فيها فنهى النبي عليه

اور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کو عید بنانا یا ہتھک وہ مشرک زیارت کی واسطے جمع ہو کر لغو اور خوشی میں مشغول رہتی تھی سو نبی علیہ

السلام امته عن ذلك كما روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال لا تجعلوا قبوري عيدا فاصلا

السلام نے اپنی امت کو اس سے منع کیا چنانچہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے میری قبر کو عید مت بنالین میری واسطے رو

على فان صلوتكم تبلغني حيث كنتم فان قبره عليه السلام مع كونه سيد القبور و افضل قبر

پڑ ہو بیشک تمہاری درود میری پاس پہنچے گی جہاں سے پڑ ہوگی بیشک قبر علیہ السلام کو باوجودیکہ تمام روی زمین کی قبروں سے بہتر اور افضل ہے

على وجه الارض اذ وقع النهى عن اتخاذ عيدا فبقبر غيره كائنا من كان اولى بالنهي ثم انه عليه

جب ممانعت واقع ہوئی عید بنانی سے تو اور قبر میں چاہی کسی کی ہو اگر واسطے ممانعت کی لایق تھی پھر پیغمبر علیہ

السلام اشار بقوله فصلوا على فان صلوتكم تبلغني حيث كنتم الى ان ما يناله من امته من

السلام نے بطور اشارہ کی اس قول سے درود پڑ ہو میری اوپر پس درود تمہاری مجھکو پہنچتی ہے جہاں سے پڑ ہوگی پیغمبر کا امت کی طرف سے

الصلوة والسلام عليه يحصل له مع قرههم من قبره وبعدهم عنه فلا حاجة لهم الى اتخاذ

درود اور سلام آپ کو حاصل ہوتا ہے قبر سے نزدیک ہوں یا دور ہوں پھر کیا حاجت ہے کہ آپکی قبر کو

عيدا لان في اتخاذ القبور عيدا من المفاسد ما لم يعلمه الا الله تعالى فان غلاة متخذينها

عید بنانے میں اس واسطے کہ قبروں کو عید بنانی میں وہ فساد ہیں جو خدا کی سوا کوئی نہیں جانتا بیشک کئی گور پرست جو قبروں کو

عيدا اذا مروا من مكان ينزلون عن دوابهم ويكشفت رءوسهم ويضعون جباههم على الارض

عید بناتی ہیں جیسا کہ قبر کو دور سے دیکھتی ہیں تو سواری پر سے پیادہ ہو جاتی ہیں اور تنگی سر ہو کر سجدہ میں گر پڑتی ہیں

ويقبلون الارض ثم انهم اذ وصلوا اليها يصلون عندها ركعتين ثم ينتشرون حول القبر

اور زمین چومتی ہیں پھر جب پاس جاتی ہیں تو دو رکعت نفل ادا کرتی ہیں پھر قبر کی گرد قربان ہوتی ہیں

طائفین به تشبیه باله بالبيت الحرام الذی جعله تعالی مبارکاً وهدی للانام ثم یلحدون
 قبر کو بیت اللہ کی مانند سمجھ کر جبکہ اللہ تعالیٰ نے برکت والا
 فی التقبیل والا ستلام کہا یفعل الحجاج فی المسجد الحرام ثم یعفرون جباههم وخذودهم
 بوسہ دینا اور چونکہ شروع کرتے ہیں جیسی حاجی مسجد الحرام میں کرتے ہیں پہرہ والی سیٹی اپنی چہروں اور گالوں کو لگاتے ہیں
 ثم یکملون مناسک حج القبر بالخلق والتقصیر ثم یقربون لذلك الوثن القربان فلا یكون
 پہر تمام ادب حج قبر کی سر منڈا کر اور لٹ کٹو اگر پوری کرتے ہیں پہر اوس بت پر قریبانیان ذبح کرتے ہیں پس
 صلاتهم ونسکهم وقریباتهم وما یراق هناك من العبرات ویرفع من الاصوات ویطلبه من
 اوکلی نمازیں اور ادب حج اور قریبانیان اور اونکا آنسو بہانا اور چیخ کر رونا اور پکارنا اور حاجتیں
 الحاجات ویسئل من تفریم الکریات و اغناء ذوی الفاقات ومعافات اولی العاهات والبلیات
 مانگنی اور رسولات کشائش سختیوں کی اور غنی کرنا فاقہ کشوں کا اور درگزر کرنی صاحب مصیبت اور بلیات سی
 لله تعالی بل للشیطان فان الشیطان لبی آدم عدو صبین یصدھم بانواع مکائده عن
 واسطی اہم لغاتی کی نہیں ہیں بلکہ واسطی شیطانی ہیں بیشک شیطاں بنی آدم کا کھلا دشمن ہی طرح طرح کی مکر و نسی بنی آدم کو
 الطريق المستقیم ومن اعظم مکائده ما نصبه للناس من الانصاب التي هی رجس من عمل
 سید ہی راہ سی روکتا ہی اور اونکا بڑا مکر یہ ہی کہ واسطی بنی آدم کی بت مقرر کیا ہی جو نجس ہی کام
 الشیطان وقد امر الله المؤمنین باجتنا بھا وعلق فلاحهم بذلك الاجتناب فقال یا ایھما
 شیطاں کا اور اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہی مؤمنین کو اوس سی بچنی کا اور مرد ملنی اوس بچنی پر متعلق کی ہی فرمایا ای
 الذین آمنوا انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه
 ایمان والو یہ جو ہی شراب اور جوا اور بت اور پانسی گندی کام ہیں شیطاں کی سوا نسی بچتی رہو
 لعلکم تفلحون فالانصاب جمع نصب بضم نین او جمع نصب بالفتح والسکون وهو کل ما نصب
 شاید تمہارا پہلا ہو انصاب نصب کی جمع ہی ساتھ پیش اول اور صاکی یا جمع نصب کی ساتھ زبر ثون اور سکون صاکی اوسکی معنی جو چیز کہ
 وعبد من دون الله تعالی من شجر او حجر او قبرا وغیر ذلك والواجب هدم ذلك كله ومحو اثره
 واسطی عبادت کی سوا اللہ تعالیٰ کی مقرر کیا درخت ہو یا پتھر یا قبر یا سوا انکی اور ان سبکا مسما کر دینا واجب ہی اور اونکا نشان مٹا دینا
 كما ان عمر لما بلغه ان الناس یتناولون الشجرة التي بویع تحتھا بالنبی علیہ السلام ارسل الیھا
 جیسی حضرت عمر نے جب سنا کہ لوگ ہر وقت آتی جاتی ہیں اوس درخت پر جسکی نیچی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تھی تو آدمی بھیج کر
 فقطعھا فاذا کان عمر فعل هذا بالشجر التي بايع الصحابة رسول الله عليه السلام تحتھا
 کھواڑا پس جب حضرت عمر نے یہ حال کیا اوس درخت کا جسکی نیچی صحابہ فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کی تھی اور
 ذكر الله تعالى في القرآن حيث قال لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
 اللہ تعالیٰ اوسکو قرآن میں یاد کرتا ہی بیشک اللہ خوش ہوا ایمان والوں نسی جب اہلہ ملائی گئی تجھی اوس درخت کی نیچی
 فانه انما یكون حكمه فيها عداها من هذه الانصاب التي قد عظمت الفتنة بها واشتدت البلية
 پس کہ حکم سونا چاہی سوار اوس درخت کی ان انصاب کی وجہ سے کتنا بڑا فتنہ اور کسی سخت بلا ہی
 بسببها او ابلغ من ذلك انه طلبه السلام هدم مسجد الضرار ففي هذا دليل على هدم ما هو اعظم
 اور اس سی وجہ سے کہ پیغمبر علیہ السلام نے مسجد ضرار کو گروا دیا اسہیں دلیل ہی واسطی گرا دینی ایسی بکا بڑا افساد ہو

من شجر او حجر او قبر و يعظمونه ويرجون منه الشفاء ويقولون ان هذا الشجر او هذا الحجر او هذا القبر
 درخت ہو یا پتھر یا قبر اور اسکی تعظیم کرتے ہیں اور امید شفا کی رکھتے ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ درخت یا یہ پتھر یا یہ قبر
 يقبل النذر الذي هو عبادة وقربة ويقسمون بذلك النصب ويستلمونه ولقد انكر السلف القسح بحجر المقام الذي
 سنتین قبول کرتے ہیں کہ جو عبادت اور قربت ہیں اور اس پر اہتہ ملتی ہیں اور انکو اہتہ یا پتھر سی چومتے ہیں اور منع کیا ہے ہاتھ ملنے سی مقام اہتہ
 امر الله تعالى ان يتخذ منه مصلى كما ذكره الانزلي عن قتادة في قوله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم
 کی پتھر پر جسکا اللہ تعالیٰ یہ حکم کر رہا ہے کہ اسکو نماز کی جگہ بنائی جا چنانچہ انزلی قتادہ سی روایت کرتا ہے تفسیر میں اس آیت کی اور پھر وہ مقام ابراہیم سی
 مصلی قال ان الناس امر ان يصلوا عنده ولم يؤمروا ان يستلموه بل اتفق العلماء على انه لا يستلم ولا يقبل الا
 نماز کی جگہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو یہ حکم ہے کہ اسکی پاس نماز پڑھیں یہ حکم نہیں ہے کہ اسکو پھر اہتہ ملین بلکہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نہ اہتہ سی چوما جاوی اور نہ بوسہ دیا جاوی
 الحجر الاسود واما الركن اليماني فالصحيح انه يستلم ولا يقبل وهذا الشيطان في كل حين وزان ينصب لهم قبر
 حجر اسود کی اور رکن یمنی میں صحیح یہ ہے کہ اہتہ سی چوما جاوی اور بوسہ نہ دیا جاوی اور یہ شیطاں دہم ہم اونکی لئی کہ کسی بزرگ شخص کی قبر جسکی لوگ
 معظم يعظمه الناس ثم يجعله وثنًا يعبدون الله تعالى ثم يوحى الى اوليائه ان من نهي عن عبادة
 تعظیم کرتے ہیں ہون نصب دیتا ہے پھر رفتہ رفتہ اسکو بت بنا کر پرستش کرتا ہے سوائے اللہ تعالیٰ کی پھر گور پرستوں کی دلیں یہ پیدا کرتا ہے کہ جو شخص گور پرستی سی
 وعن اتخاذ عيدا وعن جعله وثنًا فقد تنقصه وهضم حقه فيسمى الجاهلون في قتله وعقوبته بكفر
 اور گور کو عید بناتی سی اور بت بناتی سی منع کری وہ بھڑکتا کرتا ہے اور حق تلفی کرتا ہے پھر جاہل لوگ اسکی قتل اور ایذا میں کوشش کرتے ہیں اور انکو کافر کہتے ہیں
 وما خبئه الا انه امر بما امر به الله تعالى ورسوله وهي عما هي الله تعالى ورسوله عنه والذي اوقع عبادة القبور
 اور سوا اسکی اسکی کیا خطا ہے کہ اسنی وہ ہی حکم کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی قولہ اور اسہی سی منع کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی منع فرمایا اور گور پرستوں کی فتنہ میں
 الا فتان بها امور منها الجهل بحقيقة ما بعث الله تعالى به رسوله من تحقيق التوحيد وقطم اسباب
 بڑائی کی کئی سبب ہیں ایک تو جہالت حقیقت بعثت کی کہ اللہ تعالیٰ فی اپنی رسول کو واسطی تحقیق توحید کی اور واسطی قطع کرنی اسباب
 الشرك فالذين قل نصيبهم من ذلك اذا دعاهم الشيطان الى الفتنة بها ولم يكن لهم ما يبطل دعوته
 شرک کی بیجا ہی پھر جو لوگ کم نصیب ہیں جب انکو شیطان اپکارتا ہے گھوٹ کی فتنہ کی طرف اور انکو اٹھاتا ہے جس سی شیطانی رسومہ کو باطل کریں
 استجابوا له بحسب ما عندهم من الجهل وعصوا منه بقدر ما معهم من العلم ومنها احاديث مكن وية
 تواضع انکو مان لیتی ہیں اپنی اپنی جہالت کی موافق اور بچ جاتی ہیں اپنی اپنی علم کی موافق اور ایک یہ سبب ہے کہ جھوٹی بہت حدیثیں
 وضعها على رسول الله صلى الله عليه وسلم اشباه عباد الاصنام من المقابرية وهي تناقض ما جاء به
 بت پرستوں کی مانند گور پرستوں فی وضع کی ہیں اور انکا مضمون سراسر دین سی
 من دينه كحديث اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور وحديث اذا عيتكم الامور فاعلمكم
 خلاف ہے جیسی یہ حدیث جب تم حیران ہو جاؤ کسی امر میں تو مدد چاہو اہل قبور سی اور یہ حدیث جب تمک جائز تم کسی امر میں تو لازم ہو
 باصحاب القبور وحديث لو حسن احدكم ظنه بحجر نفعه وامثال هذا الحديث التي هي مناقضة
 اصحاب قبور کو اور یہ حدیث جو کوئی تم میں سے نیک اعتقاد کری پتھر کی ساتھ تو فائدہ دیوی اور ایسی ہی اور حدیثیں جو دین اسلام سی سراسر خلاف ہیں
 لدين الاسلام وضعها اشباه عباد الاصنام من المقابرية وراحت على الجهال والضلال والله تعا
 یہ سب گور پرستوں بت پرستوں کی مانند فی وضع کین ہیں اور جہال اہل ضلال کو اہتہ انگین اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فی
 انما بعث رسوله لقتل من حسن ظنه بالاجار والشجار فانه عليه السلام جنب امته من الفتنة با
 اپنی رسول کو واسطی قتل ایسی لوگوں کی بیجا ہی جو پتھروں اور درختوں کو پوجا کریں کیونکہ علیہ السلام فی اپنی امت کو قبروں کی فتنہ سی ہر طرح سی بچایا ہے

بكل طريق ومنها حکایات حکیت عن اهل تلك القبور ان فلانا استغاث بالقبر الفلانی فی شدّة فخلص
 اور یہ سبب ہی کہ کیا نیاں گور پرستوں کی مشہور ہیں کہ فلانی فی فلانی کی گوری مدد مانگی سختی کی وقت سواوس سختی سی نجات پائی
 منها و فلان نزل به خروفا استدعى حاجته في ذلك القبر فكشف ضرة و فلان دعاه في حاجة فقضيت حاجته
 اور فلانی کو مصیبت پیش آئی تو اوس مصیبت زدہ فی فلانی قبر والی سی استدعا کی سواوس مصیبت دفع کر دی اور فلانی کو حاجت کی وقت پکارا سواوس کی حاجت پوری
 وعند السند والمقاربة بشي من ذلك يطول ذكره وهم من اكد بخلق الله على الاحياء والاموات و
 اور عجاوون اور گور پرستوں کی پاس ایسی بہت قصی ہیں جکا ذکر و از ہی اور تمام خلقت سی یہ بڑی جہر ٹھ ہیں زندون پر ہی اور مردون پر ہی اور
 النفوس مولعة بقضاء حوائجها و ازالة ضرورتها لاسيما من كان مضطرا ابتشت بكل سبب وان كان
 طبایع انسانی واسطی ادائی حاجتوں کی اور دفع مضرت کی حریص ہوتی ہیں خاص کر گہرا ہٹ میں تو ہر چیز کا سہارا پاتا ہی اگرچہ
 فيه كراهة ما اذا سمع احدا من قبر فلان تریاقا فحرب يميل اليه فيذهب فيه ويدعوا عنه بخرقه و زلّة و
 کیسا ہی مکروہ ہو جب کوئی سنتا ہی کہ فلانی کی قبر آزمودہ تریاق ہی تو اوسکی طرف متوجہ ہوگا پھر وہاں جاویگا اور اوسکو
 انكسار فيجيب الله تعالى دعوته لما قام بقلبه من الذلّة والانكسار لاجل القبر فانه لو دعا كذلك في الحانة
 انكسار سی نہیں اللہ تعالیٰ اوسکی دعا قبول کر لیتا ہی کیونکہ اوسکی دلین خوری اور انکسار پڑھتا ہی کچھ قبر کی جہت سی نہیں قبول کرتا کیونکہ اگر یہ شخص اسی طور مکان
 والحاجة والسوق لاجابه فيظن الجاهل ان للقبر تأثيرا في اجابة تلك الدعوة ولا يعلم ان الله تعالى يجيب
 یا حاکم یا بازار میں دعا کرتا تو ہی قبول کر لیتا ہی چاہے ہی خیال کرتا ہی کہ قبر میں تاثیر ہی واسطی قبولیت اس دعا کی اور یہ نہیں سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ ہر قدر کی دعا
 المضطر ولو كان كافرا فليس كل من اجاب الله تعالى دعاءه يكون راضيا عنه ولا محبّاله ولا راضيا لفعله
 قبول ہی کرتا ہی اگرچہ وہ کافر ہو یہ بات نہیں ہی کہ اللہ تعالیٰ جسکی دعا قبول کرتا ہی اوس سی راضی ہی ہوتا ہی بلکہ نہ اوسکا دوست ہوتا ہی اور نہ اوسکی کام سی راضی ہوتا ہی
 فانه يجيب دعاء البر والفاجر والمؤمن والكافر يسرنا الله تعالى من الدعاء والعمل ما يكون موافقا لرضائه
 بیشک اللہ تعالیٰ دعا قبول کرتا ہی نیک اور بد کار کی اور مؤمن اور کافر کی خدا تعالیٰ ہر کام آسان کری ایسی دعا اور عمل جو اوسکی رضا کی موافق ہو
 بلطفه وكرمه المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحكامها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابنی لطف اور کرم سی اٹھارویں مجلس بدعتوں کی اقسام دراوکی احکام امین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتہا وكل محدث بدعة
 پھر بعد حمد کی تحقیق تمام باتوں میں اچھی کتاب اللہ کی ہی اور اچھی ہدایت محمد کی اور کاموں میں بدترین چیزیں محدثاتہا تعالیٰ نکالی ہوئی یعنی بدعتیں اور ہر محدث بدعت
 وكل بدعة ضلالة هذا الحديث من صحيح المصاير رواه جابر وفي حديث اخر رواه عراب بن سارية
 اور ہر بدعت گمراہی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت سی اور ایک اور حدیث میں عراب بن ساریہ کی روایت سی ہی
 انه عليه السلام قال من بعث منكم بعدى فسيري اختلافا كثيرا فعليكم بسنن رسول الله وسنة الخلفاء
 کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص جیتا ہی بعد سو قریب ہی کہ دیکھی گاہ بہت اختلاف سولازم پکڑو اپنی اوپر میری سنت اور سنت خلفاء
 الراشدين المهديين من بعده تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ اياكم ومحدثات الامور فان كل محدث
 راشدین مہدیین کی بعد اوسکی سند کرو اور دائرہ نشی مضبوط پکڑو اور بجاؤ اپنی تین تئیں باتوں سی کیونکہ ہر محدث
 بدعة وكل بدعة ضلالة والمراد بالبدعة المذكورة في هذين الحديثين البدعة السيئة التي ليس لها من
 بدعت ہی اور ہر بدعت گمراہی ہی اور ہر بدعت سی جو ان دونو حدیثوں میں مذکور ہی بدعت سیئہ ہی جسکی اصل
 الكتاب والسنة اصل وسند ظاهر وخفي ملفوظ ومستنبط لا البدعة الغير السيئة التي يكون على
 اور سند کتاب اور سنت سی نہیں نکلتی نہ ظاہر نہ خفی نہ لفظوں سی یا مضموں سی سمجھی جاوی بدعت حذرا نہیں ہی جسکی

روائی کی ہر ایک حدیث کی حیثیت کہانی
واجبہ کنظم الدلائل لہذا تشبہ الملاحدة والفرق الضالة لان البدعة لها معنیان احدهما لغوی
جیسی آراستہ کرنا دلائل کا واسطی لایق کرنی شبہات مخدوہ اور گمراہ فرقوں کی اسلی کہ بدعت کی دو معنی ہیں ایک تو معنی لغوی عام ہیں
عام وهو المحدث من العبادات او من العبادات والثانی شرعی خاص وهو الزیادة فی
یعنی محدث منطلق برابری کہ عبادات میں ہو یا عبادات میں ہو اور دوسری معنی شرعی خاص میں یعنی دین میں کچھ بڑھانا
الدین او النقصان منه بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا لا صریحا ولا اشارة
یادہن میں سے کچھ کھٹانا بعد عہد صحابہ کی بدولت اجازت شرعی کی کہ نہ تو قوی ہو اور نہ فعلی اور نہ صریح اور نہ اشارہ العام
فانہا فی الحدیثین وان كانت عامة تشتمل جمیع المحدثات لکن عمومہا الیس بحسب معناها اللغوی
پیر بدعت دونو حدیثوں میں اگرچہ عام ہی اور شامل تمام محدثات کو پر عموم اور شمول باعتبار لغوی معنوں کی مقصود نہیں ہی

پس بدعت دونو حدیثوں میں اگرچہ عام ہے اور شامل تمام محدثات کو
بل عمومہا بحسب معناها الشرع الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات
بلکہ عموم باعتبار معنوں شرعی خاص کی مراد ہے یہہر عادت کو بالکل شامل نہیں ہے بلکہ اس میں بعض اعتقادات
و بعض صور العبادات لانہ علیہ السلام لم یبعث لتعلیم امر الدنیا وانما بعث لتعلیم امر الدین يدل علیہ
اور بعضی صورتیں عبادات کی داخل ہیں کیونکہ نبی علیہ السلام واسطی تعلیم امر دنیا کی نہیں آئی
قوله علیہ السلام انتم اعلم باصو ر دنیا کہ اذا امرتکم بشیء من امر دینکم فخذوا به ثم البدعة فی الاعتقاد
سمیہا جائز ہے کہ تم خوب جانتی ہو اپنی دنیا کی کار بار جب میں تمکو دین کی بات بتایا کروں
بعضہا کفر وبعضہا الیس بکفر لکنہا اکبر من کل کبیرة حتی القتل والزنا ولیس فوقها الا الکفر والبدعة فی
بعضی کفر ہیں اور بعضی کفر نہیں ہیں مگر تمام کبائر سے سخت ہیں یہاں تک کہ قتل اور زنا سے بھی اور اس سے زیادہ درجہ کفر یکساں ہے اور بدعت
العبادة وان كانت دونها لکن فعلها عصیان وضلال لا سیما اذا صادمت سنة موکدة واما البدع
عبادت میں اگرچہ اس سے کمتر ہے برا دسکا عمل کرنا نافرمانی اور اگر ایسی ہی خاص کر جب کہ سنت موکدہ کی مقابل ہو اور بدعت

عبادت میں اگرچہ اوس ہی قدر ہی برا و سکا عمل کرنا ناقص رہا
 فی العادة فلیس فی فعلها عصیان و ضلال بل ترک الاولیٰ فترکها اولیٰ اذا تقرر هذا فالمناسرة عون
 عادات کی اسکی کرشمین کچھ نافرمانی اور گمراہی نہیں ہی بلکہ ترک اولیٰ ہی سوا سکا ہی ترک اولیٰ ہی جب بہہ پھر چکا تو منارہ سی مدد ہونی ہی
 لا اعلام وقت الصلوة و تصنیف الكتب عون للتعلیم و التبلیغ و فظم الدلائل لرد شبهة الملاحدة
 واسطی خزینی وقت نماز کی اور کتابوں کا تصنیف کرنا مدد گاہی واسطی تعلیم اور تبلیغ امر معروف کی اور آراستہ کرنا دلائل کا واسطی دفع شبہات لحدون
 والفرق الصالة فهي عن المنکر و ذبح عن الدین فکل منها ما ذون فيه بل طمور به لان البدعة الغير السبسته
 اور گمراہ فرقوں کی باز رکھنا ہی منکر سی اور دفع کرنا ہی شبہات کا دین سی سوہر یک انہیں سی رخصت ہی بلکہ تعمیل کا حکم ہی اسلئی کہ بدعت حسنہ
 ما لم یحتج الیه الا واثل ثم الاحتج الیه الا و اخر و راوه حسنا علی سبیل الاجماع بلا خلاف ولا نزاع
 وہ ہی کہ متقدمین کو اسکی حاجت نہوی پھر متاخر اسکی حاجت نہوی اور سبکو بلا خلاف و نزاع پسند آئی
 و عند الاستقرار لا توجد تلك البدعة الغير السیئة فی العبادات البدنیة المحضة كالصوم و الصلوة
 تلامس کی بدعت حسنہ عبادات خالص بدنیہ میں نہیں پائی جاتی

تلاش کی برکت حسنہ عبادات خالص بدنیہ میں نہیں پائی جاتی

وقراءة القرآن ووظائف كل منها بل لا تكون البدعة فيها الا سيئة لان عدم وقوع الفعل في الصدق والاول
 اور تلاوت قرآن کی اور وظیفہ کی تمام عبادتوں بدینہ ہی ہوں بلکہ انہیں ہمیشہ بدعت ہی ہوتی ہی اسلئے کہ نہ تو کسی کا کا
 قرآن اول میں
 ليس الا لعدم الحاجة اليه او لوجود مانع منه او لعدم التنبيه له او للتكاسل عنه او لكرهه وعدم مشغول
 یا تو بسبب نہ ہونی حاجت کی یا بسبب موجود ہونی مانع کی یا بسبب بی خبری کی یا ماری کا ہلی کی یا بسبب کورہ اور ناجائز ہونی کی ہی
 والا لان منتفیان في العبادات البدنية المحضة لان الحاجة الى التقرب الى الله تعالى بالعبادة لا
 دو نو پہلی سبب تو عبادات خالص بدینہ میں نہیں ہو سکتی اسلئے کہ حاجت قربت الہی کی عبادت ہی منقطع نہیں ہوتی
 وبعد ظهور الاسلام وغلبة اهلها لم يكن منها مانع وكذا عدم التنبيه لها والتكاسل عنها منتفان ايضا
 اور بعد ظاہر ہونی اسلام اور غلبہ اسلام کی اس سے کوئی مانع نہیں تھا اور ایسی ہی بی خبری اور کاہلی ہی نہیں ہو سکتی
 انذ لا يجوز ان يظن ذلك للنبي عليه السلام وجميع اصحابه فلم يبق الا كونها بدعة مكروهة غير مشروعة
 اس واسطے کہ کہاں جائز ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور انکی تمام اصحاب پر ایسا خیال کیا جاوے یہر سوا بدعت مکروہہ اور ناجائز ہونی کی کوئی
 وهذا المعنى اراد عبد الله بن مسعود لما اخبرنا بالجماعة الذين كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل
 اور یہہ ہی غرض ہی عبد اللہ بن مسعود رضی کی جب انکو خبر ہوئی ایک جماعت کی جو بعد مغرب کی بیٹھا کرتی تھی اور انہیں ایک شخص
 يقول كبروا لله كذا وكذا وسبحوا لله كذا وكذا واحمدوا لله كذا وكذا فيفعلون فحضرهم فلما سمع
 کہتا تھا نا اللہ اکبر کہو اتنی اتنی بار اور سبحان اللہ کہو اتنی اتنی بار اور الحمد لله کہو اتنی اتنی بار پس وہ لوگ کہتی جاتی سو عبد اللہ بن مسعود انکی پاس آئی
 ما يقولون قال انا عبد الله بن مسعود فوالله الذي لا اله غيره لقد جئتم ببدة ظلماء اولقد
 جو کہتی تھی کہڑی ہو کر کہا میں عبد اللہ بن مسعود ہوں پس تم ہی اللہ کی جو نہیں معبود سوا اسکی بیشک تم بدعت کرنی ہو نہایت سیاہ
 فقم على اصحاب محمد عليه السلام علمنا يعني ان ما جئتم به اما ان يكون بدعة ظلماء او انكم تداركتم
 تم فائق ہو گئی ہو محمد علیہ السلام کی اصحاب پر علم میں مراد انکی یہہ ہی تم جو یہہ کرتی ہو یا تو یہہ بدعت تاریک ہی یا تمتنی ایسی بات بے باکی
 على الصحابة ما فاتهم لعدم تنبيههم له اولتكاسلهم عنه فغلبت قلوبهم من حيث العلم بطريق العبادة
 جو صحابہ کی بات نہ آئی انکی بی خبری سی یا سستی سی طریق عبادت کی علم میں تم اوسے غالب ہو گئی
 والثاني منتف فتعين الاول وهو كونه بدعة ظلماء وهكذا يقال بكل من اتى في العبادة البدنية المحضة
 اور دوسری بات نہیں ہو سکتی تو پہلی ہی بات یعنی بدعت ہی مقرر ہی یہہ ہی جاری ہو سکتی ہی ہر ایک کی حق میں در باب عبادت خالص بدینہ کی
 بصفة لم تكن في زمن الصحابة اذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضي كونه بدعة حسنة
 ایسی طور پر جو صحابہ کی وقت نہیں تھا اس واسطے کہ اگر عبارت کا وصف افعال محد نہ کو بدعت حسنہ بنا دیا کری
 لما وجد في العبادة ما هو بدعة مكروهة وقد وجد فيها البدعة المكروهة على ما صرح
 اور عبادات میں بدعت مکروہہ کہی نہ ہو کرتی اور حال یہہ ہی کہ عبادات میں بدعت مکروہہ ہوتی ہی چنانچہ علماء نے
 في تصانيفهم مثل صلاة الرغائب والجماعة فيها ومثل التصلية والتزوية والتأمين في اثناء الخطبة
 اپنی تصانیف میں صاف کہا ہی جبسی نماز رغائب کی اور آدمین جماعت اور حبیبی صلی اللہ علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ اور آمین کہنا خطبہ طہنی میں
 وانواع النغبات الواقعة فيها وفي الاذان وقراءة القرآن ومثل الجهر بالذكر امام الجماعة وقراءة القرآن
 اور اقسام ترنم جو خطبہ میں اور آذان میں اور تلاوت قرآن میں کرتی ہیں اور ذکر بجا کر جنازی کی آگ اور اہلین کی آگ
 في الطرقات وغير ذلك من البدع المنكرة الواقعة في العبادات وليس لاحد ان يقول انها ليست من قبل
 راستہ میں اور سوا اسکی اور کئی بدعتیں جو عبادات میں ہوتی ہیں اور کیا طاقت ہی کسی کہ کہی یہہ امور بدعات سببہ

البدعة السيئة المكروهة بل هي من قبيل البدعة الحسنة المشروعة بدليل كون بعض الاشياء المحذرة
اور مكروهة نہیں ہیں بلکہ قسم بدعت حسنة مشروع سی ہی اس دلیل سی کہ بعض چیزیں نواحدات

بعد الصحابة حسنا كبناء المدارس والربط والخانات ونحوها من انواع الخيرات التي لم تعهد في عهد الصحابة
بعد قرن صحابہ کی حسن ہیں جیسی مدرسے بنانی اور خانقاہ اور سرائ اور ماڈاسکی انواع خیرات کی جو صحابہ کی وقت میں اونکی رسم نہ تھی
اذ يقال له ما ثبت حسنة بالادلة الشرعية الصحيحة فهو ما ان لا يكون بدعة فيبقى عموم العام في
اسواسطی کہ جواب یہ ہے جس کا حسن دلائل شرعیہ صحیحہ سی ثابت ہو پس وہ یا تو اصل بدعت نہیں ہی اب عام کا عموم

اكتسبت على حاله او يكون مخصوصا من هذه العام والعام الذي خص منه البعض دليل فيما عدا المخصوص
دو حدیثوں میں اپنی حال پر باقی ہی یا مخصوص ہوگا اس عام میں سی اور جو عام کہ اس سی بعض فرد خاص ہو جاوی وہ دلیل ہوتا ہی بخیر فرد مخصوص کی
فمن ادعى ثبوت حسن العبادة المحدثه وكونها مخصوصة من هذا العام يحتاج الى دليل يصلح ان يكون
اب جو شخص عبادات نواحدات کی حسن کا دعوی کری اور او کو مخصوص بتادی اس عام میں سی تو حاجت ہوگی ایسی دلیل کی جو قابل

مخصص لان عادة اكثر البلاد وقوله كثير من الزهاد والعباد ليس مما يصلح ان يكون معارضا
مخصص کی ہودی اسواسطی کہ چلن اکثر شہروں کا اور اقوال زاہدون اور عابدوں کی اس قابل نہیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سی معارض
كلام الرسول عليه الصلوة والسلام وكذلك الدليل المخصص هو الدليل الشرعي من الكتاب
ہو سکتا ہے اور ایسی ہی دلیل مخصص وہ دلیل ہوتی ہی جو موافق شرع کی اور ماخوذ کتاب اور

السنة والاجماع الذي هو مختص باهل الاجتهاد ومن ليس باهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم
سنت اور اجماع سی ہو جو خاص اجتہاد والوں سی ہو اور جو زاہد اور عابد کہ صاحب اجتہاد نہیں ہیں وہ عوام لوگوں میں

العوام لا يعتد بكلامه الا ان يكون موافقا لاصول والكتب المعتمدة وهذه قاعدة دلت عليه السنة
داخل میں اونکی بات کا اس باب میں اعتبار نہیں ان اگر اونکی کلام اصول اور کتابوں معتبرہ سی مطابق ہوتو معتبر ہی اور یہ وہ قاعدہ ہی کہ سنت
والاجماع مع ان في كتب الله تعالى ما يدل عليها ايضا وهو انه تعالى قال ام لهم شركا وشرعوا لهم من
اور اجماع سی ثابت ہی باوجودیکہ کتاب اللہ میں ہی اس طرف اشارہ ہی وہ یہ آیت ہی فرمایا کیا اونکی اور شرک میں جو راہ ڈالی تھی اونہوں کی

الذين ما لم ياذن به الله فمن احث شيئا يتقرب به الى الله تعالى من قول او فعل من غير ان يتشرع
اونکی واسطی دین کی جسکا حکم نہیں دیا اللہ فی پھر جو کوئی نئی بات عبادت کی واسطی تقرب الہی کی پیدا کری قوی ہو یا فعل بدون مقرر کرنی
الله تعالى فقد شرع في الدين ما لم ياذن به الله تعالى فمن تبعه فقد اتخذ شركا ومعبودا كما قال
اللہ تعالیٰ کی تو اسنی دین میں ایسا نیا طریق نکالا کہ جسکا اللہ تعالیٰ فی حکم نہیں دیا پھر جو اسکا تابع ہوا اسنی گویا شرک اور معبود پیدا کیا چنانچہ

الله تعالى في حق اهل الكتاب اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله فقال عدی بن حاتم
اللہ تعالیٰ فی اہل کتاب کی حق میں کہا ہی ہڑائی میں اپنی عالم اور درویش خدا اللہ کو چھوڑ کر پس عدی بن حاتم فی
لنبي عليه السلام ما عبدوهم فقال عليه السلام اطاعوهم فمن اطاع احدا في دين لم ياذن به الله تعالى
نبی علیہ السلام سی عرض کیا اونہوں کی عبادت تو نہیں کی آپ فی فرمایا اونکی اطاعت کی اور جو شخص کسی اطاعت کری دینی امر میں بدون حکم اللہ تعالیٰ کی

فقد عبده واتخذة ربا فعلم من هذا ان كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون الا سيئة و
تو اسنی گویا عبادت کی در او کو اپنا رب مقرر کیا اس سی معلوم ہوا کہ بدعتیں عبادات بدنیہ خالص میں سنت ہی ہوتی ہی اور
وبما لا يفرق كثير من الناس بين احسنة والسيئة فيظنون ان كل ما استحسنته نفوسهم وما مال اليه
بعضی وقت اکثر لوگ بدعت حسنة اور سبہ میں نیز نہیں کرتی وہ یہ سمجھ لیتی ہیں کہ جو بات دلو پسند آوی اور طبیعت اونکی طرف متوجہ ہو

طباعهم یحسنوا فینعدون السیئة من الحسنة فقد خبطوا خبطا کثیرا عشتواء لا یفرق بین الواجب
 وہی حسن ہی ہر وہ سبب کو بہی حسن تصور کرتی ہیں سو وہ رستہ بجلی جیسی نہی اونٹنی کی ایسی چلتی ہیں مہلک رستہ
 المہلکۃ والجادة المنجیة فی مشیہا والضابط فی هذا ان یقال الناس لا یحدثون شیئا الا انہم
 اور صاف رستہ بجاتی والا نہیں بجاتی اور قاعدہ اسکا یہہی کہ یوں کہیں کہ بنی آدم نئی بات نہیں کرتی جب تک اوسین کچھ صحت
 مصلیٰ اذ لو اعتقدوا فیہ مفسدة لم یحدثوہ فمأراہ الناس مصلیٰ ینظر فی السبب فان کان
 نہیں دیکھتی کیونکہ اگر اوسین کچھ برائی سمجھیں تو کیوں پیدا کریں پھر جس امر میں وہ لوگ مصلحت دیکھتی ہیں اوسکی باعث میں تامل کرنا چاہی نہیں اگر وہ
 السبب امر قد حدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فر یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کظم
 سبب ایسا امر ہی کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدا ہوئی تو اب حاجت کی موافق اوسکی اصلاح کی واسطی جو کر جائز ہی جیسی قائم کرنا
 الدلائل فان السبب الداعی الیہ ظہور الفرق الضالة فانہم لما لم یظہروا فی عہدہ علیہ السلام
 دلائل کا بیشک سبب باعث ان دلائل کا ظاہر ہونا گمراہ فرقوں کا ہی وہ گمراہ فرقے جو مکہ نبی علیہ السلام کی زمانہ میں نہیں تھے
 لم یحجہ الیہ وان کان المقتضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک لعارض زوال بموتہ
 تو دلائل کی یہی حاجت نہیں تھی اور اگر سبب مقتضی اول امر تو احداث کا نبی علیہ السلام کی عہد میں موجود تھا مگر کسی عارضہ کی باعث متروک تھا کہ عارضہ نہ تھا
 فذلك یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی حیاتہ علیہ السلام کون الوحی لا یزال ینزل
 تو یہی ایسی امر کا احداث کرنا جائز ہی جیسی قرآن کا جمع کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایام حیات میں بلا ناغہ وحی آتی رہتی تھی پھر اللہ تعالیٰ
 فیغیر اللہ تعالیٰ ما یشاء فزال ذلك المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقتضی لفعلہ فی عہدہ علیہ
 جو چاہی تھا سو بدل دیتا تھا پھر سبب موت حضرت کی یہہ مانع جاننا نہ
 موجودا من غیر وجود المانع منہ ومع ذلك لم یفعلہ علیہ السلام فاحداثہ تغیر لدین اللہ تعالیٰ
 موجود تھا اور مانع اوسکا نہیں تھا اور تو یہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس امر کو نہیں کیا تو ایسی امر کا کرنا اللہ کی دین کو تغیر کرنا ہی
 اذ لو کان فیہ مصلیٰ لفعلہ علیہ السلام وحتیٰ علیہ ولما لم یفعلہ علیہ السلام ولم یحجہ
 اسواسطی کہ اگر ایسی امر میں کچھ خوبے ہوتی تو بیشک اسکو نبی علیہ السلام کرتی یا اوسپر رغبت دیتی اور چونکہ نہ تو اسکو کیا اور نہ اوسپر رغبت دی
 علم انہ لیس فیہ مصلیٰ بل ہو بدعة قبیحة سیئة مثالہ الاذان فی العیدین فانہ لما حدثہ
 تو معلوم ہوا کہ اس میں کچھ خوبے نہیں ہی بلکہ وہ سراسر بدعت قبیحہ جیسی عیدین میں اذان کا پڑھنا اس اذان کو جب
 بعض السلاطین انکرہ العلماء وحکمو ابکراہتہ فلو لم یکن کونہ بدعة دلیل علی کراہتہ لقلیل
 بعضی سلاطین نے مقرر کی تو اوسیر علماء نے انکار کر کے اعتراض کیا اور مکروہ پڑایا پھر اگر وہ ہی اذان بدعت ہو کر کراہت کی دلیل نہ ہوتی تو البتہ کوئی وجہ نہ تھی
 هذا ذکر اللہ تعالیٰ ودعاء الخلق الی عبادۃ اللہ تعالیٰ فیقاس علی اذان الجمعة او یدخل فی العرما
 کہتا کہ صاحب یہہ تو خدا کا ذکر ہی اور اسکی خلقت کو عبادت کی واسطی بتاتی ہیں یہہ ایسی ہی جیسی جمعہ کی اذان یا داخل ہی تحت عام قاعدہ کی
 التي من جملتہا قوله تعالیٰ واذکروا اللہ ذکرا کثیرا وقوله تعالیٰ ومن احسن قولا قمتن دعا الی اللہ
 کہ انہیں سی یہہ آیت ہی اور یاد کرو اللہ کی یاد بہت اور اوس سی بہتر کسی بات جتنی بلایا اللہ کی طرف
 لکن لم یقولوا ذلك بل قالوا کما ان فعل ما فعلہ علیہ السلام کان سنة کذلک ترک ما ترکہ علیہ السلام
 لیکن یہہ جواب کسی نہیں دیا بلکہ ہی قایل ہوئی کہ جیسی عمل کرنا اوس کا کہ جو پیغمبر علیہ السلام نے کیا سنت ہی ایسی ہی ترک کرنا ہی اوس کا کہ جو پیغمبر صلی
 مع وجود المقتضی وعدم المانع منہ کان سنة ایضا فانہ علیہ السلام لما امر بالاذان فی الجمعة
 اللہ علیہ وسلم نے یاد وجود ہونی مقتضی اور نہ ہونی کسی مانع کی ترک کیا سنت ہی بیشک پیغمبر علیہ السلام نے جب جمعہ کو اذان کا امر فرمایا

ہوت علیہ السلام فزال

دون العیدین کان ترک الاذان فیہا سنة وليس لاحد ان یزیدہ ویقول ہذا زیادة العمل الصالح

اور عیدین میں بڑھانے فرمایا تو عیدین میں اذان کا ترک کرنا سنت ہوا اور کسی کو طاقت نہیں کہ اسکو زیادہ کا قائل ہو کر یہ کہو یہ عمل صالح کی افزائش ہی

لا یضر زیادۃ اذ یقال لہ ہکذا تغیرت ادیان الرسل وتبدلت شرائعہم فان الزیادۃ فی الدین

ایسی زیادتی کا کیا اثر ہے اس واسطی کہ اسکا یہ جواب ہے کہ اس طرح رسولوں کی دین متغیر ہو گئی اور انکی شریعتیں متبدل ہو گئیں بیشک دین میں اگر بڑھانا جائز ہو

لو جائز لتجارتان یصلی الفجر اربع رکعات والظہر ست رکعات ویقال ہذا زیادة عمل صالح

تو ایسے جائز ہوتا کہ صبح کی فرض نماز میں چار رکعتیں ادا کیا کریں اور ظہر کی فرض میں چھ رکعتیں پڑھ کریں اور کہا کریں یہ عمل صالح کی زیادتی ہے

زیادۃ لکن لیس لاحد ان یقول ذلک لان ما یدعیہ المبتدع من المصلحۃ والفضیلۃ ان کان ثابتا

اس میں کیا نقصان ہے لیکن یہ بات کوئی نہیں کہہ سکتا اس واسطی کہ جس امر کو بدعتی ٹیک اور افضل جانتا ہے

فی عصرہ علیہ السلام ومع ہذا لو یفعلہ علیہ السلام فیکون ترک مثل ہذا الفعل سنة مقدمة

بغیر علیہ السلام کی وقت میں ثابت تھا اور بہر ہی اسکو نہیں کیا تو ایسی کام کا چھوڑنا ہی سنت ہی ہر عموم

علی کل عموم و قیاس فمن عمل بہ مع اعتقادہ انه غیر مشروع فی الدین یكون فاسقا غیر مبتدع وان

اور قیاس سے سابق ہی پس جو شخص ایسی امر کو عمل میں لاوی دین کی اندر ناجائز اعتقاد کرے تو وہ فاسق غیر مبتدع ہی اور اگر

عمل بہ مع اعتقادہ انه مشروع فی الدین یكون فاسقا ومبتدع لان الفسق اعم من البدعة فکل

اوپر عمل میں لاوی دین کی اندر جائز جان کر تو وہ فاسق اور بدعتی ہوگا اس واسطی کہ فسق بدعت سے عام ہی پس جو

بدعة فسق من غیر عکس وکذا لک قبل البدعة شر من الفسق فان من یفعل البدعة فهو ینقض

بدعت ہی وہ فسق ہی بدعت عکس کی بعضی فسق بدعت نہیں ہیں اور ایسی ہی کہتی ہیں کہ بدعت فسق سے بدتر ہے کیونکہ جو شخص بدعت کو عمل میں لاتا ہی تو وہ بدعت

الشریعت وان کان فی زعمہ انه یعظمہ بالبدعة حیث یزعم انها خیر من السنة واولی بالصواب

ص من بدعت کی بات کو نقص کرتا ہی اگر جہاں میں اس بدعت سے تعظیم سمجھتا ہی کیونکہ اونکا قول ہی کہ بہار سنت سے بہتر ہی اور جواب میں اولی ہی

فیکون ہذا فی اللہ ولرسولہ لاستحسانہ ما کرہہ الشرع ولہی عنہ وهو الاحداث فی الدین وانه تعاضد

یسر وہ مقابلہ کرتا ہی اسد اور اسکی رسول کا اس واسطی کہ نیک جانتا ہی جسکو شرع نے مکروہ ٹھہرایا اور اس سے منع فرمایا اور یہی بدعت اور بیشک اللہ تعالیٰ

قد شرع لعبادۃ من العبادۃ ما فیہ کفایۃ لہم واکمل دینہم وانتم علیہم نعمتہ کہا خبر یہ فی کتابہ الکریم

اسی بندوں کی واسطی ایسی عبادات مقرر کر چکا ہی جس میں اونکی ہی کفایت ہی اور دین کامل کر کے اور اپنی نعمت پوری دی حکما حناخہ اسکی خبر اپنی کتاب کریم میں

وقال الیوم اکملت لکم دینکم وانتم مکتم علیکم نعمتی فالزیادۃ علی الکمال نقصان واختلال

دی ہی فرمایا آج میں یورادی چکا تمکو دین تمہارا اور پورا کیا مینے تمہارا احسان اپنا پس کامل کی اور اور بڑھانا ایسا نقصان اور خلل ہوتا ہی

بما نزلہ الاصبغ الزائدة وقد تقر فی الاصول ان حسن الافعال وقبحها عند اهل الحق انما یعرف بالشرع

جیسا چھٹی اونکلی اور اصول میں ثابت ہو چکا ہی کہ اہل حق کی نزدیک ہر شے اور برائی صرف شرع ہی معلوم ہوتی ہی

لا بالعقل فکل فعل مر بہ فی الشرع فهو حسن وکل فعل لہی عنہ فی الشرع فهو قبیح وقال الامام الغزالی

حق ہی نہیں معلوم ہوتی پس جس کام کا شرع نے حکم فرمایا ہی وہ ہی نیک ہی اور جس کام سے منع کیا ہی وہ ہی برا ہی امام غزالی

کتاب الاربعین فی اصول الدین ایاک ان تتصرف بعقلک وتقول کل ما کان خیرا وانا فاعلہ افضل

کتاب اربعین فی اصول الدین میں کہتی ہیں اس سے بچتی رہنا کہ تو عقل کی پیروی کر کر کہنی لگی جو امر خیر اور نفع رسان ہی وہ ہی افضل ہی السلام

وکل ما کان اکثر کان انفع فان عقلک لا یستدی الی اسرار الامور الالہیۃ واما بتعقلہا قوۃ النبی علیہ

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

اور جو امر اکثر ہوتا ہی وہ نفع رسان ہوتا ہی کیونکہ تیری عقل نہیں جاسکتی ہی طرف بہید امور الہی کی اوس بہید کو صرف قوت نبی علیہ السلام کی دیکھ کر کہتی

فعليك بالاتباع فان خواص الامور لا تدرك بالقياس او ما ترى كيف نديت الى الصلوة ونهيت عنها
 تجتنب اتباعي لازم هي بيشك خواص امور قياس سي نهين معلوم هوني ^{ديکيتا نهين که نماز کی باب میں کسی ترغیب ہی بالین ہے}
 في جميع النهار و امرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال وذلك ينتهي الى قد
 تمام جزا ہمار میں منعیت ہی اور مجھ کو حکم ہی نماز نہ پڑھنی کا بعد صبح اور عصر کی اور وقت طلوع اور غروب اور زوال آفتاب کی اور یہ سب ملکر تحیناً
 ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقتصر عن ادراك منافع الادوية مع ان التجربة سبيل
 نہائی دن ہوتا ہی اور اسی میں کہاہی جیسی عقل قاصر ہی منفعات دواؤں کی دریافت کرنی سی باوجودیکہ اس میں تجربہ کو دخل ہی
 اليها كذلك تقتصر عن ادراك ما ينفع في الاخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها وانما يكون ذلك لورجع
 ایسی ہی عقل قاصر ہی دریافت کرنی اون امور کی سی جو آخرت میں نافع ہوں باوجودیکہ تجربہ کو اور ہر کوئی راہ میں ہی یہ حال جب معلوم ہو سکتا ہی اگر
 الينا بعض الامور ات واخبرنا عن الاعمال المقربة الى الله تعالى والمبعدة عنه وذلك مما لا مضمع فيه
 ہمارے پاس کوئی مردہ چلا آوی وہاں کہہ سکتا ہی کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ سے نزدیک کرتا ہی اور کونسا دور کرتا ہی سو یہ ہرگز نہین ہو سکتا
 وقال صاحب مجمع البحرين في شرحه ان رجلا يوم العيد في الجبانة اراد ان يصلي قبل صلوة العيد
 صاحب مجمع البحرين فی اوّلی شرح میں بیان کیا ہی ایک شخص نے عید کی دن مصلیٰ میں ارادہ کیا کہ عید کی دو گانہ سی پہلی نماز پڑھی
 فيها ه على فقال الرجل يا ائير المؤمنين اني اعلم ان الله تعالى لا يعذب على الصلوة فقالوا اني اعلم ان
 سو علی فی لکھو منع کیا اور نہ منعی کہا بائیر المؤمنین میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نماز پڑھنے پر عذاب نہیں کرے گا پھر علی فی فرمایا میرے جانتا ہوں کہ
 الله تعالى لا يثيب على فعل حتى يفعل رسول الله عليه السلام او يثيب عليه فيكون صلاتك عشا
 اللہ تعالیٰ کسی نماز پر ثواب نہیں دیتا جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کر لیں یا اور کو اس پر فرماوین آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عیدتہ ہی
 والعيب حرام فلعله تعالى يعذبك به بما الفتك لنبيه وقال صاحب النهاية بكرة ان بتنفل بعد
 اور عیب حرام ہی پس شاید کہ اس کی بدلہ اللہ تعالیٰ تجھ کو عذاب دی بسبب مخالفت نبی علیہ السلام کہ اور صاحب ہدایہ کہتی ہیں مکروہ ہیں تنفلین پڑھنے بعد
 الخبر اكثر من ركعتي الفجر لانه عليه السلام لم يزد عليه ما مع حصة على الصلوة فانظر كيف جعل
 خبر سے زیادہ رکعتیں فجر کی اس واسطے کہ نبی علیہ السلام ہی اس دو سے زیادہ نہیں پڑھیں باوجود محسوب ہونی نماز کی اب دیکھ نبی علیہ السلام کی
 فقله عليه السلام في العبادات دليل على الكراهة وقال ابن الهمام ما تردد من العبادات بين اهل
 نماز نہ پڑھنے کو باب عبادات میں کسی دلیل کراہت کی پڑتی ہی ابن ہمام کہتے ہیں جو عبادت کہ واجب
 والاربعة ياتي بها احتياطاً وما تردد بين البدعة والسنة يتركه لان ترك البدعة لازم واد السنة
 بدعت کی چار چیزیں مشکوک ہونے کو احتیاطاً اعلیٰ میں لاوی اور جو عبادت بدعت اور سنت کی بیچ میں مشکوک ہو تو ترک کرے اس واسطے کہ عیت ہوا چار چیزیں
 غيلاً ولم وفي الخلاصة مسألة تدل على ان البدعة اشد ضرراً من ترك الواجب حيث قال اذا
 کچھ فرقہ نہیں اور خلاصہ میں ایک مسئلہ ہی جس سی معلوم ہوتا ہی کہ بدعت کا ترک واجب سی ہی پڑا فری جس جگہ کہاہی اگر
 شك في صلاته هل صلاحها لان كان في الوقت فعليه ان يعيدها وان خرج الوقت ثم شك
 شک واقع ہو گا زمین آیا ادا کی ہی یا نہین اگر ایسی وقت باقی ہی تو اس پر اعادہ ہی اور اگر وقت جاتا رہا پھر شک ہوا
 لاشي فيه ولو كان الشك في صلوة العصر يقرأ في الركعة الاولى والثالثة ولا يقرأ في الثانية
 کو سمین کچھ نہیں اور اگر عصر کی نماز میں شک ہو تو اعادہ میں پہلی رکعت اور تیسری رکعت میں قنوت ادا کرے اور دوسری رکعت کو
 الرابعة فتعبد الاولين المقرآن في الفرض واجب دفداه بتركه هناك عن احتياط وقدم التنفل بعد العصر
 چوتھی میں قنوت نہ پڑھی پس پہلی اور کھتوں کا سمین کرنا اس واسطے کہ قنوت کی فرضوں میں واجب ہی ہو حکم ہوا ان نماز کا اس واسطے کہ کسی نماز کے بعد عصر کی تلاوت

وہو بدعت مکر وہانہ وروی عن سفیان الثوری انہ کان یقول البدعت احب الی ابلیس من کل
 کہ بدعت مکر وہی اور سفیان ثوری سی رعایت ہے کہ ابلیس کو بدعت تمام معاصی ہی زیادہ تر محبوب ہے

المعاصي لان المعاصي يتاب عنها والبرعة لا يتاب عنها وسبب ذلك ان صاحب المعاصي يعلم
 اسواسطه ان المعاصي سي تو توبه هو سكتي هي اور بدعت سي توبه نهين هوتي اسکا سبب یہ ہے کہ معاصی کرنے والا توبہ بتائی

بكونه مرتكب المعاصي فيرجى له التوبة والاستغفار وما أصح البدعة في اعتقاداته في طاعة عبادة
 کہ میں بڑا خطا دار ہوں تو اسی توبہ اور استغفار کی امید ہے اور بدعتی تو یہ ہے جانتا ہی کہ میں عبادت کرتا ہوں اور طاعت میں ہوں

وَلَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا الَّذِينَ يَدْعُونَ لَهَا بِرَبِّهَا أُولَٰئِكَ يُحْسِنُ الْعُقُودَ

اور یہ شخص نہ تو توبہ کر لیا نہ استغفار اور ابلیس نے حکایت کی کہ کتنا ہی میں نے پشت بنی آدم کی معاف اور گناہوں کی توبہ کی اور بنی آدم کی

ظہری بالتوبۃ والاستغفار فاحذرت لہم ذنوباً لا یستغفرون منها ولا یتوبون عنہا وہی البدع
میری پشت توبہ اور استغفاری توڑ دی سو میں نے اونکی لمی ایسی گناہ نکالی ہیں کہ انوں سے نہ استغفار کریں اور نہ توبہ کریں اور وہ بدعتیں ہیں

عبادت کی لباس میں اگر کوئی کبھی عادت ہی اکثر لوگوں کی کہ استدلال کرتی ہیں بدعات کی حوا پر جنکی عادت کرنی ہی

من البدعة بحديث شائع بينهم وهو امرأة المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ومأواه المسلمون
اس حدیث سی جو اونہیں مشہور ہی یہ کہ جو مسلمان نیک بائین تو وہ اسکی نزدیک ہی نیک ہی اور جو مسلمان

قُبِيحٌ أَفْضَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ وَهَلْ يَصِحُّ هَذَا الِاسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ أَمْ لَا يَصِحُّ فَالْجَوَابُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الْفَضَلَاءِ
بِرَاجَعَيْنِ سُورَةِ نَسْأِ نَزْدِكِي قَبِيحٌ أَيْ أَبَدٌ اسْتَدْلَالٌ أَوْ نَكَا

ان هذا الاستدلال لا يحمي الحديث بحجة عليهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود
 وانه قد ثبت في الحديث ان ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الحديث لا يحمي الحديث بحجة عليهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود

رواہ احمد و ابوزر و الطبرانی و الطیالسی و ابو نعیم ہکذا ان اللہ تعالیٰ نظر فی قلوب العباد فاختر

محرم فرغے۔ در سالتہ ثم نظر فی قلوب العباد فاختر له اصحاباً فجعلہ انصار دینہ و وزیر عدلیہ

پس جبر کو کہیں نہ دے اس حسن پس وہ اللہ کی نزدیک حسن ہی اور جو چیز دیکھیں اوکو مسلمان قبیح پس وہ اللہ کی نزدیک قبیح ہی اور بیشک

المسلمين في المصالح والمفاسد لان الحديث لا يكون مخالفا لقوله عليه السلام ستفترق امتي
 مسلمين في لفظ من مطلق جنس كقوله لا تنكحوا ما نكح ابايكم ولا ما نكح ابايكم ولا ما نكح ابايكم

تیسری فرقہ جو جانیں گے وہ سب دوزخی ہیں سوای ایک کی اسوسطی کہ تمام فرقہ کی مسلم ہیں اور اپنی اپنی مذہب کو نیک مانتی ہیں اس سے یہ لازم آتی ہے کہ

لا يكون فرقة منها في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يراه قبيحا فيلزم ان لا يتميز
اورايسى ہى بعضى مسلمان ایک بات کو نیک جانتے ہیں اور بعضی اس کو قبیح جانتے ہیں اب یہ لازم آتا ہے کہ

حسن بن ابي عمير بن هوام اللخمي والمعمود ما ذكر في قوله فاختار لها صحبا فيكون المراد بالمسلمين
او قبيح بن عليم بن مري بلکہ وہ لام یا تو واسطی ہے کہ ہی اور معمود ما در وہ لوگ ہیں جو اس قول میں مذکور ہیں پسند کنی واسطی اور کسی صحابی یا امیر کو مستثنیٰ نہ

ویردی عن سفیان
انوری انه کان یقول
الجلد صی کان
الکفا صی ونب دلالت ال

الصحابة فقط او الاستغراق خصائص الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة

صحابه بين فقط بالام واسطى استغراق خصائص جنس كى هى پھر مراد مسلمين اجتہاد والی علماء بین جو صفت اسلام بین کامل بین

الاسلام صرفا للمطلق الى الكامل لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد الكامل وهو المجتهد

واسطى صرف مطلق کی طرف کامل کی اسطی کہ جب مطلق قرینہ سے خالی ہوتا ہے تو اسکو فرد کامل کی طرف لیجاتی ہیں بخود کامل مجتہد ہے

فيكون المعنى امرأة الصحابة اهل الاجتهاد حسنا فهو عند الله حسن وامرأة الصحابة اهل الاجتهاد

اب یہہ معنی ہوتی جہات کو صحابہ یا علماء مجتہد حسن جانی سو وہ اللہ کی نزدیک حسن ہے اور جن بات کو صحابہ یا علماء مجتہد

ففيها فهو عند الله قبيح ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى امرأة جميع المسلمين حسنا

قبيح سمجھیں سو وہ اللہ کی نزدیک قبیح ہے اور وہ لام استغراق حقیقی کا بھی ہو سکتا ہے اب یہہ معنی ہوتی جس بات تمام مسلمان حسن جانی

فهو عند الله حسن وامرأة جميع المسلمين فيحيا فهو عند الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة بالقرن

سو وہ اللہ کی نزدیک حسن ہے اور جس بات کو تمام مسلمان قبیح جانی سو وہ اللہ کی نزدیک قبیح ہے اور جن بات میں اختلاف پڑی ہر اعتباراً فرد تک

المشهور لهم بالخيرة للقرن المشهور لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرن قرني

جسکی حق میں شہادت خیر کی ہے باقی قرن کا اعتبار نہ ہوگا جسکی حق میں شہادت کذب اور بی اعتباری کی ہے اس حدیث میں سب قرنوں میں بہتر میرا قرن ہے

الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفتشوا الكذب فلا تعمدوا اقوالهم وافعالهم ولا ريب

جسمین میں مبعوث ہوں پھر جو اسی متصل ہیں پھر جو انسی متصل ہیں پھر ان کا کذب پھیل جاوے گا پھر ان کی اقوال کا اعتماد نہ کرنا فعال کا اور بی شک

ان الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين كالزبير بن جابر وقرن الضرورة من البدع فيحيا فهو عند الله

صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین جانتی تھی کہ جو بدعت قدر ضرورت سے بڑھ جاوی وہ قبیح ہے پس وہ اللہ کی نزدیک ہے

قبيح ومثل قوله عليه السلام لا تجتمع امتي على الضلالة فان المراد بالامة في هذا الحديث اهل الاجما

قبيح ہے اور جیسی یہ حدیث نہیں متفق ہوگی میری امت گمراہی پر بیشک مراد امت سی اس حدیث میں وہ اہل جماع ہیں

الذي هو بكل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة اصل لان الفسق يورث التهمة وليسقط العدالة واصل

ختم ہر ایک ایسا مجتہد ملا ہو کہ اصلاً او ضمن نہ فسق ہو نہ بدعت اس واسطی کہ فسق سی تہمت پیدا ہوتی ہے اور عدالت جاتی رہتی ہے اور

البدعة يدعو الناس الى البدعة ولا يكون من الامة على الاطلاق لان المراد بالامة المطلقة اهل

بدعتی لوگوں کو بدعت کی طرف بلاتا ہے اور مطلق امت مراد نہیں ہے اس واسطی کہ امت مطلقہ سے مراد اہل

السنة والجماعة وهم الذين طريق النبي عليه السلام واصحابه دون اهل البدع والضلال

سنت والجماعت ہیں وہ وہ لوگ ہیں جسکا طریقہ بعینہ طریقہ نبی علیہ السلام اور صحابہ کا ہے اہل بدعت اور اہل ضلال مراد نہیں ہیں

كما قال النبي عليه السلام امتي من استن بسنتي ويصم ان يراد بامتي جميع الامة بناء على ان الاضافة

جہا نسخہ نبی علیہ السلام فرماتی ہیں میری امت وہ ہے جو طریقہ پکڑی میری سنت کو اور ہو سکتا ہے کہ امت سے تمام امت مراد ہو اس واسطی کہ اضافت

كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا يجتمع جميع امتي في زمان من الازمنة على الضلالة كما

مانند لام کی کہی واسطی استغراق کی ہوتی ہے اب یہہ معنی ہو جاوے گی نہیں متفق ہوگی میری تمام امت کہی کسی زمانہ میں گمراہی پر جیسی

اذ اجتمع اليهود والنصارى بعد نبينهم على الضلالة فيكون هذا الحديث موافقا للقرآن عليه السلام

یہود اور نصاریٰ اپنی اپنی نبی کی بعد گمراہی پر متفق ہو گئی ہیں پس یہ حدیث موافق ہوگی اس حدیث سے

لا يزال طائفة من امتي قائلين بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي امر الله اذا فقر

ہمیشہ ہوگی ایک گروہ میری امت کی قائم او پر امر الہی کی نہ ضرر دیگا انکو جو قطع کری انکو اور نہ جو انسی مخالف ہو یہاں تک کہ آجاری کی قیامت نہ آجائے

هذا فالواجب على كل مسلم في هذا الزمان ان يحذر من الاغترار والميل الى شئ من البدع والمحدثات

تو اس زمانہ میں ہر ہر مسلمان یرواجب ہی

ويصون دينه عن العوايد التي استأنس بها وترى عليها فانها سم قاتل قل من سليم من افاقها و

اور عواصم میں اپنی دین کو بچا رہی جن میں انس رکھتا رہی اور انہیں پرورش پائی ہی کیونکہ یہ زہر قاتل ہی اسکی آفت سی آدمی کہ بچتا رہی

ظهر له الحق معها الا ترى ان قريشا لاجل العوائد التي افتهت انفسهم انكروا على النبي صلى الله عليه وسلم

اس میں ابرحق کم ظاہر ہونا ہی کیا معلوم نہیں کہ قریش نے فوایدی کی ماری جس میں اوکھ دل لگی ہوئی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احکام سے انکار کیا

ما جاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سببا لكفرهم وطغيانهم حتى قالوا في حقّه عليه السلام

کہ جو سر اسر ہدایت اور بیان تھی اسی سید سی و ہ کافر ہوئی اور طاغی شہری یہاں تک کہ نبی علیہ السلام کی حق پہن کیا سوکھا

ما قالوا ليس ب ما تروا عليه وتتشافوا، ولذلك كان ابن مسعود يقول اياكم وما يحدث من البدع

واسطہ اور امام کا جسم پرورش پانچ تھی اور حوالہ ہوئے تھے، اہل لیلۃ (۲) مسجد کبک (۳) تھی

وَأَسْطَىٰ أَوْسٍ أَمْرِي جَسِيمٌ بِمُؤَسَّسٍ بِهِيَ أَحْيَىٰ لِحَيٍّ ابْنِ مَسْعُودٍ لَهَا لَرِي هِيَ بِحُجْرٍ لَوَاحِثٍ بِدَعَاتٍ سَيِّ

فَإِنَّ الدِّينَ لَا يَزْهِيهِمْ - الْقَلْبُ بِذِهِ لِكُلِّ شَيْءٍ - لَكُمُ الشُّرَطُ - لَكُمُ الدُّعَاةُ بِذَهَبِ الْإِنْيَانِ

الحاصل الذیہ یبطل من الغلو بآمره وین السیطان یجرت لہم بدعا حی بد

کیونکہ دین دلوں کی اندر سی ایک ہی دفعہ پہن جاتا رہیگا لیکن شیطان تمہاری لٹی بدعتیں پیدا کر لیا یہاں تک کہ ایمان

من فلولهم فعلى هـ اى يبعى لهم من ان يعز ويسد بعوه نصيبه على شى ولتر عباد

مختاری دولتی کا ادنیٰ اس میں کی موافق مؤمن کو لازم ہے کہ چہ نڈ من : آوی کہ استدلال کرنی لگی قوت نصیم سی لسی چیز برابر گرفت عداوت سے تاکہ
علا کے تازہ ان خصص کے بارے میں جو وہاں نہ ہو بلکہ بالکل اشد کمال حکاک نے یہ حال کے فو دینہ

علي حق وان كان يجره عليه وعلم الرجوعه عنه ولو بشرط ما سير لا يدك علي

میں حق ہاں کا پیغمبر ہے علیہ وسلم مرجوعہ عنہ و لو بشرنا منا شیر لایدک علی ہونہ علی الحق فی دینیہ
 میں حق پر ہوں کیونکہ اوسکی تصدیق
 اور ملائے آنا اوس جنس سے اگرچہ دفتر و لوح کلمہ جاویں رشتہ کی حقیقت پر دلالت نہیں کرتا

لا يجوز له ان يرضع بها ولا يرضع بها غيره

لان جرمه وادبہ علیہ لبس من حیث لوانہ حقایق من حیث اشتاتہ بین قومیدینون بہ و
اسی اسطکہ اسکاجرم اور نصہ او دمن حز برحقست کی حمت سی زمین ی نکلا از حمت کی کز وہ البہ قوم سہ سد بواجم کہ ایستہ روز ہم خانقاہی عزیز اور

سوسلی سکا جرم اور مہم اوس پر برجستہ لہجہ کی بین ہاں نکلے اس بہت ہی پہلے وہ ایسی قوم میں پیدا ہوئی کہ اوسلو دین سے

سوسلی اسکا جرم اور کبیر برحیثیت الی بیت سی بین الی الی قوم بن پیدا ہو ہی لا و سولہ دین سی جی سی بن اور

سوالش ابرہہ کی کہ اسناد کو حقیقت اور اطاعت میں بڑا اثر ہے تاہم کیا بعد نہیں کہ اس سے تصدیق ہمارے

سوالش اور معجزہ کو اسناد کی حقیقت اور ابطال میں بڑا اثر ہوتا ہے کہا معلوم نہیں کہ ایسی تصمیم مہم

وأما من ذوى الجمل المركب كاليهود والنصارى ومن في معذاهم فالخذر الخذر من هذا

وأما من ذوى الجهل المركب كاليهود والنصارى ومن فى معذاهم فالخذر الخذر من هذا السهم القاتل

حسین بہو اور نصیری اور جو لوگ انکی طہنی کی مین اسن بچو بچو اسن نہر قافل سی

کے جاننا کہ مستحقانِ حق اور صدیق اور جلیل القادریں اور جو لوگ ان کی طرف سے ہیں ان کے ساتھ کچھ اور نہ ہر قابل سے

[illegible]

اور بدعت کی چھوڑنی سی بیشک انبیاء سنتِ آدمی کی واسطی

لأنه في شدة البرد، يشيع العجز عن العمل خلاف السنة منذ زمان طويل فلا بد لك أن تكون شديد التوفيق

أمر في شدة ما يترتب عليه من شدة العمل على خلاف السنة منذ زمان طويل فلا بد لك أن تكون شديد التوفيق

اس کے ساتھ ہی وہ تمام اہل ایمان سے پوچھ کر دیکھ کر اس کی مدح و ثناء پر خلل و خفت پہنچ رہا ہے

اس کے بعد عین نام ان کے نام سے پکارا جاتا ہے اور اس کے بعد دعوت پر خلافت پہنچا رہا ہے

من ربه لا اله الا هو و لا يعزى اليه الجبر ولا يعزى اليه القادر على ما احدث بعد الصحابه بن علي

اگرچہ اول بدعت یہ بہت حقیقت فی اتفاق کیا سو مواوکی اتفاق سے بدعات پر جو بعد صحابہ کی نقل میں فریب نہ کیا نا بلکہ شکو

از چنانچه آنرا از دست خود خارج نمائید و در دستان دیگران بگذارید، آنرا به دست خود برنگردانید.

[illegible]

سید عالم و مقرب الہی وہ سی سی جو اوسے بارہ مشابہت رکھتا ہے۔

پہلے ہی لایا تھا کہ اولیٰ حالات اور عمل و تدبیر میں نہ

في قوله تعالى: "وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ لِنَفْسِهِ عَمَلًا خَيْرًا مِمَّا يَفْعَلُ لِّلْآخِرَةِ" أي: من يعمل عملًا صالحًا لنفسه في الدنيا، فإنه يعمل عملًا خيرًا مما يعمل للآخرة.

في أصول في نه كالتبرئة عن صاحب الشرع وقد جاء في الحديث

۱۔ اگر یہ تر زیادہ نہ ہوتے تو اوسطی کہیں دیکھی جاتی؟ ہم ہی اور وہ ہی اصل میں شریعت کی نقل ہیں صاحب شرع سے اور حدیب میں آیا ہی

۱۰۰

[illegible]

اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم والمراد به لزوم الحق وتباعه وان كان للمفسك به قليلا ولما
 كجب آوهمون من اختلاف طريقتهم ولازم يكرهونه كثيرا ^{اور اس سے مراد لازم کر لینا حق کا اور اتباع اس کا ہی اگرچہ مفسک بہ قلیل ہو اور مخالف}
 له كثيرا لان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة ولا عبرة الى كثرة الباطل بعدهم وقد قال فضيل بن
 كثير ^{اور بعد صحابہ کی انہوہ باطل کا کچھ اعتبار نہیں ہے} اس واسطی کہ حق وہ ہے جس پر پہلی جماعت یعنی صحابہ ہیں اور فضیل بن عیاض نے
 عیاض ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين ^{اور فضیل بن عیاض نے}
 یہ مضمون بیان کیا ہے اختیار کر طریقہ ہدایت کا اور ٹھیکہ کچھ نقصان نہیں ہے تو تیس سالکین سے اور بچتا رہے مگر ای کی رستہ سے اور غیب میں نہ آتا ہلاک ہو نہ والو کی کثرت سے
 بعض السلف اذا وافقت الشريعة ولا حظت الحقيقة فلا يزال وان خالف رأيك جميع الحقيقة وقال ابن
 بعض متقدمين في کہا ہے اگر تو شریعت کی موافق ہے اور حقیقت کو دیکھ چکا تو یہ کچھ پرواہ نہیں ہے اگرچہ تیری رائی کا تمام عالم مخالف ہو ^{اور ابن مسعود نے}
 مسعود انتم في زمان خيركم المسارع في الامور وسياتي زمان بعدكم خيرهم فيه المثلث المتوقف لكثرة
 کہا ہے تم ایسی زمانہ میں ہو کہ تم میں بہتر وہ ہے جو جلدی کری کاموں میں اور تمہاری بعد زمانہ آتا ہے اس زمانہ میں بہتر سب سے ثابت رہے والا توقف کرو نہ والا ہی بسبب کثرت
 الشبهات قال الامام الغزالي ولقد صدق لان من لو ثبت في هذا الزمان ووافق الجماعة خير فيا هم فيه وخاض
 شہادت کی امام غزالی کہتے ہیں البتہ سچ کہا ہے اس واسطی کہ جو اس زمانہ میں قائم نہ رہے ^{اور انہوہ کیساتھ ہو گیا جس میں وہ لگی ہوئی تھی اور ان کی}
 فيما خاضوا فيه يهلك كما هلكوا فان اصل الدين وعمدته وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة و
 بامین بنانی لگا تو ہلاک ہو گا جیسے وہ ہلاک ہوئی کہونکہ دین کی اصل اور خوبی ^{اور درست عبادت اور تلاوت کی کثرت سے اور}
 المجاهدة بالجموع وغيره وانما هو باحرازه من الآفات والعاهات التي تأتي عليه من البدع والمحدثات
 بہو کہ کی منقبت اور ٹھانی سے نہیں ہے نہ کہ دین کی خوبی آفات اور صدمات سے بچانی میں ہے جو او سپر بدعتیں اور نئی نئی مقدمات گذرتی ہے
 فانها اكثر ثنها وشيوعها صارت كانه من شعائر الدين او من الامور المفروضة علينا فيا ليتنا
 البتہ بہ بدعتیں اس کثرت سے پہلی ہیں کہ گواہ دین کا نعمہ اور نشان ہو گئیں بالیسی کہ گویا ہماری اوپر فرض ہیں ^{کا شک ہے ہم}
 كنا نباشها على انها بدعة اذ لو كان كذلك لرجى من التوبة والاستغفار ولكن اخذناها طاعة
 ہم بدعت ہی جان کر عمل میں لاتی اگر ایسا ہوتا تو البتہ ہمیں توبہ اور استغفار کی امید ہوتی ^{یہ ہم نے تو بدعت کو طاعت}
 وعبادة وجعلناها ديننا مقتفين في ذلك اثار من سعي او غلط او غفل من بعض من تقدمنا
 اور عبادت اور ایسا دین بنالیا ہے ^{اسی سب سے ہم نے پیروی متقدمین میں سے اول لوگوں کی کی ہے جنہوں نے سہو کیا یا غلط کہا ہے یا غفلت کی}
 وجعلناه قدوة في ديننا فاذا جاء احد وانكر علينا ما ارتكبناه من تلك الامور فان كان ممن له توقير
 اور ہم نے انکو اپنی دین کا پیشوا ٹھرایا اب اگر کوئی آکر ہم پر ان بدعت کی کرنی پر اعتراض کری یا برتاوی ^{پھر اگر وہ معترض یساری کہ جسکی ہماری دین}
 في قلوبنا فنقول له هذا جائز ذهب الى جواز فلان وتذكر له بعض من تقدمنا من سعي او غلط
 عزت ہی تو اسکو ہم جواب دیں گی صاحب یہ تو جائز ہی فلان شخص اسکی جواز کا قائل ہو ہی اور اوسے کا نام لیں گے جو ہم سے پہلی سہو کر چکا ہے یا غلط کہا ہے
 او غفل وان كان ممن لا توقير له في قلوبنا يسمع منا ما لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك بسبب الجهل
 یا غفلت کی ہے اور اگر وہ معترض یساری کہ ہماری کوتاہی اسکی عزت نہیں تو ہمیں وہ دہشکار سنیں گا کہ نہ اسکی زبان میں تھی نہ دلیں خیال تھا یہ سبب ہماری جہل
 المركب میں لانا اور ایسا علی انفسنا علی ما هي عليه من الجهل لقبلنا جواب من ارشدنا الى الحق واثقنا
 مرکب ہوئی ہے اس واسطی کہ ہم اگر اپنی جہل مرکب ہوئی کو جاننی سو البتہ ہم جواب اس شخص کا جسکی ہم کو راہ حق بتلایا مان لیتی اور اس شخص کی بات کو
 من سعي او غلط او غفل حجة في ديننا اذ لا يجوز ان يقلد الانسان في دينه ما هو معصوم وهو صاحب الشريعة
 جس نے سہو کیا یا غلط کہا ہے یا غفلت کی ایسی دین میں حجت قائم نہ کرے اس واسطی کہ جائز نہیں کہ آدمی اپنی دین میں منقلد ہو سوائے معصوم کی کہ وہ صاحب شریعت کا ہے

او من شهد له صاحب الشريعة بالخير وهم القرون الثلاثة الذين اقتضت حكمة الشارع ان
 يا حبلى حق من صاحب شريعة في شهادته خير من ربي هو اوروه تيقون قرن من جنين سي موافق اقتضا حكمت شارع كى
 يختص كل قرن منهم بفضيلة فالقرن الاول خصهم الله بنزى لا سبيل لاحد ان يلحقهم فيها فانه
 بر قرن ايك فضيلة سي مخصوص سي پس قرن اول كو الله تعالى في خاص كيا هي اليه فضيلة سي كرا و مين كوي او كى بر اهي مين كر سكتا كيو الله
 تعالى خصهم لرؤية نبيه وبمشاهدة نزول القرآن عليه واهم حفظه حتى لا يكون حرف واحد منه
 بقا في انكوا خاص كيا هي صلى الله عليه وسلم كى زيارت سي اور نزول قرآن كى مشاهده سي اور انكوا الهام كيا قرآن كى حفاظت كيا بيان تك كرا و مين سي ايك حرف
 ضايعا فجموعه وليست و لمن بعده فحفظوا احاديث نبينهم في صدورهم واثبتوها على ما بينني فحصل لهم
 ضايع مين هو اضا و سكو جمع كر كر بچيون پر آسان كيا بهر ياد كيا فرموده ابي بنى صلى الله عليه وسلم كا اپنى دلون مين اثبات ركها چانك بايد و شايد سواد كى واسطى
 في اقامة هذا الدين حظا كثيرا لا يمكن الا حاطة به ولا يصل احد اليه فخر اهل الله تعالى عن امة نبينهم
 اس مين كى قايم ركبن مين بر اهي ثواب حاصل هو كرا حاط سي باهر ي اور كوي او كى مرتبه كو مين پاكستا اور كوا الله تعالى است نبى عليه السلام كى طرف سي
 خير جزاء ثم عقبتهم التابعون فجمعوا ما كان من الاحاديث ومسائل الدين متفرقا وانقلوا الاحكام
 اچي جزا عنایت كرى بهر او كى بعد تابعين پيدا كئي اور مينون في تمام حديثين اور ديني مسائل متفرقة جمع كئي
 والنفسير من الصحابة حتى كان احدهم يرتحل في طلب الحديث الواحد والمسئلة الواحدة مسيرة
 اور تفسير صحابه سي روايت كى بهان تك ك بعضا واسطى نكاش ايك حديث
 شهر او شهرين وضبطوا امر الشريعة انهم ضبط فحصل لهم في اقامة هذا الدين ايضا فضل كثير ثم عقبتهم
 ايك يك دور و مين كا سفر كرتاها اور احكام شريعت كو خوب هي ضبط كيا انكوي دين كى قايم كرن مين بر ي فضيلة حاصل هو سي بهر او كى بعد
 تابعوا التابعين الذين ظهر فيهم الفقهاء المرجوع اليهم في التوازل فوجدوا القرآن مجموعا ميسلا و
 تابعينون كى تابع پيدا هو سي جنين فقهاء ظاهر هو سي جنكي سامنى حوادث ييش كئي جاوين اور كوا قرآن جمع كرايا آسان سي اتمدايا اور
 وجدوا الاحاديث قد احرزت وضبطت فتفقهوا في القرآن والاحاديث على مقتضى قواعد
 احاديث جمع اور ضبط كى هو سي پائين سوادونون في احكام موافق اقتضا قواعد شريعت كى قرآن اور احاديث سي
 الشريعة واستنبطوا منها احكاما على مقتضى الاصول وعينوا وجوه الدلالات ولبسوها على الناس
 سنباط كئي و اصول كى موافق بهت احكام نكالي اور دالات كى طريقى مقرر كئي اور انكوا در لوگن پر آسان كرايا
 وانتظم الحال واستقر دين الامة المحمدية بسببهم فحصل لهم في اقامة هذا الدين خصوصية
 اور و كى سبب سي حال مستقر اور دين امت محمدى كا درست هو كيا ان صاحبون كو بهي اس دين كى قامت سي ايك خصوصيت حاصل هو سي
 ايضا فلم امضوا سبيلهم اتي من بعدهم فلم يجدوا وظيفة يقوم بها بل وجد الامر على اكل الحالات
 جب بهر لوگ بهي كند بهي تواد كى بعد كى خلقت پيدا هو سي تواد كوا ليا كوي وظيفه نكاج كى درستى مين لگين بكو انكويين كامل تر حالات پر ملا
 فلم يبق له الا ان يحفظ ما استنبطوه ودينه ولا يحصل له خيرا الا باتباعهم وتقليد هم وبقائه في
 انكاسته هي كاري ك جوييل لوگ جو احكام دغيره نكال كئي مين او كوا ياد اور محفوظ ركبن انكى حق مين بهتر بهي هي كى او كى رسته پر چلين اور انكى مقلد اور او كى
 ميزانهم فان ظهر لهم فقه غير فقههم فهو مردود عليه الا ان يكون ما لم يقم بيان في زمانهم لا بالفعال
 وصع يقايم بهي اگر كى كولى حكم او كى احكام كى مخالف ظاهر كرن تو سبب مردودى ان اگر ايسى حاد كى هو ك جسا بيان او كى زمانه مين مين هو ان فعل سي اور
 لا بانقول فربنغي له ان ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الاحكام الثابت عنهم فاذا كان على مقتضى
 انقول سي اب بهي چا سي كراوس حكم مين او كى قواعد كى موافق جو احكام مين ثابت كر كئي مين غور اور تامل كرن بهر اگر وه حكم او كى

اصولہم یقبل عنہ ولا فلا لان کل من اتی بعدہم یقول فی بدعة ام فاصتخبہ ثم یشیائی علی ذلک بل لیل
 قاعدہ اور اس کی موافق ہو تو مقبول اور مستطیع ہی اور نہیں تو نہیں اسلوسی جوائی بعد پیدا ہوتا گیا ہی بدعت کو مستحسن کہتا رہی یہ اور سپر ایک دلیل ہوگی

خارج عن اصولہم فذلک غیر مقبول منہ لان التقليد والاقتداء بالغیر یجرح حسن الظن انما یجوز
 اصول ہی مخالف قائم کردیتا ہی سو یہ دلیل اوکی مقبول نہیں ہی اسلوسی کہ تقلید اور پیروی غیر کی صفت نیک گان ہی

من کان مجتہدا عدلا لمن کان مقلدا لکن لما انقطع الاجتهاد منذ زمن صوبین منحصر طریق
 مجتہد عادل ہی کی جائز ہی مقلد کی جائز نہیں ہی لیکن چونکہ اجتہاد ایک مدت دراز ہی نہیں ہی تو طریقہ

معرفۃ مذهب المجتہد فی نقل کتاب معتبر متداول بین العلماء من کان قادرا علی استخراجہ
 مجتہد کی مذہب دریافت کرنیکی بواسطہ نقل معتبر کتاب کی ہی جو علماء میں متعل ہوئی رہی ہو ایسی کی فی حواوکی استخراج پر قادر ہو

واخبار عدل موثوقا بہ فی علمہ وعملہ لمن لم یکن قادرا علی استخراجہ فلا یجوز العمل بکتاب
 یا بواسطہ بیان عادل کی ہی حکمی علم اور عمل پر اعتماد ہو یہ ایسی کی واسطی جو قدرت استخراج کی نہ کہتا ہو سو کتاب پر عمل جائز نہیں ہی

اوظہر فی هذا الزمان کتب جمعها ضعف الرجال من غیر معرفة بحقیقة الحال ولا یقول کل عالم
 اسلوسی کہ اس زمانہ میں بہت کتابیں ایسی ہیں کہ جو ضعیف لوگوں کی بدون دریافت حقیقت حال کی جمع کیں ہیں اور نہ ہر عالم کی کہنی پر عمل جائز ہی

اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلاثة فالمستور فی حکم الفاسق فلا بد من العدالة المرجحة
 اسلوسی کہ بعد قرون ثلاثہ کی لوگوں میں فسق غالب ہو گیا ہی پس مرد مستور الحال ہی فاسق کی مثال ہی پس ضروری کہ عدالت صدق کو غالب کرنا ہوگی

لجانب الصدق ثم ههنا قاعدة مقررة لا بد من معرفتها وهي ان المسئلة الفقهية اذا نقلت
 موجود ہو یہ بیان ایک قاعدہ ظہر ہوئی ہو اسکا دریافت کرنا ضروری ہو وہ یہ ہی کوئی مسئلہ فقہی اگر نقل کیا جاوی

یذبح ان ینظر فیہا فان کان ماخذها معلوما مشهورا من الکتاب والسنة والاجماع فلا نزاع
 تو او سمین نظر کرنی چاہئی یہاں اگر اسکا اصل اور ماخذ معلوم اور مشہور ہو کتاب اور سنت اور اجماع ہی تو او سمین کیجو

فیہا لاحد وان لم یکن ماخذها معلوما بل کانت جتهادية فان کان ناقلها مجتهدا یلزم علیہ
 کچھ خلاف نہیں ہی اور اگر اسکا ماخذ معلوم نہیں ہی لکہ وہ مسئلہ اجتہادی ہو یہاں اگر اسکا ناقل مجتہد ہی تو مقلد پر لازم ہی

کان مقلدا ان یتبعہ ولا یلزم علیہ ان یطلب منہ دلیل لان کلام المجتہد دلیل لہ وان لم یکن
 کہ اسکا اتباع کری اور دلیل طلب کرنی لازم نہیں ہی اس کی کہ مجتہد کا قول ہی اسکی دلیل ہی اور اگر

ناقلها مجتهدا بل کان مقلدا فان نقلها من المجتهد فاثبت نقلہ منہ یتلزم الاتباع فیہا ایضا
 اسکا ناقل مجتہد نہیں بلکہ مقلد ہی یہاں اگر او سنی کسی مجتہد ہی نقل کیا ہی اور نقل ہی ثابت کردی تو او سمین ہی اتباع لازم ہی

وان لم ینقلها من المجتهد بل نقلها من قبل نفسه او من مقلد اخر او اطلق فان بین فیہا دلیلان شرعیان
 اور اگر مجتہد ہی نقل نہیں کیا بلکہ اپنی طرف ہی نقل کیا ہی یا اور مقلد ہی نقل کیا ہی یا نام کسی کا نہیں لیا یہاں اگر او سمین کوئی دلیل شرعی

فلا کلام فیہا حیث وان لم ینظر ان کان کلامه موافقا لاصول والکتب المعتمدة ولم یکن فیہا خلاف
 بیان کی ہی تو او سمین اب بھی کچھ کلام نہیں ہی اور اگر دلیل نہیں بیان کی تو او سمین تامل کیا چاہئی اگر اوکی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مطابق ہی اور او سمین خلاف ہی نہیں

یحوز العمل بها لکن ینبغی للعامل بها ان لا یقف فی مقام تقلید بل یطلب منہ دلیلان علی ما نقل وان کان
 تو او سپر ہی عمل جائز ہی لیکن عمل کرنیوالی کو چاہئی کہ صرف تقلید پر نہ رہ جاوی بلکہ اس منقول پر دس ہی دلیل طلب کری اور اگر

کلامه مخالف لاصول والکتب المعتمدة فلا یلتفت الیہ اصلا اذ قد صرح العلماء بان ما لا یعلم
 اسکی کلام اصول اور کتب معتبرہ ہی مخالف ہو تو اس طرف کچھ توجہ نہیں ہی اسلوسی کہ علماء صاف کہہ چکی ہیں جس مسئلہ کی صحت معلوم ہو

صحته لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه المجلس التاسع عشر

بيان بدعية صلوة النوافل بالجماعة كالرغائب وغيرها قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم في خطبة يوم النحر في حجة الوداع ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات

والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب

مضر فوالذي بين جادى وشعبان هذا الحديث من صحاح المصابين رواه ابو بكره ومعناه ان الزمان

الذي انقسم الى الشهور والاعوام عاد الى ما كان عليه ورجعت السنة الى اصل الحساب الذي خلت

الله تعالى يوم خلق السموات والارض وعاد الحرح الى ذى الحجة بعد ما كان اهل الجاهلية ازالوه من محله

بالنسي الذي احدثوه وهو النسي الذي ذكره الله تعالى في كتابه وقال انما النسي نسي في الكفر

ومعناه تاخير تحريم شهر الى شهر اخر فانهم في الجاهلية كانوا يعظمون الاشهر الحرم وراثه من ابراهيم

واسماعيل عليهما السلام وكانوا يحرمون فيها القتال حتى احدثوا النسي فغيروا التحريم لانهم ليسبب كون

عامة معاشهم من الغارة كانوا اصحاب حروب وغارات فاذا جاء شهر حرام ومم في حرب كان يشق عليهم

ترك الحرب فيجلبونه ويجرمون مكانه شهر اخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وربما

زادوا في عدد شهور السنة وجعلوها ثلثة عشر واربعه عشر يتسمر لهم الوقت ولذلك ورد التنصية

على العدد في الحديث فانه سلبه السلام بايت فيه ان السنة اثنا عشر شهرا وانها في شرعه مقدرة

بسير القمر لا بسير الشمس يعني اهل الكتاب ومن هذه الاشهر القمرية اربعة حرم ثلاث منها متواليات

وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب انما اضيف الى مضر في الحديث لان قبيلة

مضر

كانت تزيد في تعظيمه واحترامه ولذلك نسب اليهم وقد كان فيه لاهل الجاهلية احكام منها
 اسكي تعظيم اور حرمت بہت کرتا تھا اس سبب سے اس مہینہ میں اہل جاہلیت کی بہت احکام تھی ایک یہ حکم تھا

انہم كانوا يحرمون فيه القتال على ما سبق وكان تحريمه جاريا في ابتداء الاسلام واختلف
 کہ اس میں جنگ و جدال کو حرام جانتی تھی چنانچہ اوپر گزرا اور یہ تحريم ابتداء اسلام میں ہی جاری تھی اور اسکی قائم رہنے میں علماء کو السلام

العلماء في بقاءه فذهب الجمهور الى نسخه واستدلوا عليه بان الصحابة اشتغلوا بعد النبي
 اختلاف ہی جمہور کی نزدیک منسوخ ہی اس دلیل سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہ بعد نبی علیہ السلام کی فتح بلاد میں مشغول رہی

بفتح البلاد ومواصلة القتال والجهاد فلم ينقل عن احد منهم انه توقف على القتال في شيء من الاشهر
 اور قتال اور جدال برابر کرتی رہی کسی سے یہ منقول نہیں ہوا کہ اشہر حرام میں سے کسی مہینہ میں جنگ میں توقف کیا ہو

الحرام وهذا يدل على اجماعهم على نسخه ومنها انهم كانوا في الجاهلية يذبحون فيه ذبيحة يسمى
 یہ دلائل کرتا ہی کہ بالاجماع تحريم منسوخ ہوئی اور ایک یہ حکم تھا کہ کفار جاہلیت میں اس میں قربانی ذبح کرتی تھی اسکا نام عتیرہ کہہ چھوڑا تھا

عتيرة واختلف العلماء في حكمها بعد الاسلام فالاكثر على ان الاسلام ابطالها لما ثبت في
 اوکی حکم میں ہی بعد اسلام کی علماء میں اختلاف کیا ہی اکثر علماء کا یہ قول ہی کہ اسلام فی اسکو باطل کر دیا چنانچہ

الصحيحين عن ابي هريرة انه عليه السلام قال لا فرع ولا عتيرة والفرع بفتح تين اول ولد له الناقة
 صحیحین میں ابو ہریرہ کی روایت سے ثابت ہے کہ آپ فی فرما یا نہ فرع ہی اور نہ عتیرہ اور فرع سائہ زبر فا اور اوکی پہلا بچہ جو ادنیٰ جنی

وكان اهل الجاهلية يذبحونه لاهتهم في الجاهلية ويتبركون به والعتيرة ذبيحة كانت تذبح
 اور اہل جاہلیت اسکو اپنی ہون کی نام پر برکت کی واسطی جاہلیت میں ذبح کیا کرتی تھی اور عتیرہ ایک فرما یا تھی

في العشر الاول من رجب وتسمى رجبية وكان يتقرب بها اهل الجاهلية في الجاهلية واهل الاسلام
 جو رجب کی پہلی دہی میں ذبح کرتی تھی اسکا نام رجبیہ تھا اہل جاہلیت جاہلیت میں اسکو ثواب جانتی تھی اور اہل اسلام ہی

في صدر الاسلام ثم نسخت بحديث لا فرع ولا عتيرة وقد روى عن الحسن انه قال ليس في الاسلام
 ابتداء اسلام میں بہر یہ اس حدیث سے لا فرع ولا عتیرہ نسخ ہوئی روایت ہے کہ آپ فی فرمایا اسلام میں عتیرہ نہیں ہی

عتيرة وانما كانت العتيرة في الجاهلية كان احدهم يصوم رجب ويعتريه وشبه الذبح فيه
 عتیرہ جاہلیت میں تھا بعضا اون میں سے رجب میں روزہ رکھتا اور عتیرہ ذبح کرتا اور رجب میں ذبح کرنا تشبیہی ہی

باتخاذه موسما وعيدا وروى عن طاؤس انه قال لا يتخذوا شرا عيدا ولا يوما عيدا واصل هذا
 کہ گویا موسم اور عید بنایا ہی اور طاؤس سے روایت ہے کہ آپ فی فرمایا مت بنا و کسی مہینہ کو عید اور نہ کسی دن کو عید اور اسکی اصل یہ ہی

ان المسلمين لا يجوز لهم ان يتخذوا وقتا من الاوقات عيدا الا ما جاءت الشريعة باتخاذ عيدا
 کہ مسلمانوں کو جائز نہیں ہے کہ کسی وقت کو وقتوں میں سے عید طہر اللہ سوا اوکی جو شریعت میں عید طہر جکا ہی یعنی ہر ہفتہ میں

وهو في الاسبوع يوم الجمعة وفي العام يوم الفطر ويوم الاضحى وايام التشريق وامامنا عدا ذلك
 جمعہ کا دن اور ہر سال میں دن عید الفطر کا اور دن بقرہ عید کا اور ایام تشریق کی اور جو ان دنوں سے سوا ہیں

فانخذ عيدا وموسما بدعة لا اصل له في الشريعة المحمدية بل من اعياد المشركين وقد كانت لهم
 سوا انکا عید اور موسم طہرانا بدعت ہی شریعت محمدی میں اوکی کچھ اصل نہیں ہی بلکہ مشرکوں کی عید ہی اور مشرکوں کی

اعیاد من مانیة و اعیاد مکانیة فلما جاء الاسلام ابطالها الله تعالى وعوض عن اعیادهم الزکا
 بہت عیدیں مہینہ زمانہ ہی اور عیدیں مکانی ہی بہر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ انی سب باطل کر دی اور عوض میں اوکی زکا عید کی

عيد الفطر وعيد الفخر وأيام التشريق ومن أعيادهم المكانية الكعبة وعرفات والمني والمزدلفة

وليس من هذه المواسم موسم ولا من هذه الأماكن مكان إلا وفيه لله تعالى وظيفة من وظائف

طاعاته يتقرب بها إليه ولطيفة من لطائف نفحاته يصيب بها من يشاء من عباده بفضل و

رحمته فالسعيد من اغتنم هذه المواسم والأماكن وتقرب فيها إلى مولاه بما شرع فيها من وظائف

الطاعات حتى يصيبه نعمة من تلك النفحات ويأمن بها من عذاب النار وما فيها من النفحات

أما الصوم فيه فقد ورد فيه أحاديث من جملتها ما رواه البيهقي في شعبه لا يمان عن أنس بن مالك

قال في الجنة نهر يقال له رجب أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل من صام يوماً من رجب

جنته كما أنشد بهر بن أبي أسكان رجب بن دودة كذا سبعة عشر يوماً من رجب

عن أبيه تعالى من ذلك النهر هذا في صيام بعضه وأما صيام كله فلم يصح فيه بمصلحة شيء

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

عن أبيه عليه السلام ولا عن أصحابه وإنما ورد في صيام الشهر الحرم كلها ورجب أحدها فيلزم أن لا يحرّم

لمن روى انه عليه الصلوة والسلام قال واياكم ومحدثات الامور فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة

اسو اسطى كى پيچر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ^{پچھتی رہو نئی نئی باتوں سے} کیونکہ ہر محدث یعنی نوا ایجاد بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے

وفي حديث اخر انه عليه السلام قال شر الامور محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة

اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا ^{سب کاموں میں بدترین نوا ایجاد ہیں} اور ہر محدث بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اب

من هذين الحديثين يدل على كون تلك الصلوة في هذه الليلة بدعة وضلالة لكونها من محدثات

یہ دونو حدیثیں ^{دلائل کرتی ہیں کہ یہ نماز اس رات میں بدعت اور گمراہی ہے} اس واسطی کہ نوا ایجاد ہے

الامور لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين ولا في عهد الامامة المجتهدين بل حدث بعد

نہ صحابہ کی عہد میں تھی ^{اور نہ تابعین کی زمانہ میں} اور نہ ائمہ مجتہدین کی وقت میں ^{بلکہ ہجرت نبوی کے بعد}

المائة الرابعة من الهجرة النبوية ولذلك لم يعرفها المتقدمون ولم يتكلموا فيها وقد ذهبوا العلماء من اعيا

جدہ کی صدی کے بعد پیدا ہوئی ہے ^{اسی لئے متقدمین اسکو نہیں جانتے تھے} اور نہ اسمیں کچھ کلام کی ہے اور عمدہ علماء

المتأخرين وصرحوا بانها بدعة قبيحة مشقة على منكرات وقالوا الاحاديث الواردة فيها موضوعة

متاخرین نے ^{اسکی برائی بیان کی اور صراحت کیا ہے کہ یہ نماز بدعت قبیحہ ہے} اسمیں کئی منکرات ہیں اور کہا ہے کہ تمام حدیثیں اس باب کی وضعی ہیں

والمتم بوضعها بالجهضم وبعد هذا التصريح لا اعتداد بكونها مذكورة في بعض الكتب والرسائل لاننا نعرف

اور انکا واضع ابن جہضم کو کہتے ہیں اور جب علماء یہ تصریح کر چکی ^{تو یہ اسکا کیا اعتبار ہے کہ بعضی کتابوں اور رسالوں میں مذکور ہے اسو اسطی کہ یہ}

الدين وحصول الثواب والعقاب من الشارح لعدم استقلال العقل فيه فتلك الصلوة في هذه الليلة

دین اور حصول ثواب اور عقاب کا ^{شارع سے معلوم ہوا ہے کیونکہ عقل اسباب میں مستقل نہیں ہے پس یہ نماز اس رات میں}

لم يصلها النبي عليه السلام ولا احد من الصحابة ولم يثبت عليها فلا يحصل فيها الثواب بل يكون فعلها

نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کسی نے ^{اور نہ کسی نے کسی نے اصحاب میں سے} اور نہ کسی اور کو تعلیم کی پس اسمیں ثواب نہیں حاصل ہوگا بلکہ اسکا پڑھنا

عبثا يخشى منه العقاب كما قال صاحب مجمع البحرين في شرحه ان رجلا يوم العيد في الجبانة امره

عبث ہوگا ^{اسمیں اندیشہ عقاب کا ہے چنانچہ صاحب مجمع البحرين اپنی شرح میں کہتا ہے کہ ایک شخص نے عید کی دن عید گاہ میں}

ان يصل في الجبانة العبد فنهاه على فقال الرجل يا امير المؤمنين اني اعلم ان الله تعالى لا يعذب على الصلوة

دو گنا نہ عید الفطر سے پہلے نماز پڑھنے کا ارادہ کیا سو اسکو حضرت علی نے منع کیا اور شخص نے کہا یا امیر المؤمنین میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نماز پڑھنے پر عذاب

فقال علي واني اعلم ان الله تعالى لا يثيب على فعل حتى يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم او يثبت عليه

پس علی نے کہا میں یہ خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی کام پر ثواب نہیں دیتا جب تک کہ اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمل میں نہ لائیں ^{یا اور کو تعلیم کریں}

فيكون صلاتك عبثا والعبث حرام فلعله تعالى يعذبك به وبخالفتك لرسوله وقال ابن همام

اب تیسری نماز عبث ہے ^{اور عبث حرام ہے} ایشا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس نماز پر جہم عذاب دی اور تیسری اس مخالفت پر اپنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہام کہتا ہے جو عبث

تردد من العبادات بين الواجب والبدعة ياتي به احتياط او ما تردد بين السنة والبدعة يتركه لان قوله

مشکوہ ہو ^{درمیان واجب اور بدعت کی توازن کو واسطی احتیاط کی اور اگر کسی اور جو عبادت مشکوک ہو درمیان سنت اور بدعت کی توازن کو ترک کر کے اگر مشکوک}

البدعة لانهم وادله السنة غير لازم فتلك الصلوة مما تردد بين ما دون السنة والبدعة فتعين تركها ولا

بدعت کا تو ضروری ہے اور اس سنت کا ہرگز نہیں ہے ^{اب یہ نماز یعنی صلوة الرغائب ایسی ہے جو مشکوک ہے درمیان میں کمتر کی سنت نہ بدعت نہ سنت نہ اسکو چھوڑنا}

يجل احد فعلها لا منفردا ولا جماعة لان الجماعة فيها بدعة ايضا اذ اني مرتبها بالجماعة

چاہی کسی کو اسکا پڑھنا حلال نہیں ہے نہ ایک ہی اور نہ جماعت سے اس واسطی کہ اسمیں جماعت ہی بدعت ہے اسلئے کہ انکا ادنی مرتبہ یہ ہے کہ نفل ہو اور کتب معتقدہ میں

فی الكتب المعتمدة كالکافی وغيره ان الفقهاء اتفقوا علی کراهة الجماعة فی النوافل بعد التراويح والکسوف والخسوف
جیسی کافی وغیرہ صاف مذکور ہی کہ فقہاء بالاتفاق قائل ہیں کہ سوای تراویح اور صلوة کسوف اور خسوف
والاستسقاء اذا كان مع الإمام أربعة وقالوا ان التطوع بالجماعة انما یکره اذا كان علی سبیل التداخی بان
اور استسقاء کی غفلت کی عجت مکروہ ہی اگر سوای امام کی چار آدمی ہو جائیں اور کہتی ہیں کہ نوافل جماعت ہی جب مکروہ ہیں کہ وہ جماعت بطور اجتماع کی ہو لیسوا
یجتمه جماعة فوق الثلاثة ویقتدوا بواحد واما الوقتی واحدا واثنتان بواحد لا یکره وفي الثلاثة اختلاف
کہ تین ہی زیادہ جمع ہو کر ایک امام کر لیں اور اگر ایک مقتدی ایک امام ہو یا دو مقتدی ایک امام ہو تو مکروہ نہیں ہی اور تین مقتدی ہو تو تیسہم اختلاف
فی لایر بعة یکره اتفاقا وقد ثبت فی الاصول ان الاداء بالجماعة فیما شرعت فیہ الجماعة کالمکتوبات والجمعة و
اور چار مقتدی ہوں تو بالاتفاق مکروہ ہی اور اصول میں ثابت ہو چکا ہی کہ اگر کرتا نماز جماعت ہی جن نمازوں میں جماعت جائز ہی جیسی فرائض یجگانہ اور نماز جمعہ
العیدین والتراویح والوتر فی رمضان اداء کامل و فی غیرہا عیب نقصان بمنزلة الاصبغ الزائدة وتلك الصلوة
اور عیدین اور تراویح اور رمضان میں وتر یہہ اور کامل ہی اور انسی سوار اور نمازین جماعت ہی عید اور نوافل میں جیسی چہٹی اونگی اور یہہ نماز
لیست ضہا فتكون الجماعة فیہا عیثا ونقصاناً ولو بعد المندک لان التغفل بالجماعة مکروہ ومعصیۃ والنذر
اول نمازوں میں داخل نہیں ہی پس جماعت اس نماز کی عیب اور نقصان ہی اگرچہ مننت مافی ہو اسلکی کہ تغفل جماعت ہی مکروہ اور گناہ ہی اور مننت کرنی
بالمعصیۃ لا یجوز ولا یلزم الوفاء به لما ثبت فی صحیح البخاری عن عائشة انه علیه السلام قال من نذر
گناہ کی جائز نہیں ہی اور اسکا پورا کرنا ہی لازم نہیں ہی اسلوسی کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ ہی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جیسی اطاعت
ان بطیع الله وامن نذر ان یعصی الله فلا یعصه فذل الحديث يدل علی ان النذر انما یجب الوفاء به اذا
الہی کی مننت مافی تو لازم ہی کہ پوری کری اور جیسی معصیت کی مننت مافی معصیت اگر پوری نہ کری تو یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہی کہ نذر جب ہی پوری کرنی واجب ہوتا ہی کہ
كان فی طاعة الله تعالى والمراد بطاعة الله هنا ما ليس بواجب ولا معصیۃ لان النذر مفهوم الشرع ایجاب
طاعت الہی کی ہو اور مراد طاعت سی اسباب میں وہ ہی جو واجب نہ ہو اور نہ معصیت ہو اسلوسی کہ شرع میں نذر کی معنی واجب کر لینا
المباح فلا یبغض فی الواجب ولا فی المعصیۃ بل ان وقع فی المعصیۃ یجزم الوفاء به ویلزم الکفارة كما فی الیمین
مباح کا پس امر واجب اور گناہ میں نذر ذمہ پر نہیں آتی بلکہ اگر معصیت کی نذر مافی تو اسکا پورا کرنا حرام ہی اور کفارہ لازم ہو جاتا ہی جیسی قسم میں
لان حکمہ حکم الیمین عند کثیر من العلماء منهم ابو حنیفہ واصحابہ وحجتہم ما روی عن عائشة انه
اسلوسی کہ نذر اور قسم کا اکثر علماء کی نزدیک ایک حکم ہی امام ابو حنیفہ اور انکی یاروں کا یہی مذہب ہی اور دلیل انکی وہ ہی حدیث ہی عائشہ کی روایت سی
علیه السلام قال لا نذر فی معصیۃ وکفارتہ کفارة یمین وفي حديث اخر رواه ابن عباس انه علیه السلام
کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہیں ہی نذر معصیت میں اور اسکا کفارہ مانند کفارہ قسم کی ہی اور ایک اور حدیث میں ابن عباس کی روایت سی ہی کہ آپ فی السلام
قامن نذر نذر فی معصیۃ فکفارتہ کفارة یمین فان قيل صلوة التنبیہ اصلها ثابت عن النبی علیہ
جس کی کوئی مننت مافی تو اسکا کفارہ کفارہ قسم کا سا ہی اگر کوئی پوچھی صلوة التنبیہ کی اصل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ثابت ہی
فهل یجوز ادائها بالجماعة بعد النذر فی هذه الليلة قال الجواب بان الجماعة فی النوافل لما كانت مکروہة کراهة تحریر
پس اسکا ہی جماعت ہی ادا کرنا مننت کی بعد اسی رات میں جائز ہی یا نہیں اسکا جواب یہہ ہی جب غفلت میں جماعت مکروہ تحریری طور ہی
لکونها بدیعیۃ کان التذبیہا مکروہا ایضا فلا یجوز ارتکابہ لاسیما مع وجود تخصیص الوقت بل تجب علی الخلق
بسیب بدعت ہونی کی تو اسکی نذر ہی مکروہ ہی تو اب اسطور پر ادا کرنا جائز نہیں ہی خاص ایسی حال میں کہ وقت ہی خاص کر رہا ہو بلکہ خلق کی ذمہ
اتباع الحق وان لم یدر کوا ما فیہ من المصالح والاحترار عن البدع والمحدثات وان لم یفهموا ما فیہا من المفاسد
اتباع حق کا جیسی اگرچہ اسکی خوبولسی واقف نہ ہوں اور بدعت اور محدثات سی احتراز کرنا واجب ہی اگرچہ اسکی مفاسد کو نہ سمجھتی ہوں

فان مفسدہا کثیرۃ من جعلتها ان کل ما احدث من الاعمال فی يوم من الايام او فی لیلۃ من اللیالی
کیونکہ اسکی مفسد بہت ہیں چنانچہ انہیں سی ایک یہ ہے کہ ہر بدعت علی شخص کسی دن میں تمام ایام میں سی یا کسی رات میں تمام راتوں میں سی
لا بد ان یكون من یعمل بہ معتقدا ان ذلک الیوم افضل من سائر الايام والعمل فیہ افضل من العمل فی سائر
ضرورتوں کی عمل کرنیوالیکا یہ عقیدہ ہوگا کہ یہ دن تمام دنوں میں افضل ہے اور اس دن میں عمل تمام اعمال سی جو اور دنوں میں ہو افضل سی

الا یام وان تلك اللیلۃ افضل من سائر اللیالی والعمل فیہ افضل من العمل فی سائر اللیالی ان ذلک لہذا الاعتقاد فی قلبہ لما اقدم علی تخصیص
اور یہ بات تمام راتوں میں افضل ہے اور اس رات میں عمل اور راتوں کی اعمال سی افضل ہے اسلئے کہ اگر یہ عقیدہ اسکی دل میں ہوتا تو کون روزہ اور نماز کا خاص
ذلک الیوم بصیام وتلك اللیلۃ بقیام لان النبی فی عن تخصیص بعض الامور بصلوة او صیام ورخص فی ذلک انہ لم یکن علی وجہ التخصیص
کرتا اور کیوں اس رات کا جائنا خاص کرتا اسلئے کہ منع کیا سی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی خاص کر لینا بعض وقت کا واسطی نماز کی باروزہ کی اور گروزہ اور نماز کی خصوصیت کی سادہ
کما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال لا تخصو لیلۃ الجمعة بقیام من بین اللیالی ولا تخصو
اسلئے کہ روایت سی ابو ہریرہ سی کہ فرمایا نبی علیہ السلام فی کہ جو کی رات کو واسطی جائنی کی تمام راتوں میں سی مت خاص کرو

یوم الجمعة من بین الايام الا ان یكون فی صوم یصومہ احدکم فعلم من ہذا ان الفساد انما نشأ من تخصیص
روز جمعہ کو واسطی روزہ کی تمام دنوں میں سی مت خاص کرو مگر یہ کہ آج دن جو کی وہ روزہ جسکو رکھا کرتا ہو اس سی معلوم ہوگا کہ یہ فساد اسہی سی پیدا ہو کر خاص کیا

ما لا اختصاص لہ فی الشرع و ہذا المعنی موجود فیما نحن فیہ لان الناس انما یخصون تلك اللیلۃ بما
ایسی وقت کو جسکی شرع میں کچھ خصوصیت نہیں ہے اور یہی ہی خصوصیت جس نماز میں ہم بحث کرتے ہیں موجود ہے یعنی رغبہ اسلئے کہ اس شب کو اس نماز کی واسطی
یفعلونہ فیہ الاعتقادہ ان فیہما یفعل فضیلۃ زائدۃ علی ما یفعل فی غیرہا فلما لم یکن فیہ فضل یمنعوا
اسہی اعتقاد ہی خاص کرتے ہیں کہ جو عبادت یا نماز اس رات میں ادا ہوگی اسکو بڑی فضیلت ہے اس عبادت پر جو اور راتوں میں ادا ہو اور اس سبب میں جو کہ فضیلت
عن التخصیص اذ لا ینبغ ان یخصیص الاعمال اعتقاد الاختصاص فمن قال اعتقادی ان الصلوۃ فی تلك
توضوویت سی منع کر دیا اسلئے کہ خصوصیت خصوصیت کی اعتقاد سی پیدا ہوتی ہے اب جو شخص کہی کہ میری اعتقاد میں اس رات میں نماز

اللیلۃ والصوم فی ذلک الیوم کما فی غیرہا ومع ذلک انی اخصہما بالصوم والصلوة فلا بد ان یكون باعثہ
اور اس دین روزہ ایسا ہی ہے جیسی اور رات دنوں میں پہر ہی مینی اول دنوں رات اور دن کو واسطی روزہ اور نماز کی خاص کر کہا ہی ہے ضروری کہ اسکا باعث
اما موافقۃ اهل الدنیا لحاجتہ عندہم وخوف اللوم واتیاع العادۃ او نحو ذلک وفساد الكل ظاہر لان کل
یا اہل دنیا کی موافقت ہوگی اونی کار برائی کی لئی یا اندیشہ طعنہ زنی کا یا پیروی عادت کی یا ایسا ہی کوئی اور امر ہوگا اور ان سبب باتوں کا فساد ظاہر ہے
رباء والریاء بالعبادۃ حرام مع ان من یعمل بہ بدعۃ مع اعتقادہ انہ غیر مشروع فی الدین یكون فاسقا
ریاء کی باتیں ہیں اور عبادت میں ریا کرنی حرام ہے اور یہی ہے کہ بدعت کا عمل کرنیوالا اس اعتقاد سی کہ یہ عبادت دین کی اندر جائز نہیں ہے فاسق

غیر مبتدع وان عمل بہ مع اعتقادہ انہ مشروع فی الدین یكون فاسقا ومبتدعاً فکثیر من اهل الزمان یصلون
غیر بدعتی ہوتا ہی اور اگر عمل کری اس اعتقاد سی کہ یہ بدعت کی اندر جائز ہے تو فاسق اور بدعتی ہوتا ہی پس اس زمانہ کی اکثر آدمی یہ نماز

تلك الصلوۃ فی هذه اللیلۃ بجمع کثیر مع اعتقادہم انہا مشروعۃ فی الدین فیلزم ان یكونوا یفعلہم ہذا فاسقا
اس شب میں بڑی بڑی جماعت سی ادا کرتی ہیں اس اعتقاد سی کہ دین کی اندر جائز ہے اب لازم آتا ہی کہ وہ لوگ اس نماز پر ہنسی ہی فاسق

مبتدعین لعلمہم البدعۃ مع اعتقادہم انہا عبادۃ مشروعۃ فی الدین وقد کان من عادتہم اذ انکر علیہم
اور بدعتی لہو اس بدعت کی عمل کرنی پر اس اعتقاد سی کہ یہ عبادت دین کی اندر جائز ہے اور انکی یہ عادت بڑی ہوئی ہے کہ جب انکو منع کریں

ان یقولوا ہذا خیر من الاشتغال بالمعاصی فی مثل هذه اللیلۃ فان هؤلاء المساکین لو تاملوا تامل کافضاً
تو کہنی لگتی ہیں یہ عبادت ایسی رات میں گناہ کرنی سی تو بہتر نہیں بیشک یہ مساکین اگر تامل کر کر انصاف کرتی

نہی جائز نہی

نہی

اساعت کی یہ ہے

لو جردوا هذا العمل اشد ضررا من فعل المعاصي لان من يفعل المعاصي يعلم حرمته ما فعل فربما يستغفر عنه
 وتجاهل ان من فعل المعاصي ضرر من سخت نزع اسوسطی کہ جو شخص گناہ کرتا ہی تو جانتا ہی کہ مجھسی گناہ واقع ہوا تو اکثر اس سی توبہ کر کر مغفرت مانگتا ہی
 ویدم علیه ويحصل له الذلة والانتكاس بخلاف هؤلاء فانهم باعتقادهم انها قربة وعبادة مشروعة
 اور اسبیر شرمندہ ہوتا ہی اور اسکو ذلت اور انتکاس حاصل ہوتا ہی برخلاف اس گروہ کی یہ گروہ اس اعتقاد کی سبب کہ یہ ثواب اور عبادت مشروعة ہی
 فی الدین لا يستغفرون منها ولا يندمون عليها بل يحصل لهم المباهاة والافتخار وهذا ما يذکر عن ابليس
 دین میں نہ تو استغفار کرتی ہیں اور نہ اسبیر شرمندہ ہوتی ہیں بلکہ اوکو اور تاز اور افتخار حاصل ہوتا ہی یہ ہی جو ابلیس کی حکایت کرتی ہیں
 انه قال قصمت ظهور بني ادم بالمعاصي والاوزار وقصموا ظهري بالتوبة والاستغفار فاحذث لهم
 کہ کہتا ہی مینی بنی آدم کی بیست معاصی اور گناہ کی بوجہ سے توردی اور بنی آدم فی میری پشت توبہ اور استغفار سے توردی مینی اوکی لئی
 ذنوبا لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها وهي البدعة في صورة العبادات ولذلك قيل البدعة شر من الفسق
 ابلی گناہ بخور نکلی ہیں کہ نہ اوکی استغفار کریں اور نہ اوکی توبہ کریں یعنی بدعتیں ظاہر میں عبادت اسبی لئی کہتی ہیں کہ بدعت فسق سے بدتر ہی
 فان من يفعل البدعة يزعم انه في طاعة وعبادة فيكون شاقا لله تعالى ولرسوله لا يستحسنه ما كرهه
 کیونکہ بدعتی اپنی تیں طاعت اور عبادت میں مصروف جانتا ہی سو یہ اللہ تعالیٰ پر اور اسکی رسول پر دشوار گذرتا ہی کیونکہ یہ نیک سمجھتا ہی جو
 الشرع وفيه راحة وهو الاحداث في الدين فانه تعالى قد شرع لعباده من العبادات ما فيه كفاية طهراكل
 شرع فی ہر امانا وشرع کتب معنی بدعت دین کی باب میں پیشک اللہ تعالیٰ مقرر کر چکا ہی اپنی بندوں کی لئی اتنی عبادات جن میں انکو کفایت ہی اور کامل رکھا ہی
 دينهم وانهم عليهم نعمته كما احببه في كتابه اليوم اكملت لكم دينكم وانتم على نعمتي فالزيادة
 او نکلا دین اور پوری کر چکا ہی او نہ اپنی نعمت چنا کچھ اپنی کتاب میں اسکی خبر دی ہی آج کامل کیا مینی واسطی تمہاری دین تمہارا اور پوری کی تمہار اپنی نعمت پس کامل پر
 على الكمال نقصان واختلال وليس لاحد ان يقول تلك الصلوة وان كانت بدعة الا ان فيها الاذكار وقراءة
 کچھ زیادہ کرنا نقصان ہوتا ہی اور عیب اور نہیں ہو سکتا کہ کوئی یہ کہی یہہ نماز اگرچہ بدعت ہی براس ماز میں اللہ کا ذکر ہی اور قرآن کی
 القرآن فبرجى الثواب في مقابلة تلك الاذكار والقراءة اذ يقال ان تلك الصلوة لما كانت بدعة وضلا كما في الاذكار والقراءة
 تلاوت ہی پس امید ہی کہ اس ذکر اور تلاوت قرآن کا تو ثواب ہو اسوسطی کہ جواب یہہ ہی یہہ نماز بدعت اور اگر ہی شری تو تمام ذکر اور تلاوت جو
 الوقت فيها من قبل خلط الطاعة بالمعصية فهو معصية اخرى اشد استقباحا من الاولى فيجب اجتنابها وكذا اليك احسان يقول لا منة من تلك
 اوس نماز میں ہی ایسی ہی کو یا طاعات میں معصیت ملا جلا دی اب ہر ایک اور معصیت ہی پہلی سی ہی بدتر سو اس کی احتراز ہی کرنا چاہی ایسی ہی نہیں ہو سکتا جو کوئی یہہ کہی
 الصلوة لقوله تعالى انزعيت الذي بينه وبين عبد اذا صلى ولا ان يستدل على خيريتها بما روى انه عليه السلام
 اس نماز سی بنا پر اس آیت کی ممانعت ہیں تو فی کجما وہ جو منع کرتا ہی ہندی کو جب نماز پڑھی اور نہ یہہ مجال کہ کوئی استدلال کری اسکی خوبی براسییت سی کہ اس کی
 قال الصلوة خبر موضوع اذ يقال له ما قلت انما هو في صلوة لا يخالف الشرع بوجه من الوجوه وبذلك
 فرمایا نماز خوب ہی وضع کی ہوئی اسوسطی کہ یہہ جواب ہی کہ یہہ حدیث ایسی نماز کی حق میں ہی جو کسی وجہ سی شرع کی خلاف نہو
 الصلوة مخالفة للشرع من وجوه على ما ذكره العلماء في تصانيفهم منها الاعتماد على الحديث الموضوع
 نماز شرع کی خلاف نہو کما وجہ سی ہی حاشیہ علماء فی اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہی ایک یہہ کہ وضع حدیث پر اعتماد کیا
 فانه اذا ثبت كونه موضوعا يخرج من المشروعية ويكون مسنعة من خدام الشيطان ومنها فعلها
 کیونکہ جب اسکا وضع ہونا ثابت ہوا تو مشروعییت سی خارج ہوئی اب اسبیر عمل کرنیوالا شیطان کا خادم ہی اور ایک یہہ کہ
 بالجماعۃ ان الجماعة في النوافل مكرهة فكيف فيها ومنها تخصيصها بليلة الجمعة وقد روي النهي عن تخصيص
 جماعت نماز اور اگر جماعت مطلق تفکر میں مکرہ ہی انہیں کہوں نہو اور ایک یہہ کہ خصوصیت شب جمعہ کی اور حال یہہ کہ ہی اسکی خاص کرنی

لیلۃ الجمعة بقیام ویومها بصیام ومنها السراج المسره الكثيرة لاجلها وذلك لا يجوز لكونه متبذرا
شب جمعہ سی واسطی جاگنی کی اور خاص کر فی دن جمعہ کی سی واسطی روکھا اور ایک یہ کہ اسکی لئی روشنی خوب کرتی ہیں اور یہ جائز نہیں ہے کہ اس طرف ہی
والتبذیر حرام بنص القرآن ومنها اعتقاد العامة انها سنة بل كثير من العوام يعتقدون فرضا
اور اس طرف حرام ہی نص قرآن سی ثابت اور ایک یہ کہ عوام کو مسنون سمجھتی ہیں بلکہ اکثر عوام فرض جانتی ہیں

حتى انهم يتركون الفرائض ولا يتركونها بل يجدونها راس جميع الصلوة المفروضة بسبب فعلها وحضورها
یہاں تک کہ وہ لوگ فرض کو ترک کر دیں اور اس نماز کو نہ چھوڑیں بلکہ اسکو تمام فرض نمازوں سی افضل شمار کرتی ہیں کیونکہ اسکو پڑھتی ہیں اور اس میں

بعض من لا كابر من لا يحضر الجماعة في المكتوبات ومنها اتخاذها وظيفة وظائف الدين وشعيرة من
وہ عمدہ لوگ حاضر ہوتی ہیں جو فرائض کی جماعت میں حاضر نہیں ہوتی اور ایک یہ کہ اسکو ایک وظیفہ دین کی وظیفوں میں سی اور ایک نشان

شعائر المسلمين حتى ان الحكم يفتنون الائمة والمؤذنين ان لا يغفلوا عنها في هذه الليلة بل يظهرون النداء
مسلمان کی نشان دہی میں ہی مقرر کیا ہی یہاں تک کہ حکم وقت امام اور مؤذن کو خبردار کرتی ہیں کہ ایسا نہ ہو غفلت سی اس بات میں نہ تھا ہو بلکہ منادی کرتی ہیں

بان من لا يصليها يضرب ضربا شديدا ويعزلون الاصنام الذين يتخلف عنها كما جرى كل ذلك في بعض
کہ جو شخص اس نماز کو نہیں پڑھے گا تو خوب پٹی گا اور امام کو موقوف کر دیتی ہیں جو اتفاقاً نہ پڑھی جناح یہ بہ تمام حال بعضی وقتوں میں

الاورقات في بعض البلاد فيا ليتها فعلوا مثل ذلك في الفرائض والواجبات وهذه هي الفتنة التي قال فيها
بعضی شہروں میں گزرا ہی پس کاشکی ایسی تاکید فرائض اور واجبات میں کرتی اور یہ وہ ہی فتنہ ہی جسکی باب میں

ابن مسعود كيف انتم اذ البستكم فتنة يهزم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير تجري على الناس يتخذونها سنة
ابن مسعود کی کہای تمہارا کیا حال ہوگا جب تمکو فتنہ گہیر کی کہ بڑا ہو جاوی او میں کبیر اور جوان ہو جاوی او میں صغیر عادت ہی لوگوں کی کہ اسکو سنت پڑھتی ہیں

اذا غيرت قيل غيرت السنة او هذا منكرو كان يقول ايضا اياكم وما يحدث من البدع فان الدين لا يبدل
جسبتی بدلتو کہیں توی سنت کو تبدیل کیا یا یہ بیجا ہی اور ابن مسعود یہ کہتی تھی بچتی رہو نواحداث بدعتوں سی کیونکہ دین ایک بار ہی

من القلوب بجمرة ولكن الشيطان يحدث لك بدعا حتى يذهب الايمان من قلوبكم فعلى هذا يجب على
دلون میں سی نہیں نکلیا ویکھا لیکن شیطان تمہاری لئی بدعتیں پیدا کرے گا کہ ایمان تمہاری دلوں میں ہی نکل جاوے گا اس بیان کی موافق ہر ہر مسلمان پر

كل مسلم ان يحذر من الاغترار والميل الى شيء من البدع والمحدثات ونصون دينه عن العوائد التي استأذرت
واجب ہی کہ بچتی رہی فریفتگی اور غفلت اور توجہ سی طرف تمام بدعات اور محدثات کی اور اپنی دین کو عادت سی بچاوی جس میں الفت پڑی

بها وترى عليها فانها سم قاتل قل من سلم من افاته وظهر له الحق معها لان لها حلوة في قلوب اهلها
اور پردیش پالی بیشک یہ نہ قاتل ہی اسکی آفات سی کم بچتی ہیں اور اسکی ساتھ حق کہی نہیں ظاہر ہوتا اسکی کہ اسکا مزہ بدعتوں کی دل میں ایسا آیا ہی

يستحسنها طبايعهم فلا يتركونها ولذلك كان هشام بن عروة يقول لا تسئل الناس عما احدثوه فانهم قد
کہ اسکی دل اسکو پسند کرتی ہیں سو کہی نہ چھوڑیں گی اسی لئی هشام بن عروہ کہتی تھی کہ لوگوں سے کیا پوچھتی ہو بدعات کو اسکا تو انہوں کی

اعدوا له جوابا لكن اسئلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها يسرنا الله اليوم العمل بالسنة والاحترار عن بدع
جواب تیار کر کہای لیکن اسکی دلی یہ پوچھو سنت کیا ہی یہ سنت کو نہیں جانتی اللہ تعالیٰ ہمکو آج سنت پر عمل آسان کری اور بدعت سی بچاوی

المجلس العشرون في بيان فضائل حج المبرور وبيان البدع التي قال رسول الله صلى الله عليه
بیسویں مجلس بیان فضائل حج مبرور کی اور بیان حج کی بدعتوں کا فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق مرجع كيوم ولدته امه هذه الحديث من صحاح المصا بيه رواه ابو
وسلم فی جسکی حج کیا واسطی اسکی پر نہ فحش کہا سامنے عورتوں کی اور نہ بدکاری کی ایسا بلکہ ہو جاوے گا جیسا جنازہ کی یا (۱) یہ حدیث صحیح حدیث میں ہی

ومعناه ان من حج واجتنب جميع ما فيه اثم من القول والفعل غفرت ذنوبه والمراد من الذنوب الصغائر
 اسكى معنى يبدى من حج كجى اور بجا تمام گناہوں کولى اور فعلى سى او سكى گناہ معاف ہو جاوے گی اور گناہوں سى مراد صغیرہ گناہ ہین
 لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة واما الصغيرة فلها مكفرات كثيرة ورد بها السنة كالصلوات الخمس
 اسكى ككبیرہ گناہ كا كفارہ سواى توبہ كى كچھ نہیں ہى اور گناہ صغیرہ كى چھوڑاى توبہ كى بہت چیز ہین یہ حدیث میں آیا ہى جیسى نماز پنجگانہ
 والجمعة وصوم رمضان وغيرها فان كل واحد من مباني الاسلام يكفر الذنوب والخطايا فيدها
 اور نماز جمعہ اور روزى رمضان كى اور سوا اسكى بیشك ہر ہر اصول اسلام میں سى گناہ اور خطا كا كفارہ ہى ك سب برابر كر دیتا ہى
 فكلمة لا اله الا الله لا تبقى ذنبا ولا يسبقها عمل والصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى
 پس كلہ لا اله الا الله كوئى گناہ باقى نہیں چھوڑتا اور نہ اس سى كوئى عمل فائز ہى اور نماز ہین پنجگانہ روز جمعہ سى جمعہ ك اور رمضان سى
 رمضان مكفرات لما بينهن من ما اجتنب الكبائر والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار والحج
 رمضان ك كفارہ ہین وہ میان كى گناہوں سى جبك ك كبرہ سى بچتا ہى اور صدقہ خيرات خطاؤں كو بچا دیتا ہى جیسى پانى آگ كو بجھا دیتا ہى اور حج
 الذى لا رقت فيه ولا فسق يخرج صاحبه من ذنوبه كيوم ولدته امه لما روى انه عليه السلام قال
 جس ہین نہ فحش ہو سانسى عورتوں كى اور نہ بدكارى تو حاجى گناہوں سى ایسا پاك ہو جاتا ہى جیسى او سكى مانی جناہا كیونكر روایت ہى ك پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا
 من قضى نسكه وسلم المسلمون من يده ولسانه غفرا تقدم من ذنبه وماتا خرو في الصحيحين انه عليه السلام
 ك جیسى تمام لوازم حج كى ادا كى اور تمام مسلمان او سكى ہاتھ اور زبانی سلامت دے ہى تو او سكى تمام گناہ پھلى اور بچلى معاف ہوئى اور صحیح مسلم اور بخاری میں ہى ك آپ فی
 قال الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة واختلف العلماء في كون الحج المبرور مكفرا للكبائر والصحيحة انه يكفرها
 فرمایا ك جزاء كج مبرور كى سوا جنت كى اور نہیں اور علماء فی اختلاف كیا ہى آیا حج مبرور كبرہ گناہوں كا كفارہ ہوتا ہى یا نہیں صحیح یہ ہى ك كفارہ نہیں ہوتا
 ومن قال انه يكفرها ليس مراده انه يسقط عن مرتكبها قضاء ما لزمه من العبادات والديون والمظالم
 اور جو قابل ہى ك كبرہ كا كفارہ ہوتا ہى تو او سكى مراد یہ نہیں ہى ك مرتكب كبرہ كى ذمہ سى قضا عبادات اور قرضوں اور حقوق كى جو ادا سپر لازم ہین ساقط ہو جاتا ہى
 وانما مراده انه يكفر عنه تاخير قضاء ما لزمه فانه اذا فرغ منه يطالب بفعل ما لزمه فان لم يفعل
 او سكى مراد یہ ہى ك جو او سكى ذمہ ہى او سكى تاخير قضا كا كفارہ ہوتا ہى بیشك جب وہ اس سى فارغ ہو چككا تو جو او سكى ذمہ ہى او سكى ادا كا مطالبہ ہوگا اگر اسنى
 مع قدرته عليه يكون مرتكبا للكبيرة لان الحج المبرور وهو الذى لا يخالطه اثر وقيل هو المقبول وهذا
 باوجود قدرت كى ادا كى تو مرتكب كبرہ كا اب ہوگا اور حج مبرور وہ ہوتا ہى جس ہین كوئى گناہ نہ ملے اور كہتى ہین وہ حج مقبول ہوتا ہى اور یہ
 المعنى قريب من الاول وعلامة كون الحج مبرورا ان يترك صاحبه سيئ ما كان عليه من عمله ويتوجه الى
 معنى پہلى ہى سى معنى ہین اور حج مبرور ہونى كى نشانى یہ ہى ك حاجى تمام اعمال بدو حوكر ماتا سب ترك كرى اور اى رب كى طاعت میں
 طاعة قرية ويسعى في اصلاح نفسه وقيل علامة كون حج الانسان مقبولا ان يزداد بعد الحج خيرا ولا يعاود
 معروف ہو رہى اور اى اصلاح نفس میں سعی كرتا ہى اور كہتى ہین ك حج كى مقبول ہونى كى علامت ہى ك حج كى بعد نيكو كارى زيادہ ہو جاوى اور گناہ چھوڑ كر
 المعاصي بعد الرجوع ويترك قرباء السوء فان من استلم الحجر فقد بايع الله تعالى ان يجتنب معااصيه
 پھر كہى عمل میں بدلوى اور بد چشتیوں كو ترك كرى بیشك جسنى حجر اسود كو بوسہ دیا اوسى الله تعالى بعت كى ك او سكى نافرمانى نہ كرے گا
 ويقيم بحقوقه فمن تكثرت فائتائك على نفسك ومن أوفى بما عهد عليه الله فسبيل تبه أجر عظيم
 اور سكى تمام حقوق ادا كرے گا پھر كوئى قول توڑى سو توڑتا ہى اپنى برى كو اور جو كوئى يوراك كچھ قرآن كيا اسدى وہ ديكا او سكو عوض بڑا
 بشمرا الى هذا ما روى عن ابن عباس انه قال الحج الاسود يمين الله تعالى في الارض فمن استلمه وصافحها فكأنما
 سبى كى طيف زارہ كرتى ہى روايت ابن عباس كى ك فرمایا حجر اسود الله تعالى كا زمین میں دامنہ ہى جسنى او سپر بوسہ دیا اور صافح كيا گویا

صالح الله تعالى وقيل يمينه وقال عكرمة الحجر الاسود يمين الله تعالى في الارض فمن لم يدرك بيعة
 الله تعالى سي مصافحه کیا اور اسکا ہاتھ چوما اور عکرمة کہتا ہی حجر اسود دایمہ ہی اللہ تعالیٰ کا زمین میں جسکو بیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 رسول اللہ فمسمی الرکن فقد یا لیم الله ورسوله وورث فی الحدیث ان الله تعالیٰ لما استخرج من ظہر ادم
 مہر نہیں ہوئی پہر او سنی رکن کو ہاتھ سے چھو تا تو اسنی بیشک مد اور اسکی رسول سی بیعت کی اور حدیث میں آیا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے جب آدم کی پشت میں سی
 ذریعہ و انحن علیہم الميثاق كتب ذلك فی رق ثم استودعه هذا الحجر الاسود وقيل فمن حج اذا استلم الحجر فانه
 اسکی اولاد کو نکال اور اسنی عہد لیا الست بریکم کا اسکو پست آہویر لکے کہ اس حجر اسود میں امانت رکھد یا اور کہتی ہیں کہ حاجی جب حجر اسود کو بوسہ دیتا ہی تو گویا
 یحجر البیعة ویلتزم الوفاء بالعہد المتقدم فیذبحی له اذا رجع من الحجر ان یحافظ ما عہد الله علیه
 از سر نو بیعت کرتا ہی اور اسکی عہد کا پورا کرنا اپنی ذمہ پر لیتا ہی اب یہ ہی لایق ہی کہ جب حجر اسود کی پاس سی جدا ہو تو اسدی جو عہد کیا ہی
 عند استلام الحجر اذ یقیم هذا المن کل مہانی الاسلام ان یشرع فی نقض ما بنی بالمعاصی فان علامة
 ہوقت بوسہ دینی حجر اسود کی اسکی حفاظت کری کتا برای کہ مہانی اسلام کی پورا کر اور مہانی کا نقض معصیت سی شروع کری کیونکہ نشان
 قبول الطاعت ان توصلہ بطاعة اخرى بعد ما علامة ردها ان توصل ببعصية بعدها وما احسن
 اعقب قبول ہونی کا یہی کہ اس طاعت کی بعد اور طاعت کر ملا تا جاوی اور نشان مردود ہونیکا یہی کہ بعد اسکی معصیت ہونی لگی اور کیا خوب ہی
 الحسنة بعد الحسنة وما اقيم السيئة بعد الحسنة فقد قيل ذنب بعد التوبة اقيم من سبعين ذنبا
 طاعت بعد طاعت کی اور کیا برای بدی بعد طاعت کی کیونکہ کتنی ہیں ایک گناہ توبہ کی بعد بدتری ستر گناہ سی
 قبلها فان النكث صعب من المرض الاول فالخا حج اذا كان حجه مبرورا يغفر له ولئن استغفر له
 توبہ کی پہلی کیونکہ دوبارہ مرض کا عود کرنا اول مرض سی سخت ہوتا ہی پس جائی اور کجا حج مبرور ہوتا ہی توبہ بخشاجاتا ہی اور جسکی واسطی مغفرت مانگی
 واذا رجع يرجع وذنبه مغفور ودعائه مستجاب ولذلك يستحب تلقيه والسلام عليه وطالب الاستغفار
 اور جب وہ ہٹتا ہی تو اس حال میں کہ اسکی گناہ معاف اور اسکی دعا مقبول ہی اسہی لی مستحب ہی اس سی ملنا اور سلام علیک کرنی اور اس سی مغفرت کی ہمارا
 منه لما روى عن ابن عمر انه عليه السلام قال اذ القيت الحجر سلم عليه وصافحه وهره ان يستغفر
 موافق روایت ابن عمر کی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا جب تو کسی حاجی سی ملی تو سلام علیک کر اور صافحه کر اور عرض کر کہ تیری لی اپنی کہ میں جانی ہی ہی
 لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفور له وروى عن الحسن انه قال اذا خرج الحجر فشيئهم وسرود وهم الدعاء
 مغفرت مانگی کیونکہ وہ بخشاجاتا ہی اور حسن سی روایت ہی کہ کہتی تھی جب حاجی حج کی لی روانہ ہوں تو اسکی ساتھ جا کر رخصت کرو اور دعا
 فاذا فعلوا فالقوم وصافحهم قبل ان يخالطوا الذنوب فان البركة في ايديهم لكن من قليل يكون حجه مبرورا
 توشہ دیویر جب حج کر کر اوین تو اسنی مو اور صافحه کرو پہلی اس سی کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہوں کیونکہ اسکی ہاتھوں میں برکت ہی برہمت شخص میں جسکا حج مبرور ہو
 قيل لابن عمر ما اكثر الحج فقال وما اقلهم وقال ايضا الركب كثير والحج قليل وانما قال ذلك لظهور البدع
 کسی فی ابن عمر سی کہا حاجی کتنی بہت ہیں اسنی جواب دیا کہ حاجی بہت تھوڑے ہیں اور یہی ہی کہا سوار تو بہت ہیں پر حاجی تھوڑے ہیں یہاں ہی کہا کہ حج حاج میں
 والمنكرات الكثيرة بدن الحج فاعظها فتنة واكبرها مصيبة واكثرها وقوعا وبليية ترك اكثرهم الصلوة
 اور منکرات بہت ہوتی ہیں پس ٹافتنہ اور بڑی معصیت اور بڑی بلا جو اکثر واقع ہوتی ہی یہی ہی کہ اکثر حاجوں کی نماز چھوٹی ہی
 ومن لم يتركها يضيع وقتها ويجمعها على غير الوجه الشرعي وذلك حرام بالاجماع ومن علم انه اذا خرج
 اور جو نماز نہیں ترک کرنا تو وقت کو ہودیتا ہی اور برخلاف وجہ شرعی کی حج کر ادا کرتا ہی و یہی بالاتفاق حرام ہی اور جو جانتا ہی کہ جبہ حج کی لی جاویگا
 الى الحج تفوته صلوة واحدة يحرم عليه الحج رجلا كان او امرأة لان من يترك صلوة واحدة لا يكفرها اقل
 تو اسکی ایک نماز فوت ہوگی تو اسکو حج کو جانا حرام ہی مردہو یا عورت اسواسطی کہ جسکی ایک نماز قضا ہوتی ہی تو اسکا عرض ستر حج سی کم میں

من سبعین حجة فيكون كمن ضيع الف دينار في طلب درهم واحد فاذا كان كذلك فعلى الحجاج ان يلزم
 نهين موقتا پھر یہ شخص ایسا ہی کہ ایک درہم کی واسطی ہزار دینار خراب کئی جب حال یہ ہی تو حاجیوں کو ضرور ہی کہ نمازین
 الصلوة في وقتها بالجماعة عند التيسر وبالأفراد عند التعسر مع الاحتياط عن التيمم حال كفاية
 وقت پراسانی میں جماعت ہی اورنگی کو وقت تنہا ادا کیا کریں ہر تیمم سی احتیاط کریں اگر پانی غلبہ ظن میں
 الماء للوضوء والشرب له ولرفيقه باعتبار غلبة الظن وعن الوضوء بماء نجس وعن الصلوة قبل وقتها
 واسطی وضوء اور پینٹی سکی اور اسکی رفیق کی کافی ہو اور احتیاط وضوء کی نایاک پانی سی اور احتیاط نماز کی وقت کا پہلی سی
 وصم الاجتهاد في امر القبلة في موضع الاشتباه ومن منكرات الحج تزئين الجمل بالجمل من الذهب
 اور کوشش کریں سمت قبلہ میں اشتباہ کی مقام میں اور حاجیوں کی بدعات میں سی ہی اونٹ کا سونی اور چاندی کی گہسی سی
 الفضة والقلائد والاساور والباس الحرير وتزيين المشاعل بذلك ايضا يفعلون ذلك عند خروجهم
 اور قلادہ اور گنگن سی اور حریر پہنا کر سنگا کرنا اور ایسی ہی زیب و زینتوں سی مشعلیں روشن کرنی ہی اور بہہ سانگ جب اپنی شہر سی خست
 من بلدهم ورجوعهم اليه وعند دخولهم مكة والمدينة وهم اثنيون في جميع ذلك ويشاركهم في الاثني
 ہوتی ہیں اور جب بشکر ہر اپنی شہر میں داخل ہوتی ہیں اور جب مکہ اور مدینہ میں داخل ہوتی ہیں تو کیا کرتی ہیں اور وہ سب ان بدعات کی کرنی پر نگاہ ہو
 من يتناول لروية ذلك ويستحسنه او يسكت عنه ومن منكراتهم ايضا خروج النساء عند ذهابهم
 جو دیکھتی کو جاتی ہیں اور کو نیک سمجھتی ہیں یا جب ہو کر منع نہیں کرتی اور حاجیوں کی بدعات میں سی بہہ ہی ہی کہ عورتیں اونکی جاتی وقت
 وعند مجيئهم فان الواجب على المرأة قعودها في بيتها وعدم خروجها من منزلها وعلى الزوج منعها عن
 امد آتی وقت ساندہ کھلتی ہیں کیونکہ عورتوں پر اپنی کہ میں بیٹھی رہنا اور اپنی رہنی کی مقام سی باہر نجانا واجب ہی اور شوہر پر اونکا روکنا کھلتی سی
 الخروج ولو اذن لها وخرجت كانا عاصيين والاذن قد يكون بالسكوت فهو كالقول لان النهي عن
 واجب ہی اور خاوند فی اگر اسکو اجازت دی اور وہ نکلی تو دونوں گنہگار ہونگی اور اجازت کہی چپ رہنی سی ہی ہوتی ہی وہ البسی ہی جیسی یا کسی کہا اسطی کہ باڑہا
 المنكر فرض وان خرجت بغير اذن زوجها يلعنها كل ملك في السماء وكل شئ يبر عليه الا الانسان والجن وقد
 ربہ سی فرض ہی اور اگر وہ بغير اجازت خاوند کی نکلی تو او سیر تمام فرشتی آسمان کی اور جس جس چیز پر کو گذرتی ہی بجز انسان اور جن کی سب لعنت کرتی ہیں اور
 جاء في الحديث انه عليه السلام قال ما تركت بعدى فتنة اضر من النساء فخرج النساء في هذا الزمان
 حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مینے کوئی فتنة اپنی بعدہ بدتر عورتوں سی نہیں چھوڑا سو نکلن عورتوں کا اپنی کہرون میں سی
 من يوتهن من اكثر الفتن لاسيما الخروج المحرم لخروجهن خلف الجنازة ولزيارته القبور وعند خروج الحج
 اس زمانہ میں بڑا ہی فتنة ہی جبہ حرام وجہ سی نکلتا بدتر ہی جیسا جانا عورتوں کا جنازہ کی پیچی اور قبروں کی زیارت کو اور حاجیوں کی رخصت کی وقت
 ومجيئهم والخيرهن قعودهن في بيوتهن وعدم خروجهن عن منزلهن الا ترى انه تعالى امر خير النساء الدنيا و
 واونکی آتی وقت اونکی حق میں کہرون کی اندر بیٹھی رہنا ہی اور اپنی منزل سی باہر نہونا ہی بہتر ہی کیا نہیں جانتا کہ اسد تعالیٰ دنیا میں سی بہترین عورتوں کو
 هن انزواج النبي عليه السلام بعثا للخروج من بيوتهن فقال وَقَدْ فِيْ بُيُوتِكُنَّ وَهَذَا النِّظْمُ الْكَرِيمُ وان نزل فيهن
 کہ ودارواج مطہرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں کہرون میں سی نکلتی سی منع کرتا ہی فرمایا اور قرار پکڑ واپسی کہرون میں اور یہ آیت بزرگ اگر جہ ازواج مطہرات کی حق
 الا ان حكماء يعيهم الجميع لما تقرر ان خطابات القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن سيوجد الى يوم القيمة
 پراسکا حکم سب کی حق میں عام ہی کیونکہ اصول میں ہر جگہ کی کہ احکام خطابی قرآن شریف کی تمام موجودین کو وقت نزول کی اور اونکو جو فیما مت نکلتا ہوتا ہے
 ومن منكراتهم ايضا ان بعض لا يجب عليهم الحج من الفقراء يخرجون معهم بلا زاد ويقولون نحن متوكلون
 اور حاجیوں کی منکرات میں سی یہہ ہی ہی کہ جن بی مقدوروں پر حج فرض نہیں ہی وہہ ہی اونکی سانہہ ہوجاتی ہیں بی توشہ خالی ہند او کہتی ہیں کہ ہم توکل پر ہیں

فیکون کلاً علی الناس وثقل علیهم غیر منفقین عن ابرامهم بالسوال والسء
 م وہم یرتکبون ^{مروہ لوگوں پر بہاری پڑتی ہیں اور دستور ہوتی ہیں اونکی بسک مانگنی بہین جیوٹ تی اور حال یہ ہے کہ مانگنا حرام ہی اور وہ اس حرام کو امر و نہی کی}
 ذلک الحرام لاداء ما یجب علیہم بل یتزکون کثیراً من الصلوات الخمس ویقعون فی انواع المعاصی فیکون
 ادائی لئی اختیار کرتی ہیں ^{بلکہ اکثر اوقات نمازین بچکانہ میں سی ترک کرتی ہیں اور قسم قسم کی معاصی میں گرفتار ہوتی ہیں پھر وہ ہی}
 سبب کمالہم و زیادتہم سبباً لنقصانہم و خسرانہم و قتل بعض المفسرین یاتی علی الناس ان یحج اغنیاءہم
 سبب جو اونکی خوبہ اور زیادت کا ہی باعث اونکی نقصان اور خسارہ کا ہو جاتا ہی اور بعض مفسرین کہاہی لوگوں پر ایسا زمانہ آویگا جس میں دولت مند تو
 لذت و اوساطہم للتجارة و قراءہم للرباء و السعة و فقرہم للمسئلة ولا یبعد ان یقال وستر اثم للمفسر
 حج کریگی واسطی عیش تن آسانی کی اور درمیانہ لوگ تجارت کی واسطی اور قاری واسطی اکل کی اور فقرا و واسطی مانگ کہانی کی اور عبید نہیں کہ یہ ہی کہیں اور
 والحاصل ان الحج قد صار فی هذا الزمان فتنہ و محنة لکثیر من الناس حیث لا ینظرون فیما اوجبه الله
 اور حاصل یہ ہی کہ حج اُس زمانہ میں بہت لوگوں کی حق میں فتنہ اور محنت ہو گیا ہی ^{اس واسطی کہ وہ ہی نگاہ نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ ان پر کیا کیا}
 علیہم فیہ من حقوق و حقوق عبادہ فانه تعالیٰ اوجب علیہم الحج بشرط الاستطاعة وھی تقتضی
 اپنی حق ^{اور اپنی بندوں کی حق واجب کئی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نے او پر حج اس شرط سی فرض کیا ہی کہ استطاعت ہو یعنی اتنی}
 القدرة علی ما یکنفی الانسان مما یحتاج الیہ مدۃ ذهابہ و محیثہ من ماکول و مشروب و مرکوب
 قدرت ہو کہ انسان کو حاجات کی لئی جانی اور آنی کی مدت میں کفایت کر جاوی ^{کہانی کو اور پانی کو اور سواری کا کو}
 فمن الناس من ینخرج الی الحج بلا زاد وراحلة لفقرہ فربما یهلك فی الطريق عند حاجتہ الی الاکل والشرب
 ہر بعض لوگ جو حج کی واسطی نادار نیکی خالی ہتہ لی توشہ اور سواری روانہ ہو جاتی ہیں تو اکثر راستہ کی اندر کہانی اور پانی
 والركوب فیموت عاصیاناً لله تعالیٰ نہاء عن السفر علی تلك الحالة ومن خرج الی الحج من غیر ان
 اور سواری کی محتاج ہو کر تباہ ہوتی ہیں پھر گناہگار ہو کر مرتی ہیں ^{اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی حالت میں سفر سی منع کیا ہی اور جو شخص حج کو جاوی بدون}
 یمک ما یکفیه وقصد فی خروجه ان یسئل الناس ما یحتاج الیہ فی وقت ضرورتہ من اکل وشراب وركوب
 اتنی مقدور کی کہ اوسکی واسطی کافی ہو اور ارادہ کری کہ یہاں سی نکلتی ہی لوگوں سی حاجت کی چیز کہانا بیٹا سواری ضرورت کی وقت مانگ نہیں کی
 فقد اساء اکبر اساءة لان الغالب من حال الحج ان یتزود کل واحد منهم قدر کفایتہ لمشقة الحول وبعد
 تو اسنی بہت ہی برا کیا اس واسطی کہ اکثر حاجیوں کا حال یہ ہی کہ توشہ موافق کفایت اپنی بار برداری اور درازی راہ کی بیکر جاتی ہیں
 الطريق فمن سافر معہم بلا زاد فانه یضائعهم فی زادہم فیکون سفرہ هذا اذی لنفسہ ولغیرہ واکثر من
 پھر جو خالی ہتہ اونکی ساتھ ہو جاوی تو انسی اونکی توشہ میں مہانی مانگی کا پیرا دسکا یہ سفر وبال ہو گا اوسکو ہی اور اور ونگو ہی اور اکثر ایسا کام
 یفعل ہذاہم الذین لا یعرفون شرائط الدین واحکام الاسلام ولا یقصدون طاعة الله تعالیٰ طاعة
 وہ ہی کرتی ہیں جو شرعاً دین کی ^{اور احکام اسلام کی نہیں جانتی اور نہ اونکو طاعت الہی اور اتباع رسول سی کچھ غرض ہوتی ہی}
 برسولہ بل یقصدون قضاء ما نشتمیہ نفوسہم من روية الاکان البعیدة الغریبة و روية مكة
 بلکہ اپنی دل کی ارمان نکالتی ہیں دیکھنا عجیب و غریب دور کی شہر وں کا ^{اور دیکھنا کہ}
 والمدینة والتفرج علی الناس فی مجامعہم اذ یأتون من کل فج عمیق وان یقال له الحاج لاهمة له الا
 اور مدینہ کا اور سیر کرنا لوگوں کی مجلسوں کا ^{اس واسطی کہ وہاں دور دور کی لوگ آتی ہیں اور حاجی کہانیں اسکی اننی ہی ہمت تھی}
 ذلک ومنہم من یزین له الشیطان صحبة الרכب ولا مقصود له الا اخذ اموال الناس من سرقة
 اور بعضوں کی دین شیطان و الدینا ہی اونکا مقصود صرف یہ ہی ہوتا ہی کہ لوگوں کا مال چور کر

او غصب لو کیف ممکن فان الشیطان یجتهد دائماً فی ایقاع بنی آدم فی الشر فیفتنه له یا با من الخیر لیرفعه
یا چین کر یا جسطرح بنی یجعی کیونکہ شیطان ہمیشہ یہہہ کوشش کرتا رہتا ہے کہ نئی آدم کو برائی میں مبتلا کرے پھر اوبھی لٹی تھا برہن دروازہ خیر کا کہنول کر

فی انواع المعاصی و المحرمات فی السرو من منكراتہم ایضاً انہم فی اکثر الاحوال یضیعون حقوق میتہم اذ قد
در پردہ قسم قسم کی معاصی اور حرام اور برائی میں مبتلا کر دیتا ہے اور حاجیوں کی منکرات میں سی بہہہ ہی ہے کہ وہ اکثر حال میں اپنی مردہ کا حق تلف کر دیتی ہیں

یوت واحد من فقائہم حین کونہم نازلین فلا یفسلونہ ولا یقفنونہ ولا یصلون علیہ بل یرتحلون
جب کوئی اونکا رفیق منزل میں اترتی ہوئی رجاتا ہی پھر اوسکو نہ تو ہلا دین اور نہ کفن دین اور نہ اوپر نماز جنازہ کی پڑھتے ہیں بلکہ وہ انسی کوچ کرتی ہیں

ویترکونہناک ضایعاً بلا دفن ویقعون فی الاثم لان کل واحد من ہذہ الامور من فروض الکفایۃ التی
اور مردہ کو اوی جگہ بی دفن ڈال جاتی ہیں اور گتہ میں پہنستی ہیں کیونکہ یہہہ سب باتیں فرض کفایہ ہیں اگر کوئی ایک ہی

اذا ترک واحد منها یا اثر الكل وقد یوت حین کونہم ذاہبین فی الطريق فیرمونه فی مکان قفر بلا دفن ویاکلہ
متروک ہو تو سب گتہ کار ہوں اور بعض وقت رستہ میں چلتی ہوئی رجاتا ہی تو پھر اوسکو پونہیں جنگل پٹھن بی دفن کئی پھینک جاتی ہیں اوسکو گتہ

السباع وسبب ارتکابہم امثال ہذا الجرائع فیہم ان یأخذ البیت المال مالہ ویختارون متاع
بہتر بی کجاتی ہیں اور ایسی ایسی یہہہ تمام گناہ صرف اس خوف کی ماری کرتی ہیں کہ مبادا اوسکا مال بیت المال میں داخل ہو جا سوبہہ لوگ دنیا کی پونجی کو

الدنیا علی الاخرۃ ویضیعون امثال ہذہ الفروض ویقعون فی الاثم فکیف یکون حجہم مبروراً والی حال
آخرت کی مقابلہ میں پسند کرتی ہیں اور ایسی ایسی فرض باتوں کو ضایع کر کر گتہ میں مبتلا ہوتی ہیں اب کیونکر اونکا حج مبرور ہوگا حاصل یہہہ ہی

ان من یرید ان یکون حجہ مبروراً یلزمہ ان یحج باقامۃ اركانہ و واجباتہ و سننہ ویجتزئ فی الاحرام
جو شخص چاہی کہ اوسکا حج مبرور ہو دی تو اوسکو لازم ہے کہ حج میں تمام ارکان اور واجبات اور سنن ادا کری اور احرام کی مدت میں تمام

عن محظورات الاحرام وعن سائر المعاصی کلہا کبارہا و صغائرہا ویتوب قبل الاحرام عن الذنوب کلہا
منہیات سی جو احرام میں ہیں اور تمام اور معاصی کبار اور صغائر سی احتراز کری اور احرام سی پہلے تمام گناہوں سی توبہ کر کر

بأداء الفروض والواجبات وارضاء الخصوم فی حقرق العباد ویکون طعامہ وشرابہ ولباسہ و مرکبہ من
فرض اور واجبات ادا کری اور حقوق العباد میں مدعیوں کو راضی کری اور ادبیکارہا اپینا اور پہرنا اور سوارے

الحلال لا من الحرام اذ قد اختلف الفقہاء فیمن یحج بمازہ حرام مہمل یحجہ ام لا عند الامام احمد لا یحج ویجب
حلال مال میں سی ہو حرام میں سی نہ ہو اسواسطی کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہے کہ ہر شخص حرام مال سے حج کرے تو ابا اوسکا حج ادا ہو جاتا ہے یا نہیں امام احمد کی نزدیک

علیہ ان یحج ثانیاً بمال حلال وعند الثلثۃ یصح حجہ ولیب فقط عنہ الفرض ولا یجب علیہ الاعادۃ لیکن
ابساج صحیح ہیں ہوتا او سپرد جب سی کہ حج دوبارہ مال حلال سی کری اور نینون اماموں کی نزدیک اوسکا حج تو صحیح ہی اور اوسکی ذمہ سی فرض ادا ہو گیا اور او سپر حج دوبارہ ہی واجب

لا یکون حجہ مبروراً لان الشرط فی کون الحج مبروراً الاجتناب عن کل ما نفی اللہ عنہ مع اداء الحج بشرطہ
اوسکا حج مبرور نہیں اسواسطی کہ حج مبرور کی لٹی یہہہ شرط ہے کہ اللہ کی تمام منہیات سی اجتناب کری اور حج کو تمام شرائط

وارکانہ و واجباتہ و سننہ وادابہ فشرائطہ نوعان شرائط الاداء و شرائط الوجوب اما شرائط الاداء
اور ارکان اور واجبات اور سنن اور اداب کی سبہہ ادا کری پس اوسکی شرطیں دو قسم کی ہیں ایک شرط ادا کی ہے اور ایک شرط واجب ہونی کی ہے شرط ادا کی

فہی الزمان والمکان والامتنان وشرائط الوجوب فہی العقل والبلوغ والحریۃ والاستطاعۃ وسلامۃ
توفیق سی اور مکان ہی اور احرام ہی اور شرط وجوب کی عقل اور جوانی اور آزادی اور قدرت مالی اور صحت

البدن وامن الطريق فذکون امن الطريق من شرائط الوجوب اختلف العلماء فی وجوب الحج فی ہذا الزمان
بدنی اور امن رستہ کا پس امن رستہ کا جو شرط وجوب کی ہے اسلٹی علماء کو اختلاف پیدا ہوا کہ اس زمانہ میں حج فرض ہی یا نہیں

لا تنفع الامن بظهور القرامطة وغيرهم من الفساق والسارق فقال ابو القاسم الصفاري لا شك
 لیکن من رستہ کا جاتا رہا بسبب غلبہ قرامطہ وغیرہ فساق اور چور ٹون کی
 ابو القاسم صفاری کہتی ہیں عورتوں کی ذمہ سی
 فی سقوط الحج عن النساء فی هذا الزمان وانما اشك فی سقوطه عن الرجال وقال ایضا لا اری الحج فرضاً منذ عشرين
 حج کی ساقط ہوئی میں اس زمانہ کی اندر کچھ شک نہیں ہی شک اس میں ہی کہ مردوں کی ذمہ سی ہی ساقط ہی یا نہیں اور یہ بھی کہا ہی کہ میں حج کو فرض نہیں جانتا
 سنة منذ خرجت القرامطة والبادية عندي دار الحرب وقال ابو بكر الاسكاف ولا اقول الحج فريضة
 میں جس کی مدت سی جب سی قرامطہ پیدا ہوئی ہیں اور بادیہ میری نزدیک دار الحرب ہی اور ابو بکر اسکاف کہتی ہیں میں نہیں قابل ہوں کہ
 فی زماننا قاله فی سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وافق ابو بكر الرازی ان الحج قد سقط عن اهل بغداد
 اب ہمارا وقت میں حج فرض ہی یہہ گفتگو سنہ تین سو چھیسی کی ہی اور ابو بکر رازی فی یہہ فتویٰ دیا ہی کہ حج اس زمانہ میں اہل بغداد کی ذمہ سی
 فی هذا الزمان وبه قال جماعة من المتأخرين قيل وانما قالوا ذلك لان الحجة لا يتوصل الى الحج الا بالرشوة
 بیشک ساقط ہو گیا اور ایسی ہی اور متأخرین کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ عدم فرضیت کی اس واسطی قائل ہوئی ہیں کہ حاجی قرامطہ وغیرہ کو رشوت دینی بغیر
 الى القرامطة وغيرهم فيكون الطاعة سبباً للمعصية فمتى صارت الطاعة سبباً للمعصية يرتفع
 ہرگز حج نہیں کر سکتی اب طاعت سی معصیت ذمہ آئی جب طاعت معصیت کا سبب بنی تو پھر طاعت نہیں رہتی
 الطاعة لكن ذكر في الفتية ان من قدر على الحج يجب عليه الحج وان علم انه يؤخذ منه المكس او يسقط
 لیکن فتیہ میں یہہ مذکور ہی کہ جسکو حج کی طاقت ہو تو وہ سپر حج فرض ہی اگرچہ یہہ جانتا ہو کہ اس سی خراج لیا جاوے گا اس واسطی کہ اگر اتنی خوف
 الحج به فمتى يعمل بقوله تعالى **وَلِيهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** وسئل ابو الحسن الكرخي عن لا يخرج الى الحج خوفاً
 حج ساقط ہو جاوے تو پھر اس آیت پر کب عمل ہووے گا اور واسطی اس کی ہی لوگوں پر حج بیت اللہ ابو الحسن کرخی سی پوچھا حال اسکا جو ماری خوف
 من القرامطة فقال ما سلمت البادية عن الافات يعني ان البادية لا تخلو عن الافات لقلة الماء وشدة
 قرامطہ کی حج کو نہیں جاتا اور سنی جواب دیا بادیہ آفات سی سالم نہیں ہی یعنی بادیہ آفات سی کہی خالی نہیں ہی سبب کوتاہی پانی اور شدت
 الحر وهيجان الريح السوم وقال المفقيه ابو الليث ان كان الغالب في الطريق السلامة يجب وان كان
 گری اور تیزی ہو تو کن کی اور فقیہ ابو الليث کہتی ہیں اگر راستہ میں احتمال غالب سلامتی کا ہی توجہ فرض ہی اور اگر احتمال
 الغالب خلاف ذلك لا يجب وعليه الاعتماد وفرائضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة فان فات
 غالب تلف کا ہی تو واجب نہیں ہی اسی قول پر اعتماد ہی اور فرائض حج کی یہہ ہیں احرام اور عرفات پر ٹہرنا اور طواف الزیارة اگر ان تینوں میں سی
 واحد منها يبطل حجه ويجب قضائه في العام القابل وواجباته السعي بين الصفا والمروة والوقوف
 ایک ہی فوت ہوگا تو حج باطل ہوگا پھر سال آئندہ میں اسکی قضا واجب ہوگی اور واجبات حج کی یہہ ہیں صفا اور مروه کی بیچ میں دوڑنا اور
 بالمزدلفة ورعى الجمار والحلق او التقصير وطواف الصفا والافاق فان ترك شيئاً منها يجوز حجه و
 مزدلفہ میں ٹہرنا اور جمرات میں کنکرفانی اور سر منڈانا یا بال کٹوانی اور طواف الصفا سوا مکہ والون کی پس اگر کوئی واجبات میں سی ترک کیا تو حج تہلیل
 عليه الدم وما عدا ذلك سنن واداب ووقته شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة ويكره الاحرام للحج
 ہوگا پھر اسپر ذبح لازم ہی اور سوا ان فرائض اور واجبات کی سنن اور اداب میں اور حج کا وقت ماہ شوال اور ماہ ذیقعدہ تک ہی الحج کی ہیں اس مدت سی پہلی احرام حج کا بانٹنا
 قبل ذلك لان الاحرام يطول فربما يقع في الحرام ولا يكون حجه مبروراً فان من احرم للحج والعمره وارتكب
 مکروہ ہی اسلی کہ مدت احرام کی دراز ہو جاوے گی سوا اکثر احرام میں واقع ہو جاوے گی یہہ اسکا حج مبرور نہ ہوگا کیونکہ جسنی احرام حج کا یا عمرہ کا باندہ پھر کوئی قسم کی
 شيئاً من محظورات الاحرام بلا عذر يخرج حجه عن ان يكون مبروراً وان تاب الى الفور لان التوبة ترفع
 ممنوعات میں سی بی عذر عمل کیا تو اسکا حج مبرور نہیں رہتا اگرچہ فی الفور توبہ کری اس واسطی کہ توبہ سی گناہ مٹا جاوے گی

لا تشر ولا ترفع ما وقع من نقصان ثواب الحج لان الشرط في كون الحج مبرورا ان لا يقع في حال الاحرام ذنب
اور جو نقصان حج کی ثواب میں ہو گیا وہ نہیں موقوف ہوتا اس واسطے کہ شرط حج کی مبرور ہونی کی یہ ہے کہ احرام کی اندر

من الذنوب بلا عذر ولا حرام النية والتلبية وهما ركنا في الاحرام لا يصح الاحرام باحدهما دون الآخر
بلا عذر کوئی گناہ کسی طرح کا نہ ہونی پاوی اور احرام کی دو جز ہیں نیت اور تلبیہ یہ دونوں احرام کی رکن ہیں احرام ایک سی بدولت

فمن اراد الاحرام يتوضأ او يغتسل والغسل افضل وينزع الخيط ويلبس ثوبين ازارا ورضا ورجلین
صحیح نہیں ہوتا جو شخص احرام باندھی پہلی وضو کری یا نہاوی اور نہنا افضل ہی سینین کپڑی اوتار ڈالی صرف دو کپڑی پہن لی تہمہ اور چادر نئی ہوں

او غسیلین والجديد افضل ويقص شاربه ويقلم اظفاره ويحلق عانته ثم يصلي ركعتين و
یاد ہوئی ہوئی نئی ہوں تو بہتر ہی موچہیں کتر وادی اور ناخون تر شوادی اور موئی نہانی مونڈی پہر دو رکعت نماز ادا کری

يقول بعد السلام اللهم اني اريد الحج فيسره لي وتقبله مني ثم يلبس ويقول برفع الصوت لبیک اللهم
پہر بعد سلام کی یہ پڑھی الہی میں حج کیا چاہتا ہوں سوتو مجھ آسان کر دی اور مجھ سے قبول کر لی یہ یہ تلبیہ پکار کر بلند آواز سے کہی حاضر ہوتا ہوں الہی

لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریک لك ولا ينقص منها وان زاد
حاضر ہوتا ہوں حاضر ہوتا ہوں تیرا کوئی شریک نہیں بیشک حمد اور نعمت تیری ہی اور ملک تیرا تیرا کوئی شریک نہیں اس عبارت میں سی کچھ کم کر کے اگر کچھ بڑھائی

يجوز فاذا التى بالنية والتلبية فقد احرم وتبقى محظورات احرامه وهي الرفث والفسوق والجذل
تو جائز ہی پہر نیت کرنا یہ لفظ ہکا تو احرام ثابت ہو گیا اب احرام کی ممنوعات سی بدہیز کری اور وہ باتیں بچیائی کی ہو تو بچیائی اور بدکاری اور طرائی

وتعرض الصیاب بالاختد والاشارة والدلالة والاعانة ولا يلبس الخيط قباء او قميصا او سراويل او
اور شکار کو چھڑنا بکڑا با انسانہ سی بتانا یا ظاہر بتانا یا مدد کرنی اور سیا ہو کپڑا نہ پہنی قبا باگٹو یا یا بجامہ اور

عامة ما وتلتزم رتة او خفا الا ان يقطع الخف اسفل من الكعبين ولا ياخذ شعرا ولا ظفرا ولا يقتل القمل
بگڑی نہ باندھی ہوئی نہ پہنی اور موزہ ان اگر موزہ ٹخن کی بھیج تک کتر ڈالی تو ڈر نہیں پہر نہ بال کتری نہ ناخن کتری نہ جون ماری

ولا يغطي راسه ولا وجهه ولا لباس بلا استظلال بالبيت او المحمل ولا يحك راسه الا برفق حتى ي
اور نہ سر ڈھکی اور نہ مہر ڈھکی اور اسکا ڈر نہیں کہ سایہ میں بیٹھی بیت کی یا کجاوای کی اور سر کو نہ کجاوای مگر نرمی سی یہاں تک

عن ابی حنيفة انه يحكه ببطون الاصابع كيلا يوذى شيئا من هوام راسه ويكثر التلبية برفع
ابو حنیفہ سی روایت ہی کا وہ ٹھکیوں کی پیٹ سی کجاوای تاکہ کوئی جانور سر میں کا جو وغیرہ اذ نہ پاوی اور تلبیہ بار بار جب نماز بڑھی

الصوت متى صلى او على اشرف او هبط واديا او لقي ركبا او اسحر واذا دخل مكة يبدأ بالمسبح وحین
یا اونچی پر چڑھی یا اونچی کو اوڑی کسی نامہ میں یا سوار میں یا صبح ہو پکار کر چڑھی اور جب مکہ میں داخل ہو تو پہلی مسجد الحرام میں جا کر

رای البيت بکبر ويهلل ثم يستقبل الحجر مكبرا ههلا رافعا يديه كما في الصلوة ويستسلمه والاستلام
تو جب بیت کو دیکھی تو اسکا کبر کی اور لا الہ الا اللہ پڑھی پہر حجر اسود کی سامنی بکبر اولہ الا اللہ کہتا ہوا ہوتا ہوا چادی جینی نامہ میں اور اوکو چولی اور

عند الفقهاء ان يضع كفيه على الحجر ويقبله بفيه ان قدر بلا ايداء احد الاستلام سنة وترك
فقہاء کی نزدیک ستلام کی یہ وضع ہی کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے کہ منہ سے جوم لی اگر کسی کو تکلیف ہی بغیر یہ ہو سکی اس واسطے کہ استلام تو سنت ہی اور

الايداء واجب فالانتيان بالواجب اولى وان لم يقدر على ذلك يمسه شيئا في يده ويقبله وان عجز
ايداء یعنی ناچب ہی اور واجب کا لو کرنا ولی ہی اور اگر اس پر قابو نہ ہو تو حجر اسود کو کسی چیز سی چھوٹا پہر اسکو جوم لی اور اگر یہ دونوں

عنهما يمس به رافعا يديه حذاء منكبيه جا علا ظاهرها نحو وجهه وباطنهما نحو الحجر مشيرا
اگر نہ ہو سکیں تو حجر اسود کی سامنی کپڑا ہو کر دونوں ہاتھ برابر مونڈ ہوں کی اوٹھائی ہوئی پشت ہوں کی ایسی مونڈ کی طرف اور روانگی حجر اسود کی طرف اشارہ کرتا ہوا

بهما الیه مکبرا فھلا حامدا لله تعالی ومصلیا علی النبی علیہ السلام ویطوف للقدوم وراء الحطیم
 طرف حجری السد اکبر کتبا سوالا لاله لا اله الا الله پر ہوتا ہوا السد کی حد کرتا ہوا نبی علیہ السلام پر درود پڑھتا ہوا یہ طواف القدوم کری حطیم کو طواف کی سند لیکر
 اخذاً عن یمنہ ہما یلی الباب جاعلا رداءہ تحت ابطیہ الیمنی ملقیاً طرفہ علی کتفہ الیسری
 داہنی طرف سے شروع کر کے جس طرف باب سے متصل ہے چاند کو دہنی بغل تلے لیکر اور الکی کو فی بائین مونڈھے پر ڈال کر
 سبعة اشواط یرمل فی الثلثة الاول فقط من الحجر الی الحجر وکلما ہربا الحجر یفعل بہ ما ذکر من الاستلام
 سات گردشیں اگر کرے صرف پہلی تین گردشوں میں حجر سے جھرتک اور جب حجر کی پاس پہنچی وہ ہی استلام کری موافق مذکور بالا کی
 ویستلم الرکن الیمانی وهو حسن ولا یستلم غیرہما ویختم الطواف بالاستلام الحجر ثم یصلی رکعتین
 اور استلام کری رکن یمنی کو یہ بہتر ہے اور سواران دونوں کو اور کو استلام نہ کری اور طواف کو حجر کی استلام پر ختم کر دی یہ مقام کی پاس دو رکعت نظر
 عند المقام او غیرہ من المسجد ان منعه الزحام وهذه الصلوة واجبة بعد کل اسبوع ثم
 ادا کری یا مسجد میں اور جگہ اگر انبوه کی سبب مقام میں میسر نہ آوی اور یہ نماز واجب ہے بعد ہر ایک پوری طواف یعنی سات گردش کی
 یعود ویستلم الحجر یمخرج من المسجد ویصعد الصفا ویستقبل البیت ویکبر ویہل ویصلی
 ہٹ کر حجر کا استلام کری اور مسجد سے باہر آکر صفا پر چڑھ جاوی اور بیت کا طرف منہ کر کے السد اکبر کی اور لاله لا اله الا الله پڑھے اور نبی علیہ السلام پر
 علی النبی علیہ السلام ویرفع یدیه ویدعو ما شاء ثم یمشی نحو المروة علی ہیئۃ حتی یصل بطن الوادی
 درود پڑھے اور اتھارے اوٹھا کر جو چاہی دعا مانگی یہ مردہ کی طرف چلی اپنی چال میں یعنی فی تکلف بیان تک لظن وادی پر پہنچی
 ثم یسعی بین المیلین الا خضرین فاذا جاہز بطن الوادی یمشی علی ہیئۃ حتی یاتی المروة فاذا انتہا
 پہر درمیان میلین خضرین کی درمیان چلی جب بطن وادی سے نکل جاوی نواہی چال پر پہنچی گئی یہاں تک کہ مردہ پر جا پہنچی وہاں جا کر
 یصعد علی او بقیۃ ۱۰۰ یافعل علی الصفا ثم ینزل عنها ویسوی فی الصفا یفعل ہذا سبعاً یبد
 او سکی چڑھے وہاں جا کر وہی طواف کری حوصفا پر کیا تھا پہر مردہ سے اتر کر صفا کی طرف جاوی اسی طرح سات دفعہ کری صفا سے شروع کرے
 بالصفا ویختم بالمروة ثم یسکن بمکۃ فحرمہا ویطوف بالبیت نفلاً ما شاء فاذا صلی بمکۃ فجر ثامن
 مردہ پر ختم کر دی یہ مکہ میں احرام باندھی ہوئی پہنچی گئی اور بیت کا طواف نفل کیا کرے جعفر جاہی جب مکہ میں یوم ترویج یعنی اسٹون تار
 الشہر یمخرج الی منی یمکت بہا الی فجر عرفة ثم یروح الی عرفات وکلھا موقف الا بطن عرفة فبعد
 ذابحہ کو صبح کی نماز پڑھ چکی منی کو جاوی وہاں جا کر نوین تاریخ کی فجر تک بٹاری پہر عرفات میں جاوی وہ تمام ہر نیکی جگہ ہی سواء بطن عرفہ کی جب
 ماصلی الظهر والعصر فی وقت الظہر ینہب الی الموقف بغسل سن وبعد الغروب یاتی الی المزدلفۃ
 نماز ظہر اور عصر کی جمع کر کے ظہر کی وقت میں پڑھ چکی تو غسل سنوں کر کے موقف کو جاوی اور دن چہی مزدلفہ کو چلا جاوی
 وکلھا موقف الا وادی فحسرو ینزل عند جبل قزح ویصلی العشاءین ہهنا باذان واقامة فاذا طلعت
 وہ تمام ہٹائی کی جگہ ہی سواء وادی محسہ کی اور جبل قزح کی پاس اوتری یہاں مغرب اور عشاء ملا کر ایک دان اور تکبیر سی ادا کری جب صبح صادق
 الفجر یصلی الفجر بغسل وهو ظلمۃ فی آخر اللیل ثم یقف ویکبر ویہل ویلی ویصلی علی النبی علیہ السلام
 اہل جاوی تو فجر کی نماز اندھیری میں پڑھے غسل اندھیرا ہوتا ہے آخر لیل میں یہ ہٹ کر السد اکبر کی اور لاله لا اله الا الله پڑھے اور نبی علیہ السلام پر درود دینا چاہی
 ویلعدواذا اسفرباتی منی ویرھی جمرۃ العقبة من بطن الوادی من اسفلہ الی اعلاہ سبع حصی
 اور دعا مانگی جب خوب روشنی ہو جائے منی میں اگر جمرۃ العقبة کو رمی کری بطن وادی کی جانب اسفل سے اعلیٰ کی طرف سات کنکریں اور ٹکڑے لٹکڑے
 خذفا ویکبر بکل منہا فیقول بسم اللہ واللہ اکبر رجما للشیطان وحزبہ اللہم اجعل حجی مبروراً وسیعاً
 اور ہٹ کر پراسد اکبر کتبا جاسطور بسم اللہ واللہ اکبر واسطی خاک آلودگی شیطان اور آلودگی گروہ کی آہی تہ چم پیرا مبرور اور کو شش مبرور

مشکورا و ذنبی مغفورا و یقطع التلبیة باولها ثم ینحرف الی الشیاء ثم یقصر و یحلق افضل و یحل له کل شیء

مشکور اور گناہ میری معاف کر اور اول رمی پر تلبیہ موقوف کری بہر قربانی کری اگر چاہی بہر حال کتر وادی اور سرمنڈانا افضل ہی اور اسکو بمنوعات احرام میں

من محظورات الاحرام الا النساء ثم یطوف للزیارة یوما من ایام النحر سبعة اشواط بلا رمل ولا سعی

سوائی جماع کی سبشی حلال ہو جاتی ہیں بہر طواف زیارت کسی دن ایام نحر میں سی سات گردشیں بدون اگر اور سعی کی کری

ان فعل الرمی والسعی قبل ولاقبھا وان اخره عن ایام النحر یکره و یجب الدم ثم ینحرف الی منی و یرمی الجمار

اگر رمل اور سعی پہلی کر چکا ہی اور نہیں تو اب کری اور اگر طواف زیارت کو ایام نحر سی ٹکادی تو مکروہ ہی اور نہ حج کرنا واجب ہو جاتا ہی بہر منی میں آوی اور

الثلاث بعد زوال ثانی النحر یدب ایل مسجد الخیف ثم یمیل الیہ ثم بالعقبۃ سبعة سباعا و یکبر کل

تینون جہون کو بعد دن ڈھنی دوسری دن نحر کی نکر ماری شروع اوس جہوی کری جو مسجد خیف سی نزدیک ہی بہر جواوس سی پاس ہی بہر جہرۃ العقبة کو سات ہر نکر

حصاة و یقف بعد رمی و یدعو ولا یقف بعد الثالثة ولا بعد رمی یوم النحر ثم خذ اذنک

کی ساتہ تکبیر کستا جاوی اور پھر بعد اوس رمی کی کہ پیچی اوسکی رمی ہو اور دعا مانگی اور بعد تیسری کی نہ پڑی اور نہ بعد رمی یوم نحر کی پھر اگلی دن اسبطور

وبعد خذ اذنک ان مکث و یکره ان لا یبیت بمنی لیا الی الرمی واذا اراد الرجوع الی وطنہ یطوف للصد

اور بعد اوسکی اگلی ہی اگر پڑی اور اگر رمی کی شبون میں منی میں شب کو نہ رمی تو مکروہ ہی اور اگر ارادہ مراجعت کا اپنی وطن کو کری تو طواف الصدر

سبعة اشواط بلا رمل ولا سعی ثم یصلی رکعتین ثم یشرب من زمزم ثم ینحرف الی البیت و یقبل العقبۃ

سات گردشیں بدون رمل اور سعی کی کری پھر دو رکعت نماز ادا کری پھر آب زمزم نوش کری بہر بیت کی پاس آوی اور آستانہ بوسی کری

و یضع صدرہ و وجہہ علی الملتزم و هو ما بین الحجر والباب و یتثبت بالاسنار ساعة و یدعو مجتہدا

اور اپنا سینہ اور چہرہ ملتزم پر رکھی اور ملتزم حجر اور باب کی بیچ میں ہی اور ایک ساعت بہر پردہ کعبہ کا پکڑی رہی اور خوب تضرع سی مانگی

و یسکی علی فراق الکعبۃ و یرجع قهقری حتی ینخرج من المسجد والمرأۃ کالرجل الا انها تلبس الخیط ولا

اور کعبہ کی جدائی پر روئی اور پس پشت ہٹی یہاں تک کہ مسجد میں سی نکل آوی اور عورت کا حال ہی مرد کا سا ہی اتنا فرق ہی کہ عورت سی پڑا بہنی

تکشف راسہا بل تکشف وجہہا ولو اسدلت علیہ شاة و جافته عنه یصم ولا یرفع صوتا بالتلبیۃ

اور اپنا سر نہ کھولی بلکہ منہ کھولی رکھی اور اگر کسی کپڑیسی کھونکٹہ رکھی اور منہ سی کپڑی کو الگ رکھی تو بھی صحیح ہی اور تلبیہ میں پکار کر اواز نہ کری

ولا تقرب الحجر الا عند کونہ خالیا ولا ترمل فی الطواف ولا تسعی بین المیلین بل یشی علی ہیئتہا ولا

اور حجر کی پاس انہو میں نہ جاوی اگر جای خالی ہو جاوی اور طواف میں نہ کری اور میلین کی بیچ نہ دوڑی بلکہ اپنی طرح پر چلی جاوی اور سر

یحلق بل تقصرون حاضت عند الاحرام تغتسل و یكون هذا الغسل لاحرام لا للصلوة و یفید النظا

نہ مونڈاوی بلکہ لٹ کتر وادی اور اگر احرام باندہتی وقت حائض ہو جاوی تو نہادوی اور بہر غسل احرام کی لئی ہی نماز کی واسطی نہیں اس سی سوا طواف کی طہارت

لغیر الطواف و هو بعد الرکنین اللذین هما الوقوف بعرفۃ وطواف الزیارة یسقط طواف الصدر ولا یجب علیہا شاة

کا فائدہ ہوگا اور حیض بعد دو نو رکن کی کہ وہ وقوف عرفات اور طواف الزیارة ہی طواف الصدر کو ساقط کر دیتا ہی اور اوسکی ترک سی او سپر کچہ لازم

بترکہ ولا بتاخیر طواف الزیارة عن ایام النحر بسبب حیض ثم ینبغی ان یعلم ان المرأۃ شابة کانت و عجوزا

نہیں آتا اور نہ طواف الزیارت کی تاخیر سی جو ایام نحر سی بسبب حیض کی ہو چا کچہ لازم آوی پھر جائی بات ہی کہ عورت جوان ہو یا بوڑھی

اذا کان بینہا و بین مکة مسیرة سفر لا یثبت لہا الاستطاعة الا بحرم و هو الزوج و من لا یجوز نکاحہا

جب اوہیں اور مکہ میں مسافت سفر کی ہو تو اس عورت کو استطاعت حاصل نہیں جتنی حج فرض ہوتا ہی بدین محرم کی اور وہ خاوند ہوتا ہی یا وہ جس سی

علی التابید بنسب او رضاع او صہریۃ وان لم یکن لہا حرم لا یجب علیہا ان تتزوج لیجربہا و ذکر فی التخییر

کبھی کسی حال میں نکاح جائز نہیں ہی بسبب کی یا دودہ کی یا سمدانی کی اور اگر اوس عورت کی ساتہ محرم نہیں تو او سپر بہر واجب نہیں کہ حج کی واسطی خاوند کری اور تخییر میں نکاح

ان محرمها ان كان فاسقا او مجنوناً او صدياً لا يجب عليها الحج ويحرم عليها السفر معه وليشترط لها
 كذا كذا او سكا محرم فاسق ہو یا دیوانہ ہو یا بچہ نابالغ ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے اور ایسی محرم کی سائنتہ سفر حرام ہے اور عورت کی واسطی
 ان تكون خاليا عن العدة عند خروجها الى الحج حتى لو كانت في العدة لا تخرج الى الحج وكذا لو وجب
 یہ ہے شرط ہے کہ حیض چھ کو چلی تو عدت سے پاک ہو بیان نکلا کہ اگر عدت میں ہو تو حج کو نہ جاوی اور ایسی ہی اگر اس پر

لها العدة في الطريق في مصر من الامصار وبينها وبين مكة مسيرة سفر لا تخرج عن ذلك المصرا لم تنقصر
عدت رسته بين کسی شهر مین واجب ہو جاوی کہ او سہین اور مکہ کی پیچمن مسافت سفر کی ہو تو اس شهر مین سی عدت کی گزری بغیر نجاوی

زکوٰۃ دین کی فضائل اور نفع کی سختیوں میں
 فی بیان فضائل الزکوٰۃ و غوائل ترکھا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من
 زکوٰۃ دین کی فضائل
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 نہیں کوئی

فاحس علیہا فی نار جہنم فتکوی بها جنبیہ وجبینہ وظہورہ وکلما یردت اعدت لہ فی یوم
 پہراونکو دوزخ کی آگ میں گرم کر کر اوسکی رونو کروٹیں اور پیشانی اور پشت داغ دی جادی گی اور جب ٹھنڈی ہونگی پھر گرم کی جاوئیں گی اوس روز

هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه ابوهريرة فانه عليه السلام ذكر فيه جنسين من المال وهما
 مصابيح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اسمین نبی علیہ السلام فی مال کی دو جنس بیان فرماتین

لان المراد بها دنائير و دراهم و قيل يحتمل ان يراد بهما الاموال لان الحكم عام و تخصيصهما بالذكر لفضلها
اسموسطی کہ مراد اول دنائیر و دراهم ہن اور کوئی کہتا ہی کہ شاید سونی چاندی سی مراد ہر قسم کی مال ہوں اسوسطی کہ حکم تو عام ہی اور خصوصیت چاندی سونی کی

الذَّهَبَ وَالْفِصَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُجَنَّى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

سونہ اور روپہ اور خرچ نہیں کرتی اس کے راہ میں سونہ اور نیک خوشی سنا دے دلی مبارک کون آگ دیکھا دوزخ کی

اور جو اندنی سی اور راہ الہی میں خرم نہ کہ فی سبیل اللہ عدم اداء زکوٰۃ تھا فان الذین یجمعون الاموال

وهذا الحديث وجه تخصيص هذه الاعضاء بذلك العذاب ان صاحب المال اذا لم يعوّد نفسه
اور اس حدیث میں مذکور ہے اور وجہ خصوصیت ان اعضا کی ساتھ اس عذاب کی یہ ہے کہ مال والی آدمی کو جب زکوٰۃ دینی کی عادت نہیں ہوتی
اعطاء الزکوٰۃ بعد وجوبها بجمیع وقتها فهو اذ اراد الفقير الطالب للزکوٰۃ یعبس وجهه واذ اسالہ یغیر
اگرچہ زکوٰۃ واجب ہو اور وقت ہی کہیں ہی پس وہ شخص جب فقیر زکوٰۃ طالب کو دیکھتا ہے تو ٹیڑھی چڑھتا ہے اور وہ اگر مانگتا ہے تو دوس ہی نہ
عنه ویولی الیہ جنبہ واذ ابالغ فی السؤال یقوم من مقامہ ویولی الیہ ظہرہ ویدنہ بکفہ یعطیہ
پہر کرکٹ موڑ لیتا ہے پہر اگر فقیر فی سوال میں زیادتی کی تو اپنی جگہ سے اڑھ کر اوسکی طرف پشت کر کر چلا جاتا ہے اور زکوٰۃ میں ہی جو
شیئاً من حقہ الذی هو الزکوٰۃ فتادی الفقیر بكل واحد من هذه الافعال فیعذبہ اللہ تعالیٰ
اوسکا حق ہی کچھ نہیں دیتا پس فقیر کو اوسکی اس ہر حرکت سی ایذا ہوتی ہے سوئی اللہ تعالیٰ اوسکو

بجعل اصولہ التي هي الدنانير والدرهم الواحد من نار تكوي بها تلك الاعضاء التي اذی بها الفقیر
یہ عذاب دیتا ہے کہ اوسکی تمام مال کو جو دنانیر اور درہم ہیں الگ کی تختی بنا کر ان اعضا کو داغ دیکھا جن سے اپنی فقیر کو ایذا دی تھی
وروی عن ابن مسعود انه قال لا یوضع دینار علی دینار ولا درہم علی درہم ولكن یوسع جلدہ حتی
اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ دینار پر دینار اور درہم پر درہم نہیں رکھا جاوے گا بلکہ اوسکی کہاں کو فراخ کر کر
یوضع کل دینار ودرہم موضعاً علی حدة کلماتہ ووصل کلماتہ من اولها الی آخرها اعیذ ذلک الکی الی
ہر دینار اور درہم الگ الگ جگہ رکھی جاوے گی جب پوری ہو کر داغ اول کا آخری ملجاوے گا پھر وہ ہی داغ اول سے آخر تک دوہرا کرے گی
اولها حتی یصل الی آخرها ہکذا یستمر هذا النوع من العذاب یوم القیمة حتی یحکم بین العباد
اسی طرح اس قسم کا عذاب قیامت کی روز ہوئی چلا جاگا یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی

فیری سبیل اما الی الجنة ان لم یکن لہ ذنب سواہ او کان لکن اللہ تعالیٰ عفی عنہ واما الی النار ان کان
پہر دیکھا چاہی کہ اوسکا راہ جنت کی طرف ہی اگر اوسکا کوئی اور گناہ نہیں ہی یا گناہ تو ہی پر اللہ تعالیٰ فی مساف کر دیا دنیا و آخرت کی طرف ہی اگر اس حال
علی خلاف ذلک وفي حدیث اخر انه علیہ السلام قال من اتاہ اللہ مالاً فلم یؤد زکوٰۃ مثله مالہ
کی خلاف ہو اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ فی مال دیا اور اوسنی زکوٰۃ نہ ادا کی تو قیامت کی دن

یوم القیمة شجاعاً اقرع لہ زبیتان یطوقہ ثم یأخذ بلہزمیتہ فیقول انا مالک انا کنزک تم بتلا
اوسکا مال گنجا سانپ جسکی دو داغ ہوں بن کر اوسکی ٹانگیں ہونگی دو نو جڑی پکڑ کر کہیگا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پہر آپ فی قیامت
وَلَا یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ یَتَخَلَّوْنَ بِمَآثِمِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِمْ بَلْ هُوَ خَبِيرٌ لَهُمْ سَبِطٌ مِّنْ مَّا یَحْمِلُونَ
پہر ہی اور نہ سمجھیں جو لوگ بخل کرتے ایک چیز پر کہ اللہ فی انکو دی ہی اپنی فضل سے کہ یہ بہتر ہی اونکی حق میں بلکہ یہ برا ہی اونکی واسطی آگے طوق پڑیکا اونکی ٹانگیں
یہ یوم القیمة فانه علیہ السلام بین فی هذا الحدیث ان ما عطاہ اللہ تعالیٰ مالاً ولم یؤد زکوٰۃ مالہ
دن قیامت کی سو پیغمبر علیہ السلام نے اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ جس کو اللہ تعالیٰ فی مال عنایت کیا اور اوسنی اپنی مال کی زکوٰۃ نہ ادا کی تو اللہ تعالیٰ

یجعل مالہ یوم القیمة فی صورة الحیة التي انخسر شعر اسہا من کثرة سمہا وطول عمرہا ولہا فوق
قیامت کی دن ایسی سانپ کی صورت بنا دے گا جسکی سر کی بال ماری زہری بسبب درازی عمر کی جھڑکی ہوں اور اوسکی
عینہا نکتان سوداوان وهي اوحش ما یموت من الحیات وتجعل فی عنقہ كالطوق ثم یأخذ بشد قیہ
دونو انگلیوں کی اوپر دو داغ سیاہ ہوں یہ قسم تمام سانپوں میں بدتر ہوتی ہی اور اوسکی گردن میں طوق کی مثال ڈالاجاوے گا پھر وہ اوسکی دونو ٹانگیں پکڑ کر
وتذرعہ وتقول لہ انا مالک الذی جمعتہ ولم یؤد زکوٰۃ فلما کان فی منہ الزکوٰۃ مثل هذا الشئ ید
کا ٹیگا اور کہیگا میں تیرا وہ مال ہوں کہ جمع کر کر زکوٰۃ نہیں دی تھی چونکہ زکوٰۃ کی ندی میں اتنی بڑی سختی ہی

الشدید لزم بیان وجه الحکمة فی ایجابها وهو الامتحان لان التلفظ بكلمة الشهادة التزام بالتوبة
 تولا زم هو بیان کرنا کہ اسکی فرض کرنی میں کیا حکمت ہے اور وہ امتحان ہی اس واسطی کہ کلمہ شہادت کا زبانی پڑھنا توحید کا ذمہ پر لینا ہی
 وشهادة بانفراد المعبود وادعاء المحبة فان من يقول اشهد ان لا اله الا الله يصير كانه قال اني
 اور گواہی ہی معبود کی یگانہ ہونی کی اور محبت کا دعویٰ ہی اسلیٰ کہ جو شخص کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اسکی کوئی معبود نہیں ہی گواہیہ کہتا ہی
 رایت بقلبی وعلمت بعقلی ان لا معبود ولا محبوب الا الله فالتزمت عبادته ومحبته ولا اعبد ولا
 میں فی دل سی دریافت کیا اور عقل سی جاننا کہ نہ کوئی معبود نہ کوئی محبوب سوا اسکی سو میں نے اسکی عبادت اور اسکی محبت اپنی ذمہ لی نہ میں پرستش کرنا
 احب الاياه فيلزم الوفاء بما ادعاه من التوحيد في المحبة وتتمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب
 اور نہ دوست رکھوں سوا اسکی اب اس دعویٰ توحید کا پورا کرنا چاہی یعنی محبت ایک کی اور انجام دینا کا یہ ہے کہ موحد کی واسطی کوئی محبوب
 سوى الفرح الواحد لان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل النفع وانما يظهر درجة
 سوا ایک ذات کی باقی تمام اسطی کہ محبت میں شرکت نہیں ہوتی اور زبانی توحید بی فائدہ ہوتی ہی اور درجہ محبت کا جب ہی کہلاتا ہی
 المحبة بمفارقة المحبوبات والاموال محبوبة للخلاق لكونها آلة لتغنيهم وقضاء حاجاتهم في الدنيا
 تب تمام محبوبات چھوڑ جا دیں اور مال و دولت خلق کو اسلیٰ محبوب ہی کہ اس میں دنیا میں اونکی لئے عیش عشرت اور کارروائی ہوتی ہی
 وبسببها ياتسون بهذا العالم وينفرون من الموت مع ان فيه لقاء المحبوب فاصنعوا في صدق
 اور اسکی کی سبب سی اس عالم کی الفت پکڑ کر موت سی نفرت کرتی ہیں باوجودیکہ موت ہی محبوب کی ملاقات ہوگی سواس مال کی خرچ کرتی تاکہ
 دعواهم في المحبة ببذل المال الذي هو معشوقهم وهم في بذله ثلثة اقسام القسرة اولهم الذين
 اونکا معشوق ہی یہ امتحان لیا گیا کہ محبت کا دعویٰ راست ہی یا نہیں اور وہ لوگ مال خرچ کرتی میں تین قسم پر ہیں پہلی قسم وہ توبہ میں
 صدقوا في التوحيد وادعاء المحبة وبذلوا جميع موالهم ولم يدخروا لانفسهم شيئاً ثانياً ربه ابو بكر الصديق
 جو توحید میں اور محبت کی دعویٰ میں خوب سچی ہیں اور اپنا تمام مال خرچ کر ڈالا اور اپنی واسطی کچھ نہ بچا یا چنانچہ ابو بکر صدیق ان یہ ہی کیا
 حيث جاء بحاله كله الى رسول الله عليه السلام لينفقه في سبيل الله تعالى وقال له رسول الله صلى
 اسلیٰ کہ اپنا تمام مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس لی آئی تاکہ خدا کی رستہ میں خرچ کر دیں اور جب انسی رسول اللہ صلی
 الله عليه وسلم فماذا بقيت لنفسك فقال الله ورسوله فانه وفي بتمام الصدق فلم يبق عنده سوى
 اللہ علیہ وسلم فی پوچھا اپنی واسطی کتنا رکھا تو یہ عرض کیا اللہ اور اسکا رسول سوا ابو بکر فی اپنا صدق پورا کیا سوا اونکی پاس سوا
 محبوبه الذي هو الله تعالى ورسوله وهذا جائز لمن كان توكله على الله تعالى تاماً كاملاً ولهذا لما
 محبوب کی جو اللہ ہی اور اسکا رسول کچھ نہیں تھا یہ بدل اسکی لئے جائز ہی جسکا توکل اللہ تعالیٰ پر پورا اور کامل ہو اور اسکی لئے جب
 سئل رسول الله عليه السلام عن افضل الصدقة قال جهد المقل فانه عليه السلام بين في هذا
 کسی فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی پوچھا کہ بہتر صدقہ کونسا ہی تو آپ فی فرمایا کوشش مفلس کی بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اس حدیث
 الحديث ان افضل الصدقة ما يتصدقه الفقير مع احتياجه اليه واما من لم يكن توكله تاماً كاملاً
 میں بیان فرمایا کہ بہتر صدقہ وہ ہی جو فقیر اپنی حاجت روک کر دیتا ہی اور البتہ جسکا توکل پورا اور کامل نہ ہو
 فلا بد له ان يترك قوت نفسه وعياله ثم يتصدق ما فضل من ذلك لما روى عن ابي هريرة انه عليه
 تو ضروری کہ اپنا اور اپنی عیال کا کھانا رکھ لیا کری پھر جو اس سی بچتا ہی وہ خیرات کردی کیونکہ روایت ہی ابو ہریرہ سی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی
 قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ولا مخالفة بين هذا الحديث والحديث السابق لان الغنى قسم
 فرمایا اچھا صدقہ وہ ہی جو تو انکی سائتہ ہو دی اور اس حدیث میں اور اوپر کی حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہی اسلیٰ کہ تو انکی دو طرح کی ہوتی

غنى المال وغنى النفس وخير الصدقة ما كان عن أحد المعنيين إما عن غنى النفس أو عن غنى المال إذا
 توکری مال کی اور توکری دل کی اور اچھا صدقہ وہ ہے جو کسی ایک توکری ہو یا دل کی توکری ہو یا مال کی توکری ہو اس واسطی
 لا بد للمتصدق فيما يبذله ان ليستغنى عنه ما بسخاوة نفسه وقوة عزيمته ثقة بالله تعالى كما
 کہ ضروری ہے کہ خیرات کرنیوالا جو دینا ہی اوسے بی نیاز ہو یا تو اپنی دل کی سخاوت اور قوت عزیمت سے حد اعلیٰ پر پہنچا کر جیسا
 فعله ابوبکر الصديق او بماله الذي بقي في يده بعد البذل اذ لا يجوز لاحد ان يصرف قوت عياله
 ابوبکر صدیق کی کیا یا اپنی مال کی سبب جو خرچ کر کے پاس بچا ہی اس واسطی کہ کچھ تو جائز نہیں ہے کہ اپنی عیال کا کھانا ہی فقرا کو
 الى الفقراء ويتركهم جيا عا الا اذا سر ضوايه واذ نواله فيه بل لا يجوز له ان يعطى احدا الا مما يفضل
 بانٹ دی اور اوکو بہو کا ماری ہاں اگر وہ راضی ہوں اور اسکو اجازت دیدین بلکہ اسکو یہ جائز نہیں کہ سوا بچتی ہوئی مال کی
 عن نفسه وعياله كما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال خير الصدقة ما ايفت غنى يعني ان
 اپنی اور اپنی عیال کی خرچ سے کچھ بچا دے اور حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا بہتر صدقہ وہ ہے جو دینی پر ہی غنا باقی رہی یعنی
 المتصدق لا يذله فيما يبذل له عن احد الا من امان ان ليستغنى عنه بماله او ليستغنى عنه بحاله وهذا
 خیرات کرنیوالی کو چاہی کہ جو خرچ کرتا ہی دوام میں سے ایک پر ہو یا تو اپنی مال کی باعث سے صدقہ دیکر بی نیاز رہی یا اپنی دل سے استغنی ہو ان دونوں
 افضل اليسارين لما روى في الحديث الصحيح انه عم قال ليس الغنى عن كثرة المال انما الغنى عن النفس فان الفقير اذا
 استغنى من سبب فضل ہی اس واسطی کہ حدیث صحیح میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اگر کسی مال کی ہمتایت سے نہیں ہوتی تو اگر کسی ہی ہمتایت سے ہو تو شک
 تصدق ما قدر عليه من قوت يومه وصبر على الجوع يكون صدقته افضل اذ لا شك في كون
 خیرات کر دی کہ تو اسکو قوت ایک روز کا میسر آتا ہی اور آپ بہوک پر صبر کری تو اسکا صدقہ بہت اچھا ہی اس واسطی کہ بیشک
 الصدقة بالشئ مع الحاجة اليه افضل اذ لم يضرب ذلك بدينه من ضعفه عن القيام في الصلوة و
 صدقہ ایسی چیز کا جسکی حاجت رکھتا ہو افضل ہی اگر یہ صدقہ اسکی دین میں نقصان نہ کری جیسی نماز پڑھنے سے ضعف ہو جاوی
 كشف العورة وقد مدح الله تعالى الانصار على ذلك وقال وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصٌ
 یا ننگارہ جاوی اور اللہ تعالیٰ نے انصار کی تعریف کی ہے اور اول رکعتی میں اوکو اپنی جان سے اور اگر چہ ہوا اپنی اوپر بہوک
 القسم الثاني هم الذين لا يقدرّون على هذه المرتبة بل يسكنون اموالهم لمواقيت الحاجة ومواسم الخيرات
 دوسری قسم وہ لوگ ہیں جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچتے بلکہ اپنی مالوں کو واسطی اوقات حاجت اور مواقع خیرات کی روک رکھتی ہیں
 وليس قصدهم في الامساك التمتع والتلذذ بل قصدهم فيه الانفاق بقدر الحاجة ثم صرف الفائض الى
 اور اس روکتی سے اوکی عرض عیش و عشرت اور حصول لذت نہیں ہوتی اوکی یہ مراد ہوتی ہے کہ بقدر حاجت خرچ کر کر پھر بچتی کو اقسام
 وجوه الخيرات فظهرت القسم الثالث هم الذين يقتصدون على ادعائهم فلابد ان يكون عليه
 خیرات میں جب پیش آویں تو لگا دین تیسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو اوپر واجب ہوتا ہی سوا اگر دینی میں نہ اوس سے بڑی دین
 ولا ينقصون عنه وهذه المرتبة اقل المراتب وعلى هذه المرتبة اقتصر اكثر الناس ليجلهم بالمال وميلهم
 نہ اوس سے کچھ کم دین اور یہ مرتبہ سب سے کم بجل ہی اور اس ہی مرتبہ پر اکثر لوگ ماری بجل اور مال کی محبت کی
 اليه وضعف جهم للاخرة وليس بعد هذه المرتبة شئ من المحبة بل من ينزل من هذه المرتبة ينزل في
 اور کمتر مونی محبت آخرت کی کٹھا کرتی ہیں اور اس مرتبہ کی بعد اصلاً بوی محبت نہیں ہی بلکہ جو شخص اس مرتبہ سے اوتر کر ہوتا ہی
 الكذب في ادعاء المحبة ويظهر من نفسه ان ادعاه من المحبة كان من لقلقة اللسان فعلى هذا يجب
 تو اسکا دعویٰ جھوٹا ہی گویا وہ بہ ظاہر کنی دینا ہی کہ میرا دعویٰ محبت کا صرف تیز زبانی ہی اس بیان کی موافق واجب ہی

على من لا يقدر على المرتبة الاولى والثانية ان لا ينزل من المرتبة الثالثة بل ينبغي له ان يسعى في اداء

کے جو اول یا ثانی مرتبہ پر قدرت نہیں رکھتی تو تیسری مرتبہ ہی تو نہ کر جاویں بلکہ او کو تیسری ہی کی کوشش کرے

هذا وجب عليه على الفور اظهار الرغبة في امتثال الامر وايصال السرور الى قلوب الفقراء واحتراما

واجب کو فوراً اظہار رغبت فی امتثال امر و ایصال السرور کی قلوب الفقراء و احتراماً اور غنائم کی

عن شبهة الخلاف اذ عند بعض العلماء وجوبها فوری حتی یاتم بالتأخیر و بر شدادته وهي انما تجب اذا

شبهہ سے بچ جاویں اس واسطے کہ بعض علماء کی نزدیک وجوب نہ کو فوری ہی یعنی ترتیباً ہی نہ کر کے دیر کر لی سی گنہگار ہوتا ہی اور لو کی شدادت مردود ہی اور نہ کو فوری

تمام الحول على النصاب فلكل احد حول يخصه بحسب وقت كونه والكا للنصاب فاذا تم حوله يجب عليه اخراجه

واجب ہوتا ہی کہ نہ پیر بر سر ان پور اگر جاویں پیر ہر یک سال جدا جدا ہوتا ہی جس وقت سی وہ نصاب کا مالک ہوتا ہی جب سال پورا ہو جاویں تو اس پیر زکوۃ نکالنی واجب ہو جاتی ہی

زكوته في اي شهر كان وان عجل زكوته قبل حول الحول يجوز عند جمهور العلماء سواء كان تعجلاً لدخول

کوئی سامینہ ہو اور اگر جلدی کر کر اپنی زکوۃ برس و نہ گزرنی ہی پہلی اگر دی تو سب علماء کی نزدیک جائز ہی برابر ہی کہ او کی جلدی واسطی آجانی

الاشرف من الاوقات التي لا يوجد مثلها عند تمام الحول ك شهر رمضان وما قبله من شهر رجب شعبان

اچھی وقت کی ہو اور وقتوں سی کہ ایسا وقت برسی کی تمامی پر نہ ملے گا جیسی رمضان کا مہینہ و راس سی پہلا مریم روزہ کا اور شب براء کا مہینہ

اول وجوده افضل من المصارف بان يكون من التقياء المتجرئين لتجارة الآخرة فانهم ليستعينون بما اعطاهم

یا او کی جلدی واسطی موجود ہونی اچھی مصرف کی ہو کہ کوئی متقی پر ہیز گار دنیا سی الگ تاجر آخرت کا موجود ہو کیونکہ ایسی مرد جو او کو اتنے آسانی سی امداد

على الطاعة فيكون ان يعطى شريكاً لهم في ضاعتهم باعانتهم اياهم فيها اوبار يكون من العلم اوزن لا عطاء

طاعت کی حاصل کرتی ہو پس دینی والا ہی او کی عبادت میں شریک ہو جاتا ہی کیونکہ عبادت میں او کا مدد گاری یا کوئی عالم موجود ہو کیونکہ علماء کی خدمت

معونة لهم على العلم والعلم اشرف العبادات حتى ان بعض السلف لا يصرف زكوته الا الى اهل العلم ويقولون لا نعرف

کرتی علم کی مدد ہوتی ہی اور علم سب عبادات میں اشرف ہی بیان تنگ بعضی اگلی بزرگ اپنی زکوۃ صرف علماء ہی کو دیتی ہی اور کہتی ہی کہ

بعد من النبوة افضل من مقام العلماء والملازم من اهل العلم هم الذين يطوبون العلم لاجل الآخرة لا لاجل الدنيا فان الله

میں بعد مرتبہ نبوت کی کوئی مرتبہ علماء کی مرتبہ نہیں جانتا اور علماء سی مدد وہ عالم ہیں کہ علم آخرت کی واسطی پڑھتی ہی دینا کی واسطی نہیں پڑھتی اور جو لوگ

يطوبون العلم لاجل الدنيا لا ينبغي للمتصدق ان يعاونهم بصدقته على عصيانهم حتى لا يكون شريكاً

علم کو دنیا کی واسطی پڑھتی ہی تو زکوۃ دینی والی کو نہیں چاہنی کہ اپنی زکوۃ سی دنی گناہ کا مدد گار نہی تاکہ استحقاق عذاب میں

لهم في استحقاق العذاب ومن افضل المصارف ان يكون ذاعمال او مديون او مريضاً او قريباً فان اعطاه

او کا شریک نہو جاویں اور بہترین مصارف وہی جو کنبہ والا ہو یا قرضدار ہو یا بیمار ہو یا ناتوانی دار ہو کیونکہ ان کی داد کو

الى القريب يكون صدقة وصلة ولا يخفى على احد ما في صلة الرحم من الثواب والصدقة والاحون

دینا صدقہ اور صلہ دونو ہوتی ہیں اور سب کو معلوم ہی کہ صلہ رحمہ کا کتنا بڑا ثواب ہی اور دوست اور دینی بھائی

في الدين يقدمون على المصارف كما يقدم الاقارب على الاجانب لكن ينبغي ان يعلم ان المتصدق

اور مصارف پر مقدم ہوتی ہیں جیسی ناتانی دار غیروں پر مقدم ہوتی ہیں لیکن یہ بھی سمجھنا چاہنی کہ زکوۃ دینی و لو کہ

لا بد له ان يجتز عن ابطال صدقته باليمن والا ذی اذ قال الله تعالى لا يظلموا صدقتكم ان

لازم ہی کہ اپنی صدقہ کو احسان جتا کر اور تخلیف دی کر باطل نہ کر دی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی مت ضائع کرو دینی خیرات احسان کی

والا ذی وحقيقة المن ان يرى نفسه محسناً الى الفقير فمهد رأی نفسه محسناً اليه فمفرج عنه

اور ستا کر اور حقیقت میں احسان کرنا ہوتا ہی کہ اپنی تینیں فقیر کا محسن سمجھی بہر جب اوستی اپنی تینیں محسن جانا تو پھر اس سی بظاہر وہی حرکات

الى ظاهرة افعال ماحية للشباب مثل التحدث به واظهاره وطلب المكافاة منه بالدعاء والثناء

صادره من جسي ثواب جاتاري جسي كيتي پيرنا اور فقير سي عوض كا طالب هونا رعاسي اور تعريف سي

والخدمة والمتوقير والتعظيم وكان من حقه ان يرى الفقير محسنا اليه اذ جعل كفه ناشيا عن

اور خدمت سي اور توقير اور تعظيم سي اور حق به تها كه فقير كو اپنا محسن جانتا اسواسطى كه اوسنى اپنا اسبه واسطى قبض حق اسكى

الله في قبضه حقه الذي به نجاته من النار اذ روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال الصدقة

اسكه كا نايبت بنانا جمين اسكى دوزخ سي نجات هوتي هي اسواسطى كه ابن عباس سي روايت هي كه بغير صلي الله عليه وسلم في فرمايا كه خيرات

تقرب بيد الله تعالى قبل ان تقرب بيد السائل فليتحقق انه مسلم الى الله تعالى حقه والفقير اخذ من

اسكى دهن مين اس سي بيلي سنجي هي كه سائل كي اهن مين سنجي سو حقيقت مين غيرات اسكه كا حق هي اسكى حواله هوا هي اور فقير في الله تعالى سي اپنا رزق ليا هي

الله تعالى رزقه واما الاذى فظهره التوبيخ والتعير والتخشين في الكلام وتقطيب الوجه وهتك السترة

اور اسنانا سو ظاهرين بد مزاجي اور شرمانا اور بد زباني گفتگو مين اور تيوري چتراني اور حق كر كي آبروي كر كي

بالاظهار وفنون الاستخفاف وباطنه الذي هو منبعه امر ان احدهما كراهية اخراج المال عن يده و

اور طرح طرح كي استخفاف اور باطن مين جس سي بهر حالت بيد هوتي هي دو باتين مين ايكي تو انهي قبضه مين سي مال نكالي كا كالا اور دل پر

شدة ذلك على نفسه والثاني رويته انه خير من الفقير وان الفقير يسبب حاجته اخش منه مرتبة

اسكى دشواري دوسري بهر سمجها كه مين فقر سي بهتر هون اور فقر ز بسكه حاجت مين مجبسي رتبه مين بهت كتر هي

ومنشأ كل منها الجهل اما كون كراهية تسليم المال جهلا فلان من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي

اور اصل منشأ دونو كا جهالت هي بهر طالت مال ديني كي اسلي جهالت كي بات هي كه جس شخص كو ايكي روپه خرچ كرنا هر رويده كي واسطى دشوار گندي

القاف هو شديد الحاجة لانه يبذل المال بطلب رضا الله تعالى والثواب في الدار الآخرة وهو خير من الدنيا

اس سي زياده احق جايل كون هي اسواسطى كه زكوة واسطى رضا مندي الله تعالى كي دي جاتي هي اور آخرت مين جو اسكا ثواب حاصل هو كا وه تمام دنيا سي

وفاتها واما كون روية نفسه خيرا منه جهلا فلانه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الاغنياء

اور جو دنيا مين هي سبب سي بهتري اور اني تبين فقر سي بهتر سمجها اسواسطى جهالت كي بات هي كه اگر بهر شخص جانتا كه فقير كو غني پر كتنی فضيلت هي اور جانتا كه غني كو كو

في الآخرة لما استحقه بل يتبرك به وتمني درجته لان صلياء الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحسب

آخرت مين كيا كيا خوف و خطر هي نو فقير كو بهر حقير جانتا لكه اس سي ركت ليتا اور اسكي درجتي كي آرزو كرنا اسلي كه نو فكر صلياء فقير ونسي بانو برس سيجي جنت مين

عام وكيف يستحقه وقد جعل الله تعالى خادما له اذ يكتسب المال بجدته ويستكثره منه ويجهده في حفظه

داخل هوتي اور كيو نو فقر كي حقارت كرتا هي اور حال بهر هي كه الله تعالى في اسكو فقر كا خادم بنايا هي اسواسطى كه محنت اور كوشش كر كي ياد كرنا هي اور اسكو ثواب سي

وقد كلف ان يسلم الى الفقير قدر حاجته وكيف عنه الفاضل التي يرضه لو سلم اليه فالغني مستخدم

پهلو اسكو بزر و حكم هي كه فقير كو اسكي حاجت كي موافق حواله كرتي اور باقي بچتي كو جسكي ديني سي فقير كا ضرر هو ثلثي پاس محفوظ كر هي پس غني خدمت كزادي هي

للسعي في رزق الفقير ومتميز عنه بالترام مشاق لا سفار في البراري والبحار وحراسة الفضلات من الدار

كيو كه فقير كي رزق كي واسطى سعي كرتا هي اور فقر سي متميز هي اسين كه جنگلوں اور درياؤن مين مشقت او طنائاي اور بچتي درهم

والدنيا رالي ان يموت وياكلها الاغنياء مع بقاء ما اكتسبه في تحصيلها عليه من الاوزار يسرنا الله تعالى

اور دنيا كي عمر بهر نكو بساي كرنا تا ترها تا هي اور اسكو بار لوگ كساي مين اور اسكي حاصل كر مين جو جوانه كئي ده ايي سريري ياني لجايا هي انهي نكو آسان كر

اعمالا موافقا لرضا الله بطرفه وكرمه ومثله المجلس الثاني والعشرون في بيان فضائل الصوم

وه اعمال جو تيري مرضي كي موافق هو ايي لطف اور كرم اور احسان سي مائيسوي مجلس مطلق روره كي فصلت مين

والدنيا رالي ان يموت وياكلها الاغنياء مع بقاء ما اكتسبه في تحصيلها عليه من الاوزار يسرنا الله تعالى

اور دنيا كي عمر بهر نكو بساي كرنا تا ترها تا هي اور اسكو بار لوگ كساي مين اور اسكي حاصل كر مين جو جوانه كئي ده ايي سريري ياني لجايا هي انهي نكو آسان كر

اعمالا موافقا لرضا الله بطرفه وكرمه ومثله المجلس الثاني والعشرون في بيان فضائل الصوم

وه اعمال جو تيري مرضي كي موافق هو ايي لطف اور كرم اور احسان سي مائيسوي مجلس مطلق روره كي فصلت مين

والدنيا رالي ان يموت وياكلها الاغنياء مع بقاء ما اكتسبه في تحصيلها عليه من الاوزار يسرنا الله تعالى

اور دنيا كي عمر بهر نكو بساي كرنا تا ترها تا هي اور اسكو بار لوگ كساي مين اور اسكي حاصل كر مين جو جوانه كئي ده ايي سريري ياني لجايا هي انهي نكو آسان كر

اعمالا موافقا لرضا الله بطرفه وكرمه ومثله المجلس الثاني والعشرون في بيان فضائل الصوم

وه اعمال جو تيري مرضي كي موافق هو ايي لطف اور كرم اور احسان سي مائيسوي مجلس مطلق روره كي فصلت مين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان هذا الحديث من حسان الصحاح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا گنتی رہو شعبان کی مہینہ کو رمضان کی واسطی ہم صحبت مصابیح کی جس حدیثوں میں ہی
 رواہ ابوہریرۃ فان صوم رمضان لما کان دکانا من ارکان الذین وقرضا لا نرا علی المسلمین ولم یعلم بحیث
 ابوہریرہ کی روایت سی کیونکہ روزہ رمضان کا چونکہ دین کی رکنوں میں سی ایک رکن اور مسلمانوں پر فرض لازم ہی اور اوسکا آنا بغیر ضبط کرنی
 الا بضبط ہلال شعبان امر النبی علیہ السلام بضبطہ فصا رکانہ قال اطلبوا ہلال شعبان وعدوا ایامہ
 مہینہ شعبان کی معلوم نہیں ہوتا نبی علیہ السلام کی واسطی ضبط شعبان کی امر فرمایا انجام یہ ہو گا تو فرمایا تھا کہ شعبان کی جائد کو اور اوسکی دن گنتی رہو
 لتعلموا دخول رمضان ثم ان شعبان لما کان کالمقدمة لرمضان استحب التأهب لہ فیہ بالصوم وقراءة
 تاکہ رمضان کا آنا معلوم ہو بہرہ شعبان جب رمضان کا مقدمہ ٹہرا تو شعبان میں رمضان کی تباری مستحب ہی روزی رکھنی اور قرآن پڑھنی
 القرآن حتی تر تا ض النفس بذلك علی طاعة الله تعالى قبل دخول رمضان فانه علیہ السلام کان یصوم
 تاکہ نفس کو طاعت الہی کی عادت رمضان کی آتی سی پہلی ہو جاوی کیونکہ نبی علیہ السلام شعبان میں انہی روزی رکھتی تھی
 فی شعبان ملا یصومہ فی غیرہ من الشہور علی ما روی عن عائشۃ انھا قالت ما رأیت رسول الله علیہ
 کہ وہ تھی اور کسی مہینہ میں نہیں رکھتی تھی موافق روایت عائشہ کی کہ وہ کہتی ہیں نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 السلام استكمل صیام شہر رمضان ومارایتہ فی شہر اکثر منہ صیاما الا شعبان و فی ہر ما یہ
 وسلم کو کہ یہی پوری کئی ہوں روز کسی مہینہ کی سوا رمضان کی اور نہیں دیکھا میں نے او کو کسی مہینہ میں زیادہ روزی رکھتی ہوئی سوا شعبان کی اور نہ کسی
 کان یصوم شعبان کلہ و ہذہ الروایۃ موافقہ لما روی عن ام سلمۃ انھا قالت ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 میں نے نہ ہی کہ روزی رکھتی تھی تمام شعبان کی اور یہ روایت ام سلمہ کی روایت سی موافق ہی کہ وہ کہتی ہیں نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 یصوم شہرین متتالین من شہر رمضان و ہذہ الروایۃ اخذ الفقہاء حتی قال قاضیان فی
 کہ روزہ رکھتی ہوں دو مہینوں کی بطور درجہ سوار شہر رمضان اور رمضان کی اور فقہاء نے اسی روایت کو اخذ کیا ہی یہاں تک کہ قاضیان فی
 فتاواہ من صام شعبان ووصل رمضان فهو حسن وذلك لان الصوم قد یساکا استحبابہ
 اپنی فتاوی میں کہا ہی جو شخص شعبان کی روزی رکھے کراؤ کو رمضان سی ملاوی تو یہ بہتر ہی اور یہ اسلی کہ روزہ کہی استحباب میں
 فی بعض الاوقات الفاضلۃ من الشہور والایام ویكون بابا للعبادۃ کما روی عن ابی الدرداء انہ عم
 بعضی نیک اوقات میں باعتبار مہینوں اور دنوں کی زیادہ تر فائز اور روزانہ عبادت کا ہوجاتا ہی چنانچہ ابوہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام
 قال لكل شیء باب وباب للعبادۃ الصوم ثم انہ ربع الايمان مقتضى ما جاء فی الحدیثین الذین روى احد
 فرمایا ہر شی کا دروازہ ہوتا ہی اور دروازہ عبادت کا روزہ ہی یہ روزہ ایمان کی چوتھا ہی ہوتا ہی موافق مضمون اون دو حدیثوں کی جو ایک
 عن ابی ہریرۃ وهو قولہ علیہ السلام الصوم نصف الصبر وروی الآخر عن ابن مسعود وهو قولہ علیہ
 ابوہریرہ سی روایت ہی یعنی قول علیہ السلام کا روزہ آدھا صبر ہی اور دوسری ابن مسعود سی روایت ہی یعنی قول علیہ السلام کا
 الصبر نصف الايمان فلما کان الصوم نصف الصبر کان ثوابہ متجاوزا عن قانون التقدير والحساب
 صبر آدھا ایمان ہی ہر جب روزہ آدھا صبر ہوا تو اوسکا ثواب ہی اندازہ اور حساب کی قاعدہ ہی زیادہ ہو گا
 لقوله تعالى انما یوفی الصابر ثوابہم بغير حساب ثم انہ متمیز من سائر العبادات بخاصیۃ نسبتہ
 واسطی ساد الہی کی ہر تیوالوں ہی کو ہر روزہ کو تمام عبادات پر بسبب خصوصیت نسبت کی
 الى الله تعالى ان قال الله تعالى فیما اخبر عنہ نبیہ بقولہ کل حسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف
 ہر روزہ کی ایک طرح کی شرافت ہی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی چنانچہ اوسکا ہی اوسکی خبر دیتا ہی اس قول میں ہر نیک دس گونہ ہوتی ہی سات سو گونہ تک اور نہ

فانه لي وانا اجزي به والكره اذا اخبر انه يتولى الجزاء بنفسه ولا يكله الى غيره يكون ذلك الجزاء

سویب روزه میر کائی ہی اور میں ہی اسکی جزا دوں گا اور نہ کریم جب یہ خبر دی کہ میں آپ اسکی جزا کا ذمہ دار ہوں اور کی حوالہ نہوں گا تو اس جزا کا

فی غایة العظمة ونهاية الكثرة بحيث لا يكون له حد ولا عد وقد روى عن ابي سعيد الخدري

کیا انتہائی نہایت عظیم اور بہت کثیر ہوگی ایسا کہ نہ اسکی کچھ حد ہی اور نہ کچھ گنتی اور روایت ہی ابو سعید خدری سے

انه عليه السلام قال من صام يوما في سبيل الله يقدر الله وجهه عن النار سبعين خريفا

کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے ایک دن واسطی اسکی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکی منہ کو آگ سے ستویس دور رکھ دے گا اور ایک

وفي حديث اخر رواه ابو امامة الباهلي انه عليه السلام قال من صام يوما في سبيل الله جعل

اور حدیث میں ہی ابو امامہ باہلی کی روایت سے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے ایک دن روزہ واسطی اللہ تعالیٰ کی نگاہ تو

الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض يعني ان من صام يوما لوجه الله ورضائه

اللہ اسکی اور دوزخ کی بیچ میں ایسی خندق بنا دیگا جیسی فرق درمیان آسمان اور زمین کی ہی یعنی بیشک جس نے ایک دن کا روزہ واسطی وجہ اللہ کی اور واسطی اسکی

ينجيه الله من النار عتبر عن التجربة بطريق القميط ليكون ابلغ لان من كان بعيدا عن شيء بهذا

رضائے اللہ کی رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکو آگ سے نجات دے گا اس نجات کو بطور تمثیل کی بیان فرمایا تاکہ مبالغہ زیادہ نہ ہو واسطی کہ جو شخص ایک شے سے

المقدار لا يصل اليه البتة وروى عن ابي هريرة انه قال عليه السلام للصائم فرحتان فرحة

اتنی دور ہے جو تودہ شے بیشک اس تک نہیں پہنچی گی اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک خوشی

عند فطرته وفرحة عند لقاء ربه فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان للصائم سرور مرتين

جب روزہ کہو لتا ہی اور ایک خوشی جب اپنی رب سے ملیگا بیشک نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں بیان فرمایا کہ روزہ دار کو خوشی دو مرتبہ ہوتی ہی

احداهما عند فطرته والاخرى عند موته ولقاء ربه اما سرورة عند فطرته فيما يتناول له من

ایک تو روزہ کہو لتی ہوئی اور دوسری موت کی وقت اپنی رب کی ملاقات پر یہ روزہ دار کا سفر روزہ افطار کرتی وقت تو بہت ہی کہ اسکو کھانا

الطعام والشراب في الجماع لان النفس مجبولة على الميل الى ما يلائمها من المطعم والمشرب والمنك فاذ

میں جمع سیسہ آیا کیونکہ طبیعت انسان کی عادت ہی کہ اپنی مرغوب چیز پر جھکتی ہی کہنا نا ہو یا بینا ہو یا جماع ہو اور جب

صنعت من ذلك في وقت ثم اذن لها في وقت اخر تفرح بذلك طبعاً خصوصاً عند اشتداد الحاجة

اور سکوان امور سے ایک وقت مانعت ہوئی ہو یہ اور سکود دوسری وقت اجازت ملی تو اس سے خود بخود خوش ہوتا ہی خاص کر ایسی وقت کہ ماری ہو کہ

اليه لتاثير الجوع والعطش فيها وتقاضيه باحد حاجتها يبين هذا المعنى ما روى عن ابن عمر انه عم

وہیاس کی نہایت حاجت مند ہو کر اپنی خواہش کا طلبگار ہو یہ مضمون ابن عمر کی روایت سے معلوم ہوتا ہی کہ نبی علیہ السلام

كان اذا افطر قال ذهب الضم والتمت العروق ونبت الاجران شاء الله تعالى مع ان له عند افطاره

جب روزہ افطار کرتی تو فرمائی یہاں تک لگتی اور گین تر و تازہ سونہ اور اجر ثابت ہو چکا ن شاء اللہ تعالیٰ یا وجو کہ روزہ دار کی افطار کی وقت

دعوة مستجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند فطرته دعوة مستجابة بل يكون نومه عبادة

دعا مقبول ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آئی کہ روزہ دار کی وقت دعا مقبول ہوتی ہی بلکہ روزہ دار کا سونا ہی عبادت ہی

كما جاء في الحديث يوم الصائم عبادة قال ابو العالية الصائم في العبادة صائم لغيب وان كان

چنانچہ حدیث میں آئی کہ نیند روزہ دار کی عبادت ہی ابو العالیہ نے کہا صائم عبادت میں ہوتا ہی جب تک عیبت نکری اگرچہ

نائم اعلیٰ فرشتہ فعلیٰ هذا يكون في ليله ونهاره على عبادة واما سرورة وفرحة عند موته ولقاء

اپنی بستر پر ہوتا ہی اسکی موافق تمام رات اور دن عبادت ہی میں رہتا ہی اور روزہ دار کا سرور اور خوشی مرے وقت نبی رب کی ملاقات پر

فیما یجده مَذخراً عند الله تعالى من ثواب صومه فان ترك طعامه وشرابه وشهوته یعوضه
 بهی که اسدی که بدن اینی روزه کا ثواب جمع کیا سو ایک بار پاویگا کیونکہ جس فی واسطی خدا کی اپنا کھانا اور پینا اور شہوت موقوف تو اسد اسکو
 الله تعالى خیراً من ذلك كما قال الله تعالى وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ
 عوض اسکا اوس سے بہت اچھا عنایت کرے گا چنانچہ اسد تعالی فرماتا ہی اور جو آگے بھیجے گی اپنی واسطی کوئی نیکی اسکو پاویگا اسدی پس بہتر
 وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَجاء فی الخبر انه علیه السلام قال لرجل انک لن تدع شیئاً اتقاء الله تعالى الا اشک الله
 اور ثواب میں زیادہ اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا بیشک تو کبھی نہیں ترک کرے گا کوئی چیز اسد تعالی کا خوف ہی مگر تجھ کو اسد تعالی
 خیراً منه وروی ان الصائمین یوضع لہم یوم القیامة صائدة تحت العرش یا کلون علیہا والناس فی الحساب
 بہتر اوس ہی دے گا اور روایت ہی کہ روزه داروں کی واسطی قیامت کی دن عرش کی تلی دسترخوان چنا جائے گا اور سپر تناول کریں گی اور اور خلقت ابھی حساب میں نہیں
 فیقول الناس ما طؤ لاء یا کلون ونحن فی الحساب فیقال لہم انہم کانوا یصومون وانتم تغفرون فی الصائمین
 پھر کہیں گی یہ کیسی لوگ ہیں کہ بیٹھی کھاتی ہیں اور ہم حساب میں مبتلا ہیں کوئی انکو جواب دے گا یہ لوگ روزه رکھتی تھی اور تم روزہ خور تھی اور صحیح بخاری کا اور
 انه علیه السلام قال ان فی الجنة باباً یقال لہ ربان لا یدخل منه الا الصائمون والمراد بالصائمین
 ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی ایک دروازہ کا نام ربان ہی اوس دروازہ میں ہی صرف روزه دار داخل ہوں گی اور روزه داروں ہی مراد یہی
 هم الذین یکثرون الصوم فانہم لما تجلوا تعب العطش خصوصاً باب فیہ الری والامان من العطش قبل تمکنہم
 کہ جو لوگ اکثر روزه رکھتی تھی کیونکہ ان لوگوں فی جو بہوک اور پیاس کی برداشت کی تو ایسی دروازہ ہی مخصوص ہوئی جس میں تازگی اور پیاس کا بچاؤ
 من الجنة هذا کله اذا کان صومہم مع الاحتراز عن کل ما یحرم علیہم والا فہم یكونون من الذین
 جنت کی اندر جانی ہی پہنچے ہیہ تمام باتیں جب ہیں کہ انکا روزه تمام ایسی اعمال ہی جو اونپر حرام ہیں محفوظ ہو اور نہیں تو وہ روزه دار ایسی ہیں جسکی حق میں
 قال فیہم رسول الله علیه السلام فی حدیث رواہ ابو ہریرۃ کہ من صائم لیس لہ من صیامہ الا الجوع
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک حدیث میں جو ابو ہریرہ سے روایت ہی فرماتی ہیں بہت روزه دار ایسی ہیں کہ انکی لئی روزه میں ہی سوای بہوک
 والعطش فی حدیث اخر رواہ ابو ہریرۃ کہ من صائم لیس لہ من صیامہ الا الظما وکم من قائم لیس
 اور پیاس کی کچھ نہیں ہی اور ایک حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے بہت روزه دار ایسی ہیں کہ انکی لئی روزه میں سوا پیاس کی کچھ نہیں بہت رات کی عبادت ایسی ہیں
 من قیامہ الا السهر فان التقرب الی الله تعالى بترك المباح لا یتم الا بعد التقرب الیہ بترك المحرمات
 کہ انکی لئی رات کی عبادت میں ہی سوا بیدار کی کچھ نہیں کیونکہ قرب الہی مباح چیزوں کی چھوڑنی ہی پورا نہیں ہوتا جب تک محرمات کو چھوڑ کر قرب الہی نہ پیدا کریں
 كما روی عن ابی ہریرۃ انہما قال من لم یترك الکذب والعمل بمقتضاہ فلیس لہ طاعة فی ان یدع طعامہ
 چنانچہ ابو ہریرہ سے روایت ہکا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ جھوٹ کو اور جھوٹ کی مناسب کار بار کو نہیں ترک کرنا تو اسد کو ادنی کچھ پروہ نہیں ہی کہ اپنا کھانا
 وشرابه فانه علیه السلام بین فی هذا الحدیث ان من لا یترك الکذب والعمل بمقتضاہ لا یقبل الله صومہ
 مینا بند کری بیشک نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں یہہ بیان فرمایا کہ جو شخص جھوٹ کو اور جھوٹ کی لائق اعمال کو نہیں چھوڑتا تو اسد تعالی اوسکا روزه
 ولا یظر الیہ لانه امسک عما یمہ لہ ولم یمسک عما حرم علیہ والمقصود من الصوم لیس بنفس الجوع و
 قبول نہیں کرے گا اور نہ اسپر شفقت کرے گا اسوطی کہ وہ شخص مباحات سے نہ بچا اور روزه سے غرض صرف بہوک اور پیاس کا مارنا نہیں ہی
 العطش فقط بل المقصود منه کسرة الشهوة وقهر النفس لامارة بالسوء فاذا لم یحصل شیء من ذلك
 بلکہ روزه سے عرض شہوت کا توڑنا اور نفس امارہ کا جو برائی کی طرف لجاتا ہی مغلوب کرنا ہی جب یہہ غرض کچھ نہ حاصل ہوئی
 فای فائدة فی ترك الطعام والشراب فعلى هذا اذا اراد العبد ان ینال الثواب والفضائل التي ذکرها
 تو پھر کھانا پینا بند کرنی ہی کیا فائدہ اسکی موافق جب کوئی شخص یہہ چاہی کہ مجھ کو وہ ثواب اور فضیلت حاصل ہو جسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قرباً من رمضان قبله وبعده فيكون منزلته من الصيام بمنزلة السنن الرواتب مع الفرائض

رمضان سی قریب ہون پہلی اور پچھی پہر ایسی روزوں کا درجہ ایسا ہی جیسی رتبہ سنتوں رواتب یعنی موکدہ کا فریضہ نماز سی

قبلها وبعدها فان السنن الرواتب كما يلحق بالفرائض في الفضل وتكون تكملة لنقص الفرائض فكذلك

فریضہ سی پہلی اور پچھی بیشک سنن رواتب یعنی موکدہ جیسی فضیلت میں فرائض کی ساتھ ہیں اور فرائض کی نقصان کو پورا کرتی ہیں ایسی ہی

صيام ما قبل رمضان وما بعده فانه ملحق في الفضل بصيام رمضان لقربه منه ويكون قوله عم

نفل روزی رمضان سی پہلی اور پچھی یہہ ہی فضیلت میں رمضان کی روزوں کی ساتھ شامل ہیں کیونکہ رمضان سی متصل ہیں اب حتی اس حد تک

افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم محمولا على التطوع المطلق واما ما كان قبل رمضان وبعده

کہ اچھی روزی بعد رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں مطلق نوافل پر محمول ہوگی اور جو روزی رمضان سی پہلی اور پچھی ہیں

فانه ملحق به في الفضل كما ان قوله عليه السلام في تمام الحديث وافضل الصلوة بعد المكتوبة

وہ تو فضیلت میں رمضان کی شامل ہیں جیسی یہہ قول علیہ السلام کا تتمہ حدیث میں اور بہتر نماز بعد فرائض کی

قيام الليل انما يراد به تفصيل قيام الليل على التطوع المطلق دون السنن الرواتب عند جمهور العلماء

رات کی نماز ہی اس سی ہی تمام علماء کی نزدیک فضیلت قیام لیل کی مطلق نوافل پر مرادی سنن موکدات پر نہیں ہی

وقد ذكر في صيام النبي عليه السلام لشعبان دون غيره من الشهور معنى حسنا وهو ما روى عن اسامة

اور در باب روزہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شعبان میں سوار اور مہینوں کی خوب معنی ذکر کی ہیں اور وہ یہہ ہیں کہ اسامہ سی روایت ہی

انه عليه السلام قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان فانه عليه السلام اشار الى

کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا یہہ ایسا مہینہ ہی کہ لوگ اس سی غافل ہیں رجب اور رمضان کی بیچیں پس نبی علیہ السلام فی یہہ اشارہ کیا

انه لما اكثفه شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اعرض الناس عنه بالاشتغال بما فاضا

کہ شعبان کو دو بڑی عظمت کی مہینوں فی کبیر رکھا ہی ماہ محرم اور ماہ صیام فی تو شعبان سی لوگ بہر کراؤن و فوہین مشغول ہوگئی ہیں سو یہہ مہینہ

مغفول عنه حتى ظن كثير من الناس ان صيام رجب افضل من صيام شعبان لانه شهر حرام وليس

بہولاء ہو گیا یہاں تک کہ اکثر لوگ یہہ مان کرتی ہیں کہ رجب کی روزی شعبان کی روزوں سی افضل ہیں اسلی کہ رجب ماہ حرام ہی اور

لذلك لما روى عن عائشة انها قالت ذكر لرسول الله عليه السلام قوم يصومون رجبا فقال واين هم

یہہ بات نہیں ہی اس واسطی کہ عائشہ سی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی ایک قوم کا ذکر آیا کہ وہ رجب میں روزی رکھتی تھی آپ فی فرمایا

عن شعبان وفيه اشارة الى ان بعض ما اشتهر فضله من الايمان والماكن والاشخاص قد يكون غيره

وہ لوگ شعبان کو چھوڑ کر کہہ گئی اور اس میں یہہ اشارہ ہی کہ بعض دفعہ جو کوئی وقت یا بعضا مکان یا بعضا شخص فضیلت میں مشہور ہو جاتا ہی کبھی انکا غیروہ

افضل منه اما مطلقا او لخصوصية فيه لا يتفطن بها كثير من الناس فيشتغلون عنه بالمشهور

افضل ہوتا ہی یا تو مطلقا یا کسی خصوصیت سی جو اس میں ہوتی ہی کہ اکثر لوگوں کی خیال میں نہیں آتی تو وہ اسکو چھوڑ کر مشہور کی طرف مشغول ہو جاتی ہیں

ويفترون تحصيل فضيلة ما ليس به مشهور عندهم وفيه دليل على استحباب عمارة ازمان غفلة الناس

اور اسکی فضیلت سی جو انکی نزدیک مشہور نہیں ہی محرم ورجب جانی ہیں اور اس میں دلیل اس مطلب کی ہی کہ عبادت سی معور کرنا ایسی وقت کا جو میں تمام لوگ غافل

بالاعمال وان ذلك محبوب عند الله تعالى ولذلك كان طائفة من السلف يستحبون احياها ما بين

رہتی یہہ مستحب ہے اور یہہ سی اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہی اس ہی واسطی کہ یہہ جماعت تنقید میں سی نماز پرستی رجب و شعبان

الحسنات اربعين بالصلوة ويقولون هي احسن الغفلة فانه عليه السلام لما خرج على اصحابه وهم ينظرون

مغرب و عشا کی بہت پسند کرتی تھی اور کہتی تھی کہ یہہ غفلت کا وقت ہی پس نبی علیہ السلام ہم جب صحابہ کی پاس آئی اور صحابہ عشا کی ناکل انتظار میں تھی

صلوة العشاء قال ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم وفي هذا الشارة الى فضيلة التفرغ بذكر الله
تفرغوا يا اسماؤا كما سواء تمهاري روى زمين پر کوئی منتظر نہیں ہی اس میں اشارہ ہی کہ تنہا ذکر الہی میں مشغول رہنا

في وقت من الاوقات لا يوجد فيها ذكر ولدنك فضل القيام في وسط الليل لشمول الغفلة عن الذكorie
تمام وقتوں میں سے ایسی وقت کہ کوئی اہم وقت نہ کرے کہ کتنا ہو بہت افضل ہی اس میں آدی رات کی وقت جاگنا بہت افضل ہی اس میں کہ اوس وقت اکثر لوگ غافل ہوتے ہیں اور غفلت کی وقت عبارت کرنی میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ یہ وقت پوشیدہ ہی اور نوافل جیسا اور

اسرارها افضل لاسيما الصيام فانه سر بين العبد وربه لا يطلع عليه غيره تعالى ولهذا قيل لا يكون
پوشیدہ رکھنا افضل ہوتا ہی خاص نفل روزی کیونکہ روزہ درمیان بندہ اور پروردگار کی راز ہوتا ہی اس پر سوا کسی اور تعالیٰ کی کسی کو اطلاع نہیں ہوتی اس میں واپس
فيه رياء ومنها انه يكون اشتق على النفوس وافضل الاعمال اشتقا على النفوس وسبب ذلك ان النفوس
کہتی ہیں کہ روزہ میں ریا نہیں ہوتی اور ایک یہ کہ روزہ طبیعتوں پر دشوار ہوتا ہی اور اعمال میں افضل وہ ہی ہوتا ہی جو طبیعتوں پر دشوار ہو اور سبب اس کا یہ ہے طبیعت

تتاسى بما شاهد من احوال ابناء الجنس فاذا كثرت يقظة الناس وطاعتهم يكثر اهل الطاعة لكثرة
ہم جنس کی حالات میں سے جو دیکھتی ہیں وہ ہی عادت اختیار کر لیتی ہیں پس اگر لوگوں کی بیداری اور ان کی عبادت کثرت سے ہوتی لگی تو اہل طاعت ہی زیادہ ہونگی
المقتدين بهم فتسهل الطاعة عليهم واذا كثرت الغفلة واهلها يتاسى بهم عموم الناس فيشتق على
کیونکہ دیکھا دیکھی بہت پیرو ہونگی بہر او پھر عبادت آسان ہو جائی اور اگر غفلت اور غفلت والی زیادہ ہونگی تو عام لوگوں کی ویسی ہی عادت ہو جائی اب جاگنی والوں پر

نفوس المتقنين طاعتهم لقله من يقتدون بهم فيها وهذا قال النبي عليه السلام للعامل منهم اجر
عبادت کرنی دشوار ہوگی اس واسطی کہ اس وقت میں ہم ہی کتر ہیں اس میں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ان میں سے ایک عمل کرنے والی کو اجر
خمسین منكم انكم تجدون على الخير اعوانا ولا يجدون وقال عليه السلام العباداة في الهرج كالهجرة
پچاس آدمیوں کا تم میں سے ہی کیونکہ تم کو خیر پر بہت مددگار ميسر آتی ہیں اور ان کو نہیں ملتی اور فرمایا علیہ السلام فی فساد کی وقت عبادت کرنی ایسی کی جیسی

الى فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان ثواب العباداة في وقت الفتنة واختلاص امور الناس
میری طرف ہجرت کی بیشک پیغمبر علیہ السلام نے اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ ثواب عبادت کا برد وقت آشوب اور ابتتری چلن آدمیوں کی انتہای
كثواب الهجرة من مكة الى المدينة في زمانه عليه السلام قبل فتح مكة وسبب ذلك ان الناس في وقت الفتنة
گوریا مکہ سے مدینہ کی طرف پیغمبر علیہ السلام کی عہد میں فتح مکہ سے پہلی ہجرت کی اور اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی فتنہ اور آشوب کی وقت

يتبعون اهواءهم ولا يتقيدون بدينهم فيكون حالهم شبيها بحال اهل الجاهلية فاذا انفرد من بينهم من
اپنی ہوا ہوس کی تابع ہو جاتی ہیں اور اپنی دین کی قید میں نہیں رہتے بہر او لکا حال اہل جاہلیت کا سا ہو جاتا ہی بہر اگر ان میں سے ایک شخص الگ ہو جاوی
يمسك بدينه ويعبد ربه ويتبع امره ويجتنب نهيه يكون كمن هاجر من بين اهل الجاهلية الى رسول الله
کہ اپنی دین کو اتہ سے نہری اور اپنی رب کی عبادت کری اور اوسکی امر کا تابع اور اوسکی نہی سے بچتا ہی تو وہ ایسا ہی کہ اہل جاہلیت میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

مؤمننا متعلا وامره مجتنب النواهي وقال عليه السلام بدأ الاسلام غربيا وسيعود غريبا كما بدء
مؤمن اور اوام کا تابع اور منہیات سے مجتنب ہو کر ہجرت کر گیا اور فرمایا علیہ السلام فی شروع ہوا ہی اسلام غریب ہو کر اور پھر غریب ہو جاویگا جیسی شروع ہوا تھا
فطوبى للغرباء يعني ان الاسلام في ابتداء ظهوره كان غربيا لم يوجد الا في احاد من الناس وقلة منهم
سو خوشی ہی غریبوں کو مراد یہ ہے کہ اسلام ابتداً ظہور میں غربت تھا نہیں پایا جاتا تھا مگر کسی کسی آدمی میں بہت کتر

ثم انتشر وشاع قويا وبعد ذلك سيلحقه نقص واختلال حتى لا يبقى الا في احاد من الناس وقلة منهم وهم
پھر پھیل گیا اور بہت قوی ہو کر منتشر ہو گیا اور بعد اسکی قریب ہی آو سمن نقصان اور خلل آ جاوی یہاں تک کہ باقی نہیں رہیگا مگر کسی کسی آدمی میں بہت کتر یعنی

الغریاء فطوبی لهم وقد جاء تفسیرهم فی حدیث اخر انهم النزع من القبائل یعنی انهم الذین كانوا قلیة
 غریبین سوا ذلک خویشی ہی اور غریبا کی تفسیر ایک اور حدیث میں آئی ہے کہ وہ قبائل میں کوئی کوئی ہیں یعنی غریب اور وہ ہیں جو تہوڑی ہوں
 فلا یوجد فی کل قبيلة منهم الا الواحد والاثان بل لا یوجد احد منهم فی القبائل والبلدان كما كان كذلك فی
 ہر قبیلہ میں ایک ایک دو دو سے زیادہ نہوگی بلکہ قبیلوں اور شہروں میں کوئی نہ ملیگا جیسے کہ ابتداء ظهور اسلام میں
 ابتداء ظهور الاسلام فی حدیث اخر انهم الذین یصلون اذا فسد الناس یعنی انہم قوم صالحون عاملون
 بہم ہی حال تھا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ غریب اور وہ ہیں جو اصلاح پر عمل کرتی ہیں اگر آدمیوں میں فساد ہو اور وہ ہی کہ غریب قوم صالح ہی
 بالسنة فی زمان فساد الناس منها ان المنفرد بالطاعة بین اهل الغفلة والمعاصی یدفع به البلاء
 فساد کی زمانہ میں سنت پر عمل کرنے والی اور ایک فائدہ یہ ہے کہ جو تنہا عبادت کرے اور معاصی والوں میں اسکی سبب سے لوگوں کی بلا دفع ہوتی ہی
 عن الناس فکانہ یحییہم ویبذلہم عنہم ولا تثار فی هذا المعنی کثیرة جدا وقد ذکر لصومه علیہ السلام لشعبان
 گویا وہ شخص اور نکاح جاتی ہی ہوگی بلکہ دفع کرتا ہی اس سبب میں آئندہ بہت آئی ہیں اور واسطی روزی رکعتی پیغمبر علیہ السلام کی ماہ شعبان میں
 معنی اخر وهو انه علیہ السلام کان یصوم من کل شہر ثلثة ايام وربما اخر ذلك لیقضیہ بصوم شعبان
 ایک اور وجہ ہی بیان کرتی ہیں وہ یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام ہر مہینہ میں تین تین روزی رکعتی تھے اور بعضی وقت تاخیر فرمادیتی تاکہ اسکا عوض شعبان کی روزیوں
 یعنی ان صوم علیہ السلام بہا کان لا یبلغ ثلثة ايام فی بعض الشہور فیکمل ما فاتہ من ذلك فی شعبان اذا
 کر دین مراد یہ ہے کہ روزی پیغمبر علیہ السلام کی بعض دفعہ بعض مہینوں میں تین تین پوری نہیں ہوتی تھی سو جتنی روزی فوت ہو جاتی تھی وہ سب شعبان میں پوری کر دیتی
 کان اعمالہ علیہ السلام دائمة فکان اذا دخل علیہ شعبان وكان علیہ بقیة من صیام تطوع علم یمہ
 تھی جن روزوں کا رکنا دایمی ہوتا تھا سو آپکا طریقہ یوں تھا جب انکو ماہ شعبان شروع ہوتا اور اوپر کچھ نوافل روزی باقی ہوتی کہ نہ رکھی ہوں
 یقضیہ فی شعبان حتی یکمل نوافلہ بالصوم قبل دخول رمضان كما کان یقضی ما فاتہ من سنن الصلوة
 تو وہ روزی شعبان میں قضا کر دیتی تھی تاکہ تمام نوافل روزی رمضان کی آئی سہ پہلی پوری ہو جائیں جیسا کہ نماز مسنون کو جو رہ جاتی تھی قضا کر دیتی تھی
 وکما کان یقضی بالنهار ما فاتہ من قیام اللیل وقالت عائشة ربابا ردت ان اصوم فلم اطق حتی
 اور جیسا کہ قیام لیل میں سہی جو رہ جاتا تھا وہ دہن پورا کر دیتی تھی اور عائشہ کہتی ہیں بعضی وقت میں روزہ رکعتی کا ارادہ کرتی سو نہو سکتا
 اذا صام النبی علیہ السلام فی شعبان صمت معہ فانہا کانت حرت غنم فتقضی ما علیہا من
 یہاں تک جب نبی علیہ السلام ماہ شعبان میں روزی رکعتی تو میں ہی انکی ساتھ روزی رکعتی پس عایشہ اسوقت کو غنیمت جان کر جو جو ادائیگی ذمہ ہے
 صوم رمضان لفطرها فیہ بالحیض وكان فی غیرہ من الشہور مشغلة بالنبی علیہ السلام
 رمضان کی روزی ہوتی تھی بسبب عارضہ حیض کی سبب ادا کر دیتی تھیں اور اور باقی کی مہینوں میں نبی علیہ السلام کی خدمت میں مشغول رہتی تھیں
 فان المرأة لا تصوم وبعلاہا شاہد لا باذنه فمن دخل علیہا شعبان وقد بقی علیہ شئ من
 کیونکہ عورت اپنی خاوند کی سامنی بی اجازت روزہ نہیں رکھ سکتی پس جس شخص کو ماہ شعبان آجادی اور اوپر کچھ نوافل روزی باقی ہوں
 نوافل صیامہ لیستحب لہ قضاء فیہ حتی یکمل نوافل صیامہ بین رمضان ومن کان علیہ شیء
 تو اسکو مستحب ہی کہ شعبان میں ادا کر دی تاکہ اسکی نوافل روزی دو نور رمضان کی بیچ میں ادا ہو جاوین اور جسپر کچھ
 من قضاء رمضان یجب علیہ قضاء قبل رمضان اخر مع القعدة علیہ ولا یجوز لہ تاخیر
 قضا رمضان کی باقی ہو تو اوپر واجب ہی کہ دوسری رمضان سہ پہلی اگر قریب نہ کہتا ہو تو قضا کر دی اور لو کو بہر جا نیز نہیں ہی
 الی ما بعد رمضان اخر لغیر ضرورة وان کان تاخیرا لعدہ مستحب بین الرضایین کان علیہ قضاء
 کہ بی ضرورت دوسری رمضان کی بجگہ تاخیر کری اور اگر بہت تاخیر بسبب ایسی عذر کی جو وہ نور رمضان میں برابر چلا آیا ہی ہو تو اوپر

بعد الرضات الثاني ولا شيء عليه مع القضاء وان كان ذلك لغيره عن قيل يقضى ويطلع مع قضاء
بعد رمضان كي قضاء لازم هو كي اورا وسپهر سوار قضا كي اور كچه نهين هي اور اگر به تاخير بلا عذر هو هي تو كفتي مين كه قضا كرى اور هر روز هك ايله
كل يوم سنتين مسكينا وهو قول الشافعي وقالك واحدا اتباعا لاثار ومرت بذلك وقيل يقضى ولا يطعم
سابق مسكين كو كمانا دي به قول شافعي اور مالك اور احمد كا هي موافق اول آثار كي جواس باب مين آي مين اور بعضي كفتي مين قضا كرى اورا وسپهر
عليه وهو قول ابى حنيفة وقيل يطعم ولا يقضى وهو ضعيف وقيل في صوم شعبان معنى اخر وهو
كمانا نهين هي به قول ابو حنيفة كا هي اور بعضي كفتي مين كمانا كمانا دي اور قضا نهين هي به قول ضعيف هي اور كفتي مين كه شعبان كي روزون كي ايله وسپهر هي وه به
ان صيامه كالقمرين على صيام رمضان لثلا يدخل في صيام رمضان على مشقة وكلفة بل يكون
هي كه شعبان كي روزي واسطى مشاق مين رمضان كي روزون كي واسطى تاكه رمضان كي روزون مين كچه مشقت اور كلفت نه معلوم هو بلكه به حال مين
قد تترن على الصيام واعتاده ووجد بصيام شعبان حلاوة الصيام ولذته فيدخل في صيام رمضان
كه روزي كي عادت اور خور كچه چكا هو اور شعبان كي روزون كي حلاوت اور لذت اوها چكا هو به رمضان كي روزي

برغبة ولشأن يسرنا الله تعالى عمله بلطفه وتوفيقه المجلس الرابع والعشرون في بياض فيضیة
اچي رغبت اور خوشي سي رگي آئي بهر آسان كر به عمل ابني لطف اور توفيق سي چوبيسون مجلس مين بيان

احیاء لیلۃ البراءۃ علی وجه السنة والاحترار عن البدعة المكروهة قال رسول الله
شب برات كي جاگني كي فضیلت كا بطور مسنون كي اور احتراز بدعت مكروهه سي رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر
صلى الله عليه وسلم في فرمايا بيشك الله تعالى ماه شعبان كي پندر هو مين شب كو طرف دري آسمان كي نزول فرماتا هي بهر فيد كلب كي بركون كي بالونسي كفتي مين
غفر كلب هذا الحديث من حسان المصابير روتنه ام المؤمنين عائشة رض والمراة بليلة النصف من شعبا
بهت زياده بخشه نيماي بهر حديث مصابيح كي حسن حديثون مين سني ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها كي روايت سي اور مراد شعبان كي اد هو او كي رات كا
ليلة البراءة وانما خص قبيلة كلب بالذكر لانهم اكثر نفرا وغنا من سائر القبائل والمعنى انه تعالى ينتقل في
شب برات هي اور خاص قبيلة كلب كو اسواسطى ذكر كيا هي كه وه به نسبت اور قبيلون كي باعتبار آدميون اور بركون كي زياده هي اور معني به مين كه الله تعالى

تلك الليلة من صفة الجلال المقضية لقهر العداوة والانتقام من العصاة الى صفة الجلال المقضية
اول رات مين صفت جلال سي جو سبب هي كنگارون كي انتقام اور عداوت كا طرف صفت جلال كي جو باعث هي

للرحمة والمغفرة وانما حمل لفظ الحديث على هذا المعنى لان النزول والصعود والحركة والسكون لما كانت
رحمت اور بخشش كا نقل فرماتا هي اور حديث كي الفاظ كو ان معنوي پر اسواسطى حمل كيا هي كا وترنا اور چر هيا اور حركت اور سكون چونكه

من صفات الاجسام المتخيزة وقد ثبت بالقواطع العقلية والنقلية انه تعالى منزلة عن الجسمية والتخيز
به سبب صفات اجسام منجزة كي مين اور برهان قطعي عقلي اور نقلي سي ثابت هو چكا هي كه الله تعالى جسميت اور تخيز وغيره صفات اجسام كا

استتم عليه النزول بمعنى الانتقال من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فيكون المعنى ما ذكره اهل الحق وهو
يك هي نواديسپهر نزول بمعنى انتقال مكان بلند سي طرف مكان پست كي محال هي بهر معني حديث كي وه هي مين جواي حق في ذكر كئي مين يعني

نزول مرحمته ويزيد لطفه ومغفرته على عباده واجابة دعوتهم وقبول توبتهم كما هو دين الملوك الكرماء
رحمت كا او ترنا اور زيادت لطف اور مغفرت ابني بندون پر فرماتا اور ما لين او نكي دعا كا اور قبول كرنا او نكي توبه كا جيسا كه عادت اور رسم كريم با شاعر

والسادة الرحماء اذا نزلوا قرب قوم فقراء محتاجين يحسنون اليهم وهذا المعنى وان كان قد ورد في سائر
اور رحيم سوارون كي هو تي هي كه جب وه فقير محتاجون كي پاس كرتي مين تواونكي سانبه احسان كرتي مين اور اس ريت كا اگر چه اور تمام راتون مين

ماه شعبان كي پندر هو مين
اور هر او كي رات سي
شب برات سي

الكثيرة بدعة قبيحة يجب اجتناب عنها لان الفقهاء قد اتفقوا على كراهة الجماعة في النوافل ما عدا التراويح
بشيء بدعتي بها اس بدعت سي يحنا چاہی اس واسطی کہ فقہاء سب متفق ہیں کہ نفلوں کی جماعت سوای تراویح

والاستسقاء والكسوف اذا كان سعي الامام اربعة والصلوة التي تصلي في تلك الليلة بالجماعة الكثيرة و
اور صلوة استسقاء اور صلوة کسوف کی اگر سوار امام کی چار آدمی جمع ہوں تو کو وہ ہی اور وہ نماز جو اوس بات کو بڑی جماعت سے پڑھتی ہیں اور

تسمى صلوة البراءة بدعة ايضا لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين بل لما ظهرت بعد المائة
صلوة البرات اور سکا نام رکھ چھوڑا ہی وہ بھی بدعت ہی اس واسطی کہ صحابہ اور تابعین کی عہد میں نہیں تھی بلکہ پھر تیسویں سنی چار سو برس کی بعد

الرابعة من الهجرة النبوية فانها حدثت في المسجد الاقصا سنة ثمان واربعين واربعائة واصلاها على ما
پیدا ہوئی ہی کیونکہ یہ نہان مسجد اقصا میں سنہ چار سو اسیٹھ میں شروع ہوئی ہی اور اسکی اصل موافق بیان

ذكره الامام الطرطوسي ان رجلا تابلسيا قدم بيت المقدس فقام يصلي ليلة النصف من شعبان في المسجد
امام طرطوسی کی یہ ہے کہ ایک شخص تابلسیا بیت المقدس آیا اور مسجد اقصا کی اندر شب برات کو نماز نفل پڑھنی شروع کی

فاخره خلفه واحد ثم ثان ثم ثالث ثم رابع فما خففها الا وهم جمع كثير ثم جاء في العام الثاني فصل صبحه خلت
پھر اوسکی پیچھے ایک مقتدی ہو گیا پھر دوسرا ہوا پھر تیسرا پھر چوتھا ابھی نماز پوری نہ کرنی پایا تھا کہ بڑی جماعت ہو گئی پھر وہ شخص اگلی برس میں آیات اوسکی

كثير ثم شاعت في المساجد وانتشرت في البلاد واستقرت سنة بين العباد وقد ذمها العلماء من
بہت خلق فی نماز پڑھی پھر اور مسجدوں میں مشہور ہو گئی اور ملکوں میں پھیل گئی اور خلقت فی طریق مسنون پھلایا اور اسکی برائی عمدہ علماء متاخرین فی

اعيان المتأخرين وصرحوا بانها بدعة قبيحة مشتملة على منكرات فعلى هذا ينبغي للعاجز عن تغيير تلك
بیان کی ہی اور صحت کہا ہی کہ یہ نماز بڑی بدعت ہی اس میں بہت منکرات ہیں اس بیان کی موافق لایق ہی کہ جو شخص ان منکرات کو دور

المنكرات ان لا يحضر الجماعة في تلك الليلة بل يصلي في بيته ان لم يجد مسجدا سالما من هذه البدع
نہیں کر سکتا تو اوس شب میں اس نماز میں شامل ہی نہ ہو بلکہ تنہا اپنی کہر میں نماز پڑھ لی اگر کوئی مسجد ان بدعات سے خالی نہ مسیر آدمی

لان الصلوة في المسجد بالجماعة سنة وتكثر بسواد اهل البدع منه حتى وتترك المنع والوجوب من واجب متعين
اسنی کہ مسجد میں جماعت کی نماز تو سنت ہی اور بدعتیوں کا انہو بڑا ناممنوع ہی اور امر ممنوع کا ترک کرنا واجب ہی اور واجب پر عمل کرنا مستحب ہی

لا سيما لمن كان مشهورا بين الناس بالعلم والزهد فان الواجب عليه ان لا يحضر في مسجد يشاهد فيه
خاص ایسی شخص کو جسکی علم اور زہد کی دنیا میں شہرت ہو ایسی شخص پر یہ ہے واجب ہی کہ جس مسجد میں یہ بدعات منکر کبھی تو وہ ان نجای

هذه المنكرات لان حضوره مع عدم الانكار يوههم للعامة ان هذه الافعال مباحة او مندوب
اس واسطی کہ اوسکا جانا بخوشی خاطر عام لوگوں کو اس دہم میں مبتلا کریگا کہ یہ افعال مباح ہیں یا مستحب ہیں

اليها فيكون حضوره شبهة عظيمة في ظن العوام ان تلك الافعال مستحسنة شرعا فاذا ترك
اوسکا جانا ہی ایسی مقام میں عام لوگوں کی کان میں بڑا شبہ ڈالے گا کہ یہ افعال از روی شرع مستحسن ہیں جب وہ شخص

عادته ولم يجمع في المسجد تلك الليلة وانكر بقلبه لجزءه عن تغييره بيده ولسانه يسلم من الاثم
اپنی یہ عادت چھوڑ دے اور اوس شب کو مسجد میں نہیں آدے گا اور اپنی دلسی انکار کریگا اگر اتہ اور زبان سے نہیں روک سکتا تو آپگناہ ہی بچے گا

ولا يغتر به غيره بل يتشعر بعض الناس من عدم حضوره ان هذه الافعال غير مرضية عند
اور دوسری کو دہم نہیں ہوگا بلکہ اوسکی شامل نہو فی سبب بعض لوگ یہ سمجھیں گی کہ یہ افعال خدا تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں

بل هي بدعة لا ينسوغها الشرع ولا يرضاها اهل الدين فرمما يمتنع بعض الناس عن ذلك فيحصل له الثواب
بلکہ بدعت ہیں نہ شرع انکار جائز رکھتی ہی اور نہ اہل دین پسند کرتی ہیں پس کیا عجب ہی کہ بعض لوگ اس سے باز آویں پھر اسکو ثواب حاصل ہو

بفعل ما يقدر عليه من الإنكار بالقلبية لا امتناع عن الحضور والحاصل ان تلك الديلة وان وردت في
 كجواؤس ہی ہو سکتا تھا یعنی انکار قلبی اور شامل ہونا سو کر چکا خلاصہ یہ ہے کہ اس رات کی فضیلت میں اگرچہ کئی حدیثیں

فضلها احادیث متعددة لكن ليس لاحد ان يعظمها بما زعمه الشرع وهي عنه مع ان بعض العلماء
 آئی ہیں ہر کسی کو اختیار نہیں کہ اس کی تعظیم ایسی امور میں کری جسکو شرع پر کہتی ہی اور اس سے مانعت کرتی ہی باوجودیکہ بعض علماء

قالوا لم يثبت في قيامها شيء عن النبي عليه السلام ولا عن اصحابه فعلى هذا يجب على كل مسلم في هذا
 یہ کہتی ہیں کہ اس رات کی نماز کی بابت کچھ ثابت نہیں ہی نہ تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ ان کے اصحاب سے اس بیان کی موافق اس زمانہ میں ہر مسلم پر واجب ہے

الزمان ان يحذر من الاغترار والميل الى شيء من البدع والمحدثات ويصون دينه من العوائد التي استأ
 کہ بدعات کی پیروی سے اور محدثات کی توجہ سے پرہیز کرے اور اپنی دین کو ان اشغال سے جس میں اس پر کڑی گواہی

بها وتربى عليها فانها سلمه قاتل من سلم من افاتها وظهر له الحق معها لان البدعة لها حلاوة في
 اور پرورش پائی ہی سلم بجاوی بیشک پیدا اشغال زہر قاتل ہیں اسکی آفات سے آدمی کم بچتا ہی اور اسکی ساتھ حق کفر ظاہر ہونے کی اسلوسی کہ بدعت کا مزہ

قلوبها استحسنها طبا عموما فلا يتركونها وقد روى عن عكرمة وغيره من المفسرين ان الليلة
 بدعتیوں کی دین بے شمار چلتا ہی کہ طبیعت اسکو نیک جانتی ہی سو ہرگز نہیں چھوڑتی اور عکرمہ وغیرہ مفسرین سے روایت ہی کہ وہ مبارک رات

المبركة الواقعة في سورة الدخان قد فسرت بليلة نصف شعبان كما ذهب اليه الاكثرون فانها ليلة
 جسکا ذکر سورۃ دخان میں ہی وہ شب براءت ہی چنانچہ اکثر مفسرین یہ ہی کہتی ہیں

يقدر فيها كل امر يكون في تلك السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم قال عطاء بن يسار
 کہ جو آدمی سال میں ہو نیوالا ہی سب اس رات کو اندازہ کیا جاتا ہی اس آیت کی دلیل سے اوس میں جدا ہوتا ہی کام چانچا ہوا عطاء بن یسار کہتا ہی

اذا كان ليلة النصف من شعبان يرفع الى ملك صحيفته فيقال له اقبض روح من في هذه الصحفة
 کہ جب شب براءت ہوتی ہی فرشتہ کو نامہ دیکر کہہ دیتی ہیں کہ جن کا نام اس کاغذ میں ہی انکی روح قبض کر لینا

فكم من شخص يبيت في الدور ويشد القصور ويغرس الاشجار ويجفر الانهار ويتزوج النساوان ويتوغل في
 سو بہتیری شخص کہہ بناتی ہیں اور محلوں کی گنج گیری کرتی ہیں اور باغ لگاتی ہیں اور نہرین کھودتی ہیں اور عورتوں کی نکاح کرتی ہیں اور عمارت میں کپتی

البنساوان وقد كتب عليه الموت ودفعته نسخته الى ملك الموت وهو في هواه ولا يعلم منتهاه فيا مضى
 اور انکی موت لکھی ہوئی ہوتی ہی اور وہ کاغذ ملک الموت کو مل جکتا ہی اور وہ اپنی ہوا میں بہول رہا ہی اور انجام کی خبر نہیں سوائے

بطول الامل ويا مسرور بسره العيز كن من الموت على الوجل فلا تدري متى ما لهجم عليك الاجل فكم
 امیدوں کی دیوانہ اور ای اعمال بدکی متوالی موت سے ڈرتا رہے تو کیا جانی کہ موت تجھکو سوقت آگیری گی

من مستقل يوما لا يستكمله وكم من موطن غدا لا يدركه يسرنا الله تعالى التدارك الموت قبل هجومه
 انکی سمجھتی ہی اب تک کی اوسکو پور نہیں کرتی اور بہت امیدوار لگتی دن کی کہ اوسکو نہیں پاتی

المجلس الخامس والعشرون في لزوم طلب روية هلال رمضان قال رسول الله صلى
 یہ جیسوب محمد بن تمارش رمضان کی چاند کی ضرورت

الله عليه وسلم لا تقصروا حتى تروا الهلال ولا تقصروا حتى تروا الهلال فان غم عليكم فاقدروا له
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ مت نہو بدوں کی پہنی ہلال کی اور نہ افطار کرو بدوں دیکھی ہلال کی اور اگر کہتا ہو جاوی تو اسکو اندازہ کرو

له وفي رواية فاكملوا العدة ثلثين هذا الحديث من صحاح المصايم رواه ابن عمر معناه ان السماء
 اور ایک روایت میں ہی تو گنتی تیس دن پوری کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عمر کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں

المجلس الخامس والعشرون في لزوم طلب روية هلال رمضان قال رسول الله صلى
 رسول اللہ صلی

الله عليه وسلم لا تقصروا حتى تروا الهلال ولا تقصروا حتى تروا الهلال فان غم عليكم فاقدروا له
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ مت نہو بدوں کی پہنی ہلال کی اور نہ افطار کرو بدوں دیکھی ہلال کی اور اگر کہتا ہو جاوی تو اسکو اندازہ کرو

له وفي رواية فاكملوا العدة ثلثين هذا الحديث من صحاح المصايم رواه ابن عمر معناه ان السماء
 اور ایک روایت میں ہی تو گنتی تیس دن پوری کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عمر کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں

المجلس الخامس والعشرون في لزوم طلب روية هلال رمضان قال رسول الله صلى
 رسول اللہ صلی

الله عليه وسلم لا تقصروا حتى تروا الهلال ولا تقصروا حتى تروا الهلال فان غم عليكم فاقدروا له
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ مت نہو بدوں کی پہنی ہلال کی اور نہ افطار کرو بدوں دیکھی ہلال کی اور اگر کہتا ہو جاوی تو اسکو اندازہ کرو

اذا كانت مصحبة ولم يكن فيها علة فلا تصوموا صوم رمضان حتى تروا هلال رمضان ولا تفتروا
 كد آسمان اگر صاف ہو اور دسپین کچھ ابر یا غبار نہ ہو تو روزہ رمضان کا بدون دیکھنی ہلال رمضان کی مت رکھو اور نہ عید الفطر کی دن
 یوم الفطر حتی تروا هلال الفطر فان غم عليكم كالهلال ولم تروه فقد راعى الشهر الذي كنتم فيه
 بدون دیکھنی ہلال شوال کی افطار کرو پس اگر ہلال ابر میں آجائی اور تمہاری نظر نہ آوی تو مہینہ حال کی گنتی جس میں تم موجود ہو
 ثلثین یوما ثم صوموا ان كان الشهر المقدار شعبان وافطروا ان كان الشهر المقدار رمضان وذلك
 تیس دن کرلو پھر روزہ رکھو اگر وہ ماہ حال جسکا اندازہ کیا ہی شعبان ہو اور افطار کرو اگر وہ ماہ حال جسکو اندازہ کیا ہی ماہ رمضان ہو اور پھر
 لان الأصل في كل ثابت بقاءه الى ان يوجد دليل على عدم بقاءه والشهر كان ثابتا ببقين فوق المشك
 اسلی کہ قاعدہ یوں ہی کہ ہر شئی ثابت باقی ہی رہتی ہی جب تک کوئی دلیل اوسکی عدم کی نہ ملے اور ماہ حال تو یقینی ثابت ہی پس شک اسمین ہی
 في خروجه فلا يخرج الابرؤية الهلال او اكمال العدة ولم يوجد واحد منهما فيكون باقيا نظرا
 کہ تمام ہو چکا یا نہیں تو اوسکا تمام ہونا بدون دیکھنی چاند یا پوری کرنی گنتی کی نہیں ہوکتا اور دونوں میں سے کچھ نہ ہو تو وہ ہی مہینہ باقی رہی گا موافق
 الى ما روى انه عليه السلام اشار باصابع يديه مكشوفة وقال الشهر هكذا وهكذا وعقدوها
 اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام فی اپنی دونوں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر اشارہ کیا فرمایا کہ مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا تین بار اور تیسری دفعہ
 في الثالث ثم قال الشهر هكذا وهكذا من غير عقد ابهامه فعلم منه ان الشهر قد يكون
 انگلیوں سے موطا یعنی اوتیس دن پھر فرمایا مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا ابلی بار انگلیوں سے پٹا بند کیا یعنی تیس دن اس نئی معلوم ہوا کہ مہینہ کبھی
 تسعة وعشرين يوما وقد يكون ثلثين فيقع الشك في دخول رمضان وخروجه وعلى تقدير عدم
 اوتیس دن کا ہونا ہی اور کبھی تیس دن کا اب شبہ رہتا ہی رمضان کی آئی میں اور تمام ہونی میں اور جس صورت میں کہ رمضان
 خروجه يحرم الفطر وعلى تقدير عدم دخوله يكره الصوم على قصده صوم رمضان اذ يلزم
 تمام نہوا ہو تو افطار کرنا حرام ہی اور جس صورت میں کہ رمضان نہ آیا ہو تو روزہ رمضان کی نیت سے مکروہ ہی کیونکہ لازم آتا ہی
 ان يؤدى قبل اوانه فهو حرام ولهذا قال عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصى بالقاسم و
 کہ وقت سے پہلے ادا ہو جا سو یہ حرام ہی اسی واسطی عمار بن یاسر کہتے ہیں جو شخص شک کی دن روزہ رکھی وہ ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہی
 الشك فيه ان ليسوى طرفا العلم والجحيلان يقع الغيم في التاسع والعشرين من شعبان ولا يدرك
 شک اسمین یہ ہونا ہی کہ دونوں جانب علم اور جہل کی برابر ہوں اسطور کہ شعبان کی اوتیسویں تاریخ میں ابر ہو جاوی اور یہ نہ معلوم ہو
 ان الغد من شعبان او من رمضان فعلى هذا ينبغي للناس ان يطلبوا هلال رمضان في التاسع
 کہ کل کا دن شعبان ہی کا ہی یا رمضان کا ہی اس صورت میں لایق یہ ہی کہ لوگ رمضان کا ہلال اوتیسویں شعبان کو تلاش کریں
 والعشرين من شعبان فان راوه صاموا وان لم يروه اكملوا عدد شعبان ثلثين يوما ثم صاموا
 پھر اگر دیکھیں تو صبح کو روزہ رکھیں اور نہ دیکھیں تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پورا کر دیں پھر روزہ رکھیں
 لقوله عليه السلام صوموا الرويته وافطروا الرويته فان غم عليكم الهلال فاكملوا عدة شعبان ثلثين
 موافق قول علیہ السلام کی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند دیکھ کر پس اگر تمہاری نظر سے ہلال ابر میں ہو تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پوری کرو
 واما اليوم الذي يشك فيه انه من شعبان او من رمضان فالصحيح ان الصوم فيه غير مكروه
 اور وہ دن جس میں یہ شک ہی کہ شعبان کا ہی یا رمضان کا ہی صحیح روایت یہ ہی کہ اوس دن کا روزہ مکروہ نہیں
 اذا كان تطوعا لكونه مستثنى من النهي بقوله عليه السلام لا يصام اليوم الذي يشك فيه انه
 اگر نفل ہو اسلی کہ نبی میں سے اسکو جہاں دیا ہی اس حدیث میں کہ شک کی دن میں جس میں یہ شک ہو

من رمضان الا تطوعا والمراد بالنهي عن الصوم فيه الصوم بنية صوم رمضان لانه يلزم ان يؤدي

که رمضان کا ہی یا نہیں یعنی انیسویں شعبان کی کوئی روزہ نہ رکھی مگر نفل اور ہر روزہ کی عافیت سے روزہ ہی جو رمضان کی نیت سے رکھیں اس واسطے کہ یہ لازم آتا ہے

قبل مجئ وقته وقد مر انه حرام لحديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب في زيادتهم

کہ اپنی وقت سے پہلے اور ہوجا اور گزر چکا ہے کہ موافق حدیث عمار بن یاسر کی حرام ہی باوجودیکہ اسمیں اہل کتاب سے تشبیہ لازم آتی ہے کہ وہ مدت اپنی روزہ کی زیادہ کر لیا کرتے ہیں

في مدة صومهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان يصوم في ذلك اليوم منتظرا غير مفطرو ولا عازما على

اسکی موافق مؤمن کو یوں چاہی کہ اوس دن کی صبح کو منتظر رہی نہ تو کچھ کھاوی اور نہ روزہ کی نیت کری

فان ثبت قبل الضحى الكبرى انه من رمضان يعزم على الصوم لان النية الى الضحى الكبرى جائزة

پہر اگر پہر بہر دن چتر ہی سے پہلی ثابت ہو کہ یہ دن رمضان کا ہے تو اب نیت روزہ کی کر لی اسلئے کہ نیت پہر بہر دن چتر ہی سے رمضان کی روزہ نہیں

في صيام رمضان وفي صيام النفل ايضا وان لم يثبت ان شاء صام تطوعا وان شاء افطر ولكن ان

اور نوافل روزوں میں بھی جائز ہے اور اگر نہ ثابت ہو تو پہر اختیار ہی چاہی نفل روزہ رکھی اور چاہی افطار کری لیکن اگر

وافق يوما كان يصومه بان كان يوم الاثنين والخميس والجمعة فوافق يوم الشك فالصوم افضل

وہ دن شک کا وہ ہی دن ہو جس میں یہ شخص روزہ رکھا کرتا تھا اسطور کہ ہمیشہ پیر کا اور جمعہ اور جو کہ رکھا کرتا تھا سو منہ کی ایک دن وہ شک کا دن پڑا تو اس

لقوله عليه السلام لا يتقدم من احكام رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان

اس حدیث کی موافق رمضان سے پہلے کوئی ہرگز روزہ نہ رکھی نہ ایک دن نہ دو دن مگر اس صورت میں کہ موافق ہو جاوی یوم شک اوں

يصومه وكذا ان كان يصوم شعبان كله او نصفه الا خيرا وثلثة ايام من اخر كل شهر وان لم يوافق

دن ہی کہ روزہ رکھا کرتا تھا اور ایسا ہی جائز ہے اگر یہ شخص تمام شعبان کی روزی رکھا کرتا ہی یا اخیر کی آدھی شعبان کی یا ہر مہینہ کی آخر میں تین دن کی اور اگر موافق ہو

يوما كان يصومه فقد قيل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهي وقيل الصوم افضل اقتداء بعائشة

اوسد نسبی جو یہ روزہ رکھا کرتا تھا تو بعضی کہتی ہیں افطار افضل ہے واسطی احتراز کی ظاہر نہی سے اور بعضی کہتی ہیں روزہ افضل ہے واسطی متابعت عائشہ

وعلى فالهما كانا يصومان ويقلون لان نصوم يوما من شعبان احب الينا من ان يفطر يوما من رمضان

اور علی کی یہہ دونوں اوس دن روزہ رکھا کرتی تھی اور یہہ کہتی تھی شعبان کی ایک دن کا روزہ ہکو بہت محبوب ہے رمضان میں ایک دن افطار کرنی سے

والمختار ان يصوم الخواص كالمفتي والقاضي تطوعا لانهم يعرفون كيفية النية ولا يخالطون الكراهة فكان

اور بات پسندیدہ یہہ ہے کہ خاص لوگ جسی مفتی اور قاضی نفل روزہ رکھا کریں کیونکہ ان لوگوں کو نیت کی کیفیت معلوم ہی یہہ لوگ کراہت کو نہ ملنی دینگے

اللايق بهم ان يصوموا بانفسهم وبامر العامة بالانتظار الى وقت الزوال ثم يلا فطاران لم يثبت اهل

ان لوگوں کو لایق ہی کہ آپ تو روزہ رکھا کریں اور عوام کو حکم زوال تک انتظار کا دیا کریں پھر زوال کی بعد اگر ہال ثابت نہ ہو تو افطار کا حکم دیا کریں

وكل من يعرف كيفية النية فهو من الخواص فكيفيتها ان ينوي التطوع ولا يخطر بباله صوم رمضان او

اور جو شخص نیت کی کیفیت سے واقف ہوں وہ خواص ہیں اور نیت کی کیفیت یہہ ہے کہ نفل کی نیت کری اور او کی دلیں رمضان کی روزہ کا یا

صوم واجبا خرو لا يتردد فيها فان النية معرفة بقلبه انه يصوم وهي في ذلك اليوم على وجه احد

کسی اور واجب کا خطر نہ آوی اور او سمین کچھ تردد نہ واقع ہو کیونکہ نیت یہہ ہی کہ دل سے جانی کہ میں روزہ رکھتا ہوں اور نیت اس دن کی اندر کئی طرح پر ہی ایک یہہ

ان ينوي صوم رمضان وهو مكره لما مر من حديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب ثم

کہ رمضان کی روزہ کی نیت کری یہہ تو مکروہ ہی چنانچہ عمار بن یاسر کی حدیث میں گذرا ہے باوجودیکہ اسمیں اہل کتاب کی تشبیہ ہی بہر

ان ظهر انه من رمضان يجرئه لانه لو كان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان

اگر معلوم ہو جاوی کہ وہ دن رمضان ہی کا ہے تو یہہ ہی روزہ کا ہی ہی اس واسطے کہ نیت کر چکا تھا کہ میرا روزہ رمضان کا ہی اور وہ دن ہی رمضان ہی کا تھا

صورت میں روزہ رکھا افضل ہے

عليه اما في الاول فلانه كالمظنون واما في الثاني فلعدم وجود الالتزام من كل وجه والرابع ان ينوي التطوع
 نہیں ہی پہلی صورت میں تو اسلئے کہ مظنون ہی اور دوسری صورت میں اسلئے کہ ہر طرح سے التزام نہیں ہی اور چوتھی یہ کہ نفل کی نیت کری

وقد هرا نه يصوم بنية النفل من غير كراهة في الصحيح ثمان ظهرا نه من رمضان يقع عنه لما هرا نه يصوم
 اور گذر چکا ہی کہ نفل کی نیت موافق صحیح روایت کی بی کراہت صحیح ہی پہر اگر معلوم ہو کہ وہ دن رمضان کا ہی نوروزہ رمضان ہی کا ہوگا کیونکہ گذر چکا

بنية النفل وان ظهرا نه من شعبان يكون تطوعا وان افطر يلزمه القضاء لانه شرح ملتزم باختلاف
 نفل کی نیت سی ہی درست ہو جاتا ہی اور اگر معلوم ہو کہ وہ دن شعبان کا ہی تو نفل ہو گا اور اگر افطار کر لیا تو قضاء لازم آدیکہ اسلئے کہ اپنی ذمہ پر بیکر شروع کیا تھا

مسئلة المظنون ثم ينبغي ان يعلم ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام
 بخلاف مسئلہ مظنون کی پہر سمجھنا چاہئی کہ ہلال کا دیکھنا اگرچہ روزہ کی وجوب اور افطار و نفل کا سبب ہی موافق اس حدیث کی

صوم الرويته وافطر الرويته لكن العمل به لا يلزم الا بقضاء القاضي لهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا
 کہ روزہ رکھو ہلال دیکھ کر اور افطار کرو ہلال دیکھ کر ہر اس حدیث پر بدون حکم قاضی کی عمل نہیں ہو سکتا اسلئے قاضی کی سامنی پیش کرنا چاہئی پہر اگر

كان في السماء علة سوا كانت غيا او دخانا او غبارا او بخارا او مخي لك يقبل في هلال رمضان خير
 آسمان میں کچھ علت ہو برابر ہی کہ کھٹا ہو بادھوان ہو یا غبار ہو یا بخار ہو یا السبا ہی کچھ اور ہو نور رمضان کی چاند میں خبر ایک عادل

مسلم عاقل بالغ حر كان او عبدا ذكرا كان او انثى لانه فخير باهر دين وهو وجوب الصوم على الناس فيقبل
 مسلمان کی کہ عاقل اور جوان ہو آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت مقبول ہی اسلئے کہ امر دینی کی خبر دیتا ہی یعنی لوگوں پر روزہ واجب ہی سوا کسی خبر مقبول ہو

خبره لكن بشرط ان يقصر ويقول رايته خارج البلد او بين خلال السحاب وما بدون التفسير فلا يقبل لكان
 لیکن بشرطیکہ تفصیل بیان کری کہ مینی چاند شہر سی باہر ابر کی اندر دیکھا ہی اور بدون تفصیل کی معتبر نہ ہوگا کیونکہ

التهمة والفاسق اذا بصرو هلال رمضان ينبغي له ان يشهد عند القاضي لاحتمال قبول شهادته لكن
 شبہ کی جگہ ہی اور اگر فاسق ہلال رمضان کا دیکھ لی تو اسکو چاہئی کہ قاضی کی روبرو جا کر گواہی دی شاید کہ اسکی گواہی مقبول ہو جاوی لیکن

القاضي يرد شهادته لان خبر الفاسق في الديانات مردود غير مقبول ويشترط العدالة وقال الطحاوي لا يشتر
 قاضی اسکی شہادت کو رد کردی کیونکہ فاسق کی خبر دیانات میں مردود ہوتی ہی مقبول نہیں ہوتی عدالت شرط ہی اور طحاوی کی کہای کہ عدالت

العدالة ومن المشائخ من قال راد به المستور ولا يشترط الدعوى ولا لفظ الشهادة ويقبل في هلال رمضان
 شرط نہیں ہی اور بعضی مشائخ کہتی ہیں کہ اس سی مراد مستور الحال ہی اور دعوی ہی شرط نہیں ہی اور نہ لفظ شہادت کچھ ضروری اور رمضان کی ہلال میں

الواحد على شهادة الواحد من راي هلال رمضان في الرستاق ولم يكن هناك وال ولا قاض فان كان
 ایک شخص کی گواہی ایک شخص کی گواہی پر مقبول ہی اور جسنی رمضان کا ہلال البسی گانوگوں میں دیکھا جہاں نہ امیر ہو اور نہ قاضی تو اگر وہ

الرأي ثقة بصوم الناس بقوله ثم اذا قبل القاضي شهادة الواحد في هلال رمضان وصام الناس ثلثين
 دیکھنی والا ثقہ ہی تو سب لوگ اسکی کہتی ہی روزہ رکھیں ہر اگر قاضی فی ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال کی قبول کر لی اور اسکی موافق تیس روزہ

يوما ولم يروا هلال الفطر لا يفطرون فيماروي عن ابي حنيفة وابي يوسف لان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد
 پوری ہو گئی تو ہی عید کا چاند نظر نہیں آیا تو ہی افطار نہ کریں موافق روایت ابو حنیفہ اور ابو یوسف کی اسلئے کہ افطار ایک آدمی کی گواہی سی ثابت نہیں ہوتا

وعن محمد انهم يفطرون ويثبت الفطر في ضمن ثبوت الرضائية بشهادة الواحد وان كان لا يثبت ابتداء
 اور محمد سی روایت ہی کہ افطار کریں کیونکہ افطار ثبوت رمضان کی ضمن میں ایک ہی آدمی کی گواہی سی ثابت ہو جاتا ہی اگرچہ ابتداء ثابت نہیں ہوتا

فان في هلال الفطر اذا كان في السماء علة لا يقبل الا بشهادة حرين او حرو حرتين لتعلق حق العباد به لانهم
 بیشک شوال کی چاند دیکھنی میں اگر آسمان میں ابر یا گرد غبار ہو تو مقبول نہیں بدون گواہی دو آزاد مردوں یا ایک آزاد مرد و آزاد عورت کی اسلئے کہ اسحق حق عباد

در رمضان کا روزہ

در رمضان کا روزہ

یثبت فحوت به فیثبت بما یثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فان المتعلق به حق الشرع
 اس سی فائدہ مند ہوتی ہیں سوا دوسری طرز ثابت ہوگا جس طور انکی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں بخلاف ہلال رمضان کی کیونکہ اس سے صرف حق شرع کا تعلق
 وهو الصوم فیکتفی بخبر الواحد اما ان لم یکن فی السماء علة فلا یقبل شهادة الواحد فی هلال رمضان
 یعنی روزہ سوا ایک آدمی کی گواہی کفایت کرتی ہی اور اگر آسمان صاف ہو تو پہر ایک آدمی کی گواہی رمضان کی ہلال میں مقبول نہیں ہوگی
 ولا شهادة الاثنین فی هلال الفطر وانما یقبل شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرهم واختلفوا فی مقدار
 اور نہ دو کی گواہی عید الفطر کی ہلال میں پہر تو اتنی بڑی جماعت چاہی جتنی خبر سی یقین حاصل ہو جاوی اور اس جماعت کی مقدار میں اختلاف
 ذلك فقیل لا بد من اهل محلة وقيل لا بد من خمسين رجلا وعن محمد لا بد ان یتواتر الخبر من کل جانب
 بعضی کہتی ہیں ایک محلہ کی آدمی چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس آدمی ہوں اور امام محمد سی روایت ہی ہر طرف سی پی در پی خبر کا آنا چاہی
 والصحیح انه موقوف الی رای الحاكم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرهم هو العلم الشرعی الموجب للعمل وهو غلبة
 اور صحیح یہ کہ حکم کی رائی پر حوالہ ہی اس واسطی کہ مراد علم سی جو انکی خبر سی حاصل ہو وہ علم شرعی ہی جس سے عمل کرنا واجب ہو جائی یعنی ظن غالب
 الظن لا العلم بمعنی التیقن وان جاء واحد من خارج المصر فشهادة روية الهلال ثمة ففي ظاهر الرواية
 علم بمعنی یقین نہیں ہی اور اگر ایک شخص شہر کی باہر سی اگر گواہی دی کہ وہاں چاند دیکھا ہی ظاہر روایت میں اسکی گواہی مقبول نہیں ہوگی
 لا یقبل شهادته لقيام المهمة وذكر الطحاوی ان شهادته مقبولة لقلة المانع فی خارج المصر وكذا لو شهد
 کیونکہ شہد کا مقام ہی اور طحاوی فی ذکر کیا ہی کہ اسکی شہادت مقبول ہی اس واسطی شہر سی باہر رکاوٹ کم ہوتی ہی اور ایسی ہی اگر چاند
 بروية الهلال فی المصر علی مکان مرتفع ومن رای هلال رمضان وحده وشهد ولو یقبل شهادته کان علیه
 دیکھنی کی شہر کی اندر اونچی مقام پر سی گواہی دی اور جسنی رمضان کا چاند تن نہا دیکھا اور گواہی دی تو مقبول نہوی تو ہی اسکو لازم ہی
 ان یصوم لقوله عليه السلام صوموا لرويته فانه قد رآه فیلزمه الصوم وان افطر کان علیه القضاء
 کہ روزہ رکھی اس حدیث کی موافق روزہ رکھو چاند دیکھ کر کیونکہ اسنی چاند دیکھا ہی سوا سکو روزہ رکھنا لازم ہی اور اگر افطار کر لیا تو اوپر قضاء لازم ہوگی
 الکفارة وان افطر قبل ان ترد شهادته اختلفوا فيه والصحیح ان لا یجب علیه الکفارة والحاکم اذا رای هلالا
 کفارہ نہیں آویگا اور اگر شہادت رد ہونی سی پہلی افطار کر ڈالا تو اس صورت میں اختلاف ہی صحیح یہ کہ کفارہ واجب نہیں اور اگر حکم تن نہا رمضان کا
 رمضان وحده یصوم ولا یأمر الناس بالصوم ولوان الناس غم علیهم هلال رمضان واكملوا شعبان
 چاند دیکھنی تو وہ آپ روزہ رکھی اور دن کو روزہ کا حکم دی اور اگر لوگوں کو رمضان کا چاند بسبب برکی نظر نہ آیا اور انہوں نے شعبان یا شعبان
 ثلثین یوما ثم صاموا رمضان ثمانية وعشرين یوما ثم راوا هلال شوال فانهم ان كانوا عدا وشعبان
 تیس دن پوری کر کی رمضان کی روزی اٹھائیس دن رکھی تہی پہر شوال کا چاند نظر آ گیا اب اگر انہوں نے گنتی شعبان کی
 عن غیر روية قضوا یومین وان کان عدوه عن روية قضوا یوما واحدا فیکون شهر رمضان فی تلك
 بی چاند دیکھنی پوری کی تہی تو دو روزی قضا کریں اور اگر چاند دیکھ کر گنتی پوری کی تہی تو ایک روزہ قضا کریں اب ماہ رمضان اس سال میں
 السنة تسعة وعشرين یوما حتی انهم لو كانوا راوا هلال شوال بعد ما صاموا رمضان تسعة وعشرين
 اٹیس دن کا ہوا یہاں تک کہ انہوں نے اگر عید کا چاند رمضان کی اٹیس روزی رکھ کر دیکھا
 یوما لا یلزمهم شیء ولوان اهل بلدة راوا هلال رمضان فصاموا تسعة وعشرين یوما فشهد جماعة
 تو اوپر کچھ لازم نہیں آتا اور اگر ایک شہر والوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر اٹیس روزی رکھی پہر ایک جماعت نے قاضی کی پاس
 عند القاضي فی الیوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی ليلة کذا فیلزمهم یوم
 اٹیسویں تاریخ میں پہر گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے رمضان کا چاند فلاں رات میں تیسویں دن پہلی دیکھ کر روزی

وصاموا هذا اليوم يوم الثلثين من رمضان واهل هذه البلدة لم يروا الهلال في تلك الليلة

والسماء مضيئة لا يباح لهم الفطر غدا ولا يترك التراويع في تلك الليلة لان هذه الجماعة لم يشهد

بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكا روية غيرهم واما لو كانوا شهداء عند القاضي ان قاضي بلدة

كذا شهد عند شاهدان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى ذلك القاضي بشهادتهما جاز هذا القا

سامي دو گواهون في فلان رات بين چاند ديگهي کي گواهي دي تهی اور اس قاضي ني اوکي گواهي کي موافق حکم ديا هي ثواب اس قاضي کو جائز هوتا

ان يقضى بشهادتهما لان قضاء القاضي الاول حجة وهذا على قول من قال لا عبرة باختلاف المطالع

کراکي گواهي کي موافق حکم ديتا اس واسطی کہ حکم پہلی قاضي کا حجت هي اور یہ حکم اسکی قول کی موافق هي جو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کرتا

حتى اذا صام اهل بلدة ثلثين يوما للروية واهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما للروية ايضا

بہان تک کہ اگر یک شہر والوں ني چاند ديگهي کر نيس روزی رکهي اور ایک اور شہر والوں ني چاند هي ديگهي ان تيس روزی رکهي

فعلى هذا على من صام تسعة وعشرين يوما قضاء يومه ولا شبهة على ما ذكره الزيلعي ان يعتبر لان

تواس صورت ميں چہون ني ان تيس روزی رکهي اہل ہر ایک روزی کي قضای اور موافق بیان زیلعی کی بہتر ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہو اسلی

کل قوم بخاطبون بما عندهم والدليل على اعتبار ما روى عن كريب انه قال قدمت الشام واستهل

کہ ہر قوم کو وہی حکم هي جو انکی پاس هي اور بہہ دلیل اختلاف مطالع کی اعتبار کی کريب کی روایت هي کہ وہ کہتا هي کہ میں شام ميں وارد ہوا اور مجھ کو

سبب شهر رمضان فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس

ماہ رمضان کا چاند آگیا سو میں شب جمعہ کو چاند ديگھا مہر ميں آمدینہ شريف ميں آخر مہيني ميں آیا تو مجھ سي عبد الله بن عباس ني پوچھا

فقال متى رأيت الهلال فقلت رأيناه ليلة الجمعة فقال نحن رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى

تنتهي رمضان کا چاند کب ديگھا تھا ميں ني کہا ہمي چاند شب جمعہ کو ديگھا تھا عبد الله بن عباس ني کہا ہمي ہفت کی شمع کہا سو ہم روزی رکهي چاند ديگھی ہاں تک

نكمل ثلثين او نراه فقلت له افلا تكفي بروية معاوية وصيامه فقال لا هكذا امرنا رسول الله عليه

کہ تيس دن پوری ہو جاوین یا چاند نظر جاوی پھر ميں ني کہا معاویہ کی ديگھنی اور روزہ رکھي پريکيون نہیں اکتفا کرتی پھر کہا نہیں حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ني یہ حکم ديا هي

وذلك لان انفصال الهلال عن شعاع الشمس مختلف باختلاف الاقطار كما ان دخول الوقت وخرجه

اور یہہ اسلی هي کہ الگ ہوا اہلال کا آفتاب کی شعاع سي سبب اختلاف مسافت کی مختلف ہوجاتا هي جیسی ایک وقت کا آنا اور نکلنا

يختلف باختلاف الاقطار فان الشمس اذا زالت في المشرق لا يلزم منه ان تزول في المغرب بل كلما تحركت

اختلاف مستثنی مختلف ہوجاتا هي کیونکہ آفتاب کو اگر مشرق ميں زوال ہووی تو لازم نہیں آتا کہ مغرب ميں بي زوال ہو جا بلکہ آفتاب جب کوئی درجہ

درجۃ فذلك طلوع لقوم وغروب لآخرين ونصف ليل لبعض وطلوع فجر لغيرهم وروى ان ابا موسى

قطع كريكا توده ايك کی لئي طلوع هي اور دوسری کی واسطی غروب هي اور کسی کو آدی رات هي اور کسی کو طلوع فجر هي اور روایت هي کہ ابو موسی

الضري الفقيه قدم الاسكندرية فسئل عن صعد المنارة فرأى الشمس بعد غروبها في البلدة بزمان طويل

تا بينا فقيه اسکندريہ ميں آئی اونسی کسی ني حال ایسی شخص کا پوچھا کہ اوسنی اونچی مینار پر چڑھ کر آفتاب کو ديگھا اور شہر ميں بہت دیر پہلے غروب ہو چکا هي

يجل له الافطار فقال لا يجل له الافطار ويجل لاهل البلدة لان كل احد مخاطب بما عنده ومن رأى هلالا

یا اسکو فطار کرنا درست هي فقیہ ني جواب دیا اسکو فطار حلال نہیں هي اور شہر والوں کو درست هي اسلی کہ ہر ایک کو وہی حکم هي جو اسکی پاس هي اور جیسی ہلال

الفطروقت العصر فظن انقضاء مدة الصوم وافطر قال في المحيط اختلافوا في وجوب الكفارة والاكثر
فطر کا عصر کی وقت دیکھا پھر اس خیال ہی کہ مدت روزی کی گزر گئی افطار کر ڈالا محیط میں کہا ہی کہ علماء کو درباب وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثریوں کا اند
على الوجوب وقد ظن بعض الناس ان النهي عن الصوم قبل رمضان بيوم او يومين يراد به اغتنام
بہر ہی کہ کفارہ واجب ہی اور بعضی لوگوں کو یہ گمان ہی کہ روزی کی ممانعت رمضان سی ایک یا دو دن پہلی اس لئی ہی کہ
الاكل والشرب واخذ النفوس شهواتها قبل ان تمتع منها بالصيام وهذا كله خطأ وجهل اذ قد ذكر
کہانا پینا اور نفوس کو اپنی شہوات سی ملکہ ہونا اس سی پہلی کہ روزوں کی سبب ممانعت ہو جاوی غنیمت ہی یہ تمام خیالات خطا اور جهالت ہی اس لئی کہ

اصل ذلك متعلق من النصارى فانهم عند قرب صومهم يفعلون كذلك فيلزم التشبيه بهم وقد كان
کرتی ہیں کہ یہ اصل من نصاری سی لیا ہی کیونکہ نصاری کی جب روزی نزدیک آتی تھی تو ایسا ہی کیا کرتی تھی یہ نصاری سی تشبیہ لازم آتی ہی اور

النهي عن الصوم في ذلك الوقت لمن التشبيه بالكافرين في النامنه بد وهو من صوم شرعا لقوله عليه السلام
نہی روزہ کی اس وقت میں صرف کفار کی مشابہت کی سبب ہی تھی جس جگہ عسی مشابہت رفع ہو سکتی ہی اور تشبیہ شرعاً نہ صوم ہی واسطی انصار رسول علیہ السلام
من تشبيه قوما فهوم منهم وربما لا يقتصر بعضهم على الشهوات المباحة بل يتعدى الى المحرمات فمن
جو شخص مشابہ ہو کسی قوم سی پس وہ انہی میں سی ہی اور کبھی کبھی بعضا شخص شہوات مباح پر حصر نہیں کرتا بلکہ محرمات میں داخل ہوتا ہی جسکا

كان هذا حاله فالبهاثم اعقل منه وله نصيب وافر من قوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرًا مثر
ایسا حال ہو تو اس سی ڈنگر ہوشیار ہیں اسکا اس آیت میں بڑا حصہ ہی اور عسی پہلا رکھی ہیں دوزخ کی واسطی بہت

الجن والناس لهم قلوب لا يفقهون بها وهم آعین لا يبصرون بها وهم اذان لا يسمعون بها اولئك
جن اور آدمی جنکو دل میں اس سی سمجھتی نہیں اور انکھیل میں اونی دیکھتی نہیں اور کان میں اونی سنتی نہیں وہ لوگ

كالانعام بل هم اضل وبعضهم لا يجتنب كبائر الذنوب الا في رمضان فيطول عليه ويكره صيامه ويشق
جیسی چوپائی بلکہ اونی زیادہ سیرا ہیں اور بعضی شخص گناہ کبیرہ سی سوا رمضان کی کبھی نہیں باز آتی سوا ذکو رمضان دوہر ہو جاتا ہی اور روزی کی کڑواہٹ

على نفسه مفارقتها كما لو فاتها فبعد الايام والليالي ليعود الى المعاصي وبعضهم لا يصلي الا في رمضان فيثقل
اور آدمی دل پر مفارقت کبار کی دشوار ہو تی ہی جیسی فوت ہو گئی پھر دن رات رات گنتا ہی تاکہ معاصی بہر حاصل کری اور بعضی ہوا رمضان کی نماز میں پڑھتی ہی

رمضان لا تستقل العبادات المشروعة فيه من الصلوة والصيام وبعضهم لا يصبر على المعاصي فيواقعها
رمضان اول پر بہاری پڑ جاتا ہی بسبب گرانی عبادت کی جو رمضان میں ہوتی ہیں نماز روزی اور بعضوں کو گناہوں سی صبر نہیں تو بہرہ رمضان میں

في رمضان وهذا هو الخسران المبين المجلس السادس والعشرون في بيان فضيلة رمضان
بہی مبتلا ہوتا ہی اور یہہ ظاہر ٹوٹا او ٹھانا ہی چہیسویں مجلس رمضان کی فضیلت میں

ورعاية حقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وفي
اور آدمی حق کی رعایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تی فرمایا جب رمضان آتا ہی تو آسمان کی دروازی کھل جاتی ہیں اور ایک

رواية ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وصفدت للشياطين هذا الحديث من صحيح المصابيح لرواه
روایت میں جنت کی دروازی اور دوزخ کی دروازی بند کئی جاتی ہیں اور سبب شیطاں قید ہو جاتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی

ابوهريرة وهو ان حمل على معناه الظاهر لا يفيد زيادة فائدة لان الانسان مادام في الدنيا لا يتيسر له الصعود
ابو ہریرہ کی روایت سی اس حدیث کی اگر ظاہر معنی مراد لیوں تو کچھ خوب بڑا فائدہ نہیں ہی اس لئی کہ انسان جب تک دنیا میں ہی تو اسکو آسمان پر چڑھنا نہیں

الى السماء ولا الدخول في احدى الدارين فاي فائدة في فتح الابواب واغلاقها الا ان يقال من مات من
ہو سکتا اور نہ بہشت اور دوزخ میں داخل ہو سکتا ہی ہر دروازوں کی کھلتی اور بند ہونے کا فائدہ ہوا مگر یوں کہیں کہ جو شخص صالح ایمان والوں میں

صلحاء اهل الايمان اذا فتحت ابواب الجنة ياتيهم من روحها ونسيمها فوق ما كان ياتيهم قبل الفتح و
مرجاتهاى تجذب دروازى جنت کی کھلجی آتی ہیں تو انکو جنت کی ہوا اور خوشبو زیادہ تر آتی ہے بہ نسبت اوکی کہ دروازى کھلنی سی پہلی آتی تھی اور
من مات من عصاةم اذا خلقت ابواب جهنم لا يصيبهم من حرها وسمومها كما كان يصيبهم من حرها
جو گنہگار مرجاتهاى تو اگر دروازى دوزخ کی بند ہوتی ہیں تو انکو اوکی گرمی اور لپٹ اوتنی نہیں آتی جتنی گرمی
و سمومها قبل التعلیق وهو بعيد لانه انما ذكر لترغيب الناس فيما امر وابه من صوم شهر رمضان و تحريم
اور لپٹ بند ہونی سی پہلی آتی تھی اور یہ معنی بعید ہیں اسلوسی کہ یہ مضمون صرف واسطی آدمیوں کی ترغیب کی ہے جو انکو حکم ہوا ہی ماہ رمضان کی روزوں کا
علیه حتى يستعد له و تصير ابواب الجنان كأنها افتحت لهم و ابواب النيران كأنها اغلقت عليهم فيلزم
تاکہ روزی کی واسطی تیار ہو جاویں اور گویا جنت کی دروازى اوکی لئی کھل گئی اور دوزخ کی دروازى گویا اوکی اوپر بند ہو گئی اب کوئی تاویل
الرجوع الى التاويل بان يقال فتم ابواب السماء كناية عن ثواب نزول الرحمة وتوالي صعود الطاعة لان الباب اذا
کرنی لازم ہے کہ یوں کہیں کہ کھلنا آسمان کی دروازوں کا اشارہ ہے پی در پی رحمت کی آنیکا اور پی در پی عبادت کی چڑھنی کا اسلوسی کہ جب دروازہ
فتح یمخرجه ما فی داخله متتابعاً ویدخل ما فی خارجه متوالياً و یؤید هذا التاويل ما جاء فی رواية اخرى فتحت
کھلجی تاتھی جو اوکی اندر ہی فوراً کھل آتا ہی اور جویا ہر ہوتا ہی وہ فوراً داخل ہوجاتا ہی اور اس تاویل کی تائید وہ ہی جویا کہ اور روایت میں آیا ہی کھلجی آتی ہیں
ابواب الرحمة و فتح ابواب الجنة كناية عن حصول ما يؤدي الى دخولها من انواع العبادات و تغليق
دروازی رحمت کی اور جنت کی دروازوں کا کھلنا اشارہ ہی اذن امور کی حاصل ہونیکا جو جنت کی اندر پہنچاویں یعنی ہر قسم کی عبادتیں اور بند ہونا
ابواب جهنم كناية عن انتفاء ما يؤدي الى دخولها من انواع السيئات لان الصائم يتنزه عن الكبائر
دوزخ کی دروازوں کا اشارہ ہی دور ہونی اذن امور کا جو دوزخ میں داخل کر دیتی ہیں یعنی ہر قسم کی گناہ اسلوسی کہ روزہ دار ایسی کبائر گناہوں سی بچتا ہی
التي من جللتها الا صرا على الصغائر فيغفر له بركة الصوم سائر الذنوب كما جاء فی الحديث الصلوات الخمس
جنکی اندر ارطرنی صغیرہ گناہوں کی ہی داخل ہی سوروزہ کی برکت سی اوکی تمام گناہ معاف ہوجاتی ہیں چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ پانچوں نمازیں
والجمعة والجمعة و رمضان الى رمضان مكفرت لما بينهن ان اجتنبت الكبائر و تصفيد الشياطين
اور جمعہ اگلی جمعہ تک اور رمضان اگلی رمضان تک سچ کی گناہوں کو مٹا دیتی ہیں اگر کبیرہ گناہوں سی پرہیز کئی جا اور قید ہونا شیاطین کا
يحتفل ان يكون المراد به ما هو الظاهر من كون الشياطين مفيدة تعظيماً للشهر و علامة ذلك ان اكثر المنكرين
احتمال یہ ہے کہ اس سچ مراد وہ ہی معنی ظاہر ہی ہوں کہ شیاطین واسطی تعظیم اس مہینی کی قید ہوجاتی ہیں اسکی نشانی یہ ہے کہ اکثر لوگ گناہوں میں کہی ہی
في الطغيان يجتنبون المعاصي ولا يزال بعد حرصهم عليها و يشترعون في قامة الصلوة بعد كانوا
گناہوں اور بدی سی بچتی لگتی ہیں باوجودیکہ گناہوں کی بڑی حرص ہوتی ہیں اور نماز پڑھنی شروع کر دیتی ہیں باوجودیکہ نماز میں
يتهاونون بها و يقبلون على استماع النصيحة و تلاوة القرآن و اما ما يرى من بعض الفسقة انهم لا يستغفرون
کمال سستی کرتی تھی اور دغظ نصیحت سنی پر اور قرآن کی تلاوت پر متوجہ ہوجاتی ہیں اور یہ جو فاسق معلوم ہوتی ہیں کہ اپنی فسق سی ذرہ باز
عن فسقهم بل ان تزكوا نوعاً منه ياتون نوعاً اخر قد لك من انهم ما بقي في نفوسهم الخبيثة من تسويلات
نہیں آتی بلکہ اگر ایک قسم کرتی ہیں تو دوسری قسم کرنی شروع کر دیتی ہیں سو یہ اثر اس خباثت کا ہی جو اوکی دلون میں دوسرے شیطانی باقی ہیں
الشياطين و قال بعض العلماء لفظ الشياطين وان كان عاماً الا ان المراد به رؤسائهم يؤيده ما جاء فی بعض
اور بعضی علماء کہتی ہیں لفظ شیاطین کا اگرچہ عام ہی پر مراد اسکی شیطانوں کی گرو کہنشل ہیں اسکی تائید سچ جیو اس حدیث کی بعضی
طرق هذا الحديث و سلسلت مرادة الشياطين فيقع الفساد بتسويلات غيرهم من شياطين الانس و الجن
روایت میں واقع ہوا ہی کہ اور قید ہوجاتی ہیں سرکش شیطان پر فساد اور دل کی مسوسہ جو شیاطین جن اور انسان کی ہیں واقع ہوتا ہی

اور انکو جنت کی ہوا

وقیل هو مجاز عن امتناع نفوس الصائمین عن قبول وساوسهم وذلك لان رمضان اذا دخل يشتغل الناس بالصوم
اور کہتی ہیں کہ یہ مجاز ہی اصل روزہ داروں کی دل شیطانی وسوسہ قبول کرنی سی باز رہتی ہیں اور اسکی کہ جب رمضان آتا ہی تو آدمی روزہ میں مشغول ہو جاتی ہیں
فتکسر قوتهم الحیوانیة التي هي مبدأ الشهوة والغضب المتداعیین الى انواع الفسوق والفجور وتنبعث قوتهم
سوا وکی قوت حیوانی ضعیف ہو جاتی ہی جو باعث شهوت اور غصہ کی ہو کہ ہر قسم کی فسق اور فجور کی طرف بجاتی ہی اور وکی قوت عقلی
العقلیة داعیة الى الطاعة ناهیة عن المنکرات فتجعلهم مقبلین علی وظائف العبادات معرضین عن
بہہ اور کہ طاعت کی طرف بلاتی ہی اور منکرات سے منع کرتی ہی بہہ اور کہ روزمرہ کی مقدری عبادات پر متوجہ اور ہر قسم کی منکرات سے
اصناف المنکرات فیصیرون کانهم فتح لهم ابواب الجنان وغلقت علیهم ابواب النيران ولم یبق
بیزار کہتی ہی بہہ وہ ایسی ہو جاتی ہیں کہ وہ انکی ہی بہشت کی دروازی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی اول پر بند ہو گئی اور
علیہم للشیطان سلطان وروی عن ابی ہریرة انه علیہ السلام قال اذا کان اول لیلۃ من شهر رمضان
اور یہ شرط ان کا اصل تسلط غلب باقی نہ رہا اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جبہ رمضان کی پہلی رات ہوتی ہی
صفدت الشیاطین ومردة الجن وغلقت ابواب جهنم فلم یفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم
تؤشیاطین اور سرکش جن قید ہو جاتی ہیں اور دوزخ کی دروازی بند ہو کر کوئی دروازہ کھل نہیں رہتا اور دروازی بہشت کی کھل جاتی ہیں سو
یغلق منها باب فینادی مناد یا باغی الخیر اقبل ویا باغی الشر اضر و الله فیہ عتقاء من النار وذلك
اور نہیں ہی کوئی دروازہ بند نہیں رہتا بہر منادی پکارتا ہی ای طالب خیر کی ادھر آؤ اور ای شر کی بڑھنی دانی شر کی پس کر اور رمضان میں اسکی ازاد کنی آگ سی بہت ہیں اور
فی کل لیلۃ ومعنی هذا الحدیث علم من تاویل الحدیث السابق لکن ہنا زیادة لا بد من بیان معنی تلك
بہر شب میں ہوتی ہی اور اس حدیث کی معنی پہلی حدیث کی تاویل سی معلوم ہو گئی لیکن اس میں کچھ لفظ زیادہ ہیں انکی معنوں کا بیان کرنا ہی ضرور چاہی
الزیادة وهو ان منادی یا بینادی فی لیالی رمضان ویقول یا طالب الخیر تعال اطلب الثواب فانک تعطی
وہ بہہ ہیں کہ منادی رمضان کی راتوں میں پکارتا ہی بہہ کہتا ہی ای خیر کی طالب یہاں آؤ ثواب لی بہہ ایسا وقت شریف ہی
ثوابا کثیرا یعمل لقلیل لشر الوقت ویا طالب الشر اترك الشرفان عذاب المعصية فیہ اکثر و تلب الى الله تعالی
کہ تہوڑیسی کار پر بہت ہی بڑا ثواب عطا ہوگا اور ای شر کی طالب بدگامی باز آ کیونکہ رمضان میں معصیت کا عذاب بڑا سخت ہی اور اللہ تعالیٰ کی طرف
فانه تعالیٰ یعنق کثیرا من عبادة الصائمین من النار ویغفر ذنوبهم الماضیة لحرمة الشهر کما جاء فی
رجوع کر کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی بہت بندی روزہ دار آگ سی ازاد کرتا ہی اور انکی پچھلی گناہ اس مہینے کی برکت سی معاف کرتا ہی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہی
حدیث اخر من صام رمضان ایماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه یعنی ان من صامہ مصدقاً
جستی رمضان کی روزہ واسطی ایمان اور ثواب کی رکھی تو اسکی تمام پچھلی گناہ معاف ہوئی مراد یہہ ہی کہ جستی رمضان کی روزہ او کی حقیقت
بحقیقته و فرضیتہ وطالب الرضاء الله تعالیٰ وثوابہ لا خوف من الناس واستخفاء منهم یغفر له ذنوبہ
اور فرضیت تصدیق کر کہ اسکی مرضی اور ثواب حاصل کر نیو کہ کسی شخص کی خوف سی اور نہ کسی کی حیالہ ج سی تو اسکی تمام پچھلی گناہ
المتقدمة وذلك النداء یكون فی کل لیلۃ من لیالی رمضان وروی عن ابی امامة الباہلی انه علیہ السلام
معاف ہو گئی اور بہہ نذر رمضان کی راتوں میں سی ہر ہر رات کو ہوتی ہی اور ابو امامہ باہلی سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
قال من صام یوماً فی سبیل اللہ جعل اللہ بینه وبين النار خندقاً کما بین السماء والارض وفي حدیث اخر
جستی ایک روز واسطی خدا کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ دوزخ اور اس شخص کی جج میں ایسی چوڑی خندق کر دیگا جیسی بیچ آسمان اور زمین کا اور ایک اور حدیث میں
رواہ ابو سعید الخدری انه علیہ السلام قال من صام یوماً فی سبیل اللہ بقدر اللہ تعالیٰ وجهہ من النار
ابو سعید خدری سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جستی روزہ ایک دن کا واسطی اللہ کی کہہا تو اللہ اسکی چہرہ کو آگ سی ستر برس کی راہ پر دور کر دیگا

سبعین خریفا یعنی ان من صام یوما فی سبیل اللہ ورضائه ینجیہ اللہ تعالیٰ من النار عبر عن التبیحة

مراد یہ ہے کہ جسنی ایک دن کا روزہ واسطی اسکی رضا مندی کی لئی رکھا اسکو اللہ تعالیٰ آگ سے نجات بخشے گا دوری کو بطور تمیز کی

بطریق التمثیل لیکن ابلغ لان من کان بعیدا عن شئ یحذف المقدار لا یصل الیہ البتہ والمراد بالخریف

بیان فرمایا تاکہ ابلغ ہو وی واسطی کہ جو شخص ایک چیز سے اس قدر دور مسافت پر ہو تو وہ چیز اس تک ہرگز نہیں پہنچے گی اور خریف سی مراد

السنة ذکر الجزاء وارید الکمل وانما عبر عنها به دون غیرہ من الفصول لکونه وقت بلوغ الثمار وحصو

سال ہی جزو کو ذکر کیا اور کل مراد لیا اور فصول وغیرہ کو چھوڑ کر خریف کی سانبہ واسطی بیان کیا کہ اس وقت میں پہل بقی ہیں اور عیش

سعة العیش وروی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال کل ابن آدم یضعف الحسنۃ بعشر مثالیہا الی

فراخ ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا تمام بنی آدم کی حسنات دس گونہ بڑھتی ہیں اور دس سی

لسبعۃ ضعف قال اللہ تعالیٰ الا الصوم فانہ لی وانا اجزی بہ یدعم شہوتہ وطعامہ وشرابہ من اجل

سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی روزہ کی سوار کیونکہ روزہ میری واسطی ہی میں ہی اور کما بدلہ ہو کیونکہ اپنی شہوت کھانا پینا میری لئی ترک کرتا ہی

یعنی ان کل طاعة وخیر اذا لم یکن مریاء ونفاقا فاقبل ما یعطی لصاحبه من الاجر عشرة لقوله تعالیٰ من

مراد یہ ہے کہ ہر ایک عبادت اور خیر اگر بدون ریا اور نفاق کی ہو تو کم سی کم اسکا اجر عابد کو دس گونہ عطا ہوگا اس آیت کی سند سی جو

جاء بالحسنۃ قلہ عشر مثالیہا وقد یزاد الی سبعۃ واكثر لقوله تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم

لاوی بہلوانے اسکی واسطی ہی اوس سی دس گونہ اور کبھی سات سو تک یا زیادہ تک نوبت بڑھ جاتی ہی اس سند سی مثال اسکی جو خرچ کرتی ہیں اپنی مال

فی سبیل اللہ کمثل حبۃ اکتبت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائة حبة واللہ یضعف لمن یشاء

اللہ کی راہ میں جیسی ایک دانہ اوس سی اوگین سات خوشہ ہر خوشہ میں سو سو دانے اور اللہ بڑھاتا ہی جسکی واسطی چاہی

واما الصوم فتوابہ بغير حساب لانه لا یتاری الا بالصبر وقد قال اللہ تعالیٰ انما یورث الصابرون اجرہم

اور روزہ کی ثواب کا تو کچھ حساب ہی نہیں کیونکہ روزہ بدون صبر کی پورا نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی صبر کر نیوالوں کو ملتا ہی انکا اجر

بغير حساب ثم الصابرون کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجودہ فیہ لیس کوجودہ فی غیرہ

کی گنت پہر صبر اگرچہ سوا روزہ کی اور عبادات میں ہی ہوتا ہی لیکن صبر روزہ کا ایسا نہیں ہی جو اور عبادات میں ہوتا ہی

لانه ثلثة انواع صبر علی طاعة اللہ تعالیٰ وصبر علی محارم اللہ تعالیٰ وصبر علی الالام والشدائد کلہا

کیونکہ صبر تین طرح پر ایک تو صبر اللہ تعالیٰ کی طاعت پر دوسرا صبر اللہ تعالیٰ کی محارم پر تیسرا صبر تکالیف اور سختیوں پر اور روزہ میں

یوجد فی الصوم اذ فیہ صبر علی ما وجب علی الصائم من الطاعة وصبر علی ما حرم علیہ من الشهوات

میںون قسم کا صبر موجود ہی واسطی کہ روزی میں صبر ہی اوس طاعت پر جو روزہ دار پر واجب ہیں اور اوس شہوت پر صبر ہی جو اس پر حرام ہیں

وصبر علی ما یریبہ من الم الجوع وحرارة العطش وضعف البدن لان الصائم تعرض بدنہ النحر للفقصا

اور اوس الم پر صبر ہی جو بہوک لگتی ہی اور پیاس کی گرمی ہوتی ہی اور بدن ناتوان ہوتا ہی کیونکہ روزہ دار کا بدن دہلا اور کم زور ہو جاتا ہی

والمفضی الی الهلاک طلبا لرضاء اللہ تعالیٰ اشیر الیہ حیث یدعم شہوتہ وطعامہ وشرابہ من اجل

اور واسطی طلب گاری مرضی الہی کی ہلاکت میں چڑتا ہی اسی کی طرف اشارہ ہی جو مذکور ہی کہ اپنی شہوت اور کھانا پینا میری خاطر چھوڑ دیتا ہی

وايضاً ان الصائم بسبب منع نفسه عن الاکل والشرب والجوع یصیر متخلقا باخلاق اللہ تعالیٰ لکونه تعالیٰ

اور یہ بھی کہ روزہ دار اپنی جان کو کھانا اور پینے اور جماع سی روک کر خوگیر صفات الہی کا ہو جاتا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

منزہا عن ہذہ الاشیاء فلما کان فی الصوم ہذہ المعانی خصہ اللہ تعالیٰ بذاتہ وتولی جزاؤہ بنفسہ

ان سب امور سی پاک و صاف ہی اور چونکہ روزہ میں یہہ خوبیان ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ فی روزہ کو اپنی ذات پاک سی خاص کیا اور روزہ کی ثواب کا اپنی

ولم یكله الى غیره فاعطى الصائم من عندہ اجر اليس له حد ولا حد وقيل ان الصوم ستر بينه وبين العبد
 ذمہ دار ہو کسی اور پر حوالہ نہ کیا پھر روزہ دار کو اپنی درگاہ ہی اتنا اجر عطا کیا کہ جسکی کچھ انتہا اور شمار نہیں اور بعضی یہ کہتی ہیں کہ روزہ ایک بات ہی اسے اور بندگی کی
 یفعلہ خالصا لوجهہ وطالب الرضائہ لا یطلع علیہ غیرہ لکونہ نية وامساكا حتی قبل ان الحفظة
 بیچ میں کہ اسکو خالص اسکی اور واسطی اسکی رضا مندی کی ادا کرتا ہی اسکی سوا کسی کو معلوم نہیں ہوتا کیونکہ روزہ نام نیت اور امساک ہی یہاں تک کہ کہتی ہیں کہ
 لا یطلع علیہ ولا تکتبه بخلاف الطاعة فانها مما یطلع علیہ غیرہ تعالیٰ فلما کان هو العالم به دون
 کرام کاتبین کو بھی معلوم نہیں ہوتا اور نہ وہ اسکو لکھتی ہیں بخلاف عبادت کی کیونکہ اور عبادت کو اور بھی سوا اسے تعالیٰ کی جان جاتی ہیں اور چونکہ روزہ کی خبر
 غیرہ خصہ بذاتہ وتولی جراءہ بنفسہ ولم یؤكله الى غیرہ کانه تعالیٰ قال الصوم لی ولا یطلع علیہ
 سواي اسے تعالیٰ کی اور کو نہیں ہوتی تو اسکو اسے تعالیٰ نے اپنی ذات سے خاص کر کر آپ ہی اسکی ثواب کا ذمہ دار ہوا اور پر حوالہ نہ کیا گویا اسے تعالیٰ نے یہ شاد فرمایا روزہ
 غیري وحم انا التولی الجراء علیہ ولا اكله الى غیرہ والکریب اذا اخبر انہ یتولی الجراء بنفسہ یقتضی ان یکون
 ثواب میں ہی اسکی ثواب کا ذمہ دار ہوں اور پر حوالہ نہیں کرتا اور سخی جب یہ کہی کہ میں آپ اسکی عوض کا ذمہ دار ہوں تو لازم ہی کہ وہ
 ذلك الجراء فی غایة العظمة ونهاية الکثرة بحيث لا یكون له احصاء ولا حساب وروی عن ابی ہریرۃ انہ
 عوض نہایت عظیم اور نہایت کثیر ہو ایسا کہ نہ گنتی میں آوی اور نہ حساب میں اور اب ہریرہ سے روایت ہی
 قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه یعنی ان الصائم له سرور مرتین علی الفجر
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک خوشی روزہ کہوتی ہوئی اور ایک خوشی خدا کی دیدار کی وقت مراد یہ ہے کہ روزہ دار کو دو
 مرة من الفرح وهو السرور واماسرورة عند لقاء ربه فیما یجده من ثواب الصوم مدخر عند الله تعالیٰ
 فرح سے مشتق ہوئی اور سرور کو کہتی ہیں اور سرور پروردگار کی ملاقات پر استقامت ہی کہ ثواب روزہ کا دفعہ جمع کیا ہوا اسے تعالیٰ تعالیٰ پاس پاویگا
 فان من ترک طعامه وشرا به وشهوته لله تعالیٰ یعوضه الله تعالیٰ خیرا من ذلك كما قال الله تعالیٰ
 اس لئے کہ جسکی انتہا کھانا پینا اور شہوت حد کی واسطی چھوڑی تو خدا تعالیٰ اسکا عوض اوس سے بہتر عطا کرے گا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
 وَمَا تُقْلِدُ مَوْلَا لَفَنَسِکُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَقَالَ النَّبِیُّ عَلَیْهِ السَّلَامُ لِرَجُلٍ
 اور حوالگی پیچوگی اپنی واسطی کوئی نیکی اسکو پاویگی اسے کی پاس بہتر اور ثواب میں زیادہ اور فرمایا نبی علیہ السلام نے ایک شخص کو
 انک لن تدع شیئا اتقاء لله الا تاک الله خیرا منه وروی ان الصائمین یوضع لهم یوم القيمة مائدة
 تو ہرگز نہیں ترک کریگا کوئی گناہ خدا کی خوف سے مگر عطا کریگا جگو اسے تعالیٰ بہتر اوس سے اور روایت ہی کہ روزہ داروں کی واسطی قیامت کی دن دسترخوان
 تحت العرش یجلون علیہا والناس فی الحساب فیقول الناس ما لہؤلاء انہ یأکلون ونحن فی الحساب فیقال انہم کانوا
 عرش کی تلی چنا جاویگا اور سپر پیشی کہا ویگی اور اور لوگ ابی حساب میں مبتلا ہونگی وہ لوگ دیکھ کر یہ کہیں گی یہہ کون لوگ ہیں کہ کھانا کھاتی ہیں اور ہم حساب میں
 یصومون وانتم تغفرون وفي الصحيحین انہ علیہ السلام قال ان فی الجنة بابا یقال لہ ربان لا یدخل منہ
 روزی رکھتی تھی اور ہم روزہ خور تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی ایک دروازہ کا نام ربان ہی اوس دروازہ سے
 الا الصائمین والمراد بالصائمین ہم الذین یکثرون الصوم فانہم تجلوا تعب العطش حصا یناب فیہ الی الامکان
 صرف روزہ دار ہی داخل ہونگی اور روزہ داروں سے مراد وہ لوگ ہیں جو روزی بہت رکھتی ہیں کیونکہ انہوں نے جو بہوک پیاس کی شدت اور ٹھانی توبہ دینی طرز سے خاص ہوئی
 من العطش قبل تمکنہم من الجنة واماسرورة عند فطاریہ فیما یتناولہ من الطعام والشراب والجماع لان النفس
 کہ جسمین تازگی اور پیاس کا بچاؤ جنت میں داخل ہونی سے پہلے ہی اور افطار کی دقت سے رو اسلٹی ہوتا ہی کہ کھانا پینا جماع سب حاصل ہوتا ہی کیونکہ آدمی کا جی
 مجبولة علی الميل الی ما یلائمہا من المطعم والمشرب والمنکح فاذا صنعت من ذلك فی وقت من الاوقات ثم اذن
 بطور عادت کی اپنی مناسبات کھانی پینی جماع وغیرہ کی طرف متوجہ رہتا ہی جب اسکو ان باتوں کی کسی وقت میں روک ہو کر پھر دوسری وقت میں

میری ہی آیت سے مراد یہی کہ آدمی اور طبع میں ہوتا

میرے ہوتا ہی کہ میرے لفظ سے کھانا پینا

لها في وقت آخر يفرج بذلك طبعاً خصوصاً عند اشتداد الحاجة اليه لتأثير الجوع والعطش فيها وتقاً
 تذهب غيرة بخود خوش ہوتا ہی خاص کر جب اوسکو اور ہر بہت حاجت ہودی کیونکہ بہوک لگی ہوتی ہی پیاس کا زور ہوتا ہی بلکہ کو
 باخذ حاجتها يشمر بهذا ما روى عن ابن عمر انه عليه السلام كان اذا افطر يقول ذهب الظم وأبليت
 اپنی حاجت کا تقاضا ہوتا ہی ابن عمر کی روایت سی یہ معلوم ہوتا ہی کہ نبی علیہ السلام افطار کی وقت فرمایا کرتی تھی پیاس بجگئی اور گین تازہ ہوئیں
 العروق وثبت الأجران شاء الله تعالى فان الله تعالى وان حرم على الصائم في نهار صيامه ان يتناول هذه
 اور ثواب ثابت ہو گیا ان شاء اللہ تعالیٰ کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اگرچہ روزہ دار پر روزہ کی دن میں بہہ حرام کر دیا ہی کہ ان شہوت کو عمل میں لاوی
 الشهوات لكن اذن له ان يتناولها في الليل بل احب منه تعجيل الفطر في اول الليل وتأخير السحور الى اخر الليل
 لیکن اوسکو اجازت ہی کہ رات کی وقت عمل میں لاوی بلکہ رات کی آتی ہی جلدیسی افطار کرنا اور سحر تاخیر کر کر آخر شب میں کہانی مستحب ہی
 لما روى عن أبي ذر انه عليه السلام قال لا تزال امتي بخير ما اخروا السحور وعجلوا الفطر وروى ان الله تعالى
 ابو ذر کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میری امت ہمیشہ بہائی پر ہی گی جب تک سحر کہانی میں تاخیر اور افطار کرنی میں جلدی کریں اور روایت ہی کہ اللہ تعالیٰ
 وملائكته يصلون على المتسرعين وان احب عبادة اليه اعجلهم فطراً والحاصل ان الصائم يترك شهواته
 اور اوسکی فرشتی سحر کہانی والوں پر رحمت بھیجتی ہیں اور بڑی محبوب بنی اوسکی وہ ہیں جو جلدی افطار کرتی ہیں حاصل یہ ہی کہ روزہ دار اپنی شہوت
 بالنهار تقرباً الى الله تعالى وطاعة له ويتناولها في الليل تقرباً الى الله تعالى وطاعة له فلا يتركها الا بامر الله تعالى
 دن کی وقت اللہ تعالیٰ کی طاعت اور قربت کی لہی ترک کرتا ہی اور رات کی وقت اپنی شہوت کو واسطی قربت اور طاعت الہی کی عمل میں لاتا ہی سوائے اللہ تعالیٰ کی حکم ہی
 الا بامر الله تعالى في الحلال فان المؤمن الصائم لما علم ان رضى مولاه في ترك شهواته قدم رضى مولاه على هواه فصلا الذمتين وشوكة
 ترک کرتا ہی اور اوسکی حکم سی اختیار کرتا ہی پس وہ دونو حال میں اللہ تعالیٰ کا فرما بردار ہی کیونکہ مؤمن روزہ دارنی جب دیکھا کہ خوشنودی میری حسب کی شہوت
 اعظم من لذته في تناولها بل يكون كراهته تناولها عنده في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب لعلمه
 ترکین ہی تو خوشنودی اپنی صاحب کی اپنی ہوا ہوس پر مقدم رکھی تو اوسکو واسطی خدا کی شہوت شک کرنی میں زیادہ لذت ہی بہ نسبت لذت شہوت برتنی کی بلکہ اوسکو شہوت
 بکراهته لم يفرط فيكون لذته فيما يرضى مولاه وان كان مخالفاً لها وبكون له فيما يكرهه مولاه وان كان
 کہ روزہ کہنا نامیری صاحب کو ناپسند ہی ہوا اوسکو لذت اس بات میں ہوگی جس میں اس کا صاحب خوش ہو اگرچہ وہ بات اوسکی خواہش کی برخلاف ہو اور اوسکو سچ و تکلیف
 موافقاً له فاذا كان هذا في حرم لعاصر الصوم من الطعام والشراب واجماع ينبغي ان يتأكد ذلك فيما
 بات میں ہوگی جسکو اسکا مولیٰ ناپسند کری اگرچہ وہ بات اوسکی مطلب کی ہو جب مؤمن کا یہ حال اُن عہدات میں ہی جو روزہ کی سبب سی ممنوع میں مہیا ہوا پینا اور جماع
 حرم على الاطلاق كالزنا وشرب الخمر واخذ اموال الناس بغير حق وكسر عراضهم فان كل ذلك مما يسيخط
 تو لائق ہی کہ یہ حالت زیادہ تر ہودی اُن امور میں جو مطلقاً حرام ہیں جیسے زنا اور شراب خوری اور کسی کا مال ناحق لینا اوسکی کی بی آبروی کرنی کیونکہ یہ تمام اعمال ایسی ہیں کہ
 الله تعالى في كل حين ومكان فاذا كان ايمان المرء كاملاً لا يكره ذلك كله اشد من كراهته لالم الضرب ثم ان
 اللہ تعالیٰ ہر وقت اور ہر جگہ سبزار ہوتا ہی جب آدمی کا ایمان کامل ہوتا ہی تو ان سبکو چوٹ کہانی کی تکلیف سی بدتر جانتا ہی بہر
 المؤمن في حال صومه لما علم ان له ربا يطلع عليه في خلوته وقد حرم عليه ان يتناول شهواته التي جيل
 مؤمن روزہ دار عین روزہ میں چونکہ یہ حال جانتا ہی کہ میرا رب میری حال سی خلوت میں ہی خبردار ہی اور میری اوپر تمام شہوت کا عمل کرنا جسکی طرف دل کو رغبت ہی
 على الميل اليها اطاع ربه وامتنع من اقرب واجتنب نهيه خوفاً من عقابه وميلاً الى ثوابه ولهذا كان من
 حرام کر دیا ہی تو یہ اپنی رب کی فرمان برداری کرتا ہی اور اوسکی عذاب کی خوف سی اور ثواب کی رغبت سی حکم پر عمل کرتا ہی اور نہ ہی اسکی لڑوہ دار کا سونا ہی
 عبادة كما جاء في الحديث نوم الصائم عبادة قال ابو العالية الصائم في العبادة ما لم يغترب وان كان نائماً
 عبادت ہوئی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ روزہ دار کا سونا ہی عبادت ہی ابو العالیہ کہتا ہی روزہ دار جب تک کسی غیبت نکر عبادت میں ہی اگرچہ اپنی بچوٹی ہی

علاؤ اللہ تعالیٰ میں زیادہ تر روزہ دار عبادت میں ہی کیونکہ یہ تمام اعمال ایسی ہیں کہ

علی فراشه فعلى هذا يكون في ليله ونهاره على عبادة وروى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال لخولف
سوتا هو اس قولی کی موافق بعدہ دار رات دن عبادت ہی میں ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا البیت

فما الصائم اطيب عند الله تعالى من ريح المسك يعنى ان الخلوف وهو بضم الخاء سائحة حاصلة في
مروزة دارکی منہ کی لا اسد تعالی کی نزدیکی مشک کی خوشبو سی پسندیدہ تر ہی مراد یہ ہے کہ خلوف خاکی پیش سی اوس بو کو کہتی ہیں جو

فما الصائم من تصاعده لا بخرة لخلو المعدة من الطعام والشراب وان كانت عند الناس مستكرهة
روزہ دارکی منہ میں معذ میں سی بخارات چڑھ کر پیدا ہو جاتی ہی جب معدہ کہانی پیپی سی خالی ہوتا ہی اگرچہ وہ بو آدمیوں کو ناپسند ہو

لكنها عند الله احب من ريح المسك حيث كانت ناشئة عن طاعة الله تعالى فلذلك ذهب الشافعي الى
پراسد تعالی کو مشک کی خوشبو سی زیادہ تر پسند ہی کیونکہ اسد تعالی کی عبادت سی پیدا ہوئی ہی اسہیلو سطلی امام شافعی کی مذہب میں

استحب استدامتها و كراهة ازالتها بالسواك بخلاف الخلوف الذي يحدث من غير الصوم حيث يلزم
اوس بو کا باقی رکھنا مستحب ہی اور مسوک سی اوسکا دور کرنا مکروہ ہی برخلاف اوس بو کی جو فاقہ میں بدون روزہ کی پیدا ہو جادی اسو سطلی کہ اوسکا

انزلته بالسواك فان من عبد الله تعالى و اطاعه و طلب ضاه فندشأ من ذلك العمل اثار مستكرهة للنفوس
دور کرنا مسوک سی لازم ہوتا ہی بیشک جو شخص اسد تعالی کی عبادت کری اور اطاعت بجالاوی اور اوسکی رضا مندی طلب کری اس میں اگر کچھ اثار آدمیوں کی خلاف طبع

فتلك الاثار غير مستكرهة عند الله تعالى بل هي محبوبة طيبة عنده و يجعلها في الاخرة اطيب
نا پسند پیدا ہو جادی تو وہ آثار اسد تعالی کو ناپسند نہیں ہیں بلکہ وہ اسد تعالی کی ان محبوب اور پاکیزہ ہیں اور اسد تعالی اوس اثار کو آخرت میں مشک کی زیادہ تر

سريح المسك فان الصوم لكونه سگار بين العبد و ربه في الدنيا يظهر الله تعالى في الاخرة و يكون علانية
پاکیزہ کر دیکھا کیونکہ روزہ جو درمیان بندہ اور پروردگار کی دنیا میں ہمید تھا تو اسد تعالی آخرت میں ظاہر کر دیکھا پھر سب پر ظاہر ہو جائیگا اور

وليشته اهل الصيام بذلك بين الناس لما روى عن ابي هريرة ان الصائمين يخرجون من قبورهم يعرفون ببريح
روزہ دار اس سی تمام خلقت میں مشہور ہو جادی ویککی چنانچہ انس سی مرفوع روایت ہی کہ روزہ دار جب اپنی قبروں میں سی ادا نہیں کی تو منہ کی خوشبو سی پھانی جاتی ہی

افواهم فان سريح افواهم اطيب من ريح المسك والحاصل انه عليه السلام لما اراد ان يبين فضل الصيام
کیونکہ اوسکی منہ کی بو مشک سی زیادہ تر خوشبو ہوگی خلاصہ یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی جو ارادہ کیا کہ روزہ کی فضیلت

ودرجة الصائم شبه ما يستكره منه في الطباع البشرية من الرائحة باطيب ما يرام و يطلب وليستشق من
اور روزہ دار کا مرتبہ بیان فرمادیں تو جو چیز آدمیوں کی طبیعت کو ناپسند ہی یعنی منہ کی بد بو اوسکو اوس پاکیزہ تر خوشبو سی جو مقصود اور مطلوب ہوتی ہی اور

الروائح والمقصود من هذا التشبيه التناء على الصائم و نظيب قلبه لئلا يستمتع عن المواظبة على الصوم
سو کہی جاتی ہی اور غرض اس تشبیہ سی روزہ دار کی ثنا اور اوسکا دل خوش کرنا ہی تاکہ روزہ کی مداومت سی جس سی منہ میں بو پیدا ہوتی ہی بیٹہ نہ ہی

الجالب للخلوف و حيث فضل ما يستكره منه على اطيب ما يستل من جنس الطيب ليقاس عليه ما فوقه من الاثار
اور جب ایک ناپسند چیز کو پاکیزہ تر خوشبو پر فضیلت ہوئی جس سی نعمت حاصل ہوتی ہی تو اب عمدہ اثار کو اوس پر قیاس کر لین باوجودیکہ افطار کی وقت

صم ان له عند افطار دعوة مستجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة
روزہ دار کی دعا قبول ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ افطار کی وقت روزہ دار کی دعا مقبول ہی

لكن بشرط ان يكون افطاره على حلال فان من صام عما احله الله تعالى و افطر على ما حرمه الله تعالى لا
پراس شرط سی کہ افطار حلال چیز سی ہو کیونکہ جو شخص حلال چیز ونسی بند ہو کر روزہ رکھی اور حرام چیز سی افطار کری تو اوسکی دعا قبول نہیں ہوتی

دعاه ولا يقبل صومه لما روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله
اور نہ روزہ قبول ہوتا ہی اسو سطلی کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جو شخص جو کلمہ بولن اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کری تو اللہ تعالی

حاجة فی ان یدع طعامه وشرابه یعنی ان من لم یترک الذنب والعسل بمقتضاه لا یقبل الله تعالی
 کیا پرواہ ہی اسکی کہ وہ اپنا کھانا اور پینا ترک کر دی مراد یہ ہے جو شخص جھوٹ بولتا اور باطل اعمال کو نہ چھوڑتا تو اسے تعالیٰ اسکا روزہ قبول نہیں کرتا
 صومه ولا یبظر الیه لانہ صامک عما یدہ فی غیر حال الصوم ولم یسک عما لا یحل لہ فی جمیع الاحوال
 اور نہ اسکی طرف توجہ کرے اسکی کہ جو چیزیں اسکو بدین روزہ کی مباح ہیں اوشی تو باز دہ اور جو چیزیں اسکو ہمیشہ کو حرام ہیں اوشی باز نہ آیا
 لان المقصود من الصوم ليس نفس الجوع والعطش فقط بل المقصود منه ما یتبعہ من کسرة الشهوة
 کیونکہ روزہ سی مقصود صرف بھوک پیاس نہیں ہے بلکہ روزہ سی مقصود وہ ہے جو اسکی بعد حاصل ہوتی ہیں شہوت کا توڑنا نفسانہ کا مغلوب
 وقهر النفس الامارة بالسوء عفا ذالم یحصل شیء من ذلک فائی فائدة فی ترک الطعام والشراب فعلى هذا
 کرنا جب انہیں سی کچھ ہی حاصل نہوا تو پھر کہانا پینا ترک کرنی سی کیا فائدہ ہی اس تقریر کی موافق
 یكون نفی الحاجة عبارة عن عدم القبول من قبل نفی السبب واردة المسبب وفي حديث اخر انه
 حاجت کی نفی سی مقبول نہ ہونا روزہ کا مراد ہی جیسی سبب کی نفی اگر سبب کی نفی مراد لیتی ہیں اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قال الصيام جنة فاذا كان يوم صوم احدكم فلا یرفث ولا یصخب فان ساببه احد او قاتله فلیقل
 فرمایا روزہ ڈال ہی جب کوئی تم میں سے کسی روزہ دار ہو تو فحش نہ کی اور نہ جلاوی بہر اگر اسکو کوئی گالی دی یا لڑائی کری تو لازم ہے کہ کہی
 انی امری صائم یعنی ان الصوم جنة وهي بضم الجیم الترس وانما جعل الصوم ترسا لان الصائم یستتر
 میں تو روزہ دار ہوں مراد یہ ہے کہ روزہ جنت ہے اور جنت جیم کی پیش سی ڈال کو کہتی ہیں اور روزہ کو اسلی ڈال پڑایا ہے کہ روزہ دار کو سبب کثرت ثواب
 عن النار لکثرة ثوابه ویحفظ به عن المعاصی ووسوسة الشیطان لانه یطبق مجاری الدم التي هی
 اگر سی بجا لیتی ہی اور روزہ دار روزہ کی سبب گناہوں اور شیطانی وسوسہ سی بچ جاتا ہی اسواسطی کہ مسامات خون کی جو شیطان کا راستہ ہوتا ہی
 مجاری الشیطان فان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم فتکسر الشهوة ویسکن الغضب لکن ینبغی
 بند ہو جاتی ہیں کیونکہ شیطان ابن آدم کی اندر خون کی مثال پھرتا ہی اسواسطی شہوت ضعیف ہوجاتی ہی اور غصہ مجبہ جاتا ہی لیکن
 ان یعلم ان الجنة کما لا یکمل الانتفاع بها الا اذا كانت محکمة من غیر اختلال کذا الصوم لا یتحقق به
 سمجھنی کی بات ہے کہ ڈال سی جیسی کچھ فائدہ حاصل نہیں ہوتا جب تک وہ پوری اور مضبوط اور بے خلل نہ ہو ایسی ہی روزہ سی اوٹ حاصل نہیں ہو سکتی
 التستر الاعلی حسب کونه محفوظا عن الخطاء والخلل فان وجد فیہ شیء من الخلل ینتقص مقدار
 جب تک کہ وہ خطا اور خلل سی صاف محفوظ نہوا اگر آدمین کچھ خلل ہوگا تو دوتا ہی ثواب عمل کا کتر ہو جاوے گا
 ثواب العمل ولهذا قال النبی علیہ السلام فی هذا الحديث فاذا كان يوم صوم احدكم فلا یرفث ولا یصخب
 اسہیلنی نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ فرمایا ہی اگر تم میں سے کسی کوئی روزہ دار ہو تو فحش نہ کی اور نہ جلاوی
 والرفث الفحش من القول وما یضاهیه من التصرف مما یجب ان یکفی عنه عن الفاظ الجاهل والضحک بالخاء
 اور رفث کی معنی بیہودہ باتیں گالی گلوڑ وغیرہ اور جو اسکی مانند ہو یعنی جماع کی لفظوں میں سی صاف کہنا اوس لفظ کا جو اشارہ کیا جاوی اور صخب خاہ
 المعجمة الصیخ والخصومة والمعنی ان الصائم عند الخصومة یجب علیہ ان لا یتکلم بالفحش ولا یرفع
 لفظہ دار سی چیخنا جلا نا اور جہگڑا کرنا اور مراد یہ ہے کہ روزہ دار کو لازم ہے کہ تکرار کی وقت کلام بیہودہ فحش نہ کہی اور نہ بیہودہ بکا کر بولی
 صوته بالهذیان بل یلزمه ان یرکب مسکاً عن جمیع المناهی لامن الطعام والشراب فقط فان شتمه
 بلکہ اسکو لازم ہے کہ تمام مناہی سی بند رہی نہ صرف کہانی اور بیانی ہی پھر اگر کوئی اسکو گالی دی
 احد فلیقل بلسانه صیانه لصیامه ویسمع شاتمه انی صائم ویجعل هذا القول جوابا له وقیل یقول
 تو چاہی کہ واسطی حفاظت روزہ کی اپنی زبان سی گالی دینی والی کو سنا دی کہ میں روزہ دار ہوں اور اسکی گالی کا بھی جواب سمجھی اور بعضی کہتی ہیں

ذلك بقلبه بان يتفكر في كونه صائما ليرتدع نفسه عن سبي القول ويقوى على كظم الغيظ ولا يكافيه

کراہی دلیلی کہ اسطورہ کہ خیال کری کہ میں روزہ دار ہوں تاکہ اسکا نفس سخن بہودہ سے باز رہی اور غصہ کو پی جاوی اور گالی کی بدلی گالی نہ دی

على شتمه ايلا يحبط ثواب صومه ويكون من الذين قال النبي عليه السلام فيهم كم من صائم ليس من صيامه

تاکہ روزہ کا ثواب سوخت نہ جاوی پہر اولی گون میں ہو جاویگا جنکی حق میں نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی بہت لوگ ایسی روزہ دار ہیں کہ انکو روزہ میں ہی

الا الظماؤكم من قائم ليس من قيامه الا السهر فان التقرب الى الله تعالى بترك المباح لا يتم الا بعد التقرب

صوف پیاس ہی ہی بہت رات کی ایسی نمازی ہیں کہ انکو رات کی نماز میں کھرب بیدار ہی ہی کیونکہ خدا کی قربت مباحات کی ترک ہی پوری نہیں ہوتی

اليه بترك المحرمات فان من امتثل امره تعالى في ترك الطعام والشراب في نهار صيامه فله مثل امره في صيامه

جب تک محرمات کو چھو کر قربت نہ حاصل کری کیونکہ جو شخص روزہ کی دن کھانا پینا چھو کر خدا کا حکم بجالایا تو اسکو چاہی کہ محرمات میں ہی

يحرم عليه في كل وقت ولا يحل له بحال من الاحوال فمن تعجل فيما حرم عليه قبل وفاته يعاقب في الآخرة

جو اوپر دایمی حرام ہیں اور کسی حالت میں حلال نہیں ہیں اسکا حکم مانی سو جو کوئی جلدی کر محرمات کو زندگی میں برتی گا تو آخرت میں یہ عقاب ہوگا کہ اس شی ہی

مجرمانه وفاته وشاهد هذا قوله عليه السلام من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ومن لبس

مخوم پہی گا اس دعوی کا شاہد یہ حدیث ہی جس فی دنیا میں شراب پی آخرت میں نہیں پیوگا اور جس فی دنیا میں

الخمر في الدنيا لم يلبسها في الآخرة فاتقوا الله يا عباد الله في قامة حدود الله اذ كثير من الناس في هذا

حدیث پہنا آخرت میں نہیں پیوگا سو آئی بندگان اتی اسدی ڈرو اسکی حدود کو قائم رکھو کیونکہ اکثر بنی آدم اس زمانہ میں

الزمان يمشي على العوائد الشائعة بين الامم لا على ما يقتضيه الايمان المجلس السابع والعشرون

اوس راہ ورسم پر چلتی ہیں جو خلقت میں مشہور اور مستعمل ہیں اور سیر نہیں جیتی جو ایمان کی لائق ہی سنا بیسویں مجلس

فی بیان کیفیت النیۃ استدعیہ الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

بیان نیت کی کیفیت کا مطابق اسلام کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جسی

صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما

رمضان کی روزی واسطی ایمان اور ثواب کی رکھی اسکی خطائیں معاف ہوگی گزری ہوئیں اور جسی رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی شب بیدار کیا اسکی خطا

تقدم من ذنبه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة وقد ذكر فيه نوعان من العبادة اختص

گزری ہوئیں معاف ہوگی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اس حدیث میں دو قسم کی عبادت کا ذکر ہی کہ

كل منهما بشهر رمضان احدهما صيام النهار والاخر قيام الليالي فلا بد من معرفتهما اما الصوم فهو في

دو لاکوہہ رمضان سی خصوصیت ہی ایک دن کی روزی اور دوسری راتوں کا جاگن اب ان دونوں کی معرفت ضروری ہیں پس صوم لغت میں

اللغة الامساک مطلقا وفي الشرع الامساک عن المفطرات المعهودة التي هي الاكل والشرب والجماع من

مطلق امساک یعنی روک کو کہتی ہیں اور شرع میں کہتی ہیں امساک کو مفطرات مقرر سی یعنی کھانی اور پینی اور جماع سی

الصبح الى غروب الشمس مع النية وهو ثلثة اقسام فرض واجب ونفل اما الفرض فصوم رمضان اداء وقضاء

غرمائی کر آفتاب کی ڈوبنی تک نیت کی ساتھ اور روزہ کی تیرہ قسم ہیں فرض و واجب اور نفل حسین فرض نور رمضان کی روزی ہیں اور ہون یا قضا

وصوم الكفارة واما الواجب فالنذر معيها كان او مطلقا واما النفل فما عداها ومن شرع فيه قصد

اور روزہ کفارہ کی اور واجب نذر کی ہوتی ہیں نذر معین ہو یا مطلق نذر ہو اور نفل ان دونوں کی سوا اور جسی قصد روزہ کرنا یا

يلزمه اتمامه وان افسده فعليه قضاؤه ولا يجوز افطاره بلا عذر لانه ابطال العمل وقد قال الله تعالى

تو اسکا پورا کرنا لازم ہو جا تا ہی اگر توڑی گا تو اسیر قضا لازم آوگی اور اسکا افطار کرنا بلا عذر جائز نہیں ہی اسواسطی کہ یہ عمل کا باطل کرنا ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

وَلَا تَبْتَغُوا أَجْزَاءَهُمْ وَالضَّيَافَةُ عَدُوٌّ فِي حَقِّ الضَّيْفِ وَالْمُضِيفِ وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ مُطْلَقٌ فِي حَقِّهِمْ
 اور نہ باطل کرو تم اپنی اعمال کو اور مہمانی بھی مہمان اور مہندار کی حق میں ایک عذر ہوتا ہے اور چینی یہ خیال کیا کہ میری ذمہ پر روزہ ہی ہر اس خیال کی
 ثم علم عدوہ فاکل لا یلزمه شیء لانه ظان والمظنون لا یقضی لان القضاء منوط بالالتزام وبالالتزام
 روزہ رکھنا ہر معلوم ہوا کہ نہیں ہی پس کہا لیا او سپر کچھ نہیں آتا اسوسطی کہ اسکو یقین نہیں تھا اور شبہ کی بدلی قضاء نہیں آتی اسوسطی کہ قضاء یا تو لازم کو کسی آتی ہی یا لازم
 ولم یوجد واحد منهما واشترط لفرضیة صوم رمضان الاسلام والعقل والبلوغ ولفرضیة ادائه
 سوال دونوں میں سے کچھ نہیں ہی اور رمضان کی روزوں کی فرض ہونی کی شرط اسلام یعنی کافر نہیں اور عقل یعنی دیوانہ نہیں اور بلوغ یعنی بچہ پر نہیں اور اسوسطی
 الصیة والاقامة فان المريض والمسافر یجوز لهما الافطار ثم القضاء لکن صوم المسافر افضل وصیة
 شرط صحت یعنی بیمار ہونا اور اقامت یعنی مسافر نہ ہو کیونکہ بیمار اور مسافر کی نئی جائزہ ہی کہ افطار کر کے پھر قضا کریں لیکن مسافر کو روزہ رکھنا افضل ہی اور اسوسطی صحت
 ادائه الطهارة عن الحيض والنفساء لا الطهارة عن الجنابة اذ یجوز صوم من اصبح جنباً او نام واحتمل
 اور اس کی شرط ہی پاک ہونا حیض اور نفاس سے فقط جنابت سے پاک ہونا شرط نہیں ہی اسوسطی کہ اگر جنابت میں صبح ہو جاوی یا دن کو سو گیا اور احتلام ہو گیا
 واما الحائض والنفساء فلا یجوز صومها بل یلزمها الافطار ثم القضاء لکن الحائض تفتقر سراً لاجهر وكذلك
 تو روزہ جائزہ ہی اور حیض اور نفاس والی عورت کا روزہ جائز نہیں ہی بلکہ انکو چاہی ہی کہ افطار کر کے قضا کریں لیکن حیض والی عورت چھپی ہوئی افطار کر کے ہر نکر کی
 من ایح له الافطار لانه اذا اكل ولم یکن العذر ظاهراً یكون متهماً عند الناس بالفسق الذی هو اكل رمضان
 جس جس کو افطار کرنا مباح ہی اسوسطی کہ اگر کوئی شخص کہاوی اور اسکا عذر ظاہر نہ ہو تو اور لوگوں کی عند یہ میں فسق میں بنام ہو گا یعنی رمضان میں دن کو کھانا
 والاحترار عن موضع التهم ولجب لروی انه علیه السلام قال من كان یؤمن بالله والیوم الاخر فلا یقفن
 اور تمت کی جگہ سے پر ہیز کرنا وجب ہی اسوسطی کہ روایت ہی کہ سیدہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اسد پر اور قیامت کی دن پر ایمان لاوی تو تمت کی
 مواقف التهم وقد ذکر فی البرازیة ان من اكل فی شهر رمضان شهراً عیاناً متعمداً یوم بقتله لان صنعہ
 مقام پر ہرگز نہ کھڑا ہوا اور برازیہ میں مذکور ہی کہ جو شخص ماہ رمضان میں تمام مہینی بر ملا قصد کھایا کری تو اسکو قتل کریں اسوسطی کہ اسکا یہ عمل
 دلیلاً لاستحلاله ویدع اداءه بنیة من اللیل الى الصخرة الکبری وبنیة مطلقة وبنیة التفل وبنیة واجب
 دلیل حلال سمجھنی کی ہی اور رمضان کی روزہ کا رات سے چاشت کی وقت تک نیت کر کے ادا کرنا صحیح ہی اور مطلق نیت سے اور نقل کی نیت سے اور دوسری واجب کی
 ثم عندنا لا بد من النیة لكل یوم ولا فضل التیت وهو النیة من الیل لیقع اول جزء من الصوم مع النیة
 نیت سے ہی صحیح ہی پھر ہمارے نزدیک ہر دن کی نئی علیحدہ نیت ضرور ہی اور تبتیت افضل ہی یعنی رات سے نیت کرنی تاکہ پہلا جزء روزہ کا ہی نیت سے واقع ہو
 والنیة ان یعرف بقلبه انه یصوم ولا عبرة بالنیة بالمتقدمة علی الغروب وانما الاعتبار بالنیة المتأخرة
 اور نیت یہ ہی کہ دین قصد کری کہ میں روزہ رکھوں گا اور اس نیت کا اعتبار نہیں ہی جو غروب آفتاب سے پہلی ہو اعتبار اسی نیت کا ہی جو آفتاب کی ڈوبنی سے
 عن الغروب حتی لو نوى قبل ان تغیب الشمس ان یكون صائماً عدا ثم غفل الى الزوال من الغد یجوز صومه
 چھپی ہوئے مہمان تک کہ اگر آفتاب کی ڈوبنی سے پہلی یہ نیت کی کہ میں کل روزہ رکھوں گا پھر اگلے دن دوپہر تک بھول گیا تو اسکا روزہ جائز نہیں ہی
 ولو نوى بعد غروب الشمس یجوز والنذر المطلق لا یصح الا بالنیة من اللیل واما النذر المعین والنقل فکل
 اور اگر آفتاب کی ڈوبنی کے بعد یہ نیت کی تو روزہ جائز ہی اور نذر مطلق رات سے نیت گئی بغیر جائز نہیں ہی اور نذر معین اور نقل دونوں
 منها كما داء صوم رمضان یجوز بالنیة من الیل الى الصخرة الکبری لکن النیة من اللیل افضل كما صدر
 مانند ادا روزہ رمضان کی رات سے لیکر دوپہر سے پہلی پہلی نیت کرنی سے جائز ہو جاتی ہیں پر رات سے نیت کرنی افضل ہی چنانچہ گذر چکی
 فکل صوم لا یتادی الا بالنیة من اللیل اذ انواه مع طلوع الفجر یجوز لان الواجب قرآن النیة بالصوم لا نقلها
 پھر جو روزہ بدون رات کی نیت کی ادا نہیں ہوتا اگر صبح صادق کی ساتھ ہی نیت کری تو بھی جائز ہو جاتا ہی اسوسطی کہ نیت کا روزہ کی ساتھ ہونا واجب ہی نیت روزہ کا

وكان الوقي في فيه بعد المضمة بلل وابتلعه بالزاق لا يفسد صومه لتعد لا احتراز عنه وكذا اذا خرج
 اور ایسی ہی اگر منہ کی اندر کئی کعبہ تراوت پانی کی باقی رہی اور اسکو ہر تھوک کی نگل کیا تو روزہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس سے بچا نہیں جاتا اور ایسی ہی اگر
 الدم من بين اسنانه ودخل في حلقه وابتلعه ان كانت الغلبة للزاق ولم يجد طعمه لا يفسد صومه
 اسکی دانتوں میں سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا اور وہ شخص اسکو نگل کیا اگر تھوک زیادہ تھا کہ مزہ خون کا نہ معلوم ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہی
 وان كانت الغلبة للدم بفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا الواستوي بفسد صومه
 اور اگر خون زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر تھوک اور خون دونوں برابر ہوں تو
 احتياطاً ولو كان بين اسنانه شيء فابتلعه لا يفسد صومه ان كان قليلاً لانه تبع للريق وان كان
 احتياطاً لئلا يورثه جاتا رہتا ہی اور اگر اسکی دانتوں میں کوئی چیز رہ گئی تھی اسکو نگل گیا تو روزہ نہیں جاتا اگر وہ چیز تھوڑی ہی اسکی تھوک میں شامل ہی اور اگر کچھ
 كثير بفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وقدر المحصة فما فوقها كثير ومادونها قليل و
 زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور چنی کیا بابر اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہی اور اس سے کچھ تھوڑا تا ہی نہیں
 الدم وعرق الوجه اذا دخل فيه وابتلعه ان كان قليلاً كالقطرة والقطرتين لا يفسد صومه وان كان
 اور آنسو اور چہرہ کا پسینہ اگر منہ میں چلا جاوی اور یہ نگل جاوی اگر وہ تھوڑا ہی ایک یا دو قطرہ تو روزہ نہیں جاتا اور اگر بہت ہو
 كثير حتى يجد ملوحتة في جميع فم يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو ادخل الا بوليم
 یہاں تک کہ اسکی نکیسی تمام منہ میں ہو گئی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم ہوتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر ابریشم رنگین منہ میں چلا گیا
 المصبوغ في فيه فخرج لون الصبغ واختلط بالريق وابتلعه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة
 اور اسکا رنگ اور تھوک میں مل گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا
 وكذا لو ابتلع شيئاً مما لا يتغذى به ولا يتداوى به عادة كالتراب والحجر ونحوها يفسد صومه ويلزمه
 اور ایسی ہی اگر ایسی چیز نگل گیا جو عادت کی موافق نہ غذا ہوتی ہی اور نہ دوا جیسی مٹی اور کنکر اور مانند انکی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم
 القضاء دون الكفارة وذكر في القنية نقلاً عن الفقيه ابى جعفر ان من افطر في رمضان مرة بعد
 آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور قنیہ میں فقیہ ابو جعفر سی نقل کر ذکر کرتا ہی کہ جو شخص رمضان میں بار بار
 اخرى بتراب او مدلاً لاجل المعصية فعليه الكفارة زجر له وكتب غيرة نعم والفتوى على ذلك وبه أخذ
 مٹی یا کنکر سے روزہ توڑ ڈالنے کی راہ سی تو اسپر دہم کی کی راہ سی کفارہ ہی اور اوروں کی لکھا ہی کہ ان اور اس سے پرفتوی ہی اور تمام ملک کی
 اثمة الامصار وذكر فيها ايضا ان المحترف المحتلج اذا علم انه لو اشتغل بحرقته يلحقه ضرر مبيد للفطر
 علماء کا یہ ہی مذہب ہی اور اس سے یہ ہی مذکور ہی کہ کار بگر محتاج اگر یہ جانی کہ اپنا پیشہ عمل کرنی سی ایسی ماندگی ہو جاوی گی جس سے افطار کرنا مباح ہی
 يحرق عليه الفطر قبل ان يبرض وذكر فيها ايضا ان الخباز لا يجوز له ان يخبز خبزاً يوصله الى ضعف
 تو اسپر ماندگی ہی پہلی افطار کرنا حرام ہی اور یہ ہی مذکور ہی کہ پیشہ کو جائز نہیں کہ اتنی روٹیاں بکاوی جس سے ضعف ہو کر
 مبيد للفطر بل يخبز نصف النهار ويستريح في النصف وذكر فيها ايضا ان من تعب نفسه في عمل حتى
 افطار مباح ہو جاوی بلکہ آدمی دن روٹی بکاوی اور آدمی دن آرام کری اور اس میں یہ ہی مذکور ہی جس نے اپنی جان پر کام کرنی میں اتنی محنت لی
 اجتهد العطش فافطر يلزمه الكفارة لانه ليس بسافر ولا مريض بخلاف الامة فانها اذا اصابها ضعف
 کما وکوشد کی پیاس لگ آئی اور افطار کر ڈالا تو اسپر کفارہ لازم ہی کیونکہ یہ شخص نہ مسافر ہی اور نہ بیمار ہی بخلاف لوٹڈی کی کیونکہ لوٹڈی اگر مولی کا
 من عمل السيد من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها وخافت على نفسها وافطرت كان عليه القضاء دون
 کار بار کرتی کرتی تھک جاوی سائن روٹی پکا کر اور کپڑی دھو کر اور اور کار بار میں اور اپنی جان پر خوف کر کی روزہ افطار کر دی تو اسپر قضا آوگی

الکفارة وکذا الزوجة اذا فطرت لذلك كان عليها القضاء دون الكفارة اذ يجب عليها اذ ان تفعل
 كفارة نہیں آتا اور ایسی ہی ہے کہ روزہ افطار کر دی ایسی ہی کار بار میں تو اس پر قضا لازم ہے کفارہ نہیں آتا اس واسطے کہ از روی دیانت ہی پر واجب ہے
 كل خدمة في داخل البيت من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها حتى لو لم تفعل شيئا منها تكون آثمة
 کچھ کام بار کمر کی مانند ہوتی ہیں پکانا ریندھنا کپڑی دھونی اور سو اواسکی جھاڑو وغیرہ کیا کری یہاں تک کہ اگر کسی نے کچھ ہی کار نکری تو گنہگار ہوگا
 وان لم يجبر عليها وكن الرقيق او الخادم الذي ذهب بسكر الفراه او لكرية او لا صلاح المريض وعليه
 اگرچہ اس پر جبر نہیں ہو سکتا ایسی ہی غلام یا خادم جو واسطے بند کرنی پانی نہر کی یا واسطے کہودنی نہر کی یا واسطے درستی فصیل شہر کی جاوی اور
 موكل من جانب السلطان واشتد الحر وخاف على نفسه الهلاك فانه لو افطر كان عليه القضاء دون
 سلطان کی طرف سے اس پر تعینات ہو اور حرارت کی شدت سے جان پر ہلاکت کا خوف ہو تو اگر یہ شخص افطار کر لیا تو اس پر قضا لازم ہے
 الكفارة ومن اكل عدا حتى لزمته الكفارة ثم مرض تسقط عنه الكفارة وكذا المرأة اذا فطرت عدا
 کفارہ نہیں ہے بل جس پر قضا روزہ توڑ دیا ایسا کہ اس پر کفارہ لازم آیا پھر اس پر عدا ہو گیا تو اس پر قضا لازم ہے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے ایسی ہی اگر عورت قضا
 حتى لزمته الكفارة ثم حاضت يسقط عنها الكفارة لان الكفارة تسقط لعروض الحيض والمرض ومن
 روزہ توڑ دیا ایسا کہ اس پر کفارہ لازم ہو جاوی پھر اس پر دن حاضہ ہو گئی تو اس پر قضا لازم ہے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے ایسی ہی اگر عدا کی عارضہ ہی ساقط
 افطر في اول النهار عدا حتى لزمته الكفارة ثم سافر باختيار لا تسقط عنه الكفارة وكن الواكره
 ہو جاتا ہے اور جس شخص نے اول روزہ روزہ افطار کیا ایسا کہ اس پر کفارہ لازم ہو یا پھر اس پر اپنی اختیار سے سفر کیا تو اس پر قضا لازم ہے کفارہ ساقط نہیں ہوگا اور ایسی ہی اگر
 على السفر لا تسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية ومن سافر في نهار رمضان لا يحل له ان يفطر في ذلك
 بادشاہ فی زبردستی سفر پر روانہ کیا تو ظاہر روایت میں کفارہ ساقط نہ ہوگا اور جس نے رمضان میں دن کو سفر کیا تو اس روز اس کو افطار کرنا حلال نہیں ہے
 اليوم لان الوجوب قد ثبت عليه فلا يسقط بفعل باختيار ولو افطر كان عليه القضاء لا الكفارة
 اس واسطے کہ وجوب اس پر ثابت ہو چکا ہے تو اب وہ وجوب ایسی کار سے جو اپنی اختیار سے کرتا ہے ساقط نہیں ہوگا اور اگر افطار کر دیا تو اس پر قضا لازم ہے
 ولولم يفطر حتى تذكر شيئا لشيء في منزله فرجع الى منزله فاكل شيئا ثم خرج من منزله كان عليه القضاء
 کفارہ نہیں ہوگا اور اگر ایسی افطار نہیں کیا تھا جو اس کو کوئی چیز کمر میں ہوئی یا دانی یہہ ہنگام میں آیا اب کچھ کہا لیا پھر کمر میں روانہ ہوا تو اس پر قضا
 والكفارة لكونه مقبلا عند الاكل حيث رفض سفره بالعود الى منزله واذا علم المسافر انه يدخل في
 اور کفارہ دون لازم ہیں کیونکہ کہا تی وقت مقیم تھا اس واسطے کہ سفر کمر میں آتی سی قطع ہو گیا تھا اور اگر مسافر کو معلوم ہو کہ آج اپنی شہر میں جا پہنچوں گا
 يومه مصره بكرة له الفطر لا اجتماع حكم الإقامة والسفر في هذا اليوم فيتزحج جهة الإقامة ومن
 تو اس کو افطار کرنا مکروہ ہے اس واسطے کہ اس روز حکم سفر اور اقامت کا جمع ہو گیا ہے تو اب اقامت کی جانب غالب ہوگی اور جس کو
 عليه التقى وقاءه سواء كان ملا الفم او دونه لا يفسد صومه سواء كان فرضا او نفلا لقوله عليه السلام
 خود بخود ہی ہو گئی برابر ہی کہ پردہ میں ہو یا کمر ہو تو روزہ نہیں جاتا برابر ہی کہ فرض ہو یا نفل ہو واسطے اشارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 من قاء لا قضاء عليه وان تقيا فان كان ملا الفم يفسد صومه لقوله عليه السلام من تقيا فعليه القضاء
 جس نے کسی کو قضا نہیں ہے اور اگر آپ ہی کی تو اگر پردہ میں ہوگی تو روزہ جاتا ہے واسطے فرمود رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جس نے آپ ہی کی تو اس پر قضا
 وان لم يكن ملا الفم يفسد صومه ايضا عند محمد لظاهر الحديث ولا يفسد عند أبي يوسف ويبلغ للصائم
 اور اگر کسی پردہ میں نہ ہو تو امام محمد کی نزدیک روزہ جاتا ہے واسطے ظاہر معنی حدیث کی اور امام یوسف کی نزدیک روزہ نہیں جاتا اور روزہ دار کو چاہی
 ان لا يبال في الاستنجاء ولا يتنفس ولا يقوم من مقامه حتى ينشف ذلك الموضع بمخرقة لئلا يصل
 کہ استنجا کرنا ہوئی مبالغہ نہ کری کہل کرنے بیٹھی نہ اوپر کودم بہری اور اپنی جگہ سے جب تک موضع استنجا کو کپڑی نہ پونچھی کھڑا نہ ہو جاتا کہ پانی اندر

الماء الى باطنه فيفسد صومه فان من بالغ في الاستنجاء حتى يبلغ موضع الحقنة يفسد صومه
منه چلا جاوی پیروزہ جاتاری گا کیونکہ جو استنجائین مباغہ کری یہاں تک کہ حقنہ کی جگہ پہنچ جاوی تو روزہ جاتا رہی گا

لكن لا يلزم الكفارة هذا حكم الصوم المجلس الثامن والعشرون في بيان كيفية التراويح
پر کفارہ نہیں آتا یہہین روزہ کی احکام اہل شیعوین مجلس تراویح کی کیفیت

وفضيلتها واما القيام في ليالي رمضان فالمراد به احياء ليلاليه واحياء بعض من كل ليلة
اور فضیلت کی یہاں میں اور قیام رہنا رمضان کی راتوں میں اس سے تمام تمام راتوں کو جاگنا یا ہر ایک رات میں سی تھوڑا تھوڑا جاگنا

باداء التراويح فانه عليه السلام كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بقدر
واسطی اور تراویح کی پہلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو واسطی قیام رمضان کی رغبت دلاتی تھی لیکن حکم عریضت کا نہیں فرماتی تھی

فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من قام الى الصلوة في
یون ارشاد کرتی جو شخص رمضان میں واسطی ایمان اور ثواب کی جاگتا رہی تو اس کی تمام گناہ گزری ہوئی معاف ہو گئی مراد یہہی جو شخص رمضان کی راتوں میں

ليالي رمضان تصديقاً بحقيقته وسنيته وطلب الرضاء الله تعالى وثوابه لا خوفاً من مذمة النا
او سکوحق اور مسنون سمجھ کر واسطی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اور ثواب کی نماز پڑھتا رہی کچھ خوف لوگوں کی برا کہنی کا

واستحياء منه يغفر له ذنوبه المتقدمة وهذا ان الشرطان لا ينفك عنهما عمل سواء كان فرضاً او
اور لوگوں کی شرم نہ ہو تو اس کی تمام پہلی گناہ معاف ہو گئی اور یہہ دو شرطیں تمام اعمال میں معتبر ہیں کوئی عمل خالی نہیں ہر پرہی کہ فرض ہو یا

نفل اذ هما شرطان لقبول كل عمل والله تعالى لا يقبل عملاً الا بهما وبعد هما شرط اخر لا بد منه وهوان
نفل ہو واسطی کہ ہر عمل کی مقبول ہونی کی یہہی شرط ہی اور اللہ تعالیٰ کوئی عمل بدون ان شرطوں کی قبول نہیں کرتا اور بعد انکی ایک اور یہی شرط ضروری ہی یعنی

يكون العمل موافقاً للسنة لان العمل متى كان على خلاف السنة لا يقبله الله تعالى والسنة فيها الجماع
عمل سنت کی مطابق ہو واسطی کہ عمل اگر سنت کی برخلاف ہو گا تو اور سکوا اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا اور تراویح مسجد میں جماعت سے

في المسجد لكن على طريق الكفاية حتى لو تركها اهل مسجد اساءوا وكانوا تاركين للسنة ولو اقامها
ادا کرتی مسنون ہی لیکن بطور فرض کفایہ کی ہی یہاں تک کہ اگر کسی مسجد والی تمام جماعت ترک کریں تو سب گنہگار اور تارک سنت ہو گئی اور اگر بعضوں کی

البعض في المسجد بالجماعة وتختلف البعض وصلاتها في بيته فالتخلف يكون تاسراً للفضيلة ولا يكره
مسجد میں جماعت سے ادا کی اور بعض جو نہ شامل ہوئی اپنی کہ میں پڑھ لیں سو جو جماعت میں شامل نہوارہ فضیلت سے محروم رہا گنہگار

مسيئاً ولا تأسر كاللجنة لان بعض الصحابة قد روى عنهم التخلف وعن ابي يوسف ان من قدرا
اور سنت کا تارک نہیں ہو گا اسلئے کہ بعضی اصحاب سے روایت ہے کہ جماعت میں شریک نہیں ہوتی تھی اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ جو شخص

على اداها بالجماعة في بيته مع مراعاة السنة فالصلوة في بيته افضل والصحيح ان الجماعة
تراویح کو جماعت سے اپنی کہ میں ادا کر سکتا ہی سنت کی رعایت کر کر تو اس کو کہ میں پڑھنا افضل ہی اور صحیح یہہی کہ ہر کی اللہ

في بيته فضيلة وللجماعة في المسجد فضيلة اخرى فهو حاز احدی الفضيلتين وترك الفضيلة
جماعت کرتی میں ایک فضیلت ہی اور مسجد میں جماعت کرتی میں اور ہی فضیلت ہی سواؤسی دونو فضیلت میں سے ایک حاصل کی اور فضیلت زائدہ

الرائدة لترك الجماعة في المسجد وقال صاحب الخلاصة وهكذا الجواب في المكتوب واما نفس التراويح
اسلئے نہ ملی کہ مسجد کی جماعت ترک کی اور خلاصہ والا کہتا ہی یہہی جواب فرایض میں ہی اور لیکن صرف تراویح کے

فهو سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء توارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول الله
ہر ہر مرد اور عورت پر سنت موکدہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سے آج تک پہنچتی پہنچتی ہیں سنہی چلی آئی ہیں

الى يومنا هذا فلا ينبغي تركها بل على هذا ما روى ان النبي عليه السلام اتخذ في المسجد حجرا

سوترا وحج کا ترک کرنا سزاوارہ نہیں اور دلیل اسکی یہ روایت ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجدین حصیر یعنی بوریہ کا چھرہ بنایا تھا

من حصير ليصلي فيها السنن وكان يخرج من الحجرة ويصلي التراويح للناس بالجماعة فعل هكذا ثلث

ہا کہ اوسکی آمد سنہین پڑا کرین اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ میں سی باہر آکر تراویح لوگوں کی ساتھ جماعت سی پڑھا کرتی تھی تین رات تک ایسا سی

ليال فلما كانت الليلة الرابعة اجتمع ناس كثير حتى عجز المسجد من اهلها فلما راى لغلبة الناس دخل الحجر

اتفاق ہوا جب چوتھی رات آئی۔ تو خلقت بہت جمع ہو گئی کہ مسجد میں تنگی سی جگہ نہ ملی۔ جب آئینی یہہ انہو دیکھا تو فرض پڑھتی ہی حجرہ میں تشریف لی گئی۔

بعد ما صلى الفريضة ولم يخرج اليهم فازالوا ينتظرون خروجه وظنوا انه فجعل بعضهم يتخذ يخرج اليهم

پہرہ ہر نہ آئی اور یہ لوگ تشریف لائی کی منتظر بیٹھی رہی آخر یہ خیال کیا کہ آپ سو گئی پہرہ کینی تو کہا نہنا شروع کیا تاکہ جاگ کر باہر تشریف لاوین

وبعضهم يقول الصلوة فخرج اليهم فقال ما نزل بكم الذي رايت من صنعكم حتى خشيت ان يكتب

در کوئی کنتا بہا نماز تیار ہی پیر آپ باہر تشہیف لائی فرمائی لگی کہ میں تمہارا یہ شوق ہمیشہ دیکھی جاتا ہوں یہاں تک کہ مجھ کو یہ خوف ہوا کہ تمہیں فرض ہو جاوے

عليكم ولو كتب عليكم ما قدم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلوة المرء في بيته الا

اور اگر تیسرے فرض ہو جاوے بیگی تو ادا نہ کرو گی سو تم اپنی صاحبو

الصلوة المكتوبة فتوفي رسول الله عليه السلام والأمر على ذلك ثم كان الأمر على ذلك في خلافة

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی اور حال یہ بھی رہا۔ پھر حضرت ابو بکر کی خلافت میں بھی حال یوں ہی رہا۔

ابى بكر وصدرا من خلافة عمر ثمان عمر في ايام خلافة راي الناس يصلون التراويح في المسجد

ورایت از خلافت میں حضرت عمر کی ہی پہر حضرت عمر نے اپنی ایام خلافت میں لوگوں کو دیکھا کہ تراویح مسجد میں الگ الگ پڑھتی ہیں

منفردین فامرهم ان يصلوها جماعة وامر ابي بن كعب وتميم الداري ليصليا نيا بالناس اضافة فصليا

تو انکو یہ حکم کیا کہ جماعت سی پڑا کرو اور ابی بن کعب اور تمیم داری کو حکم کیا کہ امام ہو کر اور لوگوں کو نماز پڑا دیں سوا بن دونوں

بالجماعة والصحابه متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه وطحمة والزبير ومعاذ

جماعت کرائی اور اسی وقت بہت موجودتی یعنی عثمان اور علی اور ابن مسعود اور عباس اور عبداللہ بن عباس اور طلحہ اور زبیر اور معاذ

وغيرهم من المهاجرين والانصار وما رد عليه واحد منهم بل ساء عروه ووافقوه وامروه بذلك

اور بہت مہاجر اور انصار موجود تھے سوانحین سی کہیں کچھ اعتراض نکلیا بلکہ ان کی مددگار اور شریک ہوئی اور اس کی صلاح دی

رواظبوا عليها حتى ان عليا اثني عليه وددعاه بالخير وقال نور الله مضجع عمر كما نور مساجدنا

اور دعا میں فرمایا اللہ عمر کی گور روشن کری جیسی اوسنی ہماری مسجد میں روشن کر دے

وقد قال النبي عليه السلام عليكم بسنتي وسنة خلفاء الراشدين من بعدي وهي عشرين ركعة

مہربی سنت اپنی ذمہ داری لازم کر لو اور میری بعد خلفاء راشدین کی سنت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا اور تراویح بیس رکعت ہیں

سبح كل أربع ركعات منها تروية فحاصلها في آخرها من التروية التي هي اسم للجلسة وإنما سمي بها

چهار رکعت کا نام مجانا ترویجہ ہے کیونکہ اسکی آخر میں ترویجہ ہوتا ہے یعنی آرام کی لٹی ہر جاتی ہیں ترویجہ نام جلسہ کا ہے اور جلسہ کو ترویجہ

لأن الصلاة كانوا يستريحون بين كل أربع ركعات من أجل طول قيامهم في الصلاة ولكل تروية تسليماً

اور ہر تروکیہ میں دود و سلام ہیں

تكون التسليمات عشرة والترويجات خمسة والامام والجماعة يأتون بالثناء في كل تكبيرة الا فتحة فيجلس

س لہی سلام دس ہوئی اور ترویجہ پانچ ہوئی اور امام اور مقتدی تکبیر خرمیہ کی بعد سبحانک اللہم آخر تک پڑھا کریں اور ہر دو ترویجہ کی

بین کل الترویختین قدر ترویجاً واحدة وکذا بین الخامسة والوتر لانه المتوارث من زمن الصحابة
 یجین بقدر ایک ترویج کی پیشی رکرتیں اور ایسی ہی پانچویں ترویج اور وتریوں کی یجین کیونکہ صحابہ کی وقت سی آج تک یہی چلا آتا ہے
 الی یومنا هذا وهم فی الانتظار فخیرون ان شاء واسبحوا وان شاء واهلوا وان شاء واسکتوا ای
 اور صلیوں کو استراحت کی وقت میں اختیار ہی چاہیں سبحان الله پڑھیں اور چاہیں لا اله الا الله پڑھیں اور چاہیں جبکی پیشی میں
 ذلك فعلموا فهو حسن لقوله عليه السلام المنتظر للصلاة كانه في الصلاة واهل مكة كانوا يطوفون
 جو کرتیں سو ہی بہتر ہی واسطی قول علیہ السلام کی نماز کا منتظر گویا نماز میں ہی اور مکہ والی ہر دو ترویج کی
 بالبيت بين كل ترویختین اسبوعاً ویصلون رکعتین للطواف واهل المدينة كانوا یصلون
 یجین بیت اللہ کا طواف سات سات بار کرتی تھی اور دو رکعت طواف کی پڑھتی تھی اور مدینہ والی دو وقت میں
 فی ذلك اربع رکعات ثم الا فضل فیها استیعاب اکثر اللیل بالصلاة والاستراحة ويستحب
 چار رکعت پڑھا کرتی تھی پھر افضل تراویح میں یہ ہی کہ آدمی سی زیادہ رات استراحت اور نماز میں صرف کری اور نماز کی تاخیر
 تاخیرها الی انتماء ثلث اللیل ثم الا صبح ان وقتها بعد العشاء الی اخر اللیل قبل الوتر وبعده لانها
 تہائی رات کی تمامی تک مستحب ہی پھر صحیح یہ ہی کہ وقت تراویح کا عشاء کی بعد ہی آخر رات تک دترسی پہلی اور پچھی کیونکہ تراویح
 نوافل سنة بعد العشاء وهل یحتاج فی کل شفع ان ینوی الترویج قال بعضهم یحتاج لان کل شفع
 نوافل بعد عشاء کی سنت ہیں اور آیا یہ حاجت کہ تراویح کی ہر ہر شفع میں جدا جدا نیت کری بعضی کہتی ہیں ہاں حاجت ہی کیونکہ ہر ہر شفع
 صلاة علیہ ولا صبح انہ لا یحتاج لان کل منزلة صلاة واحدة فان فاتت لا تقضى اصلا
 جدا گانہ نماز ہی اور صحیح یہ ہی کہ حاجت نہیں ہی اس واسطی کہ سب کی سب گویا ایک نماز ہی اگر فوت ہو جائیں تو اصلاً نقصان نہیں ہی
 لا بالجماعة ولا بدولها لان القضاء من خواص الفرض ومن صلی العشاء وحده فله ان یصلی
 نہ جماعت سی اور نہ بدول جماعت کی اس واسطی قصداً کرنا خاصہ فرض ہی کا ہی اور جسنی عشاء کی نماز علیحدہ پڑھی تو اسکو جائز ہی کہ تراویح
 الترویج بالامام ولو ترکوا الجماعة فی الفرض لم یصلوا الترویج بالجماعة ومن لم یصل الترویج بالامام
 جماعت سی پڑھ لی اور اگر سب فی فرض کی جماعت ترک کی تو پھر تراویح کی لئی جماعت نہ کریں اور جس فی تراویح جماعت سی نہیں پڑھیں
 یجوز له ان یصلی الوتر به ولو اقاموا الترویج بامامین فصلی کل امام تسلیمة قال بعضهم یجوز
 تو اسکو جائز ہی کہ وتر جماعت سی پڑھی اور اگر تراویح میں باری باری دو امام کئی پھر ہر امام فی ایک ایک شفعہ پڑھایا تو بعضی کہتی ہیں کہ جائز ہی
 والصحیح انہ لا یستحب والمستحب ان یصلی کل امام ترویجاً فاذا اقام الترویج بامامین
 اور صحیح یہ ہی کہ مستحب نہیں مستحب یہ ہی کہ ہر امام ایک ایک ترویج پڑھی اور جب کہ تراویح کا پڑھنا دو اماموں کی ساتھ
 علی هذا الوجه یجوز ان یصلی احدهما الفرض والاخر الترویج وبیکره للامام فی هذا الزمان التطویل
 اسطورہ پر جائز ہوا تو جائز ہی کہ امام فرض پڑھادی اور دوسرا امام تراویح اور امام کو اس زمانہ میں قرات کو
 الزائد عن حد اقل السنة فی القراءة ولا ذکر علی وجه یحصل للجماعة صل لان ذلك سبب للتغیر
 اور فی حد سنت سی زیادہ دراز کرنا اور ذکر اس طور پر کرنا جس سی جماعت کو ملال پیدا ہو کر وہی کیونکہ اس میں لوگ جماعت سی ہاگین گی
 عن الجماعة والتغیر عن الجماعة مکروه ولكن لا ینبغي له ان ینقص عمق اقل السنة فی القراءة و
 اور جماعت سی ہگانا مکروه ہی لیکن یہ ہی نہ چاہی کہ سنت کی ادنی مقدار سی قرات اور
 التسبیح لملاہم لانہم غیر معذورین فیہ وادنی ما یحصل بہ السنة فی تسبیحات الركوع والسجود
 تسبیح میں ادنی ملالت کی خوف سی کوتاہی کری کیونکہ انکو اس میں کچھ عذر نہیں ہی اور کم سی کم جسمیں سنت تسبیحات رکوع اور سجد کی حاصل ہو جائی

ثَلَاثَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا زَكَمَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَذَلِكَ أَدْنَاهُ وَ
 تین بارہین واسطی ارشاد علیہ السلام کی جسوقت رکوع کرے کوئی غبار تو چاہی کہ سبحان ربی العظیم تین بارہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور
 إِذَا سَجَدَ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَذَلِكَ أَدْنَاهُ وَالْمُرَادُ بِهِ أَدْنَى مَا يَحْصُلُ بِهِ السَّنَةُ
 جب سجدہ کرے تو چاہی کہ سبحان ربی الاعلیٰ تین بارہی اور یہی ادنیٰ عدد ہی اور مراد اس سے ادنیٰ مرتبہ ہی جس میں سنت حاصل ہو جاوے
 وَلِذَلِكَ يُكْرَهُ النِّقْصُ عَنْ الثَّلَاثِ وَكَذَا يُكْرَهُ لِلْإِمَامِ التَّجْهِيلُ عَلَى وَجْهِ يَجْزِي الْجَمَاعَةَ عَنْ كَمَالِ أَقْلٍ
 اسی لئے تین بارہی کم کہنا مکروہ ہی اور ایسی ہی امام کو اتنی جلدی مکروہ ہی کہ جماعت کی لوگ کم سے کم عدد سنوں کی پورا کرنی سے رکوع
 السَّنَةِ فِي تَسْبِيحَاتِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَعَنْ كَمَالِ قِرَاءَةِ الشَّهَادَةِ بِلِزْيَادَةِ إِمَامٍ عَلَى الشَّهَادَةِ وَيَأْتِي
 اور سجدہ کی تسبیحات میں اور قراتِ شہد کی پورا کرنی سے عاجز ہو جاوے بلکہ امام شہد پر کچھ زیادہ کرے اور
 بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ عِلْمَ أَنَّهَا لَا تَثْقُلُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَأَنْ عِلْمَ أَنَّهَا تَثْقُلُ عَلَيْهِمْ لَا يَأْتِي بِهَا
 نبی علیہ السلام پر درود پڑھنے اگر جانی کہ جماعت کی لوگوں پر اتنی دیر دشوار نہیں ہی اور اگر بہت جانی کہ یہ اونپر دشوار ہی تو نہ پڑھی
 بَلْ يَتْرُكُهَا لَكِنْ لَا جَمِيعُهَا بَلْ يَقْتَصِرُ فِيهَا عَلَى قَوْلِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ لَهَا وَأَنْ كَانَتْ
 ترک کر دی لیکن تمام ترک نہ کری بلکہ اسمیں اختصار کر کر اتنا پڑھی اللہم صل علی محمد و علی آل محمد اس واسطی کہ درود اگرچہ
 سَنَةً عِنْدَنَا إِلَّا أَنَّهُمْ فَرَضُوا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَبِهِذَا الْقَدْرِ يَتَأْتِي الْقَوْلَانِ وَيُكْرَهُ لِلْمُقْتَدِرِ أَنْ يَقْعُدَ
 ہماری مذہب میں سنت ہی پر شافعی کی نزدیک فرض ہی اور اتنی کلمات میں دو نوقول ادا ہو جاتی ہیں اور مقتدی کو مکروہ ہی کہ تراویح کی وقت بیٹھا
 فِي التَّرَاوِيحِ حَتَّى إِذَا ارْتَدَّ الْإِمَامُ أَنْ يَرُكْعَ يَقُومُ وَيَقْتَدِرُ لَأَنْ فِيهِ إِظْهَارُ التَّكَاسُلِ فِي الصَّلَاةِ وَالنَّشْبِ
 یہاں تک کہ جب امام رکوع میں جاوے تو کھڑا ہو کر نیت کرے کیونکہ اسمیں نماز کی سستی ظاہر ہوتی ہی اور منافقوں سے
 بِالْمُنافِقِينَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَآءُونَ النَّاسَ وَكُنَّا إِذَا
 مشابہت آتی ہی جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جب کھڑے ہوں نماز کو تو کھڑے ہوں جی ہاری دکھائی کو لوگوں کی ایسی ہی اگر
 غَلَبَ النَّوْمُ بِكَرِهَةٍ لَهُ أَنْ يَصِلَ بِالنَّوْمِ بَلْ يَبْتَغِي لَهُ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيَنَامُ وَلَا يَصِلُ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ لَأَنْ
 نیند غالب ہو جاوے تو مکروہ ہی کہ اونگھتا ہوا نماز پڑھی بلکہ اسکو یوں چاہی کہ جا کر سو رہی اور نماز نہ پڑھی جب تک ہوشیار نہ ہو کہونکہ
 فِي الصَّلَاةِ مَعَ النَّوْمِ تَهَاوُنًا وَغَفْلَةً وَتَرَكَ التَّدْبِيرَ ثُمَّ إِنَّهُ أَنْ نَامَ فِي الْقَعْدَةِ كُلِّهَا فَإِنَّهُ إِذَا انْتَبَهَ يَفْضُرُ
 اونگھتی ہوئی نماز پڑھنی میں اہانت اور غفلت اور ترک تدبیر ہی پہر اگر مصلی تمام قعدہ میں سوتا رہے تو جب ہوشیار ہوا سپر فرض ہی
 عَلَيْهِ أَنْ يَقْعُدَ قَدْرَ الشَّهَادَةِ وَأَنْ لَمْ يَقْعُدْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ لَأَنْ مَا حَصَلَ مِنْ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ حَالَةً
 کہ شہد کی مقدار بیٹھا رہی اور اگر اتنی قدر قعود نہیں کر لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطی کہ جتنی ارکان نماز کی نیند کی حالت میں
 النَّوْمُ لَا تَعْتَبَرُ لَصَدْرُهَا بِإِخْتِيَارٍ فَيَكُونُ وَجُودُهَا كَعَدَمِهَا وَهَذِهِ الْمَسْئَلَةُ يَكْثُرُ وَقُوعُهَا لِأَسْيَا
 ہوئی ہیں اولنکاحیہ اعتبار نہیں ہی کیونکہ بی اختیار عمل میں آتی ہیں تو اونکا ہونا ہونا برابر ہی اور یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہی خاص کر
 فِي لَيَالِي الصَّيْفِ وَالنَّاسُ عَنْهَا غَفَلُونَ ثُمَّ اخْتَلَفَ الْمُشَافِعِيُّ فِي مَقْدَارِ الْقِرَاءَةِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ يَقْرَأُ
 گرمی کی راتوں میں اور لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں پہر مشائخ میں اختلاف ہی مقدار قرات میں بعضی یہ کہتی ہیں
 فِي كُلِّ شَفْعٍ مَقْدَارَ مَا يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ يَعْنِي أَنَّهُ يَقْرَأُ مِنْ قِصَارِ الْمَفْصَلِ وَهِيَ مِنْ سُورَةِ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا
 کہ ہر شفع میں اتنا پڑھی جتنا مغرب کی نماز میں پڑھتی ہیں مراد یہ ہی کہ قصار مفصل میں سی اور وہ سورہ لم یکن سی
 إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ لِأَنَّ التَّطَوُّعَ أَخَفُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ فَيَعْتَبَرُ بِأَخْفِ الْمَكْتُوباتِ وَهِيَ الْمَغْرِبُ وَهَذَا الْقَوْلُ
 آخر قرآن تک ہی اس واسطی کہ نفل فرائض کی نسبت خفیف ہوتی ہیں سواب فرائض میں سی خفیف کا اعتبار ہوگا سوئی مغرب ہی اور یہ قول

لیس بصحیح لان هذا المقدار لا يحصل الختم والختم فيها مرة واحدة سنة ولا يترك بكسل الجماعة
 صحیح نہیں ہی اس کی کہ اتنی قرات سی ختم قرآن نہیں ہو سکتا اور ایک دفعہ ختم کرنا مسنون ہی
 جماعت والوں کی کسالت کی ماری ترک کر کے
 حتی لو قرء الامام بعض القرآن في سائر الصلوات لثلاجل الجماعة من طول القراءة في التراويح يكون
 یہاں تک کہ اگر امام نے کچھ کچھ قرآن تمام نمازوں میں اسلئے پڑھ کہ جماعت والی تراویح کی اندر طول قرات سی طول نہیں
 له ثواب الصلوة ولا يكون لهم ثواب الختم وقبله افضل زمانا ان يقرء الامام على حسب
 تو انکو نماز کا ثواب ہوگا ختم کا ثواب نہیں ہوگا اور کہتی ہیں کہ ہمارے زمانہ میں یہ افضل ہی کہ امام جماعت کی
 حال الجماعة من الرغبة والنفرة فيقرء قدر ما لا يوجب التقدير عن الجماعة لان تكثير الجماعة
 حال کی موافق رغبت اور نفرت کی لحاظ سی پڑا کری سوا سقد پڑ ہی جس میں جماعت سی نفرت نکریں اس واسطی کہ جماعت کا زیادہ ہونا
 افضل من تطويل القراءة لكن لا يقتصر بعد الفاتحة على اية قصيرة او ايتين قصيرتين
 تطویل قرات سی بہتر ہی بہتر ہی بعد فاتحہ کی ایک یا دو آیتوں چھوٹی چھوٹی پر اقتصار نہ کری
 لان قراءة ثلاث ايات او اية طويلة مع الفاتحة واجبة وذكر في التجنيس ان بعض الناس اعتادوا
 اس واسطی کہ تین آیت چھوٹی یا ایک آیت دراز ہمراہ فاتحہ کی پڑھنی واجب ہی اور تجنیس میں مذکور ہی کہ بعضی لوگوں کی عادت ہی
 قراءة سورة الفيل الى اخر القرآن مرتين وهو حسن في هذا الزمان اذ روى عن بعض المشائخ
 کہ سورۃ فیل سی آخر قرآن تک دوبار پڑھتی ہیں اس زمانہ میں یہ بہت خوب ہی اس واسطی کہ بعضی مشائخ سی روایت ہی
 على ما ذكر في فتاوى قاضيان ان لم يكن عارفا باهل زمانه فهو جاهل لان اكثر الناس في هذا الزمان
 چنانچہ فتاویٰ قاضیان میں مذکور ہی کہ جو شخص اپنی عہد کی لوگوں کا حال نہ پہچانی تو وہ جاہل ہی اسلئے کہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کی
 طبائعهم جامدة صعبة الانقياد ان يروا سبيل الرشيد لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الخبيث يتخذوه
 طبیعتیں ایسی بستہ ہیں کہ مطیع ہونا دشوار ہی اگر دیکھیں راہ ہدایت کی تو وہ نہ پھر وہیں راہ اور اگر دیکھیں راہ الٹی پھر وہیں اوسکو
 سبيلا فانهم قد جعلوا التراويح عادة لا عبادة يتقرب بها الى الله تعالى على ما شرطه رسول الله
 راہ سوان لوگوں نے تراویح کو عادت کر لی ہی عبادت نہیں جانتی جس میں قرب الہی ہو جیسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فيها من القراءة وغيرها فيتحدون صلواتها خلف امام لا يتم الركوع والسجود والقنوت والجلوس
 تراویح میں قرات وغیرہ کی شرط کی ہی سوا ایسی امام کی پیچی نماز شروع کرتی ہیں جو نہ رکوع پورا کری اور نہ سجدہ پورا کری اور نہ قنوت اور نہ جلوس
 ولا يترك القرآن كما امر الله به بل هو من غاية السرعة يقع في اللحن الجلي يترك بعض حروف الكلمة او
 اور نہ جیسی حکم الہی ہی قرآن ترتیل کی ساتھ پڑھی بلکہ وہ جلدی کا مارا صاف راگنی میں پڑھنی لگتا ہی بعضی کلمات کی حروف یا حرکات رہ جاتی ہیں
 حرکاتها وقد ذكر في الزانية ان اللحن حرام بلا خلاف وذكر في الفتاوى ان الامام اذا كان لحنًا لا بأس
 اور بلفظ میں مذکور ہی کہ راگنی میں قرآن کا پڑھنا بالاتفاق حرام ہی اور فتاویٰ میں مذکور ہی کہ امام اگر راگنی میں پڑھتا ہو تو اگر کوئی شخص
 للرجل ان يترك مسجدة ويحول الى مسجد اخر فانه لا ياتم بذلك لانه قصد الصلوة خلف تقى
 اوس مسجد کو چھوڑ کر اور مسجد میں جانی لگی تو کچھ مضائقہ نہیں اس سی گنہگار نہیں ہوتا اس واسطی کہ یہ شخص پر ہینر گار کی پیچی نماز پڑھنا چاہتا ہی
 وقد قل النبي عليه السلام من صلى خلف عالم تقى فكانما صلى خلف نبي من الانبياء وفيه اشارة
 اور نبی علیہ السلام نے فرمایا کچھ جس نے نماز عالم پر ہینر گار کی پیچی پڑھی تو گویا نبیوں میں سے کسی نبی کی پیچی پڑھی
 الى انه لو ترك مسجدة بلا عذر يكون انما فكيف يكون حال الذين يتركون مسجدهم بلا عذر
 کہ اگر کوئی بلا عذر اپنی مسجد میں جانا چھوڑ دی تو گنہگار ہوتا ہی اب ادھکا کیا حال ہوگا جو اپنی مسجد کو بلا عذر چھوڑ دیتی ہیں اور جلدی سی

الی مسجد یتکون فیہ انوار من الانعام والاحسان ویطلبون اما ما لا یتیم الزکوة والشحیة ولا یرتل القرآن
 ایسی مسجد میں جاتی ہیں جہاں طرح طرح کی نعمتیں اور رازگاریاں ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتے ہیں جو نہ رکوع تمام کرے اور نہ سجدہ پورا کرے اور نہ قرآن کو ترنم کرے
 بل ربنا یتکرون علی من یتیم الزکوة والسجود ویترتل القرآن وینفرون عنه ویكونون من الذین اتخذوا
 بلکہ بعضی وقت ایسی امام پر اعتراض کرتے ہیں جو رکوع اور سجدہ پورا کرے اور قرآن کو اچھی طرح پڑھے اور اس سے نفرت کرتے ہیں پھر وہ لوگوں میں ہیں جنہوں نے اپنی
 دینہم لعباء ولھما وعترتھما الحیوة الدنیا وھم عن الآخرة غفلون فان من صلی التواضع یتزک القومة
 دین کو کسی کھیل ٹھہرا اور قریب کہا یا دنیا کی زندگی کا اور وہ آخرت سے غافل ہیں بیشک جس نے تواضع ایسی طور پر پڑھیں کہ نہ قوم پورا کیا
 والجلسة والطمانیة المقدرة بمقدار تسبیحة فیہا یتکون عاصیا مستحقا للعذاب بالذکر لان هذه
 اور نہ جلسہ کیا اور نہ اونٹن کی ایک تسبیح کی برابر طمانیت کی تو گنہگار ہوتا ہی اور سختی آگ کی عذاب کا کیونکہ یہ
 الاشیاء فرض عندابی یوسف والشافعی حتی تبطل الصلوة بتركها وواجب عندابی حنیفة ومحمد فی
 سب چیزیں امام ابو یوسف اور شافعی کی نزدیک فرض ہیں انکی ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی نزدیک ایک روایت میں
 روایۃ حتی یجب اعادة الصلوة بتركها و فی روایۃ اخرى سذۃ وعلی هذه الروایۃ یتکون تاركها مستحقا
 واجب ہیں یہاں تک انکی ترک سے اعادہ نماز کا واجب ہے اور ایک اور روایت میں سنت ہیں اور اس روایت کی موافق انکا تارک عتاب کا مستحق نہیں
 للعتاب وحرمان الشفاعة فیکون من الذین ضل سعیهم فی الحیوة الدنیا وھم یحسبون انھم یحسون
 اور شفاعت سے محروم پھر اون لوگوں میں ہی جنکی دوش پہنک رہی ہے دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتے ہیں کہ خوب بناتی ہیں
 صنعا ومن الذین بذلھم من اللہ ما لم یکنوا یحسبون وهذا هو الخسران المبین والغبن العظیم ثم
 کام اور اون لوگوں میں سے کہ نظر آیا اور کو اس کی طرف سے جو خیال نہ کرتے تھے اور بہ صاف ٹوٹا اور بڑا ہی خسارہ ہی پھر ان
 ان ههنا نکتۃ لابد من التنبیہ علیہا حتی یتضح من کان فیہ انصافا وصیل الی الحق وھو ان التواضع عشر
 یہاں ایک نکتہ ہے اسکا بیان ہی ضروری ہے تاکہ جسین انصاف اور حق کی طرف رغبت ہی پسند نہ ہو وہ نکتہ یہ ہے کہ تواضع بیس کتب میں
 رکعة و فی کل رکعة قومة و جلوس طمانیت ہا و فی ترک کل منھا ذنب فلو ترک طمانیۃ احدھا یتکون
 اور ہر رکعت میں ایک قومہ اور ایک جلسہ ہی اور دو اونٹن اطمینان اور ونون میں سے ہر ایک کا ترک کرنا گناہ ہی پس اگر ایک کی طمانیت ترک ہوئی
 عدد الذنوب عشرين ولو ترک طمانیتھما یصیر عدد الذنوب اربعین ولو ترک انفسھما ایضا یصیر
 تو گنتی میں بیس گناہ ہوئی اور اگر دونوں کی طمانیت ترک ہوئی تو گنتی میں چالیس گناہ ہوئی اور اگر وہ دونوں خود ہی ترک ہوئی تو
 مجموع الذنوب ثمانین واذا ضم الیہ معصیۃ لاطھار یصیر مجموعھا مائۃ وستین ذنبا واذا ضم
 تمام گناہ اسی ہو جاوینگی اور اگر اسکی ساتھ معصیت ظاہر کرنی کی ملاین تو تمام گناہ ایک سو ساٹھ ہو جاوینگی اور اگر اسکی ساتھ
 الیہ عدم الاعادة الواجبة یصیر المجموع مائۃ وثمانین ذنبا مع ان ترک هذه المذکورات یتکون سببا
 اعادہ نہ کرنا جو واجب تھا ملا یا جاوی تو سب ملکر ایک سو ساٹھ گناہ ہو جاوینگی باوجودیکہ ان مذکورات کی ترک کرنی سے جو ذکر انتقالات کی اندر
 لاتیان الاذکار المشروعة فی الانتقالات بعد تمام الانتقال و فی اتیان الاذکار المشروعة فی الانتقالات
 مشروع ہیں وہ سب ذکر بعد تمام انتقالات کی ہو جاتی ہیں اور جو ذکر انتقالات کی اندر مشروع ہیں
 بعد تمام الانتقال کراہتان ترکھا عن موضعھا وتخصیلھا فی غیر موضعھا فیقع فی کل رکعة اربع مکروھات
 بعد تمام انتقال کی لانی میں دو کراہتیں ہیں ایک تواضعی مقام سے ٹلا دینا اور غیر جگہ کہہ دینا اب ہر رکعت میں چار چار مکروہ ہو گئی
 فیلزم منہ ترک اربع سنن فان من ترک القومة والطمانیۃ فیہا یقع سمع اللہ من حمدة والتکبیر حین الانتقالات
 اور اس شی ترک کرنا چار سنتوں کا لازم آتا ہی کیونکہ جس نے قومہ یا قومہ کی اندر طمانیت کو ترک کیا تو سمع اللہ من حمدة اور اللہ کبر جگہ ہی کہنی بن آوینگی

بل یقع التکبیر بعد السجدة والسنة ثمان یقع سمع الله لمن خذ حین رفع الرأس من الركوع والتکبیر حین الانخفاض فکذا
 بکد الله اکبر بعد سجدة کی کہنی میں آویگی اور طریق مسنون یہ ہے کہ سمع الله لمن خذ حین رکوع ہی سر اٹھاتی ہوئی کہی اور الله اکبر سجدة کی وقت تک کہنی میں آویگی اور ابی کی
 اذا ترک المجلسة او الطمانينة فیها یقع بعض التکبیر الاول حین الانخفاض بل یقع بعض التکبیر الثانی بعد السجدة والسنة اثنتان
 اگر جلسہ کو ترک کری یا جلسہ میں طمانیت کو ترک کری تو کچھ لفظ یہ بھی کہنی چھٹی ہوئی کہنی میں آویگی بلکہ کچھ لفظ دوسری تکبیر کی ہی کہنی چھٹی ہوئی کہنی میں آویگی اور طریق مسنون یہ ہے
 التکبیر الاول حین الرفع والثانی حین الانخفاض فیصیر عدد الکروها فی جمیع الركعات ثمانین فیلزم منه ترک ثمانین سنة فاذا
 کہ پہلی تکبیر سجدة سی آویگی اور دوسری تکبیر چھٹی ہوئی سو اب مکروہات کی گنتی تمام رکعتوں میں اسی ہو جائیگی اور اس ہی آتی سنین چھٹ جاتی ہیں اور حبان مکروہات میں
 الى ذلك اظهر اكل منهما فان اظهر المکره مکره ایضا یصیر المجموع ثمانین مکرهات واثنتین سنة واثنتین ترک سنة وکل بعد العقل
 اظہار میں شامل کریں کیونکہ مکروہات کا ظاہر کرنا ہی مکروہ ہی تو تمام مکروہات ہی ایک سو ساٹھ ہو جائیگی اور ایک سو ساٹھ سنین ترک ہونگی یہ کہیلا شخص عاقل گناہ دیکھ
 بفعل فی لیلۃ طوی الى مضایا اداء الترویج مائة ثمانین فی ثمانین سنة واثنتین مکرهات واثنتین ترک سنة فان فی ترک کل
 جو رمضان کی راتوں میں سہ ہر رکعت کو صرف ترویج کی ادا کرتی ہوئی ایک سو اسی تو گناہ کری اور ایک سو ساٹھ مکرہ کری اور ایک سو ساٹھ سنیت کری کیونکہ ہر ہر سنیت کی ترک
 سنة عتایا وحرمان الشفاعة فهل یرضی العاقل ان یجعل نفسه محرورا من شفاعة رسول رب
 کہ نہیں عتاب ہوتا ہی اور شفاعت سی محرومی پہرہ وعاقل کب پسند کرتا ہی کہ اپنی تین رسول رب العالمین کی شفاعت سی محروم کری

العمالين التي يروجها ويطلبها كل الخلائق حتى الانبياء والاولياء والالحايت نسأل الله تعالى ان لا

جسکی تمام خلق اندامید اور تلاش رکھتی ہی یہاں تک نہ انبیا اور اولیا اور صلحا،
 ہم اسدی چاہتی ہیں کہ تمکو
 يجعلنا من المحرومين المجلس التاسع والعشرون في بيان فضيلة تأخير المحو وتجيل
 محروم نکرى اوتیسویں مجلس میں بیان حکیمانہ میں تاخیر اور فطرت میں تجمیل کی فضیلت کا

الافطار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة هذا الحديث من صحاح
 المصابيح رواه انس والمحفوظ فيه عند اصحاب الحديث في السحور وهو اسم لما يؤكل في وقت
 السحور الذي هو اخر الليل اي سدس الاخير فيحتاج الى مضاف محذوف تقديره ان في كل سحور بركة
 اور سحر آخر شب یعنی چہا حصہ پچھلا سوا اس تمام میں ایک مضاف محذوف ہی واقعہ میں چونکہ سحر کہلاتی ہیں برکت ہی

لان البركة ليست فيما يؤكل من الطعام بل في استعمال السنته ويجوز فيه ضم السين فعلى هذا يكون مصداق
 كيونك بركت طعام مين جو کھا یا جانا ہی نہیں ہی بلکہ سنت کی استقامت میں ہی اور اس لفظ میں سین کا پیش ہی جائز ہی اسکی موافق صحیحہ مصدک ہی
 فلا یحتج الی تقدیر المضاف والمعنی ان فی الاکل وقت السحر بركة والمراد بالبركة ههنا زیادة القوت علی
 اب مضاف پیدا کرنی کی کچھ حاجت نہیں اور معنی یہ ہیں کہ سحر کی وقت کھا لکھانی میں بركت ہی اور یہاں بركت سی مراد زیادت قوت روزہ رہنی کی
 اداء الصوم بدلیل قوله علیه السلام استعینوا بقائلة النهار علی قیام اللیل وبأکل السحری علی جمیع ايام
 اس دلیل سی کہ حدیث میں آیا ہی دن کی سوئی سی نماز کی لئی رات کی جاگنی پر مدد لیلو اور کھج کھانی سی دن کی روزہ پر

النهار ويجوز ان يراد بها زيادة الثواب في الآخرة وقوله عليه السلام تسحروا امرؤ اقل مراتبة الا استحباب
اور یہ بھی جائز ہے کہ برکت سے مراد آخرت میں زیادتی ثواب کی ہو اور حدیث کا لفظ تسحروا امرؤ کا صیغہ ہی اور کم سے کم مرتبہ سمین استحباب کا ہو
فیکون السحر وهو الاکل في وقت السحر مستحبا وقد روى عن عمرو بن العاص انه عليه السلام قال فصل ما بين
اب سحر یعنی سحر کی وقت طعام کھانا مستحب ہوگا اور روایت ہے عمرو بن عاص سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاری روزہ میں

صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر اكلة بالضممة اللقمة والمعنى ان اللقمة التي تترك في وقت
اورايل كتاب في روزه بين فرق سحر كهاني كا هي اورا اكله جزه كي پيش سي لغه كو كهني بين اور سفي حديث كي يه بين ده لغه جو سحر كي فت كهيا جاتا هي
السحر هو الفارق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب لان الله تعالى ابلح لنا في ليلة الصيام ما حرم عليهم
يهيه هي فرق هي هاري روزي بين اورايل كتاب كي روزه بين كيونكه الله تعالى في هاري لئي رمضان كي راتون بين مباح كر ديا هي جو جواد نهر حرام كر ديا هيا
فان بني اسرائيل قبل تغير دينهم وتبدل شرايعهم كانوا ليلة صيامهم اذا ناموا كان الطعام والشراب
كيونكه بني اسرائيل ابني دين كي تغير اورا بني مشرعت كي تبدل سي بهلي اگر روزون كي راتون بين سو جاتي تو او نهر كهانا پيشا
والجماع حراما عليهم كما كان الحكم كذلك في ابتداء الاسلام ثم نسخ ذلك الحكم وخص لنا في هذه الاشياء
جامع سه حرام هو جاتا هيا چنانچه ابتداء اسلام بين يهيه هي حكم تها بهر يهيه حكم منسوخ هو گيا اور جب تك صبح صادق نهوان اشيا كي هكوا جازت هو گئي
صالم يطعم الفجور كان سبب ذلك امران احدهما ما روى عن عمر رضي الله عنه في رواية هي كه انهنون في ابني بي بي سي سوني كي بعد جامع كيا بهر اس حركت سي نام هو كر
اور اسكا سبب دو چيز هو بين كيكي تو بهيه جو عمر رضي الله عنه سي روايت هي كه انهنون في ابني بي بي سي سوني كي بعد جامع كيا بهر اس حركت سي نام هو كر
مافعل واتى النبي عليه السلام واعتذر اليه فتول قوله اكل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم وصارت
بنی صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں آئی اور عذر کیا پھر یہ آیت نازل ہوئی حلال ہوا تمکو روزی کی رات میں لی پرد ہونا اپنی عورتوں سے اور ان کی لغزش
ذلتہ رحمة في حق جميع الامة والثاني ما روى عن قيس بن حصة انه صام ولم يجد وقت الافطار شيئا
تمام امت كي حق بين رحمت هو گئي اور دوسري وه جو قيس بن حصة سي روايت هي كه او سني روزه ركها بهر افطار كي وقت كچه اليسانه ملا جس سي روزه افطار
يفطريه فذهبت امراته في طلب شيء فغلب عليه النوم فنام وجاءت امراته بطعام بعد كان الطعام
كر كيا بهر او نكي بي بي كچه كهاني كي تلاش مين گئي اس عرصه بين انهر نيت كا غلبه جو هو الو سو گئي اور او نكي بي بي كهانا او سو فت لائي كه
عليه حراما فانتبه بعد ما مضى وقت الاكل ولم ياكل شيئا فلما كان نصف النهار من الغد غشي عليه
او نهر حرام هو چكا تها بهر ايسي وقت جائي كه كهاني كا وقت گزر چكا تها سوا سني كچه نه كهيا جب اكل دل كا دو بهر نهوا تو او نكو غش آگيا
فقال النبي عليه السلام فقص عليه القصة فنزل قوله تعالى واكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط
بنی علیه السلام کی پوچھا تھیر کیا حال ہی اونی تمام قصہ بیان کیا پھر یہ آیت اوتری اور کہاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آوی تمکو
الا بيض من الخيط الاسود من الفجر فانه تعالى لما احل لنا في ليلة الصيام هذه الاشياء بعد النوم رغب
سفید جدی داری سیاہ سی فجر کی کس الله تعالى في جب يهيه چيزين رمضان كي راتون بين سوني كي بعد حلال كر دين تو بني عليه السلام كو
في اكل السحور قال تسحروا فان في السحور بركة وبين انه فصل بين صيامنا وصيام اهل الكتاب وهذا
سحر كي كهاني بين رغبته هوئي فرمايا سحر كهيا كر كيونكه سحر بركت هي اور بيان كيا كه هاري روزه بين اورايل كت ب كي روزه بين سحر كافر هي اورا سي لئي
يكان محسوبا ومن كان غير محتاج اليه يستحب له ان ياكل شيئا يسيرا ولو ثمرة او تينة او شربة ماء
مستحب هو گئي اور جبكو سحر كهاني كي حاجت نهو تو او سكو بهي مستحب هي كه كچه تهو اس كا كهيا ليا كرى اگر چه ايک چوارو هو ايكي انجيرة ايكي كهوٹ با ني
سلام الله عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واغتناما لبركة السحور ويستحب تأخيرها ايضا لما روي انه
من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنت پر عمل هو اور سحر كي بركت غنيمت هو اور تاخير سحر كي مستحب هي كيونكه روايت هي كه بني عليه السلام في
قال ثلث من اخلاق المرسلين تعجيل الافطار وتأخير السحور والسواك فان قيل كيف يكون تأخير السحور
فرمايا كه تين امر مرصين كي عادات مين سي بين افطار مين تعجيل اور سحر مين تاخير اور مسوك اگر كوي كهي تاخير سحر مرصين كي
صين استدل بهن مرصين وهو مخصوص باهل ملتنا فالجواب ان المراد به الاكلة الثانية فانها كانت تجري
اخلاق مين سي كيونكه هو سكتي هي حال يهيه هي كه سحر صرف اسهي امت كي واسطی هي تو جواب يهيه هي كه سحر سي مراد دوباره كهانا هي كيونكه يهيه او نكي حق بين قاييم

مجرى السحر في حقهم وفي حديث آخر أنه عليه السلام قال لا يزال امتي بخير ما أخرجوا السحر وعجلوا
 مقام سحر كي يتأ اورا كيه حدیث میں ہی کہ آپ فی فرمایا کہ میری امت ہمیشہ بہلائی پر رہیگی جب تک سحر میں تاخیر اور افطار میں
 الفطر لکن ينبغي ان لا يؤخر على وجه يقع الشك في طلوع الفجر فان من شك في طلوع الفجر فلا فضله
 جلدی کرتی رہیگی لیکن لایق یہ ہے کہ اتنی تاخیر نہ کری کہ صبح صادق کی کہانی میں شک پیدا ہو جاوی کیونکہ جسکو صبح صادق میں شک ہو تو اسکو یہ ہی فضل
 ان يترك كل نحر اذن الوقوع في الحرم ولو اكل فصوره تام لان الاصل بقاء الليل ولا يخرج بالشك وروي
 کہ نہ کہاوی ایسا نہ کہ حرام میں واقع ہو جاوی اور اگر اس حل میں کہا لیا تو روزہ پورا ہی اسوٹی کہ اصل تورات کا باقی رہتا ہی شک سی خارج نہیں ہو
 عن أبي خيفة انه لو كان في موضع يتبين له الفجر لا يلتفت الى الشك ولو كان في موضع لا يتبين فيه
 اور ابو خیفہ سی روایت ہی کہ سحر کیا نہیو اگر ایسی مقام میں ہو تو شک نہ کرتا ہی اور اگر ایسی مقام میں ہی جہاں فجر ظاہر
 الفجر وكانت الليلة مقمرة او متغية او كان ببصرة علة تكون مستثناة من الشك مع الشك لقوله عم
 نہیں ہوتی یا وہ رات چاندنی ہو یا کہتا ہو یا یہ شخص کم سوجہ ہو تو اب حالت شک میں کہنا نا اچھا نہیں واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دعوا بربك الى ملا يريك وان كان اكبر رائه انه اكل والفجر طالع فالا حياط فيه ان يقضى ذلك
 چہوڑا تو جسکو جس میں شک ہی طرف اسکی جس میں شک نہیں اور اگر اسکی رائ میں احتمال غالب یہ ہو کہ کہا نا کہا ہی ہوئی صبح صادق ہوگی تو احتیاط اس میں یہ ہی
 اليوم عملا بغالب الراي لان اكبر الراي كاليقين فيما ينبغي على الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه
 غالب احتمال پر عمل کرنی کو اسوٹی کہ احتمال غالب یقین کی مانند ہوتا ہی جہاں احتیاط کرنی ہوتی ہی اور ظاہر روایت پر اس پر قضا نہیں ہی
 لان اليقين لا يزول الا بمثله ولاصل بقاء الليل ولو ظهران الفجر قد كان طالعا يلزمه القضاء
 اسوٹی کہ یقین بدون یقین کی نہیں جاتا اور اصل یہ ہے کہ رات باقی ہو اور اگر یہ معلوم ہو جاوی کہ فجر بیشک ہوگی تہی تو اس پر قضا لازم ہی
 ولا كفارة عليه لانه يبنى الامر على الاصل الذي هو بقاء الليل هذا كله حكم التمسك واما الافطار
 اور کفارہ نہیں ہی اسوٹی کہ بناء اوسہی اصل پر ہی کہ رات باقی تہی یہ سب احکام سحر کی تہی اور افطار
 فليست تجب تعجيله قبل طلوع النجوم لما روى عن سهل بن سعد انه عليه السلام قال لا يزال الناس
 سو اوکی تعجیل مستحب ہی ایسا کہ ستاری نکلنے نہ پاوین اسوٹی کہ سهل بن سعد سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہمیشہ خلقت
 بخير ما عجلوا الفطر يعني ان الناس ما داموا يحفظون هذه الخصلة يكونون على خير واذا تركوها
 بہلائی پر ہی گی جب تک افطار میں تعجیل کریں گی مراد یہ ہے کہ خلقت جب تک اس طریقہ کو نگہ رکھیں گی تو بہلائی پر رہیں گی اور جب اسکو چھوڑ دیں گی
 ينقص خيرهم فان الستة ان يجعل الصائم الافطار قبل الصلوة اذا تحقق غروب الشمس لان اهل الكتا
 تو اوکی بہلائی میں نقصان آوے گا کیونکہ طریق مسنون یہ ہے کہ روزہ دار افطار میں جلدی کری نماز سی پہلی جبکہ آفتاب کا ڈوبنا معلوم ہو چکی اسوٹی کہ اہل کتا
 كانوا يؤخرون الافطار الى اشتياك النجوم ثم صار في ملتنا شعرا لاهل البدعة وسمة طم وندب
 افطار میں اتنی دیر کیا کرتی تہی کہ ستاری خوب روشن ہو جاوین پھر یہ ہے ہماری امت میں بدعتیوں کی عادت ہوگئی اور طریق بگیا اور افطار میں تعجیل
 تعجيله مخالفة لهم وقد روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال قال الله تعالى احب عبادي الى عجل
 اوکی مخالفت کی لئی مستحب ہی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجھ کو محبوب تر وہ بندہ ہی جو افطار میں
 لم افان من كان اكثر تعجلا في الافطار فهو احب الى الله تعالى لكونه متمسكا بشريعة نبيه ومعتبرا
 ہی کرتی ہیں سو جو شخص افطار میں جلدی کریگا وہ ہی اللہ تعالیٰ کا زیادہ محبوب ہوگا کیونکہ اوسکی نبی کی شریعت کو خوب پکڑا اور شریعت کی مخالفت
 أيضا لفهامه انه اذا فطر قبل الصلوة يودي الصلوة عن حضور القلب وطمانينة النفس فمن كان
 وجہ کی اور یہ ہے ہی کہ اگر نماز سی پہلی افطار کریگا تو پھر نماز خوب دکی حضور اور طبیعت کی قراری ادا ہوگی پھر ایسا شخص

کما روایت کا روزہ پھر کہہ گی

بھذا الصفة فهو احب الى الله تعالى ممن لم یکن كذلك ويشمخی ان یفطر علی نحر او یقوم مقامه
 الله تعالى کا محبوب کیونکہ نہیں ہوگا یہ نسبت ایسی شخص کی جو ایسا نہ ہو اور لایق ہے کہ جو پانی سی افطار کری یا جو شیرینی میں او کی قایم
 فی الحلاوة کالتین والزبيب وان لم یجدہ فعلى ماء ماروی عن انس انه علیه السلام کان یفطر قبل
 مقام ہو جیسی بخیر یا موثر اور اگر نہ میسر آوی تو پانی اس واسطی کہ انس سی روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز سی پہلی
 الصلوة علی طیبات وان لم یکن فتمیرات فان لم یکن حسا حسوا من الماء وقال علیه السلام اذا
 تازہ چہواری سی افطار کرتی اگر نہ ہوتا تو خشک چہواری اگر یہ نہ ہوتا تو کئی کھونٹ پانی اور فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم جب
 افطار اہلکم فلیفطر علی تمرفانہ بركة فان لم یجد فلیفطر علی ماء فانہ طهور ویدعو عند الافطار
 کوئی افطار کری تو ترسی افطار کری کیونکہ یہ بركة ہے اگر نہ پاوی تو پانی سی افطار کری کیونکہ نہایت پاک ہے اور افطار کی وقت
 باہم مہمانتہ فانہ من مظان الاجابة كما جاء فی الحدیث ان للصائم عند افطارہ دعوة مستجابة
 اپنی بڑی سی بڑی مطلب کی دعا مانگی کیونکہ اس وقت ظن قبولیت کا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ روزہ دار کی لئے افطار کی وقت دعا مقبول ہے
 وروی عن ابن عباس انه علیه السلام کان اذا فطر قال اللهم لك صمت و بك امنت وعلى رزقك
 اور عبد اللہ بن عباس سی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم افطار کرتی ہوئی یہ فراقی اللهم لك صمت الى آخرہ الی تیری واسطی میں فی روزہ رکھا اور تیری اور تیرا لایا
 افطرت ووقت الافطار ماروی عن عمر بن الخطاب انه علیه السلام قال اذا قبل المیل من ههنا
 مینی روزہ کھولا اور وقت افطار کا وہی وقت ہے جو عمر بن الخطاب سی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب یہاں سی رات سامنی آوی
 وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم فانہ علیه السلام اتی باسم الاشارة ههنا فی
 اور یہاں سی دن جلائی اور آفتاب ڈوب جاوی تو روزہ دار نزلت افطار کری اس حدیث میں دونوں جگہ لفظ ہہنا اسم اشارہ کا بیان فرمایا ہے
 الموضوعین والشارب الاول الى جانب المشرق لان ظلمة الليل تظہر اولاً من ذلك الجانب والليل عبارة
 اول مقام میں اشارہ مشرق کی طرف ہے اس واسطی کہ رات کی تاریکی پہلی اوسہی طرف سی ظاہر ہوتی ہے اور رات اوسہی
 عن ظهور ظلمة الليل من جانب المشرق وشارب الثاني الى جانب المغرب لان ضوء النهار الحاصل
 تاریکی کا نام ہے جو مشرق کی طرف سی بیا ہوتی ہے اور دوسری مقام میں مغرب کی طرف اشارہ فرمایا اسلئے کہ دن کی روشنی جو
 من الشمس یدھب الى ذلك الجانب والنهار عبارة عن بقاء الشمس واذا غربت یدھب النهار وعلو
 آفتاب سی ہوتی ہے اوسہی طرف کو جاتی ہے اور آفتاب کی باقی رہنی کو دن کہتی ہیں جب آفتاب ڈوب جاتا ہے تو دن جاتا رہتا ہے
 هذا یكون غروب الشمس معلوماً من قوله وادبر النهار لان الادبار یعنی الذهاب والارحابة الى قوله
 اس حال کی موافق آفتاب کا چھب جانا تو لفظ ادبر النهار سی معلوم ہو چکا تھا اس واسطی کہ ادبار چلی جانی کو کہتی ہیں اب اس لفظ کو
 وغربت الشمس لکن اتی به لبيان کمال الغروب حتی لا یظن ان یغروب بعض الشمس یجوز الافطار
 وغربت الشمس کیا حاجت تھی لیکن یہی یہ لفظ واسطی بیان کمال غروب کی فرمایا کوئی یہ خیال نہ کری کہ آفتاب کی ادھی تہائی ڈوبنی پر یہی افطار جائز ہے
 والمعنی ان غروب الشمس اذا تم وکمل فقد دخل الصائم فی وقت الافطار فیمیزلہ الافطار بل یستحب
 مراد یہ ہے کہ آفتاب کا غروب جب حب بورا ہو چکی تو روزہ دار کو وقت افطار کا آگیا پھر اوسکو افطار جائز ہے بلکہ تجھیل مستحب ہے
 تجھیل لکن فی یوم الغیم لا یستحب تجھیل ولا یفطر حتی یغلب علی ظنہ غروب الشمس وان اذن
 لیکن ابر کی دن تجھیل مستحب نہیں ہے اور افطار ہرگز نہ کری جب تک کہ اسکی گمان غالب میں آفتاب غروب نہ ہو اگرچہ مغرب کی
 للمغرب وان شک فی غروب الشمس لا یحل له الافطار لان الاصل بقاء النهار ولو افطر فعلى القضاء
 اذان ہو چکی اور اگر آفتاب کی غروب میں شک ہو تو افطار حلال نہیں ہے اس واسطی کہ اصل دن کا باقی رہنا ہے اور اگر افطار کر لگا تو اوس پر قضاء ہے

لا سيما اذا افطر واكبر اياه انه افطر قبل الغروب يجب عليه القضاء عملا بالاصل الذي هو بقاء
خاص ايسر وقت كه افطار كرى اورا وكي راي مين احتمال غالب هو كه غروب سي پہلی افطار كيا تو او سپر قضا واجب هي تا كه اصل پر ہو جاوی كره دن كا
النهار بخلافه فان تقدم في اكل السجود لان الاصل فيه بقاء الليل ولونتين ان الشمس لم تغرب ينبغي ان
باقى رہناي بخلاف گذشته کی جو سحر کی حال مين گذرا کیونکہ دان اصل رات کا باقی رہنا ہی اور اگر ظاہر ہو جاوی کہ آفتاب نہیں چھٹا تو لایق ہی کہ
يجب الكفارة نظر الى الاصل الذي هو بقاء النهار وكل من افطر خطأ أو بني على ظن يفسد صومه
بلحاظ اوس اصل کی جو دن کا باقی رہنا ہی كفارة واجب ہو طوی اور جسنى روزہ چوک کر یا گان سی افطار كيا تو روزہ فاسد ہو جا تا ہی
ويلزمه امساك بقية يومه ويجب عليه القضاء ولا يجب عليه الكفارة ولا ياتم افساد صومه
اور باقی دن پر امساك لازم ہوتا ہی اور قضا او سپر واجب ہی اور وسپر كفارة نہیں آتا اور نہ گنہگار ہوتا ہی روزہ تو اسنى فاسد نہ
فلانتفاء مركبه بخلط يمكن الاحتراز عنه واما لزوم امساك بقية يومه فلقضاء حق الوقت بالقدر
كه غلطی سی اور سكار كن فوت ہو جس سی احتراز ہو سكتا تھا اور امساك باقی دن كا اسنى لازم ہی کہ وقت کا حق جتنا ہو سكي ادا کرنا چاہی
الممكن ولنفي التهمة عن نفسه لانه اذا اكل ولا عذريه بصير متهما عند الناس بالفسق والتحرر
اور تا کہ ذمہ پر تہمت نہ ہی اسنى کہ اگر بی عذر کھاوی پیو گيا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت لگی گی اور تہمت کی جگہ سی
عن مواضع التهم واجب لقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواضع التهم
بجہتی رہنا واجب ہی واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شخص اسپر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہو تو تہمت کی جگہ پر گزرنہ چاہی
واما وجوب القضاء فلانه حق مضمون بالمثل شرعا فاذافات يجب قضاءه واما وجوب الكفارة
اور قضا اسو واسطی واجب ہی کہ روزہ ایک حق ہی شرع مين اوسکا بدلہ دلیا ہی چاہی اگر وہ فوت ہو تو قضا واجب ہی اور كفارة اسو واسطی واجب نہیں ہی
فلكون الجنایة قاصرة غير كاملة لعدم القصد واذالم يوجد القصد ينتفى لاثم ايضا لما روى عن
کہ خطا کمتر ہی یوری نہیں کیونکہ بلا قصد صادر ہو گئی ہی اور جب قصد نہیں ہوتا تو گناہ ہی نہیں ہوتا اسو واسطی کہ روایت ہی
عمرانه كان جالساً مع أصحابه في رجة مسجد الكوفة عند غروب الشمس في رمضان فأتى كاس
عمری کہ وہ اپنی یاروں کی ہمراہ مسجد کوفہ کی صحن مين رمضان مين شام کی وقت بیٹھی نہی سو کوئی شخص
من اللبن فشرب وهو صاحب فامر المؤذن ان يؤذن فلما صعد المؤذن المئذنة رأى الشمس فقال
پیالہ دودہ کا لایا پھر عمرنی اور اوکی اصحاب فی پیالہ پر مؤذن کو اذان کا حکم دیا جب مؤذن مئذنة پر چڑھا تو دیکھتا کیا ہی کہ آفتاب موجود ہی بولا
الشمس يا امير المؤمنين فقال له عمر بعثناك داعياً لارعيان ما تجانفنا لا ثم نقضي يوماً مكا
یا امیر المؤمنین آفتاب ہی عمرنی جواب دیا تجھ کو اذان بڑھنی کو بھیجا ہی یا آفتاب دیکھنی کو ہمنی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی ایک دن اسکی بدلی
فقضاء يوم علينا سير فان هذا الحديث يدل على لزوم القضاء وعدم لزوم الكفارة والا ثم
قضا کر دیگی پھر ایک دن کی قضا آساں ہی بیشک اس حدیث سی معلوم ہوتا ہی کہ قضا لازم ہی كفارة اور گناہ کچھ نہیں ہی
لان قوله ما تجانفنا لا ثم معناه لم نعمل الى الاثم وما تعمدنا في ذلك امر تكاب المعصية وكذا كل من
اسو واسطی کہ اول کا قول ما تجانفنا لا ثم اسکی معنی یہ ہیں کہ ہمنی گناہ کی رغبت نہیں کی اور ہمنی اس افطار مين عزم معصیت کا نہیں کیا اور ایسی ہی جو شخص
كان أهلاً للصوم في أثناء النهار ولم يكن في أوله كذلك يلزم امساك بقية يومه كما اذا سلم الكافر
آخر روزہ مين روزہ کہ اہل ہو اور اول روزہ مين روزہ کا اہل نہ ہو تو او سکو امساك باقی دن كا لازم ہی جیسی کہ آخر روزہ مين کا غیر مسلم
ويلزم الصبي وفاق المجنون وقدم المسافر وبرئ المريض وطهرت الحائض والنفساء فان كل واحد منهم
یا بچہ بالغ یا دلہانہ ہوشیار یا مسافر مقیم یا بید چنگا یا حیض نفاس والی عورت پاک ہو جاوی تو ہر ایک کو اذنین سی

یلزمه امساك بقية يومه تشبها بالصائمين والاصل في هذا ان من كان في اثناء النهار على صفة
 باقي روزه امساك روزه وارون کی طرح لازم ہی اور قاعدہ اسمین یہ ہے کہ جو شخص درمیان روز ایسی حال پر ہو
 لو كان عليها في اوله يلزمه الصوم فعليه الامساك ومن لم يكن كذلك لا يجب عليه الامساك
 کہ اگر روز میں ایسا ہوتا تو اوپر روزہ واجب ہوتا تو ایسی شخص پر امساك لازم ہی اور جو ایسا نہ ہو تو اوپر امساك واجب نہیں ہی
 لمن كان مريضا أو مسافرا أو حائضا أو نفسا فان الامساك لا يجب عليهم لتحقيق المانع عنه وهو قيام
 جیسی کوئی بیمار ہو یا مسافر ہو یا عورت حیض یا نفاس والی ہو ان لوگوں پر امساك واجب نہیں ہی اسلوسی کہ روزہ کا مانع موجود ہی یعنی
 هذه الاعذار فيهم فانها كما تمنع عن الصوم تمنع عن التشبه اما في الحائض والنفساء فلا الصوم عليهما
 اونہیں یہ عذرات باقی ہیں ان لوگوں پر جیسی روزہ نہیں ہی ایسا ہی روزہ داروں کی مشابہت ہی نہیں حائضہ اور نفاس والی عورت کو تو اسلوسی کہ اوپر روزہ
 حرام والتشبه بالحرام حرام واما المريض والمسافر فلان الرخصة في حقها باعتبار الحرج ولو الزمانها
 حرام ہی اور حرام کی ساتھ مشابہت ہی حرام ہی اور مریض اور مسافر کو اسلوسی کہ انکی حقین باعتبار حرج کی اجازت ہی اور اگر ان پر مشابہت ہو
 التشبه عاد الحرج ثم الحائض تاكل سراجا وكذا كل من ايجله الا فطاسر ياكل سراجا جهر الا ان يكون
 تو وہ ہی حرج کا حرج موجود ہی پھر حائضہ عورت پوشیدہ کپڑے اور ایسی ہی جس جس کو فطاسر کرنا مباح ہی پوشیدہ کپڑے ظاہر نہ کیا ہی ان جسکا
 العذر ظاهر كالمريض والسفر والنفسا لانه اذا اكل ولم يكن العذر ظاهرا يصير عند الناس متهما بالفسق
 عذر ظاہر معلوم ہو وہ ظاہر کیا ہی جیسی بیماری اور سفر اور نفاس اسلوسی کہ اگر یہ کپڑے اور عذر ظاہر نہیں ہوگا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت
 الذي هو كل رمضان ولا حتران عن مواضع التهم واجب كما مر ثم ينبغي ان يعلم ان المريض نوعان نوع
 لگی کی یعنی رمضان میں دن کو کہتا ہی اور تہمت کی جگہ سی احتراز کرنا واجب ہی چنانچہ گزر چکا پھر جاننی کی بات ہی کہ بیمار دو طرح کا ہوتا ہی ایک تو ایسا
 لا يضر الصوم بل ينفعه ونوع يضره الصوم وهذا هو الذي يبيح الافطار لان الرخصة لا تتعلق بنفسه
 جسکو روزہ ضرر نہیں کرتا بلکہ فائدہ کرتا ہی اور ایک ایسا کہ روزہ ضرر کرتا ہی ایسی بیمار کو روزہ افطار کرنا مباح ہی اسلوسی کہ اجازت افطار کی مطلق نفس
 المرض بل بوجود المشقة فلا بد من معرفته وطريق معرفته قد يكون باجتهاد المريض بان يعلم بنفسه
 مرض سی نہیں ہی بلکہ مشقت کا ہونا چاہی اب مشقت کو سمجھنا چاہی اور طریقہ اسکی پہچان کا بعضی دفعہ بیمار کی سمجھ پر ہی کہ وہ اپنی آپ تجربہ ہی
 بالتجربة انه ان صام يزاد ألمه ووجعه بالصوم وقد يكون باخبار طبيب حاذق مسلم عدل
 جان لی کہ اگر میں روزہ رکھوں گا تو روزہ رکھنی سی میرا کہہ اور مرض بڑھ جاوگا اور بعضی دفعہ طبیب کی کہنی پر موقوف ہی لیکن طبیب دانا مسلما عادل ہو
 لا فاسق لان خبر الفاسق في الديانات مرد ودغير مقبول بخلاف السفرفان الرخصة تتعلق بنفسه
 فاسق نہوا اسلوسی کہ فاسق کی خبر دیانات میں مقبول نہیں ہی مردود ہی بخلاف سفر کی کیونکہ سفر میں اجازت صرف سفر ہی سی متعلق ہی
 لانه لا يخرج عن المشقة فاقم مقامها وادير الحكم عليه المجلس الثلاثون في بيان غائلة من افطر
 کیونکہ سفر مشقت سی کہی ظالی نہیں ہوتا سفر کو قایم مقام مشقت کی ہر اگر حکم لگا دیا نیسویں مجلس شرکی بیان میں اس شخص کی جو ایک دن رمضان ہی
 يوما من رمضان فيما يجب فيه الكفارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطر
 روزہ توڑ دی جسمین کفارہ واجب ہوتا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جسنی رمضان کا ایک روزہ
 يوما من رمضان من غير خصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله هذا الحديث من جسا
 بی اجازت شرعی اور بدول بیمار کی توڑ ڈالا تو اسکا عوض تمام عمر کی روزی نہیں ہو سکتی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں
 المصابيح رواه ابو هريرة وهو وارد على طريق الانذار والتخويف بما يلحقه من الاثم ويفوته من الاجر
 ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور یہ حدیث برسیل ڈرائی اور خوف دلائلی کی وارد ہوئی ہی کہ روزہ توڑ فی میں کتنا گناہ ہی اور کتنا ثواب جاتا رہتا

فانه لا یجوز فضيلة الصوم المفروض بصوم الدهر كله نافلة وليس معناه انه لو صام الدهر كله بنیت قضاء
 کیونکہ فضیلت فرض روزه کی ساری عمر کی نقل روزہ نسی نہیں حاصل ہوتی اور یہ مراد نہیں ہے کہ اگر تمام عمر رمضان کی ایک روزہ کی بدلہ

یوم من رمضان لا یسقط قضاء ذلك فان الاجماع على انه یجزیه قضاء یوم مكانه اصامع الکفارة
 قضاء کی نیت سی روزہ کا کفار کی تو اسکی زمرہ سی قضاء اور سدن کی ساقط نہیں ہوتی کیونکہ سب کا اتفاق ہو چکا ہے کہ اسکی بدلہ ایک کی قضا کا فی ہی یا تو یہ
 ان كان افطاره بما یوجب الکفارة بما هو غداء او دواء او غیر الکفارة ان كان افطاره بما لا یوجب الکفارة
 کفارہ کی اگر اوستی افطار ایسی چیز سی کیا جس میں کفارہ واجب ہوتا ہے جیسی غذا اور دوا یا بغیر کفارہ کی اگر ایسی چیز سی افطار کیا جس میں کفارہ واجب نہیں ہوتا
 مما لیس غداء ولا دواء من المفسدات للصوم فعلى هذا فالرخان الذى ظهر فى هذا الزمان من قبل الکفرة
 جیسی نہ غذا ہو اور نہ دوا روزہ فاسد کرنے والی چیز نہیں سی اس بیان پر دہوان یعنی حقہ جو اس زمانہ میں کفار کی طرف سی

العدوة لاهل الايمان وابتلى به كافة الانام من الخواص والعوام هل یفسد الصوم ام لا فالجواب فيه ان قول
 جواب ایمان کی دشمن ہیں پیدا ہوا ہے اور اسمیں تمام خلقت خاص و عام مبتلا ہو رہی ہیں آیا روزہ فاسد کرتا ہے یا نہیں ہوا اسکا جواب یہ ہے کہ
 الفقهاء فی عامہ قال کتب وان كان نصاب على ان مطلق الدخان اذا دخل الحلق لا یفسد لکنهم قالوا فی تعلیلہ
 فقہاء کا صریح قول عام کتابوں میں اگرچہ یہ ہے کہ مطلق دہوان اگر حلق میں داخل ہو جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن اسکی علت یہ بیان کی ہے
 لانه لا یمکن الاحتراز عنه فان الصائم لا یجد بدا من فتح فمه عند التكلم فیدخل الدخان حلقه والقیاس
 کہ روزہ اسوسطی فاسد نہیں ہوتا کہ دہوان میں سی بجا نہیں ہو سکتا کیونکہ روزہ دار کو اسکا کیا علاج کہ بات کرنی میں منہ کھولی اور دہوان حلق میں چلا جاوے اور قیاس

ان یفسد صومه لوصل المفطر الى جوفه بفعله وكونه مما لا یتغذى لاینا فی الفساد كالتراب والحصاة وهذا
 میں یہ آتا ہے کہ روزہ جاتا ہے اسوسطی کہ مضر پیٹ میں اسکی اختیاری گلیا اور غذا ہونا فساد کی منافی نہیں ہے جیسی مٹی اور کنکر سی روزہ فاسد ہوتا ہے
 التعلیل یقتضی ان یكون ذلك الدخان مفسدا للصوم لانه یصل الى جوفه بفعله ویدخل علیه ما قاضیا
 تعلیل جاہتی ہے کہ حقہ کا دہوان روزہ توڑ دینا ہوا کیونکہ یہ دہوان اختیاری پیٹ میں جاتا ہے اور قول قاضی خان کا فتویٰ میں اسے پر لایا کرتا ہے

فی فتاواه وان صب الماء فی اذنه اختلفوا فیہ والصحیح انه هو الفساد لانه وصل الى جوفه بفعله فانظر
 اور اگر اسکی کان میں پانی ڈالیں تو اسمیں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ روزہ جاتا رہتا ہے اسوسطی کہ اسکی اختیاری اندر جاتا ہے اب دیکھتو

کیف اعتبر الوصول الى جوفه بفعله فی فساد صومه فانه لو اغتسل فدخل الماء فی اذنه لا یفسد صومه فعلم
 اختیار سی اندر جانی کا روزہ ٹوٹتی میں کیسی اعتبار کیا ہے کیونکہ اگر نہانی ہوئی پانی کان میں چلا جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس سے معلوم ہوا

من هذا ان لفعله دخلا فی فساد صومه بل لو نظر الى ادعاء مستعمله من انه دواء یلزم ان یجب الکفارة
 کہ روزہ ٹوٹتی نہیں اختیار کو دخل ہے بلکہ اگر حقہ پوشونکی دعویٰ کو خیال کرو کہ حقہ دوا ہے تو لازم آتا ہے کہ کفارہ ہی واجب ہو

لان الاصل فی وجوبها وصول الغذاء والدواء الى الجوف من المسلك المعتاد فی نهار رمضان على وجه العمل
 اسوسطی کہ قاعدہ کفارہ واجب ہونیکا یہ ہے کہ غذا یا دوا اندر کی طرف عادت کی راہ سی رمضان میں دن کو قصد داخل ہو

وهذا المعنى على تقدیر صدق دعویہم یكون موجودا فیہ ثم انه فی غیر حال الصوم حل استعماله اصلا وقد کثر
 اور یہ امر اگر انکا دعویٰ سچا ہے تو حقہ میں موجود ہے یہ یہ بات کہ حقہ خالی دنوں میں ہی روزہ آیا جیسا حال ہی یا نہیں تو

فیہ الا قایل بالحق الذى علیه التعويل ان الفعل الاختیاری الصادر عن المكلف ان لم یترتب علیه فائدة
 اسمیں بہت گفتگو اور حق بات جیسے اعتقاد ہے یہ ہے کہ اختیاری کار جو مکلف کی قصد سی صادر ہو تو اگر اسمیں کوئی فائدہ دین کا

دینیة اودنیویہ فهو دایر بین العبد واللہ ولم یفرق بین هذه الثلاثة فی کتب اللغة ولا بد من الفرق
 یاد نکا کا نہ تو وہ کلمہ یا عبث یا لعب اور ہو ہوتا ہے اور لغت کی کتابوں کی اندر اسمیں کچھ فرق نہیں لکھا اور فرق ضرور چاہی

لغطف بعضها على بعض في القرات وهو على ما ذكره بعض الفحول وكان حقيقا بالقبول ان العيب الفحل الذي
 اسواسطى كقرآن من ايكه كوايكه عطف كيا هي اور ده فرق موافق بيان بعض علماء كى جولايق قبول كرنى كى هي يه هي كعبث وه كار هوتا هي
 ليس فيه لذة ولا فائدة واما الذي فيه لذة بلا فائدة فهو لعب ومثله اللهو الا ان فيه زيادة حظ النفس
 جسمين كچھ لذت اوتھ كوتى فائدہ اور جس ككار مين لذت هو پر بي فائدہ وه لعب هوتا هي اور اليسى هي لہو هي پر لہو مين حظ نفس زيادہ هوتا هي
 بحيث يشتغل به عما يهتها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن الا على طريق الذم فلما علم حرمة اللعب للهو
 اسفد كرك اوكى شغل مين اور ضرورت كو بهول جاتا هي اور يه سب حرام مين اسواسطى كقرآن مين جہان انكا كركى سو بھو كى طور پر هي جب لعب اور لہو
 والعيب علم حرمة استعمال ذلك الدخان لدخوله اما في اللعب واللهو وفي العيب بل هو بالعيب النسب
 اور عيب كى حرمت معلوم هوئى تو حرمت حقه يني كى هي معلوم هوئى كيونك حقه يا تو لعب هوگا يا لہو هوگا يا عيب هوگا بلكه حقه كو عيب سي زيادہ مناسب
 لخلوة عن اللذة التي في اللعب واللهو اللهم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له بتسويل شيطاني فخير
 كيونك لذت كى خالى هي جو لعب اور لہو مين معتبري ان شايد بعضى حقه نوشون كو شيطاني آراشكى سي لذت حاصل هوگى
 سوئى اب

في اللعب واللهو لكن لا يكون فيه شئ من الفائدة اصلا من الفائدة الدينية وهو ظاهر ولا من الفائدة
 لعب اور لہو مين داخل هوگا ليكن حقه مين كوتى فائدہ ہرگز نہيں هي نہ تو دين كا يه توظا هي

الدينية لانه لا يصح شئ من الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا طباق الا طباء على ان مطلق الدخان
 دھبكا كيونك نہ اسمين سرتر اسكال غذا كا هي نہ دوا كا بلكه ضرر رسان هي كيونك تمام طبيب اسپر متفق مين ك مطلق دھوان

مضر قال ابن سينا ولا الدخان والقتام لعاش بن آدم الف عام وقال جالينوس اجتنبوا ثلثة وعليكم باربعة
 ضرر كرتا هي شيخ ابن سينا كبتا هي اگر دھوان اور غبار هوتا تو ابن آدم ہزار برس جيا كرتا اور جالينوس كبتا هي تين چيزي بچنا چاہي اور چار چيز كا استعمال چاہي

ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والنتن وعليكم بالدرسم والحلوى والطيب والمحمام
 ہر طبيب كى كچھ حاجت نہيں بچتي رہو دھوئين اور غبار اور بدبوسى اور استعمال كيا كرو بگنائى اور مٹھائى اور خوشبو اور حمام

وذكر في القوانين ان جميع اصناف الدخان محقق بجوهر الارضى وفيه نارئة يسيرة قال بعض الفضلاء
 اور قانون مين نہ لور هي كدھوئين كى تمام قسمين باعتبار ايتى جو ہر ارضى كى محقق مين اور اسمين كچھ ناريت هوتى هي بعضى فاضل كبتا هي

فاذا كان محققا يكون محققا للرطوبة البدنية فيؤدى الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله
 جب دھوان محقق هوا تو بدن كى رطوبت كو خشك كركيا پھر اس سي بہت سي بيماريان بيدا هوگى تو اسكا برتنا چاہي نہيں هي اسواسطى كى

صيانة النفس عن الحق الضرر وقد ذكر في نصاب الاحتساب ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء
 ضرر سي حال كا بچانا واجب هي او نصاب الاحتساب مين مذکور كى كضرر كا استعمال كرنا حرام هي كركوئى اعراض كركى كعبث اور دفعہ

قد يعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهد نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه
 طبيب بعضى بيماريون كا علاج بعضى قسم كى دھوئين هي كرتى مين پھر اسكا فائدہ ظاھر معلوم هوتا هي تمام قسم كى دھوئين سي ممانعت كرنى كيونك صحيح هي

فالجواب انهم يعالجون به لحظا بسيرة لا على الدوام حتى يحصل ما ذكر من التخفيف فان قيل ما ذكر من التخفيف
 تو جواب يه هي كطبيب دھوئين سي تنوڑى دير كى واسطى علاج كرتى مين ہميشہ كى واسطى نہيں كرتى تاكہ خشكى بيا هو پھر اگر كوتى به اعراض كركى كخشكى جكم

لا يضر في البلغم لكثرة رطوباته وانتفاعه بتخفيفه فما وجه المنع فالجواب ان حد الانتفاع به هو ما يفي بالاحتياج
 كبتى موسو بلغمى مراج كو ضرر نہيں كرنى كيونك بلغمى من رطوبات بہت هوتا هي اور خشكى سي بلغمى كو فائدہ هوتا هي پھر لغت كيو هي تو جوا بيماري كى دھوئين مين فائدہ لہي كا معلوم

في صفة ذلك من طبيب اعم ذق انما رت بد نہيں كرتا كعدا الذي يد منعه به وايضا لا قار اعم ذق انما رت بد نہيں كرتا
 ب اسك دريافت كى واسطى بطاوق طبيب چا ہم جوا رت كى مزاجون سي واقف هواد و اس مقدار كو جاني جسمين نفع هوتا هو اور نفع تو عمل كيا كرتا چاہي نہيں هي

اصلا لوقوع التردد بين السلامة وعدمها فان العدل من كانوا استعمالوه قد اختلفوا فيه فمنهم
 اسوا سلكي سلكي اور عدم سلكي من شكی
 من يقول بضره ومنهم من يقول بعدم ضرره ومنهم من يشك فيه لكن الفريق الاغلب الذي جانب الحق
 ضرر کی قابل ہیں اور بعضی کہتی ہیں ضرر نہیں ہی
 اليه اقرب يقول انه في ابتداءه يجد شقوة في الجسم وحدة في البصر وهضا في الطعام ونشاط في الاعضاء
 قریب تر معلوم ہوتی ہی یہ کہتی ہیں کہ حقہ پہلی تو جسم میں قوت پیدا کرتا ہی اور نگاہ میں تیزی اور کہاں کا ہضم اور اعضا میں
 فاذا حصلت المداومة يورث غشاوة في البصر وثقلا في الاعضاء وامساكا في الهاضمة وضعفا في البدن
 پھر جب مداومت ہو جاتی ہی تو پختہ ہی پر پردہ کرتا ہی اور اعضا میں گرانی اور ہضم میں امساک اور بدن میں سستی
 وذلك لانه كما قال الأطباء محقق مع نوع حرارة فيفعل في ابتداءه ما ذكره أولا وفي انتهاه ما ذكره ثانيا على انه
 اور یہ اسلئے کہ جیسا طبیب کہتی ہیں کہ دھواں خشکی کرتا ہی کچھ حرارت سی سوئی پہلی پہلی وہ ہی اثر کرتا ہی جو پہلی بیان کیا اور آخر کو وہ کرتا ہی جو پھر بیان کیا
 لو تحقق نفعه فبعد النفع يمنع من استعماله لانه لا يكون دواء ولا يجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا
 اگر فائدہ ثابت ہی ہو تو بعد فائدہ کی استعمال کی ممانعت اسلئے ہی کہ حقاب دوا ہوا اور دوا کا استعمال بیماری جانی کی بعد جائز نہیں ہی کیونکہ دوا
 لم يجد مرضا ينزله ياخذ من البدن فيؤدي الى الضرر ويؤدي الى الضرر يمنع من استعماله وان كان فيه
 اگر بیماری کو نہیں پاتی کہ جسکو دفع کری تو پھر بدن میں اثر کرتی ہی بہر اوس سی ضرر ہوتا ہی اور جس چیز میں ضرر ہوتا ہوا اسکا استعمال کرنا منع ہی اگرچہ ہمیں
 فعم الا ترى ان الخبر المحرمه بالنص قد خبر القرآن بنفعها كما قال الله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر
 فائدہ ہی ہو کیا معلوم نہیں کہ شراب جو صریح آیت سی حرام ہی قرآن میں اوسکی فائدہ کی خبر مذکور ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجسبی پوچھتی ہیں حکم شراب مجوسی کا
 قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس لكن جانب النفع اذا قابله جانب الضرر يحجب جانب النفع حتى قال الفقهاء
 ذکہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ ہی ہیں لوگوں کو لیکن نفع کی جانب سی اگر ضرر کی جانب مقابل ہو جاتی ہی تو ضرر کی جانب محفوظ ہوتی ہی یہاں تک فقہاء کہتے ہیں
 لو كان في شيء وجوه شتى توجب الحل والجواز ووجه واحد يوجب الحرمة وعدم الجواز يزحج جانب الحرمة
 اگر ایک چیز میں کئی وجوہ ہوں جس سی حلت اور جواز لازم آتا ہوا اور ایک وجہ ایسی ہو جس سی حرمت اور عدم جواز لازم آتا ہو تو اب واسطی احتیاط کی
 حياطا فان قيل ان المستعملين له يدعون انهم يجدون عقيب استعماله خفة في البدن فكيف يصح القول
 مت کی جانب کو غالب کہیں گی اگر کوئی اعراض کری کہ حقہ نوش دعویٰ کرتی ہیں کہ حقہ پیتی کی بعد بدن میں خفت پیدا ہوتی ہی پھر کیونکر کہتی ہو
 عدم النفع فيه فالجواب على ما ذكره بعض المتأولين لتجربة نفعه وضرره ان المستعملين له يحصل لهم
 اسمیں فائدہ نہیں ہی پس جواب موافق بیان بعضی حقہ نوشوں کی جنہوں کی اوسکی نفع ضرر کا تجربہ کیا ہی یہ کہ حقہ نوشوں کو حقہ پیتی ہوئی
 قال استعماله الم شديد فعند فراغهم عنه ينجون من ذلك الالم ويحصل لهم راحة فيظن هؤلاء المستعملين
 یہ سخت الم ہوتا ہی جب وہ پی چکتی ہیں تو تب اوس الم سی نجات ہوتی ہی اور ایک طرح کی راحت ملتی ہی سو یہ بیچاری یہہ جانتی ہیں
 ن تلك الراحة حصلت من استعماله ولا يدرون انها انما حصلت من خلاصهم عن استعماله ثم ان
 کہ یہہ راحت حقہ پیتی سی حاصل ہوئی ہی یہہ نہیں سمجھتی کہ یہہ راحت حقہ موقوف کرنی سی ہوئی ہی
 نافي معرفة حرمة الاشياء وابطاحتها وجها حسنا يرجع الى الاصول وهو ان الحق في الاشياء قبل البعثة
 ری پاس واسطی دریافت اشیا کی حرمت اور اباحت کی ایک خوب وجہ ہی اصول سی متعلق ہی وہ یہہ ہی کہ حق یوں ہی کہ بعثت سی پہلی
 ن لا يكون فيها حكم وبعد البعثة اختلف العلماء فيها على ثلاثة اقول الاول انها متصفة بالحرمة الا
 شیا میں کوئی حکم حلت اور حرمت کا نہیں تھا اور بعثت کی بعد علما کی تین قول اختلافی ہیں اول یہہ کہ تمام اشیا و حرام
 مگر

مادل دليل الشرع على اباحتها والثاني انها متصفة بالاباحة الامادل دليل الشرع على حرمتها والثالث
 جسكو دليل شرعي في مباح كرويا اور و سراقول تمام اشيا مباح مگر جسكو دليل شرعي في حرام كرويا اور تيسر اقول
 وهو الصحيح ان يكون فيها تفصيل وهوان المصار متصفة بالحرمة بمعنى ان الاصل فيها الحرمة وان المنافع
 جو صحيح هي كه اشيا مبین تفصيل هي كه تهم اشيا ضرر مبالغ في اكل او من حرمت هي اور اشيا رافع منه
 متصفة بالاباحة لقوله تعالى هو الذي خلق لكم في الارض جميعا فانه تعالى ذكره في معرض الامتنان
 مباح مین واسطی اس آیت کی وہی ہی جسنی بنا یا تھاری واسطی جو کچھ زمین میں ہی سب کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت منت دی کی جگہ پر نازل فرمائی
 ولا يكون الامتنان الا بالمنافع المباح فكانه قيل هو الذي خلق لخل ففعلكم جميع ما في الارض من المنافع لتفقدوا
 اور منت ہی بدون منفعت مباح کی نہیں ہو سکتی گویا یہ مطلب ہوا کہ اللہ تعالیٰ وہی جسنی تھاری فائدہ کی واسطی تمام منفعت کی چیزیں جو زمین پر ہیں ہیں
 بها وعلى هذا القول الثالث الصحيح يخرج حكم هذا الدخان ايضا فانه لو كان نافعا لكان الاصل فيه الاباحة
 تاکہ اس ہی منفعت کو اس ہی تیسری قول سے جو صحیح ہی حقہ کا حکم ہی نکلتا ہی بیشک حقہ اگر مفید ہوتا تو البتہ اصل میں مباح ہوتا
 لكن قد ثبت باخبار الحذاق من اطباء انه مضر ولو في الاجل فيكون الاصل فيه الحرمة بل ووقع في الشك
 لیکن حاذق طبیبوں کی خبر دینی سے ثابت ہو چکا ہی کہ حقہ مضر ہوتا ہی اگرچہ انجام میں پہر اصل حقہ میں حرمت ہی بلکہ اگر ضرر کرنی میں شک ہوتا
 لغلب جانب الحرمة كما هو القاعدة الشرعية فانه على السلام في الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات
 تو ہی حرمت کی جانب غالب ہوتی چنانچہ ہی قاعدہ شرعی ہی کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال ظاہر ہی اور حرام ظاہر ہی ان دونوں کی پہچان مشبہات میں
 لا يعلم من كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع
 جسکو اکثر آدمی نہیں جانتی پہر جو شخص شبہات سے بچتا رہا تو اسی اپنا دین اور آبرو بچالی اور جو شبہات میں کہیں گیا تو حرام میں واقع ہوا
 في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه واختلف العلماء في حكم هذه الشبهات فمن ذهب
 جیسی چوپایہ بیڑ کا گر دھرتا چرتا بیڑ کی اندر کہیں جاتا ہی اور علماء نے اختلاف کیا ہی ان مشبہات کی حکم میں بعضی تو
 الى حرمتها لانه عليه السلام قد اخبر في هذا الحديث بان من ترك ما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف
 اسکی حرمت کی قائل ہوئی ہیں اسطی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا ہی جس شخص نے ترک کیا ایسی چیز کو جسکا حکم اوکو معلوم نہ ہو او ساوسکا حال
 امره يكون دينه سالما مما يفسده او ينقصه ونفسه ناجيا مما يعيبه ويلاص عليه ومن لم يتركه بل فعلى يقع
 نکلے ہو تو او سا دین مفسد اور نقصان سے بچا اور او سکی جان عیب سے بچی اور علامت سے بچی اور جس نے ترک کیا بلکہ عمل میں لایا
 في الحرام وهذا الدخان مما اشتبه عليه حكمه ولم ينكشف حقيقة امره فمن تركه ولم يستعمله يكون دينه
 تو حرام میں پہنسا اور حقہ کا ہی حکم صاف معلوم نہیں ہی اور او سا حال کہتا ہو انہیں ہی پہر جسنی او سکو ترک کیا نہ پہا تو او سا دین
 سالما من الفساد والنقصان ناجيا من العيب واللو لم يبين الا نامر ومن لم يتركه بل استعمله يقع في الحرام وذهب
 فساد اور نقصان سے بچا ہو ہی خطت کی طرف سے نہ او سکو کچھ عیب ہی نہ علامت اور جسنی ترک کیا بلکہ پہا حرام میں پہنسا اور
 بعضهم الى كراهته لما جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الامور ثلاثة امر تبين لك بشدة فاتبعه وامر تبين
 بعضی علماء مشبہات کی کراہت کی قائل ہوئی ہیں اسطی کہ اور حدیث میں آیا ہی کہ آپ نے فرمایا تین چیزیں ہیں ایک وہ جسکی خوبی تمکو معلوم ہوگی او سکی پیروی
 لك غية واخر اختلف فيه فدع ما يريبك الى ما لا يريبك ولا شك ان امر الدخان مما اربا ووقع في الاضرار
 عیب تمکو معلوم ہو گیا تو اول سے پرہیز کر لکھو ہی جس میں اختلاف ہے سوا بچہو مشکوک کو طرف غیر مشکوک کی اور شک نہیں کہ حقہ کا حال ایسا ہی جس میں شک اور اضطراب واقع
 واقل مراتبه الكراهة ولا يظن انه ينتهي الى درجة الاباحة بتعلل كثير من يتعاطاه انه نافع لكل داعواهم
 او سکا مرتبہ کم سے کم کراہت کا ہی بہہ خیال میں نہیں آتا کہ اباحت کی درجہ کو پہنچ جاوی اکثر حقہ نوشون کی علت بیان کرنی سے کہ حقہ ہر مرض کی دوا ہی

وجدوا في استعماله دواء لمرضهم لان ذلك من تلبس ابليس عليهم وتزيينه لهم حتى يتولد من تكاثفه في
 همتي او سكوني كرايتي بيارلوني شفا باني اسوسطي كه اونبهم بيهم شيطاني دهم كه اهورا بليس كي اهورا شغلي ري هوني هي تاكه دهم ان جنتي جنتي آخركو
 عاقبة امره داء لادواء فان تكرار ما يسود ما يقابل فيتولد منه الحرارة فيكون في عاقبة امره داء لادواء ثم يلزم
 اليس بياري بيدي اهورا جسكي كچه دوانهين هي كيونكه حقه كا بار بار بينا سامني كي جكه كوسياه كرديتاي بهراوس سي گرمي بيديا هوني هي بهراخركو الياس مرض هوجاتاي
 على دعوتهم ان يكون الناس كلهم مرضي ان يكون مرضهم في جميع الفصول الاربعة من نوع واحد وان يكون
 جسكي دوانهين هي بهراكي دعوي كي موافق بيهم لازم آتاي كه تمام آومي بيارهون اورا ونكي بياري تمام سال چارون فصلون بين ايك هي قسم كي هو اور
 معالجتهم فيها بشي واحد على كيفية واحدة وبطلانه غير خفي على احد من العقلاء ثم فيه اصابة المال
 اوكا علاج هي ايك هي دوا سي ايك هي طريقة بهر هو اورا سكا بطلان بهر يك عاقل بهر ظاهري بهر اسمين مال كاتلف كرناي
 لانه يشترى بتمن خال فيدخل في الاسراف المحرم متن ربحه واذيته بشامة الذين لا يستعملونه وقد
 كيونكه مهنگل دام سي خريديتاي اب اسراف مين جو حرام هي داخل هو اورا دهمين بدو كه اولن لوكون كي دماغ كو جو نهين بيتي مين بهت تكليف ريتي هي اور
 روي انه عليه السلام قال كل مؤذ في النار وقال الكناسي الرائحة المنتنة تحرق الخياشيم وتصل الى الدماغ
 روايت هي كه پغمبر صلي الله عليه وسلم في فرمايد ايندازيني والي سب روزخي مين اور كناسي كه تاي بهر بوناك كي نتهون كو جلا ريتي هي اور دماغ مين جاكه
 وتؤذي الانسان ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من كل من هذه الشجرة فلا يقرب مسجدنا يؤذي بنا برحمة والمراد من هذه
 آومي كو ايندازيني هي اسهي واسطي نبي صلي الله عليه وسلم في فرمايد جس في اس درخت مين سي كهبايا هونو هاري مسجد كي پاس نه آومي كه كهواو سكي بوي ايندازيني اور حضي
 الشجرة كل ماله رائحة كريهة يتاذي منها الانسان بدليل تعليل عليه السلام والمعنى ان من كل شيئا قاله
 علت بيان فرماني سي ثابت هي كه مراد اس درخت سي وة هي جسمين اليسي بدو موجود هو كه اوس هي انسان كو تكليف هو اور مراد بهم هي كه جو شخص اليسي چيز كه اوي
 رائحة كريهة يتاذي منها الانسان فلا يقرب مسجدنا لانه يؤذي بنا برائحة الكريهة وقد ثبت في صحيح مسلم
 جسمين بدو هو كه انسان كو اوس سي ايندازيني هوني هونو هاري مسجد كي پاس نه آومي اسهي كه كهواو بدو سي ايندازيني اور صحيح مسلم مين ثابت هو كه اوي
 انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد ريح البصل والثوم امر به فاخرج الى البقيع ولهذا قال الفقهاء
 كه نبي صلي الله عليه وسلم اگر کسی شخص مين مسجد كي اندر بوي پياز يا هرس كي پاتي تو بقيع كي طرف نكلو اديتي اسهي واسطي فقها كهيتي مين
 كل من وجد فيه رائحة كريهة يتاذي بها الانسان يلزم اخراجه من المسجد ولو بجرة من يده ورجله دون
 جسمين اليسي بدو آتي هو كه اوسهي انسان كو تكليف هو وي تاو سكا مسجد سي نكالدينا لازم هي اگر چه اهره سي اور پازوسي كهيتي
 لحيت وشعر راسه فعلى هذا يلزم اخراج كثير من الائمة والمؤذنين من المسجد في هذا الزمان لوجود رائحة
 واديهي اور سر كي بال كچه كر نهين اس رويت كي موافق اس زمانه مين اكثر امامون اور مؤذنون كا مسجد مين سي نكالدينا لازم آتاي كيونكه اونين بيهم هي
 الكريهة فيهم بسبب مداومتهم على استعمال الدخان الكريهة الرائحة بل هم قد يستعملونه في داخل المسجد الجا
 بدو موجود هوني هي كيونكه هميشه حقه بودار سي جاتي مين
 فيكون الكراهة في حقه اشد واكثر وقد كتب بعض المالكية في الديار الحجازية جوابا عن سوال يتعلق بالدخان
 انكي حق مين كرايت بهت سخت اور بدتر هي اور بعضي علماء مالكي نهيب ني ملك حجاز مين ايك سوال كا جو حقه كي باب مين تها بهر جواب نكها هي
 وهون استعمال الدخان حرام كاصل لانه اصله الخشب والنار لكونه اجزاء من الخشب فمروجه باجزاء
 كه دهمين كو استعمال كرنا حرام هي جيتي اصل اسوسطي كه اوسكي اصل لكري هي اور اگ كيونكه دهمان لكري كا جز هوتا هي كچه اگ ملي هوني سو دهمان
 من النار فهو من حيث اجزائه النارية التي فيه يحرم استعماله لقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيم
 اسهي كه اوسمين كچه اگ هوني هي استعمال كرنا حرام هي
 واسطي قول الله تعالى كي جو لوگ كهاتي مين مال يتيمون كي

کتاب التفسیر فی بیاضائے من افطر یوم من رمضان فیما یجب فیہ الکفار
 ناسخ و عیہ کہانی بنی اپنی بیٹ میں آگ یہ آیت آگ کی حرمت پر دلالت کرتی ہے سو دھوان بھی جو اس سے پیدا ہوتا ہے حرام ہے اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 ہمارے لیے یہ حدیث نقل فرمائی کہ جو قوم یونس علیہ السلام کا قصہ آگشتا کرتے تھے عذاب الجحیم فی الحیوة الدنیا
 وہ بھی کہ عذاب کی چیزوں میں مقرر کیا ہے چنانچہ قوم یونس کی حق میں فرماتا ہے جسے یقین لائی کہول دیا ہمیں اور پھر سی ذلت کا عذاب دنیا کی جیتی
 فالعذاب لیب الکشف عنہم کان دخاناً وقال فی آیة اخرى فارتقب یوم تاتی السماء دخاناً مبین یغشی الناس
 سو عذاب جو اولیٰ موقوف ہوتا ہے دھوان ہی تھا اور ایک اور آیت میں فرماتا ہے سو تو راہ دیکھ جس دن کرلاوی آسمان دھوان صریح جو گہیر کی لوگوں کو
 ہذا عذاب الیم والمراد بالدخان المذکور فی هذه الایة معناه الحقیقی علی قول وعلى هذا القول بكون النظم
 یہ ہے دیکھ کی مار اور مراد دخان سے اس آیت میں ایک قول کی موافق حقیقی معنی میں اور اس قول کی موافق آیت کی عبارت سے
 الکفر صریحاً فی کون الدخان عذاباً لهما وما به التعذیب یحرم استعماله فان الفقهاء قد اتفقوا علی وجوب
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ دھوان دردناک عذاب ہے اور جس چیز سے عذاب واقع ہوتا ہو اس کا استعمال حرام ہے کیونکہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ
 الفجر من محل العذاب کبطن محشر فانه علی لفظه اسم الفاعل من التخصیر اسم واداهلك الله تعالیٰ فیہ
 جس جگہ کسی امت کو عذاب ہوا ہو اس جگہ سے بہانہ واجب ہے جیسی بطن محشر کیونکہ اسم فاعل کی وزن پر تفسیر میں سے نام ایک واری کا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے
 اصحاب الفیل فاذا وجب الفرار من محل العذاب فوجب الفرار عما به العذاب اولیٰ ثم ان المستعملین له ترہم
 اصحاب الفیل کو ہلاک کیا تھا پھر جب عذاب کی جگہ سے بہانہ واجب ہوا تو عذاب کی چیز سے بہانہ بہت ضروری ہے پھر حقہ بینی والوں کو تو دیکھتا ہے
 انه یخرج من طوقهم وانوفهم وفيه تشبہ باهل النار والذي یهلك کون فی آخر الزمان من الاشرار كما جاء فی الحدیث
 کہ دھوان او کئی خلق میں سے اور ناک میں سے نکلتا ہے اور اس حال میں دوزخیوں کی موافق اور انکی برابر ہیں جو آخر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہونگی چنانچہ حدیث میں آیا ہے
 انه یكون فی آخر الزمان دخان یملا الارض یقیم علی الناس اربعین یوماً اما المؤمن فیصیبه کھبئة الزکام واما
 کہ آخر زمانہ میں ایسا دھوان پیدا ہوگا کہ تمام روی زمین کو ڈھانپ لے گا پچیس دن تک قائم رہے گا پھر پھر مؤمن شخصوں کو تو ایسا ہوگا جیسی کام ہوتا ہے اور
 الکافر فیخرج من صخریه واذنیہ وعینیہ حتی یصدر من اس احدہم کالرأس الحنید ای المشوی فلا یزنی للمؤمن من
 کافر کی دونوں ہتھون میں سے اور دونوں کانوں میں سے اور دونوں آنکھوں میں سے دھوان نکلی گا ایسا کہ ہر ایک کا سر ایسا ہوگا جیسی سر پہنا ہوا یعنی سخت سوجھا والوں کو
 ان یتشبہ باهل العذاب لان لا یستعمل ما هو من نوع العذاب ولا هو من ملائست اهل العذاب وقد ذکرہ جمیع
 نہیں چاہی کہ عذاب والوں کا سا حال نہ بنالین اور نہ یہ چاہی کہ عذاب کی چیزوں کو استعمال کریں اور نہ عذاب والوں کی سی صورت بنالین اور تمام علماء کی
 من العلماء التخنم بالمحدث النحاس لما ثبت فی الحدیث انها حلیة اهل النار وصح علی ما ذکرہ المہدلی فی مختصر الاحیاء
 لوی اور تانی کی انکھوٹی برتنی کو مکروہ کیا ہے کیونکہ حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ لوہ اور تانبہ زہر دوزخیوں کا ہے اور موافق بیان ہلالی کی مختصر الاحیاء میں
 انه علی السلام کان بکرة الطعام السخن ویقول ان الله تعالیٰ لم یطعمنا نارا فہذا الدخان اولیٰ بالکراہة لانه مختلط
 صحیح ہوا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گرم کباب کو مکروہ جانتی اور فرماتی کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ کباب کی کو نہیں دی سو اب یہ دھوان کراہت میں زیادہ تر ہے اس واسطے کہ اس میں
 باجزاء نار یہ کہ ماہر فلویم یکن فی استعماله لا لتسويد الثیاب لالبدان وکراہة الرائحة والانتان یکفی لاجر للعاقل عن
 اجزاء نار کی مل ہوئی ہیں چنانچہ گرجکا ہی پھر اگر حقہ بینی میں سوئی سیاہی کپڑوں اور جسم اور بدلو اور تعفن کی کچھ نہ ہوتا تو ہی عاقل کی واسطے بینی سے روکنی کو کافی تھا
 استعمال بل لیم یکن استعماله لا احیاء سنة الکفار الذین اخرجوه واظہروه فی بلاد الاسلام تو صلا الی اضرار اهل
 بلکہ اگر اسکی بینی میں کچھ نہ ہوتا سوئی رواج دینی طریق کفار کی جنہوں نے اسکو نکال کر بلاد اسلام میں پھیلا دیا ہے اہل اسلام کی ضرر رسانی کی لئی
 الاسلام کان باعثاً للعاقل علی اجتنابه وما نفعاً عن ارتکابه لکن اکثر اهل الزمان طبایعہم خامة صعبة
 تو ہی عاقل کی لئی باعث اجتناب کا تھا اور اسکی اختیار کرنی سے مانع آتا لیکن اس زمانہ کی لوگوں کی طبیعتیں ایسی بچی ہوئی ہیں کہ صدمہ مطیع نہیں ہوتا

الا فتياد ما ثلثة دائماً الى ما لا يعينهم ان يصحوا لم يقبلوا وان علموا لم يتعلموا وان فهموا لم يتفهموا

هميشه بيفانده اموركى طرف حكي رهنى مین اگر نصيحت كرو تو نهين ماننى اگر سكاؤ تو نهين سكيهتى اگر سمجهاؤ نهين سمجهتى

وان فهموا تركوا ما فهموا وهم من الذين ان يروا سبيل الرشاد لا يتخذوه سبيلاً وان يروا سبيل الخو

اور اگر سمجهين تو سمجه كر ترك كرين اور وه ايسى لوگ مین كه اگر ديكبين راه سنوارى كه توه پڑاوين راه اور اگر ديكبين راه اولى

يتخذونه سبيلاً نزل الله تعالى ان يوفقنا سبيل الرشاد ويعدنا عن سبيل الغي المجلس الحادى والثلاثون

اوسكو پڑاوين راه هم الله تعالى سى سوال كرتى مین كه كمونيك رسته كى توفيق دى اور كمونيكى كى راه سى دور كيهى

في بيان سنة الاعتكاف وطلب ليلة القدر فيه وفضيلته قال رسول الله صلى

بيان مین سنت هو فى اعتكاف كى اور ليلة القدر كى تلاش اور اوسكى فضيلت مین رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فرمايا

انى اعتكفت العشر الاول بطلب هذه الليلة ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم اتيت فقيل لى التمسها فى العشر

مین فى رمضان كى پہلى دہ مین ليلة القدر كى تلاش مین اعتكاف كيا پھر بعد اوسكى بیچ كى دہ مین اعتكاف كيا پھر مین تیار ہو آيا تو مجھى كى ليلة القدر كو پھر

الا و آخر فكل اعتكف معى فليعتكف فى العشر الا و آخر فقد اريت هذه الليلة ثم انسى ما هذا الحديث من صحيح

میں تلاش سوچنى مبرى ساتھ اعتكاف كيا هو تو وه پچھلى عشرہ مین پھر اعتكاف كرى مین فى ليلة القدر كو بیشك ديكيا پھر میرى لسى پہلا دى یہہ حدیث مصابیح كى

المصابيح رواه ابو سعيد الخدرى واصله على ما فى الصحيحين انه عليه السلام اعتكف العشر الاول من

صحیح حدیثوں مین ہا ابو سعید خدرى كى روایت سى اور اصل اس حدیث كى جیسی كه صحیح بخارى اور مسلم مین ہا یون ہا كہ پیغمبر صلى الله عليه وسلم فى رمضان كى پہلى عشرہ مین

رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط فى قبة تركية ثم اطلع رأسه فقال لى اعتكفت العشر الاول لطلب

اعتكاف كيا پھر بیچ كى دہ مین تر كى خیمہ كى اندر اعتكاف كيا پھر سر مبارك باہر كال كر فرمايا كه مین فى پہلى دہ مین اس شب كى تلاش مین اعتكاف كيا

هذه الليلة الى اخر الحديث وفيه دليل على ان المقصود من شرعية الاعتكاف طلب ليلة القدر فانها

آخر حدیث تك اور اس مین یہہ دلیل ہا كه مقصود اعتكاف كى مشروع ہو فى سى شب قدر كى تلاش ہا كیونكه یہہ شب موافق مضمون نص

لكونها خيراً من الف شهر بالنص يلزم احبائها بأشرف الاعمال اذ فيه تفرغ القلب عن موال الدنيا وتسليم

كى ہزار مہینوں سى بہتر ہا نوادس شب مین نيك اعمال كى شغل مین جاگتى رہنا لازم ہا كیونكه اس مین امور دنیا سى دل كا خالى رہنا لازم

النفس الى المولى والتحصن بحصن حصين وملازمة بيت رب العالمين فيكون كمن احتجب الى عظيم

سوى كو جان كا حوالہ كرنا اور پناہ لینی قلعہ مضبوط سى اور ملازمت پروردگار عالم كى كمر كى ہا پھر یہہ ایسا ہا جیسی كوئى ايك تو انكے محتاج ہو كر ہو كى

فلازمه حتى قضى ما ربه فالقيل اذا كان شرعية الاعتكاف لطلب ليلة القدر فلم لم يختص بالليل قالوا

دروازى پر پھان تك پڑا رہا كه اوسكا مطلب اكر دى اگر كوئى اعتراض كرى جب تہہ دعيت اعتكاف كى واسطى تلاش ليلة القدر كى ہا تو یہہ اعتكاف ضرورت ہا جى كى

ان العاشق قد انص على كون الاجتهاد فى يومها كالاجتهاد فى ايلتها فى الاستحباب ذكره النووي فى الاذكار

كه امام شافعى فى صاف كہا ہا كه سعى دل كى اندر ایسی ہا مستحب ہا جیسی رات كو مستحب ہا یہہ نزوى فى انكار مین بیان كيا ہا

وهذا الحديث يقتضيه ايضا لانه عليه السلام اعتكف العشر الاول من رمضان لطلب تلك الليلة

اور اس حدیث سى یہہ ہا لازم آتا ہا اسو سى كه پیغمبر صلى الله عليه وسلم فى رمضان كى پہلى عشرہ مین ليلة القدر كى تلاش كى لى اعتكاف كيا

ثم اعتكف العشر الاوسط فلما اتى ات من الملائكة فقال انها فى العشر الا و آخر لا فى العشر الا و آخر

پھر بیچ كى عشرہ مین اعتكاف كيا پھر جب كو پڑا رہا كى نو ايك فرشتہ فى آكر كہا كه ليلة القدر پچھلى عشرہ مین ہا - تو پہلى عشرہ مین ہا اور نہ

العشر الاوسط فعزم عليه السلام على الاعتكاف فى العشر الا و آخر وحث على اعتكافها فانه عليه السلام كان

بیچ كى مین تہہ حضرت صلى الله عليه وسلم فى پچھلى عشرہ مین اعتكاف كا عزم كيا اور اور لوگوں كو رغبت دى سو پیغمبر صلى الله عليه وسلم

ہا سب سے بہتر ہا

يعتكف العشرة الاخر من رمضان حتى يتوفاه الله تعالى ثم اعتكف اذ واجه من بعده قال الزهرى
 رمضان كى بچھلى عشرہ ميں ہيٹا اعتكاف كرتى رہى يہاں تك کہ اسد تعالٰى فى او كود وفات دى پھراونكى اچھل ازواج مطہرات كرتى رہى نہ ہى كہتا ہى
 عجباً من الناس كيف يتكفون الاعتكاف ورسول الله عليه السلام كان يفعل الشيء ويتركه ولم يتركه الا في
 لو كونسى تعجب آتا ہى کہ اعتكاف كيسا چھوڑ ركھا ہى اور حال يہى ہى کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كوئى كار ہو كرتى ہى اور چھوڑ ديتى ہى اور اعتكاف
 حتى قبض ثم الاعتكاف في اللغة الاقامة على الشيء وحبس النفس عليه وفي الشريعة الاقامة في المسجد واللبث
 ايك شى پر قائم رہنا اور اوس شى پر نفس كور كونا اور شريعت ميں نيت كى ساتھ مسجد ميں ديكنگ
 اخير دم تك نہيں چھوڑا پھر اعتكاف كى معنى لغت ميں

فيه مع النية اما اللبث فركنه واما المسجد والنية فشرطه والمعنى اللغوي موجود فيه مع زيادة وصف
 درك كرتى يعنى پھرى رہنا تو اعتكاف كسا كرن ہى اور مسجد اور نيت اعتكاف كى شرط ميں اور لغوى معنى يہى شريعى معنوں ميں زيادتى وصف كى ساتھ

وهو سنة مؤكدة في العشرة الاخير من رمضان لانه عليه السلام واظب عليه بعد ما قدم المدينة الى
 پائى جاتى ميں اور اعتكاف سنت مؤكده ہى رمضان كى بچھلى عشرہ ميں اسو سطى کہ نبى صلی اللہ علیہ وسلم جب سى مدینہ ميں تشریف لائى تو اعتكاف ہيٹا كرتى رہى

ان توفاه الله تعالى فان قيل المواظبة من غير ترك دليل الوجوب فلم يجب الاعتكاف فالجواب انه عليه
 يہاں تك کہ اسد فى او كود وفاتى اگر كوئى اعتراض كرى ہيٹى كى ايك عمل كى بدون ترك كى وجوب كى دليل ہوتى ہى پھر اعتكاف واجب كيون نہيں ہوا تو جوا پھر

كان في حق الوجوب بعد المواظبة عليه بينكر على تاركه ولم ينكر على من ترك الاعتكاف فعلم انه ليس بواجب
 کہ نبى صلی اللہ علیہ وسلم عمل واجب كى باب ميں بعد مواظبت كى اوس عمل كى تارك كو بڑا جانتى تھى اور اعتكاف كى تارك پر كہى انكار نہيں كيا اس سى معلوم ہوا کہ اعتكاف

بل هو سنة مؤكدة على طريق الكفاية في العشرة الاخير من رمضان وفي غيره من الايام من نفل وانما يجب
 واجب نہيں ہى بلکہ سنت مؤكده رمضان كى بچھلى عشرہ ميں بطور كفايہ كى ہى اور رمضان كى بچھلى عشرہ كى سوا اور وقتوں ميں نفل ہى اور واجب تب ہوتا ہى

بالنذر والتعليق بالشرط واما ما كان بالشرع فهو قطع ثم ان اقل الواجب يوم حتى لو نذر اعتكاف يوم
 کہ نذر مانو يا كشى سى متعلق كرو ليكن جوا اعتكاف شروع كرن سى لازم ہوتا ہى سو وہ قطع ہى پھر كم سى كم مدت اعتكاف واجب كى ايك دن ہى يہاں تك کہ اگر اعتكاف

يدخل المسجد قبل طلوع الفجر ولا يخرج الا بعد غروب الشمس فان قطعه قبل ذلك او افسده يقضيه
 ايك دن كا نذر مانو مسجد ميں صبح صادق سى پہلى داخل ہوا اور بعد غروب آفتاب كى مسجد سى نكلى سو اگر غروب آفتاب سى پہلى اعتكاف كو قطع كيا يا فاسد كر ديا تو اسكو

ولو نذر اعتكاف يومين او اكثر يدخل المسجد في ابتداء شروعه قبل غروب الشمس
 اور اگر دو دن يا كئى دن كى اعتكاف كى نذر كرى تو اعتكاف شروع كر يكو مسجد ميں غروب آفتاب سى پہلى داخل ہو

ولا يخرج عند تمامه الا بعد غروبها ولو مات قبل ان يعتكف يلزمه ان يوصى بان يطعم
 اور پورا ہونى كى بعد مسجد سى بعد غروب آفتاب كى نكلى اور اگر اعتكاف كرنى سى پہلى مر جاوى تو لازم ہى کہ وصيت كرى

عنه لكل يوم نصف صاع من الحنطة ولا يصح ما وجب من الاعتكاف الا بالصوم
 کہ ہر ہر دن كى بدلہ آدم آدم صاع گہوں كا مساكين كو ديں اور اعتكاف واجب بدون روزہ كى اور نہيں ہوتا

حتى لو نذر اعتكاف يوم قد اكل فيه لا يصح نذره ولا يلزمه شيء وكذا
 يہاں تك کہ اگر كسى فى ايك دن كا اعتكاف نذر مانا کہ اوس ميں كھا چكا نہا تو اسكى نذر صحيح نہيں ہى اور اسكى ذمہ كچھ لازم نہيں ہى اور ايسى ہى

لو نذر اعتكاف ليلة لا يصح لان الليل ليس محلا للصوم واما النفل فالصوم
 اگر رات كى اعتكاف كى نذر كى تو صحيح نہيں ہى اسلى کہ رات كو روزہ نہيں ہوتا اور اعتكاف نفلى ميں ظاہر روايت كى موافق روزہ

ليس شرطاً فيه في ظاهر الرواية وهو قولهما ايضا فعلى هذه الرواية ليس له تقدير حتى ان من
 شریطہ ميں ہى اور صاحبين كا ہى ہى قول ہى اب اس روايت كى موافق كم سى كم مدت اعتكاف كى مقرر نہيں ہى يہاں تك کہ جو شخص

دخل المسجد ونوى الاعتكاف الى ان يخرج يكون معتكفا مادام فيه ويحصل له ثواب المعتكفين فاذا خرج
مسجد من آوى اور نکلنے تک کی وقت میں اعتکاف کی نیت کری تو معتکف ہو جاویگا جب تک مسجد میں رہیگا اور اوسکو اعتکاف الاول کہلاتا ہے ثواب بیگا اور جب
منہ بیٹھ ہی اعتکاف وہ وروی الحسن عن ابی حنیفہ ان الصوم شرط الصلوة فعلی هذه الرواية اقله يوم ثم الاعتكاف
مسجد سے نکلے گا تو اوسکا اعتکاف پورا ہو جاویگا اور حسن امام ابو حنیفہ سے روایت کرتا ہے کہ روزہ صحت اعتکاف کی شرط ہے اس روایت کی موافق کسی کہ مدت
لا یصح الا فی مسجد الجماعة امام ومؤذن یصلی فیہ الصلوات الحسن بالجماعة تلانه عبادة انتظار الصلوة
سوار مسجد جماعت کی جسکا امام اور مؤذن معین ہو اور اوس میں پانچون نمازیں جماعت سے ہوتی ہوں درست نہیں ہوتا اس واسطے کہ نماز کی انتظار ہی علی ہی
فیخص بہکان یصلی فیہ ذلک والمرأة تعتکف فی مسجد بیتھا ای فی موضع صلوتھا فی بیتھا ولا یخرج منہ
سوا اوس ہی جگہ ہونا چاہی جہاں وہ نمازین ہوتی ہوں اور عورت اپنی کہر کی مسجد میں اعتکاف کری یعنی جس جگہ اپنی کہر میں نماز پڑھتی ہی پھر اوس جگہ ہی
اذا اعتکفت فیہ ولیس لھا ان تعتکف فی غیر موضع صلوتھا فی بیتھا وان لم یکن فی بیتھا موضع الصلوة
اگر اعتکاف کیا تو نہ ٹلی اور عورت کو جائز نہیں ہے کہ اپنی کہر میں سوار نماز کی جگہ کی اور کہر میں اعتکاف کری اور اگر اوسکی کہر میں نماز کی جگہ ہی معین ہو
لا یجوز لھا الاعتکاف فیہ ولا یخرج المعتکف من المسجد الا لحاجة شرعية كالجمعة او طبعية كالبول و
تواؤسکو کہر میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہی اور معتکف مسجد سے بدون حاجت شرعی کی باہر نہ نکلی جیسی نماز جمعہ یا بدون حاجت طبعی کی جیسی پیشاب اور
الغائط واذا خرج لبول او غائط لا یمکث فی منزله بعد الفراغ من الطہور ویخرج الی الجمعة حیث تزول الشمس
یاخانہ اور اگر واسطے پیشاب یا پاخانہ کی مسجد سے باہر آیا تو طہارت سے فارغ ہو کر کہر میں دیر نہ لگاوی اور نماز جمعہ کی واسطے آفتاب ڈھنی کی وقت نہ گزرتے
ان کان معتکفا قریبا من الجامع بحيث لو انتظر زوال الشمس لا یفوتہ الخطبة وان کان تفوتہ الخطبة
اگر مسجد جامع سے نزدیک معتکف ہو ایسا کہ اگر آفتاب ڈھنی کا انتظار کری تو خطبہ نہ فوت ہو جاوی اور اگر جانی کہ خطبہ ہو چکی گا
لا ینتظر زوال الشمس بل ینخرج فی وقت یمکنہ ان ینتظر زوال الشمس ویصلی اربع رکعات قبل الاذان الذی بین یدی
تو آفتاب ڈھنی کا انتظار نہ کری بلکہ ایسی وقت روانہ ہو کر مسجد جامع میں جا کر چار رکعتیں نماز کی اوس آذان سے پہلی پڑھ لی جو منبر کی سامنی ہوتی ہی
المنبر وفی رواية ست رکعات نحية المسجد واربع سنة وبعد الجمعة یمکث بقدر ما یصلی اربع
اور ایک روایت ہے کہ چہر رکعتیں پڑھ لی دو رکعت تحیۃ المسجد کی اور چار سنتیں اور بعد نماز جمعہ کی اتنا ٹھہری کہ چار رکعتیں
رکعات اوست رکعات علی حسب اختلاف الاخبار الواردة فی النافلة بعد الجمعة ولا یمکث اکثر من ذلک
یا چہر رکعتیں پڑھ لی موافق اختلاف حدیثوں کی کہ جمعہ کی بعد کی نفلوں میں وارد ہوئی ہیں اور اس قدر سے زیادہ دیر نہ لگاوی
وان مکث لا یضرہ ولو یوما وليلة لکن لا یمکث لہ ذلک ولا یخرج لعیادة المریض ولا لصلوة الجنائز ولا
اور اگر دیر لگاویگا تو کچھ نقصان نہیں ہی اگرچہ ایک دن رات تک لیکن یہ خلاف مستحب اور بیماری سے کی واسطے نہ جاوی اور نہ واسطے نماز جنازہ کی جاوی اور نہ
لاداء الشهادة وهذا کلہ قول ابی حنیفہ لان الخروج من المسجد بلا عذر ولو ساعة یفسد الاعتکاف عند
گوای دینی جاوی یہ تمام قول امام ابو حنیفہ کا ہی اس واسطے کہ مسجد میں سے بلا عذر نکلنا اگرچہ ایک ساعت کی لئی ہو اونی نزدیک اعتکاف کو فاسد کرتا ہی
وهو الا قیس لان الخروج بینا فی اللبث واما فی فی الشئ یمتد فیہ القلیل والکثیر کالاکل فی الصوم والحديث
اور یہ ہی قابل قیاس کی ہی اس واسطے کہ باہر نکلنا اندھن کی خلاف ہی اور جو شئی کسی شئی کی خلاف ہوتی ہی اس میں تھوڑا بہت سب برابر ہی جیسی روزہ میں کھانا
فی الطهارة وکذا اذا خرج ساعة بعد المرض یبطل لان الخروج بعد المرض من حیث انه لا یغلب وقوعہ لم یکن
اور وضو میں حدث اور ایسی ہی اگر ایک ساعت کی واسطے بیماری کی عذر سے نکلی تو اعتکاف باطل ہو جا تا ہی اس واسطے کہ بیماری کی عذر سے نکلنا باین اعتبار کہ تا در الوقوع ہی
مستثنی عن الايجاب فصار کانه خرج من غیر عذر لا انه لا یثبت بالخروج بعد المرض وکذا اذا خرج بغير عذر
کبھی کہی ہوتی ہی ایجاب سے مستثنی نہیں ہوای سوا بگو یا بلا عذر باہر نکل آیا ان اتنا ہی کہ بیماری کی عذر سے نکلتی میں کہنگار نہیں ہوتا اور ایسی ہی اگر بلا عذر

یہ نماز کا وقت

الایجاب ولفظ الشائع اذا دار بين المعنى الشرعى والمعنى اللغوى يتعين حمله على المعنى الشرعى ما لم يكن لا
 معنى بين اور شائع کی کلام اگر دو بیان معنوں شرعی اور معنوں لغوی کی راہ ہوئی ہی تو وہ معنی جہاں تک ہو سکے شرعی معنوں پر حمل کئی جاتی ہیں اس واسطے
 الغالب من حال النبی علیہ السلام تعریف الاحکام دون اللغات فعلى هذا يكون المعنى ان وجوب صدقة الفطر
 کہ اکثر اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم احکام شرعی کو بیان فرماتی تھی لغات نہیں بیان کرتی تھی اس تقریر کی موافق معنی حدیث کی یہ ہے ہوئی کہ صدقة فطر کا
 على الانسان لفائدتين احداهما كونها كفارة لخطاياہ وتطهير له مما صد عنه في حال الصوم من اللغو واللغو
 انسان پر دو فائدہ کی واسطی واجب ہوا ہی ایک تو کفارہ ہی اس کی خطاؤں کا اور دوسری پاکیزگی ہی اس کی اعمال میں جو عذرہ کی حالت میں ہوا ہو یا اور لغو
 الذين ليس في واحد منهما فائدة دينية او دنيوية ومن الرفث الذي هو الكلام القبيح وما يضاهيه من الغالط
 جنہیں کوئی فائدہ نہیں ہے نہ تو فائدہ دین کا اور نہ فائدہ دنیا کا اور طہارت بھی رفعت ہی یعنی کلام بد اور جو اس کا نندہ الفاظ جماع کی
 لا تحسنات يذنبهن السيئات والثانية كونها اقوت للمساكين حتى يكون الفقير في هذا اليوم كالغني في
 المیتہ نیکیاں اور بدکرداریاں کو اور دوسری فائدہ مساکین کی روزی ہی یہاں تک کہ فقیر اس روز قوت حاصل کرے غنی کی مانند ہو جائے
 وذلك القوة وعدم الاحتياج الى السؤال لانه عليه السلام قال اغنواهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم واشاء
 اور حاجت سوال کی نہیں رہتی اس واسطی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا انکو سوال کرنی سے آج کی روز غنی کر دو اور یہہ اشارہ ہوا
 الى ان هذا اليوم انما يكون عيد للفقراء اذا استغفروا فيه عن السؤال بوصول صدقة الاغنياء اليهم
 کہ یہ دن فقیروں کی حق میں عید ہے جس ہی کی تو انکروں سے صدقة لیکر سوال کرنی کی حاجت نہ رہی
 لان الاغنياء مكلفون بانفاق المال في سبيل الخير وسائر ذلك التكليف ان المال محبوب الخلق وهم مأمورون
 اس واسطی کہ تو انکروں کو حکم ہی کہ راہ خیر میں مال خرچ کریں اس حکم میں یہہ یہہ ہی کہ مال تمام خلقت کو محبوب ہوتا ہی اور انکو محبت الہی کا حکم ہی
 بحسب الله تعالى وقد ادعوا ذلك بنفس الايمان لان قولهم لا اله الا الله معناه انا قد علمنا واعتقدنا ان
 اور وہ یہی صرف ایمان کی راہ سے محبت کا دعویٰ کرتی ہیں اسلئے کہ انکا قول لا اله الا الله اسکی یہہ معنی ہیں یعنی جان لیا اور اعتقاد کیا کہ
 لا معبود ولا محبوب الا الله فالترصنا عبادته ومحبته ولا نعبد ولا نحب الا اياه فجعل بذل المال معيا
 نہ کوئی معبود ہی اور نہ کوئی محبوب ہی سوا اسکی ہو مینی اسکی عبادت اور محبت اپنی ذمہ پری نہ ہم اسکی سوا کسی عبادت کریں نہ کسی کو محبوب رکھیں سوال کا ختم کرنا
 لجهنم ومصدق الصدقة من حيث ان جميع المحبوب يتقبل في سبيل المحبوب الذي غلب حبه في قلبه
 انکی محبت کا نشان مقرر ہوا ہی اور انکی بھی دعویٰ کی تصدیق ہی اس لحاظ سے کہ تمام محبوب چیزیں ایسی محبوب کی واسطی کہ اسکی محبت دل میں زیادہ تر ہو خیر ہو کر انکی
 فمن يذل وهو من الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ومن لم يذل يكون من الذين يقولون يا فراعنه
 سو جسنی مال خرچ کیا وہ ان لوگوں میں ہی کہ اسدی جو عہد کیا تھا وہ سچ کر دیکھا یا اور جسنی مال خرچ کیا وہ ان لوگوں میں ہی جو زبانی وہ باتیں بناتی ہیں
 ما ليس في قلبهم بل من اتبع هواه وجعله الهه النفسه حتى كانه يعبد فان من جعل هواه نفسه لا
 جو انکی دلیں نہیں ہیں بلکہ وہ نہیں ہیں جو اپنی ہوا کی تابع ہیں اور ہوا کو اپنا معبود بنا دیا ہی گویا وہ ہی کی عبادت کرتے ہی کیونکہ جو ہوا نفسانی پر عمل کرتا ہی
 يهودى نفسه شيئا الا يرتكبه ويخالف مولا له ولهذا قال النبي عليه السلام بغض الله عبدا في الارض عند
 تو یہہ اسکا نفس جو تمنا کرتا ہی سوہی کرتا ہی اور مولا کی مخالفت کرتا ہی اس واسطی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بدتر معبود کوزمین کی اور پر جا گیا ہی
 الله تعالى هو الهى فعلى هذا يجب على المكلف ان يخرج
 خدا کی نزدیک ہوا ہو اس ہی اسکی موافق مکلف پر اس سے کہ اسکا خدا نہ ہو
 وان كان تركها لا
 اگرچہ عیبہ

الشهر عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الذي
 اسد کی پاس بارہ مہینے ہیں اس کی حکم میں جس دن پیدا کئی آسمان و زمین اونہیں چار مہینے اس کی یہ مہینے سید
 القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم يعني ان عدة الشهور القمرية التي عليها يدور كثير من الاحكام الشرعية
 دین سوا و نہیں ظلم نہ کرو اپنی اوپر یعنی گنتی قری مہینوں کی جس سے بہت سی احکام شرعی موافق حکم الہی کی متعلق ہو رہی ہیں
 في حكمه تعالى اثنا عشر شهرا مثبتا في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات والأرض من تلك الشهور الا اثني عشر
 وہ تمام بارہ مہینے ہیں لوح محفوظ میں ثابت جب سے اسد تعالیٰ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہی اول بارہ مہینوں میں سے

اربعة حرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وكون هذه الشهور الأربعة المعينة حروا هو الدين
 چار معزز ہیں یعنی ذیقعد خالی اور ذالحج بقوہ عید اور محرم و رجب مہینے روزہ اور یہ چاروں معین مہینے جو معزز اور حرم ٹہری ہیں یہ طریق
 المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فلا تظلموا فيهن أنفسكم بهتك حرمتها وارتكاب المعاصي
 راست دین ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کا ہے سو تم لوگ ان مہینوں کی حرمت توڑ کر اور انکی اللہ عمل بد کر کر اپنی جان پر ظلم مت اٹھا رو
 فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجر افيهن كذلك المعصية فيهن اعظم وزرا من المعصية في غيرهن
 کیونکہ نیک کار جیسی ان مہینوں کی اندر ثواب میں زیادہ ہوتا ہی ایسی ہی گناہ ان مہینوں کی اندر سزا میں بد نسبت اور مہینوں کی سخت ہوتا ہی
 وكذا المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر وایام العیدین ولياليهما
 اور ایسی ہی گناہ ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں اور دنوں عید کی دن اور انکی راتوں میں

اکثر وزرا لانه تعالى فضل هذه الامنة بما خصها من العبادات التي تفعل فيها وجعل ثواب العبادات ونزول
 سزا میں زیادہ ہی اس واسطے کہ اسد تعالیٰ نے ان اوقات کو یہ فضیلت بخشی ہی کہ ان وقتوں میں خاص خاص عبادتیں مقرر فرمائیں جو اونہیں عمل میں آتی ہیں اور ثواب انکی
 الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غيرها رحمة هذه الامنة فمن لم يعرف هذه النعمة التي كانت عليه فيها
 اور رحمت کا نازل کرنا اور مغفرت کا دینا ان وقتوں میں بد نسبت اور وقت کی واسطے رحمت اس امت کی زیادہ مقرر فرمایا ہی بہر جو شخص اس نعمت کی قدر نہ سمجھی جو اس کو ان وقتوں میں
 بل بهتك حرمتها بارتكاب انواع الذنوب فيها فقد استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى
 حاصل ہی بلکہ ان مہینوں کی حرمت طرح طرح کی گناہ عمل کر کر خراب کری تو بیشک وہ شخص سخت تر عذاب کا مستحق ہی اور اس کا عذاب زیادہ تر جہمی

ان يعرف ما انعم عليه ويعظم ما عظمه الله تعالى حتى يكون عند الله عظيما وتعظيم هذه الاوقات
 انہ اسے انعام دیا ہی اور اس کو بڑھا ہی اور جب کو اسد فی عظمت دی ہی اور اس کو تعظیم کری تاکہ اس کی نزدیک اور اس کو بڑھی عظمت ملی اور ان اوقات کی تعظیم
 المست فيها فمن عجز عنها فاقبل حواله في التعظيم ان يحترز عما يحرم عليه ويكره له
 نہ سمجھے تو یہ کہ کسی کم تعظیم اس کی حق میں یہہی کہ محرمات اور مکروہات کا نہ کری سو تمام بدعات

ات وكثير من الناس في هذه الاوقات
 ات وکثیر من الناس فی انہ الاوقات

أما
 اخذوا هذه المعنى حيا
 سیات بعضہم بالمباشرة وبعضہ
 چنانچہ ایام عیدین میں رات

هو عدوة وعدو الله تعالى والثالث بعدة من الجنة والرابع قربة من جهنم والخامس جفاء من
جوا سکا ہی اودھا کا دشمن ہی تیسری جنت سی دوری چوتھی دوزخ سی اثر نکلی پانچویں اپنی جان پر ظلم کرنا

هو احب اليه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي جعلها الله تعالى طاهرة والسابع اذى الخفظة
جسکو سب سے زیادہ محبوب کہتا ہی چھٹی اپنی جان کا ناپاک کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے پاک پیدا کیا ہی ساتویں کرام کا تین کو ایذا دینی

الذين لا يؤذونه والثامن احران النبي عليه السلام في قبره والتاسع اشهاد الارض والليل والنهار على نفسه
جو کہ اسکو نہیں ستاتی آٹھویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کی اندر تکلیف کرنا نوین زمین اور رات دن کو اپنی برائی پر گواہ کرنا

والعاشر خيانتة لجميع الخلائق لان المطر يقل بالذنوب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة هذا فاذا
دسویں تمام عالم کی بدخواہی اسواسطی کہ گناہوں کی شامت سی مینہ برسنا بند ہو جاتا ہی جب ایک گناہ مین یہ حال ہو تو بہر دیکھو

يكون حال من يفعل فنونا من السيئات لا سيما في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على
اوس شخص کا جو طرح طرح کی گناہ کرتا ہی کیا حال ہوگا خاص کر ان مبارک دنوں مین باوجودیکہ دعاظ نصیحت کرینوالی منبروں پر پکار پکار کر

المنابر ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن امن الوعيد ليس العيد لمن تخرب العود انما
ہی جاتی ہین کہ عید اوسکی لئی نہیں ہی جوئی پٹری پھین لی عید اوسکی لئی نہیں ہی جو خوشبو مین بسی

العيد للثابت الذي لا يعود ليس العيد لمن تزين بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزاد التقوى ليس العيد
عید اوسکی ہی کہ توبہ کر کر پھر نہ پھنسی عید اوسکی نہیں ہی جو دنیا کی زینت سی ارایش کری عید اوسکی ہی جو توشہ تقویٰ سی آسایش کری عید اوسکی نہیں ہی

لمن ركب المطايا انما العيد لمن ترك الخطايا ليس العيد لمن يبسط البساط انما العيد لمن جاوز الصراط وقا
جو اونٹنیوں پر سوار ہو عید اوسکی ہی جو خطا سی بیزار ہو عید اوسکی نہیں ہی جو فرش فرش بچاوی عید اوسکی ہی جو صراط پر سی سلامت گذر جاوی اور

النبي عليه السلام استماع الملاحم معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وروى انه عليه السلام
نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکی ہین کہ ملاہی کا سنا تو معصیت ہی اور اوسکی عادت کرنا فسق ہی اور اوس سے مزہ لینا کفر ہی اور روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ادخل صبعيه في اذنيه عند سماعه وهم يسمعون امثال تلك الكلمات ولا يلتفتون اليها بل يدعون
ملاہی کی آواز نہ بکھڑکانوں مین اونٹکیان دینیں تھین اب یہہ لوگ ایسی ایسی کلمات سنسی ہین اور اوس روایت کی طرف توجہ نہیں کرتی بلکہ تہر اسلام کا دعویٰ

الاسلام ومحبة الله ورسوله وصحبه زايخالفونهما في الاوامر والنواهي فيكون الحال مشكلا والحكام
کرتی ہین اور اسناد رسول کی محبت جلتی ہین اور تمام امر و نہی مین اللہ رسول کی مخالفت کئی جاتی ہین اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حکام وقت

يشاهدون امثال تلك المنهيات وكن يسمعون شيئا منها بل يساعدون فيها فمن كان ياكيا فليبدك على
ان تمام منہیات کو دیکھتی ہین اور سمعیں ہی نہ منع نہیں کرتی بلکہ اوسمیں اور مدد دیتی ہین اب جو کوئی روی تو چاہی کہ اسلام کی

الاسلام وغربته اذ قد عاد الاسلام غريبا كما بد اغريبا نعم ان هذه الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان
غربت پر روی کیونکہ اسلام اب ویسا ہی غریب ہوگا جیسی غریب شروع ہوا تھا ان یہہ دن فرح اور سرور کی ہین پر یوں چاہی

يكون اظهار الفرح والسرور فيها بما كان صابحا ومستحبا كالاعتسال والنظيب ولبس احسن الثياب
کہ خوشی اور سرور ایسی اسباب سامان سی ظاہر کری جو مباح یا مستحب ہووی جیسی نہانا اونچے شو لگانا اور اچھی اچھی مباح کپڑی پہنی

المباحة التي تكون جديدة او عسيلة على ما سمع لا بما كان حراما كلبس الخمر والخوض في الباطل لان العيد
کہ وہ یا نئی ہوں یا دھوئی ہوں چنانچہ آگے آتا ہی حرام سامان سی نہ کری جیسی حرمیکہ پہتا اور باطل باتوں مین گھسنا کیونکہ عید کو

انما سمي عيد لانه تعالى يعود فيه المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يجتنبوا المعصية والطغيا
اسی لئی عید کہتی ہیں لہذا اللہ تعالیٰ مؤمنوں پر مغفرت اور احسان کرتا ہی پھر اوں پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکشی سی گناہ نہ کریں

حتى يكونوا من اهل السعادة والرضوان لا من اهل الشقاوة والنكد لان وقد حكى عن بعض العارفين انه

تاکہ سعادت مند اور اللہ رضا مند بن سکیں اور ٹوٹی والوں میں نہیں اور بعضی عارفوں سے حکایت کرتی ہیں کہ وہ

فَرِيضَةُ الْعِيَادِ بِالْمَعْبُودِ وَيُضْحَى كَرْنُ فَقَالَ إِنَّ كَانَ قَدْ تَقَبَّلَ مِنْ هَؤُلَاءِ لَزِمَهُمْ أَنْ يَشْكُرُوا وَلَيْسَ هَذَا

عید کی دن ایک قدم پہنچ کر کہیں رہی تھی اور ہنستی تھی فرمایا اگر ان لوگوں کی عید مقبول ہوئی ہی تو ان کو لازم ہی کہ شکر کریں اور یہ شکر گزار لوگ

فعل الشاكرين وان كان لم تقبل منهم لزمهم ان يخافوا وليس هذا فعل الخائفين ثم يتبع ان يعلم ان بعض

کام نہیں ہیں اور اگر مقبول نہیں ہوئی تو لازم ہے کہ خدا کا خوف کریں اور میرے رفیقو اللہ کی کام نہیں ہیں پہر سنجھی کی بات ہے کہ بعض لوگ

کبھی ہیں کہ دف دائرہ بجاتا اور گانا عید کی دن جانی رہی اسنے کہ روایت ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ اونکی بیان عید کا

لَعِيدٍ وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ تَغْنِيَانِ بِالْدَقِّ وَرَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَتَغَشَّ بِثَوْبِهِ فَرَجَّهَا الْبُوبُكَرُ فَكَشَفَ النَّبِيُّ

ان آئی اس وقت اونکی پاس دو لڑکیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اور بی بی ہوتی تھیں اولن لڑکیوں کو ابو بکر فی منع کیا تو نبی صلی اللہ

وجهه فقال دعهم يا ابا بكر فان لكل قوم عيدا فهذا عيدنا فان هذا الحديث وان كان يدل على ان

کے لیے کاغذ، لکھنے کے لیے قلم، اور پڑھنے کے لیے کتابیں۔

من ليس له رعيه اذول لدركي نصابه احتساب ان هذا الحديث مذكور في غير معجم به لقوله تعالى ومن الناس
 رايون فهم يبيحون كذا في نصاب الاحتساب من المذكور في هذه الحديث مذكور في ١٣١ حديث مرعا في سند في واسطه اس آيت كذا في ١١١

مَنْ يَشْتَرِ طَوْءَ الْحَدِيثِ فَإِنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ لَوْ الْحَدِيثَ عَلَيْهِ مَا ذَكَرَ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ

فریدارہیں کہیں کی باتوں کی کیونکہ مراد لہو الحدیث سی جرات میں ہی موافق بیان معالم التشریع کی ابن مسعود اور ابن عباس

عكوة وسعيد بن جبير الغناء وهما في معناه من المعازف والمزاجير والمراد من اشتراهما اختياره والمعنى ان بعضا

اور عکرمہ اور سعید بن جبیر سی غنابی اور جو اسکی مثل ہی گان اور مزمار بجائی اور اشتراسی مرادی پستند کرنا یعنی بعضی ایسی لوگ ہیں

ن لسان جبار العناء و طاقی معناه من العارف والمزید یصل عن سبیل اللہ یغیر علم و یخزلها هزوا
و غناء کو پختہ کرتی ہیں اور اوسکی مثل کو سرود اور مزار تاجیلا وین اللہ کی راہ سی بن سحیح اور شہزادین اوسکو سنی

لَكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ فَذَلِكِ الْآيَةُ عَلَى تَحْرِيمِ الْغَنَاءِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مِنَ الْمَلَاهِمِ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا أَيْضًا أَنْ عَائِشَةَ

جوہن اونکو ذلت کی مار ہے یہ آیت غنا کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اور جو اس کی مثل ہوگی چیزیں ہیں اور حرمت اس سے ہی معلوم ہوتی ہے کہ

مد بلوغها لم ينقل عنها الا ذم الغناء والمعازف والثاني مما يجب على المكلف في هذا العيد صدقة الفطر

تعالیٰ عارف کی سوئی برائی کی کچھ منقول نہیں ہے اور دوسری جو اس عبید بن انسان مکلف پر واجب ہے صدقہ الفطری

بها نجب علی کل مسلم حرعی و العینی الذی هو شرط لوجوبها ان یمکن لصدا یا اوفایکون قیمتہ لصایا و اضلا
 قۃ الفطہ ہر ہر مسلم آزاد تو انگر پروا جب ہی اور مقدور خود اسطرح و جوب صدقہ فطری چاہیے اتنی ہی کہ کفایا یا مالک ہو یا الیم شی کا مالک کہ اسکی قیمت نقصانی

حاجتہ الاصلیة ولا یعتبر فیہ وصف النماء فمن كانت له دار لا یسکنها فیوجرها ولا یوجرها تعتبر قیمتها

بہت حاجت اصلی سی زیادہ ہو اور نامی ہونا یعنی بڑھنی والی چیز ہونا کچھ ضرور نہیں یہ زکوٰۃ میں معتبر ہی سو جسکی پاس ایک کھڑ ہو کہ جسمیں ہا نہیں کرتا پھر کرایہ دیتا ہو

لغني وكذا اذا سكنها وفضل عن سكنها شيء يعتبر قيمة الفاضل في الغني لان ما كان من حاجة الاصلية

ان کے لئے کہ اگر وہ زمین بستا ہو اور رہنی ہی کوئی طبقہ فاضل ہو تو اب اس فاضل کی قیمت اس غنائین معتبر ہوگی کیونکہ جتنا اسکی حاجت میں ہی

بدان يكون مشغولاً بها لا بأس يحتاج اليه إذا من مال الا وقد يقع الحاجة اليه في وقت ضمن الا وفات حتى
 ان كان اب او سكي يرتاد من بيوتهم في ذلك الوقت انما كانت مديونية له او اسطره كمالا هو تاء او سكي حاجت كيه نه كيه راى كته زي
 بهان تك

۱۰۰

لا يكون بها غنيا ولو كان فيها ثلاثة بيوت يعتبر قيمة الثالث في الغني وصاحب الثياب لا يكون
 لو اسى غنى نہیں ہوتا اور اگر اس مکان میں تین مقام ہوں تو تیسری مقام کی قیمت غنا کی لٹی اعتبار کی جائیگی اور کپڑوں کا مالک

غنیاء بثلث دسجات احدیہا للبدلۃ والثانیۃ للحنۃ والثالثۃ للجمع والاعیاد وکذا بالفراشین
 تین جوڑی کپڑی سی غنی نہیں ہوتا ایک روزمرہ کی پہننے کا اور دوسرا کارکنہ کی وقت کا تیسرا جمعہ اور عید کی دنوں کا اور سیسی ہی درو پھر دنوں کی غنی نہیں
 وعانرا د علی الدسجات الثلث من الثیاب وعلی الفراشین یعتبر قیمتہ فی الغنی والغازی بقرسین
 اور سقد رتین جوڑہ اور دو پھر دنوں سی زیادہ ہوگا تو غنی ہونی میں اور کی قیمت حساب میں ایجاد کی اور غازی کا مجاہد دو کوڑوں سی

لا يكون غنياً وان كان له ثلثة افراس يعتبر قيمة احدها في الغنى وما زاد على الواحد من الدواب غنى نہیں ہوتا اور اگر تین کہوڑی ہوگی تو ایک کہوڑی کی قیمت غنی ہونین حساب کیجا دے گی اور جس قدر ایک چوپایہ سے زیادہ ہوگا

لغیر الغازی فرسکان او حمار اللہ حقان او غیرۃ او الخادم الواحد یعتبر قیمتہ فی الغنی وکذا کتب
سوائی غازی کی اور شخص کی پاس کھڑا ہو یا گدا رئیس گانوں کی لئی یا اور کسیکی یا ایک خادم سی زیادہ تو غنی ہونے کی لئی اور ناپید کی قیمت حساب میں لیجاوگی اور لیسوی
التفسیر والحديث والفقہ لاهلہ ما نراد علی نسخة واحدة من رواية واحدة یعتبر قیمتہ فی الغنی
تفسیر حدیث فقہ کی کتاب میں علماء کی لئی جو ایک ایک نسخہ سی زیادہ ہونگی تو ایک روایت میں غنی ہونے کی لئی قیمت اسکی حساب لیجاوگی

وکنّا ما نرَاد علی الواحد من المصاحف لمن یحسن القراءة یعتبر قیمته فی العنی و التزماع بنورین و آلہ الخیر
اور ایسی ہی جو ایک قرآن ہی زیادہ قاری کی پاس ہو تو غنا کی باب میں اور کمی قیمت معتبری

لا يكون غنياً و كان له ثلثة ثيران يعتبر قيمة احدىها في الغنى والبقرة الواحدة يعتبر قيمته في الغنى
غنى نہیں ہوتا اور اگر تین بیل ہوں گی تو ایک کی قیمت غنا میں معتبر ہوگی اور ایک ہی بیل ہو تو غنا میں اس کی قیمت نیچا ہوگی

والخباز اذا كان له حنطة او ملح يعتبر قيمتها في الغنى وكذا القصار اذا كان له اشنان او صابون يعتبر
اورنان پنکی پاس اگر کیسوں اور نمک ہو تو انکی قیمت واسطی غناکی معتبر ہوگی اور ایسی ہی دھونی اگر ادکی پاس اشنان یا صابون ہوگا تو غناکی لئی

قیمت انکی لجاوای کی اور جسکی پاس ایک سال کا کہنا نا جسکی قیمت نصف کی برابر ہو تو اس میں اختلاف ہی اور ظاہر یہ ہی کہ وہ غنی نہیں شمار کیا جاتا یہ قول قاضیخان فی

فی فتاواه والمرأة اذا كانت لها جواهر ولائی تلبسها فی الاعیاد وترین بها للزوج یعتبر قیمتها فی الغنی وکذا
 پنے فتاوی میں ذکر کیا ہے اور جس عورت کی پاس جواہر اور موئی ہوں کہ عید کی روز پہنتی ہو اور خاوند کی بہانی کو سنگار کرتی ہو تو غنا کی بابت اسکی قیمت معتبر ہوگی اور

ان كانت لها دار تشكن فيها مع زوجها يعتبر قيمتها في الغنى ان قدر الزوج على الاسكان ويتعلق بهذا النصيب
ايبي ي اگر عورت کی ملک میں گھر ہو جس میں خاوند کی ساتھ رہتی ہو تو اس گھر کی قیمت غنا میں معتبر ہوگی اور اس گھر کا خاوند گھر کی کامقدور کہتا ہو اور اس کی

حُرْمَةُ اخذِ الزَّكَاةِ وَوَجوبُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ وَالْاَضْحِيَّةِ لِانَ الْغَنِيِّ عَلَى ثَلَاثٍ مَرَاتِبٍ غَنِيٌّ بِحُجْرَمِ عَلَيْهِ السَّوَالِ
زَكَاةٍ لِيْنِي حُرْمَتُهُ بِى اَوْ صَدَقَةِ فِطْرِ

واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية والزكاة وهو من يملك نصاباً كاملاً نامياً وغني
 او صدقة لساحم موقوف او اوسع صدقة فطر او زكاة

یحرم علیہ السؤل واخذ الصدقة ویجب علیہ صدقة الفطر والاضحیة دون الزکوة وهو من
 ایسا ہوتا ہی جسکو سؤل کرنا اور صدقة لینا حرام ہوتا ہی اور صدقة فطر اور قربانی واجب ہوتی ہی اور زکوة واجب نہیں ہوتی وہ ایسا شخص ہی
 یمالك ما قیمتہ نصاب من غیران یکون فیہ نساء وغنی یحرم علیہ السؤل لا اخذ الصدقة ولا یجب
 جسکی پاس ایسی چیز ہو جسکی قیمت نصاب کی برابر ہو پر وہ چیز نامی نہ ہو اور ایک ایسا غنی ہوتا ہی جسکو سؤل کرنا حرام اور صدقة لینا جائز اور
 علیہ شئ ما ذکر من صدقة الفطر والاضحیة والزکوة وهو من یمالك قوت یومہ وایسا فقر عورتہ شہ
 اوپر جو اور بیوہ کور ہو کچھ واجب نہیں ہوتا نہ تو صدقة فطر اور نہ زکوة وہ ایسا شخص ہوتا ہی جسکی پاس ایک لکھا لکھا نا ہو اور بدل لکھنی کو کچھ
 الواجب عندنا نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر والصاع ما یسع فیہ الف واربعون درہما
 پھر ہمارے نزدیک کیوں کا آدھا صاع واجب ہوتا ہی اور پورے صاع چوہاری اور جو کا اور صاع وہ ہوتا ہی جسین ایک ہزار چالیس درہم آدھین
 وهو صاع عشر وکان قد فقد واخرجه المحکم ولذلك سمي حجاجیا والظاهر انہ کان صاع رسول اللہ صلی
 پرہ صاع حضرت عمر والا ہی پرہ گم ہو گیا تھا اور حجاج فی نکالا اسہی لہ صاع حجاجی کہلاتا ہی اور ظاہر یوں ہی کہ پرہ صاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذ کان عمر لا یخالفہ فی شئ هذا اذا عطي صدقة الفطر بالصاع ولو اعطاها بالوزن یجوز ایضا
 اسکی کہ حضرت عمر کسی باب میں اصلا مخالفت نہیں کرتی تھی پرہ صاع جب چاہی کہ صدقة فطر صاع سی ناپ کر ادا کری اور اگر صدقة فطر تول کردی تو ہی جائز ہی
 لان تقریر الصاع لما کان بالوزن جاز لا عطاء بالوزن والزبد عندابی حنیفة کالبر وعندہما کالاشعیر
 اسکی کہ اندازہ کرنا صاع کا جب وزن سی جائز ہو اذ اگر ناپ ہی وزن سی جائز ہی اور مولیام ابو حنیفہ کی نزدیک کیوں میں داخل ہیں یعنی آدھ صاع دینا چاہی وہ
 و ذکر فی الجامع الصغیر ان دقیق البر وسویفہ کالبر الا ان العلماء قالوا الا ولی ان یراعی فیہما القدر والقیمۃ
 اور جامع صغیر میں مذکور ہی کہ کیوں کا آٹھا اور کیوں کا ستو کیوں کی مثال ہی یعنی آدھ صاع دینا چاہی پر علماء یوں کہتی ہیں کہ بہتر یہ ہی کہ آٹھ اور ستو میں احتیاط
 احتیاط الضعفا لاثار الواسدة فیہما والمعتبر فی الخبز القیمۃ ولا یراعی فیہ القدر اذ لم یرد فیہ اثر والا صل
 دونو کا ٹھکانا چاہی کیونکہ جو آثار انکی باب میں آئی ہیں ضعیف ہیں اور روئی میں قیمت ہی کا اعتبار ہی اسین اندازہ کی رعایت نہیں ہی اسوسطی کہ اسین کوئی اثر نہیں ہی اسوی
 فی هذا البک انہا ہوں منصوص علیہ لا یعتبر فیہ القیمۃ وانما یعتبر فیہ القدر حتی لوادی مکان نصف
 صدقة فطر میں وہ ہی جو منصوص علیہ ہی یعنی جسکا صاع ذکر ہی اسین قیمت کا اصلا اعتبار نہیں ہی اسین صرف اندازہ ہی کا اعتبار ہی بیان نک کہ اگر کسی کی کیوں کی آدھ
 صاع من بر نصف صاع من تمر لا یجوز ان کان قیمت التمر اکثر من قیمت البر واما الیس منصوص علیہ فانما
 صاع کی جگہ آدھ صاع چوہاری کا ادا کر دیا تو جائز نہیں ہی اگرچہ چوہاروں کی قیمت کیوں سی بہت زیادہ ہی اور جو آٹھ صاف مذکور نہیں ہیں تو وہ
 یلحق بالمنصوص علیہ باعتبار القیمۃ لا بالقدر وعن ابی یوسف ان الدقیق اولی من البر لکونہ اقرب الی
 اسین جنکا ذکر آدھ قیمت کر کر ملا دیتی ہیں اندازہ کی روسی نہیں ملائی اور ابو یوسف سی روایت ہی کہ آٹھ کیوں سی بہتر ہی کیونکہ کہانی میں جلد آٹھ ہی
 المقصود والدرہم اولی من الكل لکونہا اذ دفع للحاجة علی المكلف الغنی ان یودی ما ذکر من القدر والقیمۃ
 اور نقد سب ہی بہتر ہی کیونکہ نقد سی بہت خوب حاجتین پوری ہوتی ہیں اور مکلف غنی پر لازم ہی کہ فطرہ باعتبار اندازہ یا قیمت کی
 عن نفسه وعن ولده الصغیر ذکر ان کان اوانثی ان لم یکن للصغیر مال حتی لو کان للصغیر مال یودی
 اپنی طرف سی اور اپنی اولاد نابالغ کی طرف سی لکھا ہو یا لڑکی جس صورت میں نابالغ کی ملک میں مال نہ ہو ادا کری بیانیہ کہ اگر صغیر نابالغ کی پاس مال ہو تو اسکا
 عنہ ابوہ او وصیہ من ماله ولا یجب علیہ صدقة ولده الکبیر وان کان فی عیالہ ولا صدقة زوجۃ
 آپ یا وصی اسکی مال میں سی ادا کردی اور اولاد نابالغ کی طرف سی صدقة فطر آپ پر واجب نہیں ہوتا اگرچہ اسکی عیال میں داخل ہی اور نہ صدقة جو رکدا واجب ہی
 ولوادی عنہا بغیر امرہا یجوز استحسانا لانہ ما ذون فیہ عادة ویعطی عن ملوکہ للخدمة ولومدبرا
 اور اگر اسکی طرف سی اسکی ہی ادا کردی تو استحسانا جائز ہی کیونکہ عادت کی موافق اسین اجازت ہوتی ہی اور اپنی غلام کی طرف سی ہی ادا کری جو خدمت کی واسطی

یصلی فی المصبر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزۃ بآلة اتفاق بخلاف
جو شهر کی اندر نہ تانوں اور ہماروں کو غار پڑاوی کیونکہ عید کی غار ایک شہر میں ہے

الجمعة فانها جامعة للجماعات والتفرق بینا فیه وبسبب التکبیر فی طریق المصلی لکن عند ابعینفہ لا یجوز
جموعہ کی جوڑ دیکھ جائز نہیں ہے کیونکہ جمعہ جماعت کو جمع کر دیتا ہے اور تفرقہ اسکی خلاف ہے اور عید گاہ کی رستہ میں تکبیر پڑھتی ہوئی جانا مستحب ہے یعنی عید گاہ کے

فی هذا العید وعندہا یجوز ہر وہ روایۃ عنہ ایضا وعن ابی جعفر انہ قال لا ینبغی ان یمتہع
عید الفطر میں آہستہ آہستہ پڑھے اور صاحبین کی نزدیک لکھا کہ یہ بھی ابو حنیفہ کی روایت ہے اور ابو جعفر سی روایت ہے کہ عام کو تکبیر سے منع کرنا

العامۃ عن ذلك لقلة رغبتهم فی الخیر فعلی هذا کان الاول یحرم ان یکبر والکن لا علی ہیئۃ
اجہا نہیں ہے کیونکہ خیرات کی طرف پہلی ہی اوکو توجہ کرتی اس روایت کی موافق یہ ہے بہتر ہے کہ تکبیر پڑھا کرین پر سب کو ملکر

الاجماع والاتفاق فی الصوت وحرمان لانعام فان ذلك کلہ حرام بل یکبر کل واحد بنفسہ واذا
اور ایک آواز بنا کر رگنی کی تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ تمام طریقے حرام ہیں بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھے اور جب

بلغ المصلی قطع التکبیر وروی عن ابی موسی الرضا انہ یکبر فی کل عشر خطوات مرة حتی بلغ الجبانۃ
عید گاہ میں جا پہنچی تو تکبیر موقوف کرے اور ابو موسی رضا سی روایت ہے کہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوئی عید گاہ تک پہنچ جاتی تھی

ولو توجه الرستاقی الی المصلی لیل من فرسۃ ونحوہ یبدأ بالتکبیر اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة
اور اگر کوئی گردنواح کا رہنے والا رہے کو عید گاہ میں کوس پہنچا کہ زیادہ فاصلہ سی آجادی تو صبح صادق ہوتی ہے تکبیر پڑھنی شروع کرے پھر جب کا وقت

وخرج وقت الکراہۃ بارتفاع الشمس یصلی الامام بالناس رکعتین بلا اذان ولا اقامة یکبر او لا للافتتاح
آجادی اور وقت مکروہ آفتاب بلند ہونی سی گذر جادی تو امام لوگوں کی سادہ دور کعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھے پہلی تکبیر تحریمہ کی

ثم یضع یدیه تحت سترہ ثم یشی ثم یکبر ثلاث تکبیرات یفصل بین کل تکبیرۃ بقدر ثلث تسبیحات
پھر دونوں ہاتھ ناف کی نیچی باندھ لی پھر سجانک اللہم پڑھے پھر تین دفعہ تکبیر کی ہر تکبیر کی بیچ میں بعد تین تین تسبیح کی فرق رکھی

لانہا مقام بجمع عظیم وبالموا لا یشتبہ علی من کان بعیدا ویرفع یدیه عند کل واحدة من ثلاث
اسو اسطی کہ بڑی انہ میں اتفاق ہوتا ہے بی درہنی با فاصلہ کہنی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی نہ دے اور اپنی دونوں ہاتھ ہر تکبیر کی سادہ

التکبیرات الثلاث ویرسلہما فی اثناہن ثم یضعہما تحت سترہ بعد الثالثة ویتعوذ ویسبح ثم یقرأ
تینوں دفعہ کان تکلیف جادی اور بیچ میں دونوں ہاتھ چھوڑی رکھی پھر بعد تین بار کی ناف کی تلی دستور کی موافق باندھ لی اور غنی باللہ آخر تکبیر کی اور سب سے پہلے

الفاتحة وسورة ثم یکبر ویرکع فاذا قام الی الركعة الثانية یبدأ بالقراءة ثم یکبر بعدها ثلثا یفصل
سورہ فاتحہ اور ایک سو کوئی سورہ پڑھے پھر اسد اکبر کہ رکوع کرے پھر جب دوسری رکعت کی واسطی پڑھے ہو تو قرات قرآن کی شروع کرے پھر بعد قرات کی تین تکبیر

بینہن بقدر فاذا رکعاً ویرفع یدیه ویرسلہما عند کل تکبیرۃ ولس ہنا وضع ثم یکبر ویرکع فی کون
اونکی بیچ میں ہی اسہی قدر فاصلہ کہنی جواب دے کر گیا ہے اور دونوں ہاتھ اوٹا دی اور ہر تکبیر پر چھوڑی رکھی اسوقت میں ہاتھ کا باندھنا ثابت نہیں ہے ہر تکبیر کے رکوع کے

الركعتین تسعا لث منها اصلیتا تکبیرۃ الافتتاح وتکبیرتان للركوع وستۃ منها زوائد ثلاث فی الركعة
اب تکبیرین دون رکعت کی نو تکبیر ہیں اصل میں یعنی تکبیر تحریمہ اور دو تکبیرین دون رکوع کی اور ان میں سے چھ تکبیرین زاید ہیں تین پہلی رکعت میں

الاولی قبل القراءة الثانية بعد القراءة ولونسی التکبیر فی الركعة الاولى حتی قرأ بعض
قراۃت سے پہلی اور دوسری دونوں سے پہلے قراۃت کی بیچ اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہنی بھول گیا اتنا کہ تھوڑی سی

الفاتحة او کلها ثم تذکر یکبر ویجید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة یکبر ولا یعید القراءة
یساری سورہ فاتحہ پڑھے لی ہر تیسرا دای تو اب تکبیر کہ کر فاتحہ کو دوبارہ پڑھے اور فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھے کر یا دای تو صرف تکبیر کی قراۃت کو دوبارہ

والا لاند والاند اگر تکبیر کی غلطی ہو

—

نہایتی

عند الامام بروية الهلال فانه يصلي بالناس صلوة العيد من الغد لان هذا تاخير بعد وقد ورد
 امام في پاس چاند کی گواہی دین تو اب امام عید کی نماز کو کون کو اگلی دن یعنی دوسری تاریخ پڑاوی کیونکہ لاچارگی میں تاخیر ہوئی اور وہ بہت ہی

ان قوما شهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزوال بروية الهلال فامر النبي صلى الله عليه وسلم
 کہ ایک قوم فی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر دو پہر ٹہلی چاند کی گواہی دی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حکم فرمایا تھا

بالخروج الى المصلي من الغد واما التأخير بعد فلا يجوز ان حدث عذر يمنع من الصلوة بعد
 کہ کل یعنی دوسری تاریخ عید گاہ میں چلین اور ہی عذر تاخیر کرنی جائز نہیں ہی اور اگر ایسا عذر پیش آوی کہ جس میں اگلی دن ہی نماز ہو سکی

الغد لا يصلي بعده لان الاصل فيها ان لا يصلي في اليوم الثاني ايضا لكون يوم الفطر واحدا لکن قد ورد
 تو پہر نماز نہیں ہی کیونکہ اصل اس میں یہ ہے ہی کہ اگلی روز ہی نماز نہ پڑھیں کیونکہ یوم فطر ایک ہی ہی لیکن حدیث شریف میں

الحديث بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر فبقي ما وراءه على قضية القياس ثم ينبغي ان يعلم
 اگلی دن تک تاخیر عذر کی حالت میں آگئی ہی سوا اسکی بعد قیاس کی مطابق ممنوع ہی بہر سمجھنی کی بات ہی

ان روية الهلال وان كان سببا لوجوب الصوم والفطر لقوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا
 کہ چاند کی دیکھنی سے اگرچہ روزہ رکھنا ہی اور روزہ افطار کرنا ہی واجب ہو جاتا ہی کیونکہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار

لرويته لكن العمل به لا يلزم الا بعد قضاء القاضى ولهذا يلزم المراجعة اليه ثم انه اذا كان في السماء
 کرو چاند دیکھ کر ہر عمل اس حدیث کی موافق بدون حکم قاضی کی نہیں ہوتا اس سبب واسطی قاضی کی پاس مراجعت کرنی چاہی یہ اگر آسمان میں کچھ

علة سواء كان غيا او دخانا او بخارا او غبارا ونحو ذلك لا يقبل في هلال الفطر الا شهادة رجلين
 رکاوٹ ہو برابر ہی کہ ابر ہو یا دھواں ہو یا بخار ہو یا گرد غبار ہو یا مانند اسکی تو ہلال فطر میں گواہی مقبول نہیں ہوگی بدون دو مردوں

او رجل واحد ما تین وكما يشترط فيه العدد يشترط الحرية والعدالة ولفظ الشهادة لتعلق حق العباد به لا فهم
 یا ایک مرد اور دو عورتوں کی اور جیسی یہ شرط ہے ایسی ہی یہ شرط ہے کہ گواہ ازاد عادل ہوں اور لفظ شہادت کا ہو کیونکہ اس سے حق العباد متعلق ہیں

ينتفعون به فيثبت بما يثبت به سائر حقوقهم بخلاف هلال رمضان فانه المتعلق به حق الشرع وهو
 اسلی کہ او کا اس میں نفع ہی سو عید کا چاند اس طور پر ثابت ہوگا جسطور او کی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں برخلاف چاند رمضان کی کیونکہ اس چاند سے صرف حق شرع کا متعلق ہی

الصوم فيكتفي فيه بخبر الواحد العدل حرا كان او عبدا ذكر اكان او انثى واما اذا لم يكن في السماء علة فلا
 یعنی روزہ سوا اس میں ایک شخص عادل کی خبر ہی کافی ہی ازاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت ان اگر آسمان صاف ہو کچھ روک نہ ہو تو اب

شهادة الواحد في هلال رمضان ولا شهادة الاثنين في هلال الفطر وانما تقبل شهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم
 گواہی ایک شخص کی رمضان کی چاند میں اور گواہی دو شخص کی عید الفطر کی چاند میں مقبول نہیں ہوگی اب گواہی بہت انہ کی وصول ہوگی جسکی خبر سے یقین آجائے

واختلفوا في مقدار ذلك فقل لا بد من اهل محلة وقيل لا بد من خمسين رجلا وعن محمد لا بد ان يتواتر
 اور اس انہ کی مقدار میں اختلاف ہی بعضی کہتی ہیں ایک محلہ والی چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس مرد چاہیں اور امام محمد سے روایت ہی کہ ہر طرف سے

الخبر من كل جانب والصحيح انه مفضو الى راي الحاكم لان المراد بالعلم المحاصل بخبرهم العلم الشرعي الموجب
 خبر کا پنی درمی آنا چاہی اور صحیح مذہب یہ ہے کہ حاکم کی رای پر حوالہ ہی اس واسطی کہ جو علم او کی خبر سے حاصل ہوتا ہی تو اس سے علم شرعی راہی جس سے عمل

للعمل وهو غلبة الظن لا العلم بمعنى التيقن ومن راي هلال الفطر وحده وشهد عند القاضي ولم يقبل
 کرنا واجب ہو جوائے ظن غالب ہو جوائے علم یقین کی درجہ کام اور نہیں ہی اور اگر کسی فی عید کا چاند اکیلی فی دیکھا اور قاضی کی روبرو جا کر گواہی دی پراو کی گواہی

شهادته فانه يصوم ولا يفطر وان افطر يقضى ولا كفارة عليه ولوراي الامام هلال الفطر وحده لا
 مقبول نہ ہوئی تو اسکو چاہی کہ روزہ رکھنی افطار نہ کری اور اگر افطار کیا تو قضا کری اور اس پر کفارہ نہیں ہی اور اکیلی امام فی اگر عید کا چاند دیکھا تو افطار نہ کری

ولا يخرج لصلاة العيد من راي هلال الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدة الصوم وافطر قال في المحيط المختار
 اور عید کی نماز کو بھی نچاوی اور اگر کسی فی عید کا چاند عصر کی وقت دیکھ کر اس خیال سے کہ مدت روزوں کی تمام ہوئی ہذا افطار کر ڈالا محیط میں ہستی
 فی وجوب الکفارة ولا کثر علی الوجوب ولوان اهل بلدة او اهل رمضان صاموا تسعة وعشرين
 کہ بابت وجوب کفاره کی اختلاف ہی اکثر فقہ کفاره واجب بتائی ہیں اور اگر ایک شہر والوں فی رمضان کا چاند دیکھ کر انیس روزی رکھی تھی
 يوما فشهد جماعة عند القاضي فی اليوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة کذا راوا هلال رمضان فی
 کہ اس میں ایک گروہ فی قاضی کی پاس انیسویں تاریخ اگر گواہی دی کہ فلا فی شہر والوں فی رمضان کا چاند فلا فی شب میں تسمی ایک دن پہلی
 ليلة کذا قبلکم بیوم فصاموا وهذا اليوم يوم الثلاثين من رمضان واهل هذه البلدة لم يروا الهلال
 دیکھ کر روزی رکھی ہیں اور آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی فقط اور حال یہ ہے کہ اس شہر والوں کو اس شب میں چاند نہیں نظر آیا تھا
 فی تلك الليلة والسماء مصحبه لا یبالح لم الفطر غذا ولا یترک التراویح لان هذه الجماعة لم یشهدوا بروية
 باوجودیکہ آسمان صاف تھا تو اب ان لوگوں کو اگلی دن افطار کرنا مباح نہیں اور نہ تراویح ترک کرین اسلی کہ اس گروہ فی نہ چاند دیکھنے کی گواہی دی ہی
 ولا علی شهادة غیرهم وانما حکوارو یة غیرهم واما لو کان شهدوا عند القاضي ان قاضی بلدة کذا
 اور نہ اور وہی گواہی پر گواہی دی ہی صرف اور دن کی رویت کا حل بیان کیا ہی ان اگر قاضی کی سامنی یہ گواہی دیتی کہ فلا فی شہر کی قاضی کی سامنی
 تشهد عنده شاهدان بروية الهلال فی ليلة کذا وقضى ذلك القاضي بشا دتهما جاز هذا القاضي ان
 دو گواہوں فی فلا فی شب میں چاند دیکھنے کی گواہی دی تھی اور اس قاضی فی ادنی گواہی کی موافق حکم جاری کیا تو اب اس قاضی کو بھی جائز ہوتا کہ اگلی گواہی کی موافق
 یقضى بشهادة تمام لان قضاء القاضي الاول حجة فیجوز العمل به یسرنا الله تعالى عملا موافقا لرضا الله بلطفه
 حکم کر دیتا اس واسطی کہ پہلی قاضی کا حکم حجت ہی اور پھر عمل کرنا جائز ہی الہی ہمہ آسان کر اعمال اپنی موافق رضا کی اپنی لطف اور
 وكرمه امین یامعین المجلس الثالث والثلاثون فی بیان فضیلة صوم شوال قال رسول الله
 کرم سی قبول کر یا مدوکار تینتیسویں مجلس میں بیان روزہ ماہ شوال کی فضیلت کا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر هذا الحديث من صحيح المصا بیر رواه
 جس فی رمضان کی روزہ رکھی پھر اس کی پیچھی چہ روزہ شوال کی رکھی تو ایسا ہی جیسی تمام سال کی روزی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ اور
 ابو ہریرۃ وابو ایوب الانصاری وانما كان ذلك كصيام الدهر لان الحسنة تضاعف بعشر امثالها
 ابویوب انصاری کی روایت سی اور یہ روزی مانند روزوں سال کی اسلی ہیں کہ حسنات دس گونہ زیادہ ہوتی ہیں
 فمن صام رمضان يصير كانه صام عشرة اشهر ثم اذا صام بعده ستة ايام من شوال يصير
 پھر جس فی رمضان کی روزی رکھی تو گویا دس مہینے کی روزی رکھی پھر اگر بعد اسکی شوال میں چہ روزی رکھی تو
 كانه صام شهرين فيكون المجموع كاثني عشر شهرا فان قيل يفهم من هذا الكلام ان المراد من الدهر
 گویا دو مہینے کی روزی رکھی پھر سب ملکر گویا بارہ مہینے کی روزی ہوئی اگر اعتراض کریں کہ اس کلام سی یہ سمجھا جاتا ہی کہ دہر سی مراد
 السنة لكن استعمال الدهر بمعنى السنة غير متعارف فی كلامهم بل هو عند اهل اللغة يطلق علی الابد
 ایک سال ہی پر دہر کا استعمال سال کی معنوں میں عرب کی کلام میں بایا نہیں جاتا بلکہ دہر کی لفظ کو لغت والی زمانہ ابدی پر بولتی ہیں
 وقد اتفق ابو حنیفة وصاحباه علی ان الدهر المعروف باللام يكون للمعروف الظاهر ان يحمل علی مدة العمر
 اور امام ابو حنیفہ اور صاحبین اس بات پر متفق ہیں کہ دہر کا لفظ الف لام کی ساتھ یعنی الدہر تمام عمر کی معنوں میں ہی تو اب ظاہر یوں معلوم ہوتا ہی کہ تمام عمر کی
 ولا وجه لحمله علی السنة فالجواب ان الحمل علی السنة هو الحمل علی مدة العمر لان المكلف لا بد له ان يصوم
 معنی بین ایک سال کی معنوں کی کوئی وجہ نہیں ہی تو جواب یہ ہے کہ سال کی معنی یعنی مدت عمر کی ہیں اس واسطی کہ مکلف آدمی کو ضرور ہی کہ رمضان کی روزی

رمضان ثم اذا اعتاد ان يصوم بعدة ستة ايام من شوال يكون لمن صام مدة عمره فان قيل
 رکبی پہر جب یہ حادث ہوئی کہ بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھا کری تو ایسا ہی کہ اپنی تمام عمر روزی رکھی اگر کوئی اعتراض کری

من صام ثم هرا كاملا ای شهر کان ثم صام بعدة ستة ايام يكون كصيام سنة بمقتضى قوله تعالى
 جب کوئی کسی ایک پوری مہینہ کی روزی رکھی پھر اوسکی بعد چہ روزی اور رکھی تو یہ ہی برابر ایک سال کی ہونگی موافق مضمون اس آیت کی

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امثالِهَا فما وجه تخصيص رمضان وشوال بالذكر فالجواب ان شهر
 جو کوئی لایا نیکی اوسکو ہی اسی دس گونہ پہر خاص رمضان اور شوال کی ذکر کرنی کی کیا وجہ ہی تو جواب یہہ ہی کہ رمضان کا

رمضان متعین للصوم وشهر شوال لوقوع عقبيه كان صیلة كصيامه في الفضل وحقاقه في الشرف
 مہینہ روزوں کی لئے متعین چلا آتا ہی اور شوال کا مہینہ چونکہ اوسکی بعد اوس ہی متصل ہی تو شوال کی روزی ہی فضیلت میں رمضان کی مانند ہیں اور شرف میں

حتى قيل صيام ستة ايام من شوال يلتحق بصيام رمضان ويكون لمن صامها مع رمضان كصيام
 اوسکی ساٹھہ علی ہوئی ہیں یہاں تک کہ کہتی ہیں چہ روزی عید کی چاند کی رمضان کی روزوں میں داخل ہیں اور جو کوئی شوال کی چہ روزی ہمراہ رمضان کی ادا کری اوسکو ایسا تو

الدهر فرضا فلذلك خص ايها بالذكر من بين سائر الشهور ثم لا فضل ان يكون صومها بعد يوم الفطر
 ہی گویا تمام سال کی فرض روزی ادا کئی اس لئے خاص ان دونوں مہینوں کا تمام مہینوں میں ہی ذکر کیا پہر افضل یہہ ہی کہ روزی شوال میں بعد عید الفطر کی

متولية وحكي عن بعض العلماء كراهة صومها متصلا به حرا عن التشبيه باهل الكتاب في زيادتهم
 پی در پی ہونا اور بعضی علماء سی مذکور ہی کہ متصلا روزی مکروہ ہیں تاکہ اہل کتاب کی مشابہت سے بچیں اس باب میں کہ اونہوں کی فرض پر بڑا لٹی ہیں

على الفرض لكن لا كراهة فيه في المختار لان الكراهة انما تكون فيما لا يؤمن ان يعد ذلك من رمضان
 لیکن مختار مذہب میں کچھ کراہت نہیں ہی کیونکہ کراہت تنبیہ ہی کہ یہہ خوف ہو کہ یہہ روزی رمضان میں شمار کئی جائیگی

ويكون تشبيها بالنصارى في زيادتهم على الفرض وقد نال هذا المعنى لا انتفاء الاتصال بفصل يوم
 اور مشابہت نصاری کی فرض پر بڑا لٹی میں ہونا لگی اور یہہ بات کہ ان ہی جب کہ عید کا روز بیچیں آجانی سی اتصال جاتا رہا

الفطر مع ان كلامهم يشير الى ان الكراهة في حق العوام لا في حق اهل العلم وروى عن ابي حنيفة انه
 باوجود کہ فقہاء کی کلام میں یہہ اشارہ ہی کہ عوام کی حق میں مکروہ ہی اہل علم کی حق میں مکروہ نہیں ہی اور روایت ہی ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم

كرهه متتابع ومتفرقا والمتأخرون من علماء مذهب لم يروا به باسألکنهم اختلفوا في ان لا فضل
 مکروہ جانتی تھی پی در پی کو اور جدا جدا کو اور متأخر علماء حنفی مذہب اس میں کچھ باک نہیں جانتی پر اس میں اختلاف کرتی ہیں کہ آیا افضل پی در پی ہیں

التتابع والتفرق فان فرقها واخرها عن اوائل الشهر يحصل له فضيلة لا يتابع ويكون ابعده من شبهة
 یا جدا جدا اگر جدا جدا رکھی یا اول ماہ سے گزر کر آخر مہینہ میں رکھی تو اوسکو فضیلت اتباع کی ملجاتی ہی اور اختلاف کی شبہ سے ہی الگ ہوتا ہی

الاختلافا ما قيل هذا شيء وضعه الجهال وكل حديث يروى فيه فهو موضوع فلا ينبغي ان يسمع هذا
 اور یہہ جو کہتی ہیں کہ یہہ بات جاہلون کی گھڑ ہی اور جو حدیث اس باب میں مروی ہی وہ سب موضوع ہیں تو یہہ طعن سنن کی لایق

الطعن لان هذا الحديث ثابت في صحيح مسلم وكل حديث ثبت في احاديث الصحيحين لا يسمع طعن الوضع فيه
 نہیں ہی کیونکہ یہہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہی اور جو حدیث صحیح مسلم یا صحیح بخاری میں موجود ہو اس میں عیب وضعی ہونیکا مسموع نہیں

ثم ينبغي ان يعلم ان بعض الناس كانوا لا يرون يمنا في التزوج في شوال ويتطيرون به وهذا من الجاهلية
 پھر سمجھنی کی بات ہی کہ بعضی آدمی شوال میں نکاح کر نیکو مبارک نہیں جانتی اس میں مدعا لی لیتی ہیں سو یہہ بات جاہلیت کی ہی

فانهم كانوا يتشامون بشوال من النكاح فيه وسبب ذلك على ما قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة
 جاہلیت والی شوال میں نکاح کر نیکو خمس جانتی تھی اسکا سبب یہہ کہتی ہیں کہ ایک سال میں ماہ شوال کی اندر وبا طاعون پیدا ہوئی تھی

من السنین ومات فیہ کثیر من العرایس فتشام به اهل الجاهلیة وقد ورد فی الشرع بابطاله
 او چمن بہت تھی دہنیں مرگئی تھیں سوال جاہلیت کی اسکو بخش پڑا لیا اور شرع میں اسکا بطلان ظاہر موجود ہی

کہا روی عن عائشة انہا قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شوال وبنی بی فی شوال فابی
 چنانچہ عائشہ سی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے شوال میں نکاح کیا اور عہ شوال میں مجھ سے بیاہمت کی پہر کوئی
 نساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان احظی عنده منی قال للنوی انہا قصدت بہذا منہ ما کان علیہ
 بی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجھ سے زیادہ بہرہ مند تھی نووی کہتا ہی کہ عائشہ کا مقصود اس بیان سے یہ کہنا اعتقاد

اہل الجاہلیة من تطیر التزوج فی شوال فانہم کانوا تشامون بشہر شوال فی النکاح فیخاصة کما کانوا یشمون
 اہل جاہلیت کا ہی یعنی ماہ شوال میں نکاح کر لینی بد شکونی کیونکہ اہل جاہلیت وہ شوال میں صرف نکاح کر لیتے تھے جس سے ماہ صفر کو
 بشہر صفر مطلقا ویقولون انہ شہر مششوم وکثیر من الناس فی ہذا الزمان یوافقونہم ویبتشامون
 مطلق سب باب میں منحوس جانتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ مہینہ منحوس ہی اور بہت لوگ اس زمانہ میں ہی اسکی ساتھی بنکر ماہ صفر کو منحوس سمجھتی ہیں

بشہر صفر ویبتنعون فیہ عن السفر والتزوج وغیرہا فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان کثیر من شوال
 اور اس مہینے میں سفر اور نکاح وغیرہ نہیں کرتی بیشک خصوصیت نحوست کی کہ کسی وقت ہو اور کسی وقت نہ ہو جیسی ماہ شوال
 وغیرہ غیر صحیح فان الزمان کلہ من خلق اللہ تعالیٰ ویقع فیہ افعال العباد فکل زمان شغلہ العبد بطا
 وغیرہ میں صحیح نہیں ہی کیونکہ تمام زمانہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا ہی جس میں تمام عباد اللہ کا بار کرنا ہے سو جس زمانہ کو آدمی عبادت میں صرف کری

فہو زمان مبارک علیہ وکل زمان شغلہ العبد بمعصیة فہو زمان مششوم علیہ والشوم والیمن
 وہ زمانہ اوسپر مبارک ہی اور جس زمانہ کو آدمی معصیت میں صرف کری وہ زمانہ اوسکی حق میں نحس ہی اور نحس اور مبارک
 فی الحقیقة ہوا المعصیة والطاعة کما قال عدی بن حاتم عن المرء وشومہ بین لحبیہ یعنی لسان
 حقیقت میں معصیت اور طاعت ہی چنانچہ عدی بن حاتم کہتا ہی آدمی کی برکت اور نحوست دونوں جڑوں میں ہی اور زبان ہی

وقال ابن مسعود ان کان الشوم فی الشئ ففیما بین اللسان والشیء اوجب الی طول السبعین
 اور ابن مسعود کہتی ہیں اگر کسی چیز میں نحوست ہو کرئی تو اس میں ہوتی جو دونوں کو لڑ میں ہی یعنی زبان اور کوئی چیز سوا زبان کی ایسی نہیں جو قید کی زیادہ
 من اللسان وروی عن عائشة انہ علیہ السلام قال الشوم سوء الخلق فحلا شوم فی الحقیقة الا المعاصی و
 ہو اور حضرت عائشہ سی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا نحوست بد خلقی ہوتی ہی سو اب حقیقت میں نحوست سوای معاصی اور

الذنوب فانہ تسخط اللہ تعالیٰ فانہ تعالیٰ اذا سخط علی عبد یكون ذلک شقیاً فی الدنیا والاخرة واذا
 گناہوں کی کوئی چیز نہیں ہی کیونکہ گناہ ہی اللہ تعالیٰ سے بیزار ہوتا ہی اور اللہ تعالیٰ اگر کسی بندہ سے بیزار ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں بد بخت ہی اور اگر
 رضی عن عبد یكون ذلک العبد سعیداً فی الدنیا والاخرة وبعض الصالحین قد شکى الیہ عن
 کسی بندہ سے راضی ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں نیک بخت ہی اور بعضی صالحی کی پاس عام مصیبت کی جبین

بلاء وقع الناس فیہ فقال ما اری ما انتم فیہ من البلاء الا بشوم الذنوب فعلى هذا یكون
 تمام خلق گرفتار تھی شکایت کی جواب دیا جس بلای میں تم گرفتار ہو مجھ کو سوا نحوست گناہوں کی معلوم نہیں ہوتی اس حکایت کی موافق
 المعاصی مششوما علی نفسه وعلى غیرہ فانہ لا یؤمن ان یسزل علیہ عذاب فیعم الناس
 نافرمان بندہ آپ اپنی جان پر اور سب پر منحوس ہی کیا بعید ہی کہ اوسپر عذاب نازل ہو پہر سب کو پڑی

خصوصاً من لم ینکر عملہ فالبعد عنہ لانہم وکذلک الا ما کن التی یفعل فیہا المعاصی
 خاص اوں کو گون کو جو اوسکی عمل سے انکار نہیں کرتی سو اوس ہی دور رہنا لازم ہی ایسی ہی اوں کما نون سی جہان معاصی عمل میں آتی ہیں

یلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من كان فيها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصحابه
دور ربنا اور ہاگنا چاہی اس خوف کی مارے کہ سہارا جو جو اس مکان میں ہیں سب پر عذاب نازل ہو چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یادوں کو
حین مر علی دیار نمود بالجر لا تدخلوا ما کن ہوکلاء المعتدین الا ان تكونوا باکین خشية ان یصیبکم ما اصابنا
منع فرمایا جب وہ حجر میں دیار قوم نمود پر گزری کہ ان لوگوں حدیثی بڑی ہووے گی مکانات میں داخل نہوتا مگر وہی اس خوف کی مارے سہارا پتھر ہی وہ غذا
فان هجران اهل العصیان من جملة الهجرة المأمورة التي سبب المغفرة الذنوب والخطايا الا ترى ان الذکر
جو اونپر آتا آجادی بیٹک اہل عصیان سے ملاپ ترک کرنا ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور باعث بخشش ذنوب اور خطا کا ہی کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ حبشی
قتل ماہ نفس من بنی اسرائیل مثل عالما من علماء ہم هل له توبة فقال له العالم نعم واهر ان ینتقل من
سوادی بنی اسرائیل کی قتل کر آئی عالموں میں سے ایک سے پوچھا آیا میری کوئی توبہ ہی عالم نے اسکو جواب دیا ان اور اسکو بتایا کہ مفسد

قرينة الفساد الى قرية الصلح وادركه الموت بينهما واختصم فيه ملشكة الرحمة وملشكة العذاب وادحر
گناہوں سے صالح گناہوں میں چلا جا پہر وہ دو لوگ گناہوں کی پیچیدگی جاتا ہوا مگر کیا اب رحمت اور عذاب کی فرشتوں میں جھگڑا ہوا کہ دونوں میں سے اسکو کون ہی
اللہ الیہم ان قیسوا بینہما والی ینہما کان اقرب الحق وہا فوجدوا الی القرية الصالحة اقرب برصية الحجر
اور اللہ تعالیٰ نے انکو وحی بھیجی کہ پوچھا میں نے انکو دو گناہوں کے درمیان میں ملا دو پہر اسکو صالح گناہوں کی طرف اتنا نزدیک پایا جتنا اسیلہ پہنکتی ہیں

تھا برحمة الله تعالى و مغفرته المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة العشر الاول من ذی
سوالہ کی رحمت اور مغفرت سے اُدھر ہی ملا دیا چونکہ تیسویں مجلس ماہ ذی الحجہ کی پہلی عشرہ کی فضیلت کی بیان میں

الحجۃ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل الصالح فيمن احب الى الله تعالى من هذه الايام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی دن ایسی نہیں ہے جتنی عبادت اللہ تعالیٰ کو محبوب تر ہو نہ نسبت ال دنوں کی

هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابن عباس والمراد من هذه الايام العشر الاول من ذی الحجۃ بدلیل قوله
یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت سے اور مراد ہذا الايام سے الذی کا پہلا دہائی اسواسطی کہ اور حدیث میں ارشاد ہی

فی حدیث اخر ما من ايام احب الى الله تعالى ان يتعبد له فيها من عشر ذی الحجۃ يعدل صیام کل یوم منها
کوئی دن نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی عبادت اور عبادت محبوب تر ہو نہ نسبت عشرہ ذی الحجہ کی کہ اس میں سے ہر روز کا روزہ برس دن کی روزوں کی برابر

بصیام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وانما كان العمل الصالح في هذه الايام افضل لانها ايام
اور ہر شب کا قیام قیام لیلۃ القدر کی برابر ہوتا ہی اور ان دنوں میں عمل صالح اسلئے افضل ہی کہ یہ دن بیت اللہ

زیارة بیت الله تعالى والمسجد الحرام والبلد الحرام والوقت اذا كان افضل یكون العمل الصالح فيه افضل
اور مسجد حرام اور مکہ کی زیارت کی ہیں اور وقت جب افضل ہوتا ہی تو اس میں عمل صالح ہی افضل ہوتا ہی

وروی عن ابی الدرداء انه قال علیکم بصوم ايام العشر واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فیہا فانی
اور ابوذر دارسی روایت ہی کہ کہتی تھی اپنی اوپر روزی ان دس دن کی اور بہت دعا اور استغفار اور خیرات لازم کرلو

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الویل لمن حرم خیر ايام العشر وعلیکم بصوم الیوم التاسع خاصة فان فیہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہی افسوس ہی اس شخص پر جو ان دس دن کی خوبی سے محروم رہا اور اپنی اوپر خاص کر نون تاریخ کا روزہ لازم کرلو کہ یہ تین

من الخیر اکثر من ان یحصیہا العادون وروی انه علیہ السلام قال یوم عرفة احتسب علی الله تعالى ان یکفر السنة
اس قدر خوبی ہی کہ شمار کر نیو دنوں کی اندازہ سے بڑھتی ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں ایسا گناہ کرنا ہوں کہ عرفہ کا دن ایک سال گزشتہ

التي قبلها والسنة التي بعدها یعنی ان من صام یوم عرفة ارجو من الله تعالى ان یغفر ذنوبه الصغائر
اور ایک سال آئندہ کا کفارہ ہو جاوی مراد یہ ہے کہ جس نے تاریخ ذی الحجہ کو روزہ رکھا تو اسے اللہ تعالیٰ سے کہ اسکی تمام صغیرہ گناہ

لواقعة فی السنة الماضية ویکون فی حفظ الله تعالى وکنفه من اقتران الذنوب فی السنة بیان فضیلة

جوسال گذشتہ میں ہوئی ہیں معاف ہو جائیں اور سال آئندہ میں اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہی کہ گناہ اس سے تمام ہو

فی فتاویٰ ولا بأس بصوم یوم عرفة سواء کان فی الحضر والسفر اذا کان یقوی علیہ ویکره صوم عروہ ویکره صوم عروہ

ہی فتاویٰ میں کہتا ہے عرفہ دن کی روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے برابری مقیم ہو یا مسافر ہو اگر روزہ رکھنی کی طاقت رکھتا ہے اور عرفات میں عرفہ کی دن کا

یوم الترویة لانه یعجز عن اداء افعال الحج فاذا اراد العبد ان ینال الثواب والفضائل التي ذکرها النبی علیہ السلام

ہجرت کی آیتوں تاریخ کا روزہ اسلئے کہ اس کا حج کی ادائیگی میں شک ہے کہ اگر آدمی یہ روزہ رکھے تو اس اور فضیلت جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر فرمائی ہے

یلتصق له ان یعرف حرمة الوقت وشرفه ویحفظ قلبه لسانه عن الکذب والغیبة وقیم الکلام ویرحم الخلق

قرین چاہی کہ وقت عزت اور شرافت کا لحاظ رکھے اوس میں اپنی زبان کو جو بھڑے اور غضب اور بیہودہ کلام سے بند رکھے اور اپنی اعضا انکے غیو خطاسی بچاوی

والا تاتم وقلبه عن العجب الکبر وعلو الانام هذا ما بینہ النبی علیہ السلام من العبادة فی یوم عرفة واما الاجتماع

ور اپنی دل کو غرور اور تکبر اور خلقت کی دشمنی سے نگاہ رکھی عرفہ دن میں ہجرت عبادت ہی جو نبی علیہ السلام نے فرمائی ہے

فی ذلك الیوم فی الجامع او فی مکان خارج المصر تشیہا بالواقفین فلیس بشی لان الوقوف عبادة فخصیصة بعرفات

مسجد جامع میں یا جنگل میں کسی مکان کی اندر انوہ کرنا عرفات والوں کی مشابہت کی ہی صرف ہی اصل ہی اسلئے کہ وقوف بعرفات عبادت مخصوصہ عرفات برہی

فلا ینکون عبادة فی غیرها کسائر الناس حتی ان احدا طاف حول المسجد سوی الکعبة یخشی علیہ الکفر وروی عن

سواء اور کسی جگہ عبادت نہیں ہو سکتی جیسی حج کی اور احکام بہان تک اگر کوئی شخص کسی مسجد کی گرد طواف کری سوای کعبہ کی تو کفر کا خوف ہے اور ام سلمہ سے

ام سلمة انه علیہ السلام قال اذا دخل العشر ولما اراد ان یضی فی فلیس من شعرة وبشرته شبثا و فی رواية من رای هلا

روایت ہے کہ سید علیہ السلام نے فرمایا جب عشرہ ذی الحجہ کا شروع ہوئی اور قرانی کریمکا ارادہ ہو تو اپنی بال اور بدن کو کچھ نہ جھوٹی اور ایک روایت میں یوں ہے جس نے

ذی الحجة واراد ان یضی فلیاخذ من شعرة وظفاره قال فی شرح السنة اختلف العلماء فی العمل بظاهر هذا الحدیث

اور قرانی کریمکا ارادہ ہوا تو مال اور ناخن نہ تراشی شرح السنہ میں مذکور ہے علماء اس حدیث کی ظاہر پر عمل کرتے ہیں اختلاف کرتے ہیں

فذهب قوم الی ان یرید التضحیة لا یجوز له بعد دخول العشر ان یأخذ من شعرة وظفاره عالم بدینہ وقالوا الذی

سوا ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص قریمکا ارادہ کری تو اسکو ماہ ذی الحجہ شروع ہونے کی بعد قرانی بدینہ کرانی ہی سلی اپنی بال یا ناخن تراشی جائز نہیں ہیں اور کئی ہیں کہ عبادت

فیه للتحريم وكان ابو حنیفة ومالك والشافعی یرون ذلك علی الذنب والاستحباب قال فی شرح المنیة یندب لمن

واسطی حرمست کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اسکو مندوب اور مستحب سمجھتی تھی منی کی شرح میں کہتا ہے قریمکا ارادہ ہونے کو مستحب ہے

اراد ان یضی تاخیر تقلیم الاظفار وحلق الراس الی ان یضی ولا یجیب ان استلزم التأخیر الکرہۃ لا یؤخر وهو ما

کہ قرانی بدینہ کرانی تک ناخن تراشی اور سر مونڈانی میں تاخیر کری اور واجب نہیں ہے اور اتنی تاخیر کرانی میں اگر کرہت لازم آتی ہو تو تاخیر نہ کری اور کرہت نہیں ہے

زاد علی الاربعین ان قد خکر فی القنیة ان الا فضل للعبد ان یقلم اظفاره ویقص شاربه ویحلق عانته وینظف بدنه

کو چالیس دن سے زیادہ ہو جائے اسلئے کہ قنیہ میں مکہ کی آدمی کو افضل یہ ہے کہ ہر ہفتہ میں ناخن تراشی اور لیکن کتر وادی اور مدنی بنانی موٹی اور ہاں دھو کر مل کر

بالاغتسال فی کل اسبوع فان لم یفعل ففی کل خمس عشر یوما ولا عذر فی ترکہ وراۃ الاربعین فالاسبوع هو الا فضل

یک مٹا کری بہر اگر ہر ہفتہ میں نہ ہو سکی تو ہر بندہ دن کی بعد اور چالیس دن کی بعد دہر کرانی میں کوئی عذر نہیں ہے اس ہفتہ تو افضل مدت ہے

والخمسۃ عشرۃ لا وسط والاربعون الابد ولا عذر له فیما وراۃ الاربعین ویستحب الوعد بان النہی لیس للتشبہ

اور بندہ دن مدت درمیانہ ہے اور چالیس دن انتہا کی مدت ہے بہر چالیس دن کی بعد کوئی عذر نہیں ہے بہر سزاوار وعید کا ہی بہرہ نہ مانعت بال مؤثر الی اس ہی نہیں ہے

بالحجۃ المحرمین کہا ذہب الیہ بعض العلماء اذ لو کان للتشبہ شاع فی سائر محظورات الاحرام ولم یختص بالیؤخذ من اجزاء

کہ حجاج احرام والوں سے مشابہت ہو چنانچہ بعض علماء کا یہ مذہب ہے کہ چونکہ اگر مانعت مشابہت کی ہی ہوئی تو احرام کی تمام ممنوعات میں سے جاری ہوتی جیسی شکار قتل جان وغیرہ

فی بیان فضیلة العشرة الاول من ذی الحجة

البدن بل حلة الن

تھی علی ما ذکرہ التوریت شتی ان المضحی جعل اضحیۃ فدیۃ یفتدی بها نفسه من عذاب
خاص ہوتی یکدی کی عا
ت ملوق بیان توریت کی یہ ہے کہ قربانی کرنی والا اپنی قربانی کو قیامت کی عذاب سے اپنی جان کا عوض دیتا ہی اور اس سے قربت الہی

یوم القیامۃ ویزید بها قربۃ الی اللہ تعالیٰ فکان بما کتسب من السیئات وما اتی بہ فی حقوق اللہ تعالیٰ من
زیادہ حاصل ہوتی ہی

غیرات سری نفسه مستوجبة لا عظم العقوبۃ وهو لقتل غیرانہ اجم عن الاقدام علیہ لانه لم یأذ
ابن جان کو بڑی سی بڑی عذاب یعنی قتل کا سزاوار جانتا ہی پر اپنی جان کی قتل کرنی سی باز رہا کہ شرع میں اسکی اجازت نہیں ہی

تہ فیہ فیجعل قربانہ فداء لنفسہ فصار کل جزء من قربانہ فداء لکل جزء من بدنہ فعمت برکۃ القربان
اب قربانی کو اپنی جان کا بدلہ دیا سو ہر ہر جزء قربانی کا کبدن کی ہر ہر جزء کا بدلہ ہی

جميع اجزاء البدن فلم یخل منها ذرۃ ولم یجرم منها شعرة فلما كانت هذه الفضیلة ملحقة بالاجزاء المتصلة
کوئی ذرہ بدن کا خالی اور کوئی بال تمام بدن میں سے محروم نہیں رہتا اور یہ فضیلت انہیں اجزا سے خاص تھی جو قربانی کرنی والی کی بدت سے متصل

بالمضحی دون المنفصلة عنه رای النبی علیہ السلام ان لا یمس شیئا من شعرہ ولشعرۃ لئلا یفقد من ذلك
اجزاء منفصل سے نہیں ہوتی تو پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنی بال اور بدن کو نہ جھوٹی تاکہ کوئی فضیلت برقت اور تری رحمت

شیء ما عند نزول الرحمة و فیضان النور الالہی فیتم له الفضائل ویزرع عنه النقاٹص فعلى هذا ینبغی
اور فیضان نور الہی کی گم نہ ہو یہ فضائل تمام پوری ہوں اور نقصان کچھ باقی نہ رہی اب لوگوں کو چاہی ہی

للناس ان یطلبوا هلال ذی الحجة ویعدوا الیامہ لیعلموا وقت ذبح الاضحیۃ ولست تعدوا لہا لکن ثبوت
کہ ماہ ذی الحجہ کا چاند تلاش کیا کریں اور اسکی دن گنتی رہیں تاکہ قربانی کا ذبح کا وقت ٹھیک معلوم ہو اور اسکی تیاری کریں لیکن تقر

رویۃ لہلال لما توقف علی حکم القاضی لزم المراجعة الیہ ثم انه اذا کان فی السماء علة سواء کان غیما
ماہ ذی الحجہ کا قاضی کی حکم پر جو موقوف ہی تو قاضی کی پاس رجوع کرنا لازم ہی پھر اگر آسمان میں کچھ رکاوٹ ہو برابر ہی کہ ابر ہو

او دخانا او بخارا او غبارا او نحو ذلك لا یقبل الا شهادة رجلین اور رجل وامرأتین فی ظاہر الروایۃ وهو الاصح
یا دھوان یا بخار یا غبار یا ایسا ہی اور کچھ تو ظاہر روایت میں گواہی جب قبول ہوگی کہ دو مرد و دو عورتیں اور یہ ہی صحیح ہی

لتعلق حق العباد بہ بالتوسعة بلحوم الاضاحی وینت بہ ما ینت بہ سائر حقوقہم وکما یشترط فیہ العدد
کیونکہ اس میں حق العباد علاقہ کہتی ہیں قربانوں کی گوشت کی قرخی ہوتی ہی چنانچہ اس پر ثابت ہوگا جس طرح عام حقوق ثابت ہوتی ہیں اور جسی اس میں عدد کی شرط ہی

یشترط الحریۃ والعدالة ولفظ الشهادة وان لم یکن فی السماء علة لا یقبل الا شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرہم
ویسی ہی اگر عدالت اور شہادت کا لفظ چاہی اور اگر آسمان میں کوئی روک نہ ہو تو پھر اتنی انہو کثیر گواہی مقبول ہوگی جنکی خبر دینی سی یقین آجادی

واختلفوا فی مقدار ذلك فقیل لا بد من اهل محلة وقیل لا بد من خمسین رجلا وعن محمد لا بد ان یتواثر الخبر
اور اس انہو کی مقدار میں اختلاف سی بعضی کہتی ہیں ایک محلہ کی لوگ چاہیں اور بعضی کہتی ہیں پچاس مرد چاہیں اور امام محمد سی روایت ہی کہ پنی درہی ہر طرف سی

من کل جانب بالصحیح انه مفوض الی لای الحاکم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرہم العلم الشرعی الموجب للعلی وہو غلۃ
خبر کا آنا چاہی اور صحیح یہ بات ہی کہ حاکم کی دایہ بر حوالہ ہی اسکی کہ مراد اس علم سی جو اسکی خبر سی حاصل ہوتا ہی وہ علم شرعی ہی جس سی عمل واجب ہو جاوی یعنی ظن غالب

الظن لا العلم بمعنی التیقن ولو وقع الشک ان هذا الیوم کان من عاشر ذی الحجة او تاسع ذی الحجة فالاحوط
علم یعنی کی سنون میں نہیں ہی اور اگر بہر شبہ ہو جاوی کہ آج کا دن ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہی تو اب احتیاط اس میں ہی

ان یضحی فی الغد بعد الزوال ولا یؤخر الذبح بعدہ الی یوم الثالث لاحتمال ان یقع فی غیر وقتہ وان اخر کان
کہ قربانی اگلے روز دوپہر دینی ذبح کری اور اسکی بعد ذبح میں نہیں ہی دن تک تاخیر نہ کری کیونکہ شاید کہ بی وقت ذبح ہو جاوی اور اگر تیسری دن تک تاخیر نہ کری

المستحب ان يتصدق بجميع لحمه ولا ياكل منه المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلة

هراقة دم القربان فی ایام الخیر ونوعه وکیفیتہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن آدم من عمل يوم النحر احب الى الله تعالى من هراقة الدم وانه لياتي يوم القيمة بقرونها والشعائر لها واطلا فري

وان الدم ليقم من الله تعالى بكان قبل ان يقع على الارض فطيموا بها نفسا هذا الحديث من حسان المصابيح

روقه ام المؤمنين عائشة رض ومعه ان افضل العبادات يوم النحر اراقة دم القربان وانصلياني يوم القيمة

كما كان في الدنيا من غير ان ينقص منه شيء ليكون لكل عضو منه اجر ويصير مركبة على الصراط وكل وقت يختص

بعبادة وهذا اليوم اختص لعبادة فعلها ابراهيم النبي عليه السلام ولو كان شيء افضل منه لما فدى به اسمعيل

وهذا قال صاحب خلاصة شفاء الاضحية بعشرة ودجها افضل من التصديق بالفلان القرية التي تحصل

بأراقة الدم لا تحصل بالصدقة لكن ينبغي ان يعلم ان اراقة الدم في هذا اليوم وان كانت افضل العبادات

الا ان قوله تعالى ان ياكل الله لحومها ولا دمائها ولكن يتناولها المتقوي منكم يشير الى ان المعتبر ليس مجرد اراقة

الدم واطعام اللحوم بل المعتبر تحصيل التقوى التي هي شرط لقبول الطاعة كلها قال الله تعالى انما يتقبل الله

من المتقين والتقوى لا تحصل الا بالاجتناب عن جميع المنهيات والاثيان بجميع المامورات واذ لم يحصل ذلك لا يغني

عنهم اراقة الدم والتصدق باللحم وان اكثر منهم ذلك فعلى هذا يجب على المكلف في هذا العيد عدة اشياء الاول

ترك المعاصي فان المعصية وان كانت قبيحة في جميع الازمنة الا انها في بعض الازمان يكون اكثر قبحا واكثر جرم

لشرف الزمان فيكون تركها الزم ووجب لقوله تعالى ان علة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم

خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم ولا تظلموا فيه من انفسكم ويعني ان هذه الشهور القمرية

مبدا كئي آسمان وزين او نهي چاردين ادبكي هي هي سيد دين سوا نهي ظلم نه كره اولي او بر يعني قري مهيون كي گنتي

بعض وقت زياده تر بد اور سخت تر جرم هوتا هي

او راس من اسد کو نهين بيختي اونكي گوشت نه هوتا هي

ليكن اسكو بيختا هي تباري دل كا ادب به اشاره هي كه صوف خون كا بهانا

چونكه اسد تعالي فرماتا هي اسد قبول كرتا هي

هوئي كي مشروط هي

جوتام عبادات كي مقبول

التي عليها يدور كثير من الاحكام الشرعية في حكمه تعالى اثنا عشر ميثاقا في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات

من پر اکثر شرعی احکام کا مدار ہی حکم الہی میں بارہ مہینے ہیں لوح محفوظ میں نیا بت جب ہی اسد تعالیٰ فی آسمان

والارض من تلك الشهور الاثني عشر اربعة حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب وكون هذه الاشهر

اور زمین میں سید گئی اون بارہ میں سی چار ادب اور عزت کی ہیں ذیقعد اور ذی الحجہ اور محرم اور رجب یعنی خالی بقدر عبیدہ مریج روزہ اور ان چاروں

الاربعة المعينة حرما هو الدين المستقيم دين ابراهيم النبي عليه السلام فلا تظلموا فيه ولا تفسكوا بهتاك

معین کا ادب عزت والا سونا بہہ ہی دین درست دین ابراہیم علیہ السلام کا سوائیں تم اپنی جانوں پر ان اوقات کی عزت کہو کر

حرمها وارتكاب المعاصي فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجرا فيهن كذلك المعصية فيهن اعظم من

اور ان میں معاصی اختیار کر کر ظلم مت اور تارو کیونکہ نیک عمل کا ان مہینوں میں جیسی ثواب زیادہ ہوتا ہی ایسی ہی معصیت ان مہینوں میں

المعصية في غيرهن وكذلك المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر

اور وقت کی معصیت سی بدتر ہی اور ایسی ہی معصیت ماہ رمضان میں اور جمعہ کی دن اور عرفہ کی روز اور انکی راتوں میں اور شب قدر میں

وايام العيدين ولياليها اكثر ونزلا لانه تعالى فضل هذه الازمنة بما خصها من العبادات التي تفعل

اور دو نوع عید کی دن اور انکی راتوں میں سزا میں زیادہ نہری اسلی کہ اسد تعالیٰ ان اوقات کو خاص خاص عبادات سی جو ان اوقات میں عمل کی جاتی ہیں فضیلت دی ہی

فيها وجعل ثواب العبادات ونزول الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غيرها رحمة لهذه الامة

اور عبادات کا ثواب اور رحمت کا نازل فرمانا اور مغفرت کرنی ان اوقات میں بہ نسبت اور اوقات کی مقرر فرمایا ہی ہر وقت اسطی حجت کی

المرحومة فمن لم يعرف النعمة التي كانت عليه فيها بل هتك حرمتها بارتكاب انواع الذنوب فيها فقد

مرحومہ پر رب جو شخص اس نعمت کی قدر جو اسوت میں اسپر مبذول ہوتی ہی نجانی نکلا سوت کی حرمت اور ہمار کی طرح کی گناہ عمل کر کر تو بیشک

استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى المسلم ان يعرف النعمة التي كانت عليه ويعظم ما

پرہشخص سزاوار ہی کہ اسکو سخت عذاب اور بڑا ہی عقاب ہو سو مسلمان کو لازم ہی کہ اس نعمت کی قدر جو اسپر مبذول ہی سمجھی اور جکو اسد فی

عظمه الله حتى يكون عند الله تعالى عظيما وتعظيم هذه الازمنة انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة

عظمت دی ہی او کی تعظیم کری تاکہ اللہ کی نزدیک عزت باوی اور تعظیم ان اوقات کی یہہ ہی صالح اعمال کی کثرت سی ہوتی ہی

فيها فمن عجز عن ذلك فاقل احواله في التعظيم ان يجتنب عما يحرم عليه ويكره له فيترك البدع والمنكرات

پر جو شخص اعمال صالح سی عاجز ہو تو کم سی کم او کی تعظیم یہہ ہی کہ ان اوقات میں تمام محرمات اور مکروہات سی کنارہ کری پھر تمام بدعات اور منکرات

وما لا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الازمنة قد ارتكبوا ضد هذا المعنى حيث

اور جو جہیدہ کار اور ممنوع میں ترک کری اور بعض لوگ کہی کہی ان اوقات میں اسکی خوف کر بیٹھی ہیں چنانچہ یا

كانوا يسارعون في ايام العيدين ولياليها الى اللهو واللعب وغيرها من انواع السيات بعضهم بالمباشرة وبعضهم

عید میں شب و روز ہر دو لعب وغیرہ اقسام منہیات میں مصروف رہتی ہیں بعض خود عمل کرتی ہیں اور بعض

بالمشاهدة مع ان للهيئة الواحدة عشرة من الضرر على ما ذكره الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين الاول السخا

تماشا دیکھتی ہیں باوجودیکہ ایک گناہ میں موافق بیان فقیہ ابو الیث کی کتاب تنبیہ الغافلین میں دس ضرر مقرر ہیں اول اپنی حالت کو

خالقه عليه بخالفه امره والثاني تفريغهم ابليس الذي هو عدوه وعدو الله تعالى والثالث بعده من الجنة و

اپنی حال پر او کی حکم کی مخالفت کر کر آزر دہ کرنا دوسری ابلیس کا خوش کرنا کہ وہ اسکا اور اسد کا ہی دشمن ہی تیسری جنت سی دوری چوتھی

قربه من جهنم والخامس جفاء من هوا حب الیه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي قد خلقها الله تعالى

دورخ سی نزدیک پانچمین اپنی جان سے جفا کرنا جو سب سی زیادہ محبوب ہی چھٹی اپنی جان کو ناپاک کرنا جکو اسد تعالیٰ فی پاکیزہ پیدا کیا ہی

طاهرة والسابع ايداء الحفظه الذين لا يؤذونه والثامن احزان النبي عليه السلام في قبره والتاسع اشهاد الارواح
ساقون كرام كاتين كوستانا اورعه اسكونين ستاقی آهون نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کی اندر غناک کرتا فون زمین

والليل ظلمة النفس والعاشرة خيانة لجميع الخلائق لان المطر يقل بالذنب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة
اور رات اور دن کو اپنی گناہ پر گواہ مقرر کرنا ومن تمام خلق اسکی بدخواہی کیونکہ گناہوں کی شامت سی منہم پرستای یہ حال اسکا ہی جسنی ایک گناہ کیا
هذا فماذا يكون حال من يفعل ففونا من السيئات سيما في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على المنابر
اب قیاس کیا چاہی اسکا حال جو قسم کی گناہ کرتا ہی خاص ایسی مبارک ایام میں کیا ہوگا باوجودیکہ نصیحت گر منبروں پر بجا رہتے ہیں

ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن آمن الوعيد ليس العيد لمن بخر بالعود انما العيد للتائب الذي
کہ عید اسکی ہی نہیں ہی جوئی پڑی ہیں ہی عید اسکی ہی جو عید سی محفوظ ہی عید اسکی نہیں جو خوشبو میں لبس عید اسکی ہی جو توبہ کر

لا يعو- ليس العيد لمن تزین بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزاد التقوى ليس العيد لمن ركب المطايا انما العيد لمن
پہر نہ پہری عید اسکی نہیں ہی جو دنیا کی زیب و زینت کری عید اسکی ہی جو تقوی کا توشہ پیدا کری سید اسکی نہیں جو ادنیٰ پر سوار ہو عید اسکی ہی

ترك الخطايا ليس العيد لمن جلس على البساط انما العيد لمن جاوز الصراط وقال النبي عليه السلام استمعوا للاداعي معصية
جو خطا سی باز رہی عید اسکی نہیں جو فرش پر بیٹھی عید اسکی ہی جو صراط پر کوسامت گذر جاوی لا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی ستا تو معصیت ہی

والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وروى انه عليه السلام ادخل صبعيه في اذنيه عند سماعه وهم يسمعون
اور کچھ پر بیٹھ رہنا یا پیشہ کرنا فسق ہی اولوں سی اور اٹھنا کفر ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی سماع کی آواز سی اپنی دونوں کانوں میں اور ٹکلیاں دین تھیں اور پہلوگ ایسی ہی

امثال تلك الكلمات ولا يلتفتون اليها بل يدعون الاسلام ومحبة الله تعالى ورسوله ومع هذا يخالفونها
کلمات سنتی ہیں اور ادھر اصل توجہ نہیں کرتی بلکہ اسلام کا اور خدا اور رسول کی محبت کا دعویٰ کرتی ہیں اور پھر ہی اوامر اور نواہی میں

في الاوامر والنواهي فيكون الحال مشكلا والحكام يشاهدون امثال تلك المنهيات ولا يمنعون شيئا منها بل
خدا رسول کی مخالفت کئی جاتی ہیں اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حاکم وقت ہی ایسی ایسی حرکات ممنوعہ کو دیکھتی ہیں اور ذرہ منع نہیں کرتی بلکہ

يساعدون فيها فمن كان باكيا فليبدل على الاسلام وغيبته اذ قد عاد الاسلام غربا كما بدأ غربا نعم ان هذا
اسہین اور املا کرتی ہیں اب جو رووی تو چاہی کہ اسلام اور اسکی غربت پر رووی کیونکہ اب اسلام غریب ہو گیا ہی جیسی کہ شروع ہوا تھا ان یہ دن

الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان يكون الفرح والسرور فيها بما كان مستحبا او مباحا كالاعتساب
خوشیاں کرنی کی دن ہیں پر یوں چاہی کہ خوشیاں ایسی وقت میں یا مستحب ہوں یا مباح جیسی ہنا نا خوشبو لگانی

ولبس احسن الثياب التي تكون جديدة او غسيلة لا بما كان حراما او مكروها كلبس الحرير والخوص في الباطل
اچھی کپڑی پہنی یعنی نئی ہوں یا دھوئی ہوئی ہوں حرام یا مکروہ ہوں جیسی حریر کا پہنا اور باطل امور میں کہنا

لان العيد انما سمي عيد لان الله تعالى يعوذ فيه على المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يجتنبوا المعصية
کیونکہ عید کو اسی ہی عید کہتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ مؤمنین پر دوبارہ مغفرت اور احسان فرماتا ہی سو مؤمنین پر واجب ہی کہ معصیت اور سرکشی سی

والطغيان حتى يكونوا من اهل السعادة والرضوان لا من اهل الشقاوة والخذلان ثم ينبغي ان يعلم ان بعض الناس
اجتناب کریں تاکہ سعادت مند اور اہل رضوان ہو جاویں بد بخت نہ ہوں اور نہ اوٹھاویں پھر سمجھنی کی بات ہی کہ بعض لوگ کہتی ہیں

قد زعموا ان ضرب الدف والغناء به في يوم العيد جائز لما روى عن عائشة ان ابا بكر دخل عليها يوم العيد عند
کہ دف کا بجانا اور گانا عید کی روز جائز ہی کیونکہ عائشہ سی روایت ہی کہ ابو بکر عید کی روز اوکلی ان آئی اوکلی پاس

جارتان تغنيان بالدف ورسول الله صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه فزجرهما ابو بكر فكشف النبي عليه السلام وجهه
دو لڑکیاں دف لگاتی بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کپڑا ڈھلی ہوئی تھی سولوں لڑکیوں کو اب بکری ڈھلا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی منہ کہوں کہ

انقدر ذكر في نصاب الاحتساب ان هذا الحديث مترك غير معمول به لقوله تعالى ومن الناس من يكثر في

الحديث فان المراد من هو الحديث على ما ذكر في معالم التنزيل عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وسعيد بن

جدير الغناء وما في معناه من المعارف والمزاوير والمراد من اشتراكه اختياره والمعنوان بعضا من الناس يختار

الغناء وما في معناه من المعازف والنماير المفضل عن سبيل الله بغير علم ولا تخذها هو وأولئك هم عذابهم

فدلت الآية على تحريم الغناء وما في معناه من الملاحه ويدل على هذا ايضا ان عائشة بعد بلوغها لم ينقأ عنها الا

ذم الغناء والمعازف والثاني ما يحبس على المكلف في هذا العبد الاضطراري وانما يخرج عن مسلكهم من سب

والله سار فيه ان مما لو نصبا او واكبر من قيمته نصبا وفاضلا حلالا ولا يتركه في وجهه ولا في غيره

کانت الودار لاسکینا فاجده البعتہ قمینا والغتہ وکان الذاسکینا وفضاعہ سکنا ویشعرونہ قمتہ الفاضلا

ایک ہر ہو جسین رہا ہیں کرایہ دیباہی فوسدوری ہی اولی نیت کا اعتبار لیا جاوے گا اسی ہی راویین رہی لی لیکن اسی ہی سہی سچ پہنچانی رہ جاوی تو اولی نیت ہی کی نیت

المدة فوفت هي الاوقات تحت الكمان فدار الكمان فاش فتي فقام ففارض بمائة درهم ففنه ففصار دارا اسككنا ففنه غنه بها

بہی نہ جیت بیش نہ آجادی بہان نکہ اگر ایک شخص کرایہ کی گھر میں رہنا ہو پہر ایک فیوے زمین کا دوسو درہم کو خرید کر مٹی کی کٹی بہ تیار کیا ثواب بہہ شخص اس گھر کی سبب

لیونکہ بالفعل اسکی حاجت سی فاضل ہی اگر حاجت ہوگی تو بہر گہی ہوگی اور جسکی پاس ایک مکان ہو اسی اندر روکھ کر لی اور جارتی لی ہوں لوسی

میں ہی اور اگر اس کا سین تیسرا کہہ دو تو اس نیر کی قیمت غنا کی لٹی جادو کی ۔ اور کپڑوں کا مالک تین جوڑی کپڑی سی یعنی بہین ہوتا ۔

دوسرا کار کرنی کی دہشت کا نتیجہ جمعہ کی دل اور عیب کیا دن کا اور ایسی دو بچہوں سی غنی بہین ہوتا اور حنفہ مدین جوڑی کپڑا

دو بجہوں نسی زیادہ ہوگا تو غنی ہونی کے لئے اس کی قیمت حساب میں لی جاوے گی اور پھر اس کا بھاری ٹیکس لگایا جائے گا۔

و کمال قیمت غنای سوینمین حساب کیا جاوگی اور یہ ہند ایک چوبیسویں سی زیادہ ہو۔

الواحد يعتبر قيمته في الغنى وكذا كتب التفسير والحديث لأهله ما زاد على نسخة واحدة من رواية واحدة
هو تونغني هو تونغني التي أو كى قيمته حساب بين ليجاو كى اورايسى هي تفسير حديث فقہ كى كتابين علماء كى لى جوايك ايك نسخہ سى زياده ہونگی ايك روایت سى
يعتبر قيمته في الغنى وكذا ما زاد على الواحد من المصاحف من يحسن القراءة يعتبر قيمته في الغنى والزكاة يكون
غنا كى بابت او كى قيمته حساب بين ليجاو كى اورايسى هي جوايك قرآن سى زياده قارى كى پاس تونغنا كى باب بين او كى قيمته معتبر ہونگی اور كان دو بيلون
غنيا بشورين والة الحرائين وان كان له ثلث ثيران يعتبر قيمة احدى في الغنى والبقرة الواحدة يعتبر قيمتها في
اور كينتى كى راجه بيل پاتى سى غنى نہیں ہوتا اور اگر تین بیل ہونگی تو ایک بیل كى قيمته غنا میں معتبر ہونگی اور ایک ہی بیل ہو تو غنا میں او كى قيمته ليجاو كى
الغنى ومن كان له قوت سنة يستألف نصابا ففيه كلام والظاهر انه لا يعد من الغنى ذكره قاضيان في فتاونه
اور جى پاس ايك سال كا كہانا برابر قيمته نصاب كى ہوتا وہم اختلاف ہى اور ظاہر ہيہ كى وہ غنى نہیں ہى بہ قول قاضيان كى اپنى فتاوى میں ذكر كيا ہى
والمرأة ان كانت له جواهر ولا تلبسها للاعياد وتقرين للزوج يعتبر قيمتها في الغنى وكذا اذا كان لها دار تسكن فيها
اور جس عورت كى پاس جواہر اور موتى ہوں كہ عید كا روز پہنتى ہو اور خاوند كى واسطى سنگار كرتى ہو تو غنا كى بابت ايك قيمته معتبر ہونگی اور ايسى ہى اگر عورت كى ملك میں
مع زوجها يعتبر قيمتها في الغنى اذا كان الزوج قادرا على الاسكان ويتعلق بهذا النصب حرمة اخذ الزكاة وجوب
كہ ہر دو چھ مین خاوند كى ساتھ رہتى ہى تو اس كہر كى قيمته غنا كى لى معتبر ہونگی پر اس شرط پر كہ اس كا خاوند كہر دینى كى مقدار ركہتا ہو اور سى نصاب كى زکوۃ لیتى حرام ہوتى ہى اور
صدقة الفطر والاضحية لان الغنى على ثلث مراتب غنى يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة ويجب عليه
صدقة فطر اور قربانى واجب ہوجاتى ہى اسلوسطى كہ غنا كى تین درجہ میں ايك وہ غنى ہى جسكو سوال كرنا اور صدقة لینا حرام ہوتا ہى اور اس پر صدقة
صدقة الفطر والاضحية والزكاة وهو من يملك نصابا كاملا ناصيا وغنى يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة
فطر اور قربانى اور زکوۃ واجب ہوتى ہى یہ وہ غنى ہى جسكى ملك میں نصاب كامل نامى پھیل رہتا ہو او ايك ايسا غنى ہوتا ہى جسكو سوال كرنا اور صدقة لینا
ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية دون الزكاة وهو من يملك ما قيمته نصاب من عيران يكون فيه نماء
اور اس پر صدقة فطر اور قربانى واجب ہوتى ہى اور زکوۃ واجب نہیں ہوتى وہ ايسا شخص ہى جسكى ملك میں ايسى شى ہو كہ او كى قيمته نصاب كى برابر ہو پچہ چتر
وغنى يحرم عليه السؤال لا اخذ الصدقة ولا يجب عليه شى مما ذكر من صدقة الفطر والاضحية والزكاة
اور ايك غنى ايسا ہوتا ہى جسكو سوال كرنا حرام اور صدقة لینا جائز اور اس پر جو جواد پر مذکور ہو كہ واجب نہیں ہوتا نہ صدقة فطر نہ قربانى نہ زکوۃ
وهو من يملك قوت يومه وما يستزعره ثم المعتبر في الفقر والغنى آخر أيام النحر فاذا جاء يوم النحر ولا مال له
وہ ايسا شخص ہوتا ہى جسكى پاس ايك دن كا كہانا ہو اور بدن كہنى كو كپڑا ہو پھر مفلسى اور نوانگرى میں آخر ايام نحر یعنی بارہویں تاریخ كا اعتبار ہى جب ايام نحر پیش آوین
ثم استفاد قبل النصاب قبل مضى ايام النحر ولا دين عليه تجب عليه الاضحية وان جاء يوم النحر وهو غنى فملك
ہى پھر سكو نصاب كى برابر فائدہ ہو كيا اور اہى ايام نحر تمام نہیں ہوتى اور اسكى ذمہ كچھ قرض ہى نہیں ہى تو اس پر قربانى واجب ہى اور اگر ايام نحر تو انگرى كى حالت میں آگى ہر اس كا
ماله او نفرض من النصاب قبل مضى ايام النحر لا تجب عليه الاضحية ومن كان له على الناس ديون مؤجلة فلم يكن
مال بالكل جاتا ہى نصاب سى كتنى رہ كيا اور ايام نحر اہى باقى میں تو اس پر قربانى واجب نہیں ہى اور جسكا قرض لوگوں پر كہى كى وعدہ پر آتا ہو اور
في يده ايام الاضحية فاليش تری به الاضحية لا يجب عليه الاضحية وكذا لو كان له دين على مفلس مقرر لا يجب
ايام نحر میں او كى اتنے میں اتنا نہ ہو كہ قربانى خیر دلى تو اس پر قربانى واجب نہیں ہى اور ايسى ہى اگر اسكا قرض كسى مفلس پر آتا ہو اور حیدرہ اور قربانى
عليه الاضحية والم يوصل اليه الدين وكذا لو كان له دين على مقرر ملى وليس في يده ما يمكنه شرا الاضحية فلا يلزمه
واجب نہیں ہى جب كہ قرض وصول نہ ہو جاوى اور ايسى ہى اگر اس كا قرض ہى كہ مرآتاً ہو كہ اقوز ہى كرا ہى اور اسكى ذمہ میں اتنا نہیں كہ قرض خیر دلى تو اسكو ضرور نہیں
ان يستقرض فيضحي ولا قيمتها اذا اودع الاضحية الدين لكن لا يلزمه ان يشتري الاضحية بماله الا ان كان له مال
كہ قرض نہ لیکر قربانى كرى اور نہ قيمته قربانى كى

درام ہوتا ہى

نامى ہوتا ہى جو

نہ قربانى نہ زکوۃ

يعطيه ولو كان له مال كثير غائب في يد شريكه او مضارب به ومعه ما يشتري به الاضحية من الحج
ديديكا اور اگر بہت سامان اسکی قبضہ سی باہر ہو شریک یا مضارب کی قبضہ میں اصل اسکی قبضہ میں

او متاع البيت يلزمه الاضحية وال وقتها بعد طلوع الفجر من يوم النحر لكن يشترط تقديم صلوة
بیکر کا اسباب ہی تو ایسی حال میں قربانی واجب ہی اور ای وقت قربانیکا دسویں تاریخ جسکو یوم نحر کہتے ہیں بعد طلوع فجر کی ہی لیکن شہر کی رہتی والوں کی حق میں

العید علیہا فی حق اهل الامصار حتی یجوز الذبح لمن كان في المصر الا بعد فراغ الامام من الصلوة ولو
عید کا لو اگر لین بیان تک کہ شہر میں رہتی والی کو قربانی ذبح کی جائز نہیں ہی جب تک امام دو گناہ سی فارغ نہ ہوئی اور اگر امام کی نماز سی پہلی ذبح کر دی تو درست نہیں

ضحی قبل صلوة الامام لا یصح ولو خرج الامام بطائفة الى الجبابة واهل رجاوان یصلی بالضعفاء فی
یعنی قربانی اسکی ذمہ رہتی ہی اور اگر امام یہاں جماعت کی عید گاہ کی طرف روانہ ہوا اور کسی شخص کو نایب کیا کہ ناتوانوں کو شہر میں نماز پڑھوایا

المصر وضحی البعض بعد اصاب احد الفريقین یجوز استحسانا وان كانت بلدة لا یصلی فیها صلوة
اور بعضی جلد بازوں فی قربانی ذبح کر دی بعد فراغت نماز ایک شخص امام یا نائب کی تو استحسانا جائز ہی اور اگر ایسا شہر ہی کہ اوسمیں عید کی نماز نہیں ہوتی

العید ما لعدم الامام ولغلبة اهل السنة یجوز التضحية فی اليوم الاول بعد الزوال و فی اليوم الثاني و
یو تو اسکی کہ امام نہیں ہی یا اہل فتنہ کی غلبہ سی تو قربانی پہلی دن یعنی دسویں تاریخ دوپہر ڈیڑھ بجائے ہی

الثالث یجوز قبل الزوال و بعدہ وقال بعضهم فی ذلك المكان یجوز التضحية فی ائی وقت كان لوقوع الیاس
بارہویں میں دوپہر ڈیڑھ سی پہلی ہی اور بعد دوپہر کی ہی جائز ہی اور بعضی کہتے ہیں کہ ایسی جگہ قربانی جہت کر دی ہر وقت جائز ہی کہو کو نماز کی توقع تو کیا نہیں

عن الصلوة وان اخر الامام الصلوة یوم العید ینبغي للناس ان یؤخروا التضحية الى وقت الزوال ولو خرج
اور اگر امام عید کی روز نماز میں دیر لگاوی تو لوگوں کو بھی چاہی کہ قربانی میں دوپہر ڈیڑھ بجائے تک تاخیر کریں اور اگر امام نماز کی لٹی

الامام الى الصلوة فی الغدا وبعد الغد قد ضحی بعض الناس قبل ان یصلی الامام یجوز لانه فات وقت الصلوة
اگلی دن یا اگلی سی اگلی دن روانہ ہوا اور بعضی لوگوں فی امام کی نماز سی پہلی قربانی ذبح کر دی تو جائز ہی اوسطی کہ مسنون وقت نماز کا

على وجه السنة ثم لمعتبر مكان المذبح ولا مكان المالك حتی لو كانت الاضحية فی المصر وصاحبها فی السواد
تو حاتاسا پہر حوازیج میں قربانی کی مکان کا اعتبار نہیں ہی یہاں تک اگر قربانی شہر میں ہو اور اسکا مالک شہر ہی دور ہو

فامر رجلا بالذبح فذبح الوکیل قبل الصلوة لا یجوز ولو كانت الاضحية فی السواد وصاحبها فی المصر وافر
پہراوں مالک کسی شخص کو کہدیا کہ میری قربانی ذبح کر دینا اوس شخص کی نماز سی پہلی ذبح کر دی تو جائز نہوگی اور اگر قربانی شہر ہی دور ہو اور مالک شہر میں ہو اور اوس

اهل بالذبح فذبح اهل قبل الصلوة لا یجوز وكن لو كان رجل فی مصر واهله فی مصر اخر وكتب اليهم ان یجوز
ایہاں کو کہدیا کہ ذبح کر دینا تو اسکی اہل فی نماز سی پہلی ذبح کر دی تو جائز ہی اور ایسی ہی اگر ایک شخص ایک شہر میں ہو اور اوسکی اہل اور شہر میں ہوں اور اوس شخص نے اپنی اہل کو لکھا

یلزمهم ان یذبحوا عنه بعد صلوة الامام فی البلد المذی هم فیہ اعتبار المكان الذبیحة ومن اراد ان یتعجل
تو لو کسی ذمہ پر لازم ہی کہ اوسکی طرف سی وانی امام کی نماز کی بعد چھین وہ آپ رہتی ہیں ذبح کریں کیونکہ اعتبار قربانی کی مکان کا ہی اور جسنی جلدیسی گوشت کھانا چاہا

له اللحم واخرج اضحیته من المصر وذبجها قبل الصلوة قالوا ان اخرجها مقدرا علیہم للمسافر قصر الصلوة
اور قربانی کو شہر ہی باہر لے جا کر نماز سی پہلی ذبح کر لی تو علماء کہتے ہیں اگر اوسی قربانی کو اتنی دور لے جا کر ذبح کی جس مسافت پر مسافر کو قصر نماز

فیہ یجوز ولا فلا هذا كله فی حوال اهل الامصار واما اهل السواد والقری فیجوز لهم الذبح بعد الفجر الثاني من
تو جائز ہی اور نہیں تو جائز نہیں ہی یہ سب بیان شہر والوں کا تھا اور گردنوں اصگانوگوں کی لوگوں کو دسویں تاریخ ذبح کی صبح صادق کی بعد

اليوم ما لعاشر من ذی الحجة واما اهل البوادی ومم لا یذبحون الا بعد صلوة اقرب الائمة الیهم والخر وقتها
اور جنگ کی رہتی والی بدون فراغت نماز اپنی سی نزدیک سی نزدیک امام کی ذبح نہ کریں اور آخر وقت قربانی کا

دیر کی رہتی والی

دیر کی رہتی والی

دیر کی رہتی والی

فی حق الكل قبیل غروب الشمس من اليوم الثالث من ایام النحر وفضل اوقات التضحية اليوم الاول وادونها

سبب کی حق میں آفتاب ڈوبنے سے کچھ پہلے تک تیسری دن ایام نحر سے یعنی یامونہ کی اخیر عصر تک ہی اور قربانی کا افضل وقت پہلا روزہ ہی یعنی دسویں تاریخ اور کثرت

اليوم الاخر ويكره الذبح ليلا وان جاز لا حتمال الغلظ في ظلة الليل ولو وقع الشك ان هذا اليوم كان من

سبب سے پہلے دن اور رات کو ذبح کرنا مکروہ ہی اگرچہ جائز ہی مثلاً یہ کہ رات کی اندھیری میں ٹھیک جگہ ذبح نہ ہو اگر یہ شبہ آہڑی کہ آج ذبح کی

عاشري الحجاة او تاسع ذي الحجة فالاحوط ان يصح في الغد بعد الزوال قال قاضيان في فتاويه في كتاب

دسویں تاریخ ہی یا ذبح کی نوین ہی تو اب احتیاط یوں ہی کہ اگلی دن دوپہر ڈھلی ذبح کری قاضی خان اپنی فتاویٰ کی کتاب الصوم میں کہتا ہی

الصوم شهر رمضان اذا جاء يوم الخميس ويوم عرفة جاء يوم الخميس ايضا كان ذلك اليوم يوم عرفة لا

کہ ماہ رمضان کا چاند اگر جمعرات کی دن ہو وی پہر عرفة ہی جمعرات کی روز کا آہڑی تو وہ روز بیشک عرفہ کا ہی یوم النحر یعنی دسویں تاریخ

يوم النحر حتى لا يجوز التضحية في هذا اليوم اعتمادا على قول علي رضي يوم نحركم يوم صومكم لان ذلك محتمل

نہیں ہی اور دن قربانی ذبح کر فی جائز نہیں ہی کیونکہ قول حضرت علی کا اس میں معتدلی دسویں ذبح کی پہلی رمضان کی انتہی اسلوسی احتیاط کرنا ہی

يحتمل انه اراد به ذلك العام دون الابد ثم الاضحية انما تجوز من اربعة اصناف من الحيوان الابل والبقر

کہ اس قول میں ہم یہ ہی احتمال ہی کہ آئینی وہی سال کا حال ارشاد کیا ہو ہمیشہ کی لی قاعدہ فقہیاً ہو پہر قربانی چار قسم کی حیوان کی جائز ہی اونٹ اور گای

والغنم والمعر ذكورها واناثها الا ان لا نثى من الابل والبقر افضل والذكر من الغنم والمعر افضل ثم المعتبر من

اور بکری اور دنبہ نر اور مادہ دونوں پر اتنا ہی کہ اونٹنی اور گای مادہ افضل ہی اور بکری اور دنبہ سی نر افضل ہی پہر معتبر

هذه الاصناف الاربعة الشئ وهو من الغنم والمعر ماتت له سنة وطعن في الثانية ومن البقر ماتت له سنتا

ان چاروں قسم میں ثنیہ ہی یعنی نوجوان اور نوجوان بکری اور دنبہ میں وہ ہی جسکو ایک سال پورا ہو کر دوسرا سال شروع ہوا ہو اور گای میں وہ ہی جسکو دو برس

وطعن في الثالثة ومن الابل ماتت له خمس سنين وطعن في السادسة ولا يجوز ما دون ذلك من هذه الاصناف

پوری ہو کر تیسرے سال شروع ہوا ہو اور اونٹ میں وہ ہی جسکو پانچ برس پوری ہو کر چھٹا شروع ہوا ہو اور اس عمر سے چھوٹا ان قسموں میں سے کوئی جائز نہیں ہی

الا الجذع من الضأن اذا كان عظيما بحيث لو اختلط بالثنيات لم يتميز من بعيد وهو ما كان له الية واتى

مگر جذع مینڈھی کا اگر کھان راس ہو ایسا کہ اگر ایک برس کی عمر والوں میں مل جاوی تو دوسری بیچا نا نہ جاوی اور جذع وہ ہوتا ہی کہ جسکی چھٹی ظاہر ہو

عليه سنة اشهر وشئ من الشهر السابع وذكر في الخلاصة ان التضحية بالديك والدجاجة في أيام النحر من

چھ مہینے پوری ہو کر کچھ دن ساتویں مہینہ کی گزری ہوں اور خاصہ میں مذکور ہی کہ مرغ اور مرغی کی ایام نحر میں قربانی کرنی جسکو

لا اضحية عليه بعساره تشبها بالمضحيين مكروه لانه من رسوم الجوس ولو اشترى فقير ساة الاضحية

افلاس کی سبب سے قربانی واجب نہیں ہی قربانی کہ نوالوں کی مناسبت حاصل کر نیکو مکروہ ہی اسلوسی کہ یہ مجوسیوں کی رسم ہی اور اگر کسی فقیر نے قربانی کی داسلی بکری

ولم يصح حتى مضت ايام النحر كان عليه ان يتصدق بتلك الساة حية او بقيمتها ولو انه ذبحها بعد ايام

پہر ذبح نہ کی یہاں تک کہ ایام نحر نکل گئی اب اس پر لازم ہی کہ وہ بکری جیتی خیرت کر دی یا اسکی قیمت دیدی اور اگر بعد ایام نحر کی ذبح کر کر

النحر وتصدق بلحمها يجوز لكن ان كان قيمتها حية اكثر يلزمه ان يتصدق بالفضل فان اكل منها يغرم

گوشت خیرت کر دیا تو ہی جائز ہی لیکن اگر جیتی کی قیمت گوشت سے زیادہ ہو تو جیتی بڑھتی قیمت ہی خیرات کری اور اگر اس میں سے آپ کھالی

قيمته وان لم يفعل شيئا من ذلك حتى جاء يوم النحر من القابل فصحى بها عن العام الاول لا يجوز لان كون

تو اسنی کی قیمت اور ادا کری اور اگر وہی ان امور میں سے کچھ ہی نکلیا یہاں تک کہ اگلی سال کا یوم نحر آ گیا اب اسنی پہلی سال کی قضا کی نیت سے ذبح کی تو جائز نہیں ہی

الدم قرية عرف ادعاء القضاء ويجوز الابل والبقر من احد الى سبعة اذا اراد كلهم القرية اتفقت جهة القرية او

جو عبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

جوعبادت ہی تو ادا یعنی اپنی وقت پر عبادت ہی بطور قضا نہیں ہی اور اونٹ اور گای ایک ہی لیکر سات آدمیوں تک جائز ہی اگر اداں سب کا ارادہ قربت کا ہو ایک ہی طرح

اختلفت كالأضحية والقران والمتعة والعقيقة والتقدير بالسبعة يسمم الزيادة لا النقصان حتى يكون
 كئي طرح كي هو جيسي قربانے اور قربان اور متعه اور عقيقه اور سات تنگ كي حد باندھي سي زياده كي مانعت ہوگي هي مکتی كي مانعت نہیں هي بيان
 عن ستة وخمسة وأربعة وثلاثة واثنين ان لم يكن لأحدهم اقل من السبع كما اذا مات رجل وترك ابنا وامراة
 كه چہ يا پانچ يا چار يا تین يا دو آدميون كي طرفي بهي جايز هي اگر کسی کا حصہ ساتوین حصہ سي کمتر نہو جيسي ایک شخص هو اور وني ایک بیٹا اور بیوہ
 وبقرة وضحيابها لا يجوز وكذا الواشترى ثلثة نفر ودفع أحدهم أربعة دنانير والآخر ثلثة دنانير والثا
 اور ایک گای ترکین چھوڑی اونہوں ني وہ گای قربانی كي تو جايز نہیں اور ایسی ہی اگر تین آدميون ني مکر قربا ني خریدی ایک کی چار دینار دی اور دوسری ني تین دینار اور تیسری ني
 دینار او واشترى بقره على ان يكون البقرة بينهم بقدر أموالهم وضحيابها لا يجوز ولو اشترى سبعة في بقره
 ایک تیار دیا پھر گای مولی اسطور پر کہ دیناروں كي حساب پر شرکت هي اور بیج کی تو قربانی جايز نہیں هي اور اگر سات آدمی ایک گای مین شریک ہو
 ونوی بعض الشركاء التطوع وبعضهم الأضحية لهذه السنة وبعضهم قضاء عن السنة الماضية يجوز
 اور کسی ني نیت نفل کی کی اور کسی ني اوہی سال کی قربانی کی نیت کی اور کسی بیجی سال کی قضا کی نیت کی تو سب جايز هي
 الكل لكن يكون تطوعا عن نوى القضاء عن السنة الماضية فلا يقيم عن قضاء بل يلزمه ان يتصدق
 لیکن جیسی بیجی سال کی قربانی سی قضا کی نیت کی ہی او کی نفل ہو جائی کی او کی قضا ذمہ سی ساقط نہوگی بلکہ او کو لازم ہی کہ قیمت درمیانہ
 يقيمتها شاة وسطا مضي لو مات أحد السبعة وقال ورثته اذبحوها عنه وعنكم يجوز استحسانا
 بکری کی بعض سال گذشتہ کی خیرات کردی اور اگر ساتوں شریک مین سی ایک مر گیا اور او کی وارثوں ني کہا کہ او کی طرف سے بیجی طرف سی بیج کر لو تو استحسانا جايز هي
 ولو اشترى سبعة وضحيابقره واقتسموا اللحم وزنا يجوز ولو اقتسموه جزافا لا يجوز الا ان يضم الى اللحم شيء
 اور اگر سات آدميون ني مکر گای قربانی کی اور گوشت تول کر بانٹا تو جايز هي اور اگر انگیل سی بانٹا تو جايز نہیں هي ان اگر گوشت کی ساتھ کچھ کچھ
 من الكارع والجمل سواء كان في كل جانب شيء من اللحم وشيء من الكارع او كان في كل جانب شيء من اللحم
 پائے یا چھڑا ملا لین تو جايز هي برابر هي کہ ہر حصہ پر کچھ گوشت اور کچھ پائے یا ہر حصہ پر کچھ گوشت اور کچھ گوشت
 شيء من الجمل او كان في جانب لحم والكارع وفي آخر لحم وجلد وانما يجوز جزافا للجنس الى خلاف الجنس ولو
 کچھ چھڑا یا ایک حصہ پر گوشت اور پائے اور دوسری حصہ پر گوشت اور چھڑا اس صوت مین انگیل کی تقسیم اسلی جايز هي کہ ہر جنس کا خلاف جنس کی
 لم يضموا الى اللحم شيئا وحل كل واحد منهم لصاحبه الفضل لا يجوز لان تحليل الفضل هبة وهبة المشاء
 گوشت کی ساتھ بدون ملا نی پائے یا چھڑی کی تقسیم کر کی ہر ایک شخص دوسری کو کئی بڑھتی کی اجازت دی کہ حلال کردی تو جايز نہیں اسلی کہ بڑھتی کا حلال کرنا ہبہ ہوتا ہی اور ہبہ شائع
 فيما يحتمل القسمة لا يجوز وان اقتسموا اللحم وزنا وتصدقوا بالجمل على فقير او هبوا الغني يجوز ولو جعلوا
 تقسیم ہونیوالی چیز مین جايز نہیں هي اور اگر گوشت تول کر بانٹ لیا اور چھڑا سب ني مکر ایک فقیر کو دیدیا یا کسی غنی کو بخشد یا تو جايز هي اور اگر
 اللحم والشحم سبعة اسهم وقسموه بينهم جزافا يجوز ويجوز الخصى والجماء التي لا قرن لها والثولاء اي الجنى
 گوشت اور چھڑی کی سات حصہ یعنی ہا کر کئی آپس مین انگیل سی تقسیم کریا تو جايز هي اور بدھیا اور منڈا جسکی سیکنگہ پیدایشی نہوں اور باولی جايز هي
 ولا يجوز العماء التي ليس لها عينان ولا العولاء التي ليس لها عين واحد ولا العجفاء التي لا فم في عظمها
 اصاند هي جسکی دونو آنکھیں نہوں اور کانے جسکی ایک آنکھ نہو اور ایسی دہلی جسکی ہڈی کی اندر مغز باقی نہو
 ولا يعرجاء التي تمشي بثلاث قوائم ويحاف الرابعة عن الارض وان كانت تضع الرابعة على الارض وضعا
 اور منگڑی جو تین پاؤں پر چلتی ہو اور چوٹی پاؤں کو زمین پر نہ لگاتی ہو جايز نہیں هي اور اگر چوہا یا نوہی زمین پر ہو لی سی رکھ کر
 خفيفا وتستعين بها الا انها تتمايل عند المشي تجوز ولا يجوز ما ذهب اكثر من ثلث اذنها والبيها وعينها
 ہر تانہی کی چلتی وقت جبکی ہی تو جايز هي اور جسکا تہائی سی زياده کان یا خصیہ یا آنکھہ جاتی رہی ہونی جايز نہیں هي

وطریق معرفة ذهاب الثلث من العين ان يشد عینها بالمفقرة بعد كونها جاثية فيقرب اليها العلف

اور طریقہ دریافت تہائی آنہ جانی کا یہ ہے کہ اول ہوتی ہوئی انگہ بند کر کے پھدت بہوک کی حالت میں اوسکو کہاس دیکھا دین

فینظر من ای مکان تری العلف ثم يشد عینها بالصحیفة ویقرب اليها العلف فینظر من ای مکان تری العلف

پھر خیال رکھیں کتنی دور سی کہیں دیکھ لیتی ہی پھر اچھی انگہ بند کر کہاس دیکھا دین اب یہ خیال کریں کہ کتنی دور سی کہاس دیکھ لیتی ہی

ثم یبظر تفاوت ما بین المکانین فان کان نصفاً فالذاهب نصف وان کان ثلثاً فالذاهب ثلث وهكذا

اب دون مکان میں فرق دیکھیں کتنی اگر آہوں آدہ کا فرق ہی تو آدہ ہی انگہ نہیں ہی اور اگر تہائی ہی تو تہائی انگہ نہیں ہی اور ایسی ہی عاب پر

یشق الاذن والکی لا یمنع جواز الاضحیة وکذا کسر القرن الا اذا بلغ الخ ولو ذهب عینها او کسر رجلها فی

اور چری ہوتی کان اور داغدار ہوتی سی قربانے منع نہیں ہوتی اور ایسی ہی سیگ ٹوٹی سی ان اگر مغربک جا پہنچی تو جائز نہیں اور اگر حج کر نیکی ہی بچھاڑ تی ہوئی انگہ

معالجة الذبح فانه ان لم يرسلها یحیی وان ارسلها وضی بها فی وقت اخر فی ذلك الیوم او فی یوم اخر

اگر اوسکو نہ چھوڑا اوس وقت ذبح کر دیا جائز ہی اور اگر اوس وقت چھوڑ دیا اور اوس وقت اس ہی دن میں یا ایام نحر کی روز اور دن میں

من ایام النحر اختلفوا فیہ وعن ابی یوسف انه یجوز وبه اخذ الزعفرانی ولو ولدت الاضحیة کان

ذبح کیا تو اس میں اختلاف ہی امام ابو یوسف کی نزدیک جائز ہی اور یہ ہی مذہب زعفرانی کا ہی اور اگر قربانی بیا پڑی تو

علیه ان یدبح الولد ایضاً وان لم یدبحه حتی مضت ایام النحر فعلیه ان یتصدق به حیاً ولا فضلات

لازم ہی کہ بچہ کو ہی ذبح کر دی اور اگر بچہ کو ذبح نکلیا اور ایام نحر گزر گئی تو لازم ہی کہ وہ بچہ جیتا خیرات کر دی اور افضل یہ ہی

یدبحه اضحیة بیدہ ان قد لانه عبادة فالاولی ان یفعلها بنفسه وان لم یقدر یا مرغین ولا یأمر

کہ اپنی قربانی اگر ہو سکی تو اپنی اتہ سی ذبح کری کیونکہ ذبح کرنا عبادت ہی تو اولی یہ ہی ہی کہ اپنی ذات سی ادا کری اور اگر نہیں ہو سکتا تو اور کو کہدی اور

الکتابی لانه قربة وهو لیس من اهلها ولو امره فذبح یجوز لانه من اهل الذکوة والقربة یحصل بانایتہ و

کتابی شخص کو نہ ہی اسلوسی کہ عبادت ہی اور وہ اس کام کا نہیں ہی اور اگر کتابی ہی کہدی اور اوسنی ذبح کر دی تو جائز ہی اسلوسی کہ ذبح کتابی کا درست ہی تو عبادت

نیتہ لکن بکرة ویستحب احداث شفرته قبل الاضجاع وبکرة بعدہ لما روی انه علیه السلام مر علی رجل

ہو جائیگی پر مکروہ ہی اور چری کا تیر کرنا بچھاڑ تی ہی مستحب ہی اور بعد بچھاڑ تی کی مکروہ ہی اسلوسی کہ روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ایک شخص کی پاس جا پہنچی

اضجع شاته وهو یجد شفرته وهي تلخظ الیه ببصرها فقال اتزید ان یمیتها صوتات هذا حدت

کہ وہ بکری بچھاڑ کر چری تیر کرتا تھا اور بکری اپنی انگہوں سی اور ہر دیکھتی تھی سو آپ نی فرمایا تو چاہتا ہی اوسکو کئی موت سی ماری بچھاڑ تی سی پہلی چری تیر

شفرته قبل ان تضجعها وبکرة جرها برجلها الی المذبح وتزک التوجه الی القبلة وبکرة النحر وهو الذبح

کیون نہ کر لی اور قربانی کو ٹانگ پکڑ کر مذبح تک پہنچی ہوئی لی جانا اور قبلہ کی طرف منہ نہ کرنا مکروہ ہی اور نحر ہی مکروہ ہی یعنی ایسا سخت ذبح کرنا

الشدید حتی یبلغ النخاع وبکرة السلی قبل ان یسکن عن الاضطرار ویستحب ان یحضر الانسان اضحیة

کہ نحر تک نوبت جا پہنچی اور چھڑا چیلنا ہنڈی ہوتی سی پہلی مکروہ ہی اور مستحب ہی کہ آدمی اپنی قربانی کی ذبح ہوتی ہوئی

عند المذبح ولو وضع صاحب الشاة یدہ مع ید القصاب فی المذبح حتی یکون ذالجامع القصاص قال الشیخ اکام

پاس حاضر ہی اور اگر قربانی کی مالک فی ہی اپنا ہاتھ قصائی کی ساتھ چری پر رکھ لیا تاکہ قصائی کی ہنڈی ذبح میں شریک ہو جا دی تو شیخ امام محمد

محمد بن الفضل تجب علی واحد منہما التسمیة حتی لو تزک احدہما لایحل المذبح لان شرط حلة التسمیة علیہ

بن الفضل کہتی ہیں کہ دونوں پر تکبیر ذبح کی کہنی واجب ہی یہاں تک کہ اگر دونوں میں سی کوئی ایک تکبیر ترک کر لیا تو مذبح م دار ہوگا اسلوسی کہ شرط طہا ہونی کی

لقوله تعالی ولا تأکلوا مما لم یذکر اسمہ اللہ علیہ فالذبح اذا ترکها عمدا یكون الذبیحة میتة لا یحل کلاہا ولو

موافق اس آیت کی اور اس میں ہی کہا و جبیر نام نہ لیا اندکا بہر ذبح کر نیوالا اگر تکبیر عمدا ترک کر لیا تو ذبیحہ مردار ہی اوسکا کہانا حلال نہیں ہی اور اگر

اور طریقہ دریافت تہائی آنہ جانی کا یہ ہے کہ اول ہوتی ہوئی انگہ بند کر کے پھدت بہوک کی حالت میں اوسکو کہاس دیکھا دین

اور اگر تہائی ہی تو تہائی انگہ نہیں ہی اور اگر تہائی ہی تو تہائی انگہ نہیں ہی اور ایسی ہی عاب پر

بن الفضل کہتی ہیں کہ دونوں پر تکبیر ذبح کی کہنی واجب ہی یہاں تک کہ اگر دونوں میں سی کوئی ایک تکبیر ترک کر لیا تو مذبح م دار ہوگا اسلوسی کہ شرط طہا ہونی کی

ذکر مع اسم الله تعالی غیره ان کان بالعطف مثل ان یقول بسم الله و محمد رسول الله یحرم وان کان بغير
 الله تعالی کی نام کی ساتھ اور کچھ ہی کہہ دیا اگر عطف کی ساتھ کہا اسطور کہا کہ بسم الله و محمد رسول الله تو ذبح صحیح رہا ہی اور اگر بغير

العطف لا یحرم بل بیکره و بیکره ایضا ان بدعوی شیء بعد التسمیة قبل الذبح مثل ان یقول بسم الله اللهم
 عطف کی کہا تو حرام نہیں ہی بلکہ مکروہ ہی اور یہ مکروہ ہی کہ تسمیہ کے بعد ذبح سے پہلی کچھ اور بات زبان پر لاوی مثلاً یون کہی کہ بسم الله الہی

تقبل منی ومن فلان واما بعد الذبح فلا بأس به لما روی انه علیه السلام قال بعد الذبح اللهم تقبل هذه
 مجھ سے اور فلانی سے قبول کر لی پھر ذبح کری ان ذبح کی بعد اسکا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے بعد ذبح کی فرمایا الہی یہ قربانی قبول کر لی

عن امة محمد من شہد لك بالواحدا لینی ولی بالبلاغ و ما تداولته الا لسن عند الذبح بسم الله والله اکبر
 محمد کی تمام امت کی طرف سے جو جو تیری وحدانیت کی اور میری تبلیغ کی گواہی دیتی ہیں اور ذبح کرتے ہوئے جز بانوں پر حسب حاج آتا ہی بسم الله والله اکبر

لكن ذکر فی القنیة ان المستحب ان یقول بسم الله الله اکبر بدون الواو ومع الواو بیکره ولو ذبح رجل اخصیة
 قنیہ میں مذکور ہی کہ مستحب یہ ہی کہ بسم الله الله اکبر بدون واو کی کہی اور واو کی ساتھ مکروہ ہی اور اگر کسی شخص نے غیر کی قربانی

غیره بغیر اذنہ یجوز استحسانا ولو کان بین الاثنين شاتان فذبحهما عن نسکهما یجوز ویاکل من لحمها
 بی اجازت ذبح کر دی تو استحساناً ناجائز ہی اور اگر دو آدمیوں میں دو بکریاں مشترک ہوں پھر دونوں فی بلا تین اپنی اپنی طرف سے ذبح کر دیں تو جائز ہی اور اسکا

و یوکل غیره من الاغنیاء والفقراء وھب لمن یشاء ولا یعطی اجر الخزار منها وندب التصدق بثلتها وندب ترك
 اور اور کو کھلا دی غنی ہو یا فقیر اور جو چاہی عطا کری اور مزدوری میں قصائی کو اوسمیں سے نہ دے اور تہائی کا خیرات کر دینا مستحب ہی اور

التصدق ایضا الذی عیال توسعة علیہم ویجوز الانتفاع بجلدها بان یتخذہ جرابا او غرابا او بساطا او
 صاحب عیال کنبہ والی کو خیرات نہ کرنا ہی مستحب ہی تاکہ عیال پر فراغت ہو جاوی اور اسکی چھڑیسی فائدہ او ٹھانا جائز ہی کہ تھلا یا تو برہ یا ڈول یا بچھونا

غیرھا ولہ ان یدلہ بما ینتفع بہ مع بقاء عینہ کالخف و نحوه لا بما ینتفع بہ الا باستہلاک عینہ کالخل
 وغیرہ بنائی اور اسکو جائز ہی کہ اسکی بدلہ میں ایسی چیز لے جس سے نفع ہووی پر ذات باقی رہی جیسی موزہ اور نند اسکی ایسی چیز بدلہ میں نہ لےوی جس سے بدون ہلاک ذات فائدہ

و نحوه ولا بأس ببعہ بالدرھم یتصدق بها علی الفقراء و لیس له ان یدفع بالدرھم لیتفقہا علی نفسه و عیالہ
 وغیرہ اور اسکا ڈر نہیں کہ چھڑے بیج کر فقیروں کو خیرات دیدی اور یہ جائز نہیں کہ چھڑا بدلہ دھرم کی بیج کر اپنی اور اپنی عیال پر خرچ کری

وان فعل ذلك یتصدق بثمنه ولو اراد ان یدفع لحمہ لیتصدق بثمنه لیس له فی اللحم الا اکل والا طعام و
 اور اگر ایسا کیا تو اسکا نفع خیرات کر دی اور اگر چاہی کہ گوشت بیج کر اسکا نفع خیرات کر دی تو اسکو گوشت میں آٹا پی تصرف ہی کہ کھائی اور کسکو دیدی

لیس علی الرجل ان یضحی عن ولده الصغیر فی ظاہر الروایة وان کان للصغیر مال قال بعض مشائخنا یضحی عنه
 اور ظاہر روایت میں کسبکا بہر ذمہ نہیں ہی کہ نابالغ اولاد کی طرف سے قربانی کری اگرچہ نابالغ اولاد مالدار ہو ہاری بعض علماء صدقہ فطر پر قیاس کر کھتی ہیں

ابوہ او وصیہ من مال الصغیر عند یحییة قیاسا علی صدقة الفطر وقال الامام السرخسی زعم بعض المشائخ
 کہ بچہ کا باپ یا وصی صغیر کی مال میں سے امام ابو حنیفہ کی نزدیک قربانی کری اور امام سرخسی کہتی ہیں کہ بعضی مشائخ یہ کہتی ہیں

ان علی الاب والوصی ان یضحی من مال الصغیر عند ابی حنیفة علی قیاس صدقة الفطر ولا صح انہ لیس له
 کہ باپ یا وصی کا ذمہ ہی کہ صغیر کی مال میں سے امام ابو حنیفہ کی نزدیک قربانی کری جیسی صدقہ فطر کا حال ہی اور صحیح مذہب یہ ہی کہ اسکو

ان یفعل ذلك وان فعل اخذ بقول بعض المشائخ لا یتصدق بشیء منه بل یأکل منه الصغیر وما بقی یدل
 قربانی کر نیکا اختیار نہیں ہی اور اگر موافق قول بعضی مشائخ کی قربانی کر دی تو اوسمیں سے کچھ خیرات نہ کری بلکہ اوسمیں سے وہ پیغمبر کھلاوی اور بچتی کی بدلہ میں

بما ینتفع بہ الصغیر مع بقاء عینہ کالثوب و نحوه لا بما لا ینتفع بہ الصغیر الا باستہلاک عینہ کالخبز
 صغیر کی واسطی ایسی چیز نفع رسان لیدی کہ جسکی ذات باقی رہی جیسی کپڑا وغیرہ ایسی چیز نہ لیدی جس سے صغیر کو بدون ہلاک ذات کی فائدہ حاصل نہ ہو جیسی روٹی

توسیع فی مالہ

بہر ذمہ

وآخره وذلك لان الواجب ابرقة الدم واما التصرف فتبرع ووال الصبي لا يحتمل التبذير واما جاز التبدیل قیاساً
 وغیره اسلمی کہ واجب توصیف ذبح کرنا ہی رہا خیرات کرنا سو وہ احسان ہی اور صغیر کمال قابل احسان کی نہیں ہی اور تبدیل اسلمی جائز ہی کہ چرہ کو آخر تبدیل کرنا ہی
 علی الجذر فان الجذر یجوز ان ینتفع به وان یدل بما ینتفع به مع بقاء عینہ لان البدل سہ یکون فی حکم المبدل فیکون
 کیونکہ چرہ ہی فائدہ لینا ہی جائز ہی اور بدل لینا نفع رسان چیز کا ہی جائز ہی پر اسکی ذات باقی رہی کیونکہ بدلتے چیز اس اصل مبدل کی حکم میں ہی ایسا ہی
 کا لا ینتفع بعینہ فلما کان الحکم فی الجذر هذا قاسوا علیه اللحم اذا کان للصبي ضرورة والثالث ما یجب علی الکلف
 گویا اصل ہی سی نفع پایا چرہ کا جو یہ حکم تھا اسی پر کوشش کو قیاس کر لیا ہی اگر صغیر کو کچھ ضرورت ہو اور تیسری شی جو مکلف پر

فی هذا العید تکبیر التشریق فانه عند ابی حنیفة یجب علی الاحرار المقیمین فی الامصار عقیب کل فريضة اذ
 اس عید میں واجب ہی وہ تکبیرات تشریق میں سو یہ تکبیرین امام ابو حنیفہ کی نزدیک ازادوں شہر میں موجود ہوں یوں ہر عید جو مسافر نہ ہو پیچھی ہر فرض نماز کی جو
 بجماعة فلا یجب علی اهل القرى ولا علی المسافر ولا علی العبد ولا علی المنفرد ولا علی المرأة الا اذا اقتدی هؤلاء بمن یجب
 جماعت سی ادا ہو واجب ہیں گانوں کوین والوں پر واجب نہیں اور نہ مسافر پر اور نہ غلام پر اور نہ منفرد پر جو اکیلے یا غائب ہی اور نہ عورت پر ان اگر یہ لوگ جنکی ذمہ پر

علیه التکبیر فیکبرون معه تبعاله الا ان المرأة لا ترفع صوتها لان صوتها عورة وغیرها یجھرک بہ لان
 تکبیرین واجب نہیں ہیں مقتدی ہوں جاوین جسر واجب ہیں تو اب اسکی سلتہ تکبیر کہیں امام کی تبعیت میں مگر عورت پکا کر نہ ہی اسکو آواز کا ہی چپا نا چاہی اور آواز کا

السنة فیہ الجهر ولا مانع ولا یجب عقیب صلوة العید ولا عقیب التور ولا عقیب النوافل لان تلك الصلوات لیست فی حقیقة وجوب
 کہ اس میں آواز کا بد کرنا منسوخ ہی اور کوئی مانع ہی نہیں اور عید کی نماز کی پیچھی واجب نہیں ہی اور نہ پیچھی نفلوں کی کیوں کہ یہ سب نمازین فرض نہیں ہیں اور نماز
 عقیب صلوة الجمعة لانها فريضة وعندها یجب علی کل من یصلی المكتوبة ولو کان قرویا او مسافرا او عبدا او منفردا
 جمعہ کی پیچھی واجب ہی کیونکہ جمعہ کی نماز فرض ہی ہوں صاحبین کی نزدیک ہر شخص پر جو نماز فرض ادا کرنا واجب ہی اگرچہ گانوں میں ہو یا مسافر ہو یا غلام ہو یا اکیلے یا غائب ہو

وامرأة ولبتداءه من فجر يوم عرفة الى عصر يوم النحر عند ابی حنیفة فیکون التکبیر عقیب ثمان صلوات
 یا عورت ہو اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک شروع تکبیر نوین تا مسج کی فرضی ہی دسویں کی عصر تک سو تمام تکبیرین آٹھ نمازوں کی بعد ہوں ہیں

وعندها الی عصر اخر ایام التشریق وهو الثالث عشر من ذی الحجة فیکون التکبیر عقیب ثلثة وعشرين
 اور صاحبین کی نزدیک آخر ایام تشریق کی عصر تک واجب ہیں یعنی ذی الحجہ کی تیسروں تا سچ تک تکبیرین تیس نمازوں کی بعد ہوں ہیں

صلوة والعمل فی هذا الزمان علی قولهما احتیاطا فی باب العبادات وکیفیتہ ان یقول مرة واحدة بعد السلام
 اس زمانہ میں واسطی احتیاط کی باب عبادات میں صاحبین کی قول پر عمل ہی اور اسکی کیفیت یہہ ہی کہ ایک دفعہ سلام کی بعد

قبل الکلام الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر والله اکبر واصله ان ابراهيم النبی علیہ السلام
 بولنی سی پہلی ہی اور اخص یوں ہی کہ ابراہیم نبی علیہ السلام فی

لما اصبح ولده اسمعيل علیه السلام للذبح امر الله تعالى جبریل علیہ السلام ان یدن هب بالفداء فلما جاء
 جب اسماعیل نبی علیہ السلام کو واسطی ذبح کرنا کی لٹا یا تو اللہ تعالیٰ فی جبریل علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ فد یدہ لیجا جب جبریل علیہ السلام

جبریل علیہ السلام بالقربان خاف ان یجعل ابراهيم علیه السلام فقال الله اکبر الله اکبر فلما سمع ابراهيم علیه السلام
 قربانی لیکر آئی تو خوف کیا ایسا نہ ہو کہ ابراہیم علیہ السلام ذبح میں جلدی کریں تو جبریل فی اللہ اکبر اللہ اکبر کہا جب ابراہیم علیہ السلام فی

صوت جبریل علیہ السلام وقع فی قلبه انه یاتیه بالبشارة فهل وذكر الله تعالى بالوحداية والكبرياء فقال
 جبریل کی آواز سنی تو انکی دہن میں یہ خیال آیا کہ جبریل کوئی خوشخبری لاتی ہیں سو انہوں فی لا اله الا الله پڑا اور اللہ کو وحدانیت اور بڑائی سی یاد کیا یہہ

نہی کرنا چاہی

سوائے تعالیٰ الحمد کی اور شکر بجالا کر کہ

الله اکبر والله الحمد فصار ذلك منهم میراثا لنا فی هذه الايام وان نسی الامام التكبير وقام وذهب في المخرج
 الله اکبر وسد المحراب ثم تکبیر یونکی میراثا هلسا واسطی آج تک جلی آتی ہی اور اگر امام تکبیر کہنی بھول کر کھڑا ہو کر روانہ ہو تو جب تک مسجد میں سی باہر نہیں نکلا
 من المسجد يعود ویکبر وان خرج لا يعود ولا یکبر بل یکبر القوم وحدهم ومن ترك صلوة فی هذه الايام قضی
 تو ہٹ کر تکبیر کہی اور اگر مسجد سی باہر ہو گیا تو نہ ہٹی اور نہ تکبیر کہی بلکہ مقتدی تنہا کہلین اور اگر کوئی شخص ان دنوں میں نماز ترک کر کر بہر انہیں دنوں میں
 فیہا یکبر ولو ترکها فی غیرہا وقضیہا فیہا او ترکها فیہا وقضیہا فی غیرہا لا یکبر وکن الوترکھا فیہا وقضیہا فیہا فی
 تو تکبیر کہی اور اگر کہی کی نماز ہی ہوئی ان دنوں میں قضا کری یا ان دنوں کی نماز ہی ہوئی اور دنوں میں قضا کری تو تکبیر نہ کہی اور ایسی ہی اگر ان دنوں کی نماز ہی ہوئی اگلی سال کی
 عام اخر لا یکبر ومن حدث عمدا یسقط عنه التكبير ومن سبقه الحدث یکبر بلا وضوء ولو اجتمع سجود
 ایام تشریق میں قضا کری تو تکبیر نہ کہی اور جبنی قصدا وضو توڑ دیا تو تکبیر اور سپر نہیں کہتی اور جس کا وضو بلا اختیار ٹوٹ گیا تو وہ بی وضو تکبیر کہی اور اگر سجدہ سہو کا
 السهو والتکبیر والتلبیة یبدأ بسجود السهو لانه یودی فی تحریمہ الصلوة ثم بالتکبیر لانه یودی بعد الصلوة
 اور تکبیر تشریق اور تلبیہ جمع ہو جاوین تو پہلی سجدہ سہو کا ادا کری کیونکہ سجدہ سہو نماز کی اندر ادا ہوتا ہی پہر تکبیر کہی کیونکہ تکبیر کی بعد متصل ادا ہوتی ہی
 متصلا بہا ثم بالتلبیة لانه یودی خارج الصلوة من کل وجه ولو قدم التكبير یسجد لانه لا ینا فی الصلوة ولو
 پہر تلبیہ کہی کیونکہ تلبیہ بہر صورت نماز سی باہر ادا ہوتا ہی اور اگر اسنی تکبیر پہلی ادا کر دی تو سجدہ کر لی کیونکہ تکبیر نماز کی منافی نہیں ہی اور اگر
 قدم التلبیة یسقط التكبير والسجود لانه کلام فیقطع الوصل والمسبوق یکبر عقیب قضاء ما فاتہ لامع الامام
 تلبیہ مقدم کیا تو تکبیر اور سجدہ دونوں ساقط ہو جاتی ہیں کیونکہ تلبیہ کلام ہی نماز تمام ہو جاتی ہی وصل کو قطع کر دیتا ہی اور سبق اپنی نماز فوت کی ہوئی پوری کر کر تکبیر کہی امام کی نماز
 فانه وان کان یتابع الامام فی سجود السهو لانه لا یتابعہ فی التكبير والمتطوع اذا اقتدی بالمفترض فی ایام
 کیونکہ مسبق اگر سجدہ سہو میں امام کا تابع ہی پہر تکبیر میں امام کا تابع نہیں ہی اور نفیس پڑھی والی اگر تکبیر کی دنوں میں فرض پڑھی والی کا مقتدی ہو جائے
 التكبير یکبر معه تبعاله والرابع ما یجب علی المکلف فی هذا العید الصلوة وقبل الصلوة یستحب للرجل السو
 تو امام کا تابع ہو کر تکبیر کہی چوتھی جوامر اس عید میں مکلف پر واجب ہی وہ نماز دو گنا نہ ہی اور نماز سی پہلی مرد کو مستحب ہی مسوک کرنے
 والاغتسال والتطیب ولبس حسن الثیاب المباحة بان یتکون جدیدا وغسیلا لا حریرا فانه حرام علی الج
 نہانا خوشبو لگانی اچھی کپڑی مباح ہوتی ہون یا ہوتی ہون حریر نہ ہو کیونکہ حریر مردوں کو
 حتی الصبیان لان الاثم علی من البسہم وصلوة الغداة فی مسجد حیه والتکبیر وهو سرعۃ الانتباه والا
 بچوں تک حرام ہی پرگناہ او سکوت ہوتا ہی جو بچوں کو حریر پہناوای اور اشراق کی نماز محلہ کی مسجد میں اور تکبیر یعنی صبح میں جلد تیار ہو جانا اور معنی ابتکار کی
 وهو المسارعة الی المصلی والتوجه الیہ ماشیا والرجوع من طریق اخر ثم الخروج الی المصلی سنة وان وسعهم
 جلد سی عید گاہ کی طرف متوجہ ہو کر پیادہ پا جانا اور دوسری رستہ سی ہٹ کر آنا پہر عید گاہ میں جانا مسنون ہی اگرچہ جامع مسجد میں
 الجوامع لکن الامام یستخلف من یصلی فی المصرب الضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزۃ
 اتنی گنجائش ہو لیکن امام کسی کو اپنا خلیفہ کر دی جو شہر کی اندر نا تو انوں اور بیماروں کو نماز پڑاوی اسنی کہ عید کی نماز دو جگہ بالاتفاق جائز ہی
 بالاتفاق بخلاف الجمعة فانہا جامعة للجماعات والتفرق بینا فیہ ویستحب فی هذا العید تاخیر الاکل حتی
 بر خلاف جمعہ کی کیونکہ جمعہ جماعت کو جمع کرتا ہی اور تفریق اسکی منافی ہی اور اس عید میں کہانی میں اتنی تاخیر کر لی کہ عید کی نماز چھ لین
 یصلی صلوة العید قبل هذا فی حق من یضی لیاکل من اضحیتہ او لان السنة ان یتکلم من کبدها او لا واما
 متقی بعض کہتی میں بہت تاخیر قربانی کر نیوالی کی لئی ہی تاکہ پہلی اپنی قربانی میں ہی کھا دی کیونکہ مسنون ہی کہ پہلی قربانی کی کھیتی کھا دی اور دوسری کی
 فی حق غیرہ فلا والاول اصح لما روی ان الصحابة کانوا یمنعون صبیانہم عن الاکل واطفالہم عن الرضاع الی الصلوة
 حق میں نہیں ہی اول روایت صحیح ہی کیونکہ روایت ہی کہ صحابہ اپنی بچوں کو کہانی سی منع کیا کرتی تھی اور چھوٹی بچوں کو نماز ادا کر نی تک دودھ پینی ہی دیتی

ولیسحب فی هذا العید ایضا التکبیر جمہر فی طریق المصلی بالاتفاق لعلی هیئۃ الاجتماع والاتفاق فی الصلوۃ
 اور اس عید میں یہ ہے بالاتفاق سقوی کہ عید گاہ کی دستہ میں تکبیر بلند آواز سے کہتا جاوی پر سکو مگر اور ایک آواز بنا کر راگنی کی
 ومراعاة الانعام فان ذلك كله حرام بل یکبر کل احد بنفسه واذ بلغ الی المصلی یقطع التکبیر وروی عن ابی
 تال سم پر نہیں چاہی کیونکہ یہ سب حرام ہی بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھی اور جب عید گاہ میں جا پہنچی تو تکبیر موقوف کری اور ابو موسیٰ
 موسیٰ الرضا انہ کان یکبر فی کل عشر خطوات مرۃ حتی یمبلغ الجبازۃ ولو توجه الرستاق الی المصلی لیملا
 رضاسی روایت ہے کہ وہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوئی عید گاہ تک چلی جاتی تھی اور اگر کوئی گردنواح کا رہنی والا رات کو
 من فرسہ ونحوہ یبدأ بالتکبیر اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة وخرج وقت الکراهۃ بامر تعلق الشمس
 کوس پہر کی فاصلہ سے عید گاہ میں آ جاوی تو صبح ہوئی ہی تکبیر پڑھنی شروع کری پہر جب نماز کا وقت آ جاوی اور آفتاب بلند ہوئی سی وقت مکروہ کہہ جاوی
 یصلی الامام بالناس رکعتین بلا اذان ولا اقامة یکبر اولاً لا فتمت ثم یضع یدیه تحت سترته ویثنی ثم یکبر
 تو امام لوگوں کیساتھ دو رکعت بدون اذان اور اقامت کی پڑھی پہلی تکبیر تحریمہ کہی پہر دونوں ہاتھ ناف کی پچی باندھ لی پہر جانک اللہم پڑھی پہر تین بار
 ثلث تکبیرات یفصل بین کل تکبیرتین بقدر ثلث تسبیحات لانہا مقام بحجم عظیم بالمؤلاۃ یشتبہ علی من کا
 تکبیر کہی ہر تکبیر کا پچھن بقدر تین تین تسبیح کی فرق رکھی واسطی کہ بڑی ابنوہ میں اتفاق ہوتا ہے پی در پی بی فاصلہ کہنی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی
 بعیداً ویرفع یدیه عند کل واحدة من تلك التکبیرات الثلاث یرسلہما فی اثنا ثلثین ثم یضعہما تحت سترته
 ندی اور اپنی دونوں ہاتھ ہر ہر تکبیر کیساتھ تینون دفعہ کان تک اٹھاوی اور پچھن دونوں ہاتھ چھوڑی رکھی پہر دونوں ہاتھ بعد تین بائیں ناف کی پچی
 بعد الثالثة ویعود ویسعی ثم یقرأ الفاتحة وسورة ثم یکبر ویرکع واذ قام الی الركعة الثانية یبدأ بالقراءة ثم
 اور اعود باندھ پڑھی اور رسم اسد پڑھ کر سورہ فاتحہ اور ایک اند کوئی سورہ پڑھی پہر اسد اکبر کہہ کر رکوع کری پہر جب دوسری رکعت کی واسطی کہہ اہو تو قرأت قرآن
 یکبر بعدھا ثلثا یفصل بینہن بقدر ما ذکر انفا ویرفع یدیه ویرسلہما عند کل تکبیرۃ ولسن ہناک وضع ثم
 بعد قرأت کی تین بار تکبیر کہی اور او کی پچھن اسہی قدر فاصلہ رکھی جواب ذکر کیا ہی اور دونوں ہاتھ اٹھاوی اور ہر تکبیر پر چھوڑی رکھی اسوقت اتہ کا باندھنا ثابت نہیں ہے پہر
 یکبر ویرکع فیکون تکبیرات الركعتین تسعاً ثلث منها اصلیت تکبیرۃ الافتتاح والتکبیرتان للركوع وست
 تکبیر کہہ کر رکوع کری اب تکبیرین دونور رکعت کی نو ہو گئیں تین نوادھن میں سی اصلی میں یعنی تکبیر تحریمہ اور دونور تکبیرین دونور رکوع کی اور چہ تکبیرین ناہد میں
 نزائد ثلث فی الركعة الاولى قبل القراءة وثلث فی الركعة الثانية بعد القراءة ولو نسیت التکبیر فی الركعة
 تین پہلی رکعت میں قرأت سی پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرأت کی پچی اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کہنی بھول گیا اتنا کہ
 الاولى حتی قرأ بعض الفاتحة او کلھا ثم یکبر ویعید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة
 تہوڑی سی یا تمام سورہ فاتحہ پڑھ لی ثواب تکبیر کہہ کر سورہ فاتحہ کو دوبارہ پڑھی اور سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھ کر یاد آوی تو صرف تکبیر کہی
 یکبر ولا یعید القراءة لانہا تمت وبعد التمام لا تقبل النقص بالاعادة بخلاف الوجه الاول والثانی فانہما لم تتم
 قرأت کو نہ پڑھاوی واسطی کہ قرأت پوری ہو گئی اور پوری ہونی کی بعد ہشانی سی نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی کیونکہ قرأت
 فیہا فصلا کما لم یشرع فیہا فیعیدھا رعایۃ للترتیب ثم یخطب بعد الصلوة خطبتین یبدأ فیہما بالتکبیر ویفصل
 سورہ ایسا ہی گویا قرأت ابھی شروع نہیں ہوئی اب واسطی رعایت ترتیب کی قرأت کو پڑھاوی پہر امام نماز کی بعد دو خطبہ پڑھی دونو خطبہ تکبیر سی شروع کری اور دونو
 بینہما بجلستہ خفیفۃ مقدارھا ان یستقر کل عضو منہ فی موضعه والخطبة فی العیدین سنۃ ولسن
 خطبوں میں اتنی دیر جلستہ خفیفہ کری کہ تمام جوڑ توڑ بدن کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاوین اور خطبہ دونو عیدوں میں سنت ہی اور اس خطبہ میں
 فیہما عایسن فی خطبة الجمعة ویکرہ فیہا ما یکرہ فیہا ویعلم فی هذا العید احکام الاضحیۃ وتکبیر التشریق ومن
 وہ ہی امر مسنون ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مسنون ہی اور اس میں وہ ہی امر مکروہ ہی جو جمعہ کی خطبہ میں مکروہ ہی اس عید میں احکام اور مسائل قرآنی اور تکبیرات تشریقی کی

دوسری اور تین ہاتھ

کی پچی پہر

دونو صورت میں پڑھی ہوئی

خطبہ کا ذکر

لا بد لك صلاة العيد مع الامام لا يقضيها ومن ادرك الامام الركوع يكبر للافتتاح قائما لان تكبيرة الافتتاح
 عید کی نماز امام کی ساتھ نہ آوی تو اسے قضا نہیں ہے اور جب امام کو رکوع میں پایا تو اول کبڑی ہوئی تکبیر تحریمہ کی اس واسطی کہ تکبیر تحریمہ
 شرع فی القيام المحض ثم للعيد ان ظن انه يدرك الامام في الركوع لان المحل الاصلی لتكبيرات العيد القيام
 صرف حالت قیام میں جائز ہے پھر عید کی تکبیر میں بھی اگر یہ معلوم ہو تا ہو کہ تکبیر میں عید کی کہہ کر امام کو رکوع میں چالوں گا اسلی کہ اصل جگہ عید کی تکبیر ان کی صرف
 المحض وان خاف فوت الركوع يكبر للركوع ويركع ثم يكبر تكبيرات العيد في الركوع لانها واجبة ولا اشتغاف
 قیام ہی ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ تکبیر میں کہنی میں رکوع امام کی ساتھ فوت ہو گا تو بعد تکبیر تحریمہ کی تکبیر رکوع کی کہہ کر رکوع میں چلا جاوی پھر رکوع میں تکبیر میں عید کی اوکری
 بها اولی ويزك تسبيحات الركوع لكونها سنة ولا يرفع يديه في الركوع لان الرفع سنة ووضع الكف على الركبة
 اولی ہی اور تسبیحات رکوع کی ترک کردی اس واسطی کہ سنت میں اور رکوع میں رفع یدین ہی موقوف رکھی اس واسطی کہ رفع یدین سنت ہی اور اتھون کا اٹھون پر رکھنا ہی
 سنة ايضا ولا وجه لانيان سنة فيه ترك سنة اخرى واذا رفع الامام راسه يسقط ما بقى من التكبيرات
 سنت ہی اسکی کوئی وجه نہیں کہ ایک سنت کو اپنی موقع سے چھوڑ کر دوسری سنت ادا کری اور جب امام رکوع سے سر اٹھاوی تو پھر اسکی ذمہ سی جو تکبیر عید کی باقی ہو ساقط
 فلا يمتها في الركوع ولا في القومة بل يسارع في متابعة الامام لانها فرض فلا يترك للواجب ولو ادرك الامام
 ایک سے تکبیر کو رکوع میں پوری کری اور نہ قومہ میں بکہ امام کی متابعت میں جلد رکوع سے کبڑا ہو جاوی کیونکہ متابعت فرض ہی سو واجب کی واسطی ترک نہیں ہو سکتی اور امام کو
 في القومة لا يكبر فيها لانه يقضى تلك الركعة مع التكبيرات ومن فاته ركعة واحدة اذا قام الى قضاء
 قومہ میں پایا تو قومہ میں تکبیر عید کی نہ کہی کیونکہ رکعت معہ تکبیرات قضا کرنی ذمہ نہیں ہے اور جب تک کہت فوت ہو جاوی تو جب فائتہ کو قضا کرنی کبڑا ہو
 ما سبق يبدأ بالقراءة ثم يكبر بعدها تكبيرات العيد ويركع ولو ادرك الامام في التشهد وبعد السلام في
 تناول قراوت شروع کری پھر بعد قراوت کی تکبیر میں عید کی ادا کری پھر رکوع کری اور اگر امام کو التحیات میں پایا یا سلام کی بعد
 سجود السهو فانه يقوم ويصلي ويأتي بالتكبيرات في محلها ويستحب تعجيل الصلاة في هذا العيد وتأخير
 سہو کی سجدہ میں پایا تو اب یہ کبڑا ہو کر نماز بدستور پڑھی اور تکبیر میں عید کی اپنی جگہ کی سرکھی اور اس عید میں نماز کی تعجیل اور عید الفطر میں تاخیر مستحب ہی
 في عيد الفطر وفي القنية تقدم صلاة العيد على صلاة الجنازة اذا اجتمعا وصلاة الجنازة على الخطبة
 اور قنیہ میں ہی کہ عید کی نماز جنازہ کی نمازی پہلی ادا کریں اگر دونو جمع ہو جاویں اور نماز جنازہ خطبہ سی پہلی ادا کریں
 وفي البزارية ان اجتمع العيد والكسوف يقدم العيد لانه واجب كما تقدم على الجنازة لكون وجوبه
 اور بزازیہ میں ہی اگر نماز عید اور نماز کسوف جمع ہو جاویں تو عید کی نماز پہلی پڑھیں کیونکہ واجب ہی جیسی نماز جنازہ پر مقدم ہی اس واسطی کہ عید کی نماز واجب
 عینا ووجوب الجنازة كفاية ويكره التنفل في المصلی قبل صلاة العيد وبعدها للامام وغيره وان وقع
 عینہ ہی اور جنازہ کی نماز واجب کفایہ ہی اور عید گاہ میں جا کر عید کی نمازی پہلی نفلین پڑھنی مکروہ ہیں اور بعد نماز عید کی امام وغیرہ خواص کو مکروہ ہی اور اگر
 في هذا العيد عذر يمنع من صلاة العيد فصل من الغد وبعد الغد ولا تصل بعد ذلك لانها موقوفة
 اس عید میں کوئی عذر عید کی نمازی روک دی تو اگلی دن گیارہویں کو پڑھیں اور اس دن سی اگلی دن بارہویں کو پھر بارہویں کی بعد نہ پڑھیں کیونکہ اسکا وقت
 بوقت الاضحية فتجزى مادام وقتها باقيا ولا تجوز بعد خروج وقتها ثم العذر همنا ليس لنفي الجواز بل لنفي الكراهة
 وہ ہی اضحیہ کا ہے سو جب تک ہی جائز ہی کہ قربانی کا وقت باقی ہو پھر قربانیکا وقت نکلی پھی جائز نہیں پھر اس عید میں عذر کا ہونا واسطی نفی جواز کی نہیں ہی بلکہ واسطی
 حتى لو كان تأخيرها الى الغد او بعد الغد بغير عذر يجوز الصلاة لكن يلزم الاساءة بخلاف الفطر فان العذر
 یہاں تک کہ اگر تاخیر اگلی دن تک اور اگلی سی اگلی دن تک ہی عذر ہو تو ہی جائز ہی لیکن برائی لازم آتی ہی رضا من عید الفطر کی کیونکہ اس میں عذر
 فيه لنفي الجواز حتى لو كان تأخيرها الى الغد بغير عذر لا يصح ليس بنا الله تعالى عملا موافقا لرضائه باطفاه و
 واسطی نفی جواز کی ہی یہاں تک کہ اگر اس نماز میں تاخیر اگلی دن تک ہی عذر ہو تو ہی جائز ہی لیکن برائی لازم آتی ہی اعمال ہاں میں اپنی رضا کی اپنی لطف اور

یدع شهوته وطعامه وشرابه من اجل والمعنى ان كل طاعة وخير اذا لم يكن رياء فاقبل ما يعطى لصاحبه من اجر
 میری لئی اپنی شهوت کھانا پینا سب چھوڑ دیتا ہوں یعنی ہر طاعت اور نیک عمل جسمیں ریا نہ ہو تو کم سی کم عابد کو اس کا ثواب دس گونہ ہی
 عشرة لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها وقد نزل الى سبع مائة واكثر لقوله تعالى مثل الذين
 دس طے قرمانی اللہ تعالیٰ کی جو کوئی لایا نیکی اس کو ہی اس کی دس برابر اور کبھی سات سو گونہ اور اس سے زیادہ ہو جاتا ہے واسطی قول اللہ تعالیٰ کی مثال
 يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ ثَمَرَةٌ وَاَلْفٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ
 جو خرچ کرتے ہیں اپنی مال اللہ کی راہ میں جیسی ایک دانہ اس سے اوگھن سات بالین ہر ہاں میں
 مَنْ لَبِثَ اَوْ اَمَّا الصَّوْمُ فَشَرَاهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ لانه لا يتانى الا بالصبر وقد قال الله تعالى اِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ اَجْرَهُمْ
 جسکی واسطی چاہی اور روزہ کا ثواب تو بی حساب ہی کیونکہ بدون صبر کی ادا نہیں ہو سکتا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے صبر کرنے والوں ہی کو ملتا ہے اور لگا نیکی
 يَغْفِرُ حَسَابٍ ثُمَّ الصَّابِرُونَ اِنْ كَانَ يُوَجَدُ فِي غَيْرِ الصَّوْمِ مِنَ الْعِبَادَاتِ لَكِنْ وَجُودُهُ فِي غَيْرِهِ لَيْسَ كَوَجُودِهِ فِيهِ لانه ثلثة
 آن گنت بہر صبر اگرچہ سوار روزہ کی تمام عبادات میں ہی ہوتا ہے پر صبر اور عبادات میں اتنا نہیں ہوتا جتنا روزہ میں ہوتا ہے
 انواع صبر على طاعة الله تعالى وصبر عن محارم الله تعالى وصبر على الالام والشدائد وكلها يوجد في الصوم
 قسم پر ہوتا ہے صبر طاعت الہی پر اور صبر اللہ تعالیٰ کی محرمات سے اور صبر رنج اور سختیوں پر اور یہ تینوں صبر روزہ میں موجود ہوتے ہیں
 فيه صبر على واجب على الصائم من الطاعات وصبر عما يحرم عليه من الشهوات وصبر عما يصيبه من المأجوع
 کیونکہ روزہ میں طاعت پر صبر ہی جو روزہ دار پر واجب ہوتی ہے اور شہوات سے صبر ہی جو روزہ دار پر حرام ہو گئی ہیں اور بہوک کی تکلیف پر
 وحرارة العطش ضعف البدن فانه يعرض بدنه النحول والنقصان الذي يفضي الى الهلاك طلبا لرضائه ثم
 اور پیاس کی گرمی پر صبری اور بدن کی سستی پر کیونکہ روزہ دار کی بدنہن لاغری اور نقصان ایسا آجاتا ہے کہ جسمیں ہلاک ہو جاویں یہ سب اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کی واسطی
 اشير اليه حيث قيل يدع شهوته وطعامه وشرابه لاجل بخلاف سائر الطاعات ثم انه بسبب منع نفسه عن
 اسے طرف اشارہ ہے یہ جو کھائی کہ روزہ دار اپنی شهوت کھانا پینا میری لئی چھوڑ دیتا ہے برخلاف اور طاعات کی بہر روزہ دار اپنی نفس کو کھانی
 الاكل والشرب والحام يصير متخلفا باخلاق الله تعالى لكونه منزها عن هذه الاشياء فلما كان في الصوم
 اور پختی اور جماع سے بند کر کر گویا صفات الہی پیدا کر لیتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی ان تمام صفات سے پاک و صاف ہی ہے ہی اور صبر روزہ میں ہوتا ہے
 هذه المعاني خصه الله تعالى بذاته وتولى جزاءه بنفسه ولم يكلفه الى غيره والكرام اذا خبر انه يتولى الجزاء
 اسے نظر سے اللہ تعالیٰ نے روزہ دار کو اپنی ذات پاک سے خاص کیا اور ذمہ دار اسکی ثواب کا آپ ہوا اور جو حوالہ نہیں کیا اور ذات کریم جو یہ خبر دی کہ میں آپ اسکی عوض کا
 بنفسه يقتضى ان يكون ذلك الجزاء في غاية العظمة ونهاية الكثرة بحيث يكون له حد ولا عدد وروى
 تو ضروری کہ وہ عوض بہت ہی بڑا اور اتنی کثرت سے ہو کہ اسکی نہ کچھ حد ہو اور نہ کچھ شمار
 عن ابي امامة الباهلي انه عليه السلام قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين
 ابو امامہ باہلی سے روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جس نے ایک روزہ واسطی اسکی رکھا تو اللہ تعالیٰ درمیان اسکی اور دوزخ کی ایک خندق اس فاصلہ پہنچا
 والارض في حديث اخر رواه ابو سعيد الخدري انه عليه السلام قال من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه
 اور زمین کی ہی اور ایک اور حدیث میں ہی ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جس نے ایک روزہ واسطی اللہ کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکا منہ
 عن النار سبعين خريفا ومعنى الحديث ان من صام يوما لوجهه ورضائه ينجي به الله تعالى من النار عبر عن النجاة
 دوزخ سے ستر خریف دور رکھینگا اور معنی حدیث کی یہ ہے کہ جس نے ایک روزہ صرف واسطی رضا مندی الہی کی روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ سے نجات دیکھا نجات کو
 بطريق التمثيل ليكون ابلغ لان من كان بعيدا عن شيء بهذا المقدار لا يصل اليه البتة والمراد بالخریف السنة
 بطور تمثیل واسطی سبب اللہ کی اس عبارت میں بیان کیا اس واسطی کہ جو شخص کسی شے الٹنی دور ہو جاویں تو وہ شے اس تک ہرگز نہ پہنچی گی اور خریف سی مراد سال ہی

ذكر الجزء واريد الكل وانما جبريه عنادون غيره من الفصول لكونه وقت بلوغ الثمار وسعة العيش وروى عن
جزءا ذكره كل من ادلى به اور خريف خاص كركي بدون اور فصول كي اسواسطى ذكر كيا نه سب وقت ميوون كي پختكى اور عيش كي فراخى كا هي اور ابو هريره

الى هزيمة انه عليه السلام قال للصائم فرحان فرحة عند غفلة وخرجة عند لقاء ربه ومعنى هذا الحديث

سى روايت هي كه پيغمبر صلى الله عليه وسلم في فرمايا روزه دار كو دو خوشيان هوتى مين ايک خوشى روزه افطار كرى هوى اور ايک خوشى ربه كي ملاقات كي وقت اور اس حديث كي معنى

ان للصائم سرور امرين على ان الفرحة مرة من الفرح وهو السرور بالسرور عند لقاء ربه فيما يجده من ثواب الصوم

كه روزه دار كو دو بار سرور هوتا هي اسواسطى كه فرحة كا لفظ مرت كي واسطى فرح سى مستحق هوى اور فرح كي معنى سرور كي مين ربه سرور روزه دار كا ربه كي ملاقات كي وقت سنى

مدخر عند الله تعالى فان من ترك لله تعالى طعامه وشربه وشهوته ليعرضه الله تعالى خيرا من ذلك كما قال الله

الله تعالى كي ان يكبار ذخير كيا هوى او بگا كيونكه جو شخص اسكى واسطى اپنا كها ناپينا شهوت بند كر بيگا تو الله تعالى اسكو موفى سى بهتر عطا فرما ويگا چنه بچد تعالى

والتقوا لا نفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا وقال النبي عليه السلام لرجل انك

اور جو آگي بهي جو كي اپنى واسطى كوئى نيكي او سكو پاؤگي اسكى پاس بهتر اور ثواب مين زياده اور نبى عليه السلام كي كسى شخص سى فرمايا

لن تدع شيئا اتقاء لله تعالى الا انتك الله خير امنه وروى ان الصائم بين يوم القيمة فائدة تحت العرش

توجب كسى منكر كو خدا كي خوف كا مار ترك كر بيگا تب هي الله تعالى بچلو اس سى بهتر سوايت كر بيگا اور رده ايت هي كه روزه دارون كي واسطى قيامت كي روز عرش كي

ياكلون عليها والناس في حساب فيقول الناس اهلولا ياكلون ونحن في الحساب فيقال لهم انهم كانوا يصومون وانتم تظف

او سپر بيكي كها ويكي باقى لوگ ابهى حساب مين هونكى سوده لوگ كهينكى يه كون لوگ مين كه بيبي كها تى مين اور هم حساب مين گفتمين سو جواب مليگا يه لوگ روزه كتنى تى اور هم روزه

وفي الصحيحين انه عليه السلام قال ان في الجنة بابا يقال له ريان لا يدخل منه الا الصائمون والمراد بالصائمون

اور صحيح بخارى اور مسلم مين هي كه پيغمبر صلى الله عليه وسلم في فرمايا كه جنت كا ايک دروازہ هي او كوتان كهتى مين او مين سى صرف روزه دارون داخل هونكى اور هم اور روزه دارون سى

هم الذين يكثر من الصوم فانهم لما تحملوا تعب العطش خصوصا باب فيه الرى والامان من العطش قيل تكثر من الجنة

وه لوگ مين جو اكثر روزه دار هتى مين كيونكه ان لوگون كي جو پيلاس كي شدت او هتائى تو انكى نى ايسا دروازہ خاص كيا كيا جمين جنت مين جاتى سى بهي سيري اور بيا كل بيا

واما سرور عند افطارة فيما يتناوله من الطعام والشراب لان النفس مجبرة على الميل الى ما يلائمها من الطعام والمشرب

اور روزي كهوتى وقت اسواسطى خوشى هوتى هي كه كها تى اور پيبي كا احتياقت ابهى سواسطى كه نفس كي عادت هي كه اپنى لائق بنسياه كها تى اور پيبي

والمنكر فاذا صنعت من ذلك في وقت من الاوقات ثبث اذن لها في وقت اخر تفرح بذلك طبعاً خصوصا عند اشتداد

اور نكاح كي طرف متوجه هوتا هي نفس كو اگر كسى وقت مافعت هوى بير او سكو اور وقت مين اجازت سواو كا نوخو بخو خوش هوتا هي خاص ربه كي وقت كه ده سكو ما كا بوب

الحاجة اليه لتأثير الجوع والعطش فيها وتقاضيهما باخذ حاجتهما يشعر هذا ما روى عن ابن عمر انه عليه السلام

اور پيلاس كي نهايت حاجت مند هو اور اپنى حاجت كا تقاضا لك سوا هو ابن عمر كي روايت سى يه مضمون ثابت هوتا هي كه پيغمبر صلى الله عليه وسلم

كان اذا فطر يقول ذهب الظما وابتلت العروق وثبت الاجران شاء الله تعالى مع ان له عند افطارة دعوة

افطار كي وقت هم فرمايا كرى تى بچكئى پيلاس اور تر سوس رگين اور ثابت هو كيا ثواب ان شاء الله تعالى يه هي هي كه افطار كي وقت دعا

مستجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطارة دعوة مستجابة بل يكون نوعه عبادة قال ابو العالية

مقبول هوتى هي چنانچه حديث مين آيا هي كه روزه دار كي نى افطار كي وقت دعا مغيث هوتى هي بلكه اسكى خواب بهي عبادت هي ابو العالية كها تى

الصائم في العبادة ما لم يغترب وان كان نائما على فراشه فعلى هذا يكون في صومه ونهاره على العبادة ثم في صوم المحرم

كه روزه دار هر وقت عبادت مين هي جيتك غيبت كرى اگر چه اپنى بستر بر سوتا هي اس قوس كي موافق روزه دار شب وروز عبادت مين هي يه ماه محرم كي روزه مين

معنى اخر وهو ان الاشهر الحرم ما كانت افضل الشهر بعد رمضان وكان صوم كلها صوم وبالاخر النبي عليه السلام

ايك اور بات هي يعنى اشهر الحرم چوكه بعد رمضان كي تمام مهيون مين افضل مين اور ان سب مهيون كي روزي مستحب مين موافق ارشاد نبى صلى الله عليه وسلم كي

به وكان بعضها ختام السنة الهلالية وبعضها مفتاحها الزم ان يكون من صام ذي الحجة سوى ايام الحرم فيها
 اورا وین ہی بعضا مہینا قمری سال کا ختم ہی اور بعضا مہینا قمری سال کا افتتاح ہی تو لازم ہی کہ جس دن ذی الحجہ میں سوار چاروں کی جنین روزی حرام ہیں
 الصیام وصام الحرم قد ختم السنة بالطاعة واقتتھا بالطاعة فیرجی ان یکتب سنة کلھا طاعة وعبادة یسر الله تعالی
 روزی رکھی پھر محرم کی روزی رکھی تو اسنی سال عبادت ہی میں تمام کیا اور عبادت ہی میں شروع کیا امید یہ ہے کہ سارا سال کا سال عبادت اور طاعت میں لکھا جائے
 عملہ بلطفہ وكرمه المجلس السابع والثلاثون في بيان فضيلة يوم عاشوراء وبيان ما يفعل
 اہل بنی لطف اور کرم ہی آسان کری سینتیسویں مجلس یوم عاشوراء کی فضیلت میں اور اس روز کیا کیا عمل میں آوی
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صیام یوم عاشوراء احتسب علی الله تعالی ان یکفر السنة التي قبلها هذا الحديث من
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا یوم عاشوراء کی روزی گان غالب ہی کہ اللہ تعالی ایک سال گزشتہ کا کفارہ کردی یہ حدیث مصابیح کی
 صحیح المصابیح رواه ابو قتادة وصعناه ان من صام یوم عاشوراء ارجو من الله تعالی ان یعقر ذنوبه التي وقعت فی
 صحیح حدیثوں میں ہی ابو قتادہ کی روایت سی اور معنی اس حدیث کی یہ ہے میں جس دن یوم عاشوراء میں روزہ رکھا تو میں اللہ تعالی سی امید کرتا ہوں کہ اسکی گناہ جو کہ
 السنة الماضية والمراد من الذنوب الصغائر لان الكبیرة لا یکفرها الا التوبة وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه
 سال گزشتہ میں ہوئی ہوں معاف کردی اور گناہوں میں مراد صغیرہ گناہ ہیں اس واسطی کہ گناہ کبیرہ بدو ن توبہ کی معاف نہیں ہوتی اور ایک حدیث میں ابو ہریرہ کی روایت سی
 قال افضل الصیام بعد رمضان شهر الله المحرم یعنی ان افضل الصیام بعد رمضان صیام شهر الله المحرم وهو
 کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا افضل روزی بعد ماہ رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں مراد یہ ہے کہ افضل روزی بعد رمضان کی روزی ماہ الہی محرم کی ہیں اور یہ حدیث
 ان كانت ظاهرا في فضيلة شهر الله المحرم بعد صیام رمضان لكن قيل المراد به صیام یوم عاشوراء وانما كان صیام
 اگرچہ بظاہر تمام ماہ الہی محرم کی روزوں کی فضیلت میں ہی بعد روزوں ماہ رمضان کی لیکن کہتی ہیں کہ مراد اس سی روزہ یوم عاشوراء کا ہی اور اس دن کا روزہ
 ذلك اليوم افضل لكونه فضا في اوائل الاسلام ثم نسخت فرضيته بوجوب صوم رمضان والعبادة التي نسخت
 اسنی افضل ہی کہ اوائل اسلام میں فرض تھا پھر جب رمضان کی روزی فرض ہوئی تو اسکی فرضیت منسوخ ہو گئی اور جس عبادت کی فرضیت منسوخ
 فرضيته افضل من العبادة التي لم تكن فرضا اصلا فان قيل قد ذكر في الاصول ان الجواز يزول بنسخ الوجوب فكيف
 ہو جاتی ہی تو وہ البسی عبادت سی جو یہی فرض نہ ہوئی ہو افضل ہوتی ہی اگر کوئی کہی کہ اصول میں مذکور ہی کہ وجوب کی نسخ سی جواز ہی زائل ہو جاتا ہی پھر
 يكون الصیام فيه افضل فالجواب ان ذلك اليوم لما نسخت وجوب الصیام فيه صار كسائر الايام في جواز الصیام فيه
 یہ روزی افضل کیوں کر ہو سکتی ہیں سو جواب یہ ہے کہ اس دن کی اندر وجوب صام جب منسوخ ہوا تو وہ روزی کی واسطی ایسا ہو گیا جیسی اور ساری دن میں
 فيكون افضل قال ابن عباس ما رایت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى صیام یوم فضله علی غیره الا هذا
 سو افضل ہی ہوگا ابن عباس کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ تلاش کرتی ہوں روزہ کسی روز کا جسکو اوپر فضیلت دی ہو سواء اس
 اليوم یعنی عاشوراء فانه علیه الصلوة والسلام كان يبالي في تفضيل صومه ما لم يبالي في تفضيل صوم غيره وقال ابن
 دن یعنی یوم عاشوراء کی کیونکہ پیغمبر علیہ السلام یوم عاشوراء کی صحبت میں تنا مسا فرماتے تھے جو اور روزی کی فضیلت میں نہیں فرماتے تھے اور ابن
 عباس ايضا حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم عاشوراء وهر صيفه قاناوا يا رسول الله انه يوم يعظم اليهود والنصارى
 عباس یہ بھی کہتی تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم عاشوراء کا روزہ رکھا اور اوصحابہ کو اس روزہ کا ارشاد کیا تو عرض کیا یا رسول اللہ یہ دن ہی کہ اسکی یہود و نصاری
 فقال النبي عليه السلام ان بقيت الى قابل لا صوم من التاسعة قبل انما اردان يضم اليها يوم اخر ليكون هديه في الف
 سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا اگر میں اگلے سال تک جیتا رہا تو بالصورہ نوین تاریخ کا ہی روزہ رکھوں گا کہتی ہیں عاشوراء کی ساتھ ایک اور دن کی ملائی کا اسنی ملا دیکھا تھا تاکہ
 لم يدرى اهل الكتاب فلم يات العام القابل الا توفي رسول الله عليه السلام فعلم من هذه الاخبار ان يوم عاشوراء
 اہل کتاب کچھ نہیں سمجھتے تھے اسلئے آئی نہ پایا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اسلئے حدیث تو نسبی معلوم ہوا کہ یوم عاشوراء

يوم مبارك ينبغي للمؤمن ان يصومه لكن المستحب ان يصوم معه التاسع والحادي عشر فخالفتهم من ذلك النذر
روز مبارک ہی مؤمن کو چاہی کہ اوس روز روزہ رکھا کری پر مستحب یہ ہے کہ اوسکی ساتھیہ سود و نصاری کی مخالفت کی لی نوین تاریخ یا گیارہویں تاریخ کا ہی روزہ رکھیے
ویتصدق علی الفقراء بما قدر واما الصلوة فی هذا اليوم لا رضاء لخصوم علی ما وقع فی بعض الكتب فقد ذکر فی البرزخ
اور اپنی مقدور کی موافق فقر کو خیرت دی اور اوس روز کی نماز مدعیوں کی پر جانی کی لی جو بعضی کتابوں میں آئی ہے
تو بزازید میں مذکور ہے۔

انہا لا تقبل ان خصمه ان كان عافيا فهو لا يؤخذ بما عليه يوم القيمة فما الفائدة سر وان كان لم يعف یاخذ من
کہ اس نماز کا کچھ فائدہ نہیں ہے اس واسطے کہ مدعی اگر معاف کر چکا ہی تو اوس سی قیامت کی دن کچھ مواخذہ نہ کرے گا پھر اب کیا فائدہ ہوا اور اگر معاف نہیں کیا
حسناتہ يوم القيمة ان كان له حسنات وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات خصمه ويحجب عليه ثم يطرح
تو قیامت کی دن اوسکی حسنات لیلیگا اگر اوسکی پاس حسنات ہوں گی اور اگر اوسکی پاس حسنات نہ ہوں گی تو اوس مدعی کی گناہ لیکر اوسکی سرکہدینگی پھر آگ میں پھینک دیں گی
فی النار كما جاء فی حدیث رواه ابوهريرة انه عليه السلام قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم معه
چنانچہ حدیث میں ابوہریرہ کی روایت سی آئی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے پوچھا تم جانتی ہو مفلس کون ہوتا ہے عرض کیا ہم میں مفلس وہ ہے جسکی پاس نہ درہم ہو
ولا متاع قال المفلس من امتي من يأتي يوم القيمة بصلوة وزكاة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وضرب
اور نہ کچھ سبب ہو آپ نے فرمایا مفلس میری امت میں وہ ہے جو قیامت کی دن موع نماز اور زکوٰۃ اور روزوں کی کو لگا لے گا اور اسکو تھمت لگائی تھی اور اسکو مارا تھا
هذا واكل مال هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان ثبت حسناته قبل ان يقضى عليه
اور اسکا مال کھا لیا تھا پھر اوسکی کچھ حسنات اسکو دی جاوینگی اور کچھ اسکو دینی جاوینگی پھر اگر اوسکی حسنات اس سی پہلی کہ حقوق ادا ہوں ہو چکی تو اوسکی گناہ لیکر
اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار فی حدیث اخر رواه ابوهريرة ايضا انه عليه السلام قال من
اسکی ذمہ رکھے کہ آگ میں ڈالا جاوے گا اور ایک اور حدیث میں بھی ابوہریرہ لگی روایت سی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکی

كانت عنده مظلة لاخيه من عرض او مال فليتحل منه اليوم قبل ان يوحده منه يوم لا دينار فيه ولا درهم ان
ذمہ کوئی حق کسی بندہ کا ہو آبرو کا یا مال کا تو آج اوس سی معاف کر لی اس سی پہلی کہ وہ ایسی روز مواخذہ کری کہ وہاں نہ دینار ہوگا اور نہ درہم اگر
كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلته وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات صاحبه فحق عليه قبل يوم
اسکی پاس عمل صالح ہوگا تو اوس حق کی موافق لیلیا جاوے گا اور اگر حسنات کچھ نہ ہوں گی تو اوس مدعی کی گناہ اسکی ذمہ رکھی جاوینگی کہتی ہیں
بقدر دائق وهو سد من درهم سبعة صلوة مقبولة اديت بحجاجة فيعطى الخصم واما خلط الجواب في هذا اليوم فقد
کہ ایک دانق کی بدلہ کہ چھ حصہ درہم کا ہوتا ہے سات سو نمازین مقبول جو جماعت سی ادا کیں ہوں لیکر مدعی کو دیندینگی اور کرنا سختیوں کا یعنی غمگین ہونا اس دین میں
ذكر في القنية انه لم يرد فيه اثر قوي لكن لا بأس به بل ربما يثاب عليه وكان الاحتمال فيه سنة لكن لما صار علامة
سوقیہ میں مذکور ہے کہ اس باب میں کوئی روایت وارد نہیں ہے پر اسکا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ کبھی سپر ثواب ہوتا ہے اور سرکہ لگانا اس دن میں سنت تھا لیکن جب سی یہ نشانی
لمبغضی اهل البيت وجب تركه وكره فعله حتى قيل لبعض السلف اهو سنة من غير ذلك يوم عاشوراء فقال انه
دشمنان اہل بیت کی ہر گئی ہی تو اسکا ترک واجب ہی اور اسکا کرنا مکروہ ہی بیان تنک کہ کسینی اہل سلف سی پوچھا کیا سرکہ لگانا بغیر بغض اہل بیت کی روز عاشوراء میں سنت ہی
سنة المختين واما اتخاذها مائلا لاجل قتل الحسين بن علي رضي كما يفعله الروافض فهو من عمل الذين صل سعيهم
یہ سنت زناون کی ہی اور اس دن میں ماتم کرنا واسطی شہادت امام حسین بن علی رضی کی جیسی راضی کرتی ہیں سو یہاں لوگوں کا عمل ہی جسکی جاتی رہی گائی

في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا اذ لم يامر الله ولا رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء وموتهم
دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں کام اس واسطے کہ نہ اللہ نے امر کیا اور نہ اسکی رسول نے کہ انبیاء علیہم السلام کی ایام مصیبت اور ایام موت کو
ماتما فكيف جادونهم والقاص الذي يدكر الناس قصة القتل يوم عاشوراء ويجرق ثوبه ويكشف لاسه وياهم هم
ماتم کیا کرو پھر جو انبیاء کی کفر ہی اوسکا تو ماتم کہاں اور قصہ خوان جو لوگوں کی سامنی قصہ شہادت کا یوم عاشوراء میں سناتی ہیں اور اپنی کٹری پہاڑی میں اور رنگی سر پہاڑی میں

في الحجة من
اور اسکا مال کھا لیا تھا پھر اوسکی کچھ حسنات اسکو دی جاوینگی اور کچھ اسکو دینی جاوینگی پھر اگر اوسکی حسنات اس سی پہلی کہ حقوق ادا ہوں ہو چکی تو اوسکی گناہ لیکر

اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار فی حدیث اخر رواه ابوهريرة ايضا انه عليه السلام قال من
اسکی ذمہ رکھے کہ آگ میں ڈالا جاوے گا اور ایک اور حدیث میں بھی ابوہریرہ لگی روایت سی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکی

كانت عنده مظلة لاخيه من عرض او مال فليتحل منه اليوم قبل ان يوحده منه يوم لا دينار فيه ولا درهم ان
ذمہ کوئی حق کسی بندہ کا ہو آبرو کا یا مال کا تو آج اوس سی معاف کر لی اس سی پہلی کہ وہ ایسی روز مواخذہ کری کہ وہاں نہ دینار ہوگا اور نہ درہم اگر
كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلته وان لم يكن له حسنات يؤخذ من سيئات صاحبه فحق عليه قبل يوم
اسکی پاس عمل صالح ہوگا تو اوس حق کی موافق لیلیا جاوے گا اور اگر حسنات کچھ نہ ہوں گی تو اوس مدعی کی گناہ اسکی ذمہ رکھی جاوینگی کہتی ہیں
بقدر دائق وهو سد من درهم سبعة صلوة مقبولة اديت بحجاجة فيعطى الخصم واما خلط الجواب في هذا اليوم فقد
کہ ایک دانق کی بدلہ کہ چھ حصہ درہم کا ہوتا ہے سات سو نمازین مقبول جو جماعت سی ادا کیں ہوں لیکر مدعی کو دیندینگی اور کرنا سختیوں کا یعنی غمگین ہونا اس دین میں
ذكر في القنية انه لم يرد فيه اثر قوي لكن لا بأس به بل ربما يثاب عليه وكان الاحتمال فيه سنة لكن لما صار علامة
سوقیہ میں مذکور ہے کہ اس باب میں کوئی روایت وارد نہیں ہے پر اسکا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ کبھی سپر ثواب ہوتا ہے اور سرکہ لگانا اس دن میں سنت تھا لیکن جب سی یہ نشانی
لمبغضی اهل البيت وجب تركه وكره فعله حتى قيل لبعض السلف اهو سنة من غير ذلك يوم عاشوراء فقال انه
دشمنان اہل بیت کی ہر گئی ہی تو اسکا ترک واجب ہی اور اسکا کرنا مکروہ ہی بیان تنک کہ کسینی اہل سلف سی پوچھا کیا سرکہ لگانا بغیر بغض اہل بیت کی روز عاشوراء میں سنت ہی
سنة المختين واما اتخاذها مائلا لاجل قتل الحسين بن علي رضي كما يفعله الروافض فهو من عمل الذين صل سعيهم
یہ سنت زناون کی ہی اور اس دن میں ماتم کرنا واسطی شہادت امام حسین بن علی رضی کی جیسی راضی کرتی ہیں سو یہاں لوگوں کا عمل ہی جسکی جاتی رہی گائی

في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا اذ لم يامر الله ولا رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء وموتهم
دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں کام اس واسطے کہ نہ اللہ نے امر کیا اور نہ اسکی رسول نے کہ انبیاء علیہم السلام کی ایام مصیبت اور ایام موت کو
ماتما فكيف جادونهم والقاص الذي يدكر الناس قصة القتل يوم عاشوراء ويجرق ثوبه ويكشف لاسه وياهم هم
ماتم کیا کرو پھر جو انبیاء کی کفر ہی اوسکا تو ماتم کہاں اور قصہ خوان جو لوگوں کی سامنی قصہ شہادت کا یوم عاشوراء میں سناتی ہیں اور اپنی کٹری پہاڑی میں اور رنگی سر پہاڑی میں

بالقیام والتسبیح تأسفا علی المصیبة یجب علی ولات الدین ان یمنعوا هم والمستخفون لا یعدون فی الاستقام
کثیر کرک تاسف کی حالت میں مصیبت پر کلمات یہودہ بکفی ہیں دین کی حاکم پر واجب ہے کہ انکو منع کر دین اور سنی والی ہی سعور نہیں ہیں کہ سا کرین

قال الامام الغزالی وغیره یحرم علی الواعظ وغیره رواية مقتل حسین وحکایة ماجری بین الصحابیین
امام غزالی وغیره فرماتی ہیں کہ واعظوں پر حرام ہے بیان کرنا امام حسین کی شہادت کا اور بیان کرنا ان حالات کا جو صحابہ رضہ میں

التشاجر والتخاصم فانه مهمل علی بغض الصحابة والطعن فیهم و هم اعلام الدین تتلقی ائمة الدین عنهم یتلقینا
جھگڑا اور خصومت واقع ہو نہیں کیونکہ ایسی کجائیوں سے صحابہ کا بغض پیدا ہوتا ہے اور ان پر طعن ہوتی ہے لہذا ہی اعلام الدین ائمہ الدین کی پیشوا ہیں بزرگان دین کی

من الائمة والطاعن فیہ طاعن فی نفسه و دینہ وقال الشافعی وغیره من السلف تلك دعاء طهر الله تعالى عنها
ان بزرگانوں کی سبھا سوچو اور انکی عیب جوئی کری وہ ہی اپنے آپ کو عیب گاہی اور امام شافعی اور سواراوی اور بزرگ سلف کی کہتی ہیں کہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ہدایت مانگ کر

ایدینا فلنظہر عنہا السنن او قد روی عن عبد الله بن مغفل انه علیه السلام قال الله اصحابی لا تتخذون من غیر
تو چاہی کہ صحابیوں سے الگ نہ بنیں اور عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا ہی ڈرو میری یادوں کی حق میں میری بعد انکو

من بعدی ومن احبهم فحبی احبهم ومن لبغضهم فلبغضی لبغضهم ومن اذہم فقد اذنی من اذانی فقد اذی
میں سے نہ بننا اور جو شخص انکو محبوب رکھے گا سو میری محبت ہی محبوب رکھے گا اور جو انکو دشمن رکھے گا سو میری بغض کا مارا دشمن رکھے گا اور جس نے انکو ستایا تو اوسنی جھگڑو ستلایا اور جس نے جھگڑو

الله نعم من اذی الله تعالى فیوشک ان یاخذہ فی حدیث اخر رواه ابو سعید الخدری انه علیه السلام قال لا تسبوا
لہ کو ستایا اور جس نے لہ کو ستایا تو قریب ہے کہ لہ اسکو پکڑے اور ایک حدیث میں آیا ہے ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا میری یادوں کو بڑا مت کہو

اصحابی فلان احدکم لو انفق مثل احدہا ما بلغ ما احدم ولا نصیفہ فعلی هذا یجب علی المؤمن تعظیمہم ذکر
کوہ تم میں سے کوہ احد کی برابر سونا خرچ کری تو صحابہ میں سے کسی کی مدح برابر نہ ہوگا اور نہ آدمی کی برابر اب موافق اس حدیث کی ہر مؤمن پر انکی تعظیم اور خوف کی

بالخیر وكف اللسان عن الطعن فیہم اذ یسبب قتل عثمان وقتل حسین جرت فتن کبیرة واکاذیب کثیرة وظهرت
یا کرنا اور ان پر طعن و طعن سے زبان بند رکھنا واجب ہے السوطی کہ بسبب شہادت عثمان اور شہادت امام حسین کثری بڑی فتنہ کثری ہو گئی اور بہت جھوٹی باتیں مشہور ہوئیں

اهراء وبدع وقم فیہا طوائف من المتقدمین والمتأخرین وصارت الاکاذیب والاهواء والبدع لا ترال نردا حتی
اور بہت فتنیں اٹھ اٹھیں پیدا ہو گئیں جن میں بہتری مقدم اور بہتری متاخر مبتدا ہو گئی اور صد جھوٹی قصی اور باطل مذہب اور بدعتیں بڑھتی چلی جاتی ہیں لہذا تک

حدثت امور یطول شرحها فمن جملتها ما ابتدع کثیر من الناس یوم عاشوراء فجعلوه ماتما یظہرون فیہ النیاحۃ
کہ ایسی امور پیدا ہو گئی ہیں جنکا بیان دراز ہے چنانچہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ بہت ہی جوہت لوگوں نے یوم عاشوراء کو ماتم ہزار کہا ہے اوس روز نوحہ کرتے ہیں

والجزع وتعذیب النفوس وسب من مات من اولیاء الله تعالى والکذب علی اهل البیت وغیر ذلك من المنکرات المنعہ
اور رونا پیٹنا اور تکلیف اور ہٹائی اور اولیاء اللہ اسکو جو مر چکی ہیں برا کہنا اور اہل بیت پر جھوٹ بولنا اور سواراوی بہت منکرات جو موافق

بکتاب الله وسنة رسوله واتفاق المسلمین فان الحسین قد اکرمه الله تعالى بالشهادة فی ذلک الیوم وهو اخو الحسن
کتاب اللہ اور سنت رسول کی ممنوع اور باتفاق مسلمانوں کی ماجازین بیشک حضرت امام حسین کو اس روز اللہ تعالیٰ نے شہادت سی مشرف فرمایا وہ اور انکی بیٹا حسن

شبان اهل الجنة وقتلہا وان كانت مصیبة عظيمة لانه تعالى شرع للمسلمین عند المصیبة الاسترجاع
جہان بہشت کی ہیں اور انکا قتل اگرچہ بڑی مصیبت تھی بر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی لئی مصیبت کی وقت انا لہ انا لہ راجعون کہنا شروع ہے

بقوله ثم وبشر الصابریں الذین اذا اصابہم مصیبة قالوا یا الله وکبروا رجعون اولئک علیہم صلوات من ربهم
اور جو خوش سنا ثابت رہتی وہ ان کو کہ جب انکو پہنچی کچھ مصیبت کہیں ہم اللہ کا مال ہیں وہ کہو اے اللہ کبھی ہر جاننا ایسی کتب نہیں شایستہا ہی سبکی

ورحمۃ واولئک هم المقتدون وروی عن سعید بن جبیر انه قال بطل الاسترجاع لانه من الامۃ ولوا عطي
اور سعید بن جبیر روایت ہے کہ کبھی میں نے کہ استرجاع تمام امتوں میں سے سواراوی است کی کیونکہ عطا نہیں ہوا ہی اگر عطا ہوتا

دین بزرگانوں کی

تساوی

یخبر هذه الامراض فيما لا احتمال فيه للسراية كما اشير اليه فيما روى عن ابي هريرة ان اعرابيا قال للنبي عليه السلام
 به بياربان ایسی حکم پیدا ہوتا ہے بین بھان اصل احتمال سرایت کا نہیں ہے چنانچہ ابی ہریرہ کی روایت میں یہی اشارہ ہے کہ ایک اعرابی نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 کا بال لابل فی الرمل کا تھا الظبا فتحا لظها البعیر لا جرب فیجربها فقال النبی عم فمن اعدی الاول فانه عم اشارہ کیا
 کیا حال ہے اونٹ کا کہ درختا ہی جیسی ہوتے ہیں پیراوس ہی خارشتی اونٹ لچاتا ہے اسکو ہی خارشتی کرتا ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا پہلی اونٹ کو کسی خارشتی کر دیا پس نبی علیہ السلام
 القول الی ان الجرب فی البعیر الاول ان حصل من بعیر اخر جرب یلزم التسلسل الی حال نہایت لہ وهو محال وان لم
 فرمایا کہ اگر پہلی اونٹ میں ہی خارش دوسری خارشتی اونٹ سے ہوتی ہے تو تسلسل لازم آوے گا جو کہین جاکر نہ ٹوٹی بہت تو محال ہے اور اگر
 یحصل عنه بل بسبب اخر فالذی اوصلہ الی البعیر الاول هو الذی یوصل الی غیرہ من الاصحاء وهو اللہ الخ
 دوسری خارشتی اونٹ سے نہیں ہوتی بلکہ کسی اور سبب سے ہوتی تو یہ جیسی پہلی اونٹ میں پیدا کر دی ہے وہی پہلی چنگی اچھی اچھی اونٹوں میں پیدا کر سکتا ہے وہ اللہ ہر شئی کا پیدا کرنے والا
 لكل شیء القادر علی کل شیء وذهب بعضهم الی ان المنفی لیس نفس السراية لما روى انه علیه السلام قال لا یوردہ مرض
 اور تمام ہتھیار قدرت رکھتی والا ہی اور بعضوں کا یہ مذہب ہے کہ منفی عین سرایت نہیں ہے کیونکہ روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا بیا را اونٹوں والا اپنی اونٹ اچھی اچھی
 علی مصلح والمرض صاحب الابل المریضة والمصلح صاحب الابل الصحیة والمراد النہی عن ايراد الابل المریضة علی الصحیة
 اونٹوں میں نہ کہساوی اور مرض کہتی ہیں بیا را اونٹوں والی کو اور مصلح کہتی ہیں پہلی چنگی اونٹوں والی کو اور مقصود بیا را اونٹوں کو اچھی اچھی اونٹوں میں ملانی سے منع کرنا ہے
 وفی حدیث اخر انه علیه السلام قال فمن المجذوم فرارک عن الاسد فعلم من ہذین الحدیثین ان المنفی لیس نفس
 اور ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا بہاگ مجذوم سے جیسی تو شیر سے بہاگتا ہے اب ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ منفی عین سرایت نہیں ہے
 السراية بل المنفی اضافتها الی العلة وهذا القول الثانی اولی لما فیہ من التوفیق بین الاحادیث الواردة فیہ مع ما فیہ
 بلکہ منفی سرایت بہ نسبت بیماری کی ہے اور یہ دوسرا مذہب ہے کہ کیونکہ اسمین تمام حدیثیں جو اسباب میں وارد ہیں موافق ہوجاتی ہیں
 من صیانة الاصول الطبیة عن التعطیل بخلاف القول الاول فانه یفرض الی تعطیلها ولم یرد الشرع بتعطیلها بل ورد
 اور طبی قاعدہ ہے بیکار ہونی سے بچ جاتی ہیں برخلاف پہلی مذہب کی کہ اسمین قاعدہ طبی بیکار ہوتی جاتی ہیں اور شرع فی طب کو بیکار نہیں ہٹایا بلکہ
 بانباتھا واعتبارھا علی وجہ لا یناقض اصول التوحید فانه علیہ السلام اراد ابطال ما کان اهل الجاہلیة یعتقدونہ
 قواعد طبی کو ایسی طرح پر ثابت کر کے اعتبار کیا ہے کہ اصول توحید کی برخلاف نہ ہو سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض ان جاہلیت کی عقاید کا بطل کرنا ہی وہ یوں جانتی تھی
 من ان العلة تسبب بطبعھا فقال لا صریحاً وبتن بقوله هذا ان الامر لیس كما نزعوا بل العلة تحصل بقضاء اللہ تعالیٰ
 کہ بیماری خود بخود اثر کرتی ہے سو آپ نے فرمایا کہ عدوی نہیں ہے اور شرح کر رہی ہیں کہ بیکار ہوتی ہیں بلکہ بیماری حکم الہی سے اور اسکی تقدیری ہوتی ہے
 وقد مر لکن قد تكون المدانة من الاسباب المقدمة لحصول العلة بالنسبة الی بعض الاشخاص ولذلك غلی النہی
 پر کہی نزدیک ہونا یعنی مجاہد ہونا ہی پیدا ہونی کی ہی بعضی شخصوں میں سبب تقدیری ہوجاتا ہے اور اسے ہی نبی علیہ السلام نے
 عن امیراء مرض علی مصلح واهر بالفراغ عن المجذوم فان ذلك من باب الاجتناب عن الاسباب التي خلقها اللہ تعالیٰ و
 ہمارا اونٹوں کو اچھی اونٹوں میں ملانی سے منع کر دیا اور مجذوم سے دور رہی کو امر فرمایا کیونکہ اسمین اول اسباب سے جو کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر سبب بلا کا مقرر کیا ہے بجاوی اور
 جعلھا اسبابا للبلايا والعبد المأمور بالاجتناب عن اسباب البلايا اذا کان فی عافية منها فانه كما یؤمر بعدم
 بندہ کو حکم ہے کہ بلا کی اسباب سے جب کہ وہ بندہ اوس بلا سے ارام میں ہی بچا کرے جیسی کہ یہ حکم ہے
 الفقاء نفسه فی الماء او فی النار وبعد دخوله تحت اھدم ونحوہ من ہومن اسباب الھلاك كذلك یومر
 کہ ڈوب کر نہ مرو یا آگ میں مت جلو یا کرتی ہوئی مکان تلی مت کہسو اور ایسی اور امر جو موت کا سبب ہو سکی ایسی یہ حکم ہے
 بالاجتناب عن مقاربة الجرب والمجذوم ونحوھا مما ہومن العلل المتعدية باذن اللہ تعالیٰ فان هذه الاسباب
 کہ خارشتی اور مجذوم سے اور مانند اسکی اور بیماریوں سے جو اللہ تعالیٰ کی حکم سے دوسری میں اثر کرتی ہیں الگ ہو
 کیونکہ یہ امور

اسباب للمرض والتلف والله تعالى يخلق مسبباتها لا بها فانه تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها لا خالق
 اور ہلاک کی اسباب ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسی وقت پر مرض کو جو سبب ہی پیدا کر دیتا ہے کچھ کی سبب ہی نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اسباب اور سبب دونوں کا خالق ہی
 سواء لكن الاسباب نوعان النوع الاول اسباب الخیر فان النعم لا تصاف الى الاسباب بل انما تصاف الى مسبباتها و
 او کی ہوا کوئی ظاہر نہیں ہے لیکن یہاں دو قسم ہیں پہلی قسم تو اسباب خیر ہیں سو نعم کو اسباب سے کچھ علاقہ نہیں ہے بلکہ نعم جو سبب اور مقدر کی قسیت ہی
 مقدرها فما ظهر منها ينبغي ان يفرح بها وينشر عند ظهورها ولا يسكن اليها بل الى خالقها ومسبباتها كما قال الله تعالى
 سو جو بہتر ہی پیش آوی تو لایق ہی کہ اس میں خوش ہو اور دینی بشارت حاصل کری اور او کی طرف متوجہ نہ رہی بلکہ خالق اور سبب کی طرف متوجہ ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 في امداد المؤمنين بالمشكة وواجعه الله الا بشئ ولا تطمين به فلو كنتم وما النصر الا من عند الله واكثر الناس
 جب فرشتوں ہی مؤمنین کی امداد کی اور یہ قوی اس کی خوشخبری اور تاجین پکڑیں دل بہاری اور مرد نہیں مگر اللہ ہی اور اس بات کی اہم گوگ
 في هذا الزمان يركنون بقلوبهم الى الاسباب وينسون مسبباتها فمن اضاف شيئا من النعم الى غير الله تعالى ان كان مع
 اسباب کی طرف تو بدل متوجہ ہوتی ہیں اور اصل سبب کو بھول جاتی ہیں سو جو شخص نعم کو سوا اللہ کی اور بہت سی سمجھی اگر یہ ہی
 اعتقاده انه ليس من الله نعم فهو شرك حقيقى وان كان مع اعتقاده انه من الله تعالى فهو نوع من شرك خفى والنوع
 اعتقاد ہی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے تو حقیقی شرک ہی اور اگر اسباب کو لحاظ کرتا ہی ہوتا اعتقاد ہی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے لیکن کچھ شرک ہی اور دوسری
 الثاني اسباب الشرف المصائب لا تصاف الى الذنوب كما قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيم نسينا لكم
 قسم اسباب شرف سو مصائب شرف گناہوں کی سی علاقہ رکھتی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو بڑی تم پر گوی سختی سو بدلہ او کا جو گناہ یا عبادت گناہوں کی
 وما ظهر منها ينبغي ان يتقى عنها بقدر ما ورد به الشرع مثل اتقاء عقارية الاجرب والمجذوم والقدرم على مكان الطاء
 اور جو اسباب یا مصائب نظر ہوں تو اس میں اتنا پرہیز کرنا چاہی کہ جتنا شرع کی اجازت دی ہے جیسے خارشتی اور مجذوم کی ہمنشین سی اور وہا کی کان میں داخل ہوتی سی
 واما خفى منها فلا يشرع اتقاؤها واجتنابها لان ذلك من الطيرة المنهي عنها التي من اعمال الشرك والكفر كما حكاها
 و جو اسباب یا مصائب پوشیدہ ہیں تو اس میں پرہیز کرنا شرع میں نہیں آیا کیونکہ یہ بد شکوئی میں داخل ہی جو نہایت ممنوع اور شرک اور کفر کا عمل ہی چنانچہ
 الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا يتطيرون ويتشاءمون بالرسل واتباعهم وسبب تشاورهم بهم
 اللہ تعالیٰ اس کو اپنی کتاب میں کئی جگہ بیان فرماتا ہی کیونکہ وہ لوگ رسول علیہم السلام اور ان کی اصحاب سی بد شکوئی کر کر خوش سمجھا کرتی تھی اور سبب خوش سمجھتی تھیں
 ان الرسل لم ادعهم الى دين غير الوفاء واستغروا واستقبحوه ونفرت عنه طباعهم اذ من عادة العوام ان
 کہ رسول علیہم السلام کی جب اول لوگوں کو نئی دین کی دعوت کی تو وہ لوگ عجیب سمجھ کر قبیح سمجھتی لگی اور ان کی طبیعتیں نفرت کرنی لگیں کیونکہ عوام کی یہ عادت ہی
 يتيمنون بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا لكل شر ووبال وان يتشاءموا بكل ما يخالف هواهم وان كان خازنا بكل خير
 کہ اپنی ہوس کی موافق آرزو کیا کرتی ہیں اگرچہ اس میں سراسر بدی اور وبال ہو اور جو ان کی مرضی کی مخالف ہو او کو خوش جانتی ہیں اگرچہ اس میں سراسر خیر اور برکت ہو
 ونوال وقد ثبت انه عليه السلام قال لا طيرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الطيرة من الشرك والنجس عن
 اور ثابت ہو چکا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بد شکوئی بالکل نہیں ہے اور ایک اور حدیث میں ہی کہ آپ نے فرمایا بد شکوئی شرک ہی اور گفتگو کری
 اسباب السعتر بالرمل والنظر في النجوم وضرب الحصى والشعر وغير ذلك هو الطيرة المنهي عنها والباحثون عنها لا
 غیب کی باتوں میں بوسیلہ رمل کی اور ستاروں کی تاثیر دیکھ کر اور کھڑکیوں اور چھوڑانہ وغیرہ سی یہ ہی طیرہ ہی جسکی مانعت ہوئی ہی اور سمین گفتگو کرتے ہو
 يشتغلون لما يدفع البلاء من الطاعة بل يشتغلون بلزوم البيت وعدم الحركة وهذا لا يمنع نزول القضاء والقدر
 وہ کام نہیں کرتی جس سے بلا دفع ہو یعنی عبادات بلکہ کہ میں ہمسکریہ رہتی ہیں اور چلنا پھرنا موقوف کر دیتی ہیں اس سے قضا اور قدر بند نہیں ہوتی
 ومنهم من يشتغل بالمعاصي وهذا ما يقوى وقوع البلاء ونفوذ الذي جاءت به الشريعة هو ترك البحث عن
 اور بعض لوگ گناہوں میں مشغول ہو جاتی ہیں یہ ایسا کام ہی جس میں بلاء آوی اور اثر کر کے جو علاج واسطی دفع بلاء کی شرع میں آیا ہی وہ یہ ہی کہ اس میں کچھ گفتگو

ذلك لا عارض عنه ولا اشتغال بما يدفع البلاء من الدعاء والذكر والصدقة والتوكل على الله تعالى ولا إيمان

اور نہ اور ہر توجہ کری اور وہ شغل اختیار کری جس میں ہمارے ہر یقینی دعا اور یاد الہی اور خیرات اور خدا تعالیٰ پر بہرہ دہ اور قضا

بقضائہ وقدرہ فانہ علیہ السلام عند ظہور اسباب العقوبۃ السماویۃ المخوفۃ کالکسوف والخسوف کان یاہر و

اور قدر کو تسلیم کرتا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بروقت ظاہر ہوتی سلمان خوفناک عذاب آسمانی کی جیسی سورج گہن اور چاند گہن اور دن کو کھم فرماتی

یشتغل بأعمال البر من الصلوة والدعاء حتی ینکشف ذلک عن الناس وهذا کہ ما یدل علی ان اسباب العذاب انما

اور کچھ نیک اعمال میں مصروف ہوتی جیسی نماز نفل اور دعا یہاں تک کہ وہ سامان کو گون پرسی دور ہو جاتا ان تمام روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عذاب کی سامان

ظہرت فالمرشح للاشتغال بما یرجى ان یدفع بہ العذاب المخوف من اعمال البر والتقوی فان هذه الاشیاء

ظاہر ہوں تو موافق شرع کی ایسی عبادت میں مشغول ہو جس میں امید ہے کہ عذاب خوفناک محفوف ہو جاوی یعنی اعمال نیک اور پرہیز گاری بیشک یہ تمام اشیاء

کلها من اعظم ما یدفع بہ البلاء فانہ تعالیٰ یخلق اسبابا للعذاب واسبابا للرحمة اما اسباب العذاب فیخوف

بہ کی دفع کرنی میں بڑی ہی تاثیر رکھتی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ سلطان عذاب کا اور رحمت کا دونوں میں اگر تباہی عذاب کی سامان سے تو اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہے

اللہ تعالیٰ بها عباده لیتوبوا الیہ وتتضرعوا الیہ کالریح الشدیدۃ فان الریح من روح اللہ تعالیٰ تاتی بالرحمة

تاکہ اس کی طرف رجوع لادین اور خواہ سو کر و دین جیسی تندہ اندیشیان بیشک ہوا اللہ تعالیٰ کا فیض ہے کبھی رحمت لاتی ہے

وتاتی بالعذاب وعند اشتدادها امر النبی علیہ السلام ان یسأل اللہ تعالیٰ خیرها وخیر ما ارسلت بہ ولستعینہ

اور کبھی عذاب اور تندگی کی وقت نبی علیہ السلام کا حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ سے خیر کی دعا کریں اور جو اس سے آوی اور اس کی خیر مانگیں اور اس کی

بہ تعالیٰ من شرها وشر ما ارسلت بہ فانہ علیہ السلام قد کان اذا رای رجلاً او غیما تغیر وجہہ واقبل وادبر فاذا

شر سے اور اس کی شر سے جو وہ لاتی ہی پھرتا گئیں پس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب آدمی یا ابرویکھتی تو چہرہ کی حالت بدل جاتی اور کبھی آتی اور کبھی جاتی پھر اگر

امطر سرعنہ ویقول قد عذب قوم بالریح وراى قوم السحاب فقالوا هذا عارض فطربا فنزل منه العذاب فاسباب

میں سے برس جاتا تو خوش ہو جاتی اور فرماتی کہ ایک قوم کو عذاب آدمی سے ہوا تھا اور ایک قوم ابر کو دیکھ کر کہنی لگی یہاں پر بھی ہمیر برسی گا سو اوچھین سے عذاب نازل ہوا اور رحمت کی

الرحمة فیرجى اللہ تعالیٰ بها عباده کالریح الطیبۃ والمطر المعتاد عند الحاجة الیہ ولهذا یقال عند نزولہ اللہم

سلمان سے اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو امیدوار کرتا ہے جیسی ہوا نرم ہونڈی اور مہینہ عادت کی موافق حاجت کی وقت اور اسی واسطی مہینہ برسی وقت دعا کرتی ہیں اہم

سقى رحمۃ لا سقى عذاب واما من اتقى عن اسباب الضرر بعد ظہورہا بالاسباب المنہی عنہا فلا ینفعہ بل

بلا تا رحمت کا نہ بلانا عذاب کا اور جو شخص اسباب ضرر سے بعد ظاہر ہونی کی بطور منع کی بچتا چاہی تو اس کو کچھ فائدہ نہیں بلکہ

کثیرا ما یقع فیما یخاف منها واما قوله علیہ السلام ولا صفر فقد اختلف فی تفسیرہ والقول الاشبه ان المراد بہ شهر

اکثر اوقات خوفناک یا دین آجائے اور یہ ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صفر نہیں ہے سو اس کی تفصیل میں اختلاف ہے ظاہر حق یوں معلوم ہوتا ہے کہ مراد ماہ صفر ہے

صفر فان اهل الجاہلیۃ کانوا یتشاءمون ویقولون انه شر مشوم فابطل النبی علیہ السلام ذلک وکثیر من الناس

کیونکہ اہل جاہلیت میں اس کو منحوس جانتی تھی اور یوں کہا کرتی تھی کہ صفر برا منحوس ہے سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو باطل کر دیا اور بہتری لوگ

فی هذا الزمان یتشاءمون بہ ورجا یمتنعون فیہ من السفر والتزوج وغیرہا والتشاءم بہ من جنس الطیرة المنہی عنہا وکن

اب بھی اس کو منحوس بتاتی ہیں اور بعض دفعہ اس مہینہ میں سفر نہیں کرتی اور نہ بیاہ کریں اور نہ اور کوئی کام اس کی نحوست مانتی ہے یہی بد شکوئی کی قسم ہے جس کی ممانعت ہو چکی ہے

التشاءم یوم من الايام فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان کثیر صفر وغیرہ غیر صحیح لان الزمان عبارة عن مدة

نحوست کسی اور دن کی تمام ایام میں سے بد شکوئی ہے کیونکہ نحوست کی خصوصیت کسی کثرت کی جیسی ماہ صفر وغیرہ کی جائز نہیں ہے اس واسطی کہ زمانہ تو ایک مدت دراز کا نام ہے

ممتدة یعرف مقدارها بحركة الافلاك والكواكب وهو فی ذاته امر واحد متشابه الاجزاء لا یحصل الا بخلق اللہ تعالیٰ

جس کا اندازہ افلاک کی حرکت اور ستاروں سے معلوم ہوتا ہے اور وہ اپنی ذات میں ایک متصل چیز ہے اس کی سبب آخر الیک سے ہیں صرف خدا تعالیٰ کی پیدائش ہے

في بيان عدم سرية المرض وعدم جواز الطيرة

ويقع فيه افعال العباد فلا يكون فيه عمن ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغله العبد بالطاعة فهو
 اذ هي في افعال عباد هوق في سواهم من هركت نه كچه نخوست ان باعتبار كاربارة بندون كي هي سوجس زمانه كو انسان في عبادت من مشغول ركه توده
 زمان مبارك عليه وكل زمان شغله العبد بالمعصية فهو زمان مشغول عليه واليمن والشوم في الحقيقة هوالطاعة
 زمانه او سبر مبارك هي او جس زمانه كو انسان في كنه هون من لگاديا توده زمانه او سبر منخوس هي حقيقت من مبارك او منخوس عبادت

والمعصية كما قال عدی بن حاتم عن المرء وشومه بين لحبيه يعنى لسانه وقال ابن مسعود ان كان الشوم في شئ
 او معصيت هوق هي چنانچه عدی بن حاتم كستای ادى كي برکت او نخوست دونه جبرون من هي مراد هوق زمانه هي او بن مسعود كبتی هي اگر چه هوق كس شي من نخوست هوق
 ففيما بين اللحيين يعنى اللسان وقال ايضا ما شئ احوج الى طول السج من اللسان وروى عن عائشة انه عليه السلام
 تودونه جبرون من يعنى زمان من هوق او سبر هي كبا زمان سي زياده كوي شي من قيدي زياده حاجت مند هو او حضرت عائشة هي روايت هي كسغير صلي الله عليه وسلم

قال الشوم سوء الخلق فعلى هذا لا الشوم الا المعاصي والذنوب فانها تسخط الله تعالى فانه اذا سخط على عبد يكون ذلك
 فرماي نخوست بدخل هي اس روايت كي موافق بجز معاصي اور ذنوب كي نخوست كچه اور من هي كيونكه اسهي هي الله تعالى بزار هوق هي سوجس بندى هي الله بزار هو توده هي ينه
 العبد نقيتيا في الدنيا والاخرة واذا رضى عن عبد يكون ذلك العبد سعيدا في الدنيا والاخرة وبعض الصالحين قد شكى اليه
 دنيا اور آخرت من بد بخت هي او جس بندى هي الله تعالى راضى هو ده هي بنده دنيا اور آخرت من نيك بخت هي كس صالح مرو كي سامنى ايسى نصيبت كا شكوه هو

عن بلاء وقع الناس فيه فقال ما ارى ما انتقم فيه من البلاء الا بشوم الذنوب فالعاصي مشغول على نفسه وعلى غيره اذ لا
 جسمن تمام خلق مستوي كبا كجكو تبارك به نصيبت بجز نخوست ذنوب كي معلوم من هوق كونه كراوى اپنى حق من هي او غير كي حق من هي منخوس هوقا بجز
 يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيم الناس خصوصا من لم ينكر عمله والبعث عنه لا نرم وكذلك لا ما كن التي يفعل فيها المعاصي
 ك اگر چه عذاب نازل هو مروى بهر سبب خلق بهر سبب خلق كسكى من خاص كرون لوكن بجز او كي عمل كو بخا نتي هي او اوس سي دور من ضرر و طهر هي او اوس هي اولون كذا

يلزم البعد عنها والهرب منها خشية نزول العذاب على من يوجد فيها كما روى انه عليه السلام حين مر على ديار ثمود بالبحر
 بهاك كرد در دينا چا هي اس خوف هي كسبادا جوجودان موجود من سبب عذاب نازل هو جودا چا نتي روايت هي كسغير صلي الله عليه وسلم جنت يامه من ديار ثمود بهر سبب
 قال اصحابه لا تدخلوا ما كن هؤلاء المعذبين لان تكونوا باكين خشية ان يصيبكم ما اصابهم فان هجران اهل
 ذنوب اصحاب هي فرماي اس دم عذاب كي مدي هوق كي كاشين نه چا ناكر روت هوق اس خوف سي مبادا كس غير هي آجودا جوعذاب او نير آياتا بيشك ترك كرنا هي

العصيان واما كنتم من جملة الهجرة المأمورة بالعدوى عند التحقيق في مخالطة من تركب المعاصي ويحسنها ويزينها
 عصيان او او كي مكانات كا هجرت من داخل هي جوك ما مور بهي بلكه عدوى يعنى ككه كا لگسا حقيقت من اوس شخصي طلب من هي جو معاصي من مبتلا هي او معاصي كوخول كي سانهيب
 ويدعو اليها من شياطين الانس الذين هم اضر من شياطين الجن فان شياطين الجن يستعاذ من عباده تعالى فيصرون
 اور لوكون كرجه تاري يعنى اوى كي صورت كا شيطان كوه جنى شيطانون سي زياده ترصو كرتا هي كيونكه جنى شياطين تودا الله تعالى كي پناه يعنى سي دور بهر جاتي من

واما شياطين الانس فلا يبرح حتى يوقعك في المعصية وقد جاء في الحديث انه عليه السلام قال يحشر المرء على دين خيله
 اور اوى كي صورت كي شياطين كهي من جاتي آخر كجكو معصيت من گرفتار كرجه تاري اور حديث من آيا هي كسغير صلي الله عليه وسلم في فرماي هي اوى اپنى ديني دوستون كي دين پرايشنگي
 فليتنظروا احدهم من يخال وفي الحديث الاخر انه عليه السلام قال لا تصحب الا مؤمنا ولا ياكل طعامك الا تقي واما القول بالضم
 اب كجكو خيال كرنا چا هي كس سي دوستي كرتي هو او او كي اور حديث من هي كسغير صلي الله عليه وسلم في فرماي هي مؤمن كي سوار كي كبا چمنشين هو او او سوار بهر سبب كا كي كسكو كبا نامت كبا او رخل

فهو من زعمات الجاهلية فانهم كانوا يقولون انه نوع من الجن يترأى للناس في الفلوات باشكل مختلفة ويضلم
 جاهليت كي اقول من اهل جاهليت كبا كرتي هي كغول ايك قسم جن كي هي آدميون كو جنگل من طرح طرح كي شكلين بنا كر كبا ياكرتي من اور رستي سي بهشكار
 عن الطريق ويهلكهم وقوله عليه السلام لا غول يحتمل ان يكون المراد منه نفى وجوده كما هو ظاهر من لفظه لان المتبادر
 هلاك كرتي من او بهر شادي عليه السلام كا كغول من هي اسمن بهر هي احتمال هي كاس سي مراد نفى او كي وجود كي هو چنانچه لفظون سي بهر هي ظاهري كيونكه

في بيان عدم سرية المرض وعدم جواز الطيرة

زيت دكر

في بيان عدم سرية المرض وعدم جواز الطيرة

من نفی الشیء نفی وجوده لکن قال بعض العلماء لیس المراد به نفی وجوده بل المراد به نفی ما کان یعتقدہ اهل الجاهلیۃ
کسی شئی کا نفی یہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ چیز موجود نہیں ہے لیکن بعض علماء یہ کہتی ہیں کہ نفی اسکی وجود کی علامت نہیں ہے بلکہ اسکا جہلیت کا ان معتقدوں کی نفی مراد ہے

من التشكل بأشكال مختلفة ولا ضلع عن الطريق ولا هذا فيكون المعنى أنه لا يستطيع أن يضل حدا عن الطريق
 كدوره طرح طرح کی شکل بناتی ہیں اور درستہ سی پہکاتی ہیں اب حدیث کی یہ معنی ہوئی کہ عمل کیکو رستی سی نہیں پہکا سکتی

ولا ان يفعل شيئا مما ذكره هذا الوجه والى الوجهين لورود اخبار تدل على وجوده من جملة ما روى انه عليه السلام
ورنه كچه اور لايت مذکور است ہن کرسکتی ہن یہہ منقولی اولی ہن کیونکہ ایسی حدیثیں ہی آئی ہن جو غول کی وجود پر دلالت کرتی ہن اور ان میں ہی ایک یہہ روايت ہے کہ کہنے علیہ السلام

[illegible]

اللہ تعالیٰ وبتوکل علیہ ویتزک کل ما شاء بین الاقوام مما کان فخالفا للدين الاسلام ونهى عنه النبي عليه السلام
اور اوسہی پر بہر و سا کرے اور جو خلقت میں خلاف شرع پھیل رہی سب ترک کرے یعنی جو یہی کی مخالف ہو اور نبی علیہ السلام فی منع فرمایا ہو ۔

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَمَلًا مُوَافِقًا لِرِضَايِهِ بِلُطْفِهِ وَكَرَمِهِ الْمَجْلَسَ التَّاسِعَ وَالثَّلَثُونَ فِي ذِمِّ الطَّبِيرَةِ وَالْقَائِدَ

عَمِلَ ابْنِي رِصَالِكُمْ مَوَافِقٍ ابْنِي لُطْفٍ أَوْ كَرَمٍ سَيِّدِ
اِنْتَابِيسُونِ مَجْلِسِ شَكُونِ بَدْرِ اَوْ قَالِ بَدْرِكِي بِرَأْسِي مَلِينِ

الذموم ومدح قال المسنون وانواعه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها
 اور سنون قال کی مدح اور اسکی اقسام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی طیر کی کچھ اصل ہیں بی اوسین سی بہتر

فقال قالوا وما الفال يا رسول الله قال الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم هذا الحديث من صحيح المصابيح
 فرأى
 اربع بابات جوكوي سن لى
 به حديث مصابيح كى صحيح حديثون مين لى

[illegible]

معها احدكم وليس معناه ان في الطيرة خيرا والقال خير منها اذا خير في الطيرة اصلا وهي مصدر بمعنى
 ی سن باوی اور یہ معنی نہیں ہیں کبہ شکونی میں خیر ہی برقال اوس سی بہتری اسطی کہ بد شکونی میں اصلا میر نہیں ہی اور طیرہ مصدر ہی

میرصاخوڈہ من الطیر لان العرب فی الجاہلیۃ کانوا یتبرکون بسنوحہا ای بہرورہا من صیاسرک الی صیامنک
کی معنوں میں میری مشتق ہوا ہی اسلئے کہ عرب کی لوگ جاہلیت میں سنوح کو مبارک جانتے تھے یعنی جو کہ بائیں ہاتھ کی طرف سے دایہ طرف چلا جاوے

منشاء مون بپرو چھا ای بہر و رہا من میا منڈی الی میا سرحد اذکان من عادتہم اذا خرجو بحاجۃ فان راوا الطبر
و ح کو منوس سمجھتی تھی یعنی جو کہ واپسی آتہ کی طرف سی بائیں طرف چلا جاوی کہونکہ عرب کی بہ عادت تھی جب کسی کار کو نکلتی ہر اگر کسی پرندہ

وحش پریمینہ یتبرکون یہ ویدن ہوں فی حاجتہم وان راوا الطیر او الوحش پیریسرقہ بیتشاء منی بہ ویرجون
 شی کو دیکھ کہ دہسی طرف کو گیا تو اسی مبارک جان کر اپنی کار کو چلی جاتی اور اگر دیکھنی کہ پرندہ یا وحشی جانور یا لین طرف کو گیا تو منحوس جانکر راہ میں سی اپنی کمر ہٹ آتی

اور بعضی دفعہ پرندہ کو اوڑا کر اور وحشی کو بے کا کر دیکھتی کہ کدھر کوجاتا ہے، اگر وہ دہنی طرف کو گیا تو مبارک جان کر سفر کار بار کو چلی جاتی

جتمہ وان اخذت ذات الشمال بیتشاء من بها ویرجعون عن سفرهم وحاجتهم والحاصل انهم كانوا یترکون
اور اگر اوسنی دہنی طرف لی نواو کو مخوس سمجھکر اپنی سفری اور کاروباری کئی بہت آتی حاصل یہی کہ سوانح کو

لو تم ویتشاء من بالبورج والسائح ما يمر من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك العز
کتبہ الاجانتي اور بورج کو مغوس سمجھتی سائح وہ پرندہ جانور یا وحشی ہونا ہی جو سامنی سی بائیں طرف سی دایہی طرف کو جلا جاوی عرب کی لوگ

كانوا يفتنون به لا مكان رصيه وصيده من غير الاخراف والباسر حياير من الطير والوحش من جهة يمينك اسكو مبارك جاني تبي كيونك اسكو تير مارا اور شكار كرنا بدون گردش كي سهل هوتاي اور بارح وه پرندہ جانور يا وحشي هوتاي كه داهني طرفي

الي يسارك والعرب كانوا يتشاءمون به لعدم امكن رصيه وصيده من غير الاخراف فنفي النبي عليه السلام فلا باين طرف چلا جاوي عرب كي لوگ اسكو منحوس جاني بين كيونك اسكا تير مارا اور شكار كرنا بدون گردش كي ممكن نهي هوتا سوني صلى الله عليه وسلم بي اسكو منحوس

وابطل واخبرانه ليس له تاثير ينفع ولا ضرر فهذا معنى قوله لا طيرة فان الطيرة على عامر مصدر بمعنى تطير اصل اور مطاوب اور خبر سناي كه اسمين نه كچه نيك تاثير فائده مندي اور نه كچه ضرر سي سوني حديث لا طيرة كچه هي بين كيونك طيرة چنا كچه كچه اي مصدر نظير كيونك معنون بين

التطير التفاؤل بالطير ثم استعمل في كل ما يتناول به ويعود شوا سوا كان طيرا او غيره وقد روي انه عليه السلام تطير طيرة قال يني كچه بين بهر كي استمال بهر بين جو منحوس بهر كي برابري كه طير سي هو يا سوا اسكي اور كچه هو اور وايت هي كه حضرت صلى الله عليه وسلم

قال الطيرة من الشرك يعني انها من اعمال اهل الشرك والكفر كما حكاها الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا فرمايا بهر كوني شرك هي مراد بهر كي كه طير مشركين اور كفرا اعمال بين سي هي چنا نچه الله تعالى بي او كي حال كچه اي كتاب بين حكايت كي هي كيونك وه كفار

يتشاءمون بالرسول واتباعهم وسبب تشاؤمهم بهم ان الرسول المادعهم الى دين غير الفوف لهم استغربة واستعجوبة رسولون اور او كي ساتيون كو منحوس جاني تبي اور او كي منحوس سمجني كا سبب بهر كه رسول جواد كو ليا دين خلاف طبع سكباتي تبي تورا اسكو عجيب و غريب جاني تبي

وذفرت عنهم طباعهم اذ من عادة الجملة ان يتيمنوا بكل ما يوافق هواهم وان كان حالبا لكل شر وروايل ان يتشاءموا اور او كي كفار كو بالطير نفرت تبي كيونك بهر كفار تبي كه جواد كي دل گتي بات مرضي كي موافق هو اسكو مبارك سمجني اگر چا وسين تمام خرابيان موجود هون اور جوبات

ما يخالف هواهم وان كان جازيا بكل خير ونوال ومن عادتهم ايضا التشاءم ببعض الايام والسنين كشمهر صفر فان كثير او كي مرضي كي خلاف هو تورا اسكو منحوس سمجني اگر چا وسين بهر طرح كي خير اور خوبي حاصل هو اور او كي بهر عادت هي كه بعضي تاريخون اور بعضي مهيون كو منحوس جاني تبي هي چنا نچه

من الناس في هذا الزمان يتشاءمون به وربما يمتنعون فيه من السفر والتزويج ونحوها والتشاؤم به من جنس الطيرة لوگ اس زمانه كي بهر اسكو منحوس گتي بين اكثر فوات اس مهيون سفر اور بياه وغيره نهيون كرتي بهر بشكوني هي ايسي هي منع هي جيسي طيره

المنهي عنها فان تخصيص الشوم بزمان دون زمان غير صحيح لان الزمان عبارة عن مدة ممتدة يعرف مقدارها كيونك نحوست كي خصوصيت بعضي بعضي وقت سي هرگز نهيون هوسكتي اسكي كه زمانه ايكه ت متصل دراز كو گتي بين جكي مقدار افلاك

بحركة الافلاك والنجوم وهو في ذاته عام واحد متشابه الاجزاء يحصل بخلق الله تعالى ويقع فيه افعال العباد فلا يكون اور ستارون كي حركت سي معلوم هوتي هي اور زمانه اصل بين ايكه جيز او كي ايكه طرح كي اجزا بين خدا كي پيدائش سي موجودي بندون كي افعال او وسين واقع هوتي بين

فيه بين ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغله العبد بالعبادة فهو زمان مبارك عليه وكل زمان سوا وسين نه كچه بركت هي نه كوي نحوست مگر باعتبار كر دار بندون كي سوجرت وقت كو بنده في عبارت بين صرف كياه زمانه او كي حق بين مبارك هي اور جود وقت

شغله العبد بالمعصية فهو زمان مشوم عليه وفي الحقيقة اليمن هو الطاعة والشوم هو المعصية كما قال علي معصيت بين صرف هواده زمانه او كي حق بين منحوس هي اور حقيقت بين بركت عبادت بين هي اور نحوست گناه بين چنا نچه عدي

بن حاتم بين امرء وشومه بين لحبيه يعني لسانه وقال ابن مسعود ان كان الشوم في شيء ففيا بين اللحيين يعني بين حاتم كتي بين كاتان كي بركت اور نحوست دونو جرون بين هي يعني زبان بين اور ابن مسعود كتي بين اگر كسي جيز بين نحوست هو تورا وسين هي جود دونو جرون بين هي

اللسان وروي عن عائشة رضي الله عنها قال الشوم سوء الخلق فعلى هذا ليس الشوم الا المعاصي يعني زبان بين اور حضرت عائش سي روايت هي كه نبي صلى الله عليه وسلم بي فوايا نحوست بخلق هي سواس حديث كي موافق منحوس صرف معاصي اور فلو هوني بين

والذنوب فانها تسخط الله تعالى فانه تعالى اذا سخط على عبد يكون ذلك العبد كسي بنده بهر غضبناك هو نوره شخص

اور اصل بين

مهيون

مشقیسا فی الدنیا والاخرة واذا سرخی عن عبد یكون ذلك العبد سعیدا فی الدنیا والاخرة وبعض الصالحین

دنیا اور آخرت میں مشقی بد بخت ہوا اور جس بندہ سی اللہ تعالیٰ راضی ہوا تو وہ شخص دنیا اور آخرت میں نیک بخت ہوا کسی نیک بخت کی پاس

قد شکی الیہ عن بلاء وقع فیہ الناس فقال ما لری ما انتم فیہ من البلاء الا بشوم الذنوب والمعاصی فالعاصی مشوم

لوگون فی ایک بلا میں مبتلا ہو کر شکایت کی اونہوں کی جواب دیا کہ مجھ کو یہ ہی معلوم ہوتا ہی کہ تم پر یہ بلا صرف گناہ اور معاصی کی نحوست ہی نازل ہوئی ہی ہو گئی

على نفسه وعلى غیرہ اذ لا یؤمن ان ینزل علیہ العذاب فیعلم الناس خصوصاً من لم ینکر عملہ فالبعید عنہ لا ینرم و

اوسپر اور غیروں پر یہی ہوتی ہی اس واسطی کہ کہاں پہنچا ہی کہ اوس گنہگار پر عذاب نازل ہو پر سب خلق پر پھیل جاوی خاص اہل لوگون پر جو اوسکی عمل کو برا نہیں مانتی

کذا الا ما کن التی یفعل فیہا المعاصی یلزم البعد عنہا والهرب منها خشية نزول العذاب علی من یوجد فیہا فان

ایسی ہی اہل مکانات سی الگ سے رہنا ضروری ہے جہاں معاصی عمل میں آتی ہوں اس قدر سی کہ مبادا عذاب اہل سب پر نازل ہو جو جو وہاں موجود ہوں کیونکہ

ھیران اهل العصیان واما کنہم من جملة المجرمة المامور بہا ومن عاداتہم ایضا البحت عن اسباب الشر بالوہل وضرب

نوک کرنا نافرمانوں کا اور اہل مکانات کا ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور اونکی عادت میں یہ ہی کہ بوسیدہ رمل اور

الحصى والشعیر والنظر فی الخجوم وغیر ذلك وذلك کله من قبیل الطیقة المنہی عنہا ومن قبیل الاستقسام بالانزلام

کنکر لیل اور دانہ جو کی اور ستاروں میں نظر کر کی اور سوارا کی غیب کی حالات میں بحث کرتی ہیں یہ تمام بد شکونی میں داخل ہی جسکی ممانعت ہوئی ہی اور استقسام بالانزلام

ومعنی الاستقسام طلب معرفة ما قسم مالم یقسم والانزلام القداس التی کان اهل الجاہلیة یکتبون علیہا الامر و

اور معنی استقسام کی یہ ہے کہ طلب کرنا علم شدنی اور ناشدنی کا اور انزلام تیردن کو کہتی ہیں جن پر اہل جاہلیت امر اور نہی یعنی ان یا نہیں کہتی تھی

والنہی یکتبون علی بعضہا ففعل الامر فی ربی وعلى بعضہا لا تفعل او نہی فی ربی ویضعونہا فی وعاء فاذا اراد احدہم امر یا

بعضی پر افعل یعنی کریا امرنی بنی یعنی اسکا حکم آئی ہی کہتی تھی اور بعضی پر لا تفعل یعنی مت کریا نہی فی ربی یعنی اسکا حکم نہیں کہتی تھی اور انکو ایک باسن میں رکھتی تھیں جسکی

ادخل بیدہ فی ذلك الوعاء واخرج قدحاً فان خرج فیہ الامر مضی لما قصده وان خرج فیہ النہی کف عما قصده وکان

تو اس برتن میں ہاتھ ڈال کر ایک تیر نکال لیتا اگر ایسا تیر نکلا جس میں حکم تھا تو وہ اپنی کار کو چلا جاتا اور اگر ایسا تیر نکلتا کہ جس میں ممانعت تھی تو اپنا کار موقوف کرتا اور

سعید بن جبیر کان لاهل الجاہلیة حصبة تقدم اصنامہم اذا اراد احدہم امر من السفر وغیرہ استقسم بہا ای

سعید بن جبیر کہتی ہیں کہ اہل جاہلیت بتوں کی سامنی کنکر کہتی تھی جب کوئی سفر وغیرہ کا لٹھکڑا اور انعام کرامتی علم شدنی اور ناشدنی کا حاصل کرتا کہ یہ کار کون

طلب علم ما قسم لہ من الاقدام والاجام وقال یواسحق الزجاج وغیرہ الاستقسام بالانزلام حرام لانہ دخول فی

یاد کروں اور ابو اسحاق الزجاج وغیرہ کہتی ہیں استقسام بالانزلام حرام ہی اسلی کہ یہ علم الہی میں

علمہ تعالیٰ وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویسمونہ قال القرآن وقال دانیال ونحوہا فانہا لیست من

مداخلت ہوتی ہی حالانکہ وہ ہمسی پر شیعہ ہی اور اسی میں داخل ہی جو اس زمانہ میں کرتی ہیں اور اسکا نام قرآن کی قال اور دانیال کی قال اور مانند اسی کہہ چوڑا ہی کیونکہ

القال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالانزلام فلا یجوز استعمالہا ولا اعتقادہا حقاً لان فیہا الخبر عن

طریقہ وہ ظاہر نہیں ہی جو شرع میں محمود ہو بلکہ یہ ہی استقسام بالانزلام کی جنس سی ہی سو اسکا عمل کرنا اور حق اعتقاد کرنا جائز نہیں ہی کیونکہ اس میں غیب کی خبر

الغیب والتطیر بالقران العظیم واما القال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمة الموافقة للہام کالرشد والنجی علی

اور قرآن کی ساتھ تطیری

روی عن انس انہ علیہ السلام کان یعجبہ اذا خرج للحاجة ان یسمع یا رشداً یا نجیہ فی حدیث اخر انہ علیہ السلام

جینا نجی انس کا روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش آتا تھا کسی کار کو جاتی ہوئی کہ سن پاوین یا رشداً یا یا نجیہ اور ایک اور حدیث میں ہے کہ سیف بن علی صلی اللہ علیہ وسلم

کان یتقول ولا یطیر و فی حدیث اخر انہ علیہ السلام کان یحب القال ویکرہ الطیقة قال العلماء اما کان النبی علیہ السلام

قال لیکرتی تہی اور تطیر نہیں کیا کرتی تھی اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کو محبوب رکھتی تھی اور تطیر کو مکروہ جانتی تھی علماء کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

بہر

سوارا کی نحوست ہی نازل ہوئی ہی ہو گئی

ای

ای

بہر

يجب لتناول ويكره الطيرة لان الطيرة فيها الحكم على الغيب وسوء الظن بالله تعالى وتوقع البلاء والافال فليس فيه الحكم
فال كوجوب اور نظير كوجوب انجانی تہی کہ نظیر میں غیب کی خبر اور اسہ نقالی کی جناب میں بدگمانی اور توقع ہلاکی ہوتی ہی ہری قال ہوا ومن غیب کی

علی الغیب بل فیہ مجرد طلب الخیر وحسن الظن باللہ تعالیٰ ورجاء حصول المرافعات الانسان عند ظہور سبب اذارجی و
 خبر نہیں ہوتی بلکہ اوس میں خیر کی طلب اور اسد تعالیٰ کی جناب میں نیگاں اور امید واری حصول مراد کی ہی بیشک انسان بروقت ظہور سبب قویٰ ضعیف کی اگر اس سے امید
 اصل من اللہ تعالیٰ خیر النعمۃ عند سبب قویٰ وضعیف فهو خیر لہ واذا قطع رجاء واملہ من اللہ تعالیٰ فهو شر لہ لقولہ نعم
 خیر کی اور آرزو نعمت کی کری تو اوسکی حق میں بہتری اور اگر اسد تعالیٰ سے اپنی امید منقطع کری تو اوسکی حق میں بدہی کیونکہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی

اِنَّهٗ لَا يَالِيسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ وَقَدْ ذَكَرْنٰ اِيَّاهُ حَتّٰى اَنْ الرَّجُلَ اِذَا خَرَجَ اِلَى السَّفَرِ فَصَلَّ الْعَقِيقَ

کتابخانه خطی امام

کتابخانه خطی نایب

له مرض فیسلم من یقول یا سالم فیقع فی قلبه رجاء السلامة والفرق بین الغال والطریق مع کون کل واحد منهما شخص یکم بیمار ہو اور سنی کہ کوئی کہتا ہی یا سالم یعنی ای سلامت رہی والی اس اوسکی دل میں اسلامت کی کہ سلامتی کے ساتھ اور فرق قال اور طریقه میں باوجودیکہ دونوں میں

استدل بالعلامة على عاقبة الامر واطاله ان الكلمة الحسنة التي تجرى على لسان الانسان لدلائلها على المعنى اللوا
کار کی انجام اور مال پر زانیوں نے استدلال کرتے ہیں یہ بھی کہ نیک کلمہ جو انسان کی زبان سے گزرتا ہے اس کے کمال کو موافق معنوں پر دلالت کرتا ہے نہ اس کے اوسر

للمراد يمكن الاستدلال بها على المراد بخلاف طين الطير وحركات اليها ثم واضح وانها فانها لعدم دلالتها على معنى لا يمكن استدلال كذا كذا هي

الاستدلال بها على شيء وان كان اهل الجاهلية جعلوا العبرة فيها تارة بحركاتها وتارة باصواتها وتارة بالولها وتارة
 کسی بات پر استدلال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت نے اس میں کئی اعتبار رکھا ہے۔ لیکن یہ سب کچھ اہل کفر کے کلام کے لئے ہے۔

باسمائہا وبتشاور من بعضہا وبتیمنن بعضہا فافہم کانا بشتاؤ من بالعقاب علی العقوبۃ وبالغراب علی الغریۃ وبتیقن بالہدھد علی الہدی وکذا لکانو یتبرکون
ناموسی اور بعضی کو منحوس لیتی ہیں اور بعضی کو برکت سمجھتی ہیں اہل جاہلیت عقاب سی عقوبت یعنی عذاب کی نحوست لیتی تھی اور غراب سی غربت یعنی مسافری کی اور ہدھد سے ہدایت کی برکت لیتے تھے اور

بالسائح ويتشاورمون بالبارع السائح ماير من جهة الطير والوحش من جهة يسار الف الى جهة يميناك والعرب كانوا يتيمنون به لا مكارمية وصية
اور بارح سى خوشت ليتى تقي اور سائح ده پرنده يا وحشى يى كه باين طرفى طاسنى طرف كو چلا جاوى عرب كا لوگ اسم جانور كو مبارك سمحه تى كه كاوسكا تى مانا بارش كا كرنا

من غير انحراف والبارس ما يمر من الطيرا والوحش من جهة يمينك الى جهة يسارك والعرب كانوا يتشاءمون لعدم
بدون گردش کی ممکن ہی اور بارح وہ پرندہ یا وحش ہوتا ہی جو دراپنی طرف یا بائیں طرف چلا جاوی

مکان رمیه و صیده من غیر الاخراف اذ کان من عادتہم انہم اذا خرجوا الحاجة وراوا الطیر او الوحش ہریمنے
کیونکہ اسکو تیر مارنا یا شکار کرنا بدین گردش کی نہیں ہو سکتا قد جمع است کہ وہ کہ کد کا ادا کیا نہایت

یہ تبرکون بہ وینہ ہبون فی حاجتہم وان سراو الطیرا والوحش بیرسرقہ ینشا ؤھون بہ ویرجعون الی بیوتہم وریاکلوا

بفقرن الطيور والوحش فينظرون انهما ان اخذت ذات اليدين يتبركون بها ويدهبون في حاجتهم وان اخذت ذات

يُنشأ وموت بها ويرجعون عن حاجتهم فنفى النبي عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله اقروا الطير على وكناتها
تو مخوس جا نكر كار وبارسي نكي بنشاي

وروى عن معاوية بن الحكم انه قال قلت يا رسول الله كذا تطير قال ذلك شيء يعد احدكم في نفسه فلا يصدقكم
اور معاوية بن الحكم سي روايت هي كنهان هي عرض كيا يا رسول الله هم تطير كيا كرتي قهي آپ ني فرما يابه تمهاري دل كي دهي اعتقاد بين سواشي ايكي كار وبارسي كور

يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الطنون التي تقربكم بحكم البشرية من غير ان يكون له تأثير في شيء
مراد به هي كه يبه البسيهات جود لون مي آتي هي تو دهي بشرية كي جهت سي پيدا هوتي هي صرف بي تاثير هي اسمين نه كچه

من النفع والضرف فلا يصدقكم عما تتوجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث اخر انه عليه السلام في
نفع د كرتي ضرر سويدهم نكو كار بار مقصود كي آمد رفت سي نه دك دي اورا يكي اور حديث مين آيا هي كه ني عليه السلام ني فرماي

من ذم الطيرة عن حاجة فقد اشرقت فقل وما كفارتها يا رسول الله فقال ان يقول اللهم لا طير الا طيرك
جكوه رسي به شكوتي روك ركي وه مشرك هي كسي ني پوچها يا رسول الله ساكافاره كيا هي آپ ني فرما يابه كنهان چاهي اللهم الي اخره مين كوي فلان جرتي

ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ثم يمضي الى حاجته يعني ان كل ما يصيب الانسان من الخير والشر والنفع والضرر
فال كي اور سكوئي خير سواي تييري خيري اور مين كوي معبود سوا تييري پهر ايي كام كوچلا جوي مراد به هي كه انسان كو جو بهلا هي اور براني اور نفع اور ضرر

واليمن والنشوم لا يصيبه الا بقصائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي حديث اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام
اور برکت اور نحوست پيش آتي هي بدون تييري قصنا اور تقدير اور تييري حكم اور مرضي كي نهين هي اورا يكي اور حديث مين ابن مسعود كي روايت سي هي كه ني عليه السلام

الطير والشركاء قال ثلثنا واما الا ولكن الله تعالى يذهب بالتوكل وقيل قول ما منا الا ليس من كلام النبي
قال به شكك قال مشرك هي مين بار فرماي اور كوي ايها مين جود لين خيال نه لاوي ليكن الله تعالى او سكو توكل كي برکت سي دفع كر ديتا هي اور كسي مين كه تاكده مانا الابني صلى الله عليه وسلم

بل هو من كلام ابن مسعود وفيه اختصار ومعناه ليس منا الا من يقع في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على حاجته
بلكه بهيه كلمه ابن مسعود كا كلام هي اسمين سي واسطی اختصار كي حذف هو اي اسكي بهيه معني مين كه آدميوني جوي سوا سكي دلين او وقت كچه بهيه سكمه جبال اجاتا هي

به العادة لكن لا يستقر فيه بل يحسن اعتقاده بان لا مؤثر الا الله فيسأله الخير ويستعين به من الشر ويمضي على
چنانچه بطلان دت عبا هي هي بروه خيال جم نهين جاتا بلكه وسا اعتقاد درست جوتا هي كه سواي الله تعالى كي كوي مؤثرين سوا سي بهلاي طب كرتا هي اور سكي بيانه بلكه

مقصوده متوكل عليه يسرنا الله تعالى علاما موقفا الرضائه بلطفه وفضله وكرمه المجلس الرابعون في
اورا وسپر بهر وسا كر انهي مقصود كي لي چلا جاتا هي الله تعالى بيبي لطف اور فضل اور كرم سي اليها عمل آسان كرتي جواو كرتي صني كي موافق هي چايسون مجلس پنج

بيان استحسانك الثاني في عمل الدنيا دون الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة
بيان خوبه رنگ كي دنيا كي كار بار مين سواي اعمال آخرت كي رسول الله صلى الله عليه وسلم ني فرماي رنگ

في كل شيء الا في عمل الآخرة هذا الحديث من حسان المصابير رواه مصعب بن سعد عن ابيه ومعناه ان
هر شي مي چي نكر آخرت كي عمل مين بهيه حديث مصابيح كي حسن حديثون مين هي مصعب بن سعد ايي پاپ سي روايت كرتا هي اورا سكي معني بهيه مين كه

الثاني مستحسن في جميع الامور الا في عمل الآخرة فان الثاني فيه غير مستحسن اذ لا شك في كونه خيرا فالاخير في تأخير
درنگ تامل تمام امور مين بهتر هي سواي اعمال آخرت كي سوا مين درنگ اور تامل خوب نهين هي اسكي كه اسكي خوبي مين شك نهين هي سوا سكي تاخير مين خوبي نهين

بل المستحسن فيه المسارعة اليه بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعطت
بلكه اسمين جلدی خوب هوتي هي اس آيت سي اور دور و بخشش پي ايي ربي كي اور جنت يركسكا پهيلاوي آسمان اور مين طيار هوتا هي

للمتقين واما امور الدنيا فلا يعلم انها خير فيعمل بها او شر فيحترز عنها فلذلك شرعت المسارعة فيها فان هتم
واسطی پر بهيه كارون كي اور هي دنيا كي كار وبار سويدهم معلوم نهين هوتا كه نيك هي كيا چاهي يار اي اس سي بچا به چاهي سواشي اسمين جلدی مشروع هوتي بهيه كار كرتي

يستحب له ان يشاور فيه لما روى انه عليه السلام يشاور اصحابه في جميع الامور حتى حوائج بيته وروحيته

تومض بهي كذا حسين مشوره كرى باعتبار اس روايت كى كنى عليه السلام انى اصحاب سى تمام كادو بارين مشوره كيا كرى ^{يهان نك ككه كى كار بارين اور سى سى}

على انه قال اهلها امر عن المشاورة وقيل لو شاور ادم عليه السلام الملكة في اكله من الشجرة الممنوعة لما وقع فيما

روايت بهي كذا آي فرما مشوره كرى سى كوى خراب نهين هو او كنى بهي كذا ادم عليه السلام فرشتون سى مشوره كرى كيهون كها نى مين ^{تواو نهير بهي مصيبت ندى}

وقع وقيل افراد الانسان ثلاثة اقسام رجل ونصف رجل ولا شئ فالرجل من له رأى صائب يشاور ونصف الرجل

جو آيى اور كنى بهي كنى ادم تين قسم كى بهي ^{اور ادم اور ادم} ^{اور كنى سولوا ادم ده سى جو خود انا هو بهر مشوره كرى اور ادم ادم ده سى}

من له رأى صائب لكن لا يشاور ويشاور لكن ليس له رأى صائب ولا شئ مثل له رأى صائب ولا يشاور فاجتماع

جود انا تو هو ^{بهر مشوره كرى} ^{يا مشوره تو كرى پر خود انا نهو} ^{اور كنى وه سى جو خود انا هو} ^{اور نه مشوره كرى پس دونبات كى}

الامر بين الرجل تام وبانتصافها نصف وبانتفاها لا شئ والاحاديث الصحيحة الواردة في المشاورة كثيرة

جمع بهي سى ادم هوتا سى اور ايك بات سى ادم هوتا سى اور جب دونبات كم بهون تو كنى بهي ^{اور صحيح حديثين} ^{جو مشوره كى باب مين آيى بهي بهت بهي اول سبكي}

ويغنى عن جميعها وشاورهم في الامر فانه عليه السلام مع كونه اكل الخلق ولم يكن احدا فطن منه امر

بدى به آيت كاني بهي ^{اور مشوره لى اولى} ^{سوى عليه السلام كو} ^{باوجود كى سب سى زياده كامل اور ايكى سركوئى فهمده نهين بهي جب مشوره كرى كا حكم بهي}

بالمشاورة في هذه الآية فالظن لغيرة لكن من يريد المشاورة لا يستحب له ان يشاور فيه جماعة من اهل

اس آيت مين بهر اورون پر نهير كيا خيال بهي ^{ليكن جو شخص كسى كا مين مشوره كا اراده كرى تو او كو مستحب بهي كى مشوره ايك جماعت اهل بصيرت وانا سى كرى}

البصيرة يكون اقلهم عشرة ويعلم من حالهم النصيحة والشفقة ويشق بدينهم وصدقهم وورعهم وعلمهم

كم سى كم رس تو بهون ^{اور او كنى حال عادت سى خير خواي اور شفقت معلوم هوتى هو} ^{اور او كنى دين اور راستى} ^{اور پر بهر گارى اور علم بهر اعتقاد هو}

ويعرفهم مقصودهم من ذلك الامر ويبين لهم ما فيه من المصلحة والمفسدة ان علم شيئا من ذلك وان

اور اس كام مين سى اپنا مقصود او كو جتلاوى ^{اور جو جو او سمن خوبى} ^{اور برائى هو} ^{اگر كچه جانتا هو تو سب او كنى سامنى بيان كوى اور اگر}

لم يجد منهم الا واحدا يشاور في ذلك الواحد عشر مرات وان لم يجد واحدا يرجع الى امراته الى امرأة اخرى حتى

سواء ايك شخص كى كى جس سى مشوره كرى كوى نهى تو او سى ايك ^{شخص سى دس مرتبه مشوره كرى اور اگر ايك بهي نه مسير هوتا نى باي سى رجوع كرى ياكسى اور عورت سى}

مكالمته ويشاورها وبعد المشاورة يخالفها وفي مخالفتها خير وبركة وقد روى انه عليه السلام قال

جس سى بات جيت كرى جايز هو اور بعد مشوره كى ^{اوسكا خلاف كرى} ^{اوسكى خلاف مين خيراو بركت هوتى بهي} ^{اور روايت بهي كنى عليه السلام نى فرما}

شاؤر هن وخالفهن وحكى ان واحدا من اهل الشام شاور امراته في ايام فتنة يزيدان يطرحن نفسيهن من

كه عورتون سى مشوره كرى اور خلاف كرى ^{اور حكايه كى} ^{كه اهل تمام مين سى كسى سى ابى نى باي سى جن دوى بر بركا فتنة بريانها بهر مشوره كيا كه مين چيت پرى نيچى گر نهون}

السطح فقالت لا تطرح فخالفها وطرح نفسه من السطح فانكسر رجله فلما اصبر جاء اعراب يزيد ليرسلوه

سوى لى كيا مت گرنا ^{بهرو شخص اوسكا خلاف كرى چيت پرى نيچى گر نهون} ^{اور او كنى تاك لوت كنى جب مسوع هوتى تو يزيد كى نزل پر كرى كرى تاكه اوسكو}

الى محاربة الحسين فلما راوا حاله تركوه فنجى من شقاوة الدنيا والآخرة ببركة عمله باليسر يان من اكره

حضرت حسين رض كى مقابله پروانه كرى ^{جب اوسكا بهر حال ديكا تو معاف كيا سووه شخص دينا اور مين كى بد بختى سى كى كيا اس بركت سى كى حديث برعل كيا تها كيو كى جس بهر}

بقتل او قطع عضو على قتل مسلم لا يجوز له ان يقتله بل يلزمه ان يصبر حتى يقتل فان قتله يكون اثما ان

قتل كى بل قطع ^{اعضا كى زبرد سى كيا وى واسطى قتل مسلم كى راو كو جايز نهين كى مسلم كو قتل كى ملكه اوسكا سدا بهي كى جس كرى وراى حال دى اور اكر اوس مسلم كو قتل كرى كيو كى كيو كى كيو كى كيو كى}

لا يستباح قتل مسلم بضربة واحدة لا يجوز له ان يقتله ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه

اخرى درت مين بهي قتل مسلم كامباح نهين بهي ^{ليس مشوره دنى ولى بر امب بهي نا بهر ركه سر اكر جبر خواي كا فكر كرى} ^{اور مشوره مين بهر كرويات نكرى}

الخيرات على تعيين الوقت لا على نفس الفعل وفي امور الدنيا على نفس الفعل واما الجهالة والفسقة المتين
 خبرات واسطى ثرائى وقت كى هوتا هئى نفس فعل كى لئى نهين هوتا اور امور دنيا دى مين صرف فعل بد هوتا هئى يئى كرون يانكرون اور وقت كا ثرائى انگ ۱ اور جانا وفاق
 ضلوا عن طريق الحق وخرجوا عن سواء السبيل اذا غرم احدكم على امرين هب الى صاحب الرطل والحصى الشعير
 جوره حق سى بهكى هين اور سيد هئى راه سى خارج هين جب وه كسى كار بار كا غرم كرتى هين تورمال اور كنكريلن وال اور جواله
 والبا قلا فليعبون بعقله وينزاد بسوا لهم جهلا وخسارة بصدقهم فيما يقولون له ويعطيهم على ذلك اجرة
 اور باقلا وال پاس جاتاهى سو وه لوگ اسكو باؤلا بنا ديتى هين اور اوتى بوجہ كر اور بهى جہل اور خسارت زياده هوجاتى هئى كيونكه اونكى قول كى تصديق كرتا هئى اور اوسكو موز دورى تيا
 ولا يعلم ذلك المسكين انه بذلك ينهدم دينه ودنياه لما ذكر فى شرح العقائد ان تصديق الكاهن بما يخبره
 اور بهجاريه كويده خبرى نهين كه اسمين دين اور دنيا سب تباه هوتى اسلئى كه شرح عقايد مين مذكور هئى كه غيب كى خبرون مين كا هين كو سچا سمجھنا كفرى
 عن الغيب كفر لقوله عليه السلام من اتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد والكاهن هو المخبر
 كيونكه حديث مين آيا هئى كه جو شخص كا هين كى پاس آكر اوسكى قول كو سچا مانى بي شك كا فر هوا ان آيات سى جو محمد پر نازل هوتى هين اور كا هين وه هئى هوتا هئى جو غيب كى
 عن الغيب سواء كان بالرطل والحصى والشعير او غير ذلك ذلك كله حرام لكونه من قبيل الطيرة المنهى عنها ومن قبيل
 خبرتاتاهى برابر هئى كه رطل سى هو يانكرون سى يا جوسى يا سوار اسكى اور سچا سب حرام هئى كيونكه به طير كى طرح كا هئى جسكى نهى هوكى هئى اور
 الاستقسام بالانزلام والطيرة مصدر معنى التطير واصل التطير التناول بالطيرة ثم استعمل فى كل ما يتناول به ويعد
 استقسام بالانزلام كى ماندهئى اور طيره مصدر هئى تطير كى معنوں مين اصل مين تطير كى معنئى هين طيرى فال لئى بهر هيك فال مين جو منحوس هوتى هو مستعمل هوكيا
 شوا سواء كان طيرا او غيره وقد روى انه عليه السلام قال الطيرة شرك يعنى انها من اعمال الشرك كما حكاها
 برابر هئى كه طير هو يا كچه اور هو اور روايت هئى كه نبى عليه السلام فى فرمايا طيره شرك هئى مراد به هئى كه طيره شرك كى اعمال مين داخل هئى چنانچہ اسد تعالى
 الله تعالى عنهم فى مواضع من كتابه فانهم كانوا يتشاورون بالانبياء واتباعهم وسبب تشاورهم بهم ان الانبياء
 اونكى طرف سى ائى كتاب مين كئى جكه حكاييت كرتا هئى وه لوگ انبياء عليهم السلام اور اونكى اتباع كو منحوس سمجھتى هئى اور سبب منحوس سمجھتى كا بهر تها انبياء جواونكو
 لما دعوا الى دين غير ما لوف لهم استغربة واستقبوحه ونفرت عنه طباعهم اذ من عادة الجملية والفسقة
 سيا دين سكها تى تى تو اوسكو غريب ديكه كر قبيح جانتى تى اور اونكى طبيعت اوس سى نفرت كرتى تى كيونكه جاملون اور فاسقون كى به عادت هوتى هئى كه جواونكى خواہش كى
 ان يتمنوا بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا لكل شر ووبال وان يتشاءوا بكل ما يخالف هواهم وان كان
 موافق هو اوسكو مبارك جانتى هين اگر چه سراسر بد اور وبال هو اور جواونكى خواہش كى خلاف هو اوسكو منحوس سمجھتى هين اگر چه
 جاذبا لكل خير ونوال والاستقسام طلب معرفة ما قسم مما لم يقسم والانزلام القداح التى كان اهل الجاهلية
 سراسر خير برکت هو اور استقسام كى معنى طلب گارى معلوم كرنى مقسوم كى غير مقسوم مين سى اور انزلام قار كى تير هوتى هين جن ير جاہليت كى لوگ
 يكتنون عليها الامر والنهي ويكتبون على بعضها افعال وامر نرى وعلى بعضها لا تفعل او نهانى ربي ويضعونها فى وصا
 امر اور نهى كلبه ديتى تى اور كسى پر افعال لئى كر يا امر نرى ربي يعنى بهر حكم رب كا هئى اور كسى پر لا تفعل لئى مت كر يا نهانى ربي لئى حكم رب كا هين كلبه ديتى تى
 فاذا اراد احدكم امر او دخل يده فى ذلك الوعاء واخرج قد حافان خرج حافيه الامر مضى لما قصد وان خرج حافيه
 اور كلبه اوكو كلبه تن مين ركبه ديتى تى بهر جب كوئى كچه كام كرنيكو هوتا تو اوس برتن مين اتمه ڈالكر ايك تير نكالن اگر ايسا تير نكلنا جسپر اجازت تى تو اپنا كار شروع كرتا اور اگر ايسا نكلنا
 النهى كف عما قصده وقال سعيد بن جبیر كان لاهل الجاهلية حصص قدام اصنامهم اذ اراد احدهم امر السفر
 جمين مانعت تى تو اپنى كار سى بند رھتا اور سعيد بن جبیر كيتى هين اهل جاہليت بتون كى سامنى كنكرين ركها كرتى تى جب كوئى شخص سفر وغيره كسى كار كا اراده كرتا
 وغيره استقسام بهما اى طلب بهما علم ما قسم له من الاقدام والاحجام وقال ابو اسحق الزجاج وغيره الاستقسام
 تو استقسام كرتا يعنى اوس سى اپنى قسمت كلبه جبر اور شر اوس كار كى كرنى اور نكرنى مين ممانعت كرتا اور ابو اسحاق زجاج وغيره كيتى هين كا انزلام سى

بالان لام حرام لانه دخول فی علمه تعالى وهو غیب عنا ویدخل فیہ ما یفعل فی زماننا ویصونه قال دانیال ونحوها
 خیر اور شرور ریافت کرنا حرام ہی کیونکہ علم الہی میں مداخلت ہوتی ہی اور وہ ہسی پوشیدہ ہی اور اسی میں داخل ہی جواب ہماری نمانہ میں کرتی ہیں اور اسکا نام قال دانیال رکھ کر چھوٹی
 فانہا لیست من الفال المحمود فی الشرع بل ہی من قبیل الاستقسام بالان لام فلا یجوز استعمالها ولا اعتقادها
 اور اسکی استدلالی قال شرح میں محدثین ہی بلکہ یہ الہی ہی جیسی تیر طن سی قسمت کا دریافت کرنا سوناسکا استعمال جائز ہی اور نہ اسکی حقیقت کا اعتقاد
 حقا لان فیہا الخبر عن الغیب والتطیر بالقران العظیم وانما الفال المحمود فی الشرع التیمن والتبرک بالکلمة
 کیونکہ اسمین غیب کی خبر بتاتی ہیں اور قرآن عظیم سی تطہیر کرتی ہیں شرح میں فال محمود ہی ہی جو خیر اور برکت کسی کلمہ سی لیوی کہ مراد کی موافق ہو
 للموافقة للسلام کالراشد والنجیم علی ما روی عن انس انه علیه السلام کان یجعبہ اذا خرج کحاجة ان یسمع یراشد
 جیسی اشد اور نجیم موافق روایت الشریکی کہ نبی علیہ السلام کو پسند آتا تھا جب کسی کا ذکر
 یا نجیم و فی حدیث اخر انه علیه السلام کان یتفعل ولا یتطیر و فی حدیث اخر انه علیه السلام کان یحب الفال
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال لیا کرتی تھی اور تطہیر نہیں کرتی تھی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فال کو محبوب رکھتی تھی
 وبیکر الطیرة قال العلماء انما کان النبی علیہ السلام یحب التفاؤل وبیکر الطیرة لان الطیرة فیہا الحكم علی الغیب
 اور تطہیر کو مکروہ علماء کہتی ہیں کہ نبی علیہ السلام اسکی فال کو محبوب اور میو کو مکروہ جانتی تھی کہ میرہ میں غیب پر حکم ہوتا ہی
 وسوء الظن بالله وتوقع البلاء واما الفال فلیس فیہ الحكم علی الغیب بل فیہ مجرد طلب الخیر وحسن الظن بالله
 اور اسکی نسبت بدگمانی اور مصیبت کی توقع ہوتی ہی اور ظل میں غیب پر حکم نہیں ہوتا بلکہ فال میں صرف خیر کی طلب اور اسد تعالیٰ کی نسبت گمان نیک
 ورجاء حصول المرد فان الانسان عند ظهور سبب اذا رجا وامل من الله تعالیٰ خیرا ونعمة فهو خیر له واذا
 اور مراد حاصل ہوتی ہی پس انسان کسی سبب ہی اگر اسد تعالیٰ ہی خیر اور نعمت کی آرزو کری اور امید ہو تو یہ اسکی حق میں بہتری اور اگر
 قطع رجاء وامل من الله تعالیٰ فهو شر له لقوله تعالیٰ ولا یأیش من ذمیر الله الا القوم الکفرین وقد
 اسد تعالیٰ ہی اپنی امید قطع کی اور نا امید ہوا تو یہ برای دلیل اس آیت کی نا امید نہیں ہوتا اسد کی فیض سی مگر قوم منکر اور
 ذکر فی نصاب الاحسان ان الرجل اذا خرج الی سفر فصالح العففق ورجع من سفره یکفر عند بعض المشائخ وذكر
 نصاب الاحسان میں مذکور ہی کہ کوئی شخص اگر سفر کی لڑی روانہ ہو اس میں ناگاہ کو ابول پڑا اور اسکی سفر موقوف کیا تو بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور
 فی الحیط ان الهامة اذا صحت فقال رجل یوت المریض یکفر القائل عند بعض المشائخ ومثال التفاؤل ان
 محیط میں مذکور ہی کہ چند یا بوم کی بولنی پر اگر کوئی کہی بیمار جاو لگا تو یہ کہتی وال بعض مشائخ کی نزدیک کافر ہو جاتا ہی اور فال کی یہ مثال ہی
 یکون له حاجة فیسمم من یقول یا واجد فیقع فی قلبه رجاء الوجدان او یکون له مرض فیسمم من یقول
 کیونکہ کچھ کار در پیش ہو تو وہ اتفاقاً یہ سنی کہ کوئی کہتا ہی یا واجد سنی اسکی دلین توقع اسلوبی کار کی پیدا ہو جاوی یا کوئی بیمار ہو وہ یہ سنی کوئی کہتا ہی
 یا سالم فیقع فی قلبه رجاء السلامة والفرق بین الفال والطیرة مع کون کل واحد منهما استدلالا بالعلامة
 یا سالم اب اسکی دلین توقع صحت سلامتی کی پیدا ہو جاوی اور فرق فال اور طیرہ میں باوجودیکہ دونوں علامت اور نشانی سی
 علی عاقبة الامر وانه ان الكلمة الحسنة التي تجری علی لسان الانسان دلالة علی المعنی الموافق للبراد یکن
 انجام اور مال کار پر استدلال کرتی ہیں یہ ہی کہ نیک کلمہ جو انسان کی زبان پر آجاتا ہی چونکہ وہ مراد کی موافق معنوں پر دلالت کرتا ہی تو اسکی مراد پر
 الاستدلال بها علی المراد بخلاف طیران الطیر وحركات البہائم واصواتها فانها لعدم دلالتها علی معنی لا یکن
 استدلال ہو سکتا ہی برخلاف جالور کی پرواز اور چار پاؤں کی حرکات اور آوازوں کی کیونکہ اسمین کی طرح کی دلالت نہیں ہی تو اسکی کسی شے پر
 او استدلال بها علی شئ وان کان اهل الجاہلیة جعلوا العبارة فیہا تارة بحركاتها وتارة باصواتها وتارة بالوانها
 است لال نہیں ہو سکتا اگرچہ اہل جاہلیت فی اسمین سی معنی مقرر کر رکھی ہیں کہی حرکات سی کہی آواز ونسی کہی رنگوں سی

وتارة باسمائها ويتشاءمون بعضها ويتمنون بعضها فانهم كانوا يتشامون بالغراب على الغربة وبالعقاب

کبھی ناموں سے اور حصول کو منحوس جانتی ہیں اور بعضوں کو مبارک سمجھتی ہیں چاہےیت والی غراب سے غربت کی نحوست مانتی تھی اور عقاب سے

على العقوبة ويتمنون بالهدى والهدى وكذلك كانوا يتبركون بالسائم ويتشاءمون بالبارح والسلام

عقوبت کی نحوست سمجھتی تھی اور ہمد سے ہدایت کی برکت کی قائل تھی اور ایسی ہی سابع کو مبارک اور بارح کو منحوس جانتی تھی اور سابع

حایر من الطیر والوحش من جهة يسارك الى جهة يمينك والعرب كانوا يتمنون به لا مكان رميه

وہ پرندہ جانور یا وحشی ہوتا ہے جو تیری بائیں طرف سے داسنی طرف کو چلا جاوی اور عرب اسکو بہت مبارک مانتی تھی کیونکہ اسکا شکار

وصيده من غير انحراف والبارح حایر من الطیر والوحش من جهة يمينك الى جهة يسارك والعرب كانوا يتمنون

تیرے بغیر گردش کی ہو سکتی ہے اور بارح و جانور اور وحشی ہوتا ہے جو تیری داسنی طرف سے بائیں طرف کو چلا جاوی اور عرب ایسی کو منحوس شمار کرتی تھی

به لعدم امكان رميه وصيده من غير انحراف اذ كان من عادتهم انهم كانوا اذا خرجوا الى الصحراء والطيور

کیونکہ اسکا شکار تیرے بیرون گردش کی ممکن نہیں ہے کیونکہ اوکی یہ عادت تھی کہ جب کسی کو لگتی اور دیکھتی کہ پرندہ

اول الوحش يتر يمينه يتركون به وينهبون في حاجتهم وان لا والطيور والوحش يتر يسره يتشاءمون به يرجعون

یا چہ یا چہ دینی طرف کو چلتا ہے تو اسکو مبارک جانتی اور اپنی کام کو چلی جاتی اور اگر دیکھتی کہ پرندہ یا وحشی بائیں طرف کو جاتا ہے تو اسکو منحوس مانتی اور اپنی

الى سوطهم وربما كانوا ينظرون الطيور والوحش فينظرون انها ان خذت ذات اليمين فيتركون بها وينهبون في

سوطی آتی اور بعضی وقت جانوروں کو اور اگر چاہا تو ان کو بہ کا کر دیکھتی کہ وہ اگر داسنی طرف کو چلا تو اسکو مبارک سمجھ کر اپنی کار بار کو لگتی

حاجتهم وان اخذت ذات الشمال يتشامون بها ويرجعون عن حاجتهم فنهى النبي عليه السلام عن ذلك بقوله

اور اگر وہ بائیں طرف کو روانہ ہوا تو منحوس مگر اپنی کار سے الٹی حل آتی سو نبی علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا

اقول الطير كنانها وروى عن معاوية بن الحكم انه قال قلت يا رسول الله كنانها قال ذلك شيء يجده احدكم

کہ جانوروں کو کہوں میں بیٹھارہی دو اور معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم ظہیر کیا کرتی تھی آپ نے فرمایا ہلک بات ہے جو تمہاری

في نفسه فلا يصدكم يعني ان ذلك شيء يوجد في النفوس من قبل الظنون التي تقر بكم بحكم البشرية من غير

در میں پیدا ہوتی ہے سو یہ تمکو کار سے اہل نہ کر دے کہ یہ وہی بات ہے دین میں پیدا ہوتی ہے جیسی خیالات بشریت کی جہت سے آجانی ہیں کسی باب میں

ان يكون له تأثير في شيء من النفع والضرر فلا يصدكم عما توجهون اليه من مقاصدكم وقد جاء في حديث

نفع ضرر کی اس میں اصل تاثیر نہیں ہے سو اس خیال کی مادی اپنی مقصود کی توجہ سے بند نہ ہونا چاہیے اور ایک اور حدیث میں آیا ہے

اخرانه عليه السلام قال من رذته الطيرة عن حاجته فقد اشرك فقليل ما كفارتها يا رسول الله قل اللهم

کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص ظہیر کو مان کر اپنی کار باری باز رہی سو وہ مشرک ہے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ اسکا کفارہ کیا ہے فرمایا یہ دعا الی

لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ثم يضي الى حاجته يعني ان كان ما يصيب الانسان من الخير

ہیں کوئی خیر بجز تیری ظہیر کی اور نہیں کچھ خیر سوائے تیری خیر کی اور نہیں کوئی معبود سوائے تیری یہ پڑھ کر اپنی کار چلا جاوی مراد یہ ہے کہ انسان کو جو پیش آتا ہے خیر اور

الشر والنفع والضرر واليمن والشوم لا يصيبه الا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي حديث

شر اور نفع اور نقصان اور برکت اور نحوست وہ بدون تیری قضا اور تیری تقدیر اور تیری حکم اور تیری مرضی کی نہیں اھلک اور حدیث

اخر رواه ابن مسعود انه عليه السلام قال الطيرة شرك الطيرة شرك قاله ثلثا وامنا الا ولكن الله

میں ابن مسعود کی روایت سے ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ظہیر مشرک ہے ظہیر مشرک ہے اسکو تین بار فرمایا اور ہم میں کوئی ایسا نہیں جو خیال نہ کری یہ اللہ تعالیٰ

بینه بالتوكل وقيل قوله عامنا الا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن مسعود فيه

تو اسکو توکل سے دفع کرتی ہے تھی میں کہ یہ لفظ عامنا لہ حدیث میں کانہیں ہے بلکہ یہ کلام ابن مسعود کا ہے اس میں سے

حذف واختصار ومعناه ليس منا الا من يقيم في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت به العادة

کچھ محذوف اور مختصر ہی اسکی بہ معنی میں کہ ہم میں ایسا کوئی نہیں کہ اسوقت اسکی دلین کچھ دہم و خطر نہ آوی کیونکہ یہ ہی عادت پڑی ہوئی ہی

لکن لا يستقر فيه بل بحسن اعتقاده بان لا موثر الا الله فيسأل الخیر ويستعين به من الشر ويحضر

پہرہ دین نہیں پھرتا بلکہ اعتقاد درست ہو جاتا ہی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کی کوئی کچھ اثر نہیں کرتا نیز وہ سبہ خدا سے خیر مانگتا ہی اور برائی سے بچتا

على مقصوده متوكلا عليه فيسأل الله تعالى عما وافق الرضائه بلطفه وكرمه وفضله المجلس

اور خدا پر بہرہ و سہارا کرنا اپنی کارگاہ ہی اتنی عمل اپنی مرضی کی موافق اپنی لطف و کرم اور فضل سے ہمراہ آسان کر دی

الحادی والا ربعون في سبب نزول البليتك وسبب دفعها من التوبة والدعاء

اكتا لسوین مجلس میں نزول بلاء کی اسباب کا اور اسکی دفع کی سبب کا بیان جو توبہ اور دعا سے ہوتا ہی اور دعا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فعلت متي خمس عشرة خصلة حل بها بلاء هذا الحديث

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میری امت پندرہ عادتیں اختیار کر لیگی تو وہیں بلاء نازل ہوگی یہ حدیث

من صحاح المصابيح واه على بن ابي طالب وعنده هذه الخصال وقال اذا اتخذ الفخ دولا والامانة مغنا

مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہی علی بن ابی طالب کی روایت سے اور وہ عادتیں گن دین اور فرمایا جب فی یعنی شہمت کو دولت سمجھتے ہیں اور امانت کو لوٹ

والزكاة مغروا واطلم الرجل امراته وعقماه وبرزديقه وجناباه وظهرا لصوات في المسجد وساد

اور زکوٰۃ کو ڈنڈہ اور مرد جو روکا فرمان گزار ہو جاوی اور اسی سرکشی کری اور دوست سے احسان کرے اور باپ پر جفا کرے اور مسجد میں پکا کر لوں اور قوم کا سردار

القبيلة فاسقمهم وكان نزعهم القوم اذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهت المغنيات والمعانف و

وہن سے بدکار ہو اور رئیس قوم کا لوہین کا دل نہ ہو اور مرد کی عزت اسکی بدی کی خوف سے کریں اور گانی والمان اور تال ہورہ غروہ طاہر ہو

شرب الخمر ولبس الحرير ولعن اخر هذه الامة اولها فعند ذلك يكون الناس مستحقين لنزول البلاء عليهم فعلى

اور شرب مینے لگیں اور حریر پہنا شروع کریں اور بھلی امت پہلی امت پر لعنت کرنی لگی تو اب یہ لوگ سزاوار ہو گئے کہ انہیں بلاء نازل ہووی

هذا ما توجه على قوم من البلاء فليس ذلك البلاء الا بسبب ذنوبهم قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة

اس حدیث کی مواضع جو جو بلاء و مصیبت کسی قوم پر آتی ہی سبب صرف ذنوب اور گناہوں کا ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اور جب پڑی نہ ہو کوئی سبب

فيما اكسبت ايديكم وفي آية اخرى انه تعالى قال وما كنا مفليكي القرى الا واهلها ظلموا فيلزمهم ان يتركوا ما

سودہا اور سکا جو کما یا تھا اسوں کی او ایک آیت میں ہی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہم نہیں کسانوں کی بستیوں کو مگر چونکہ وہ ان کی لوگ گناہگار ہوں اب انکو لازم ہی کہ جو گناہ اختیار

ارتكبو من الاوزار وليستغلو بالتوبة والاستغفار ليرفع عنهم ما توجه عليهم من البلاء لما روى عن عبد

ہیں وہ سب ترک کریں اور توبہ اور استغفار میں مشغول ہوں تاکہ انکی سرسری وہ بلاء جو انہیں مسوہ ہوئی ہی رفع ہو جاوی اسلئے کہ عبد اللہ

بن عمر انه عليه السلام قال من لم يستغفر جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورنقه من حيث لا

یعر کسی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص استغفار کو اپنا خاصہ بنالی تو اللہ اسکی واسطی ہر تنگی سے جھٹکا رہ اور ہر غم سے کشالتیں پیدا کر دے گا اور اسکو حق دے گا

يحتسب بل يلزمهم ان يقووا الى الصلوة في الاوقات الاسحار التي هي اوقات استجابة الدعاء لما روى انه عليه

السلام جہاں سے گان ہو ملکہ انکو بہ لازم ہی کہ ہر صبح او پہلے نماز پڑا کریں کہ وہ وقت دعا کی قبولت کا ہی اس لے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو

كان اذا حزنه امر فرغ الى الصلوة ثم اشتغل بالدعاء لما روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام قال الدعاء ينفع

اگر کسی کاری ہم پیش آتا تو نماز شروع کر دیتی پھر دعا میں مشغول ہوتی اسلئے کہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ دعا بجا دیتی ہی

هما نزل وهما لم ينزل فعذبكم عباد الله تعالى بالدعاء فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان الدعاء يرفع

اوس بلائی جو نازل ہو چکی اور جواب ہی نازل نہیں ہوتی سو ہم اللہ کی بندہ اپنی اوپر دعا لازم کر دیکونکہ اس حدیث میں بیان ہو چکا کہ دعا اوس بلاء کو رفع کرتی ہی

البلاء النازل ويدفع البلاء الذي في صدقاته نزول فدا وموايا عباد الله بالدعاء فلا تتركوه فان البلاء ينزل فيلقا
 حونا نزل هو كذا اوراوس بلاكو دفع كرتي هي جونا نزل هو كرتي هي سواي بندو اعدا كرتي هي دكاكو هرگز نچو و كيو كه بلا جب نازل هو كرتي هي توكو

الدعاء فيعتلج الى يوم القيمة كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلحقان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم
 دها لقي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي چنانچي حديث من آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

القيمة وفي حديث آخر رواه سلمان الفارسي انه عم قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان لا مرد له ولكن
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

من جلة القضاء رد البلاء بالدعاء فكل بلاء قد ان يندفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لرد ذلك البلاء كما التزم ذلك
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

حكم فضا كما هي كدعا سي بلا رد هو جاتي هي يهر جو بلا بالفرض دعاسي دفع هو سكتي هي توفو عا اوراوس بلا كي رد هو سبب هي جيسي دال ك
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

يكون سببا لرد السهم فكما ان الترس يدفع السهم كذلك الدعاء يدفع البلاء وكذا الصدقة تدفع البلاء لما روي عن
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

عليه السلام قال باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها وفي حديث آخر انه عليه السلام قال لكل يوم نحسر
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

فادفعوا نحس ذلك اليوم بالصدقة فان الصدقة تمنع وقوع البلاء بعد انعقاد اسبابه وكذا التسبيح يمنع وقوع البلاء
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

لما روي عن كعب انه قال سبحان الله بمنع العذاب ويدل عليه قوله تعالى في حق يونس النبي عليه السلام فلكوا
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

انه كان من المستجيبين لكثير في بطنه وكان لتسبيح ما حكاها الله تعالى بقوله فتنادى في الظلمات ان لا اله الا
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

انت سبحانك اني كنت من الظالمين ثم انه تعالى عقيب ذلك قال فاستجبنا له ونجينا له من الغم وكذلك
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

نجي المؤمنين وروي انه عليه السلام قال ما من مكروب يدعو بهن الدعاء الا استجيب له وفي رواية اخرى انه
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

قال لا اخبركم بشي اذا نزل باحدكم كرب او بلاء فدعاه فترج الله عنه قيل بل يا رسول الله قال دعاء ذي النون
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وذكر عن بعض الصالحين ان من اعظم الاشياء الدافعة للسلامة
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

الصلوة على النبي عليه السلام فان كثرة الصلوة على النبي عليه السلام عن الوسائل للامن من الخوف والفوز باعلى الدرجات يدل على ذلك حديث اني
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

بن كعب ان من شرط التزم ان يجعل صلواته كلها للنبي عليه السلام انما تكفي همك ويعف عن ذنوبك والحق ان البلاء
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

اذا توجه فالمشروع الاشتغال بالتوبة والاستغفار وبما يرجي ان لا يلهي له امر الا اعمال البر والتقوى فاعلم ان
 اورايك اور حديث من سلمان فارسي كي رابت سي آيا هي كدعا اور بلا زمين اور آسمان كي وسط مين طفا تي هي يهر قيا مت نك دوفو لشي جاتي هي

كعب كوفي بلا ساني آوي نوضوع يهر هي كدعا اور استغفار مستعمل هو اوراوان اعمال يهر هي نوضوع يهر هي كدعا اور استغفار مستعمل هو اوراوان اعمال يهر هي

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيْنَ يَدَيْهِ أَعْيُنُ الْمَلَائِكَةِ أُولَئِكَ يَرْزُقُونَ رِزْقًا لَا يَخْلُفُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِزْقًا يَبْعَثُ فِيهِ رُوحَهُ لِيُحْيِيَ الْبَشَرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

اور جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لئے مخرج اور روزی اور رزق سے اس کو نہ خیال ہو اب اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے گا
فی کل ما یاتئ ولیدر یجعل اللہ تعالیٰ له مخرجا ومخلصا من غموم الدنیا والاخرة وروی انه علیه السلام قال
ہر کار کی کرتی ڈرتا ہے من لوالہ تعالیٰ او سکو گز کی باہ اور رستگاری دنیا اور آخرت کی غموں سے دیگا اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا

ان لا علم اية لواخذ الناس بها الكفتم ومن يتق الله فما زال يقرها ويعيدها وروى ان عوف بن مالك الاشجعي
نحو آیت الیسی آیت معلوم ہے اگر خلقت او کو ایسا وسید کر لیں تو وہ کو کئی ہی دن میں بتیق اللہ ہر دیر تک اس کو باہر ہر ہر ہی اور روایت ہے کہ عوف بن مالک اشجعی کا بیٹا

المشركون ابنه يقال له سالم فأتى النبي عم فقال أسرا بني يا رسول الله وشكى اليه الفاقة فقال له النبي عليه السلام
سالم تم مشرکوں کی گرفتار کر لیا سو اس نے نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میرا بیٹا پکارا گیا اور فاقہ کی شکایت کی سو نبی علیہ السلام نے فرمایا

اتق الله واكثر حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب معه مائة من الابل
خدا سے ڈرتا رہے اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ تعالیٰ العلی العظیم کا کلمہ پڑھا کر سو اس نے نبی علیہ السلام کی خدمت میں ہوا کہ نام خیر اور طاعت بلا کی بڑی دفع کر نیوالی ہیں اور گنہوں

غفل عنها العدو فاستاقها وعلم من هذا كله ان كل خير وطاعة من عظم ما يستدفع به البلاء واما الاشتغال
کہ دشمن اور غافل ہو گیا تھا تب او کو یہ لڑکا نکلا اس نے ہم حالات سے صاف معلوم ہوا کہ نام خیر اور طاعت بلا کی بڑی دفع کر نیوالی ہیں اور گنہوں

بالمعاصي والمناهي فلا يمنع نزول البلاء بل يقوى وقوه لما روى انه عليه السلام قال لا يصيب العبد نكبة فافوتها
اور منہیات میں مصروف سوئی سی آتی بد ہر گز نہیں ملتی بلکہ اگر آتا تو دیر پہلے جاتا ہی اس واسطے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جو درد انسان کو حاصل ہوتا ہی بہت یا

وما دونه الا بذنوب وما يعفو الله عنه اكثر ثم قرأ قوله تعالى وَاَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ
توڑا ہوا گناہ کی نہیں ہوتا اور جو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے وہ بہت ہی پر آپ نے بہت ہی اور جو بڑی تپہ کوئی سختی سوبدہ او سکا جو گناہ یا تمہاری گناہوں کی اور تمہاری گناہوں

كثير فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان العبد لا يصيبه مشقة في الدنيا الا بسبب ذنب صدر عنه وتكون تلك المصيبة
بہت گہیں نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں بیان فرمایا کہ انسان کو دنیا میں کوئی مشقت بدون گناہ کی پیش نہیں آتی جو وہ انسان گنہگار ہی اور وہ مصیبت

التي لحقت في الدنيا كفارة لذنبيه والذي يعفو الله تعالى عنه من الذنوب من غير ان يجازيه في الدنيا ولا في الآخرة اكثر
جو اس واسطے دنیا میں منس آتی ہی او کی گناہ کا عوض ہوتا ہے اور وہ گناہ جو اللہ تعالیٰ کوئی دگر دہا ہی بدو سنہائی نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں اس سے زیادہ

من ذلك وقال تعالى كرم الله وجهه فاعلم من عند الله خمس نقات اظلمت ارضهم المصيبة وان كانت ذنوبه اكثر من ذلك يعرض في قبرها
ترہیں اور کرم اللہ وجہہ کہتی ہیں مؤمن کی واسطے اس کے ان پانچ قسم کی عقیبت ہی پہلی قوم یا دیکھیں ہر گناہ کی ہی پادہ ہیں تو اگر من عذاب جہنم

اكثر من ذلك يحبس على الصراط فان كانت اكثر من ذلك يعذب في جهنم على قدر ذنوبه ثم يخرج منها بالتوحيد ان كان
زیادہ ہیں تو صراط پر روکا جاوے گا ہر اگر اس سے ہی زیادہ ہیں تو بقدر گناہوں کی دوزخ میں عذاب دیا جاوے گا ہر او میں سے توحید کی برکت سے نکلیگا اگر

توحيد صحيح وان لم يكن توحيد صحيح لا يخرج منها بل يبقى فيها ابدا لا يلدن الناس في الآخرة ينقسمون الى عدة
اچھی توحید صحیح اور درست ہوگی اور اگر اچھی توحید صحیح نہیں ہی تو دوزخ میں نہیں کلا گا بلکہ عیش کو اسی میں رہی گا اس واسطے کہ آدمیوں کی آخرت میں کئی قسمیں ہوں گی

اقسام القسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين
پہلی قسم تو قسم کامیاب ہوگی وہی وہ لوگ ہیں جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو کسی جیکو معلوم نہیں جو چھپا دہا ہی او کی واسطے جو بھند کی آگاہی ہوگی

جز عذابا كانوا يعملون وقال النبي عليه السلام احبنا من الله تعالى اني اعدت لعباده الصالحين ما لا عين رأت
بدلہ او سکا جو کوئی نہیں اور نبی علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دیتی ہیں میں نے اپنی نیک کار بندگان کی واسطے تیار کی ہے وہ راحت کہ نہ کسی آنکھ سے دیکھی

ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والقسم الثاني قسم الهالكين وهم الذين كذبوا بالحق ولم يصدقوا به فان
اور کسی کان نے نہ سنی اور نہ گزری کسی بشر کی دلہر دوسری قسم سبھا کا دل کی قسم دی وہ لوگ ہیں جنہوں کی حق کی کذب کی اور او سکو سچ سماتا بیشک

سید علی ہمدانی

سعادة الآخرة لا تكون الا في القرب من الله تعالى والنظر الى وجهه الكريم وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعبر عنها آخرت کی سعادت بدون قرب الہی اور مشاہدہ وجہ کریم کی کہی نہیں ہوتی اور بہ قرب اور مشاہدہ بدون معرفت کی حاصل نہیں ہوتا
بالایمان والتصديق وهم لما كنزوا باحق ولم يصدقوا به كانوا بعيدا عنه وهم عن رحمة ربهم كئيبون وكل محبوب جسکا نام ایمان اور تصدیق ہی اور انکو گنہگار کی جو حق کی تکذیب کی اور انکو کچھ نہ مانا تو اوستی دور ہو گئی وہ اپنی رب سے اوسدن رو کی جاوینگے اور جو شخص اپنی
عن ربه يكون هالكا محترقا بنار الفراق و نار جهنم ابد الاباد والقسم الثالث قسم المعدبين وهم الذين تخلوا باصل ربهم محبب هو اوده هلك هو فراق اور دہخ کی آگ میں قدم کو جلتا رہیگا اور تیسری قسم عذاب کی لوگ ہیں جو لوگ میں جہنم اصل الہی تو موجود ہی
الایمان لكنهم قصروا في العمل بمقتضاه فان راس الايمان هو التوحيد والتوحيد نفي الشرك باعتقاد العبدان الله براونہوں کی مطابق ایمان کی اعمال میں قصور کیا کیونکہ اصل ایمان تو توحید ہی اور توحید دور کرنا شرک کا ہی جب آدمی بہ اعتقاد کری کہ اللہ تعالیٰ

واحد في ذاته وصفاته وافعاله فما يظهر شئ في العالم الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو انیک ہی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں اور کوئی شئی عالم کی اللہ بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی سزا و عبادت کا ہی
فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقد ان الله تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله سوا اسکی اس اعتقاد کی موافق جو شخص بہ اقرار کرتا ہی کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ کی تو ایسا ہی کہیوں کہتا ہی جو کوئی یقین ہی کہ اللہ تعالیٰ انیک ہی اپنی ذات اور صفات اور افعال
ولا يظهر في العالم شئ الا بعلمه وامراده وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو فاني التزمت عبادته ولا اعبد الاياه اور عالم میں کوئی شئی بدون اسکی علم اور ارادہ اور پیدایش کی پیدا نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی سزا و عبادت کا ہی اور نہ کوئی معبود سوا اللہ کی
وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هدي فقد اتخذ الله هديه فهو موحد بلسانه فقط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقاة کسی عبادت نہ کرونگا اور نہ اس اقرار کی جو شخص اپنی ہوا ہوس کا تابع ہوا تو اوستی اپنی ہوا ہوس کو معبود بنالیا پس شخص صرف بانی موصد ہی اور توحید پر چکی قائم نہیں ہوتی
عليه ومن لم يستقم عليه ولو في امر يسير بل اتبع هديه ولو في فعل قليل يكون خارجا عن سواء السبيل وذلك قادم اور جو شخص توحید پر قائم نہ رہا اگرچہ ادنی بات میں بلکہ اپنی ہوس کا تابع ہوا اگرچہ چھوٹی سی کار میں تو وہ سید ہی راہ سی الگ ہی اور اس ہی کمال توحید میں
في كمال التوحيد ولعمري خلو البشر عن ذلك قال الله تعالى وان منكم امة الا وادها فيكون الورد على النار لكل احد نقصان آتا ہی اور چونکہ اس سے کوئی بشر خالی نہیں ہی ترسمہ فی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اللہ کوئی نہیں تم میں جو نہ پہنچیکا اور نہ ہوس پر کوئی گذر یقینا آگ پر ہوگا

صديقنا وانما الشك فيمن يبين معنى ما وفي اي وقت يخرج منها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج بعد شك ادنی میں ہی جو اس سے نجات پاویگی اور کس وقت اس سے باہر آویگی اور بیشک بعض احادیث کی مضمون سے معلوم ہوتا ہی کہ سب سے بعد سات ہزار برس کی
سبعة الاف سنة وبعضهم يجوز عنها كبرق خاطف ولا يوجد له فيها البتة نزول لله تعالى ان يجعلنا منهم بلطف تکلیم کا اور بعض اس سے چکنی چکی کا طرح چہرے جاویگی اور کسی اوس میں ذرا رنگ نہوگی بلکہ اس سے ہی کہ اللہ تعالیٰ اپنی لطف اور فضل
وفضله وكرمه المجلس الثاني في بيان دعاء البلاء حين نزول البلاء اور کرم سے ہلکا اسی گروہ میں داخل کری بیالیسویں مجلس اس بیان میں کہ دعا اور توبہ کی بڑا کرم اور توبہ کی ہلکا کرم دفع کرتی ہی

وبعد النزول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدعاء يرفعكم عما نزل وهما لم يزلوا فعليكم عباد الله بالدعاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک رفع کرتی ہی انکو جو اور نہ چکی اور جو نہیں انتری سوا اپنی اور پڑھندہ اسکی دعا کو لازم کرلو
هذا الحديث من جسد ان المصابيهم رواه عبد الله بن عمرو ومعناه ان الدعاء يرفع البلاء النازل ويدفع البلاء الذي به حربه مصابيح کی حسن حدیث میں ہی عبد اللہ بن عمرو کی روایت سے اسکی معنی یہ ہے کہ دعا آئی ہوئی بڑا کرم دفع کرتی ہی اور اس بڑا کرم ہی
كان في سنة النزول فداوموا به ان الله بالدعاء يرفعكم عما نزل فاستأذوا الدعاء في جنتي الزاوية في يوم القيمة انانہ تیار ہو دفع کرتی ہی سوئم ہی بندہ کی جہنہ دعا کرتا بڑا کرم جو چھوڑا است اور بیشک بلا آئی ہی اور دعاؤی ہی ہی تہ قیامت روز لڑنے سے ہی

كما جاء في الحديث ان الدعاء والبلاء يلتقيان بين السماء والارض فيعتلجان الى يوم القيامة وقد روى عن سلمان الفارسي
 جنانة حديث من آياي كدعا اور بلا آسمان اور زمين كدع من مقي بين پر قيامت تک ٹری جاتی ہیں اور سلمان فارسی ہی روایت ہی
 انه عليه السلام قال لا يرد القضاء الا الدعاء فان القضاء وان كان مما امر الله لكن من جملة القضاء رد البلاء
 کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا قضا کو دعا کی سوا کوئی نہیں دکر تا کیونکہ قضا کا اگرچہ کوئی ہر شئی والا نہیں پر یہ ہی حکم قضا کا ہی کہ دعائی بلاء رد ہو جاوی
 بالدعاء فكل بلاء قد رد ان يدفع بالدعاء يكون الدعاء سببا لذلك البلاء كالترس الذي يكون سببا لرد السهم فكما
 بہر جو بلا بال دفع دعائی دفع ہو جاوی تو دعا واسطی دفع ہونی اوس بلا کی سبب ہووے گی مانند ڈال کی سبب ہوئی ڈال
 ان الترس يدفع السهم كذلك الدعاء يدفع البلاء وقد روى عن ابن مسعود انه عليه السلام قال سلوا الله من فضله
 دتیر کا بکائی کا سبب ہی تیر کو روک دیتی ہی ایسی ہی دعا بلا کو دفع کردیتی ہی ابن مسعود ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا الدعائی اس کا فضل مانگا کرو
 فان الله يحب ان يسال الله تعالى كرم قادر على قضاء الحاجات يجب ان يطلب منه قضاء الحاجات فاطلبوا
 کیونکہ اللہ تعالیٰ سوال کرنا کو محبوب رکھتا ہی کہ اللہ تعالیٰ کرم ہی اور حاجات روا کر ہی پر قادر ہی یہ محبوب رکھتا ہی کہ مجھ حاجات طلب کریں سوای ایمان والو
 منه قضاء حاجتكم ايها المؤمنون وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه عليه السلام قال من لم يسال الله يغضب عليه
 اوس ہی اپنی حاجتیں طلب کرو اور ایک اور حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص اللہ سی سوال نہیں کرتا تو اللہ اس پر غصہ کرتا ہی
 لان من لم يطلب منه حاجة يكون في صورة الاستغناء عنه تعالى ولا يجوز للعبد ان لا يعرض حاجة على الله تعالى بل
 اسلی کہ جو اللہ تعالیٰ سی حاجت طلب نہیں کرتا تو وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ سی بی نیاز ہوتا ہی اور بندہ کو یہ جائز نہیں ہی کہ اللہ تعالیٰ سی کوئی حاجت پیش نہ کری بلکہ تعالیٰ ہی اپنی تمام
 ليكون هذا اعترافا بعبوديته وفقرة وعجزه واحتياجه الى الله تعالى في قضاء حاجته فان احب العباد الى الله تعالى
 تاکہ یہ ہی اپنی عبودیت کا اور فقر کا اور عجز کا اور اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت مندی کا تمام حاجات کی روا کر ہی من اقرار ہو جاوی کیونکہ محبوب تر بندہ اللہ تعالیٰ کا
 من يساله وابغض العباد اليه من يستغني عنه واحب العباد الى الناس من يستغني عنهم ولا يسأله شيئا وابغض
 وہ ہی ہی جو اس سی مانگتا ہی اور بہتر بندہ اللہ کا وہ ہی جو اس سی بی پروائی نہ کری اور محبوب یعنی پسندیدہ آدمی اسپین وہ ہوتا ہی جو اس سی بی پروا ہی اور اس سی کچھ نہ مانگی اور نا کارہ
 العباد اليهم من يسأله وقد روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال ليس شيء اكرم على الله تعالى من الدعاء يعني ان اكرم
 آدمی اسپین وہ ہی جو اس سی سوال کیا کری اور ابو ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کوئی شئی اللہ تعالیٰ پر دعائی زیادہ تر کرم نہیں مراد یہ ہی
 العباد على الله تعالى الدعاء بل جاء في حديث اخر انه عليه السلام قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى ادعوني
 کہ عبادت میں بڑی مغز اللہ تعالیٰ پر دعائی بلکہ ایک اور حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا دعا ہی عبادت ہی پھر تیسرے ہی جگہ پکارو
 استجب لكم فانه عليه السلام لما حكم في هذا الحديث ان الدعاء هو العبادة استدلل عليه بالآية لان في الآية
 کہ میں نے تمہاری پکار سونی علیہ السلام فی جب اس حدیث میں یہ ارشاد کیا کہ دعائی عبادت ہی تو اس پر اس آیت سی استدلال کیا اسلی کہ آیت میں دعا کرنا
 امر بالدعاء واهتثال الامر عبادة يحصل للداعي في مقابلتها ثواب وان لم يحصل مرادة لكن ظاهر عبارة عليه السلام
 امر ہو ہی اور فرمان برداری امر کی عبادت ہوتی ہی اسکی مقابل میں دعا کر ہی والی کو ثواب ملتا ہی اگرچہ اسکا مطلب نہ ملے لیکن حدیث کی ظاہر عبارت سی یہ
 يدل على ان لا عبادة الدعاء وليس كذلك بل معنى الحديث ان الدعاء معظم العبادة لان في الدعاء اظهار العجز والاعتراف
 معلوم ہوتا ہی کہ سوای دعا کی اور کچھ عبادت ہی نہیں اور واقع میں یوں نہیں ہی بلکہ حدیث کی معنی یہ ہیں کہ دعا عمدہ عبارت ہی اسلی کہ دعا میں عجز کا اظہار اور فقر کا اقرار ہوتا ہی
 بالفقر والاعتراف على الله تعالى والرجاء منه والاعراض عما سواه وهذه الاشياء عن العبادة ويقرب من هذا المعنى
 اور اللہ تعالیٰ کی عزت ووجہ اور اس سی امید واری اور اس سوا سی چیز ہی ہوتی ہی اور یہ سب باتیں عبادت کی ہیں اور اس سی مضمون سی ملتا ہو ہی
 ما روى عن انس انه عليه السلام قال الدعاء هو العبادة فان في الشيء خالصه وروى عن ابي هريرة انه عليه السلام
 جو انس روایت کرتی ہیں کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا دعا عبادت کا مغزی کیونکہ مغز ہر شئی میں سی خالص ہوتا ہی اور ابو ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا

بیشی کہ ان پورے میں حاجتیں ہی اللہ تعالیٰ

قال من سره ان يستجيب الله دعاءه عند الشدائد فليكثر الدعاء عند الرخاء فعلى هذا ينبغي للعبد ان يواظب على
 فرما یا جسکو یہ بات پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ اسکی دعا سختی نصیب میں قبول کرے تو چاہیے کہ عیش اور آسانی میں خوب دعا کیا کرے اس بیان کی موافق بندہ کلائی ہی کہ ہمیشہ بلا تضر
 الدعاء ویکثرة في حالة النعمة والرخاء لينال النجاة في حال الضيق والبلاء فان من يداوم على الدعاء في الرخاء يصير
 اور نعمت اور عیش کی حالت میں زیادہ تر دعا کیا کرے تاکہ تنگی اور بلا کی وقت شخصی حاصل ہو بیشک جو شخص عیش میں دعا کی مداومت کر لگا تو وہ
 من حزب الله تعالى ومن عادة العظماء ان ينصروا حزمهم عند الشدائد ثم انه اذا دعى ينبغي له ان يكون موقفا
 اسہ والوں میں داخل ہو جاوے گا اور عظماء کی عادت ہے کہ سختی میں اپنی وابستوں کی مدد کرتے ہیں پھر جب یہ دعا مانگی تو اسکو لایق ہی کہ قبولیت کا یقین کرے اسلئے
 بالاجابة لانه تعالى وعد بالاجابة قال اذ عوفي استجب لكم وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال ادعوا لله وانتم
 کہ اللہ تعالیٰ قبول کرے گا وعدہ کر چکا ہے فرمایا جسکو چاہے کہ پیچیدگیوں سے بھاری بھاری اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ سی قبولیت کا یقین کر کے
 موقنون بالاجابة فان الداعي اذا لم يكن موقفا بالاجابة لا يكون مستحقا في الرجاء فلا يكون رجاؤه صادقا ولا دعاؤه
 دعا مانگو اسلئے کہ دعا مانگنے والا اگر قبولیت کا یقین نہیں کرتا تو مستحق امید برائی کا نہیں ہوتا پھر اسکی امید صادق نہیں ہوتی اور نہ اسکی دعا
 خالص لان الرجاء هو الباعث على الطلب فاذا لم يتحقق الرجاء لا يتحقق الطلب فان قيل كيف يمكن للداعي ان يكون موقفا
 خالص ہوتی ہی اسلئے کہ امید واری ہی طلب کی باعث ہوتی ہی پھر جب امید واری ہی نہیں تو طلب ہی نہیں ہوگی اگر کوئی یہ اعتراض کرے کیونکر ہو سکتا ہے کہ دعا مانگنے والا اپنی
 بالاجابة دعائه مع وقوع التخلف في الاجابة حيث يرى ان بعض الدعاء يستجاب وبعضه لا يستجاب فالجواب ان الداعي
 دعا کی قبولیت کا یقین کرے یا جو دیکھ قبولیت میں خلاف واقع ہوتا ہی اسلئے کہ یہ دیکھتا ہے کہ کوئی دعا قبول ہو جاتی ہی اور کوئی دعا قبول نہیں ہوتی تو اسکا یہ جواب کہ دعا مانگنے والا
 لا يكون محروما عن الاجابة البتة فان الاجابة المطلقة حاصلة له حيث ورد الوعد الصادق لكن امرها الى الله
 مانگنے والا ہرگز قبولیت سے محروم نہیں رہتا مطلق اجابت اسکی ہی بیشک حاصل ہوتی ہی اسواسلئے کہ سچا وعدہ ہو چکا ہے لیکن اسکا حال قبضہ الہی میں ہی
 ان يجعلها ما يشاء في اي وقت شاء فان حاسل الداعي ان كان حصوله مقدرا في الحال يحصل في الحال وان كان
 اسکو جو چاہیے اور جسوقت چاہیے کرے کیونکہ سوال دعا مانگنے والی کا اگر تقدیر میں ابھی ہو نیوالا ہی تو ثبوت ہو جاتا ہی اور اگر اس سوال کا ہونا
 حصوله مقدرا في وقت اخر يحصل في ذلك وان لم يكن مقدرا يدفع عنه من البلاء مثل ما ساله عن اعيان سال او
 اور وقت پر منحصر ہی تو اسوقت ہو دیکھا اور اگر مقدر یعنی ہو نیوالا ہی نہیں تو اس پر سی کوئی بلا اسکی بدلہ میں سوال کی برابر دفع ہو جاتی ہی یا اسکو آخرت میں اس سوال کا بدلہ
 يحصل له في الآخرة من الثواب عوضا لسال لان الدعاء عبادة والعبادة لا يكون فاعلها محروما من الثواب وقد
 ثواب ملے گا اسلئے کہ دعا تو عبادت ہی اور عبادت کر نیوالا یعنی عابد ثواب سے محروم نہیں ہوتا
 روى عن يزيد الرقاشي انه قال اذا كان يوم القيمة عرض الله تعالى للعبد دعوات دعى بها في الدنيا ولم يستجب له فيقول
 اور يزيد رقاشی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بندہ کو اسکی دعائیں دنیا میں مانگی ہوئی جو قبول نہیں ہوئی تھیں دیکھو دیکھا فرمایا
 عبك دعوتني يوم كذا فامسكت عليك دعاءك فخذ مكان دعائك ما ادخرت لك من الثواب فلا يزال العبد
 ای بندہ تو نے مجھے فلاں دن میں یہ دعا مانگی تھی سو میں نے تیری لٹی وہ دعائیں جمع کر رکھی ہیں اب تو اپنی دعا کا عوض یہ لے لی جو میں نے تیری لٹی ثواب جمع کر رکھا ہے پھر
 يعطى من الثواب حتى يمتي ليته تعالى لم يقض له حاجة قط فاذا كان كذلك يلزم للداعي ان يكون موقفا في اجابة ما
 اسکو ثواب ملے جائیگا آخر کو یہ آرزو کر لگا کہ شک اللہ تعالیٰ میری کوئی حاجت کہی نہ روا کرتا جب دعا کا یہ حال ہی تو دعا مانگنے والی کو لازم ہے کہ بعینہ دعا کی قبولیت کا یقین کرے
 ادعى به او بعوضه اما في الدنيا او في الآخرة لما روى انه عليه السلام قال ما من مسلم يدعوا دعوة ليس فيها اثم ولا
 یا اسکی بدلہ کا یا آخرت میں کیونکہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی مسلم جو ایسی دعائیں مانگی جس میں نہ کچھ کتاہو اور نہ
 قطيعه رحم الا اعطاه الله بها احداي ثلث اما ان يعجل له دعوته اما ان يؤخرها في الآخرة واما ان يصرف عنه من
 قطع رحم مگر عطا فرماوے گا اسکو اللہ تعالیٰ ایک بات میں سے یا تو اسکی دعا بعینہ فوراً ہوگی یا اسکو پیر پر رکھیگا آخرت میں اور یا اس کی کوئی نصیب اسکی برابر دفع کر دے گی

مثلاً وفي لفظ آخر ما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما ادعاه وفي حديث آخر انه عليه السلام قال ما من مسلم

اور دوسری عبارت میں اس سی دعا کی برابر گناہ معاف ہو جاوے گی اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا: نہیں کوئی مسلم

يدعو بدعاء الاعطاء الله ما سال او كف عنه من سوء مثل ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فالدعاء بالاثم مثل

جو کچھ دعا مانگی مگر اس کو اللہ تعالیٰ جو طلب کرے عطا فرماتا ہے یا اس سے کوئی مصیبت اس کی برابر دفع کرتا ہے جنت کہ گناہ کی یا قطع رحم کی دعا نہ کری پہر گناہ کی دعا تو ایسی ہے کہ

ان يقول اللهم ارزقني شرب الخمر وقتل انسان او وطي غلام او غير ذلك ما يحرم عليه فعله والدعاء بقطعة الرحمة

یا قتل انسان کا یا وطی غلام کی میسر یا اور کچھ سوار اسکی جسکا عمل اوپر حرام ہی اور دعا قطع رحم کی مثلاً

مثل ان يقول اللهم باعد بيني وبين ابى وامى اخى وغير ذلك فان الدعاء بهذا الوجهين لا يقبل انما انه اذا اراد

یہ کہی الہی دور رکھہ مجھ کو اور میری باپ کو اور ما کو یا بہائی کو یا اور سوا اور کسی بیشک یہہ دو طرح کی دعا قبول نہیں ہوتی پہر یہہ شخص جب دعا مانگنی کا قصد کری

ان يدعوني نبعي له ان يتوب ولا عن خطايا والاثام ويرد المظالم وحقوق الانام ثم يتوضأ ويستقبل القبلة ويحشو على

پہلی اپنی گناہوں اور معصیت سی تو سگری اور منظم اور خلقت کی حقوق ادا کری پہر وضو کر کے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر روزانہ بیٹھو

ركبته ثم يرفع يديه ويدعو بالخضوع والخشوع ويسأله ما ادعاه ثلثا لما روى عن ابن مسعود انه عليه السلام

اور فروتنی سی دعا مانگی اور جو کہی تین تین بار سوال کری اس واسطی کہ ابن مسعود سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام

كان اذ دعي دعا ثلثيا واذا سال سال ثلاثا ويختار في الدعاء الجوامع والمراد بالجموع ما كان لفظه قليلا وجمعا منه كثيرا

جب دعا مانگتی تو تین تین بار مانگتی اور جب سوال کرتی تین بار سوال کرتی اور دعائیں عبارت جوامع کو پسند فرماتی اور یہ جوامع ہی وہ عبارت ہی جس میں لفظ تہوڑی ہو

قد جمع بين خير الدنيا والآخرة كما في قوله تعالى رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ويحْتَسِبُ

اور معافی بہت ہوں جسمیں تمام خوبی دنیا اور آخرت کی اجاوی چنانچہ اس آیت میں ہی ای رب ہماری ہر کمزوری دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی اور بجا پہنچاؤ دوزخ کا خدب سی اور دعائیں

الاعتدال في التجاوز عن الحد المشرع فالاولى ان لا يتجاوز الدعوات المأثورة كبره لا تخاف في ذم غناه فيسارع باليقوبه

تعدی ہی بھی اس وقتوں پہ پہنچی کہ ترس کی حد سی باہر ہو جاوی اب اولی پہنچی کہ دعوت ماثورہ سی جرحہ میثون میں

اذ ليس كل احد يحسن الدعاء وقيل ان العلماء كانوا لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات ويشهد هذا اخر سورة البقرة فانه تعالى

ہر ایک شخص اپنے جان سکتا اور بہت ہی اعلیٰ علماء دعا کی اندر سات کلمات سے زیادہ ہیں بڑی ہی تہی اور اسکا آواز آخر سورہ بقرہ کا ہی سوا ہے لہذا

لم يخرجني موضع من ادعية عباده اكثر من ذلك حيث بين فيه انهم قالوا ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا

کسی مقام میں بندوں کی دعاؤں میں اس سے زیادہ نہیں بڑا۔

وَلَا تُحِثُّ عَلَيْنَا أَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحِثْنَا مَالًا طَافَهُ لَذَائِهِ وَعَفِ عَنَّا وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا

اور نہ ہمیر لاجہ جیسے لہا ہمی اکلن پر
ای رب ہماری اور نہ اوہو ہمسی جی طافت ہمیں بگو اور نہ در رہی اور جس ہلو اور نہ کر ہمیں

أنت مولانا فانصرنا على هؤلاء الكافرين يسرنا الله تعالى بعلامي وفاء الرصانة بلفظه مجلس الثالث (الجمعة)

بھیر اسان لری اندوخی عمل اپنی رعایا موقوف ایچی لطفی
 بیتا لیسوین مجلس

في بيان مسنونية الصلاة عند ظهور الآية المخروقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

نہ مہینوں میں بیچا وقت ظاہر ہونی نشان خوفناک کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ فیہ فرمایا جب تم نے

مراتبه فاسجدوا هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابن عباس والمراد بالآية العلامة التي يحرفها إلى

وہ فنک نشان ویکھو تو ساز پڑ ہو یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ایسی عیاس کی روایت ہم در مرادایت سی وہ علامت ہی جس میں ان کے الیہ جہت ہو

فِي عِبَادَةِ وَالْمُرَادُ بِالسَّجْدِ أَنْصَوَهُ كَمَا نَحْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَا يَنْبَغِي مِنَ الْأَعْيَانِ الَّتِي تَقْبَلُ الْعِبَادَةَ وَتَسْتَجِيبُ لَهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بها عبادة فقوموا إلى الصلوة فعلى هذا إذا ظهر علامة من العلامات المخوفة كالسوف والخسوف والزلزال والاصق
 ابني بندون کو ڈراتا ہی تو تم نماز میں مصروف ہو جاؤ اس معنی کی موافق جب کوئی علامت خوفناک پیدا ہو وی جیسی سورج کہیں اور چاند کہیں اور پہونچال اور بجلی کا کرنا
 ولا مطار الدائمة والرياح الشديدة والظلمة الماثلة بالنهار والضوء الهائل بالليل وعموم الامراض والخوف الغالب
 اور متص باش اور سخت اندھیاں اور دھن اندھیرا ہولناک اور رات کو روشنی ہولناک اور وبا ہی بیماریاں اور دشمن کا قوی
 من العدو ونحو ذلك من الاهوال والا فزاعم ينبغي للناس ان يقوموا إلى الصلوة ويصلون ان شاء واركتين
 خوف اور مانند اسکی اور ہول اور خوف تو لوگوں کو یہ چاہی کہ نماز میں مشغول ہو جائیں اور چاہیں تو دو رکعت پڑھیں
 وان شاء والاربعة لان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى به عباده كما قال تعالى وقارسل
 اور چاہیں چار رکعت پڑھیں کیونکہ یہ تمام نشان خوفناک ہیں جن سے اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور نشانیاں جو ہم
 بالآيت لا تخوفنا وقد روى انه عليه السلام قال اذا رايت شيئا من هذه الا فزاعم فاقربوا إلى الصلوة فانه
 پہنچتی ہیں سو ڈرائی کو اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب تم انہیں سے کوئی شئی خوفناک کی دیکھو تو نماز پڑھنی لگو اسلی کہ
 عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع إلى الصلوة وعند ظهور علامة من علامات العقوبات كان ياهر
 نبی علیہ السلام کو جب کسی باب میں حزن پیدا ہوتا تو نماز شروع کر دیتی اور بروقت پیدا ہونی کسی نشان کی عذاب کی نشانیں میں سے نماز پڑھنی
 بالصلوة والدعاء والاستغفار ويستغل بها حتى ينكشف ذلك عن الناس لانه تعالى قد يرسل علامة من علامات
 اور دعا مانگنی اور توبہ کرنا اور فرماتی اور آپ ہی اوس میں مشغول ہوتی یہاں تک کہ لوگوں کی سرپرستی وہ نشان مل جاتا اسوٹی کہ اللہ تعالیٰ بعض دفعہ علامت عذاب میں ہی
 العذاب ويخوف بها عباده ليتوبوا اليه ويتضرعوا اليه وعلم من هذا كله ان علامة من علامات العذاب اذا
 کوئی نشان پیدا کرتا ہی اور اپنی بندوں کو اوس سے ڈراتا ہی تاکہ اوسکی طرف رجوع کر کے گناہوں سے باز رہیں اور اوس سے معلوم ہو کہ علامت عذاب میں سے ہی کوئی علامت پیدا ہوئی
 ظهرت فالمشروع الاستغفار والتوبة والاستغفار وما يرجي ان يرفع به العذاب المخوف من اعمال البر والتقوى
 تو توبہ اور استغفار میں اور اون اعمال میں مشغول ہونا مشروع ہی جبین توقع عذاب ہولناک کی دفع ہونکی ہو یعنی اعمال نیک اور بہرہ گیری
 فان كل ذلك من اعظم ما يستدفع به البلاء واما الاستغفار بالمعاصي والملاهي فلا يمنع زوال البلاء بل
 بیشک یہ تمام واسطی دفع کرنی ہلاکی بڑا ہی علاج ہی اور استغفار بمعاصی اور ہولناک سوا اس سے بلا نہیں نکلے بلکہ ہلاکی
 يقوى وقوة كما يدل عليه قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيمأكسبت ايل نيكم وقد روى ان بعض
 آمدنی اور زور پکڑتی ہی چنانچہ اس آیت سے ثابت ہی اور جو بڑی تمیز کوئی مصیبت سو بد نہ اوسکا جو کایا تمہاری ہوتی ہو اور روایت ہی کہ ایک
 الصالحين قد شكى اليه عن بلاء وقع فيه الناس فقال ما اري ما انت فيه من البلاء الا بشوم المعاصي فالعاصي
 صالح مرد کی پاس عام ہلاکی شکایت گزری جبین تمام خلقت مبتلا ہی سوا اس صالح مرد فی فرمایا میں اس ہلاکی کو بجز نحوست تمہاری گناہوں کی نہیں جانتا پس بگڑتی
 مشوم على نفسه وعلى غيره اذ لا يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيعلم الناس خصوصا من لم ينكر عمله لان النهي
 منحوس ہوتا ہی اپنی جان پر اور غیر دن پر اسلی کہ یہ بھلاؤ کہاں ہی کہ اوسیر عذاب نازل ہو کر سب خلقت پر پھیل جاوی خاص دن لوگوں پر جو اوسکی عمل کو ناپسند نہیں کرتی
 عن المنكر واجب فاذا تركه الناس يكون جميعهم مستحقين للعذاب كما روى عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه عليه
 اسوٹی کہ بد بات کی مانعت واجب ہی جب اس وجوب کو لوگوں نے ترک کیا تو سب ہی سزاوار عذاب کی ہونگی چنانچہ جریر بن عبد اللہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 قال ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي وهم يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الا اصابهم
 فرمایا نہیں کوئی شخص کہ ایک قوم میں مکر معاہ کیا کری اور حال یہ ہی کہ اوںکو یہ قدرت ہی کہ منع کر دین پر منع نہیں کرتی مگر اوسب پر
 منه بعقاب قبل ان يموتوا وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الله تعالى لا يعذب العامة بين نوب الخاصة
 جیتی جی عذاب آویگا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ بعض بعض کی گناہوں سے تمام خلقت کو عذاب نہیں کرتا

على السنة العوام الذين لا يعلمون أن شوم فعله وسوء عاقبته فسادة يشغل الجميع ومنها أن قيام أهل السفينة

کی زبان پر گزرتی ہیں جو یہ نہیں جانتی کہ غصہ اور انجھام بداد کی فساد کا سبب ہوتا ہے اور ایک یہ ہے کہ اہل سفینہ کا کثرت ہو کر

ومنهم من يريد خرقها كما يكون سببا لنجاة جميع أهل السفينة من الغرق كذلك قيام أهل الدين ومنع المنكر

کشتی توڑ نیوالی کو منع کرنا جیسا تمام اہل سفینہ کو ڈوبنے سے بچاتا ہے ایسی ہی دینداروں کا مستند ہو کر کثرت ہونا اور منکر سے روکتا

يكون سببا لنجاة جميع المسلمين من الأثم والعقوبة ومنها أن خرق السفينة كما لا يقدم عليه إلا من هو أحق

گناہ اور عقوبت سے تمام مسلمانوں کی نجات کا سبب ہوتا ہے اور ایک یہ ہے کہ کشتی کا توڑنا جیسی وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اتنا احمق ہو

ليستحسن ما هو قديم في الحقيقة ولا يعلم هلاكه كذلك لا يقدم على المعصية إلا من يستحسنها ولا يعلم ما فيها

کہ اصحا بد امور کو نیک سمجھی اور ڈوبنے سے واقف نہ ہو ایسی ہی معصیت کو وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اس کو نیک سمجھی اور یہ نجاتی کہ اس میں

من عظيم الأثم واليم العقاب إذ لو علم يقيناً أنه بمعصيته يفعل في دينه من الضرر ما يفعل خارق السفينة لما

کتنا بڑا گناہ اور کیسا سخت عذاب ہے کیونکہ اگر یقیناً یہ جانتا کہ معصیت میری دین کو ایسا نقصان کرتی ہے جیسی کشتی کا توڑ نیوالا کرتا ہے تو معصیت کو کبھی

أقدم عليها أبداً ومنها أن واحد من أهل السفينة إذا نكر على الذي يريد خرقها واعترض عليه واحد منهم

اختیار نہ کرتا اور ایک یہ ہے کہ کوئی اہل سفینہ میں سے جب اس کشتی توڑ نیوالے کو تنبیہ کرے اب اگر کوئی اور شخص اس پر یہ اعتراض کرے کہ تجھی کیا کام

فإن ذلك المعترض كما ينسب إلى الحق وقلة العقل وعدم العلم بعاقبة هذا الفعل من جهة كون المانع من

تو بیشک یہ اعتراض کر نیوالا جیسی احمق اور بیوقوف اور اس حرکت کی انجام سے نادان کہلاوے گا اس واسطے کہ روکنی والا

الخرق ساعياً في نجاة المعترض وغيره من الهلاك كذلك من يعترض على من يغير المنكر لا يعترض عليه إلا

کشتی کی توڑنی سے معترض وغیرہ کو ہلاک ہونی سے بچاتا ہے ایسی ہی جو شخص اس پر اعتراض کرے جو منکرات سے منع کرتا ہے تو وہ اعتراض

من عظيم حمقه وقلة عقله وعدم علمه بعاقبة المعصية وشوئها فإن من يغير المنكر يكون قائماً باسقاط الضرر

بڑی حماقت اور بے وقوفی اور معصیت کی انجام اور غصہ کی نادانی سے ہے بیشک جو شخص منکرات کو روکتا ہے تو وہ واسطے ادا کرتی فرض کی

المتوجه على المعترض وغيره وساعياً في نجاتهم من الأثم وخلاصهم من العقوبة ومنها أن أهل السفينة إذا سكتوا

جو معترض وغیرہ پر آئی کو ہی کوشش کرتا ہے اور ان کو خطا سے بچاتی اور عقاب سے چھوڑانی میں سے کرتا ہے اور ایک یہ ہے کہ کشتی والی اگر توڑ نیوالی سے

عن يريدها ولم يمنعهم فانهم كما يكونون سواء في الهلاك معه ولا يميز الخارق من غيره ولا الصالح من الطالح كذلك

چشم پوشی کریں گی اور اس کو منع نہ کریں گی تو یہ سب جس حال میں ہوں گی اس کی ساتھ ڈوبنے میں برابر ہوں گی جو یہ نہ معلوم ہو گا انہیں توڑ نیوالا کونسا ہے اور نہ یہ کیسے کا کونسا

أهل الإسلام إذا سكتوا عن تغيير المنكر بعد العلم بالعذاب ولا يميز بين مرتكبه الأثم وغيره ولا بين الصالح منهم وغيره

ہی اور بدکار کونسا ایسی ہی اہل اسلام جب منکرات کی روکنی میں چشم پوشی کریں گی تو سب پر عذاب آوے گا یہ سچا ہونے کی منکر کا عمل کر نیوالا کونسا ہے اور صاف کونسا ہے اور نہ

ولذلك قال النبي عليه السلام لا تزال الألة لا اله الا الله ينفق من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستحقوا بحقها

پہچانے کو اور بدکار کی اس واسطے کہ علیہ السلام نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ جو اسی بڑے میگا عیشہ فائدہ دیتا رہے گا اور اس پر سے عذاب اور قہر کو مٹاتا رہے گا چنانکہ اس کی حق کو ضعیف

قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها قال يظهر العمل بمعاصي الله تعالى فلا ينكر ولا يغفر فانه عليه الصلوة والسلام

عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیونکر ضعیف ہوتا ہے فرمایا جب اعمال بد ظاہر ہوں گے لگین یہ نہ کوئی اس کو ناپسند کری اور نہ کوئی بند کری بیشک نبی علیہ السلام نے

أخبرني هذا الحديث أن ترك الإنكار والتغيير يكون استخفافاً بالكلمة التوحيد فلا يرد العذاب عن الناطقين بها

اس حدیث میں ارشاد فرمایا کہ انکار اور تغیر کی ترک کرنی میں کلمہ توحید کی خفت ہوتی ہے سو کلمہ پر مبنی والوں پر سے عذاب کو دفع نہیں کر لیا

لكن ينبغي أن يعلم أن الفعل الذي يجب إنكاره يشترط أن يكون منكراً سوءاً كان من الصغار أو من الكبار أن وجوب

پر یہ ہے یا در کہنا چاہیے کہ جس کا رشتی انکار کرنا واجب ہے تو میں شہ پر یہ ہے کہ وہ مذموم ہو پھر برابر ہی صغیر ہو یا کبیرہ اس واسطے کہ وجوب

واذا اهل فعلی کل مسلم ان یاہر بالمعروف ونہی عن المنکر بقدر طاقتہ ثم ان کان الوالی راضیاً بہ فیہا وان لم

ارحب وہ مستحق کرے تو پھر ہر یک مسلمان کو لازم ہے کہ امر بالمعروف اور منکر عنی مانعت اپنی مقدور موافق کیا کری بہر اگر حاکم اسپر خوش ہو تو کیا بات ہی اور اگر

یکن راضیاً بل کان ساخطاً فسخطہ منکر یجب الانکار علیہ لان العلماء قد فہموا من العموات الواردة فی الامر

راضی نہ ہو بلکہ ناخوش ہو تو اسکی ناخوشی ہی منکر ہی اس سے ہی انکار چاہی اسوسطی کہ علماء اولیٰ عموات سے جو در باب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی وارد ہیں

بالمعروف والنہی عن المنکر دخول الامراء والسلاطین تحت تلك العموات فکیف یجتاہل الی اذہم فی الانکار علیہم

یہی سمجھتی ہیں کہ امراء و سلاطین ان عموات کی تلے داخل ہیں پھر انکی اجازت اور انکی عمل کی جگہ کر نہیں کیا حاجت ہی اور سلف کا عادت ہیں

وقد کان من عادات السلف الانکار علی الامراء والسلاطین كما روی ان المامون بن ہارون الرشید بلغہ ان رجلاً

تنبیہ کرنا امراء و سلاطین کا مقرر تھا چنانچہ روایت ہے کہ مامون بن ہارون رشید نے یہ سنا کہ ایک شخص

یمشی فی الناس یاہرہم بالمعروف وینہہم عن المنکر ولم یکن ماموراً بذلك من عندہ فامر ان یدخل علیہ فلما قام بین

لوگوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا پھر تا ہی اور مامون کی طرف سے اسکو یہ حکم تھا مامون نے اسکو طلب کیا جب وہ سامنے آکر کھڑا ہوا

یدریہ قال بلغنی انک صریت نفسک اھلاً للامر بالمعروف والنہی عن المنکر وکان المامون جالساً علی کرسیہ ینظر

تو مامون نے کہا مینی سنائی تو اپنی تین لایق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی سمجھتا ہی اور مامون کرسی پر بیٹھا ہوا کتاب کا مطالعہ کرتا تھا

فی کتاب فغفل فوقم منہ الکتاب وصادرت تحت قدمہ من حیث لا یشعر فقال لہ الرجل ارفع قدمک عن اسماء اللہ ثم

سو ایسا بھواس ہوا کہ کتاب اسکی ہاتھ سے گر کر پاؤں کی تلے آگئی ایسا کہ مطلق اسکو خبر نہ ہوئی تو اس شخص کی کہا اس کی نام پر سی اپنا پاؤں اٹھائی پھر

قل ما شئت ولم یفہم المامون مرہ فقال ماذا تقول حتی اعادة ثلثا ولم یفہم فقال هل ترفع ام تاذن لی حتی ارفع

جو چاہی سو کہنا مامون اسکی مراد کو نہ سمجھا کہا تو کیا کہتا ہی آخر اس شخص نے تین بار یہ ہی کہا پھر وہ نہ سمجھا پھر اس شخص کی کہا کہ کیا تو اوٹھتا ہی یا مجھے اجازت دیتا ہی کہ

فقال ذبت فلما توجه الرجل الی الرفع نظر المامون فرای الکتاب تحت قدمہ واخذہ وقبلہ ثم عاد وقال لم تاهر بالمعروف

اوٹھتا دول مامون نے کہا مینی اجازت دی جب وہ شخص اوٹھتا ہی کو جگا تو مامون نے ٹیکہ کہ کتاب پاؤں کی تلے آگئی ہی پھر اسی اوٹھا کر جوم لی پھر وہ ہی کہتی تھا تو کیوں امر بالمعروف

ونہی عن المنکر وقد جعل اللہ ذلک الینا ونحن من الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم الذین ان مکملہم فی الارض اقاموا الصلوۃ

اور نہی عن المنکر کرتا ہی یہ کار تو اللہ تعالیٰ نے ہمکو دیا ہی اور ہم لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہ کہ اگر ہم اسکو مقدور دین ملک میں کھڑی کریں نماز

وانوا الزکوۃ واهروا بالمعروف ونہوا عن المنکر فقال رجل صدقت یا امیرانت کا وصفت نفسک من السلطان والتمکن

اور دین زکوۃ اور حکم کریں پہلی کام کا اور منع کریں بری سے تیسرے اس شخص نے کہا امیر المؤمنین تو سچا ہی جیسا اپنا وصف بیان کرتا صاحب سلطنت اور صاحب مکتب پر

عبرنا اعوانک واولیاءک فیہ لا ینکر ذلک الا من لا یعرف کتاب اللہ تعالیٰ وسنة رسولہ اما الکتاب فقوله تعالیٰ

ہم تمہاری اس باب میں مددگار اور ساتھی ہیں اس امر کا وہ ہی انکار کرتا ہی جو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اسکی رسول کی حدیث کو نہیں جانتا قرآن میں یہ آیت ہے

والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یاہرون بالمعروف وینہون عن المنکر واما السنة فقوله علیہ السلام

اور ایمان والی مرد اور عورتیں ایک دوسری کی مددگار ہیں سکھانی ہیں نیکیات اور منع کرتی ہیں بری سے اور حدیث علیہ السلام کا یہ ارشاد ہی

المؤمن کالبینان یشد بعضہ بعضاً وھذا کتاب اللہ وسنة رسولہ فان انفدت لھما شکرت لمن اعانک بحجز منھما

مسلمان ملکر مثال عمارت ایک دوسری میں گھٹی ہوئی ہیں یہ کتاب اللہ کی اور حدیث اللہ کی رسول کی پس اگر تو ان دونوں کا مطیع ہی تو اپنی مددگار کو شکر گزار ہو گا انہیں ہی چاہیے

وان لم تنقد لھما لزمک منھما فان الذی لہ امرک ویدہ عزک قد شرط ان لا یضیع اجر من احسن عملاً فقل الان ہا

اور اگر تو ان دونوں کا مطیع نہیں ہی تو ان دونوں کا وبال تیری سر ہی بیشک جبکی طرف تیرا مال ہی اور جسکی ہاتھ میں تیری عزت ہی اوسنی شرط کی ہی کہ نیکو کار کا اجر نہا بیج نہیں کرتا بیج

نشئت فتعجب المامون من کلامہ وسر بہ وقال مثلك یلیق ان یاہر بالمعروف وینہی عن المنکر فامض علی ما کنت علیہ

جائے سو کہو پھر مامون اسکی کلام سے تعجب آیا اور اس سے خوش ہو کر کہا تجھے شخص کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لایق ہی جائیگا وہ ہی کام کئی جا

فاستمر الرجل علی ذلك وقد جرى كثير من ذلك الجماعة من السلف قالوا ليس من مقتضى رحمة اهل المعاصي ترك
 سوءه شخص او شيء حال پر را اولی بہت لوگ سلف میں گزری ہیں وہ یہ کہتی ہیں گنہگاروں پر رحمت کا مقتضی یہ نہیں کہ او کو منع نہ کری
 الا نكار عليهم وعدم التعرض لهم بل من كمال الرحمة ظلم انكار عليهم وردهم الى منهم القويم والصلح المستقيم فان المؤمن
 اور او کی حال سے متعرض نہ ہو بلکہ او کی حال پر بڑی رحمت یہ کہ او کو منع کرتا رہی اور او کو روک کر شاہ راہ استوار اور طریق راست پر لا دی کیونکہ ایمان والا
 اذا سمع باسیر من اسرار المسلمين فی ارض العدو یرحمه ویبدل حاله ونفسه فی تخلصه فكيف لا یجتهد فی تخلص
 جب سنتا ہی کہ کوئی شخص مسلمان دشمن کی ملک میں قید ہو گیا ہی تو او پر رحمت کرتا ہی اور اپنا مال اور جان او کی چڑانی میں نکالتا ہی پر اپنی بہائی مسلمان کی چڑانی اور بچانی میں
 اخیه المسلم وانقاذه اذا مره اسیر نفسه وشیطانہ وهما اعدی عدوه فان اعرض عنه وترك اسیرهما
 کیونکہ کسی نہ کرے گا جب او کو نفس اور شیطان کا قیدی دیکھتا ہی اور یہ دونوں سب ہی بڑی دشمن ہیں اب جو اس سے پی پی پروائی کری اور رسم کو نفس اور شیطان کا قیدی
 فذلك من جهله فان المؤمن بانقاذا سیر من یدعوه الا صغریکون ثوابه ما ذکره الله تعالی فی کتابه بقوله
 قید رہی دی یہ او کی جہالت ہی کیونکہ مؤمن کو چھوٹی سی دشمن کی انتہی قیدی کی چڑانی میں تو یہ ثواب ہوتا ہی جسکا اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں یہ ذکر کرتا ہی
 وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا فَمَا لَئِنْ لَمْ يَنْقُذْ سِیرَ الْمُعَاصِي مِنْ یدعوه الا کبر وقد اقام العلماء
 اور جس نے جلای ایک جان تو گویا جلایا سب لوگوں کو یہ تیرا خیال کہ ہر ہی او کی حق میں جو معاصی کی قیدی کو بڑی دشمن کا یہ تہہ سی خلاصی دی اور بیشک علما نے
 الاہر بالمعروف والنہی عن المنکر مقام جہاد لان منہ المسلمین من المعاصی التي تقضی الی دخول النار افضل
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو قائم مقام جہاد کا ٹھہرایا ہی اس واسطے کہ مسلمانوں کا معاصی ہی روکن جو دوزخ میں کہنچ لجاوی کفار کی قتالی سی
 من قتال الکفار فکما لا یجوز فی الجہاد ان یقر واحد من اثنین كذلك فی الاہر بالمعروف والنہی عن المنکر من رای
 بہت بہتر ہی اب جیسی جہاد میں یہ جائز نہیں کہ ایک شخص دو کی مقابلہ سی بیگ جاوی ایسی ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں جو کوئی دو شخصوں کو
 رجلین علی منکر لا یجوز لہ ان یتروکھا علی منکر بل یجب علیہ ان یامر بہنہی وان کانوا اکثر وخاف علی نفسه
 کہ کفار منکر پر دیکھی تو او کو جائز نہیں کہ او کو منکر پر متوجہ نہی دی بلکہ او کو واجب ہی کہ مواخذہ کری اور اگر زیادہ ہوں اور یہ اپنی جان کا خوف نہ کری
 فہو فی سعة من ترکھم لکن لا نکار اولی و افضل ان قد قیل من قدر علی انکار المعاصی مع الخوف علی نفسه کان
 تو او کو گنجائش ہی کہ چپ ہو دی پر منع کرنا تو ہی اولی اور افضل ہی اس واسطے کہ کہتی ہیں جسکو معاصی کی بند کر چکی طاقت ہو پر جان کا خوف ہو
 انکارھا مندوب الیہ ومحتمل علیہ لان الخاطرة بالنفوس فی اعزاز الدین مامور بہا کما فی قتل الکفار والبغاة
 تو او کی ممانعت ہی محبوب ہی اور نہایت مرغوب کیونکہ واسطے عزت دین کی جان کو خطرہ میں ڈالنا ہی فظان برداری ہی جیسی کفار اور باغیوں کی قتل میں
 وقد روی ان رجلا سال النبی علیہ السلام ای الجہاد افضل فقال کلمة حق عند سلطان جابر فانه علی السلام
 اور روایت ہی کہ کسی شخص نے علیہ السلام سے پوچھا کہ جہاد افضل ہی فرمایا حق بات زبردست حاکم کی سامنی بیشک نبی علیہ السلام نے
 جعل کلمة حق عند سلطان جابر افضل الجہاد لان قائلھا یجود نفسه لاعلاء کلمة الحق ونصرة الدین مع کف
 حق بات کو زبردست حاکم کی سامنی جہاد ہی افضل ٹھہرایا اس واسطے کہ حق بیان کرنا اور واسطے بلند کی کلمہ حق اور امام دین کی اپنی جان تک دنگ نہ نہیں کرتا باوجودیکہ او کا
 یدہ عنه بخلاف من یلاق عدوه فی القتال فانه یبسط یدہ الیہ ویرجوان یغلبہ ویقتلہ فلا یكون بذلہ
 بند ہی پر خلاف او کی جو صف جنگ میں دشمن کا مقابلہ کرتا ہی کیونکہ یہ تو دشمن پر ہاتھ چلاتا ہی اور اسید کرتا ہی کہ غالب ہو کر او کو مار ڈالی سو اس حالت میں
 لنفسه مع رجاء سلامتها لکن ینبغی ان یراعی فیہ التدریج فید فی الانکار
 جان کا آگے کر دینا باوجود اسید سلامتی کی او کی برائے ہو باوجود خوف سلامتی کی جان آگے کر دیتا ہی لیکن لایق یوں ہی کہ اس بات میں آہستگی اور سہولت کی رعایت رکھی پہلی پہلی
 اوکے بالاسہل والارفق فانه یبدا اولاً بالوعظ والنصیحة والتخويف بالله تعالیٰ وینظر الی العاصی بنظر الرحمة
 ممانعت بطور سہل نرمی کی ساتھ شروع کری پہلی وعظ اور نصیحت کرنی شروع کری اور اللہ تعالیٰ سے ڈلاوی اور عاصی کی حق میں رحمت کی نظر کری

ویری اقدامه علی المعصیة مصیبة لکون المسلمین کففس واحدة فان امرته بالمعروف ونهیته عن المنکر
اور معصیت میں اوسکا مبتلا ہونا اپنے مصیبت سمجھی کیونکہ مسلمان تمام مانند ایک جان کی ہیں اب حکم توہم بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہی

فہو علی شفیر جہنم فایاک ان تدفعہ فترمی بہ فی قعر جہنم اذ قد یسقط بک فتقم معہ فیہا وذلک انک ان امرتہ
یعنی وہ دوزخ کی کنارہ پر لگا ہوا ہی سو بچتا رہے البیان ہو کہ اوسکو دکھا دیکر دوزخ کی تہ میں پھینک دے اس واسطے کہ مثالیہ تجھسی لپٹ جاویں پھر توبہ ہی اوسکی سادہ جاویں پھر اسلئے

بالہلظة والعنف اول مرة فلعلہ یتعدی علیک بالاذی بالید واللسان فتکون قد زدتہ شر علی شرک فہک
کہ اگر توفی پہلی ہی اوسکو سختی اور شدت سی کہہ تو شاید وہ تجھ پر جوہری ہاتھ سی اور زبان سی ایذا دی اب توفی خرابی پر خرابی زیادہ کی اب توفی اپنی جان پر ہلاک اگر

بعد ہلاک نفسک واما اذالم یرجع بالوعظ والنصیحة وعلیم منہ الاصرار علی المعصیة فلا بد ان یغلظ لہ
اور سکو ہلاک کیا ان اگر وعظ اور نصیحت سی باز نہ آوی اور معلوم ہو کہ معصیت پر جم رہا ہی اب ہا جا رہو رہی کہ سنی ہی کہہ جاوی

الکلام ویسب من غیر فحش مثل ان یقال یا فاسق یا جاہل یا احمق یا ظالم نفسہ یا من لا یخاف اللہ تعالی و
اور اتنا برا کہی جس میں فحش نہ ہو مثلاً یہ الفاظ کہی ای فاسق ای جاہل ای بی وقوف ای اپنی جان کی دشمن ای وہ شخص جو خدا سی نہیں ڈرتا

نحوہ الکلام ویرحی فیہ الصدق فان مثل ہذا الکلام صدق فی الحقیقة اذ کل من یرتکب المنکر فاسق جاہل
ایسی ہی اور لفظ اور اسمیں سچ کی رعایت کرتا ہی بیشک یہ الفاظ حقیقت میں سچی ہیں اس واسطے کہ جو شخص گناہ کو اختیار کرتا ہی فاسق جاہل

احق لان الاحق من اتبع نفسہ ہونہا و تمنی علی اللہ تعالی کما ورد فی الحدیث ولیحذر من استرسال الغضب
احق ہوتا ہی کیونکہ احمق وہ ہی جو اپنی جان کو ہوا کی تابع کر دی اور خدا سی آرزوئیں مانگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی اور لازم ہی کہ غصہ کی ماری کلام ناجائز نہ کہنی لگی

وخرج الکلام الی ما لا یجوز عما ہو کذب صریح وفحش قبیح ومن لم یتمکن من ازالة المنکر الا بضرب مرتکبہ
جو کہ صاف جھوٹہ ہو اور فحش قبیح اور جس سی دور کرنا منکر کا بد و ن زاد و کوب کہہ گا کہ نہیں ہو سکتا

فلیضرب ببیدہ ورجلہ ونحو ذلک فاذا اندفع المنکر یجب ان یکف ولیحذر مما یفعل کثیر من الناس من الاسترسال
تو چاہی کہ نگہ نہات وغیرہ ماری پھر جب وہ منکر چھوٹ جاویں تو واجب ہی کہ باز ہی اور اس سی بچتا ہی جو اکثر لوگ بعد دور ہونی منکر کی ماریت میں

فی الضرب بعد زوال المنکر فان ذلک لیس بالحاکم ومن لم یستطع ان یغیر المنکر ببیدہ ولا بلسانہ بکرة له تحریما
نہادتے کرتی ہیں یہ مرتبہ حاکم کا ہی اور جو شخص منکر کو دور نہیں کر سکتا نہ ہاتھ سی اور نہ زبان سی تو اوسکو بدوہ و خیر ہی

ان یدکر مساوی اخیه المسلم لاحد سوی اهل القوة یقدر علی منعه لانه اذالم یطمع اللہ تعالی بازالة المنکر فلا یعیب
کہ اپنی بہائی مسلمان کی عیوب کی سامنی کہتا پھر ہی سوائی ایسی صاحب طاقت کی جو اوسکی روکنی کی طاقت رکھتا ہو اسلئے کہ جب اللہ تعالی کی فرمان برداری منکر کی دور کر نہیں

بغیبة المسلم المجلس الرابع والأربعون فی بیان صلوة الکسوف والخسوف فی ظهور الاصول المخوفة
تھوکی تو مسلمان کی عیبت کرنا فرمان ہی سر کری جو الیسویں مجلس سورج کہیں اور چاند کہیں کی نماز کا بیان بروقت ظاہر ہونی امور ہولناک کی

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشمس والقمر ایتان من ایت اللہ تعالی لا یخسفان بموت احد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالی کی دو نشانیاں ہیں نشانیاں میں سی کیسے موت

ولا حیوۃ فاذا را یتم ذلک فاذکروا للہ تعالی ہذا الحدیث من صحیح المصابیہ رواہ عبد اللہ بن عباس
اور حیا کی سبب سی نہیں کہتی جب تم ایسا نشان دیکھو تو اس کی یاد کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی عبد اللہ بن عباس کی روایت سی

وسبب الخسوف علی ما جاء فی حدیث اخر رواہ ابو مسعود الانصاری ان الشمس انکسفت یوم مات ابرہیم ابن رسول
دور سبب شاد اس حکم کا موافق اوس مضمون کی جو اور حدیث میں ابو مسعود انصاری کی روایت سی آیا ہی یہ ہی کہ جس روز ابراہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت ہوئی

اللہ فقال الناس انکسفت لموتہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشمس والقمر ایتان فمن ایت اللہ
سو لوگ کہنی لگی ابراہیم کی موت شی سورج کہیں ہوا ہی تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک آفتاب اور مہتاب اللہ تعالی کی نشانیاں میں سی دو نشانیاں ہیں

لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امرت تم قیاماً من هذه الاقرا ع وافترعو الی الصلوة فانه علیه
 کیسی موت اور حیات پر نہیں گہتی جب تم کچھ ایسی بول اور خوف دیکھو تو نماز پڑھنی شروع کرو پس نبی علیہ السلام نے
 السلام قد امر فی الحدیث بالصلوة عند ظهور شیء من هذه الالهوال التي من جملتها کسوف الشمس
 اس حدیث میں بروقت ظاہر ہونی ایسی ایسی اہوال کی جنہیں سورج گہن ہی داخل ہی نماز کا حکم فرمایا
 وعلم من هذا ان المراد من الامر بذكر الله تعالى فی الحدیث السابق الامر بالصلوة فانه علیه السلام
 اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ مراد یاد الہی سی جو پہلے حدیث میں مذکور ہی نماز کا حکم ہی کیونکہ نبی علیہ السلام نے
 قد صلاها بالجماعة وكان القیاس ان تكون صلوة الکسوف واجبة كما ذهب الیه بعض العلماء
 صلوة کسوف جماعت سی پڑھی ہی اور قیاس میں آتا ہی کہ صلوة کسوف واجب ہو چنانچہ بعض علماء کا یہی مذہب ہی
 واختار صاحب الاسرار لكون الامر للوجوب لكن الجمهور قالوا انها سنة لانها ليست من شعائر
 اور صاحب اسرار نے یہی اختیار کیا ہی اس واسطے کہ امر وجوب کی لٹی ہوتا ہی پر جمهور علماء سنت کہتی ہیں کیونکہ یہ نماز اسلام کی نشانیوں میں سے نہیں ہی
 الاسلام وانما توجد بعرض الکسوف الا انه علیه السلام لما صلاها بالجماعة كانت سنة مشروعة
 ایہہ جب ہی ہوتی ہی کہ عارضہ گہن کا ہو مگر ان نبی علیہ السلام نے جو یہ نماز جماعت سی پڑھی ہی تو سنت ہی جماعت سی بلا کر است
 بالجماعة من غير كراهة وحملوا الامر على المذهب فعلى هذا ينبغي لاجام الجماعة اذا نکسفت الشمس ان یصلی
 اور علماء نے اس امر کو مستحب کی لٹی رکھا اس بیان کی موافق امام چوہ کو لازم ہی کہ جب سورج گہن ہو دی تو ہمراہ لوگوں کی
 بالناس فی الجامع او فی المصلی رکعتین کل رکعة یروکوع واحد کھیئة النافلة بلا اذان ولا اقامة ولا
 مسجد جامع میں یا عید گاہ میں دو رکعت پڑھی ہر ایک رکعت میں ایک ایک رکوع کری جیسی نفلین ہوتی ہیں نہ اذان پڑھی اور نہ تکبیر ہی اور نہ
 خطبة ویقرأ فیہا ما شاء من القرآن ویخفی القراءة عندی حنیفة وعندہما یجهر والا فضل تطویل
 خطبہ اور اذان دونوں رکعت میں چنانچہ قرآن پڑھی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک قرأت چپکی سی پڑھی اور صاحبین کی نزدیک پکار کر پڑھی اور دو رکعت میں
 القراءة فیہما لان فیہ متابعة النبی علیہ السلام اذ قد ثبت ان قیامہ علیہ السلام کان فی الركعة الاولی
 تطویل قرأت افضل ہی اسلئے کہ اسمیں نبی علیہ السلام کی متابعت ہی اس واسطے کہ ثابت ہو چکا ہی کہ نبی علیہ السلام کا قیام پہلی رکعت میں
 بقدر قراءة سورة البقرة وفي الثانية بقدر سورة ال عمران ویجوز تخفیفها لان السنة استیعاب
 بقدر قرأت سورة بقرہ کی تھا اور دوسری رکعت میں بقدر قرأت سورة آل عمران کی تھا اور اسمیں تخفیف ہی جائز ہی اسلئے کہ مسنون نماز
 الوقت بالصلوة والدعاء لما روی عن مغيرة بن شعبه انه علیه السلام قال ان الشمس والقمر آیتان
 اور عار میں وقت کا پورا کر دینا ہی اس واسطے کہ مغیرہ بن شعبہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ سورج اور چاند اسہ تعالیٰ کی نشانیوں میں ہی
 من آیات الله تعالی لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا امرت یقوموها فادعوا لله تعالی وصلوا حتی
 دون نشانیان ہیں نہ کیسی موت پر گہتی ہیں اور نہ کیسی حیات پر جب تم اسکو دیکھو تو اسہ تعالیٰ سی دعا مانگو اور قیام نماز پر ہو
 تنجلي الشمس وهذا الحدیث یفید استیعاب الوقت بالصلوة والدعاء فان خفف احدهما یطول الآخر
 کہ سورج منہ ہو جاوی اس حدیث سی معلوم ہوتا ہی کہ نماز اور دعا میں وقت کا پورا کرنا چاہی اگر ایک رکعت چھوٹی کر دی تو دوسرے کو بڑا دی
 وبعد الصلوة یدعوا حتی تنجلي الشمس لان السنة فی الادعية تاخیرها عن الصلوة ثم هو فی الدعاء
 اور نماز کی بعد اتنی دعا مانگی کہ سورج صاف ہو جاوی اس واسطے کہ طریق مسئلہ دعاؤں میں دعا نماز کی پیچھے ہو
 فحیران شاء دعا جالساً مستقبلاً القبلة وان شاء دعا قائماً مستقبلاً الناس بوجہہ او مستقبلاً القبلة
 اختیار ہی چاہی بیٹھ کر رو بہ قبلہ دعا مانگی اور چاہی کھڑا ہو کر رو بہ قبلہ دعا مانگی یا رو بہ قبلہ ہو کر دعا مانگی

والناس قاعدون مستقبلوا القبلة على كل حال وان لم يوجد امام الجمعة يصلي الناس فرادى ان شاءوا

اور لوگ بہر حال رو بہ قبلہ بیٹھیں ہوں اور اگر امام جمعہ موجود نہ ہو تو سب لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں چاہیں دو رکعت

رکعتین وان شاء والاربعا لان هذه الصلوة تطوع والاصل في التطوعات ذلك وكذا في خسوف القمر

اور چاہیں چار رکعت کیونکہ یہ نماز نفل ہے اور نوافل میں یہی قاعدہ ہے اور ایسی ہی چاند کہیں میں

يصلي الناس فرادى وليس فيه جماعة تتعذر الاجتماع بالليل وربما يكون سببا للفتنة بل يصلي كل واحد

تمام لوگ جدا جدا نماز پڑھیں چاند کہیں کی نماز میں جماعت نہیں ہے اسلیٰ کہ رات کی وقت آدمیوں کا جمع ہونا دشواری اور بعضی وقت میں فساد ہو سکتا ہے

بنفسه وكذا في انتشار الكواكب والضوء الهائل بالليل والظلمة الهائلة بالنهار والرياح الشديدة والاعمال

بلکہ ہر ایک ہی اپنی نماز پڑھے اور ایسی ہی سنا رہے ہوں اور خوشی میں حورات کو پیدا ہو جاوے اور خوفناک انداز میں ہوں اور تندہ میں ہوں

الداشمة والصواعق والزلازل وعموم الامراض والخوف الغالب من العدو ونحو ذلك من الافراء و

اور متصل بارش میں اور بجلی کریمین اور بھونچال میں اور وبا کی بیماریوں اور دشمن کی سخت خوف میں اور سوار اسکی اور ہر ایک امور اور

الاهوال يصلي كل واحد بنفسه لعموم قوله عليه السلام فاذا رايتهم شيئا من هذه الافراء فافزعوا

خوفك اوقات میں ہر ایک اپنی اپنی نماز پڑھے واسطیٰ عموم ارشاد نبی علیہ السلام کی جب تم دیکھو ایسا خوفناک امر توڑ کر نماز شروع کرو

اني الصلوة فان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله بها عباده كما قال الله تعالى وقارسل بالآيات

کیونکہ یہ سب نشانات تو خدا کی طرف سے ہیں جس سے اللہ تعالیٰ اپنی بندوں کو ڈراتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور نشانیاں جو ہم بھیجتے ہیں

تخويف واجام في الحديث انه عليه السلام قال هذه الايات التي يرسل الله تعالى بها لا تكون لموت

سوائے موت کو اور حدیث میں آیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا یہ وہ نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے یہ کسی موت

احد ولا حيوة ولا تن يخوف بها عباده فاذا رايتهم شيئا من ذلك فافزعوا الى ذكر الله تعالى ودعا له

ایسی کسی حیات پر نہیں ہے نہ کسی موت پر بلکہ ایمان اپنی بندوں کو ڈراتا ہے جب تم ان میں سے کوئی بات دیکھو توڑ کر خدا کی یاد اور دعا اور استغفار کرو

واستغفاره وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله تعالى

اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بیشک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ نشانیاں ہیں سے دو نشانیاں ہیں

لا يحسفن لموت احد ولا حيوة ولا تن يخوفه ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا فان كل خير

کی کسی موت اور کسی حیات سے نہیں گھٹتی جب تم یہ حال دیکھو تو اللہ سے دعا مانگو اور بڑائی ہی یاد کرو اور نماز پڑھو اور خیرات کرو کیونکہ ہر طرح کی خیرات

في مثل هذه الاهوال والافراء عاصرية لكون الخيرات دافعة للبليات روى عن ابن عمر انه عليه السلام

ایسی خوف اور ہول کو ہر وقت راتوں سمیت دیکھو اسلیٰ کہ خیرات بلیات کو دفع کرتی ہے اور ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

ان الله يبعث في كل امة نورا من نوره وحق يقول اللهم لا تقبلنا بغضبك ولا تقبلنا بغيرك ابونا بك وعافنا قبل ذلك

جیسے کہ تم لوگوں میں سے ہر قوم میں سے ایک نور بھیجتا ہے اور حق یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے غضب سے محفوظ رکھے اور ہمیں اپنے غم سے محفوظ رکھے اور ہمیں اپنے عافیت سے محفوظ رکھے

اللهم سقيا نافعاً وروى عن عائشة انها قالت

ایہیٰ سے جو اس پر میں ہے پھر اگر اللہ تعالیٰ ہمارے لیے دعا کرے تو اللہ کی حمد کرتی اور اگر برسرِ تو یہ کہتی ہے ابی ہاشم فائدہ مند اور حضرت عائشہ سے یہ روایت ہے

عليه السلام كان اذا دعا مفتاح الرحمة قال اللهم اني اسئلك خيرا وخيرا فافها وخيرا ما رسلت به واعوذ

کہ میں نے یہ دعا مانگی ہے تو یہ دعا ہے اللہ تعالیٰ سے کہ میں تجھ سے اسکی بہائی مانگتا ہوں اور اسکی بہائی مانگتا ہوں اور اسکی عافیت سے دعا کرتا ہوں

فی بیان مسنونۃ صلوۃ الاستسقاء عند امساك المطر قال رسول الله صلی الله

رسول الله صلی الله علیه وسلم فی

بیان مسنون ہونی نماز استسقا کا بروقت خشکی یا ریش کی

علیہ وسلم لیست السنة بان لا یطر واولكن السنة ان تمطر ولا تنبت الارض شیئا هذا الحدیث من صحیح

فرمایا سال اس میں نہیں پڑتا کہ مینہ نہ برسی بلکہ سال اس میں پڑتا ہی کہ مینہ تو برسی پر زمین سے کچھ پیدا ہو یہ حدیث مصابیح کی

المصابیح رواه ابو هريرة ومعناه ان القط ليس بان لا ينزل عليك المطر بل القحط ان ينزل عليك المطر

صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے اور اسکی معنی یہ ہیں کہ سال یوں نہیں ہوتا کہ تمپر مینہ نہ برسی بلکہ سال یوں پڑتا ہی کہ تمپر مینہ تو برسی

لكن لا ينبت من الارض شیء او ينبت ولكن يهلك ولا يدخل في ايدىكم شیء فان وقوع الشدة بعد توقع

پر زمین میں سے کچھ نہ پیدا ہو یا اوگی تو سب پر ایسا تباہ ہو جاوے کہ تمہارا کھانا کچھ نہ بچے بیشک معنی کا آتا بعد امید فراخی

السعة وحصول اسبابها اقطم مما كان الياس حاصلا من اول الامر وليس هذا طی عن الاستسقاء و

اور حاصل ہونی اسباب نراخی کی بہت ناگوار ہوتا ہی بہت ناامیدی کی جو پہلی ہی سے حاصل ہو اور یہ ممانعت نہیں ہی کہ مینہ نہ مانگو اور

الاستسقاء بل هو طی عن اعتقاد حصول الرزق بالمطر وعدم حصوله بعدم المطر فاللازم على العبد ان

استسقا کی دعا نہ کرے بلکہ اس اعتقاد کی ممانعت ہی کہ رزق کا ملنا منہ پر موقوف ہی اور رزق نہ ملنا منہ نہ برسنی پر ہی اب بندہ کو لازم یہ ہی

یسلم نفسه الى مولاه ويعتقد ان الخیر فی جمیع ما یجی الیه من مولاه وان كان مخالفا لما راده وهو فعلی

کہ اپنی جان اپنی صاحب کی حوالہ کر دی اور یہ جانی کہ جو مجھ پر گزرتا ہی مولا کی طرف سے ہی سب بہتر اور خیر ہی اگرچہ مراد اور خواہش کی موافق نہ ہو اب اس مضمون کی

هذا ینبغی للعبد ان یستسقی ویعلم ان الرزق من الله تعالی فان الاستسقاء والاستسقاء سنة

موافق آدمی کو چاہی کہ مینہ کی دعا مانگی اور استسقا کی دعا کری اور یہ سمجھی کہ رزق اللہ کا دیا ملتا ہی اسلی کہ مینہ لگتا اور استسقا کی دعا کرنی سنو ہی

لور و لا اخبار ولا نار الکثیر فیہ فیستحب للحاکم ان یامر الناس اولا بصیام ثلثة ايام ثم یخرج بهم فی یوم

کیونکہ اس باب میں بخیر اور آثار بہت وارد ہیں سو حاکم کو مستحب ہی کہ پہلی تمام لوگوں سے تین دن کی روزی رکھواوے پھر چوتھی روز سب کو جنگل میں لیجاوے

الرابع الى الصحراء قبل ینبغی لهم ان یخرجوا ثلثة ايام متوالیة لانها مودة ضربت لارباب الاعذار ولم ینقل

کہتی ہیں کہ بہترین ہی کہ تین روزہ ہر پی در پی استسقا کی لی جاوے اس واسطی کہ عذر والوں کی لی یہ ہی مدت مقرر ہی اس سے زیادہ

اکثر من ذاك ویخرجون عشرة ايام ثیاب البذلۃ التي تلبس کل یوم لابن ثیاب الرینۃ کالعید بل یخرجون

مدت مقرر نہیں ہی اور پیادہ پا پہن کر پانچ میل کی پٹی جو روزمرہ پہنتی ہوں پہن کر جاوے عزت کی کڑی عید کی دن کی سے پہن کر نہ جاوے

منذ لاین متواضعین خائفون من الله الی انکسین رءوسهم ویقدمون الصدقة فی کل یوم قبل خروجهم

بلکہ قلیل حالت انکسار رتہ آدمی خدا کا خوف مانی ہوئی سر جھکائی ہوئی جاوے اور ہر روز عید گاہ کی طرف چنی سے پہلی خیرات کیا کریں

الی انصلی فان کل خیر فی مثل هذه الاوقات ما سول به لکن الخیر دافعة للعقوبات ویردون الظالم

کو کہ کسی ایسی قوت میں خیرات کرنی کا حکم ہی اس واسطی کہ خیرات کرنا عقوبات کو دفع کرتا ہی اور حق حقوق لوگوں کی ادا کرے

ویحدون التوبة فان ذلک هو الله بب القویب فی الاطیۃ اذ مری عن کعب الاحبار انه قال اصاب

لورا نہ سر نہ خطا سے توبہ کریں کیونکہ ٹرا سبب دعا کی ملے ثبوت کا یہ ہے ہی اسلی کہ کعب اخبار سے ہی روایت ہی وہ کہتی ہیں کہ حضرت موسیٰ نبی

الناس قحط شدید علی عهد موسیٰ النبی علیہ السلام فخرج موسیٰ النبی علیہ السلام ببی اسرائیل الی الاستسقاء

علیہ السلام کی عہد میں لوگوں پر بڑا ہی سخت کال بڑا پس موسیٰ علیہ السلام استسقا کی واسطی بنی اسرائیل کو لیکر

ثلثة ايام فلم یسقوا فاحی الله تعالیٰ الی موسیٰ النبی علیہ السلام انی لا استجیب لکم وفیکم نمام فقال موسیٰ

میں نے تیرے اب رگتی پر مینہ نہ برسا پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ نبی کو وحی بھیجی کہ میں تمہاری دعا اسلی قبول نہیں کرتا کہ تم میں ایک جعل خور ہی بیٹھ کر

النبي عليه السلام يا رب من هو حتى نخرجه من بيننا فادحي الله تعالى موسى اني اهلنكم عن القيمة فاكون
يا اتي ده كوك هي تاکہ ہم اوسکو اپنی میں سے نکال دین پھر اسے تعالیٰ نے یہودھی پہنچی ای موسیٰ میں نکو چل خوری سی منع کرتا ہوں پھر میں خود
تماماً فقال موسى النبي عليه السلام لبني اسرائيل متوبوا باجمعكم من القيمة فتابوا فارسل الله تعالى عليهم
چغل خوری کرنی لگوں پھر موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا تم سب غیمہ سے توبہ کرو سواونہوں نے توبہ کی پھر اسے تعالیٰ نے اونپر
الغيث وروى عن سفیان انه قال بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى اكلوا الجيف والاطفال
مینہ برسایا اور سفیان سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں بنی اسرائیل پر سات برس کا قحط پڑا یہاں تک کہ مردار اور بچوں کو کھا گئی
وكانوا يخرجون الى الجبال ويتضرعون الى الله تعالى فادحي الله الى انبيائهم اني لا احبب لكم داعياً ولا ارحم
اور وہ پہاڑوں میں جا کر نہایت انکساری دعا کیا کرتی پھر اسے تعالیٰ نے انکی نبیوں پر وحی پہنچی میں تمہاری دعا قبول کروں اور نہ
لكم بالكلية حتى تزدوا والمظالم الى اهلها ففعلوا فمطروا وروى ان عيسى النبي عليه السلام خرج مع قومه
تمہاری رونی پر رحم کروں جب تک کہ تم حق داروں کی حقوق نہ ادا کرو سواونہوں نے حق ادا کی توبہ مینہ برسایا اور روایت ہے کہ عیسیٰ نبی علیہ السلام اپنی قوم کو لیکر
ليستسقي فلما اضجروا قال لهم عيسى النبي عليه السلام من اصاب منكم ذنب فليرجع فرجعوا كلهم
دعا استسقاء کی باہر گئی جب مینہ نہ برسایا تو اوسنی عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تم میں سے جو گنہگار ہو وہ ہٹ جاوی تب سب کی سب ہٹ گئی
ولم يبق معه الا رجل واحد فقال له عيسى النبي عليه السلام امالك ذنب فقال والله لا اعلم لي ذنب
اوس ہی پوچھا تو فی کوئی گناہ نہیں کیا کہا اس کی قسم مجھ کو اپنا کوئی گناہ معلوم نہیں
غير اني كنت ذات يوم اصلي فمرت بي امرأة ففطرت اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي
سواى اسکی کہ میں ایک دن نماز پڑھتا تھا میری پاس کو ایک عورت آگئی سو مینی اوسکی طرف اس انگلی سے دیکھا جب وہ چلی گئی تو میں نے اپنی اونگی انگلی
في عيني فانتزعها فاقبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع حتى اؤمن على دعائك فدعا
میں ڈال کر انگلی نکال لی اور اوس عورت کی پچھی پھینک دی پھر اوس سے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تو دعا مانگ تو میں تیری دعا پرائیں کہوں پھر اوسنی دعا کی
فتجللت السماء سحابا فسقوا وروى عن عطاء السلمي انه قال منعنا الغيث فخرجنا نستسقي
پرترت آسمان میں کھٹا کھٹا اور مینہ برسایا اور عطاء سلمیٰ سے روایت ہے کہتا ہی کہ ہمیر مینہ برسنا بند ہو گیا سو ہم استسقاء کی واسطی نکلی
فاذا نحن بسعدون والجنون في المقابر فنطرائي فقال يا عطاء هذا يوم النشور اوبعث من في القبور
ناگاہ گورستان میں سعدون دیوانہ مل گیا میری طرف دیکھ کر کہنی لگا ای عطا یہ دن نشر کا ہی یا قبروں سے مردوں کی اوٹنی کا
فقلت لا لكننا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطاء بقلوب سماوية اوبقلوب
میں نے کہا نہیں تو پھر ہم پر سی مینہ برسنا بند ہو گیا اسلی استسقاء کی واسطی یا ہر آئی میں پھر کہا ای عطا آسمانی دل لیکر آئی ہو یا زمینی دل
ارضية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيات يا عطاء قل للسبحر حين لا يبهرجوا فان الناقد
مینہ کہا نہیں بلکہ آسمانی دل لیکر آئی میں پھر کہا افسوس ہی ای عطا کہوٹی شخصوں سے کہدی کہوٹی نہ بنیں کیونکہ پکھنی والا
بصيرتهم نظرا الى السماء فقال الهى وسيدى لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالمكثون
بینا ہی پھر آسمان کی طرف دیکھ کر کہا اہی وسیدی اپنی شہر دن کو گنہگار بندوں کی بدی میں ہلاک مت کر لیکن اپنی پوشیدہ
من اسمائك وما ادرت الحجب من لانتك اسقنا ماء غدا نحبي به البلاد وتروى به العباد يا من هو على
ناموں کی برکت سے اور جو کہ تیری نعمتیں پس پردہ ہیں پکھنیانی ہی انتہا پلا جسمیں تمام شہر زندہ اور بندے سیراب ہو جاویں اگودہ
كل شئ قد ير قال لعطاء فما استتم الكلام حتى اوردت السماء وابرقت وجاءت بمطر كافواه القرب
جو ہر شے پر قدرت رکھتا ہی عطا بیان کرتا ہی کہ اوسنی ابھی دعا پوری نہ کی تھی کہ آسمان گرجا اور بجلی چلی اور مینہ برسنی لگا جیسی مشک مینہ کہل جاتا ہی

وروی عن ابن المبارک انه قال قدمت المدينة فی عام شديدا فخرج الناس يستسقون وخرجت

اور ابن مبارک سی روایت ہی وہ کہتا ہی کہ میں مدینہ میں ایسی سال میں آیا کہ بڑا سخت کال پڑ رہا تھا سو تمام لوگ واسطی دعا استسقاء کی نکلی اور میں ہی

معمم اذا قبل غلام اسود قطعتي المجلس قد اتر باحدلها والقی الاخری علی عاتقه فجلس لی جنبی فسمعتہ

اونکی ساتہ چلا ناگاہ ایک حبشی لڑکا موٹی کولی کی چیتہ ہی لٹی ہوئی کہ ایک کا اونچیں سی تہ بند کر رہا تھا اور دوسرا اپنی ٹونڈ ہی پر ڈال رکھا تھا اگر میری برابر بیٹھ گیا پس مٹی سنا

يقول الهي اخلقت الوجوه عند كثرة الذنوب ومساروی الاعمال وقد احتسب عساغيت السماء

کہ وہ کہتا تھا اے خداوند گناہوں کی کثرت اور اعمال کی برائی سی چہرے بگڑ گئی

لتودب بذك عبادك فاسلك يا حليما ذاناة يا من لا يعرف عبادة عنه الا الحميل ان يستقيم

تاکہ تیری بنفی ادب پذیر ہوں سو میں تجھے سوال کرتا ہوں اے حلیم سخاوت والی سو وہ ذات جسکی بندہ سواری رحمت کی لمحہ نہیں جانتی تو انکو اے سیراب

الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتب السماء بالغمام واقبل المطر من كل مكان

کردی پھر وہ یہ ہی کہی جاتا تھا ابی ابی یہاں تک کہ آسمان میں کہتا کہ گئی اور ہر طرف سی مینہ برسنا شروع ہوا

فعلى هذا ينبغي للحاكم ان يستسقى بصلحاء الناس وصعفاءهم وفقراهم لاجل الدوابل الحاشية

اس بیان کی موافق حاکم کو لازم ہی کہ استسقاء کی دعا صلحا اور ضعفوں اور فقیروں سی واسطی پیا سی چو پاؤں

والانعام السائمة والاطفال المعجزة لما روى انه عليه السلام قال لولا صبيان رضع وبهائم رتع

اور چرندہ مویشی اور بچوں جلدی فی ہاتنی والوں کی واسطی رسی واسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اگر دودہ بیٹی بچی اور چھوٹی چوٹی جانور

وعبادكم لصيب عليكم العذاب صبا وعول في دعائه كما قال النبي عليه السلام اللهم اسو عبادك

اور عابد بندہ نہوتی تو تم پر عذاب ٹوٹ پڑتا اور دعا ادھی صرح کری جیسی نبی علیہ السلام کی ہی

وبهائمك وانت رحنك وحي يدرك الميت ويستقبل القبلة بالدعاء قائما والناس قاعدا

راہی بہائم کو پانی پلا اور اپنی رحمت پہنچا اور اپنی تڑپہ شکر زندہ کر اور رو بقبلہ کھڑا ہو کر دعا مانگی اور باقی لوگ رو بقبلہ بیٹھیں

مستقبلين القبلة لما روى انه عليه السلام استقبل القبلة ودعا فاذا دعى يوقن بالاجابة

سو اسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی و بقبلہ ہو کر دعا کی تھی اور جب دعا مانگی تو قبولیت کا لقبین کری

ويصدق رجاءه لما روى انه عليه السلام قال ادعوا لله وانتم موقنون بالاجابة وقد قال الله

اور اپنی امید ہوئی جانی اسواسطی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اللہ سی قبولیت کا یقین کر کی دعا مانگو اور اللہ تعالیٰ ہی نواہی

ادعوني استجب لكم وقال في اية اخرى واذا سالك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة

بجھکو بکارو کہ سہجوں تمہاری بکار کو اور ایک اور روایت میں فرمایا ہی اور جب تجھی پوچھیں بتدی میری بھکو نہ میں نزدیک ہوں پہنچا ہوں یکارتی کی بکار کو

الداع اذا كان ويجتهد في الدعاء سرا ويقول اللهم انك امرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك

جسوقت بھکو بکار تار ہی اور دعا میں خوب مبالغہ کری پوسیدہ یوں کہی اے ہی تو فی بھکو پنی سی دعا کر نیکا حکم کیا اور قبولیت کا وعدہ کیا

فقد عوناك كما امرتنا فاجبا كما وعدنا اللهم فامن علينا بمغفرة ما فرطنا واجابتك في سقينا

سو ہم تو تیری حکم کی موافق دعا مانگی اب تو اپنی وعدہ کی موافق قبول کر اے ہی ہماری زیادتیان بخش کر اور اپنی قبولیت سی بانی برسا کر

وسعة رزقنا وليستخب للناس اذا كان فيهم رجل مشهور بالصلاح ان يستسقوا به ويقولوا

اور فرخی رزق کی دی کہ ہمہ منت کر اور لوگوں کو مستحب ہی کہ اگر کوئی شخص وہیں نہ بکجست مشہور ہو تو اس سی استسقاء کی دعا کرائیں اور یوں کہیں

اللهم انا نستسقى ونستشفع اليك بعبدك فلان اذ روى في صحيح البخاري ان تضرع الخطايا كان

اے ہی ہم تجھی مینہ مانگتی ہیں اور تیری سامنی تیری فلان فی ایہہ سی شفاعت لراقی میں اسطی کہ صحیح بخاری میں روایت ہی کہ عمر بن الخطاب

اذا قحطوا يستسقی بالعباس ویقول اللهم انا کنا نتوسل الیک بنبینا محمد علیه السلام فتسقینا وانا

جب قحط ہوتا تو حضرت عباس کی وسیلہ سے دعا استسقا کرتی ہوں کہتی آئی تم تیری سامنی انجانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ کیا کرتی تھی سو تو ہند برساتا تھا اب ہم

نتوسل الیک بعم بنینا محمد علیہ السلام فاسقنا فیسقون وکیس فی الاستسقاء عندابی حیفة رح

تیری سامنی ابی بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا کو وسیلہ کرتی ہیں سو تمکو پانی دی یس ہند برساتا تھا اور استسقا ہن امام ابو حنیفہ کی نزدیک کوئی

صلوۃ مسنونۃ بالجماعة فان صلی الناس حلا ناجزا واما الاستسقاء عند دعا واستغفار

نام مسنون جماعت ہی ثابت نہیں ہی اگر لوگ جدا جدا نازرہ لین تو جائز ہی امام کی نزدیک استسقاء دعا اور استغفار ہی

لقلہ تعالی فقلت استغفروا ربکم انہ کان عظاما یرسل السماء علیکم وذا را ویمیزکم باموالکم

اس دلیل ہی تو میں کہا گناہ بخشو او اپنی رب سے بیشک وہ ہی بخشی والا چوڑی آسمان کی تیر داریں اور پڑھتی دی تمکو امان اور

بنین ویمیزکم باموالکم ویمیزکم باموالکم ویمیزکم باموالکم

بیٹوں سے اور ہندی تمکو باغ اور ہندی تمکو نہرین پس یہ آیت اگرچہ نوح بنی علیہ السلام کی قول کی حکایت ہی جو اپنی قوم کو فرمایا تھا

لکن یصح الاستسقاء بالان شریعة من قبلنا شریعة لنا اذا قصها اللہ تعالی فی کتابہ ولم ینکرها ولم یرد

بر اس آیت ہی استدلال صحیح ہی اس کی کہ ہم ہی پہلی شریعتین ہی ہماری ہی شریعت میں جب اوکو اللہ تعالی اپنی کتاب میں بیان فرماوی اور اسکا انکار نہ کرے اور نہ

فہا النسخ کا فی ہذہ الایۃ فانہ تعالی بین فیہا ان الاستسقاء سبب لارسان السماء وهو المطر اذ روی ان

اسکا نسخ وارد ہو چکی اس آیت میں ہی پس اللہ تعالی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ استغفار کی سبب ہی مینہ برساتا ہی

لوح النبی علیہ السلام کذہ قوم بعد تکریر الدعوة دھرا طویلا فحبس اللہ تعالی علم المطر واعقم

کہ نوح بنی علیہ السلام کو اسکی قوم فی بعد تکرار دعوت کی مدت دراز تک کھدیب کی سوا اللہ تعالی فی چاہیں برس تک اور بعض کہتی ہیں

ارحام نسایہم ربیعین سنة وقیل سبعین سنة فوعدهم نوح النبی علیہ السلام انہم ان استغفروا من

ستر برس تک اور پھر مینہ برساتا تھا کیا اور عورتوں کو بائج کر دیا پھر نوح بنی علیہ السلام فی دسٹی وعدہ کیا کہ اگر وہ اپنی گناہوں سے توبہ کریں تو آخر کو

ذہبہم بر قوم اللہ تعالی الخصب ویرفع عنہم ما كانوا فیہ فعلم منہ ان المسنون فی الاستسقاء الدعاء والا

اللہ تعالی نازگی اور رزق لی فراخی دی اور جس مصیبت میں مبتلا ہیں وہ دور کردی اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء ہن دعا اور استغفار ہی مسنون ہی

وردی عن انس ان رجلا دخل المسجد یوم الجمعة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال یا رسول

اور انس سے روایت ہی کہ ایک شخص جمعہ کی دن مسجد میں آیا اسوقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی اوسنی عرض کیا یا رسول اللہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلک الموائی وخشینا الہلاک علی انفسنا فادع اللہ تعالی ان یسقینا ورفع رسول

صلی اللہ علیہ وسلم موائی تو مگر ہی اب تمکو اپنی جانوں کا خوف ہی سو تم اللہ تعالی دعا کرو کہ تمکو پانی عنایت کری پھر رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدبہ قال اللهم اسقنا غیثا مغیثا مرثیا عند قاصد قاصد عاجلا غیر اجل قال الراء

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دون ایتہ او ہا کر دعا کی آئی میر مینہ برسا اجماع مینہ تازہ کرنیوالا بہت فائدہ مند الہی دیر نہو راوی کنسای

فما کلن فی السماء قرعة فارفع السحاب من ہہنا وھہنا حتی صار کما ثم مطرت سبعا من الجمعة الی الجمعة

کہ آسمان میں کچھ ابر نہ تھا پھر اوپر اوپر ہی ابر نمودار ہونی لگا بیان تک کہ گستا گہ گئی پھر سات دن تک اوس جمعہ سے اگلی جمعہ تک برسی گیا

ودخل ذلک الرجل المسجد فی الجمعة القابلة ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب والسماء تنسكب فقال یا رسول

پھر وہی شخص اگلی جمعہ کو مسجد میں آیا اسوقت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی اور مینہ برساتا تھا عرض کیا یا رسول

اللہ تقدم البیان ونقطعت السبل فادع اللہ تعالی ان یمسک فیتسبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ کہہ کی کہڑہ گئی اور رستی بند ہو گئی سو دعا کرو کہ اللہ تعالی مینہ کھول دی یس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بملاۃ بنی آدم ثم رفع يديه فقال اللهم حولينا الاعلى اللهم على الاكام والظراب بطون الاودية ومساكن
بنی آدم کی ملائت سی قسم کیا پھر دو نوا تہ اوٹھا کر یہ دعا کی الہی ہماری گردنواح پر پھر نہیں الہی ٹیلوں اور زمین کی پشتوں پر اور پھاڑوں پر اور نالوں کی اندر اور جبال
الشجر قال الراوی فما كان في السماء خرقا فانجابت السحاب عن المدينة حتى صار تحت حوها كالاكلیل قال الراوی
وضعت يديه اهوتی ہوں راوی کہتا ہی آسمان میں کہیں ذرہ کھلا ہوا نہ تھا سو مدینہ کی اوپری ابر کھل گیا یہاں تک کہ اوٹھی گردنواح کی مثال ہو گیا پس راوی فی اس خبر میں
لم یکن كفي هذا الخبر غير الدعاء فعلم منه ان الصلوة في الاستسقاء غير مستنونة وقد ثبت ان عمر
سوار دعا کی اور کچھ بیان نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء میں نماز منون نہیں ہی اور بیشک ثابت ہوا ہی کہ عمر رضی اللہ عنہ فی

استسقاء لم یصل ولو كانت الصلوة سنة لما تركها لانه كان اشد الناس اتباعا لسنة رسول الله عليه السلام
استسقاء کی دعا کی اور نماز نہیں پڑھی اگر نماز منون ہوتی تو عمر رضی اللہ عنہ ہر گز بچھوڑتی اس لئے کہ عمر کی برابر سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع کوئی نہیں تھا
صلى فيه ركعتين كصلوة العيد فذلك انما يدل على الجواز وليس الكلام فيه بل الكلام في كونها سنة والسنة
استسقاء میں دو رکعت عید کی سی نماز پڑھی سو اس سے جواز معلوم ہوتا ہی اور اسمیں کلام نہیں ہی بلکہ کلام منون ہونی میں ہی اور سنت ہونا ایسی حکایات سی
لا تثبت بمثله بل انما تثبت بالمواظبة ولم يوجد المواظبة لانه عليه السلام فعلها مرة وتوكلها اخرى ولم يكن
ثابت نہیں ہونا سنت ہونا مواظبت سی ثابت ہوتا ہی اور مواظبت نہیں پائی جاتی اس لئے کہ نبی علیہ السلام فی کبھی اس کو کیا اور کبھی ترک کیا اور عمل کرنا
فعله اكبر من تركه حتى يكون مواظبة وقال يصلي الامام بالناس ركعتين كصلوة العيد بلا اذان ولا اقامة
ترك كرتی سی زیادہ نہیں تھا جبکہ مواظبت کہہ سکیں اور صاحبین کہتی ہیں کہ امام لوگوں کو ہمراہ لیکر عید کی طرح دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھی
مع التكبيرات الزوائد والجهر بالقراءة ثم يخطب خطبتين يفصل بينهما بجملة خفيفة ويكون الاستغفار
اور تکبیرات زوائد ادا کری اور قرات بکرا کر پڑھی پھر دو خطبہ پڑھی دونوں کی بچھیں ہکسا جلسہ کری اور استغفار دو نو خطبوں کا عمدہ مضمون ہو
معظم الخطبتين فاذا فرغ من الخطبة يستقبل القبلة ويجعل رداءه في هذه الساعة تقولا يتحول الحال
جب خطبہ پڑھے حکمی توروں قبیلہ ہو کر اب چادر کو واسطی تفاول بدل جانی حالت کی اولیٰ

فيجعل ما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين ثم يدعو ويقول في دعائه اللهم اسق عبادك وبهاائمك
پس داہنی طرف کا پلہ بائیں طرف کرتی اور بائیں طرف کا پلہ داہنی طرف کرتی پھر دعا مانگی اور دعا کی اندر یہ مضمون ادا کری الہی اپنی بندوں اور اپنی حیوانات کو پانی دے
وانشر رحمتك واسحي بلادك الميتم اللهم انك امرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك فقد دعوناك كما امرتنا
اور اپنی رحمت کو وسیع کر اور اپنی مروت شہر زندہ کر الہی تو فی ہکود دعا کر نیک حکم دیا اور قبول کر نیکا وعدہ فرمایا سو ہم تو بیشک تیری حکم کی موافق دعا مانگ چکی
فاجبتنا كما وعدتنا اللهم فامن علينا بمغفرة ما فرطنا واجابتك في سقينا ناوسعة رزقنا اللهم لا تهلك بلادك بدلتنا
اب تر اپنی رحمت کی موافق قبول کر الہی ہماری زیادتیان بخش کر اور اپنی قبولیت سی ہکود پانی دیکر اور رزق کی فراخی کر کر پھر منت کر الہی گنہگار بندوں کی بدل اپنی شہر کی
عبادك ولكن برحمتك الشاملة ونعمتك الكاملة اسقنا ماء غدا يحيى به البلاد وتروى به الصلابة انك
دلیک اپنی رحمت شامل اور نعمت کامل سی ہکواتا بہت پانی دی جس سے شہر زندہ اور تمام بندی سیراب ہو جاوین تو بیشک

على كل شيء قد ير ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقرنا عذاب النار المجلس السادس
ہر شے پر قادر ہی لکب ہادی ہکود دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی دی اور ہکود دوزخ کی عذاب سی بجا چہا بیسویں
والاربعون في بيان وجوب تعليم الفرائض والقرآن ولحن الخفي والجلوس
مجلس میں بیان وجوب تعلیم فرائض کا اور قرآن کا اور لحن پوشیدہ اور ظاہر کا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض والقرآن فاني مقبوض هذا الحديث من حسان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا سیکھو لو فرائض اور قرآن کو کیونکہ میں قبض ہونیوالا ہوں یہ حدیث مصابیح کی

المصاییر و اما بوجہ و فیہ تحریر علی تعلم النوعین من العلم لانہما لا یتلقفان التلقف بمعنی

حسن حدیثون میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور اسمین امت کی لئی و اسکی سیکھنی و فو قسم علم کی ترغیب ہی کیونکہ یہ دونوں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور سی

الاخذ لا منہ علیہ السلام فانہ علیہ السلام اذا قبض لا یحصل للناس منہما شیء بعدہ الا ما تعلموا منہ

نہیں حاصل ہوتی تلقف کا معنی یعنی کی ہیں کیونکہ سی علیہ السلام فی جوفات کی تو یہ بعد اویکی لوگوں کو دونوں میں سی کوئی علم نہیں حاصل ہو سکتا مگر وہ تنہا ہی جو سیکھ چکے

وہما الفرائض و القرآن اما الفرائض فقد ذهب بعض الناس الی ان المراد بہا قسمۃ الموارث و لا دلیل لہ

اور وہ دونوں علم فرائض اور قرآن ہی جیسے فرائض سی مراد تو بعض لوگ وراثت کا تقسیم کرنا بتاتی ہیں اور موافق ذکر تو پیشتی کی اس خصوصیت کی دلیل نہیں معلوم ہوتی

فی ہذا التخصیص علی ما ذکرہ التوریشتی بل الصحیح ان المراد بہا الفرائض التی فرضہا اللہ تعالیٰ علی عبادہ

بلکہ صحیح یہ ہی کہ مراد اس سی وہ امور ضروری ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی بندوں پر فرض کر دی ہیں

و اما القرآن علی ما ذکر فی الاصول فهو ما کان منقولاً بالتواتر کالقراءة السبع المعروفة الی اختارہا الائمة

اور قرآن علم اصول کی مضمون کہ موافق وہ ہی جو تواتر سی منقول ہی جیسی ساتوں فرائض مشہور جو کوفات کی ساتوں اماموں نے اختیار کر رکھی ہیں

السبعة من القراء ما کان منقولاً بالتواتر فانہ لیس بقرآن بل من القراءة الشاذة سواء نقلت بطریق الشہر

وہ نہیں ہی جو بلا تواتر منقول ہی سو یہ قرآن کی احکام میں داخل نہیں ہی بلکہ وہ قرأت شاذہ ہی برابر ہی کہ بطریق شہرت منقول ہو

او بطریق الاحاد والنقل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً سواء کان فی جوہر اللفظ او فی ہیئہ والمراد من

یا بطریق آحاد او نقل بالتواتر منقول کی لئی قرآن ہونے میں شرط ہی برابر ہی کہ جوہر لفظ میں ہو یا اسکی صورت میں اور جوہر لفظ سی یہم لہی

جوہر اللفظ ان یختلف خطوط المصاحف فی القرات السبع نحو مالک یوم الدین و مالک یوم الدین والمراد من

کہ خطوط میں ماخف کی قرأت سبع میں بدل جاوین جیسی مالک یوم الدین اور مالک یوم الدین اور مراد لفظ کی

ہیئۃ اللفظ ان لا یختلف خطوط المصاحف فی القراءة السبع کالتغییم والامالۃ ونحوہا فاذا کان

ہیئت سی یہم ہی کہ مصاحف کی خطوط قرأت سبع میں نہ بدلیں جیسی مالک کرنا اور مالک کرنا اصلاً نہ اسکی اور جب

النقل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً ظہر ان الشاذ سواء نقل بطریق الشہرۃ او بطریق الاحاد لا یكون

نقل بالتواتر منقول کی قرآن ہونے میں شرط موافق تو ظاہر ہوا کہ قرأت شاذہ برابر ہی کہ نقل بطریق مشہور ہو یا بطریق آحاد ہو اسکو

حکم القرآن حتی لا یجوز قراءتہ فی الصلوۃ والخاص ان المشہورین من ائمۃ القراء ہم السبعة المذكورون فی

حکم قرآن کا نہیں ہوگا یہاں تک کہ اسکو نماز کی اندر پڑھنا جائز نہیں خلاصہ یہم ہی کہ قرأت کی مشہور امام وہ ہی ساتوں ہیں جو

التیسیر والشاطبی و ہم عاصم و حنظلہ و الکسانی ہذہ الثلاثة من الکوفۃ وابن کثیر من مکۃ و نافع من المدینۃ

تیسیر اور شاطبی میں مذکور ہیں اور وہ یہم عاصم اور حنظلہ اور کسانی یہم تینوں کو کوفہ کی ہیں اور ابن کثیر مکہ کا اور نافع مدینہ کا

وابو عمرو من البصرۃ وابن عاصم من الشام وقد ثبت شیوخ ثلثۃ اخرون و ہم یعقوب بن اسحق و یزید بن

اور ابو عمرو بصرہ کا اور ابن عاصم شام کا اور تین شیخ اور یہی ثابت ہیں وہ یہم ہیں یعقوب بن اسحاق اور یزید بن

القعقاع و خلف بن هشام والصحیح ان احکام القرآن من جواز الصلوۃ وغیرہ جاریۃ فی ہذہ الثلاثة ایضا

قعقاع اور خلف بن هشام اور صحیح یہم ہی کہ احکام قرآن کی یعنی نماز کا جابر ہونا اور سواء اسکی ان تینوں میں ہی

کالسبعة و اما ما مرأھا من القراءة الشاذۃ مشہور اکان او غیر مشہور فلا خلاف فی عدم جواز قراءتہ فی

اولی ساتوں کی مانند جاری ہیں اور وہی سوا اسکی اور شاذہ قرأتیں مشہور ہوں یا غیر مشہور اسمیں خلاف نہیں ہی کہ وہ نماز میں پڑھنی جائز نہیں ہیں

الصلوۃ وانما الخلاف فی فسادھا قال لا صفرہا ان لم یتواتر من القرات الشاذۃ فحکمہا فی الصلوۃ حکم کلام البشر

اور خلاف ہی تو نماز کی فساد کرنی میں ہی اصحاب نے کہتا ہی کہ قرأت شاذہ جسک متواتر نہ ہو تو اسکا حکم نماز کی اندر حکم آدمی کی کلام کسا ہی

اور خلاف ہی تو نماز کی فساد کرنی میں ہی اصحاب نے کہتا ہی کہ قرأت شاذہ جسک متواتر نہ ہو تو اسکا حکم نماز کی اندر حکم آدمی کی کلام کسا ہی

بل انما یجوز باللفظ لفساد رونقه وذهاب حسنه لكن یجوز بالفصاحة ولا قائل من اهل الايمان
 عند نقض بکرم جاتای کیونکہ لفظ کی رونق اور حسن جاتا رہتا ہی پر فصاحت میں خلل پڑتا ہی اور اہل ایمان میں سے کسی کوئی قائل نہیں ہی
 بعدم فصاحة القرآن ولذلك حرمت هذه التغيرات كلها في الصلوة وغيرها بيان ذلك ان القرآن
 کہ قرآن فصیح نہیں ہی اور اس ہی ایسی ہی تمام تغیرات نماز کی اندر اور سوا نماز کی حرام ہیں اسکا بیان یہ ہی
 انما انزل بالفصحى لغة العرب والعجم وهى لغة قریش وهزبل وهوازن وطى وثقیف واليمن وبنو تمیم
 کہ قرآن اصح لغات میں نازل ہوا ہی جو خاص عربوں کی بولی ہی اور وہ بولی قریش اور ہزبل اور ہوازن اور طى اور ثقیف اور یمن اور بنو تمیم کی ہی
 فلا بد ان يراعى فيه قواعد لغتهم من اخراج الحروف من مخارجها وحفظ صفاتها من ترتيب المرقق وتخصيم
 اسبہ خصوصاً ہی کہ انکی بولی کی قاعدی رعایت کنی جاوین یعنی حرفوں کو انکی مخرج سے نکالنا اور نکہبانى او انکی صفات کی نرمی کی جگہ نرمی پر کی جگہ
 المفخم ومد المدود وقصر المقصور وادغام المدغم واظهار المصهر واخفاء المخفى وغير ذلك مما هو لازم في كلامهم
 پر مد کی جگہ مد قصر کی جگہ قصر ادغام کی جگہ ادغام اور اظہار کی جگہ اظہار اور اخفاء کی جگہ اخفاء اور سوا اسکی جو جو انکی کلام میں ضروری ہی
 الذى هو سليفهم لا یحسنون غیرہ فالقاری اذا لم يراع ذلك یصدى كانه قرء القرآن بغير لغة العرب وهو
 اور جو انکا طریقہ ہی کہ سوائی اسکی پسند نہیں کرتی پس قاری اگر ان تمام امور کی رعایت نہ کری تو اسنی قرآن کو گو یا سوا عربی کی اور زبان میں پڑا ہے
 ان لا یقریباً صورة لكنه ليس بقارى حقيقة بل هو هازى وعدم قراءته اولى من قراءته لانه بهذه القراءه
 اگرچہ ظاہر میں قاری ہی پر وہ حقیقت میں قاری نہیں ہو سکتا ہے چہل باز ہی ایسی قراءت سی نہ پڑھتا ہی بہتر ہی اسلی کہ ایسی قراءت سی
 یصدى من الذين سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ولهذا قال الامام ابو الجوزی
 اون لوگوں میں داخل ہوگا جسکی دوزخ ہو سکتی ہی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتی ہیں کہ خوب بناتی ہیں کام اس ہی نام ابو الجوزی
 في كتابه المسمى بالاشارة الى ان الامم كلها متبعون بتصحيف الفاظه واقامة حروفه على الصفة المتلقية
 اپنی کتاب میں جسکا نام نشری کہتی ہیں بیشک امت کو جیسی کہ قرآن کی فہم معانی کا حکم اور صحت اور حرف کی قایم دیکھنی کا حکم ہی اسطرح پر جو قراءت کی
 من ائمة القراءة المتصلة بالحضرة النبوية الافصحى العربية التي لا تجوز مخالفتها ولا العدول عنها الى
 الامم ہی منقول اور حضرت نبوی سی فصیح عربیہ کی وضع متصل ہوا ہی جسکی مخالفت جائز نہیں اور نہ اسکو چھوڑ کر اور وضع اختیار کرنی
 غيرها والناس في ذلك بين محسن واجور ومسيء اثم ومعدله فمن قدر على تصحيح كلام الله تعالى باللفظ
 اور اس پر اس میں لوگ کئی وضع کی ہیں بعض محسن قابل ثواب کی اور بعضی ناکارہ گنہگار اور بعضی معذور لاچار اس جس سے یہ ہو سکتا ہی کہ کلام اللہ کو صحت الفاظ
 المصحح لا یجوز انفسه وذهب عنه الى اللفظ الفاسد الجمی القبیہ فانه مقصر بلا شك واثم بلا ریب و
 اور فصاحت عربیہ کی وضع پر درست کر سکتا ہو پھر اس وضع کو پیور کر لفظ فاسد عجمی قبیح اختیار کری تو بیشک قصور دار اور بی سبب گنہگار ہی اور
 خاص كانت لا يطأ وجه لسانه اولا یجد من يرشده الى الصواب فان الله تعالى قال لا یكلف الله نفساً الا
 جس شخص کی زبان قاپ میں نہیں ہی یا کوئی تجوید سکھا نیوالا نہیں ملتا تو اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہی اللہ تکلیف میں دنیا کسی شخص کو نہ کرے
 وسعها لكن یجب علیه ان یجتهد جهده لعل الله یحدث بعد ذلك امراً وقد ذکر فی فتاوی قاضیخان ان
 جو اسکی گنجائش ہی لیکن ایسی شخص کو واجب ہی کہ خوب محنت کئی جائے شاید کہ اللہ تعالیٰ بعد اسکی قدرت عنایت کری اور فتاویٰ قاضیخان میں مذکور ہی
 الرجل اذا كان لا یحسن بعض الحروف ینبغی له ان یجتهد ولا یعذر فی ذلك وان كان لا ینطلق لسانه فی
 کہ ایسا شخص بعضی حروف کو نیک طور نہیں پڑھ سکتا ہی تو اس کو سزا نہیں ہی کہ خوب محنت کری سمین وہ معذور نہیں ہی اور اگر اسکی زبان بعضی حروف نہیں جوں سنی
 تلك الحروف ان وجد اية لبس فيها تلك الحروف فتراها فی صلوة تجوز عند الكل وان قرأ الایة التي فيها
 تو اگر کسی آیت میں ایسی حروف نہیں ہیں اور وہ ہی آیت اپنی نماز میں پڑھی تو بالیقین اتفاق جائز ہی اور اگر ایسی آیت بڑی جس میں وہ حروف

بہان معانی القرآن واقامة حروفہ کا لفظ متعذر نہ
 اسکی ہی اسکا لفظ کی رو سے
 اور اسکی حدیث میں کہہ کرے کہ یہی

فلاک الحروف تجوز صلواتہ لکن لا یؤم غیرہ وکذا اذا کان الرجل لا یقف موضع الوقف او کان یتغنی عند القراءة
موجود ہیں تو وہ بھی جائز ہی ہر اور کی امامت نہ کری اور ایسی ہی جو شخص وقف کی جگہ وقف نہ کری یا قرات میں کہنا نہ کری

لا یؤم غیرہ المجلس السابع والأربعون فی جواز التغنی فی القرآن وما لا یجوز فیہ

تواؤد کی امامت نہ کری سینٹا لیسون مجلس قرآن میں تغنی وغیرہ جائز ہوئی اور نہ جائز ہوئی میں

وغیرہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من لم یتغن بالقرآن ہذا الحدیث من صحاح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن میں تغنی نہ کری یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں

المصابیح ماہ سعد بن ابی وقاص والمراد بالتغنی المذکور فیہ لیس ہو المشہور المعروف بوجہ الاول

میں سے ہی سعد بن ابی وقاص کی روایت سے اور تغنی سے مراد جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ تغنی مشہور و معروف نہیں ہے کئی وجہ سے پہلی وجہ یہ ہے

ان اول الحدیث وهو قوله علیہ السلام لیس منا ینتم عنہ لکن معناه لیس من اهل طائفتنا ومن یتبعنا

کہ اول حدیث قول علیہ السلام کا لیس منا اس مراد سے روکتا ہے اسلئے کہ اسکی معنی یہ ہیں کہ ہماری دین میں اور ہماری فرمان برداروں میں نہیں ہے

فی امرنا وهو من قبیل الوعد ولا خلاف بین الامم ان قارئ القرآن من غیر التغنی یشاہد ما جوف کیف

اور ایک وجہ یہ ہے اور تمام امت میں کیونکہ خلاف نہیں ہے کہ تغنی قرآن پڑھنے والا ثواب دیا جاتا ہے اور ما جوف ہے یہ وہ کیونکہ سزاوار

الوعد والثانی ان الفقہاء صرحوا بكون قراءة القرآن بالتغنی معصية ویكون التالی والسامع اثنان

وعدید کا ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے صاف کہنا ہے کہ تغنی کی سبب قرآن کا پڑھنا گناہ ہے اور پڑھنے والا اور سنی والا دونوں گناہگار ہوتے ہیں

بل یكون المستحل کافرا وذلك لان التغنی حرام فی جمیع الادیان وکذا اللحن حرام بالاجماع قال البزار

بلکہ اسکو حلال سمجھنے والا کافر ہوتا ہے اور یہ اسلئے کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ایسی ہی لحن بالا اتفاق حرام ہے بزار کی کہنا ہے

اللحن حرام بلا خلاف وذكر ابو البرکات فی شرح النافع ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وحکی عن ضہیر

لحن بالا اتفاق بلا خلاف اور ابو البرکات نے فی نافع کی شرح میں یہ ذکر کیا ہے کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہے اور ضہیر الدین مرغینانی سے

المرشید انی ان من قال لمقرئ زماننا عند قراءتہ حسنت یکفر ووجه کون التحسین کفر ان قراءہ هذا

حکایت کرتے ہیں کہ جس نے ہماری وقت کی قاری کو قرات پڑھتی ہوئی کہا حسنت واہ کیا خوب کافر ہو جاتا ہے اور اچھا کہنا کفر اسلئے ہے کہ قرات اس

الزمان قلما یخلو قراءتہم فی المجالس والمحافل عن التغنی والتغنی للناس لماکان حراما بالاجماع کان قطعیا

زمانی کی قاریوں کی مجلسوں اور محفلیں میں تغنی سے خالی نہیں ہے اور تغنی لوگوں کی حق میں جو بالا اتفاق حرام ہے تو قطعی ہوئی

ولذلك سماہ صاحب الخیر کبیرہ وکذا صاحب الہدایۃ حیث قال فیہا ولا یقبل شہادۃ من یغنی للناس

اور اسلئے صاحب ذخیرہ اسکو کبیرہ نام لیتا ہے اور ایسی ہی صاحب ہدایہ جس جگہ تغنی کی باب میں کہتا ہے کہ اسکی گواہی مقبول نہیں جو لوگوں کی لئی تغنی کری

لانه یجمعہم علی ارتکاب کبیرۃ فذل کلامہ ہذا علی ان استماع التغنی کبیرۃ فاذا کان استماع التغنی کبیرۃ

اسلئے کہ وہ لوگوں کو کبیرہ پر جمع کرتا ہے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تغنی کا سننا گناہ کبیرہ ہے پس جب تغنی کا سننا گناہ کبیرہ ہوا

فکون التغنی کبیرۃ اولی فالمغنی مرتکب لہذہ کبیرۃ فتخصیہ تحلیل للحرام القطعی وهو کفر فظہر من ہذا

تو تغنی پہلے ہی کبیرہ ہوگی پس مغنی اس کیسے کو اختیار کرتا ہے اب اسکا اچھا کہنا حرام قطعاً تحلیل کرنا ہے یہہ کفر ہے اب اس سے معلوم ہوا

ان من یحضر الجمعة والجماعة فی ہذا الزمان قلما ینجو عن ارتکاب کبیرۃ لان کثیرا من الخطباء والقراء

کہ جو شخص جمعہ اور جماعت میں آتی ہیں اس زمانہ میں ارتکاب کبیرہ سے بہت کم بچتا ہے اسلئے کہ اکثر خطیب اور قاریوں کی جلی

قلما ینجو خطبتہم وقراءتہم عن التغنی بل ہم یاخذون فی الخطبۃ والقرآن ماخذہم فی الشعر والغزل

اور قراءت اور جماعت میں آتی ہیں اس زمانہ میں ارتکاب کبیرہ سے بہت کم بچتا ہے اسلئے کہ اکثر خطیب اور قاریوں کی جلی

اور قراءت تغنی سے بہت کم بچتا ہے بلکہ وہ خطبہ اور قرآن میں شعر اور غزل کا رویہ برتنے ہیں

حتى لا یکاد یفهم ما یقولون وما یقرءون من کثرة النغمات والتقطیعات وکذا حال المؤمنین فی التصلیة والتلاوة
 یہاں تک کہ لہذا کثرت النغمات اور تقطیعات سے سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا تو کہتی ہیں اور کیا پڑھتی ہیں اور یہی صلی علیہ وسلم اور رضی اللہ عنہ
 والتأمین وتکبیر الانتقالات والسماع الحاضر من تکتبوا لہذہ البکیرہ ورجا یتحسنہم بعضہم
 اور آمین کہنے میں اور تکبیر انتقالات میں مؤذنوں کا حال ہی اور سنی والی جو موجود ہوتی ہیں یہ کبیرہ اختیار کرتی ہیں اور بعضی وقت کوئی کوئی اچھا ہی کہتی گتائی
 بل ہوا اکثر فی اکثرہم لغلبة الہوی وعدم مبالاۃہم فی امر الدین فیلزم ان یکفروا علی ما حکى عن ظہیر الدین المرغینا
 بلکہ اکثر اشخاص میں اکثر یہ ہی ہوتا ہے کہ ہوا نفسانی کا غلبہ اور مردی میں بی پروائی بہت ہوگئی ہے مولانا میں آتا ہے کہ موافق حکایت ظہیر الدین مرغینا کی
 ولما من یحضر التراويح فی لیالی رمضان لاستماع تسبیحات المؤمنین فی الجوامع والمساجد فان اسماء اللہ
 کافر ہوا میں اور ایسی ہی جو تراویح میں ماہ رمضان کی راتوں کو جوامع اور مساجد میں مؤذنوں کی تسبیحات سننے کی واسطی جمع ہوتی ہیں کیونکہ ظنک
 الواقعة فیہا مثل یحسان یا منان یا ذا الجود والاحسان ونحو سبحان ذی الملك والمکوت سبحان ذی
 ناموں میں جو تسبیحات کی اندر آتی ہیں جیسی یحسان یا منان یا ذا الجود والاحسان اور جیسی سبحان ذی الملك والمکوت سبحان ذی
 العزۃ والجبرۃ وغیر ذلک من الاسماء الحسنی فی الصفات العلیا بکثرة الابقاء والالحان یغیرونها ویجرفونها و
 العزۃ والجبرۃ اور اور سوار اسکی اسماء حسنی اور صفات علیا انہیں کثرت سے نغی اور الحان کر کے اس قدر تبدیل اور تغیر اور تحریف اور خفا کر دیتی ہیں
 یخففہا الی مرتبۃ لا یمکن تمیزہا وتشخیصہا مثل قولہم سبحان المالیکی الحانان سبحان المالیکی المانان
 کما تمکن نہیں کہ ذرہ تمیز اور تعین ہو سکی چنانچہ سبحان الملك الحانان کو یوں پڑھتی ہیں سبحان المالیکی الحانان سبحان المالیکی المانان
 بافراط المد فی ضمة السین وفتحة النون والمیم وفی کسرة اللام والکاف وغیر ذلک وکذا الحان الصوفیۃ مثل
 سین کی ضمہ میں اور نون اور میم کی فتح میں اور لام اور کاف کی کسری میں خوب کھینچ کر اور سوار اسکی اور ایسا ہی صوفیوں کا الحان ہی جیسی
 قولہم عقب الطعام نزع الشکر الحمد ولیلہ الشکر ولیلہ الحمد والراء واللام ونحوہا فینبغی للمسلم ان یحترز
 کہنا تا کہ اگر شکر کی خیال پر کہا کرتی ہیں الحمد ولیلہ والشکر ولیلہ وال اور راء اور لام کو خوب کھینچ کر اور اتنے اسکی سو سم کو لایں ہی کہ ایسی پاس میں
 عن حضورہا وسماعہا ویطلب مسجدًا خالیًا عن صلوٰتہا عبادۃ وحقیقتہا معصیۃ وکبیرۃ فلعلہ
 نہ جاوی اور ایسی کلمات نہ سنی اور سنی جو ان مفاسد سے خالی ہوتا شکر کی سوا ہی کہ یہ ظاہر میں تو عبارت ہی اور حقیقت میں معصیت کی ہے ایسا نہ ہو
 یتحسنہا ویفہم دینہ وهو لا یشرع الحال ان الجہل لا یمکن عذرًا ولا یظن احد ان المراد بالتغنی للناس قراءۃ
 کہ اسکو اچھا کہتی گئی اور اسکا دین بی خبری میں برباد ہو جاوی اور حال یوں ہی کہ نادانی کوئی عذر نہیں ہی تو کوئی یہ خیال نہ کری کہ تغنی لوگوں کی سامنی یہ ہی
 الابیات والاشعار بالاصوات الموزونۃ دون قراءۃ القرآن والاذکار فانہ ظن فاسد بل هو لم التغنی بالقرآن
 کہ بیتیں اور شعر آواز موزون بنا کر سناوی قرآن اور ذکر و غیرہ تغنی نہیں ہوتی یہ خیال فاسد ہی بلکہ تغنی قرآن وغیرہ سب میں ہوتی ہی
 وغیرہ لان الفقہاء صرحوا بکون قراءۃ القرآن بالالحان معصیۃ وبکون التالی والسماع اثمن قال البزازی
 اسکی کہ فقہاء نے صاف کہا ہے کہ قرآن کو الحان سے پڑھنا گناہ ہی اور پڑھنی والا اور سنی والا دونوں گناہ ہوتی ہیں بزاز کی کہتا ہی
 القرآن بالالحان معصیۃ والتالی والسماع اثمن والوجه الثالث من تلك الوجوه المذكورة ان الحديث المذکور
 قرآن الحان سے پڑھنا گناہ ہی اور پڑھنی والا اور سنی والا دونوں گناہ ہوتی ہیں اور تیسری وجہ وجوہات مذکورہ میں سے یہ ہی کہ یہ حدیث مذکورہ
 یمکن معارضۃ المخرجہ الترمذی عن حذیفۃ انه علیہ السلام قال قرؤا القرآن بلحون العرب واصواتہا وایلمکم
 اس حدیث سے معارض ہی جو ترمذی نے حذیفہ سے روایت کی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قرآن کو عرب کی لہجہ اور آواز پر پڑھا کرو اور فسقوں کی
 ولحون اهل الفسق ولحون اهل الکتابین فانہ لم یبرح بعد قوم یرجعون القرآن فی ترجیع الغناء والرهبانۃ والنوح
 لحن سے اور یہود اور نصاریٰ کی لحن سے بچو البتہ قریب ہی میری حد تک قوم ہونگی کہ قرآن میں انہ تر جیع غناء اور راہبوں اور نوحہ گر کی تر جیع لگی

ولا يجازي حرجهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ذكر هذا الحديث الامام الجعفي^۱
اور قرآن او کئی گونسی نیچی نہ او ترنگا او کئی دل اور او کئی دل جو او کئی وضع پسند کرتی ہیں فتنہ میں ہیں اس حدیث کو امام جعفری نے

فی شرح الشاطبی وهو اصل عظیم فی هذا الباب الذی هو جواز التغنی بالقرآن وعدم جوازه وعلیه
شاطبی کی شرح میں ذکر کیا ہے اس باب میں یہ بڑی اصل ہے یعنی قرآن میں تغنی جائز ہونی کا اور نہ جائز ہونی کی اور

یتفرع مسائل هذا الباب ومن لم يقف على هذا الأصل يغلط كثيرا اذ جعل بعضهم التغنی حراما
اس باب کی مسائل اس میں ہیں اور جو شخص اس اصل سے واقف نہیں ہے بہت غلطی کرتا ہے اس واسطے کہ بعضی تغنی کو حرام

فی جميع الاديان فيلزم الكفار مستحله وبعضهم اجازته فی الشريعة المحمدية وكذا اللحن فتعبر
ادیان میں حرام کہتی ہیں اب لازم آتا ہے کہ حلال سمجھتی والاکافر ہودی اور بعضوں نے شریعت محمدیہ میں طایز رکھا ہے اور ایسی ہی لحن کا حال ہے

الناظر الى هذه الاقوال فلا بد من معرفة معنى التغنی واللحن وما هو المراد منهما عند القائلين
سوجو کہ ان اقوال کو دیکھتا ہے حیران ہوتا ہے اب تغنی اور لحن کی معنوں کا سمجھنا ضروری اور جو ان دونوں سے مراد ہے او کئی جو جواز کی قائل ہیں

بالجواز والقائلين بعدم الجواز حتى يتخلص من ورطة التخيير والهلاك اما التغنی فهو اما من الغنی بالكسر
اور او کئی جو ناجائز بتاتی ہیں تاکہ وہ حیرانی اور ہلاکت کی بہنور سے خلاص ہودی اب تغنی یا تو مشتق ہے غنی سے جو غن کی پرسی ہے

والقصص ومن الغناء بالكسر والمد فان كان من الاول فهو بمعنى الاستغناء وان كان من الثاني فهو
بدون مد کی اور یا غنا سے مشتق ہے غن کی زیر اور مد سے پہر اگر تغنی اول سے مشتق ہے تو اس کی معنی استغناء ہی نیاز کا ہے اور اگر دوسری مشتق ہے تو

بمعنى التزيم والترجيم والتطريب اذ الغناء هو الصوت الموزون الرقيق الحزين والتغنی والترنم والترجيم
او کئی معنی سرود اور آواز کا بلند اور پست کرنا اور رجھانا اس واسطے کہ غنائہ ہے آواز موزون بنی ہودی نرم دلیں چیتی ہودی کو کہتی ہیں اور تغنی اور ترنم اور ترجیم

والتطريب استعمال ذلك الصوت الموزون وترديده في الحلق بادخاله داخل الحلق مرة واخره
اور تطریم اس آواز موزون کا برتنا اور استعمال کرنا اور اس کا خلق میں بہرنا کہ ایک بار خلق کی اندر لیجانا اور پہر اس کا بار بار لانا

اخرى على الطريقة المستفادة من الموسيقى وهذا هو المشهور المعروف المراد بالتغنی المحرم في جميع
اوس طرز پہ جو گوئی کرتی ہیں اور یہی مشہور معروف تغنی سے مراد ہے جو کہ تمام دینوں میں حرام ہے

الاديان سواء اقتزن بالقرآن او بالاذان او بالخطبة او بالاذکار او بالاشعار ولم يقترن بشئ منها
برابر ہے کہ قرآن میں جاری ہو یا اذان میں یا خطبہ میں یا ذکروں میں یا شعروں میں یا انہیں کسی میں بھی ہو

ولذلك لما بين صاحب مجمع الفتاوى ان استماع صوت الملاحی كالضرب بالقصب وغير ذلك
اور یہی ہی چونکہ صاحب مجمع الفتاویٰ نے بیان کیا کہ میخ ملا ہی کی آواز کا ستا جیسی ڈنکی وغیرہ سے بجاتا

هي حرام ومعصية لقوله استماع الملاحی معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها من الكفر ومن سمع
یہ سب حرام اور معصیت ہے واسطے ارشاد نبی علیہ السلام کی کہ سننا ملا ہی معصیت ہے اور اس کو پیشہ کرنا فسق ہے اور اسی مزہ اوٹھانا کفر ہے اور جبکی کان میں

بغته فلاثم عليه لكن يجب ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما روى انه عليه السلام ادخل صبعيه
ناگاہ آواز آگئی تو ابسپر گناہ نہیں لیکن واجب ہے کہ تمام ترکوشش کری کہ وہ آواز کان میں نہ آوی کیونکہ وہ بیت ہے کہ نبی علیہ السلام آواز سنکر اپنی کانوں میں

في اذنيه عند سماعه قال دلت المسئلة على ان مجرد الغناء والاستماع اليه معصية وان لم يقترن
او انگلیاں دی لین نہیں کہا ہے کہ اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلق غنا اور اس کا سننا معصیت ہے اگرچہ کسی شئی میں

بشئ من القرآن وغيره ووجه الدلالة ان الحاصل من الملاحی مجرد الصوت الموزون لا غير فيكون مجرد
قرآن وغیرہ سے جاری نہ ہو اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حاصل ملا ہی سے نری آواز موزون ہوتی ہے اور کچھ نہیں ہوتا تو اب صرف

رفع الصوت الموزون وخفضه ونزجده في الحلق من غير اقتران بشئ من القرآن وغيره كما يفعله الخشوعون مستمعين
آواز موزون کا بلند کرنا اور پست کرنا اور حلق کی اندر پھرنا بدون کسی کہ قرآن وغیرہ میں جاری ہو جیسی کہ خوشخوان پڑھتی ہیں سب گناہ ہی
وکن اذا اقترن بالقرآن أو الأذان أو الخطبة أو غيرها من الأذکار بل هو أسوء واشنع لأنه خلط المعصية بالعباد
اور ایسی ہی جب قرآن اور اذان اور خطبہ اور اذکار میں جاری ہو بلکہ یہ بدتر اور شنیع تر ہی اسلی کہ معصیت کو عبادت میں ملا دیا
وتلعب بالدين وان اعتقد هذا الصنيع الشنيع عبادة فهو معصية أخرى أشد استنقيا حاصلا أولى وأما اللحن
اور دین میں کھیل کرنا اور اگر اعتقاد کرتا ہی کہ یہ عمل بد عبادت ہی تو یہ الگ بڑا ہی گناہ پہلی گناہ ہی سخت تر ہی
فهو على ما فهم من كلام صدر الشريعة في باب الأذان انه قد يكون بتحريف الكلمات بان ينقص حرفا من
سورہ موافق اوس مضمون کی جو صدر الشریعہ کی کلام ہی باب اذان میں معلوم ہوتا ہی یہ کہ لحن کہیں کلمات کی تغیر ہی ہوتا ہی اسطورہ کوئی حرف وکی حرفوں
حروفها سواء كان حرف مد أو غيره أو بان يزيد فيها حرفا من حروف المد أو غيرها وقد يكون بتغيير صفات
میں ہی کہ کوئی برابر ہی کہ حرف مد ہو یا کوئی اور ہو یا اسطورہ ہوتا ہی کہ اوس میں کوئی حرف حروف مد وغیرہ میں ہی بڑا وی اور کہیں حروف کی صفات کی بدلتی ہی
حروفها بان ينقص شيئا من كنهيات الحروف أو يزيد كالحر كات والسكنات والمدات وغير ذلك من الألفاظ والأصوات
ہوتا ہی اسطورہ کہ کچھ کھینیاں حروف کی کم کردی یا زیادہ کردی جیسی حرکات اور سکانات اور مدات اور سوار ایکی ادغام اور خفی کرنا
والتشباع الحركات وتوفير الغنادات ونحوها مما يطول تعدادها على ما ذكر في كتب التجويد وقد يستعمل اللحن بمعنى التغني
اور حرکت کا بڑا یا اور غنہ کا پورا کرنا اور مانند اسکی جتنی گنتی بہت ہی چنانچہ کتب تجوید میں مذکور ہی اور کہیں لحن کو تغنی کی مضمون میں لیتی ہیں
وقد يطلق كل من هذه الألفاظ ويراد به مجرد حسن الصوت من غير تغيير لفظ فعلى هذا متى قيل يجوز قراءة القرآن
اور کہیں لحن تمام لفظوں سی نری خوش آوازی بدون تغیر لفظ کی مراد ہوتی ہی
باللحن يراد به حسن الصوت ولحن العرب كما في قوله عم اقراء القرآن بلحن العرب المراد بلحن العرب صوابهم الطبعية التي
باللحن يراد به حسن الصوت ولحن العرب كما في قوله عم اقراء القرآن بلحن العرب المراد بلحن العرب صوابهم الطبعية التي
پڑھنا الحالی ای جازبی تو خوش آوازی اور عرب کا لہجہ مراد ہوگا چنانچہ اس حدیث میں ہی قرآن کو عرب کی لہجہ پر پڑھو اور مراد عرب کی لہجہ ہی عربی عربوں کی اصل طبعی
هي المدد وقصر المقصول وترقيق المرقق وتخييم المفخم وادغام المدغم واظهار المظهر واخفاء المخفي وغير ذلك مما هو لازم في
آوازیں میں یعنی دراز کرنا مدد کا اور قصر کرنا مقصور کا اور طہ کرنا بلکی کا اور پھر کرنا پھر کا اور ادغام کرنا قابل ادغام کا اور ظاہر کرنا قابل الظہار کا اور خفی کرنا قابل خفا کرنا اور سوار ایکی جو جو عربوں
كلهم الذ هو سليقة لهم لا يحسنون غيره وصح قيل قراءة القرآن باللحن حرام يراد به لحن اهل الفسق كما في قوله ع اباكم ولحن
کی کلام میں لوانا تہین جو انکا اصل طریقہ یہ کہ ہر کسی خلاف لہجہ نہیں سمجھتی اور جب کوئی یہ کہی کہ قرآن کا پڑھنا الحان سی حرام ہی تو اب لحن فاسقوں کی مراد میں جیسی اس حدیث میں ہی
اهل الفسق والمراد بلحن اهل الفسق الانعام المستفارة من الموسيقى اذ من يفعلها يكون من اهل الفسق لا ريب فيه كسيرة
فاسقون کی لحن سی ہی جتنی رہو اور فاسقوں کی لحن سی وہ نعمات ملازم جو گویں کی طرز پر ہوتی ہیں اسلی کہ جو شخص یہ نفی کرتا ہی وہ فاسق ہی کیونکہ کبیرہ اختیار کر لیا ہی
الآثر ان ايا حنيفه وغيره من المشايخ ينجون قراءة القرآن باللحن على ما ذكر في بعض الفتاوى على تقدير كون المراد بها
دیکھتا نہیں کہ اہم ابو حنیفہ وغیرہ مشائخ الحان سی قرآن کا پڑھنا مباح کہتی ہیں چنانچہ بعضی فتاویں میں مذکور ہی اور جس صورت میں کہ مراد اس سی وہ نعمات ہوں
المستفارة من الموسيقى كيف يباح لهم صريح النهي عما يقول عليه السلام اباكم ولحن اهل الفسق وعلى تقدير كون المراد بها
موسیقی کی طرز پر ہوتی ہیں تو کیوں کہ مباح کہتی باوجودیکہ اس حدیث میں صاف منع فرمایا ہی فاسقوں کی لحن سی ہی جتنی رہو اور اگر مراد اس سی خوش آوازی
الصوت ولحن العرب كيف لا يجوزها وقد امر النبي بقوله اقراء القرآن بلحن العرب وقد يقع الغلط على اقسام بعض الناس فيظنون المراد بحسن الصوت
اور لہجہ عرب کا ہو تو کیوں نہ منع کر سکتی باوجودیکہ نبی علیہ السلام ہی اس حدیث میں ارشاد کیا ہی قرآن کو عرب کی لہجہ پر پڑھا کرو اور بیشک بعضی لوگوں کی سمجھ بے غلطی پڑتی ہی وہ یہ
في قراءة القرآن الخطبة والأذان هي التغني المعروض المشهور لهما هي تأميرهم عن هذا المعنى لمعزولين ثم انهم لا يكتفون بما ارتكبوا
جو قرآن کی پڑھنی اور خطبہ اور اذان میں دکھا ہی ہی نفی مشہور و معروف ہی افسوس افسوس انکی سمجھ بے حق تو یہ ہی کہ وہ ان معنوی بہت دور ہیں بہرہ ہی تو ہیں کہ جو اختیار کر لیا ہی

الان لحنی ہی اور خوش آوازی ہی

ولا یقولون فی طعن السلف الصالحین وینسبوا الیہم الفعل المحرم فی جمیع الادیان حیث یعتقدون ان الغناء
 بلکہ علماء سلف کو طعن دیتی ہیں اور وہ ہر ایسی فعل کی جو تمام مذہبوں میں حرام ہی تھی تھی اس واسطے کہ یہ اعتقاد کرتی ہیں کہ بیشک یہ غنا
 الذی یفعلونہ البوم هذا الذی کان السلف یفعلونہ ومعاذ اللہ ان یظن بہم هذا ومن وقع له ذلك یتعین
 کہ جواب عمل میں آتی ہی یہ وہی غنا ہی جو سلف بزرگ استعمال کرتی تھی خدا کی پناہ اور کی طرف ایسی گمان سی ۔ اور جسکی خیال میں یہ ہو کہ گزرا
 علیہ ان یتوب عنہ ویرجم الی اللہ تعالیٰ والا فہو من الہالکین لا تری ان حسن الصوت فی الاذان مندوب
 تو اسکو یہ بھی چاہی کہ اس عقیدہ سے توبہ کری اور خدا کی طرف جو عری نہیں تو وہ ہلاک ہوا دیکھتا نہیں کہ حسن صوت اذان میں مستحب
 ومطلوب مع ان التغنی فیہ حرام ومکروہ منصوص کر اہتہ فی عامۃ الکتب من المتن والشرح والفتاوی
 اور مقصود ہی باوجودیکہ اذان میں حرام و مکروہ ہی اسکی کراہت صاف تمام متنوں اور شرحوں اور فتاویٰ میں
 مع ضرب من التکید والتہدید وقد صدق لا تکار علی قاعلہ عن النبی علیہ السلام وعن الصحابة والتابعین وغیرہ
 بتکید اور تہدید مذکور ہی اور بیشک برای تغنی کر نیوالی کی نبی علیہ السلام سی اور صحابہ اور تابعین وغیرہ
 من السلف والخلف اذ روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ علیہ السلام کان لہ مؤذن بطرب وضماہ عن ذلك وروی ان
 اگلی اور پچھلے میں ثابت ہوتی سی اس واسطے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت سی کہ نبی علیہ السلام کی ان ایک مؤذن مطرب تھا اور مؤذن کو اس سی باز رکھا اور وہ بیشک
 وجلا قال کان عمرانی احب فی اللہ فقال لہ ابن عمرانی ابغضک فی اللہ لانک تغنی فی اذانک فظہر من
 کہ ایک شخص نے ابن عمر سی کہا میں تمکو اللہ کی واسطی عیب رکھتا ہوں پس ابن عمر نے جواب دیا میں تجھکو خدا کی واسطی برا جانتا ہوں اسلی کہ تو اذان میں تغنی کرتا ہی
 هذه الوجہ کا ہا ان المراد بالتغنی فی الحدیث المذكور سابقا البس ما هو المعروف والمشہور بل المراد بہ الاعلان
 اب ان تمام وجوہات سی ظاہر ہوتا ہی کہ تغنی سی جو پہلے حدیث میں آیا ہی وہ ہی تغنی معروف و مشہور مراد نہیں سی بلکہ تغنی سی قرآن کا ظاہر پڑتا
 بالقرآن والا فصدح بہ کانہ علیہ السلام جعل الجہر بہ تنبعا لا قرار بتوحید اللہ تعالیٰ ونبوة انبیاء فی کونہ
 اور نصیح زبان سی پڑھنا مراد ہی گویا نبی علیہ السلام فی قرآن بلند آواز سی پڑھنے کو متمرا قرار کی ہر ایسی واسطی توحید اللہ تعالیٰ کی اور انبیاء کی نبوت کی اسباب میں
 من شعائر الاسلام کالاعلام بالشہادۃ فی صحۃ الایمان والمراد بہ الاستغناء بالقرآن عن الانشعار و
 کہ نشان اسلام کا ہی جیسی دو نو کلمی شہادت کا ظاہر کرنا واسطی درستی ایمان کی نشان ہی یا تغنی سی مراد نسبت قرآن کی شہادت سی اور
 احادیث الناس فقد ورد التغنی بهذا المعنی وان ما نرجح تفعل بمعنی لست تفعل قلیلا مکر قلة الاستعمال لا یمنع
 یہاں کی تغنی کہا نہیں سی بل نیاز ہوتا بیشک تغنی کی یہ بھی معنی میں اگر حدوزن تفعل کا مستفصل کی معنوں میں کثرت آتا ہی لیکن قلت استعمال سی احتمال
 مستحب الارادة والمراد بالتغنی بیا والتزئیل فانه نزل للقرآن لا سیما مع حسن الصوت فان التغنی بمعنی حسن
 ارادہ کا نہیں وقوف ہوتا اور مراد اس سی تجویذ یا ترسیل ہی کیونکہ اس سی قرآن کو زینت ہوتی ہی خاص کر خوش آوازیسی نو بیشک تغنی بمعنی خوش آوازی
 الصوت مندوب علی ہذا فی الثمان رخانۃ ان التغنی بالقرآن ان لم یغیر الکلمۃ عن وضعہا بل یجسہ تحسین
 مستحب سی چنانچہ تاتار خانہ میں یہ مذکور ہی کہ تغنی قرآن میں اگر کلمات کو اپنی وضع سی نہ بدل دی بلکہ اسکو آراستہ کر دی
 الصوت وتزیین بالقرآن فذلک مستحب عندنا فی الصلوۃ وخارجہا وان کان یدفع الکلمۃ عن وضعہا یوجب
 اور قرارت کو زینت دی تو یہ تغنی ہماری نزدیک مانیں اور غمازی باہر بھی مستحب ہی اور اگر تغنی کلمات کو اپنی وضع سی بدل ڈالی تو غماز کو
 حساد الصلوۃ لان ذلك منہی عنہ وقال التوریشتی القراءة علی الوجه الذی یطیبہ الوجد فی قلوب السامعین
 بکارتی ہی اس لی کہ یہ تغنی ممنوع ہی اور زینتی کہنا ہی کہ اس وضع کی قرارت جو سنی واللہ کی دلوں میں شور محبت بڑھا دی
 ولورث الحزن وجلب الرصع مسد حجة عالم یخرجہ التغنی عن التحدید ولم یصر فیہ عن معانی النظم فی الکلمات
 اور انوہ پیدا کری اور انسو بہا ہی مستحب ہی بیشک کہ تغنی تجویذ سی نہ نکال دی اور اس نظر سی جو کلمات اور حرف میں رعایت کی جاتی ہی دور نہ کر دی

یوجب الجهر علی خلاف الاصل وهو کونه اعلیٰ اوقات و هذا المعنی الزائد واجب فیہ حکما عارضا علی
 جس میں پکار کر کہنا اصل کی برخلاف ہو گیا اور وہ بات ہے کہ نماز کی وقتوں کی خبر دیتی ہیں اس ہی بابتی بات فی اوسمیں ایک حکم عارضی اصل سے الگ واجب کر دیا ہے
 الاصل وهو الجهر لانه لا یصلح ان یکون اعلیٰ اوقات بصفة الجهر بیان ان الاذان وان کان ذکر ا یوجب الخفاء
 یعنی پکار کر کہنا اس واسطے کہ اذان سے بدون پکار کر کہنے کی اطلاع نہیں ہو سکتی اسکا بیان یہ ہے کہ اذان اگرچہ ذکر ہے جس میں اخفا واجب ہے
 الا ان الخفاء امتنع فیہ لانہ قویٰ هو کونه اعلیٰ لان الاصل لا یمن حصوله الا بصفة الجهر و وجوب
 پر بیشک اس میں اخفا ایک قوی مانع کی سبب سے ممنوع ہے وہ مانع یہ ہے کہ وہ اطلاع ہی اس واسطے کہ اطلاع بدون پکار کر کہنے کی حاصل ہونا ممکن نہیں ہے اور ایک
 علة توجب حکما علی وجه لا ینتم وجود علة اخرى توجب حکما اخریٰ فالاول بل اسمہ ایضا یدل علی
 علت سے اسکا حکم اس طور پر واجب ہوتا ہے کہ اوس سے دوسری ایسی علت کا پیدا ہونا ممنوع نہیں ہوتا جس سے دوسرا حکم اول کی برخلاف واجب ہو جاوے بلکہ اسکا نام ہی یعنی اذان ہے
 و یوجب الجهر فیہ لانه فی اللغة الاعلام مطلقا و فی الشریعة اعلام مخصوص علی وجه مخصوص بالفاظ
 کرتا ہے کہ اس میں جہر واجب ہی اس لیے کہ اذان کی معنی مطلق اعلام کی ہیں اور شریعت میں خاص اعلام کو کہتی ہیں بطور خاص الفاظ مخصوصہ ہی
 مخصوص و قد سبق ان الاعلام یمتنع حصولہ بدون الجهر بل سببہ ایضا یدل علی لزوم الجهر فیہ و ہونہ
 اور وہ کچھ گندہ پچکا ہے کہ اطلاع بدون جہر کی ہرگز نہیں ہو سکتی بلکہ اذان کی ایسا کہ سبب ہی دلالت کرتا ہے کہ اوس میں جہر لازم ہے وہ سبب یہ ہے
 علیہ السلام لما قدم المدينة و بنی المسجد شاور اصحابہ فیما یجعل علامة لمعرفة وقت الصلوة و حضور الجماعة
 کہ نبی علیہ السلام جب مدینہ میں تشریف لای اور مسجد تیار کی تو صحابہ سے مشورہ کیا کہ اوقات نماز کی پہچان اور جماعت میں آنی کی لئی کیا علامت مقرر کریں
 فنکر لہ ضرب الناقوس فقال ہومن شعائر النصاری فنکر لہ النقر فی القرن فقال ہومن شعائر الیہود فنکر
 کہ نبی ناقوس کا بجانا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا وہ طریقہ نصاریٰ کا ہے پھر صورہ ہونک کی ذکر کیا پھر آپ نے فرمایا یہ یہود کا طریقہ ہے پھر کینی
 لہ ایقاع النار فقال ہومن شعائر المجوس فتفرقوا من غیر ان یتفقوا علی شیء و کان فیہم عبد اللہ بن ربیع
 اگر جلالی کا ذکر کیا پھر آپ نے فرمایا یہ طریقہ مجوسیوں کا ہے پھر یہ یہی اختلاف رہا کسی ایک بات پر متفق نہ ہوئی اور اوس مجمع میں عبد اللہ بن زید انصاری بھی تھے
 فاہتمم ہما شدیداً لہم رسول اللہ علیہ السلام فلم یأکل الطعام تلك الليلة فبات محمداً قلباً اصبح فی رسول
 سوا و نہ کہ سبب فکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑا سخت فکر تھا کہ اوسنی رات کو کھانا نہ کھایا اس ہی فکر میں سو گیا جب صبح ہوئی تو رسول اللہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انی کنت بین النوم والیقظة اذ مریت نازلاً من السماء علیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا ناگاہ مجھ کو ایک شخص آسمان سے اترتا نظر آیا
 بردان اخضر ان فقام علی جرم حائط واستقبل القبلة وقال اللہ اکبر اللہ اکبر الی تمام کلنت الاذان فقال
 دو چادر سبز اوڑھی ہوئی پہرہ پہرہ کی دیوار پر رو بقبلہ کھڑا ہو کر کہنے لگا اللہ اکبر اللہ اکبر اذان کی آخر عبارت تک پس رسول
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا الرؤیا حق فالتق ما رأیتہ علی بلال فانه امد منک صوتاً بالقیتہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خواب حق ہے سو جو تونی دیکھا ہے بلال کو سکھا دی کیونکہ بلال تجھ سے بلند آواز ہی سوینی اوسکو سکھا دی
 علیہ فقام علی رفقہ فاذن فسمعه عمر بن الخطاب و کان فی بیتہ فخرج یجرددائہ حتیٰ ان رسول اللہ
 پھر بلال نے ایک اونچی جگہ پر کھڑی ہو کر اذان پڑھی پس وہ اذان عمر بن الخطاب نے اپنی کہ میں سنی سو جا کر کھینچتی ہوئی کہہ رہی تھی کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ والذی بعثک بالحق لقد رأیت مثلاً قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آکر عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہی اوس اللہ کی جس نے تجھ کو برحق بھیجا ہے میں نے ہی دیکھا ہے جیسی بلال کہتا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فدلہ الحمد و روی انہ رای فی المنام تلك الليلة احد عشر رجلاً من الصحابة فأرواه عبد اللہ بن زید قلماً
 فرمایا اللہ الحمد اور روایت ہے کہ اوس رات کو گیارہ مرد صحابیوں نے خواب میں یہ ہی دیکھا تھا جو عبد اللہ بن زید نے روایت کی بہر جہ

والاقامة قال الزبلي يعني على الوقف لكن في الاذان حقيقة وفي الاقامة ينوي الوقف قاله الهروي وعلوم الناس

اور تکبیر زبلی کہتا ہے یعنی وقف ہے لیکن اذان میں وقف حقیقی ہے اور تکبیر میں وقف کی نیت کی یہ قول ہر وہ کامی اور علوم لوگ یوں

يقولون الله اكبر الله اكبر يضم الراء الاولى وكان ابو العباس المبردي يفتيها بنقل فتحة همزة اسم الله تعالى اليها

کہتے ہیں اللہ اکبر اللہ اکبر نہیں راء کی ضم ہے اور ابو العباس مبرد اس کا پیر زبیر چچا ہی اس کی الف کا زبر نقل کر کے اس کا کو دیتا ہے

الاتقاء الساكنين كما يفتح الميم في قوله تعالى الله الا هو مع ان الاصل في الحروف المقطعة الاسكان ويزنبت بين

حاصل جمع ہونی دو ساکن کی جیسی ميم اس آیت میں مفتوح ہوتا ہے باوجودیکہ اصل حروف مقطعات میں سکون ہے اور اس کی کلمات کو کسی ہی مرتبہ کی

كلماتها كما شرع حتى لو قدم بعضها واخر بعضها فلا فضل للاعادة مراعاة للترتيب ولا يتكلم فيها ولا يستقبل بها

جیسی مشروع ہوئی ہے بیان تک کہ اگر کسی کو آگے اور کسی کو پیچھے رکھ دیا جائے تو اس کی رعایت ترتیب کی دہرانا بہتر ہے اور دونوں کو چڑھتی ہوئی بیچ میں نہ لیں اور دونوں کو رو قبیلہ ہر کہ

القبلة ويلتفت في الاذان مع ثبات قدميه في مكانه يمينا عند قوله حي على الصلوة وشمالا عند قوله حي

چڑھتی اور اذان میں دونوں پاؤں شمالی ہوئی اپنی جگہ میں حی علی الصلح کہتی ہوئی دہنی طرف منہ پھری اور حی علی الفلاح کہتی ہوئی بائیں طرف

على الفلاح لان طرفي الاذان مناجاة ووسطه مناداة ففي المناجاة يستقبل القبلة لان احسن احوال

اس واسطی کہ اذان کی اعلیٰ اور آخر میں مناجات ہے اور اس کی بیچ میں منادات یعنی لوگوں کو پکارنا ہے سو مناجات میں رو قبیلہ ہی اس واسطی کہ بہتر حال

الذاكرين استقبال القبلة في المنادات يلتفت الى من يناديهم لانه خطاب لهم فيتوجه اليهم واذا كان في

یاد الکی کریموں کا رو قبیلہ رہنا ہے اور پکارتی وقت اور طرف منہ پھری جھکو پکارتا ہے اس کی کتاب ادنیٰ کو خطاب ہے سوا دہری کو منہ پھری اور اگر مؤذن

المناصرة ولم يحصل تمام الفائدة بتحويل جمه مع ثبات قدميه في مكانه يستدير فيها ويجعل اصبعه في اذنيه

منارہ کی اندر ہوئی اور منہ پھری سی دونوں پاؤں اپنی جگہ پر جمی ہوئی میں خود قائم نہ ہو تو اس کی اندر گردش کری اور اپنی دونوں انگلیاں اپنی کانوں میں کر لی

لما روي انه عليه السلام قال لبلال جعل اصبعك في اذنيك فانه ارفع لصوتك وان لم يجعل اصبعه

اس واسطی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے بلال کو فرمایا اپنی دونوں کانوں میں انگلیاں دی لی اس سے تیری آواز بلند ہوگی اور اگر وہ انگلیاں نہ لیں مندی

في اذنيه بل جعل يديه على اذنيه فحسن كما روي ان ابا محذورة ضم اصابعه

بلکہ دونوں ہاتھ کانوں پر رکھے لی تو یہی بہتر ہے اس واسطی کہ روایت ہے کہ ابو محذورہ نے اپنی چاروں انگلیاں ملا کر

الاسرام ووضعها على اذنيه وعن ابي حنيفة انه قال ان جعل احدي يديه على اذنه فحسن ولا يؤذن لصلوة

کا لاپر رکھ لیں تھیں اور ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا اگر کوئی سا ایک ہاتھ اپنی کان پر رکھے لی تو یہی اچھا ہے اور کسی نماز کی واسطی

قبل دخول وقتها ويجيد في الوقت ان اذن قبله لان الاذان للاعلام بدخول الوقت فالاذان قبله يكون تجهيدا

وقت آنی سے پہلی اذان کہی اور وقت ہونی کی بعد دہرائی جاوی اگر اذان پہلے کہی ہو اس واسطی کہ اذان وقت کی آنی کی خبر دینی کی واسطی ہی پس اذان وقت سے پہلی بہلا واریا ہے

لا اعلاما وعند ابي يوسف هو قول الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين اهل مكة و

اعلام نہیں ہے اور ابو یوسف کی نزدیک اور یہی قول شافعی کا ہے فجر کی لئی آدھی رات گزرنی کی بعد اذان جائز ہے بسبب عمل درآمد اہل حرمین اہل مکہ اور

اهل المدينة والحجة على الكل قوله عليه السلام لبلال لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا فذبه عرضا و

اہل مدینہ کی اور سب کی دلیل یہ حدیث ہے جو آپ نے بلال سے فرمایا اذان مت دینا جب تک شجر کو فجر اسطور پر ظاہر نہ ہوئی پھر ایسا ہاتھ عرض میں کہنچا اور

لظهور التواقي في الامور الدينية استحسن المتأخرون التشبيب بين الاذان والاقامة في الصلوات كلها سوى المغرب

اور دینی میں سستی جو ظاہر ہونی لگے ہی تو متاخرین علما نے تشویب کو درمیان اذان اور تکبیر کی بجز مغرب کی تمام نمازوں میں پسند کیا ہے

وهو العود الى الاعلام بعد الاعلام بحسب طعارفه كل قوم لانه مبالغة في الاعلام فلا يحصل ذلك الا بالتعارف

اور تشویب دوبارہ آگاہ کرنا ایک نعم آگاہ کر کے موافق تعداد ہر ایک قوم کا اس واسطی کہ تشویب اعلام میں مبالغہ ہوتا ہے بطن تعارف قوم کی نہیں ہو سکتا

وابو یوسف شخص به من به زیادة اشتغال باموال المسلمین کالامیر والقاضی والفقی لانهم لا یعرفون وقت
 التشکیک خاص کرتی ہیں اور شخص کی واسطی جسکو مشغل کار بار مسلمانوں کا نگار ہوتا ہو جیسی امیر حاکم امقاضی اور مفتی مسلمی کہ ان حضرات کو وقت

الحضور ولو حضروا کما سمعوا الاذان ولم یحضر الجماعة یحتاجون الی انتظار فیتعطل مصالح المسلمین ینبغي
 حضور کا دھیان نہیں ہوتا اور اگر یہ لوگ اذان سنتی ہی چلی آتیا کریں اور جماعت جمع نہ ہو تو انتظار کرنا پڑیگا پھر مسلمانوں کی کار بار معطل ملتوی رہیگی اور مؤذن کو یوں چاہی

للمؤذن ان یفصل بین الاذان والاقامة ویکره وعلمهم لان المقصود من الاذان اعلام الناس بدخول
 کہ اذان اور اقامت کی بیچ میں کچھ دنگ کیا کریں دونوں کا متصل بدلون فاصلہ کی کتنا مکروہ ہی اسلئے کہ غرض تو اذان ہی لوگوں کا آگاہ کرنا ہی کہ وقت نماز کا آگیا ہی

وقت الصلوة لیتھیوا لها بالطهارة فیکضروا المسجد الاقامتها وبالوصل ینتفی هذا المقصود وطریق الفصل
 تاکہ وہ نماز کی تیاری کریں وضو وغسل کر کر مسجد میں نماز کی لئی آئیں اور دونوں کی ملاپ میں یہ غرض فوت ہوتی ہی اور طریق فاصلہ کا یہ ہی

ان الصلوة ان كانت مما یتطوع قبلها یفصل بینہا بصلوة سنة كانت او غیرہا لما روى عن عبد الله
 کہ اگر نماز ایسی ہی کہ اس سے پہلے نفلین پڑھی جاتی ہیں تو ان کی بیچ میں نماز پڑھنی لگی خواہ سنت ہو خواہ اور کچھ اسبوسل کی روایت ہی عبد اللہ

بن مغفل انه علیه السلام قال بین کل اذانین صلوة بین کل اذانین صلوة ثم قال فی الثالثة لمن شاء والمراد
 بن مغفل ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہر وقت درمیان دو اذان کی نماز ہی ہر وقت درمیان دو اذان کی نماز ہی ہر تیسرے دفعہ میں فرمایا جو شخص پڑھا چاہی اور مراد

بالاذنین الاذان والاقامة علی طریق التغليب والمراد بالصلوة التطوع سواء كان سنة او غیرہا من النوافل
 دو اذان سے اذان اور تکبیر ہی بطور تغلب کی اور نماز سے مراد نماز نفل ہی برابر ہی خواہ سنت ہو یا اور کئی نفل

لا الفرض بدلیل تخیرہ علیہ السلام فی المرة الثالثة بقوله لمن شاء وهو حجت علی التنفل بین الاذان
 فرض مراد نہیں ہی اس دلیل سے کہ نبی علیہ السلام فی تیسری بار میں اختیار دیدیا اس لفظ سے لمن شاء اور اس میں اذان اور تکبیر کی بیچ میں نفل پڑھنی کی ترغیب ہی

والاقامة لان الدعاء لا یرد بینہما علی ما روى عن انس انه علیه السلام قال لا یرد الدعاء بین الاذان والاقامة
 اسلئے کہ دعا اذان اور تکبیر کی بیچ کی رد نہیں ہوتی موافق روایت انس کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ دعا درمیان اذان اور تکبیر کی رد نہیں ہی

فاذا كان الدعاء غیر مردود بینہما یكون العبادۃ بینہما افضل وان لم یفصل بینہما بصلوة یفصل
 جب اذان اور تکبیر کی بیچ میں دعا مردود نہیں ہوتی تو عبادت اوکی بیچ میں افضل ہی اور اگر انکی بیچ میں نماز ہو کہ درگ نکر ہی تو اتنی دیر تک

بینہما بجلسة مقدارها ما یتمکن فیہ قراۃ عشر آیۃ او مقدار ما یصلی اربع رکعات لحصول المقصود
 بیٹھا ہی رہی جتنی عین بین آیتیں پڑھ سکی یا اتنی دیر تک جہین چار رکعت نماز پڑھ سکی کیونکہ اس میں مقصود پورا ہوتا ہی

وان كانت الصلوة مما لا یتطوع قبلها کصلوة المغرب فعندابی حنیفہ یفصل بینہما قائما یسکتہ
 اور اگر وہ نماز ایسی ہی جہین اس سے پہلے نفلین نہیں ہیں جیسی مغرب کی نماز سو امام ابو حنیفہ کی نزدیک اذان اور تکبیر میں اتنی دیر جیسا کہ ہر ہی

مقدار ما یتمکن فیہ من قراۃ ثلاث آیات قصارا وایۃ طویلة وفی رواية عنه مقدار ما یخطو ثلث
 جہین تین آیتیں چھوٹی یا ایک طویل پڑھ سکی اور ایک روایت میں امام سی اتنی دیر جہین تین قدم پھر ہی

خطوات ثم یقیم لان التحجیل مامور بہ والتاخیر مکروہ فیکتفی بادن فی الفصل لیکون اقرب الی التحجیل
 جہین تکبیر کی اسلئے کہ تحجیل کا حکم ہی اور دیر لگانی مکروہ ہی سو ادنی فاصلہ کفایت کرتا ہی تاکہ تحجیل سے غریب نہ ہی

وعندہما یفصل بینہما بجلسة خفیفة لان الفصل مکروہ ولا یحصل الفصل بالسکنة لوجودہا
 اور صاحبین کی نزدیک اون دونوں میں توڑ ایسی نشست کا فاصلہ کریں اسلئے کہ ملا دینا مکروہ ہی اور سکنت کا کچھ فاصلہ نہیں ہی کیونکہ سکنت تو

بین کلمات الاذان فیجلس مقدار ما یجلس الخطیب فی الخطبتین وتقضی الفائتۃ باذان واقامة کلہما
 اذان کی کلمات میں ہی موجود ہی سو اتنی دیر بیٹھا جادی جتنی دیر خطیب دونو خطبوں میں بیٹھا ہی اور نماز فائتہ کی قضا کی لئی اذان اور اقامت دونو چاہیں اسلئے

من سنن الصلوة لا من سنن الوقت فان كانت الفاتحة واحدة تقضى بها ليكون القضاء على

سنن الاذان وقد روى انه عليه السلام قضى صلاة الفجر صلاة التعميم مع الجماعة باذان واقا

وان كانت متعذرة واديد قضاءها متولية يؤذن وتقيم للاول منها ويكون مخيرا في الباقي ان شاء

اذن واقام ليكون القضاء على حسب الاداء وان شاء اقتصر على الإقامة لما روى انه عليه السلام شغله

المشركون يوم النخند عن ريع صلوات سوى الفجر فقضى الاولى مع الجماعة باذان واقامة وما سواها باقا

فقط واهل السفر في المفازة يصلون بها ويكره لهم تركها من سنن الجماعة والسفر لا يسقط الجماعة ولا يسقط

ما هو من سننها ولو اكتفوا بالاقامة وتركوا الاذان لا يكره لان الاذان للاعلام بدخول الوقت ليحضر الغائبون

والذين هم في اشغالهم متفرقون والرفقة حاضرون وفي محل نزولهم مجتمعون ولا حاجة الى جمعهم احضا

واما الإقامة فهي للاعلام بالانزعاج في الصلوة وهم اليه محتاجون ويكره اذا لم يكن مع الجماعة في

المسجد بغير اذان واقامة ولا يكره في البيوت والكرور وضياح القرية لان ما كان في المصلى القرية من الاذان

والاقامة يكفيه والمقيم في المصلى اذا صلى في بيته وحده ينبغي ان يصلي باذان واقامة ليكون الاداء

على هيئة الجماعة وان تركها مع الايكة ان وجد في مسجد محلة لانه وان كان مصليا بغير اذان واقامة

حقيقة لكنه مصلحها حكما لان المؤذن في المحلة ناشئ عن اهل المحلة في الاذان واقامة لنصبهم اياه

لذلك فيكون اذانه واقامته كاذان الكل واقامته وهذا حين اراد ان يصلي في بيته بعلاقة

والا سوط فقيل له الا تؤذن وتقيم قال اذان الحى يكفينا واما المسافر اذا صلى في المفازة وحده بغير اذان واقامة

فكأنه لم يؤذن وتقيم قال اذان الحى يكفينا واما المسافر اذا صلى في المفازة وحده بغير اذان واقامة

فكأنه لم يؤذن وتقيم قال اذان الحى يكفينا واما المسافر اذا صلى في المفازة وحده بغير اذان واقامة

احد يؤذن ويقيم لتلك الصلوة اصلا والمصلی فی المسجد ان صلی جماعة یصلی باذان واقامة ويكره له
 جسی من نماز کی ای اذان اور اقامت کی سو اگر جماعت سی نماز پڑھتا ہی تو اذان اور تکبیر کہہ کر نماز پڑھی اور اوسکو
 ترك كل منهما وان صلی منفردا فحکمه حکم المصلی فی بیتہ واما القری فان کان فیہا مسجد وکان فی ذلک
 دونہا ترک کرنا مکروہ ہی اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہی تو اوسکا حال ایسا ہی جیسی ہی کہہ میں نماز پڑھتا ہی اور کانوگوین اگر اوس میں مسجد ہی اور اوس مسجد میں
 المسجد اذان واقامة فحکمه من یصلی فیہ او فی بیتہ کما هو وان لم یکن فیہا مسجد کذلک فحکم المصلی فیہا
 اذان اور تکبیر ہی ہوتی ہی تو اوسکا حال ویسا ہی ہی جو مسجد میں نماز پڑھی یا اپنی کہہ میں چنانچہ گرجا اور اگر اوس میں ایسی مسجد نہیں ہی تو اوسکا حال ایسا ہی
 حکم المسافر ثم ینبغی ان یعلم ان السنة فی الاذان ان یكون بلا حن ولا تغن لان المقصود صدہ دعوی الخلو
 جیسی حال مسافر کا یہ سمجھنا چاہی کہ طریق مسنون اذان میں یوں ہی کہ بدون حن اور تغنی کی ہو اگر کسی اسلی کہ غرض اذان سی نماز کی ہی خلقت کا بلانا ہی
 الی الصلوة باعلام دخول وقتها فلا بد ان یكون علی وجه بغم السامع الفاظہ حتی یظهر فائدة معنی فہ
 یہ خبر جتنا کہ وقت ہو گیا ہی اب ضروری کہ اس وضع پر ہر وہی کہ الفاظ کا سننی والا سمجھ لی تاکہ اس قول کی معنی کا فائدہ ظاہر ہو دی کہ
 حی علی الصلوة حی علی الفلاح فان معناها اسرعو الی الصلوة اسرعو الی ما فیہ نجاتکم من النار وبقاؤکم فی الجنة
 حی علی الصلوة حی علی الفلاح لیونکہ سننی الی یہ ہیں جلد آؤ واسطی نماز کی جلد آؤ اور ہر جسمیں آگ سی تھادی نجات ہی اور جنت میں ہمیشہ کو رہتا ہی
 لکن قد عیرت هذه السنة فی هذا الزمان فی اکثر البلدان لان اهلها يؤذنون بانواع النغمات والالحان بحیث
 لیکن اس طریق مسنون کو اس زمانہ میں اکثر شہروں میں بدل ڈالا ہی کیونکہ اکثر شہری اذان ایسی نغمات اور الحان سی پڑھتی ہیں کہ
 لا یفہم ما یقولون من الفاظ الاذان ولا یسمعون منهم الا اصوات ترفع وتخفض کصوت المزمار وهي علی ما ذکر فی الحد
 بد نہیں سمجھ میں آتا کہ الفاظ اذان میں سی کیا کہتی ہیں اور کچھ سننی میں نہیں آتا سوا ہی آواز کی کہ کہی بلند ہوتی ہی اور کچھ بیست جیسی آواز نماز کی اور یہ طرز موافق بیاد میں خل کی
 بدعت قبیحہ احدیہا بعض الامراء فی مدینتہ بناھا ثم سری ذلک منها الی غیرھا ثم اثم لحرصهم علی التغنی لم یکتفوا
 بدعت قبیحہ ہی اسکو بعض میٹھنی ایسی مدرسہ میں جاری کی تھی یہ بدعت دلتی ساری میں بہل گئی بہر اوسطی فی تغنی کی جس کی ماری اذان کی الفاظ پر بس نکلیا
 بکلمات الاذان بل زادوا علیہا بعض الکلمات من الصلوة والتسليم علی النبی علیہ السلام فان الصلوة والتسليم
 بلکہ اذان پر اوسٹھنی بعضی اور کلمات درود اور تسلیم نبی علیہ السلام کی پڑھ لی بدعت درود اور تسلیم کا
 وان کان مشروعاً بنص کتاب السنة وکان من اکبر العبادات واجبا لکن اتخاذا عادة فی الاذان علی المنار
 مشروع ہونا اگرچہ صاف کتاب اور حدیث سی ثابت ہی اور بڑی اور بہتر عبادت میں سی ہی براسکا اذان کی اندر منارہ کی اوپر عادت کرنا
 لم یکن مشروعاً اذ لم یفعلہا احد من الصحابة والتابعین ولا غیرہم من ائمة الدین ولبس لحد ان یضع العلامات
 مشروع نہیں ہی اوسطی کہ یہ کہنی نہیں کیا نہ صحابہ فی اور نہ تابعین فی اور نہ کسی اویسیٹھنیان دین سی اور کسی کو یہ اختیار نہیں ہی کہ عبادت کو اور کچھ
 الا فی موضعہا التي وضعہا فیہا الشرع ومضی علیہا السلف الا ترى ان قراءة القرآن مع کونها من اعظم العبادات
 سوار اوس موضع کی جہاں اوسکو شرع فی وضع کیا ہی اور بزرگ متقدم اوسکو کرنی چلی آئی ہی کیا نماز نہیں آتا کہ تلاوت قرآن کی مابوجودیکہ عمدہ ترین عبادت ہی
 لا یجوز للمکلف ان یقرأہا فی الركوع ولا فی السجود ولا فی القعدة لان کلامہا لیس محل للتلاوة ثم انظر الی هذه
 سکھف کو جائز نہیں کہ رکوع میں قرآن پڑھ کری اور نہ سجدہ میں اور نہ قاعدہ میں اوسطی کہ یہ فیقول مقام تلاوت کی محل نہیں ہیں یہ اس بدعت کو دیکھ کر تو
 البدعة التي احدثوها فی الاذان من النغمات والالحان کیف تعدت الی محرما خروہا ثم جعلوها فی الصلوة
 جو ان لوگوں فی اذان کی اندر نغمات اور الحان پیدا کئی ہیں ایک اور حرام کی حرف کیسی پڑھتو ہی وہ یہ ہی کہ ان لوگوں فی نغمات کو نماز کی اندر نکلتی استقامت میں
 حال التبلیغ فی الانتقالات وذلک کلام فی الصلوة علی طریق الحد فی بطل صلوہم فاذا بطلت صلوہم لم یسری
 داخل کیا ہی اور یہ طرز نماز کی اندر گویا عمدہ کلام ہی سوا دیکھی نماز باطل ہو جاتی ہی اور جب اویکی نماز باطل ہوئی تو اب یہ خساد

والفساد الى من يقتدى الامام بهم في التكبير في الاقتدار والانتقالات لان المأموم لا يجوز له الاقتدار
او من يتردد من بين الاماكن كمن يتردد بين
او من يتردد من بين الاماكن كمن يتردد بين
او من يتردد من بين الاماكن كمن يتردد بين

الاباحہ رجبہ اشتماء وقت لم یوجد لا یوجد لا قتداء فی تلك الصلوة اولها وهو اعلاها ان یری افعال
چار چہرہ میں سے صحیح نہیں ہے سو اگر اوہ میں سے کوئی نہوگی تو اس نماز میں اشتہاء ہی ہوگا اول سب سے افضل یہ ہے کہ مقتدی امام کی افعال کو دیکھتا ہو

الاصنام فان تغذ فسماع اقواله فان تغذ فروية افعال للنام فان تغذ فسماع اقواله فهو لاء لبطلان
 پھر اگر یہ میسر نہ ہو تو اس کی آواز سننا ہو پھر اگر یہ بھی دشوار ہو تو افعال اور مقصد یوں کی دیکھتا ہو پھر اگر یہ بھی نہ ہو تو مقصد کی آواز سننا ہو سو یہ لوگ جو انکی

صلاحتهم بالنقا والاحسان لا يكونوا من الماصوبين وانتقال الماصوم من ركن الى ركن بسماع اصواتهم من غير
 نماز بسبب نعمات اور الحان کی باطن ہو گئی ہی تو مقتدی نہیں ہیں اور انتقال کرنا مقتدی کا ایک رکن ہی دوسری رکن پر انکی آواز سنکر بدولت

روية افعال الامام وسماع اقراره لا يصح صلوته وههنا مفسدة اخرى وهي ان الامام اذا كبر للصلاة ودخل
 وبكى في افعال او سمع اقرار الامام كي او كي فانه كافر فاسد كرتاي اور بيان ايك اور مفسده هي وهه يي كه امام جب تكبير كرتي كه غلظين داخل هو جاتاي

فِيهَا يَكْبُرُونَ خَلْفَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوا فِي الصَّلَاةِ لَسَمِعَ النَّاسَ تَكْبِيرَهُمْ وَيَدْخُلُوا فِي الصَّلَاةِ فَسَاحَرَمَ مِنَ النَّاسِ تَكْبِيرُهُمْ
 تو امام کی چھی تکبیر کہہ تی ہیں اس سے پہلے کہ آپ نماز میں داخل ہوں تاکہ وہ لوگ اونکی تکبیر سنکر نماز میں داخل ہو جاویں ہر جو کوئی انکی تکبیر نہ کرے وہ

من غیر سماع تکبیر الا امام یدخل فی صلوٰۃ خلل من هذه الوجه ایضا لما تقدم ان الاقتداء لا یصح الا باحد
سنی امام کی تکبیر کی تکبیر بخیریمہ کیسکا او کی نماز میں یہہ بھی داخل ہو سکتا
اسو سہی کہ اویر گزرجکا ہی کہ افتہ ابدان ایک کی

اربعۃ اشياء و هذا ليس بواحدة منها ليس الله تعالى العمل بالسنة والاجتناب عن البدعة المجلس
خارج چیزوں میں سے صحیح نہیں ہوتا اور یہ اول چاروں میں سے کچھ ہی نہیں ہے آئی ہم پر آسان کر سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے اجتناب کرنا
انچاسویں مجلس

التاسع والأربعون في بيان فضيلة الجمعة وفي فضيل يومها على سائر الأيام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وبقية أدخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها بيت ابى جبر آفتاب چمکای جمہ کا دن ہی اسمی میں آدم پیدا ہوا اور اس ہی دن میں

نجمه و ویه اخرج منها و لا تفرم الساتر الا في يوم الجمعة تهد الحديث من صحاح المصالح لم يروا ابو الحسن
جنت من داخل هوا و راوى من جنت س نكوا و فرامت و راوى من جنت س نكوا و فرامت و راوى من جنت س نكوا و فرامت
و قل بن فهد ان له اجد في كتابه اذا في خلة تادم النور عليه و ال و راوى من جنت س نكوا و فرامت و راوى من جنت س نكوا و فرامت

وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ يَسْرَ الْجَنَّةِ بِإِيمَانِ آدَمَ لَبَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ ادْخُلْ جَنَّةَ وَدِيهِ جَنَّةُ
بَشَرًا سَمِينٌ بِهِ بَيَانُ فُرَايَاكَ جَمْعُ كَادَنَ سَبَّ نَوْشِي بَهْتَرِي السَّوْطِي كِهَ اسْمِي مِينِ آدَمَ بِي هَدِي السَّمِ پِيدَا هَوِي اور اسْمِي مِينِ جَنَّتِ مِينِ دَاخِلِ هَوِي اور اسْمِي مِينِ جَنَّتِ مِينِ
هَذَا فَانْقَادُ نَحْوِ آدَمَ النَّدَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَقُّ تَعَالَى وَحْدَهُ لَكِنْ دُخُولُهُ مِنْهَا كَيْفَ يَكُونُ خَيْرًا وَحَسَنًا

فقال لعل من لم يلق عليه السلام ما جفت عينه داخل جنة التوبة هي اورنيك هي
 پر اوںکا جنت میں سے نکلنا کیا اچھا اور خوب ہی

منہا حصل منہ علیہ السلام اولاد کثرت و تناسل و بعث اللہ تعالیٰ منہ نسل علی ذریعہ الانبیاء و انزل فیہ

اور آگے کو نسل علی اور اسد علی اور انکی نسل میں سی او کی 'ولاد پر ہی بھی

اور انہیں سی صلیحہ اور ابراہیم اکنی اور اونس عبادات لیئدیہ اور فاعیات مرغیب علی بن اکین یہ تمام خیری خیری

بالنسبة الى خروجه من الجنة فعلى هذا يكون يوم الجمعة خيرا لا يام وقد عظم الله تعالى به دين الاسلام
جودشت کی نکلنی سی ہونین اس بیان کی موافق جمہور صحاح دن سب مولون بین بہتری اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اس دن سی دین اسلام کو عظمت دی

ورخصه بالمسلمين من بين الانام لما روى عن ابي هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال هذا يومهم لان
اور تمام خلق میں سی مسلمانوں کی لئی خاص کیا کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا یہ وہ دن ہی

فرض عليهم واختلفوا فيه فهدانا الله له والناس لنا تبع اليهود غدا والنصري بعد غد يعني انه تعالى
جواسہ تعالیٰ اونپر فرض کیا تھا اور انہوں نے اس میں اختلاف کیا سوائہ تعالیٰ کی اسکی ہدایت کی اور اگر لوگ ہماری پیروی میں یہود تو اگلے دن اور نصاریٰ اسی کے بعد

امر عباده ان يجتمعوا في يوم الجمعة ويعظموه بالضاعه ولم يعينهم بل امرهم ان يعينوه باجتراحهم
کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بندوں کو یہ امر فرمایا کہ جمعہ دن جمع ہو کر ان اور طاعت سی اسکی تعظیم کریں اور ان نہیں مقرر کر دیا تھا بلکہ یوں حکم تھا کہ آپ اپنی انکی سی میں کریں

فاختلفوا فيه وعالت اليهود يوم السبت لانه تعالى فرغ في هذا اليوم من خلق المخلوقات وخرن نقرغ
سوا انہوں نے اس میں اختلاف کیا یہود کو جمعہ کی لگی وہ شنبہ کا روز ہی اسوسطی کہ اللہ تعالیٰ شنبہ کی روز تمام مخلوقات کو پیدا کر چکا ہے

فيه من الاشغال الدنيوية ونشتغل بالعبادة وقالت النصري هو يوم الاحد لانه تعالى ابتدأ في
اس روز میں دنیا کی کاموں پر چھوڑ کر عبادت میں مشغول رہیں اور نصاریٰ کہنی لگی وہ یک شنبہ کا دن ہی اسوسطی کہ اللہ تعالیٰ فی اس دن میں

هذا اليوم بخلق المخلوقات فهو ولي بالتعظيم فهدى الله تعالى هذا الامم ووفقم باصابة حتى
مخلوقات کا پیدا کرنا شروع کیا تھا تو اسی دن کی تعظیم اولیٰ ہی آخر اللہ تعالیٰ فی اس امت کو ہدایت کیا اور توفیق صواب کی دی یہاں تک

عينوه وقالوا ان الله تعالى اوجد في سائر الايام ما ينتفع به الانسان وفي يوم الجمعة اوجد نفسه
کہ جمعہ مقرر کر لیا اس دلیل سی کہ اللہ تعالیٰ فی تمام ایام میں تودہ چیزیں پیدا کیں جس میں انسان کی منفعت ہی اور جمعہ کی دن میں انسان کی ذات کو پیدا کیا

والشكر على نعمه الوجودا هم واقدم وقد بين الله تعالى كيفية الشكر في هذا اليوم فقال اذا تودى الصلوة
اور شکر گزاری نعمت وجود کی بہت ضرور اور بہت مقدم ہی اور اللہ تعالیٰ اس دن میں شکر کی کیفیت یوں بیان کی فرمایا جب اذان ہو

من يوم الجمعة فاستعوا الى ذكر الله وادروا البيع فانه تعالى امر اول السعي الى الجمعة ثم امر بترك الاشتغال
دن جمعہ کی تودہ اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو بیعنا سوائہ تعالیٰ نے اول واسطی سنی کی طرف جمعہ کی امر فرمایا پھر واسطی ترک شغل کا بار

بالامور الدنيوية الصارفة عن السعي الى الجمعة وقد روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام
دنیا کی جو جمعہ کی طرف جانی سی روکتی ہوں امر کیا اور عبد اللہ بن عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا

قال لينتهين اقوام عن تركهم الجمعة اول يختم الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغفلين فانه عليه السلام
ابنہ باز آوین لوگ جمعہ ترک کرنی سی یا بیشک اللہ تعالیٰ اونکی دلون پر مہر لگا دیکر پھر وہ مہر سے غافل ہو جا دیں گی اب نبی علیہ السلام نے

بين في هذا الحديث ان احدا من كائن لا محالة اما الانتهاء عن تركهم الجمعة او ختم الله على قلوبهم
اس حدیث میں بیان فرمایا کہ دونوں بات میں سی ایک بالضرور ہونیوالی ہی یا باز آنا جمعہ ترک کرنی سی یا اونکی دلون پر اللہ کا مہر لگانا

ثم ليكونن من الغفلين لان العبد اذا ترك امر من اوامر الله تعالى مرة يحصل في قلبه نكتة سوداء
پھر ہو جا دیں گی وہ غفلت والی اسوسطی کہ آدمی جب کوئی حکم اللہ کی حکون میں سی ایک بار ترک کرنا ہی تو اسکی دل میں ایک داغ سیاہ پیدا ہو جاتا ہی

واذا ترك مرة اخرى يحصل في قلبه نكتة سوداء اخرى ثم كذلك حتى يسود قلبه فاذا اسود قلبه يغفل
اور جب اوئی دوبارہ ترک کیا تو اس میں دوسرا داغ سیاہ بڑ جاتا ہی ہر اسی طور آخر سارا دل سیاہ ہو جاتا ہی پھر جب دل تمام سیاہ ہو گیا

عليه الغفلة وينسى الموت وكونه من اهل القبور وينهمك في الفسوق والفجور فان تاب وانتهى عن ترك
تو اسپر غفلت چھا جاتی اور موت کو بھول جاتا ہی اور گور میں جانا یاد نہیں رہتا اور فسق و فجور میں کہیں رہتا ہی پھر اگر اپنی توبہ کی اور فرمان ترک کرنی سی باز آیا

ما امر به نزول تلك النكتة عن قلبه نكتة نكتة فيعرض عن ارتكاب المنهيات ويستغل باداء المأمور
 نوره داغ او سکی دل پر سی ایک ایک دور ہونی لگتا ہی پہر گناہ کرنی سی پہر ہیز کرتا ہی اور ادارہ مامورات میں مشغول ہوتا ہی
 التي من جملتها صلاة الجمعة فانها فرض ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب
 جنین جمعہ کی نماز ہی داخل ہی بیشک یہ فرض ہی اسکی فرضیت قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی ثابت ہی قرآن تو لی
 فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله فانه تعالى
 یہہ آیت ہی ای ایمان والو جب اذان ہو نماز کی دن جمعہ کی تودو وادد کی یاد کو بیشک اللہ تعالیٰ فی

امر في هذه الآية بالسعي الى ذكر الله تعالى والامر للجوب والمراد بذكر الله تعالى الخطبة وهي شرط لجوب
 اس آیت میں یہہ کر کیا کہ طرف ذکر الہی کی جلد جاؤ اور امر واسطی وجوب کی ہوتا ہی اور ذکر الہی کی مراد خطبہ ہی اور خطبہ نماز جمعہ کی لئی
 صلاة الجمعة فاذا كان السعي الى الخطبة التي هي شرط لجوب صلاة الجمعة واجبا فيكون السعي الى ما هو
 صحت کی شرط ہی پہر جب سعی خطبہ کی لئی جوب نماز جمعہ کی صحت کی واسطی شرط ہی واجب ہوئی توسعی واسطی مقصود اصلی کی
 المقصود الاصل وهو صلاة اولى واخرى ثم انه تعالى لتأكيد هذا الجوب امر بترك البيع المباح فقال
 کردہ نماز جمعہ ہی بطریق اولی واجب بنزد تر ہوگی بہر اللہ تعالیٰ فی واسطی تاکید اس جوب کی واسطی ترک بیع مباح کی امر کیا فرمایا

وذكر البيع لان ذلك لا يكون الا امر واجب واما الشبهة فقوله عليه الصلاة والسلام اعلموا ان الله
 اور ترک کردہ بیع کو واسطی کہ ایسا حکم بدول امر واجب کی نہیں ہو سکتا اور حدیث یہہ ہی قول علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ فی
 كتب عليكم الجمعة في يومى هذا في شهرى هذا في مقامى هذا فمن تركها تها ونا بها واستخفافا
 تمپر جمعہ فرض کیا ہی آج اس مہینہ میں اس مقام میں پہر جسنى اسکو ترک کیا حقیق جان کر اور اسکا حق ہلکا سمجھ کر
 بحققها وله امام جائز او عادل الا فلا جمع الله شمله الا فلا صلاة له الا فلا زكوة له الا فلا صوم له الا
 اور حال یہہ ہی کہ اسکا امام ہی جائز یا عادل ہو خبردار جمع نہ کرو اللہ اسکی پریشانی خبردار نہیں ہی اسکی نماز خبردار نہیں ہی اسکی زکوٰۃ خبردار نہیں ہی اسکا روزہ نہیں

ان يتوب فمن تاب تاب الله عليه واما الاجماع فلان الامم قد اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله عليه
 اگر توبہ کر لی پہر جسنى توبہ کی اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول کرتا ہی اور اجماع امت یہہ ہی کہ تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد سی
 الى يومنا هذا على فرضيتها ولم يختلفوا فيها وانما اختلفوا في اصل الفرض هل هو الظاهر ام الجمعة واياما
 آج تک جمعہ کی فرضیت پر متفق ہی کیونکہ اس میں اختلاف نہیں ہی اور اختلاف ہی تو اصل فرض میں ہی کہ آیا ظہر ہی یا جمعہ ہی اور بہر صورت
 كان يسقط الفرض باداء احدها ولها شروط ثلاثة على شرط سائر الصلوات وهي اثنا عشر شرطا ستة منها
 دونوں میں ہی ہر ایک کی ادا کرنی سی فرض نہ رہی ساقط ہو جاتا ہی اور اسکی لئی شرطیں تمام نمازوں کی شرطوں سی زیادہ ہیں اور وہ بارہ شرطیں ہیں چہرہ اوٹھیں سی

في المصلي وهي شرط لجوب صلاة الجمعة لا ادائها ولا لصحتها الاول الذكورة فلا تجب على المرأة والثاني
 مصلی میں ہیں پہر شرطیں تو نماز جمعہ کی وجوب کی ہیں پہر شرطیں ادا اور صحت کی نہیں ہیں پہل مصلی کا مرد ہونا سوغورت پر واجب نہیں ہی دوسری
 الإقامة فلا تجب على المسافر وكل من وجد يوم الجمعة خارج المصريف فهو في حكم المسافر والثالث الحرية
 مقیم ہونا پس مسافر ہو واجب نہیں ہی اور جسکو جمعہ کا دن مصر سی باہر ہو جاوی پہر وہ مسافر کی حکم میں ہی تیسری ازادی
 فلا تجب على العبد اتفاقا واختلق في المكاتب والمأذون والعبد الذي حضر باب الجامع ليحفظ دابة مولاه
 سوغلام بر کسیکی نزدیک واجب نہیں ہی اور مکاتب اور مأذون کی باب میں اور اس علام کی حق میں جو جامع مسجد کی دروازہ پر مہیاں کا کہوڑا پکڑی کھڑا ہو

والرابع الصحة فلا تجب على المريض اذا خاف زيادة المرض او بطوء المبرء بالذهاب اليها ومثله الشيخ الكبير
 چوتھی صحیح و سالم ہونا پس بیمار واجب نہیں اگرچہ میں جانی سی بیمار کی بڑیکا یا دیر میں چہا ہونیکا خوف ہو اور ایسی ہی سیر فزت

الضعيف عن السعي والخامس سلامة العینین فلا تجب علی الاعی عندانی جنیفة وعندهما تجب وجد
چنی من تاتوان پانچون انگبون والا ہونا پس نہی پر امام ابو حنیفہ کی نزہۃ واجب نہیں اور صاحبین کی نزہۃ واجب ہے اگر
قائد والسادس سلامة الرجلین فلا تجب علی المقعدان وجد من یجملہ الی الجمعة والمریض والمریض علی الاصح
اہمہ پکڑیو لا سیر آدمی چٹی دونو پاؤں کی سلامتی پس نگڑی پر واجب نہیں اگرچہ ایسا شخص میر آدمی کہ چڈھی چڑا کو جو میں یجادی اور بیمار دار صبح قبل پرانڈیا کھی
ان بقی المریض ضایعاً والمریض من جملة الاعتذار المبیحة للتحلف عن الجمعة وكذا الخوف من ظالم ونحوه و
اگر مریض چران نہ جادی اور بیمار و کاروان عذرات میں ہی جس سی جمعہ میں بخانا مباح ہو جاتا ہی ایسی ہی ظالم وغیرہ کا خوف اور
المطر والثلج والوحل ونحوها فهؤلاء الذین لم یستكملوا شرائط التجب علیهم الجمعة لکنهم لو حضروها
بارش اور ادلی اور کیچر وغیرہ پس یہ لوگ جن میں پیشہ شریں پوری نہیں ہیں ان پر جمعہ واجب نہیں ہی لیکن یہ لوگ اگر جمعہ میں جلی باوین
وصلوها یجزیهم عن فرض الوقت وتستتمها فی غیر المصلی وهي شروط لادائها وصحتها الاول
اور پڑھ لین تو وقتی فرض غازیسی بدلا ہو جاتا ہی اور چہرہ شریں سوای مصلی کی ہیں اور یہ شریں ادا کی اور صحت کی ہیں پہلی
المصدر فلا یجوز اداؤها فی المفازة والقری لکن ان صلیت فی القرية وکنت فیها یلزمک ان تحضرها وتعمل لقل
شہر کا ہونا پس جمعہ کا ادا کرنا جنگل اور گانڈھین جائز نہیں ہی لیکن اگر کانوکی اندر جمعہ پڑھنی لگیں اور نودان موجود ہو تو جھکو جمعہ میں جانا اور علی بغی
علی ایاک وایسبوق الی القلوب انکاره وان کان عندک اعتذار فلیس کل سامع تکسر تطیق ان تسمعه عندک
قول پر عمل کرنا لازم ہی بختارہ ایسی بات ہی جس میں لوگوں کی دلون میں شبہ انکار کا پیدا ہو اگرچہ جھکو عذر حاصل ہو کیونکہ ہر کیسا مع منکر ایسا نہیں ہی کہ تو اسکو اپنا عذر بنا کر
قدحاء فی الحدیث انه علیه السلام قال من کان یؤمر بالله والیوم لا یخرف لا یقعہ موقع التهم واختلفوا
اور ضرور حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو شخص اس پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی وہ تہمت جھکے نہ بیٹھا کری اور مصر کی
فی تفسیر المصر والصحیر انه الموضع الذی یکون فیہ بیوت وسکوک واسواق وامیر وقاضی یفذل احکام
تقریف میں اختلاف ہی اور صحیح یہ ہی کہ مصر ایسا موضع ہی جس میں گہر ہوں اور کوئی اور بازارین اور حاکم اور قاضی جو احکام جاری مصطفیٰ
ویقیم الحدود ولیس من شرط اداؤها المسجد الجامع لجواز اداؤها فی فناء المصر وهو ما اتصل به معدن
اور حدود قائم کری اور شرط ادا میں مسجد جامع کا ہونا داخل نہیں ہی اسو اسطی کہ فناء مصر میں ہی جمعہ جائز ہی اور فناء وہ ہی جو میلان مصر کی قریب مصالح کی
کر بض الخیل وجمع العسکر ودفن الموتی وصلوة الجنائزہ وحملها یجوز للمخليفة وامیر الحجج اقامتها ہی
کہہ چھوڑا ہو جیسی کہوڑنکا باندھنا اور لشکر کا جمع کرنا اور مردوں کا دابنا اور جنازہ کی ناز پڑھنی اور مانند اسطی اور خلیفہ اور امیر حاج کہ جمعہ قائم کرنا منی میں موسم کی
فی الموسم لا یجوز اداؤها فی ایام الموسم لاجتماع شرائط المصر فیها من لامیر والقاضی والبنیة والاسواق
دنوں میں جائز ہی اسطی کہ منی موسم کی دنوں میں بمنزلہ مصر کی ہو جاتی ہی اسو اسطی کہ تمام شریں مصر کی اوسین جمع ہو جاتی ہیں امیر قاضی اور مکانات اور بازارین
الا انها لا تبقى مصر بعد انقضاء الموسم وبقاءها مصر الیس بشرط ولا یجوز اقامتها بعرفات لکنها لیست
ان اتنا ہی کہ موسم کی گذرنی کی بعد مصر باقی نہیں رہتی اور باقی رہنا مصر کا کچھ شرط نہیں ہی اور عرفات میں جمعہ قائم کرنا جائز نہیں اسو اسطی کہ عرفات نہ تو
بمصر ولا من فنائها بل هو فضاء ومفازة وفي ظاهر الرواية عن ابی حنیفة لا یجوز اقامتها فی المصر الا فی موسم
مصر ہی اور نہ فناء مصر بلکہ وہ ایک میدان اور جنگل ہی اور ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ سی ہی کہ جمعہ قائم کرنا مصر میں سوار ایک مسجد کی
واحد فان ادیت فی موضعین او اکثر فالجمعة للاولین تحریم وقیل فراغ وقیل فیها جمیعاً وان لم یعلم
جائز نہیں ہی پھر اگر دو جگہ یا دو جگہ سی زیادہ پڑا جادی تو جمعہ انکا ہی جنہوں نی پہلی نیت باندھی اور بعضی کہتی ہیں جو پہلی پڑھ چکی اور بعضی کہتی ہیں دونوں میں اور اگر کہہ
ایہما الاول تبطل صلوۃ الكل فی رواية عنه وهو قول مجزئ یجوز اقامتها فی موضع متعددہ فی رواية
معلوم ہو اول کون میں تو نسب کی نماز باطل ہی اور روایت میں ابو حنیفہ سی اور یہ سی قل امام محمد کا ہی کہ قائم کرنا جمعہ کا کئی جگہ جائز ہی اور ابو یوسف کی روایت

ابی یوسف لا یجوز اقامتها فی موضعین الا اذا کان بینہما نهر عظیم کدجلة فی بغداد و فی رواية عنه لا یجوز
 بین قمر کرنا، حمد کا، و حکم جلیز بنین

او صلتها اذا كان عليه جس حقی وی عنه انه كان یا هر یوم بجمعة یرفع الجس وقت الصلوة لیکون قاهر کما یجوز یعنی در جگہ جائز نہیں اگر اوس ہر پریل ہو بیان تک کہ روایت ہے کہ امام ابو یوسف جمعہ کی دن نماز کی وقت علی اسٹو اچھی ہے تاکہ وہ جگہ

کے صربوں کی کل وضع و قمع لاشتناہ فی صومعہ تفرغ دھا۔ لوقوع السک فی مصر اذ قاتلھا اهلہ بیعی لهم
مانند و منتہران کی ہو جاوے اور جس جگہ صحت جمعہ میں بسبب تعدد کی یا بسبب مصر کی مشکوک ہونی کی یہ سنیہ پڑی کہ ادا ہو یا نہیں توجہ و ان کی لوگ جمعہ پڑھیں

ان یصلو بعدھا ویدی ازبع رکعات قائلان کواحد مہم نوبت ان اصلی اخر ظہر درکت وقتہ ولم اصلہ
تواؤمکونے اور ہی کہ بعد اوسکی چار رکعت اور الگ الگ پڑھ لیں ہر ایک نیت کی وقت یہ کہی نیت کرتا ہوں کہ ادا کروں پچھل ظہر جسکا میں نے وقت تھا یا پر اب تک پڑی

بعد واصل هذا على ما ذكر في القنية ان اهل مرو لما ابتلوا باقامة الجمعتين فيها صم اختلا والعلماء في
 نهين اور اسکی اصل موافق بیان قنیہ کی یہی کہ مرو کی لوگ جہرو میں دو جگہ جمعہ پڑھنی لگی مادہ دیکر علماء میں دو جمعہ کی جواز میں اختلاف تھا

جوازہم افرہم التمتہم باء اکل واحدہم اربع رکعات بھذہ النیۃ حتما احتیاطا لان الجمعة التي صلاھا
تواؤکو او کنی پیشواؤن فی فتوی دیا کہ ہر یک احتیاط کی واسطی چار چار رکعت اس نیت سی ضرور پڑھ کری
کیونکہ یہ جمعہ چار و سبھا و اکا

ان لم يخرج عن عهدة فرض الوقت بمقين وان جازت فان كان عليها ظاهراً فانت يسقط عنه ذلك
اگر جائز نہیں ہو تو فرض وقتی کی ذمہ سی یقیناً پاک ہو جاوے گی اور اگر جمعہ جائز ہو گیا تو یہ اگر اوسکی ذمہ کو ہی ظہر فائز ہو گیا تو اب وہ فائز اور اہل جاوے گی

انقدر است و ان لم يكن عليه ظهرفائت تكون تلك الاربع نفلا فلاحتمال كونها نفلا لا بد ان يقرأ في الاخير
او اگر بسکی دمه ظهر فائت نهین بی تویم جارون رکعت نفلا ہو جاو سنگی

بعد الفاتحة سورة لانها ان وقعت فرضاً فقرأ بالسورة لا تضروا ان وقعت نفلاً فقرأ بالسورة واجبة والثاني
لعدم سورة فاتحة سورة يقرأ بالسورة كما ان سورة يقرأ بالسورة كسورة فاتحة سورة واجبة

من الشروط التي في غير المصلی السلطان وراثته والمتغلب الذي لا منشور له من السلطان يجوز له اقامة
 مشروط جوهر مصلی من هو سلطان کا یا اوسکے نائب کا ہونا اور جو متغلب کے سند سلطانی نہیں رکھتا اوسکو قائم کرنا حرام کا حائری

للمجوعة اذا كان سيرته في رعية سيرة الافراء وكان يحكم بينهم بحكم الولاية اذ بذلك يثبت السلطنة بطور اتم او كما هو
اور رعت بر حومت حاكون كي طر بر كتا مو اساطط كه اسم بر سلطنة ثابت هو حان م

بیت فی
بجود سرور کی ہر
اور ریت پر سکونت سکونت کی طور پر کرنا جو اس کی سکونت ایک سوچا جاتی ہی
بتحقق الشرط ولما صور بالجمعة ان لیستخلف وان لم یؤذن له فی الاستخلاف ولا فرق فی ذلك بین وجود
شرط مراد یہ طاقہ اور شخص جمع کی لہذا امور میں جسے قاضی وغیرہ اختیاریہ ہے۔ مگر اس کی خلاف ورزی اگر ہو جائے تو اس کی اجازت نہ ہو اور اس بات میں کوئی فرق

لَعْدَةُ وَعَدَمُ جُودَةٍ وَلَا بَيْنَ الْخُطْبَةِ وَالصَّلَاةِ وَالْأَذَانُ فِي الْخُطْبَةِ أَذَانٌ فِي الصَّلَاةِ وَبِالْعَكْسِ فَيَكُونُ

بقاضی ان یصلی الجمعة بالناس اذالم یؤمر بها وکذا صاحب الشرطه لیس له ان یصلیها بهم فان مات

الى المصر فقبل اتيان والي اخر لو صلى بهم خليفة او القاضي او صاحب الشرط يجوز لان امر العامة فوض
 ذوو سر حاكم مقرر هو ذمته جاز ان يكون خليفة او نائباً

یا بحسب جمیع ریاضی نو جایز است که اسطوار عوام کا اولو متبرک

الاباذنه ولو شرع المامول بها فيها ثم حضر اخر مكانه مضى عليها ولو حضر قبل شرعها لا يصح شرعها
بدون اوسكى اذن کی جائز نہیں اور اگر قاضی وغیرہ جو جمعہ پر اپنی اجازت نہی نماز شروع کر چکا ہو پھر اوسکی جگہ پر دوسرا مقیم ہو کر آگیا پھر تو نہی نہیں اور اگر بعد شروع کر لی
والثالث من تلك الشروط الوقت وهو وقت النهار فلا يجوز قبل الزوال ولا بعد دخول العشاء
پہلی آگیا تو شروع نہیں اور تیسری شرط اذان بشرط ان میں سے وقت کا ہونا اور وہ وقت ظہر کا ہی ہو وچہر ڈھنی سے پہلی جائز نہیں اور نہ بعد چائی وقت عصر کی اور اگر
خروج الوقت وهو فيها يستألف الظهور ولا يبينه عليها الاختلافها كمينه وشروط والرابع من تلك
نمازی کی اندر وقت ہو چکا تو اسے شروع نہ کرے اور سیکو بڑا کر ظہر نہ کر لی
الشروط الخطبة ولها شرطان وواجب وسنة أما شرطها فكونها في الوقت حتى لو خطب
بشرط ان میں سے خطبہ ہی اور خطبہ کی ہی شرط اور رکن اور واجب اور سنت ہیں خطبہ کی شرط تو یہ ہے کہ وقت کی اندر ہو وہی یہاں تک کہ اگر پیش از وقت
قبله لا تقم وكونها بحضرة الجماعة حتى لو خطب وحده ثم حضر الجماعة لا تقم وكونها جمل
خطبہ پڑھیک تو صحیح نہیں اور جماعت کی سامنی چاہی یہاں تک کہ اگر خطبہ تنہا پڑھیک اور جماعت جمع ہوگی تو صحیح نہیں ہی اور اتنا بیکار کر پڑھنا چاہی
بحيث يسمعها من يكون عنده اذ لم يكن مانع وأما ذكرها فمطلق ذكر الله تعالى بنيتها حتى لو قال
کہ جو اوسکی پاس موجود ہوں سب سنیں اگر کچھ مانع نہ ہو اور خطبہ کا رکن مطلق ذکر اللہ تعالیٰ کا خطبہ کی نیت سے ہی یہاں تک کہ اگر خطبہ فی
الحمد لله أو سبحان الله أو لا اله الا الله على قصد الخطبة يخرج عند أبي حنيفة اما لو قل لعطاس
یا سبحان اللہ یا لا اله الا اللہ خطبہ کی نیت سے کہا تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک کافی ہی
أو تعجب فلا يخرج وعندهما لا بد من ذكر طويل يسمى خطبة وهو مقدار آيات وقيل مقدار التشهد
یا تعجب ہی کہیک تو کافی نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک اتنا ذکر دراز ضروری ہو جو خطبہ کہہ سکیں اور وہ تین آیتوں کی برابر ہو اور کوئی کہتا ہی کہ تشہد کی برابر ہو
من قوله التحية لله الى قوله عبده ورسوله لان الخطبة واجبة بالاجماع والخميرة الواحدة
لفظ التحيات لله سي عبده ورسوله تك اسلوسطی کہ خطبہ متفق علیہ واجب ہی اور الحمد مدایکبار
والنسيخة الواحدة والتهليلة الواحدة لا تنتمى خطبة وأما واجبها فالطهارة والقيام وسائر
اور سبحان اللہ ایک بار اور لا اله الا اللہ ایک بار خطبہ نہیں کہلاتا اور خطبہ کی واجبات با وضو ہونا اور کھڑی رہنا اور عورت کا
العورة وأما سنها فكونها خطبتين بجلستين بينهما يشمل كمنه على الحمد والتشهد والصلوة على
ڈھنی اور خطبہ کی سنت دو خطبوں کا ہونا بیچ میں ایک جلسہ کی فرق سی اور دونوں میں حمد اور تشہد اور درود
النبی صلی اللہ علیہ وسلم والأولى على تلاوة آية والوعظ والثانية على الدعاء للمؤمنين والمؤمنات
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو اور پہلی خطبہ میں تلاوت آیت کی اور پندہو اور دوسری میں مسلمان مرد اور عورتوں کی حق میں
بدل الوعظ والخاص من تلك الشروط الجماعة واقلم ثلاثة سوى الامام ويشترط كونهم رجالا عاقلين
بدل پند کی دعا ہو یا پھرین شرط اول بشرط ان میں سے جماعت ہی کہ کسی کم تین آدمی سواء امام کی ہوں بشرطیکہ تینوں مرد عاقل بالغ ہوں
بالغين فلا يتعقد بالنساء والصبيان والمجانين ولا يشترط كونهم احرارا ومقيمين فتعقد بالعبيد
پس جماعت نری عورتوں اور بچوں نہیں ہوگی اور یہ شرط نہیں ہی کہ آزاد یا مقیم ہوں پس جماعت نری غلاموں
والمسافرين ويشترط بقاؤهم الى السجدة الاولى عند أبي حنيفة فلو نفرأ قبلاها ونقصوا عن ثلث ثم
اور مسافروں سی ہو جاوگی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک یہ شرط ہی کہ پہلی سجدہ تک سب موجود رہیں پس اگر پہلی سجدہ ہی پہلی پہاگ گئی یا تین سی کہ رہ گئی
يستقبل الظهور عندهما لو نفرأ بعد الترتيم يتم الجمعة والسادس من تلك الشروط الاذن العام
تو ظہر ادا کری اور صاحبین کی نزدیک اگر بعد تکبیر تحریمہ کی چلی جاوین تو جمعہ پورا کر لی اور چوتھی شرط اول بشرط ان میں سے اذن عام ہی

وهو ان یفتح باب الجامع ویؤذن للناس حتی لو اجتمع فی الجامع واغلاق باب به وصلواته الجمعة لا

یجوز وکذا السلطان لو اخلق باب قصره وصلی فیہ بحشمه لا یجوز لانها من شعائر الاسلام وخصائص

الدین فلا بد من اقامتها علی طریق الاشتہار وان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فیہ یجوز سواء

دخلوا ولا لکن بیکره لعدم قضاء حق المسجد الجامع فاذا وجدت هذه الشروط كلها یجب السعی

تترك السعی بالاذان الاول وهو الذی یکون علی المنارة بعد دخول الوقت فی الاصل لانه المعتبر فی

هذا الزمان وان کان حادثا غیر واقع فی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما روی انه علیہ السلام

والامامین بعده كانوا یصعدون المنبر بعد الزوال قبل النداء فیؤذن المؤذن بین یدیم فلما کان زمن

خلافة عثمان وکثر الناس رای ان یؤذن المؤذن قبل صعود الامام المنبر لیتنهی الصوت الیہم فیخبروا

وزاد اذانا ثانیاً علی دار فی سوق المدينة بقرب المسجد یقال له زوراء وکان هذا الاذان سنة ایضاً

لقوله علیہ السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين بعدي واما النداء الذی یکون فی وقت

الضحی للتنبيه علی ان هذا الیوم یوم الجمعة فیدعنه احثه الحی لم کذا ذکر فی مجمع الفوائد والحاصل ان کل

اذان یکون قبل الزوال فهو غیر معتبر بل المعتبر الاذان الاول الذی یکون بعد الزوال اذ به یحصل الاعلا

فان کل من یجب علیہ الجمعة اذا اذن هذا الاذان یلزم السعی الی الجمعة فاذا حضر المسجد الجامع یصلی

قبل القعود رکعتین تحية المسجد ثم اربع رکعات سنة الجمعة واذ توجه الامام الی صعود المنبر یجزم

الصلوة والکلام عند ابی حنیفة حتی یتیم الخطبة وعندهما لا بأس بالکلام قبل الشرع فی الخطبة واذ

جلس علی المنبر یؤذن المؤذن بین یدیه الاذان الثانی واذ اتم الاذان یقوم ویخطب خطبتین یفصل بینهما بجلاسة

امام منبر یرجأ بیئتی تؤمؤذن اوسکی سامنی دوسری اذان پڑھی اور جب یہہ اذان ہو چکی تو امام کھڑا ہو کر دو خطبی پڑھی دونوں کی چین

بیکت جیسے جمعہ واجب ہی جب یہہ اذان ہوگی اوسکو جلد جمعہ میں دوڑانا چاہی

پہر جب وہ مسجد جامع میں پہنچی تو بیٹھتی ہی پہلی

پہر چار رکعت سنتین جمعہ کی پڑھی

پہر جب امام منبر جانی کو متوجہ ہو تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک

اور صاحبین کی نزدیک خطبہ شروع کرنی ہی پہلی پہلی کو کچھ مضائقہ نہیں اور جب

جب تک خطبہ تمام ہو جاوی

خفیفہ

فی حقیقة هذا ان يستقر كل خصوصية في موضعه وليست تخلف القوم الى استقبال الامام عند
 الخطة التي كان الرسم الا انهم ليستقبلوا القبلة المخرج في تسوية الصفوف لكثرة الزحام كذا ذكر في
 شرح الهداية للسروحي واذا فرغ من الخطبة وشرع المؤذن في الاقامة ينزل من المنبر ويصلي
 بالناس ركعتين صلوة الجمعة ولو وقع الاشتباه في صحتها بتعدددها ووقوع الشك في المصدر
 يصلي بعدها كل واحد منهم فردي اربع ركعات اخر ظهر كما سبق ثم اربع ركعات بنية السنة
 عند ابی حنيفة وعندهما ست ركعات ومن ادرك الامام فيها ولو في التشهد او في سجود السهو يصلي
 معه ما ادرك ويصلي عليه الجمعة وقال محمد بن ادرک في الركوع في الركعة الثانية يبنى عليه الجمعة
 وان ادرك بعد ما رفع راسه من الركوع في الركعة الثانية يبنى عليه الظهر ومن اعذله اذا صلى
 الظهر قبل ان يصلي الامام الجمعة يصوم ظهره لكن يكون عاصيا لترك الجمعة ويكره للمعذورين
 والمسجونين اداء الظهر في المصرا بالجماعة سواء كان قبل فراغ الامام من الجمعة او بعده لان الجمعة
 للجماعة وفي اداء الظهر بالجماعة تفريق الجماعة عن الجمعة وتقليلها فيها بخلاف اهل القرى اذ الجمعة
 عليهم ولا يفضى اداء الظهر بالجماعة الى تفريق الجماعة وتقليلها فيكون ذلك في حقه كسائر الايام
 في جواز اداء الظهر بالجماعة من غير كراهة وليست تخلف للبريخ ان يصلي الظهر قبل فراغ الامام من الجمعة
 لرجاء البرء في كل ساعة ومن جاء الى الجمعة ووجد المسجد ملائنا وامر ان يتخطى الناس ان كان يؤذي
 بالتخطي لا يتخطى وان كان لا يؤذي احدا بان لا يطأ ثوبا ولا جسدا لا باس بان يتخطى ويدنو من الامام
 وذكر الفقيه ابو جعفر عن اصحابنا ان التخطي لا باس به عالم ياخذ الامام في الخطبة ويكره اذا اخذ
 اورفقه ابو جعفر بناری اصحاب سی نظر کرتا ہی کہ تخطی کا کچھ مضائقہ نہیں جب تک امام فی خطبہ نہیں شروع کیا اور اگر خطبہ شروع کر لیا تو کمرہ ہی

فعلى هذا يكون جواز التخطي بشرطين احدهما ان لا يؤذى احدا والثاني ان لا يكون الامام في

الخطبة يسرنا الله تعالى عملا موافقا لرضائه بلطفه وكرمه المجلس الخمسون في بيان

المصافحة وبيان كيفية وفوائدها وبدعيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا وفي رواية اذا التقى المسلمان

فیتصافحان وحمد الله واستغفر الله غفر لهما هذا الحديث من حسان المصابيح رواه البراء بن عازب

والفاء فيه لفظ خاص للتعقيب موجبه لتعقيب التصافح الالتقاء والتصافح على ما ذكر في صحيح الجوز

المصافحة فيثبت شرعية المصافحة عند لقاء المسلم لاجبه وتكون من تمام التحية بينهما لما

روى عن ابى امانه عليه الصلوة والسلام قال تمام تحياتكم بينكم المصافحة وهذا الحديث ايضا

يدل على كون شرعية المصافحة عند الملاقاة لانه عليه السلام جعلها من تمام التحيات والتحيات

جمع التحية وهي السلام والسلام انما يكون عند الملاقات وكذا ما هو من تمامه فينبغي ان توضع

حيث وضعها الشرع ويراعى سنتها والسنة فيها ان تكون بكلمة البدين واذا في غير حال الملاقاة

مثل كونها عقب صلوة الجمعة والعيدين كما هو العادة في زماننا فالحديث ساكت عنه فيبقى

بلاد دليل قد تقرر في موضعه ان ما لا دليل عليه فهو مردود ولا يجوز التقليد فيه بل يرد ما روى عن

عائشة انه عليه السلام قال من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد اي مردود فان الاقتداء

لا يكون الا بالنبي عليه السلام اذ قال الله تعالى وَمَا اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

وقال في اية اخرى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم

على ان الفقهاء من الخنفية والشافعية والمالكية صرحوا بکراهتها وکنها بدعة قال فی الملتقط يکره للمصاحفة
 علاوة علیہ ہی کہ فقہار حنفی اور شافعی اور مالکی مذہبون فی اس مصاحف کو صاف مکروہ کہاہی اور بدعت بتایاہی ملتقط میں کہتاہی مصاحفہ بہر حال
 بعد الصلوة بكل حال لان الصحابة ما صافحو بعد الصلوة ولا تھا من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية ما
 بعد نماز کی مکروہ ہی اسلوسی کہ صحابہ رضی فی بعد نماز کی مصاحفہ نہیں کیا اور اسلوسی کہ یہ طریقہ رافضیوں کا ہی اور ابن حجر شافعی مذہب کہتاہی یہ
 يفعلہ الناس من المصاحفة عقيب الصلوات الخمس بدعة مکروہة لا اصل لها فی الشريعة المحمدية يذنبه فاعلمها اولاً
 جو لوگ پیچگانہ نمازوں کی پیچھی مصاحفہ کیا کرتی ہیں بدعت مکروہہ ہی شدیعت محمدی میں اسکی کچھ اصل نہیں مصاحفہ کر نیوالی کو پہلی جتان چاہی
 بانها بدعة مکروہة ويعز ثانيا ان فعلها وقال ابن المحجب من المالكية فی المدخل ينبغي ان يمنع الامام ما حدثه
 کہ یہ بدعت مکروہہ ہی اور اگر ترک نہ کریں تو یہ تعزیر دینی چاہی اور ابن الحاج مالکی مذہب مدخل میں کہتاہی امام کو لازم ہی کہ مصاحفہ ہی جو بعد نماز صبح کی
 من المصاحفة بعد صلوة الصبح وبعد صلوة الجمعة وبعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد الصلوات الخمس
 اور بعد نماز جمعہ کی اور بعد نماز جمعہ کی کیا نکال کر شروع کیا ہی منع کردی بلکہ بعضی بڑا کر پیچگانہ نماز کی بدعت کرنی لگی ہیں
 وذلك كله من البدع وموضع المصاحفة فی الشرع انما هو عند لقاء المسلم اخيه لا فی آداب الصلوات فحيث وضعها الشرع
 یہہ تمام بدعت ہی اور شرع میں مقام مصاحفہ کا صرف وقت ملاقات مسلم کا ہی بہائی مسلمان ہی نمازوں کی بدعت نہیں ہی بہر جگہ شرع فی مقرر کیا ہی
 يضعها وينهي عنها ويزجر فاعلمها انی من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشعربا لاجماع فلا يجوز المخالفة بل يلزم الاتباع
 وی جگہ قائم رکھنا چاہی اور مصاحفہ ہی منع کرنا چاہی اور مصاحفہ کر نیوالی کو زجر کرنا چاہی جبکہ خلاف سنت کرنی لگی اور اسکی اس تصریح سی اجماع معلوم ہوتا ہی سو مخالفت جائز نہیں ہی بلکہ اتباع
 لقوله تعالى وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ
 لازم ہی واسطی قول اللہ تعالیٰ کی اور جبکوئی مخالفت کری رسول کی جب کہل چکی اور سپر راہ کی بات اور چلی خلاف سبب سمانوں کی راہ سی سو ہم تو کو حوالہ کریں جو اسنی پکڑی اور ڈالیں
 وَلَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مَا ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ وَان كَانَ مشعرا باباحة المصاحفة بعد صلوة الصبح والعصر الا انه يفصم عن
 روز میں ناویست بری جگہ پہنچا اور وہ جو نووی فی اذکار میں ذکر کیا ہی اگرچہ اس سی اباحت مصاحفہ کی بعد نماز صبح اور عصر کی معلوم ہوتی ہی پراوس ہی مصاحفہ کا
 عدم مشروعية لانہ بعد بیان کون المصاحفة سنة ومستحبة عند الملاقاة قال واما ما استاده الناس من المصاحفة
 غیر مشروع ہونا نکلتا ہی اسلوسی کہ مصاحفہ کو وقت ملاقات کی سنت اور مستحب بیان کر کر یہہ کہتاہی اور وہ جو لوگوں فی بعد نماز صبح اور
 بعد صلوة الصبح والعصر فلا اصل له فی الشرع علی هذا الوجه لكن لا بأس به فانظر كيف اعترف بان لا اصل له فی الشرع وبعد
 عصر کی مصاحفہ کی عادت کر لی ہی سو شرع میں اس طور پر اسکی کچھ اصل نہیں ہی لیکن اسکا کچھ مضائقہ نہیں اب دیکھ تو کیسی قرار کیا کہ شرع میں اسکی کچھ اصل نہیں ہی
 هذه الاعتراف لا يفيد ما ذكر بعدة من قوله ولكن لا بأس به الى اخره قال ولولم يصرح الفقهاء بکراهتها بل كانت مباحة
 پہر اس قرار کی بعد کیا فائدہ کرتا ہی لگی جا کر یہہ کہتاہی اسکا کچھ مضائقہ نہیں ہی آخر تک جگہ ہی اور اگر فقہار اس مصاحفہ کو صاف مکروہ نہ کہتی بلکہ فی نفسہ مباح
 فی نفسها لحکمتنا فی هذا الزمان بکراهتها اذ والذب عليها الناس واعتقدوها سنة لانزمة بحيث لا يجوزون تركها حتى وصل
 ہوتا تو ہی ہم اس زمانہ میں کراہت کا حکم کرتی اسلوسی کہ لوگ اسپر جم گئی ہیں اور ایسی سنت لازمہ جانتی ہیں کہ اسکا ترک کرنا جائز نہیں رہتی یہاں تک کہ ہو
 البيت من بعض من اشتهر بالعلم انه قال هي من شعائر الاسلام فكيف يتركها من كان من اهل الايمان فانظر ايا اهل الانصاف
 یہہ جو پہنچی ہی ایک شخص سی جو صاحب علم مشہور ہی کہ وہ کہتاہی یہہ مصاحفہ اسلام کی نشانیوں میں ہی جو ایمان دلا ہی انکو کیوں نہ کر چھوڑ سکتا ہی اب ای انصاف والود کیہو تو
 اذا كان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقاد العوام اذا يكون وكل مبلغ ادى الى هذا فهو مكروه حتى افق بعض الفقهاء حين
 جب خواص کا یہہ اعتقاد ہو تو عوام کا اعتقاد کیا ہوگا اور جوام مباح اس نوبت کہ پہنچ جاوی یہہ وہ ہی مکروہ ہی یہاں تک کہ بعضی فقہاء فی جب
 شاع صوم ايام البيض فی زمانہ بکراهية لا يؤدي الى اعتقاد الواجب مع ان صوم ايام البيض مستحب ورد فيه اخبار
 اسکی زمانہ میں ايام بيض کی روزوں کا دستور پکڑ گیا تو فتویٰ دیا ہی کہ مکروہ ہیں تاکہ ہوتی ہوتی واجب نہ سمجھ لیں باوجودیکہ روزی ايام بيض کی مستحب میں اس میں بہت حد

کثیرة فما ظنك بالمبلغ وما ظنك بالمكروه وليس هذا الا الفتنة التي قال فيها عبد الله بن مسعود كيف انتم اذا التكم فتنة
 اتی میں اب تیرا کدھر خیال ہے مباح میں اور کیا گان ہے مکروہ میں اور یہ وہ ہے فتنة ہے جس میں عبد اللہ بن مسعود کہتی ہیں تمہارا کیا ہوگا جب تمہیں ایسا فتنة آوے گا
 ھیرم فیہا الکبیر وینشأ فیہا الصغیر تجری علی الناس بدعة یخند ونها سنة اذا غیرت قبل غیرت السنة اوھما
 جس میں بڑا اور صغیر جو ان ہو جاوے گا لوگوں میں ایسی بدعت پھیل جاوے گی کہ اس کو سنت سمجھ لیں گی اگر تغیری جاوے وہ بدعت تو کہیں سنت بدلے الی یا کہیں یہ بدعت
 قال ابن القيم فی عائشہ ہذا یدل علی ان العمل اذا جرى علی خلاف السنة فلا اعتبار به ولا النفا الیہ وقد جرى العمل علی
 ابن القيم اپنی کتاب افاشہ میں کہتا ہے اس میں معلوم ہوتا ہے کہ عمل جب خلاف سنت ہوئی لگتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور نہ اس کی طرف کچھ التفات ہے اور یہ کہ عمل
 خلاف السنة منذ زمن طويل فاذا نك ان تترك ان تكون شديدا التوقي من محذورات الامور وان اتفق علیہا لجمہور
 برخلاف سنت مدت دراز سے جاری ہو رہا ہے سو اب تجھ کو ضرور ہے کہ محذورات یعنی نئی باتوں سے بہت ہی ڈرتا رہے اگرچہ اس پر جمہور متفق ہو گئی ہوں
 فلا یغیرک اطبا قہم علی ما احدث بعد الصحابة بل یبغی ان تكون حریصا علی التفتیش عن احوالہم واعمالہم فان اعلم
 سو تجھ کو ان کا اتفاق نئی امور پر جو بعد صحابہ کی ہو گئی ہیں قریب ندیدی بلکہ تجھ کو یہ لائق ہے کہ بحر ص تمام اونکی احوال اور اعمال کو دیکھتا رہے کیونکہ تمام
 الناس واقفون علی ما یتبعہم واکثر من بطریقہم انہم اخطأ الدین وہم اصول فی نقل الشریعة عن صاحب الشریع
 لوگوں میں بڑا عالم اور مقرب خدا تعالیٰ کا وہ ہے جو صحابہ سے بہت مشابہہ اور انکی طریقہ سے خوب واقف ہے کیونکہ دین اُن ہی سے حاصل ہوا ہے اور نقل شریعت میں
 ینبغی للشان لا تکرث عما لفتک لاهل عصرک فی موافقتک لاهل عصر البی علیہ الصلوٰۃ والسلام اذ قد جامع فی الحدیث
 وہ ہے اصل میں سو تجھ کو لائق ہے کہ اسکی کچھ پروا نہ کری کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موافقت میں اپنی زمانہ کی لوگوں سے مخالفت ہوگا اسو علی کہ حدیث میں آیا ہے
 اذا اختلف الناس فطیعکم بالسوا الاعظم قال عبد الرحمن بن اسماعیل المعروف بابی شامة وحيث جاء الامر بلزوم الجماعة
 جب لوگوں میں اختلاف پڑ جاوے تو بڑی گروہ کی ساتھ رہو عبد الرحمن بن اسماعیل جو ابو شامہ مشہور ہیں کہتی ہیں جسکے لزوم جماعت کا حکم ہے
 فالمراد به لزوم الحق وانتبا وان كان للمتمسك به قليلا والمخالف له كثير لان الحق ما كان علیہ الجماعة لا ولی وہم الصحابة
 تو مراد یہ ہے کہ حق کا اتباع لزوم کرو اگرچہ بجانب حق نہ ہو طے لوگ ہوں اور مخالف حق کی بہت ہوں اسو علی کہ حق وہ ہے جس پر پہلی جماعت یعنی صحابہ رضی اللہ
 ولا عبرة الى كثرة اهل الباطل بعدهم وقد قال الفضل بن عياض ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك فله الساکين وياك
 اور اونکی بعد اہل باطل کی کثرت کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور فضل بن عياض نے کہا ہے جسکی پیروی میں ہدایت کا جانب ہی رہے اور کسی ساکین کی تجھ کو کچھ ضرر نہ کری گی اور
 وطرق الضلالة ولا تغتر بکثرة اهل الكين وقال ابن مسعود انتم في زمان خیرکم فیہ المتشرع فی الامور وسمیانی زمان
 گمراہی کی راہ سے بچتا رہو اور ملکیں کی کثرت سے دھوکا نہ کھانا اور ابن مسعود کہتی ہیں تم ایسی زمانہ میں ہو کہ تم میں بہتر وہ ہے جو کار میں جلدی کرنا والا ہی اور اب قریب
 بعدکم خبرہم فیہ المثبت المتوقف لکثرة الشہاد قال الامام الغزالی لقد صدق لان من لم یثبت فی هذا الزمان ووافق الجمہور
 تمہاری پیروی نہ آتا ہے اور میں بہتر وہ ہے جو جماعت سے دور ہو کہ کثرت شہادت کی امام غزالی کہتی ہیں یہ قول صحابی اسو علی کہ جو شخص اس زمانہ میں ثابت نہ رہے
 فجامہ فیہ وخاض فیما خاض فیہ فہلک كما ہلکوا فان اصل الدین وعمدته وقولہ لیس بکثرة العبادة والتلاوة والمجاهدة
 بل میں مبتلا ہو جاوے اور انکی سے بحث کرنی لگی تو ہلاک ہو جاوے گا جیسے وہ ہلاک ہوئے ہیں کیونکہ دین کی اصل اور انکی خوبی اور ثبات عبارت کی کثرت اور تلاوت کی زیادت اور
 بالجمع وغیرہ وانما ہوا حارزہ من الافات والعاهات التي تأتي علیہم من البدع والمیثاقات التي تؤدي الی تبطلہ وتغیر فانہا
 ہو کہ وغیرہ کثرت سے نہیں ہے بلکہ یہ جب ہی ہے کہ دین کو ان تمام آفات اور مصدات سے بچاوی کہ دین پر بدعتیں اور نئی نئی اختراعات آتی ہیں جس سے دین میں تبدل اور تغیر
 نکش تا وشيوعھا صارت کما من شعائر الدین ومن الامور المفروضة علینا فیما لیقنا کما انبأ شریعہا علی انہا بدعة ذلک ان
 پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ بدعت اس قدر کثرت سے ہیں کہ ان کی نشان دہی میں یا ہماری اور پرانے کا عمل فرض ہے سو کا شکی ہم اول بدعات کو برعات ہی جا کر عمل میں آتی
 کن للحدیثی من النوبة ولا مستغفارا ولكننا اخذنا طاعة وعبادة وجعلنا هادینا مقتفین فی ذلك اثار من سہمی او
 اسو علی کہ اگر ایسا ہوتا تو توبہ اور استغفار کی امید رہتی پر ہمیں تو ان بدعات کو طاعت اور عبادت مان لے لی اور دین میں ہدایت لایا ہے اس میں ہمیں پیروی کرنے میں کسی شخص کی ہی

وہ ہے اصل میں

جمہور

ان الصبی اذا بلغ سبع سنین یومر بها واذ بلغ عشر سنین ولم یصلها یضرب علیها لما روی انه علیه السلام قال
 یجب حبسک برسک یا جواری کو نماز پڑھنی سکھاوین اور جب دس برس کا ہو کر نماز نہ پڑھتی تو مار کر پڑھانا چاہی اسکی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 مروا اولادکم بالصلوۃ وهم ابنا سبع سنین واضرعولهم علیہا وهم ابنا عشر سنین فانهم وان لم یکن الصلوۃ فرضا
 سکھا کر دینا یا اولاد کو واسطی نماز کی چھ بیات برس کی ہوں اور انکو مار کر نماز پڑھاؤ جب وہ دس برس کی ہوں کیونکہ اس عمر میں اگرچہ اونپر نماز فرض نہیں ہے
 علیہم الا انہم عند بلوغهم عشر سنین یمسحون بترکھا عقوبة الشرع فی الدنیا ليعتادوها ویستأنسوا لہا فی صغرها
 پر جب دس برس کی ہوں تو نماز چھوڑنی پر دنیا میں سننا اور شرعی سن کی ہیں تاکہ نماز کی خوگر ہو جاوین اور رک بن میں اوس سی دل نگاہی
 حتی لا یترکوها فی کبرہم وقد ثبت فرضیتہا بالکتاب والسنة واجماع الامة اما الکتاب فقوله ان الصلوۃ كانت علی
 تاکہ پھر جوان ہو کر ترک نہ کریں اور بیشک فرضیت نماز کی قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی ثابت ہے قرآن تو یہ آیت ہے یہ نماز ہی مسلمانوں پر
 المؤمنین کتبنا موفوقا ای فرضا موقتا فل النص علی ان الصلوۃ فرض موقت محدود باوقات لا یجوز اخراجہا عنہا
 وقت باندہ حکم ای فرض وقت بند ہی ہوئی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ نماز فرض وقت بند ہی ہوئی حد مقرر کی ہوئی وقتوں کی ہے بلا عذر وقت سی اور پھر
 بلا عذر لما روی انه علیه السلام قال من ترک الصلوۃ حتی مضی وقتہا ثم قضی عذب فی النار حقبا والحقب ثمانون سنة
 ہرگز جایز نہیں اسو علی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ جس نے نماز نہ پڑھی اتنی کہ اوکا وقت نکل گیا پھر قصا کی تو دوزخ میں گئی حقبہ عذاب کیا جاوے گا اور حقبہ اسی بکاٹوای
 والسنة ثلثمائة وستون یوما کل یوم کان مقداره الف سنة والعذر الشرعی المبیح لتاخیر الصلوۃ عن وقتہا ستة
 اور برس تین سو ساٹھ دن کا ہر ہر دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی اور عذر شرعی جس سی نماز کی وقت کا ٹلنا مباح ہوتا ہے چہ
 اشیاء أحدها النسیان والثا النوم والثالث الاغناء والرابع الجنون والخامس الحيض والسادس النفاس وفيما عدا هذه الاعذار
 چیزیں ہیں ایک تو بھول جانا دوسری سو جانا تیسری بیہوش ہو جانا چوتھی دیوانگی پانچویں حیض چھٹی نفاس اور سوا ان عذرات
 المذكورة لا یجوز تاخیرہا عن وقتہا حتی ذکر فی الذخيرة ان امرأة اذا خرجت راس ولہا وخافت وقت الصلوۃ تتوضأ
 مذکورہ کی نماز میں وقت سی دیر کرنی جایز نہیں ہے یہاں تک کہ ذخیرہ میں یہ مذکور ہے کہ حاملہ عورت اگر جنتی ہوئی سہ بی کا نکل چکا ہو اور وقت نماز کا وقت گذرنی لگی
 ان قدرت والا یتیم وتجعل لاس ولہا فی قدرا وحفرة وتصلی قاعدة بركوع وسجود فان لم تستطعہا توجی ایماء یعنی
 تو وضو کری اگر کر سکی نہیں تو تیمم کری اور اس بچہ کا سر ہنڈیا میں یا گڑھی میں رکھ دی اور نماز بیٹھ کر رکوع اور سجود سی ادا کری اور اگر یہ نہ ہو سکی تو اشارہ سی اور یہ سی
 انها تصلی بحسب طاقتها ولا تترك الصلوۃ لان الصلوۃ لا تنقطع عنها ما لم تصرف نفساء وذلك بخروج جاکثر الولد والدم وكذا
 کہ او وقت میں عورت اپنی قدرت کی موافق نماز ادا کری اور نماز کو نہ چھوڑی اسو علی کہ نماز اوسکی ذمہ سی ساقط نہیں ہوتی جب تک وہ صلا نفاس نہیں ہوتی اور نفاس جب ہوتا ہے
 من وقع فی البحر علی لوح وخاف خروج وقت الصلوۃ یدخل أعضاء الوضوء فی الماء بنية الوضوء ثم یصلی بالایماء ولا یترك
 جو دریائی اندر تختہ پر بیٹھ رہ جائے اور نماز کا وقت جانی لگی تو اعضا وضوء کی وضو کی نیت سی پانی میں داخل کری پھر اشارہ سی نماز پڑھ لی اور نماز کو ترک
 الصلوۃ وكذا من شلت یداه ولم یکن معه احد یوضیہ او یتیمہ یسبح وجهہ وذراعیہ علی الخائط بنية التیمم
 نہ کری اور ایسی ہی کو تو ہاتھ سن رہ جاوین اور اسکی ساتھ کوئی ایسا نہ ہو جو وضو یا تیمم کر اوی تو اپنا ہاتھ اور ہاتھ کہنیوں تک تیمم کی نیت سی دیوار پر مل لی
 ویصلی ولا یجوز لہ ترک الصلوۃ ولا تاخیرہا عن وقتہا فانظر ایها العاقل وتامل فی هذه المسائل التي یتینها الفقهاء هل
 اور نماز پڑھ لی اور انکو نماز کا ترک کرنا جایز نہیں اور نہ دیک کرنا وقت سی جایز نہیں اب دیکھ تو ای عاقل اور سوچو تو ان مسائل میں جو فقہاء فی بیان کئی ہیں کیا
 تجد فیہا عذرا غیر العجز التام لتاخیر الصلوۃ عن وقتہا فضلا عن ترکہا والحاصل ان المكلف لا وسعة لہ فی ترک الصلوۃ
 جھکو تاخیر نماز کا ہی وقت سی سوا عجز تمام کی کوئی عذر ملتا ہے چہ جای کہ ترک کرنا نماز کا حاصل یہ ہے مکلف نماز ترک کرنی کی اور نہ وقت سی
 ولا فی تاخیرہا عن وقتہا مع امکا اذا تھا فی وقتہا بائی وجہ کان هذا بیان کو یہاں فرضا موقتا واما کو یہاں حسا فلقلوہ تعالیٰ
 تاخیر کرنی کی یا وجود طاقت ادا کی ہرگز گنجائش نہیں ہے کوئی ہی عذر ہو اگر یہ تو استدلال فرض موقت ہونی کا ہی اور یہ پچھگانہ ہوا سوس آیت سی ثابت ہے

وقت باندہ حکم ای فرض وقت بند ہی ہوئی سو یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ نماز فرض وقت بند ہی ہوئی حد مقرر کی ہوئی وقتوں کی ہے بلا عذر وقت سی اور پھر بلا عذر لما روی انه علیه السلام قال من ترک الصلوۃ حتی مضی وقتہا ثم قضی عذب فی النار حقبا والحقب ثمانون سنة ہرگز جایز نہیں اسو علی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ جس نے نماز نہ پڑھی اتنی کہ اوکا وقت نکل گیا پھر قصا کی تو دوزخ میں گئی حقبہ عذاب کیا جاوے گا اور حقبہ اسی بکاٹوای والسنة ثلثمائة وستون یوما کل یوم کان مقداره الف سنة والعذر الشرعی المبیح لتاخیر الصلوۃ عن وقتہا ستة اور برس تین سو ساٹھ دن کا ہر ہر دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی اور عذر شرعی جس سی نماز کی وقت کا ٹلنا مباح ہوتا ہے چہ اشیاء أحدها النسیان والثا النوم والثالث الاغناء والرابع الجنون والخامس الحيض والسادس النفاس وفيما عدا هذه الاعذار چیزیں ہیں ایک تو بھول جانا دوسری سو جانا تیسری بیہوش ہو جانا چوتھی دیوانگی پانچویں حیض چھٹی نفاس اور سوا ان عذرات المذكورة لا یجوز تاخیرہا عن وقتہا حتی ذکر فی الذخيرة ان امرأة اذا خرجت راس ولہا وخافت وقت الصلوۃ تتوضأ مذکورہ کی نماز میں وقت سی دیر کرنی جایز نہیں ہے یہاں تک کہ ذخیرہ میں یہ مذکور ہے کہ حاملہ عورت اگر جنتی ہوئی سہ بی کا نکل چکا ہو اور وقت نماز کا وقت گذرنی لگی ان قدرت والا یتیم وتجعل لاس ولہا فی قدرا وحفرة وتصلی قاعدة بركوع وسجود فان لم تستطعہا توجی ایماء یعنی تو وضو کری اگر کر سکی نہیں تو تیمم کری اور اس بچہ کا سر ہنڈیا میں یا گڑھی میں رکھ دی اور نماز بیٹھ کر رکوع اور سجود سی ادا کری اور اگر یہ نہ ہو سکی تو اشارہ سی اور یہ سی انها تصلی بحسب طاقتها ولا تترك الصلوۃ لان الصلوۃ لا تنقطع عنها ما لم تصرف نفساء وذلك بخروج جاکثر الولد والدم وكذا کہ او وقت میں عورت اپنی قدرت کی موافق نماز ادا کری اور نماز کو نہ چھوڑی اسو علی کہ نماز اوسکی ذمہ سی ساقط نہیں ہوتی جب تک وہ صلا نفاس نہیں ہوتی اور نفاس جب ہوتا ہے من وقع فی البحر علی لوح وخاف خروج وقت الصلوۃ یدخل أعضاء الوضوء فی الماء بنية الوضوء ثم یصلی بالایماء ولا یترك جو دریائی اندر تختہ پر بیٹھ رہ جائے اور نماز کا وقت جانی لگی تو اعضا وضوء کی وضو کی نیت سی پانی میں داخل کری پھر اشارہ سی نماز پڑھ لی اور نماز کو ترک الصلوۃ وكذا من شلت یداه ولم یکن معه احد یوضیہ او یتیمہ یسبح وجهہ وذراعیہ علی الخائط بنية التیمم نہ کری اور ایسی ہی کو تو ہاتھ سن رہ جاوین اور اسکی ساتھ کوئی ایسا نہ ہو جو وضو یا تیمم کر اوی تو اپنا ہاتھ اور ہاتھ کہنیوں تک تیمم کی نیت سی دیوار پر مل لی ویصلی ولا یجوز لہ ترک الصلوۃ ولا تاخیرہا عن وقتہا فانظر ایها العاقل وتامل فی هذه المسائل التي یتینها الفقهاء هل اور نماز پڑھ لی اور انکو نماز کا ترک کرنا جایز نہیں اور نہ دیک کرنا وقت سی جایز نہیں اب دیکھ تو ای عاقل اور سوچو تو ان مسائل میں جو فقہاء فی بیان کئی ہیں کیا تجد فیہا عذرا غیر العجز التام لتاخیر الصلوۃ عن وقتہا فضلا عن ترکہا والحاصل ان المكلف لا وسعة لہ فی ترک الصلوۃ جھکو تاخیر نماز کا ہی وقت سی سوا عجز تمام کی کوئی عذر ملتا ہے چہ جای کہ ترک کرنا نماز کا حاصل یہ ہے مکلف نماز ترک کرنی کی اور نہ وقت سی ولا فی تاخیرہا عن وقتہا مع امکا اذا تھا فی وقتہا بائی وجہ کان هذا بیان کو یہاں فرضا موقتا واما کو یہاں حسا فلقلوہ تعالیٰ تاخیر کرنی کی یا وجود طاقت ادا کی ہرگز گنجائش نہیں ہے کوئی ہی عذر ہو اگر یہ تو استدلال فرض موقت ہونی کا ہی اور یہ پچھگانہ ہوا سوس آیت سی ثابت ہے

حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهذه الآية قاطعة الدلالة على كون الصلوات المفروضات خمساً

لانه تعالى فرض جمعاً من الصلوة التي معها وسطى واقل جمع صحيح معه وسطى هو الاربع لا الثالث فكان الاخر

بمحافظة الصلوة التي معها وسطى امر بالصلوة الخمس ضرورة وقد قال الله تعالى فسبحان الله حين تمسون

وحين تمشون وله الحمد في السموات والارض وعشياً وحين تظهرون والمراد من الامر بالتسبيح في هذه

الافاقات الامر بالصلوة فيها على طريق ذكر الجزء وارادة الكل كانه قيل صلوا لله في هذه الاوقات وروى عن

ابن عباس رضي الله عنه انه قيل له هل تجد ذكر الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية فالمراد بقوله تعالى

حين تمسون صلوة المغرب والعشاء وبقول حين تمشون صلوة الفجر وبقوله عشياً صلوة العصر وبقوله

حين تظهرون صلوة الظهر والامسا السنة فقوله عليه السلام ان الله تعالى فرض على كل مسلم ومسلمة في كل يوم

وليامة خمس صلوات وهذا الحديث من جملة الاحاديث المشهورة التي ثبت بها الاحكام واما اجماع الامة فقد

احتمل الامة من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على فرضية الصلوات الخمس فاذا ثبت

فرضيتها بهذه الدلالة القطعية لا يجوز تركها ودرود وعبادات وشهادة وتهديدات غليظة لتاركها من جنسها

ما روى انه عليه السلام قال من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر جهاراً وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال

لا تتركوا الصلوة متعمداً فمن تركها فقد خرج من الملة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الصلوة عماد الدين فمن

قصدها غشياً فهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً

او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً

او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً

او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً

او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً او تركها جهرتاً وهو كمن تركها جهرتاً

في حق تاركها

في حق تاركها

في حق تاركها

في حق تاركها

في حق تاركها

احمد بن حنبل واسحق بن راهویہ وعبد اللہ بن المبارک والخفی والحکم بن عنبہ وابویوب السخیتی فی وابوداود
احمد بن حنبل اور اسحاق بن راهویہ اور عبد اللہ بن المبارک اور خفی اور حکم بن عنبہ اور ابو یوب السخیتی فی اور ابو داود

الطیالسی وابوبکر بن ابی شیبہ وغیرہم وذهب الخرون الی انه لا یکفر وحملوا الاحادیث التي تدل علی کفر تارکها
طیالسی اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور سوار انکی اور اور لوگ یہ کہتے ہیں کہ کافر نہیں ہوتا اور ان احادیث کی جو بی نازی کی کفر پر دلالت کرتی ہیں یہ ناویل

علی ترکها جاحداً وعلی الزجر والوعید بمعنی ان المؤمن لا یتارکها ومن ادلتهم علی عدم کفره قوله علیه السلام
کرتی ہیں کہ بغور انکار کی ترک کری یا زجر اور وعید پر عمل کرتی ہیں یعنی مؤمن شخص نماز نہیں ترک کرتا اور انکی دلیلوں میں سے ایک یہی بی نازی کی کافر نہ ہوتی پر یہ قول نبی علیہ السلام

خمس صلوات فرض من الله تعالى من احسن وضوءهن وصلتهن لوقتھن واتم رکوعهن وسجودهن خشوعهن
کا ہی پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ فی فرض کی ہیں جسکی خوب طرح وضو کیا اور وقت پر ادا کیں اور رکوع اور سجود پوری پوری کئی اور خوب انکسار کیا

كان له علی الله عهد ان یغفر له ومن لم یفعل فلیس له علی الله عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه فقوله
تو اویکا یہ ذمہ ہی اللہ پر کہ اسکو بخشینگا اور جسکی یہ تمکینا تو اسکا اللہ پر کچھ ذمہ نہیں چاہی اسکو بخشدی اور چاہی عذاب کری سواب یہ قول

عليه السلام ان شاء غفر له دليل علی عدم کفره للاجماع علی ان الکافر لا مغفرة له وقد قال الله تعالى ان الله لا
حضرت کا اگر چاہی اسکو بخشدی کافر نہ ہونے کی دلیل ہی کیونکہ سپر متفق ہیں کہ کافر کی مغفرت نہیں ہی اور اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی البیتہ المستنیر

یَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ وايضا قد اختلف الفقهاء فی حد تارکها عما بلا عذر فقال حماد
بخشتا کہ اسکا شریک شہر ہی اور اس سے نیچی بخشا ہی جسکو چاہی اور یہ یہی کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہی بی نازی کی سزا میں جو عذر بلا عذر ترک کری سو حماد

بن زید ومکحول والشافعی ومالك واحمد بن حنبل تارکها عما بلا عذر یقتل الا انه عند احمد یقتل کفرا وعند غیره
بن زید اور مکحول اور شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ بی نازی عذر بلا عذر کو قتل کریں اتنا فرق ہی کہ احمد کی نزدیک کافر سمجھ کر قتل کریں اور اور انکی

من هؤلاء یقتل حد الکفر وحملوا الاحادیث الدالة علی کفر تارکها علی استحقاق جزاء الکفر وليس للکفر فی الدنیا
نزدیک حد میں قتل کریں کفر کا سبب سے نہیں اور اول احادیث کو جو بی نازی کی کفر پر دلالت کرتی ہیں حل کیا ہی ان معنون پر کہ وہ سختی کفر کی سزا کا ہی اور کفر کا بد دنیا

جزاء غیر القتل وعند ابی حنیفہ لا یکفر ولا یقتل بل یحبس ابداً وقيل یضرب ضرباً شدیداً حتی یسبل منه الدم عما
میں سوار قتل کی اور کچھ نہیں ہی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک کافر نہیں ہوتا اور نہ اسکو قتل کریں بلکہ دایم الحبس کہا جاوی اور کوئی کتاب ہی اسکو اتنا ماریں کہ خون بہنی لگی تاکہ خوب

فی الزجر وقيل یضرب ضرباً حتی یصلی او یموت وقيل یعزب یاخذ المال لورای الحاكم فیہ مصلحة لا طبعاً اذ قيل فی کیفیت
زجر ہووی اور کوئی کتاب ہی اسکو ماری جاوین آخر یا نماز پر ہی یا مری جاوی بعضی کہتے ہیں مال کا فائدہ دلیں اگر حاکم کو اس میں مصلحت معلوم ہو کچھ طبع کی راہ سے نہیں اسطریق کی کیفیت

انه یاخذہ فیمسکھ حتی یتوب فاذا تاب یرد علیہ کما فی اموال البغاة وان ائش من توبته یرفع الی ما یری فعلی هذا
اسکی یہ بیان کرتی ہیں کہ اسکا مال لیکر دیا گئی یہاں تک کہ وہ توبہ کری تو وہ مال پیردی جیسی باغیوں کا مال پیردی ہیں اور اگر توبہ کی امید منقطع ہو تو متاسب جگہ خرچ کری

يجب علی المؤمن ان یحافظ علی اداء الصلوات الخمس فیصلیہا کما امر باحسان وضوئها ورعاية وقتها وانما رکوعها
اب اس بیان کی موافق مؤمن پر واجب ہی کہ پانچوں نماز کی محافظت رکھی پھر انکو اویطرح ادا کری جیسی حکم فرمایا اچھی طرح وضو کری اور وقتوں کی رعایت رکھی رکوع

وسجودها وخشوعها وان غفل عن شئ منها فلیجتهد فی سننہ ونوافله ولا تشاھل فیہا حتی یکمل بہا فرضه
اور سجود پوری پوری کری نہایت فروتنی سے اور اگر ان میں سے کچھ کی غفلت ہو جاوی تو چاہی کہ اسکی سنن اور نوافل میں خوب کوشش کری سستی موری تاکہ اسکی فرض کامل ہو جاوین

لما روى انه علیه السلام قال اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة صلواته فان وجدت تامة کتبت تامة
اسو اسطریق کی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا پہلی پہلی کہ بندہ سے قیامت کی دن حساب لیا جاوے گا تو نماز کا اور اگر وہ پوری نفل تو پوری کھی جاوے گی

وان نقص منها شئ قال الله تعالى انظر اهل ابدی من تطوع فان کان له تطوع یکمل له ما ضیع من فرضه
اور اگر اس میں کچھ نقصان نکلا تو اللہ فرماوے گا دیکھو تو اس بندے کی نفلین ہی ہیں پھر اگر اسکی نفلین ہو گئی تو اسکی فرض میں جو نقصان تھا

من تطوعه یعنی ان من صلی صلوته المفروضة ووقع فیها نقصان یکمل ذلك النقصان بالتطوع ان کان تطوعه ویکون من
 نفوسی ایضا ہوا جائز کہ کسی فرض نماز نہ ہو اور وہیں کہ نقصان ہو گیا تو وہ نقصان نفوس سے عوض ہو کر نکل جائیگا اگر نفیس ہوں گی یہ حال تو یہ ہے جو
 لا یحسن الفرض کیف یحسن النقل بل هو فی النقصان اشد الخفة النقل عند الناس عدم مبالا تم لا یشتاہد کثیر من یظن
 شخص فرض کو درست نہیں کرتا وہ نفوس کو کہہ سکتا ہے بلکہ زیادہ تر خراب ہو گئی کیونکہ نفیس لوگوں کی نظروں میں بہت خفیف ہوتی ہیں انکی کچھ پرواہ نہیں کرتی اور بیشک اکثر یہ کہنی
 بہ العلم انه فی نقلہ بل فی فرضہ بترك تعديل الامکان وينقرن فقر الديك فكيف العوام الذين هم كالصوام لا يعلمون الدين ولا
 پر ہی کہی ہیں وہ نفوس بلکہ فرضوں میں امکان کی تعدیل نہیں کرتی اور مرغ کی سی ہونک دیتی ہیں اب عوام کا جو جانور کی مثال ہیں نہ دین کو جانتی ہیں نہ اسلام کو کیا جان
 فان تعديل الامکان عند ابی یوسف والشافعی فرض یبطل الصلوة بتركه وعند ابی حنيفة ومحمد واجب وفي رواية اخرى
 بیشک تعدیل امکان کی ابو یوسف اور شافعی کی نزدیک فرض ہی تعدیل ترک کرنی سی نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور محمد کی نزدیک واجب ہی اور امام کرخی کی
 لا یبطل الصلوة بتركه بل ان ترك سهوا يلزم سجدة السهو وان ترك عمدا يلزم الاثم ويجب الاعادة كما هو الحكم في كل صلوة
 روایت میں ہے کہ تعدیل ترک کرنی سی نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ اگر سهوا ترک کیا تو سجدہ سهوا لازم آتا ہے اور اگر عمدہ ترک کیا تو گنہگار ہوتا ہے اور اعادہ واجب ہے جیسا حکم تمام نمازوں
 ادبیت مع الکراهة التحریمية وسنة فی رواية الجرجانی فعلى هذه الرواية لا يلزم سجدة السهو بتركه سهوا ولا يجب الاعادة
 کا ہی جو مکروہ تحریمی ہو جاتی ہے تعدیل جرجانی کی روایت میں سنت ہے پس اس روایت کی موافق نہ سجدہ سهوا لازم آتا ہے سهوا چھوٹی سی اور نہ اعادہ لازم آتا ہے
 بتركه عمدا بل يستحب مع استحقاق العتاب وحرمان الشفاعة فاذا كان كذلك فمن یصلی النوافل بغير تعديل الامکان
 عمدہ ترک سی بلکہ مستحب ہی تہریر اور عتاب اور محرومی شفاعت کا ہی پس جب حال یہ ہے تو جو شخص نفیس بدون تعدیل امکان کی پڑھتا ہے
 فعلى رواية الوجوب يكون عاصيا مستحقا للعذاب بالنار ويجب عليه اعادتها وان لم یعدّها يكون معصية اخرى مثل
 تو موافق روایت وجوب اعادہ کی گنہگار مستحق عذاب روزخ کا ہی اور اوپر اعادہ واجب ہوتا ہے اور اگر اعادہ نہ کریگا تو یہ دوسرا گناہ ہو گی جیسا
 الاولى ولتؤت لنا الى السنة يكون مستحقا للعتاب وحرمان الشفاعة فاذا كان الحال هذا فكيف یكمل امثال هذه
 پہلا ہوا ہے اور اگر سنی مانا کہ تعدیل سنت ہی تو یہی مستحق عتاب اور محرومی شفاعت کا ہی پھر جب نفوس کا یہ حال ہے تو ایسی نفیس فرضوں کی نقصان کو کیا پورا
 النوافل ما نقص من الفرض هيها ت هيها ت بل لو لم یصل تلك النوافل لم یکن مستحقا للعذاب لا للعتاب ولا لحرمان
 کرینگے ای ای بلکہ اگر ایسی نفیس نہ پڑھتا تو نہ مستحق عذاب کا ہوتا اور نہ عتاب کا اور نہ شفاعت سی
 الشفاعة وقد روی انه عليه الصلوة والسلام رای رجلا یصلی وهو لا یتم رکوعه وينقر فی سجوده فقال لومات هذا
 محروم ہوتا اور روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے ایک شخص کو نماز پڑھتی ہوئی دیکھا کہ وہ رکوع پورا کرتا تھا اور سجدہ میں ہونک سی مار دیتا تھا سو آپ نے فرمایا اگر یہ شخص
 علی حالته هذا مات علی غیر حلة محمد وقد غتر بعض الغافلین بکلمة الجواز الواقع فی کتب الامتثال من ترك القومة والجلسة
 اس حالت میں مر جاتا تو بخلاف ملت محمد کی مرتا اور بعضی غافل لوگ یہی ہیں جواز کی لفظ پر جو ائمہ کی کتابوں میں واقع ہوا ہے اسکی حق میں جو قوم اور جلسہ
 والطائفة فیہما ولم یعرف ما ذکر فی اصول الفقہ من ان الجواز فی العبادات بمعنی سقوط فرضیۃ القضاء لا انه یجوز ولا
 اور اسکی پیچیدگی طائفت کو ترک کری اور یہ نہیں خبر کہ اصول میں کیا مذکور ہے یعنی عبادت میں جواز سی یہ مقصود ہے کہ فرضیت قصا کی ذمہ سی ساقط ہو جاتی ہے یہی مراد نہیں
 یحصل الاثم کیف وقد صرحوا بکراهة ترك القومة والجلسة والطائفة فیہما وقال القرطبی فی تذکرته نقلا عن شیعہ
 گناہ نہیں ہوتا پہلا یہ کہ یہ ہوتا ہی حالانکہ صاف کہہ رکھا ہے کہ قوم اور جلسہ اور اسکی بیچ کی طائفت ترک کرنی مکروہ ہے اور قرطبی تذکرہ میں اپنی استادی نقل کرتا ہے
 فلا اعتبار بقول من قال الواجب من ارکان الصلوة اقل ما یطلق علیه الاثم لان من اقتصر علی ذلك یردق علیه ان
 رکوع کی اس قول کا کچھ اعتبار نہیں ہے کہ ارکان نماز میں کم سی کم اتنا واجب ہے کہ اسکو رکھ کر کہیں فقط اسوسطی کہ جو نماز اتنی ہی ہر اکثفا کریگا تو اسکو کہہ سکتی ہیں کہ
 ینقر فی الصلوة ویدخل فی الذم المرتب علی ذلك بقوله علیه السلام تلك صلوة المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا كانت بین
 نماز میں ہونک مانتا ہے اور اس گناہ میں جو اس فعل پر اس حدیث میں ثابت ہوا ہے داخل ہوگا یہ نماز منافق کی ہے کہ بیٹھا ہوا آفتاب کا منظر دہنایا تا کہ چٹا

بما لا یستلزم ترک نماز

احوال میں

قرنی الشیطان قام فقروا اذا كانت الصلوة بهذه الصفة يدخل صاحبها تحت قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف
شیطان کی سیگرن میں چاہیے اور پھر شیطان کی سیگرن میں چاہیے تو نماز کی اس آیت کی مضبوطی میں داخل ہی پھر اوکی جبکہ باخلف آتی جنہوں فی
اصاعوا الصلوة واتبعوا الشیطان فسوف یلقون عیا فان جماعة من العلماء قالوا لیس المراد باصاعة الصلوة ترکھا
گنوائی نماز اور پیچھے پڑی مڑوں کی سوا کی ملکی مڑا ہی بیشک بہت سی علماء کا یہ قول ہی کہ نماز صلیح کرتی ہی یہ مراد نہیں ہی کہ نماز ترک کردی
بل هو ان لا یقیم حدودها بعد رعاية وقتها وطهارتها وعدم اتمام رکوعها وسجودها ونحو وقد روی عن ابن مسعود
بلکہ یہ مراد ہی کہ نماز کی حدود کو قائم کر ہی یعنی نہ رعایت وقت اور طہارت کی کری اور نہ رکوع اور سجود وغیرہ کو پورا پورا کری اور ابن مسعود انصاری سی
الا انصاری انه علیه السلام قال لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیها صلبه فی الركوع والسجود والاخبار فی هذا المعنی کثیرة
روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا وہ نماز کافی نہیں ہی جس میں نماز رکوع اور سجود میں کمر سید ہی نہ کری اور اس باب میں ایسی بہت حدیثیں آئی ہیں
وهی تبین المراسم قبوله تعالى واصاعوا الصلوة فان من لم یحافظ علی اوقات الصلوة وطهارتها و رکوعها وسجودها
کردہ اس آیت سی واصاعوا الصلوة معنی مراد کی تفسیر کرتی ہیں کیونکہ جو شخص نماز کی اوقات اور وضوء اور رکوع اور سجود کی محافظت نہیں
لا یحافظ علیها ومن لم یحافظ فقد ضیعها فهو لما سوانه اضعی وقد روی انه علیه السلام قال اذا حسن الرجل الصلوة
کرتا تو وہ نماز کی محافظت نہیں کرتا اور جس کی حدود کی محافظت کی تو بیشک نماز کو ضایع کیا سوائے اور کو زیادہ تر کہوں والا ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی
فان رکوعها وسجودها قالت الصلوة حفظك الله كما حفظتني فزفره واذا الساء الصلوة فلم یتم رکوعها وسجودها
اوسکا رکوع اور سجود پورا کرتا ہی تو نماز یہ رعایت ہی خدائی ہی حفاظت کری جیسی تونی میری حفاظت کی یہ نماز قبول ہوتی ہی اور اگر نماز بیری طرح پڑی کوع اور سجود پورا نہ
قالت الصلوة ضیعك الله کما ضیعتنی فثأف کما یثأف الثوب الخلق فیضرب بها وجهه وروی عن ابی ہریرۃ انه علیه السلام
تو نماز کو سستی ہی اللہ تجھ کو ضایع کری جیسا تونی تجھ کا کیا پھر اس نماز کو پرائی پڑی کی طرح پیٹ کر اوکی ضعیف پڑا ہی نہیں اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
قال ان الرجل یصلی ستین سنة ولا یقبل له صلوۃ لعلہ یتیم الركوع وایتم السجود وایتم السجود ولا یتیم الركوع فمرایا
کہ بعض آدمی ساٹھ برس تک نماز پڑھی مگر ہر نماز کی ایک ہی مقبول نہیں ہوتی اس کی کہ ہی رکوع پر اگر کسی نے سجود پورا نہیں کیا وہ نماز اگر ہی رکوع پورا نہیں
ان یعرف صلوۃ تہف بولہ ام لا فلینظر الی قوله تعالى ان الصلوة تنفی عن الفحشاء والمنکر فانہ ان کان یصلی الصلوة
سالم کیا چاہی کہ اوکی نماز میں قبول نہیں تر اس آیت میں غور کری بیشک نماز روکتی ہی جیسا ہی سی اور بیری بات سی کیونکہ یہ شخص اگر جیسا ہی نماز پڑھتا ہی
الحسن ولم یکن بعد ذلك حسن حال مع ربه بل یقع منه بعض من الفواحش والمنکرات فلیعلم ان صلوۃ غیرا
اور یہ ہی اوسکا حال رب کی ساتھ درست نہیں ہی بلکہ اور سی کچھ کچھ فواحش اور منکرات علی میں آتی ہیں تو جانا چاہی کہ اوکی نماز میں
مقبولة بل هی وبال علیہ وہ بعد من الله تعالى کما قال ابن مسعود وابن عباس من لم تاهره صلوۃ بالمعروف ولم تنهه
مقبول نہیں ہی بلکہ وہ نماز میں اوپر وبال ہیں اور خدا سی دربر کرتی ہیں چنانچہ ابن مسعود اور ابن عباس کہتے ہیں کہ جب وہ نماز بالمعروف پر شوق نہی اور منکرات سی
عن المکر لم یزد نصلوته من الله الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوۃ عن الفحشاء والمنکر فیصلوته وبال
منع نہی وہ نماز اللہ سی ہوا اور دعا کی کچھ نہ بڑا ہو گی اور حسن اور قتادہ کہتے ہیں جس کو نماز فحش اور منکر سی بند نہ کری تو وہ نماز اوپر وبال ہی
علیه فان من یصلی الصلوة برعاية شرانها رادکانها وواجباتها وسننها وادایمها یعصمہ الله تعالى عن الفحشاء والمنکر
بیشک جیسا شخص نام نماز میں مشاہد اور ارکان اور سنن اور ادایم کی رعایت کر کی پڑھی گا تو اللہ اوس کو فحش اور منکرات سی محفوظ رکھے گا
کہمادی عن انس انه قال کان شی من اذانہ مار یصلی الصلوة الحسن مع رسول الله صلی الله علیہ وسلم ثم لم یدع شیتا
چنانچہ انس رضی اللہ عنہ روایت ہی کہ ایک جوان انصاری پیچھے نماز رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ ادا کرتا تھا یہ ہی جو فحش ہوتا تھا
من الفواحش الا مکره فوصف ذلك لرسول الله صلی الله علیہ وسلم فقال علیہ السلام ان صلوۃ تنهه عن الفحشاء والمنکر
سو کر شیتا تھا یہ کہی یہ حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیان کیا آپ ہی فرمایا بیشک اوکی نماز کسی دن اوس کو روکتی گی یہ کچھ دیر نگلی

حتى تأب وحسن حاله اللهم حول حالنا الى حسن المال المجلس الثاني والخمسون في بيان فرضية

که اوئی توبه کی اور او سکا حال سو گیا الہی ہمارے حال نیک انجام کا بدل دی مجلس باون میں بیان فرضیت نماز

الصلوة المفروضة واركانها تفصیلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عامن امرء مسلم يحضرة

مفروضہ اور او کی ارکان کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی شخص مسلمان جو آدمی کو ہر وقت

صلوة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يات

نماز مفروضہ کا پڑھو اور او کی وضو اور خشوع اور رکوع کو خوب پورا کرے مگر وہ پہلی گناہوں کا بدلہ ہو جاوے گی جب تک

كبيرة وذلك الدهر كله هذا الحديث من صحيح المصايع رواه عثمان بن عفان وقد بين فيه ان من يصلي الصلوة

كبیرہ گناہ نہ کیا ہوگا اور یہ ہمیشہ کبھی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عثمان بن عفان کی روایت سی اس حدیث میں یہ بیان کیا کہ جو شخص

المفروضة عند دخول وقتها باحسان وضوءها وخشوعها وركوعها وسائر اركانها تكون كفارة لذنوبه

فرض نماز میں اول وقت پر اچھی طرح وضو کرے اور او سکا خشوع اور رکوع اور تمام ارکان پوری پوری کرے اور اگر گناہ نماز گذشتہ گناہوں کا

المأضية ما لم يعمل بكبيرة وذلك التكفير يكون في جميع الزمان وانما اكتفى بذكر الركوع دون سائر اركان لان

کفارہ ہو جاوے گی جب تک کبیرہ گناہ نہ کیا ہو اور یہ ہمیشہ کو تمام زمانہ میں ہوتا رہے گی اور کتب صرف رکوع کی ذکر پر بدون ذکر تمام ارکان کی اسٹی ہی

الشارع اذا امر باحسان مكن واحد من اركان الصلوة يفهم منه احسان سائر اركانها فانها وان وقعت

کہ شارع نے فرمایا اگر کسی ایک کن کی نماز کی تمام ارکان میں سے امر کیا تو اسی تمام ارکان کی درست سی سچی جاتی ہی کیونکہ تمام ارکان اگرچہ قرآن میں

في كتاب الله تعالى متفرقة حيث تثبت فرضية تكبيرة الافتتاح بقوله تعالى في سورة المدثر وركبك فكبر

متفرق جگہ مذکور ہیں اس واسطی کہ فرضیت تکبیر تحریمہ کی سورہ مدثر کی اس آیت سے ثابت ہی اور اپنی رب کی بڑائی بول

وفرضية القيام بقوله تعالى في سورة البقرة وقوموا لله قانتين وفرضية القراءة بقوله تعالى في سورة المزمل قارءوا فالتسبيح

اور فرضیت قیام کی سورہ بقرہ میں اس آیت سے اور کھڑی رہو اللہ کی آگے اس سے اور فرضیت قنوت کی سورہ مزمل میں اس آیت سے سو پڑھو جو چاہتا

من القرآن وفرضية الركوع والسجود بقوله تعالى في سورة الحج يا ايها الذين امنوا ارکعوا واسجدوا ولكن علم الترتيب

آسان ہو قرآن سے اور فرضیت رکوع اور سجدہ کی سورہ حج میں اس آیت سے ای ایمان والو رکوع کرو اور سجدہ کرو پر ترتیب ارکان کی

بتعليم النبي عليه الصلوة والسلام تاسرة بفعله وتاسرة بقوله على ما بينه العلماء في كتبهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان

نبی علیہ السلام کی تعلیم سے معلوم ہوئی کہی فعل سے اور کہی ارشاد دکر سے چنانچہ اسکو علماء نے اپنی اپنی کتابوں میں بیان کیا ہی اب اس بیان کی موافق مؤمن

يدلوه عليها في اوقاتها بانما جميع فرائضها وهو دست الاولى تكبيرة الافتتاح ولا دخول في الصلوة الا بها وهي ان

چاہی کہ نماز کو ہمیشہ وقت پر تمام فرائض پوری کرے اور اگر تار ہی اور فرائض چہ ہیں اول تکبیر تحریمہ کی تفسیر فتاح ہی کہتی ہیں اور بدو اسکی نماز شروع نہیں ہوتی اور

يقول من يريد الدخول في الصلوة الله اكبر يلاذ خال مد في هزمة الله وهزمة اكبر وبائه اذ لو حصل المد في

اس طور پر ہی کہ جو شخص نماز شروع کرے تو کہی اللہ اکبر اسکی ہمزہ پر اور اکبر کی ہمزہ پر اور باہر مد نہ کرے اس واسطی کہ اگر دونو ہمزہ میں سے

احدى الهزتين لا يصير دخلا في الصلوة بل يفسد لو وقع في اثناهما ولو تعدد يكفر لانه يصير استغناء ما ومقتضا

کسی پر مد واقع ہوگا تو نماز میں داخل نہ ہوگا بلکہ نماز فاسد ہو جاوے گی اگر مد نماز میں پہلی تکبیر میں آجاوے گا اور اگر قصد مد کیجے گا تو کافر ہوگا اس واسطی کہ اگر

الشك في كبرياء الله وقال محمد بن صفات ان كان لا يميز بين المد وعدمه يكون دخلا في الصلوة ولا يفسد لو وقع

شک ہی ہوتا ہی اللہ کی بڑائی میں اور محمد بن صفات کہتا ہی اگر وہ شخص مد اور بی مد میں کچھ تمیز نہیں کرتا تو نماز میں داخل ہو جاوے گا اور نماز ہی فاسد نہیں ہوتی اگر مد

في اثناهما والاستغناء محتمل ان يكون للتقدير الاول اصح لان مثل هذا الجمل لا يصلح ان يكون عدرا والتقدير المستفاد

نماز میں پہلی تکبیر میں آجاوے اور استغناء میں یہ احتمال ہی کہ واسطی تقریر کی ہو اور رد ہوتی اول صحیح تر ہی اسکی کہ ایسی حالت قابل عذر کی نہیں ہی اور استغناء جو تقریر کی

استغناء کی ہر جگہ لکھی اور قصداً استعمال کیا

من الاستفهام معناه حل المخاطب على الاقرار بما يعرف ولا انسان لا يصلح ان يحل نفسه على الاقرار بان الله تعالى
 تؤاخذ من يسهل ما دى كذا مخاطب كواي محو تها مقرر كرى . اور انسان اس مقام کا نہیں ہے کہ اپنی آپ کو اس اقرار پر برا بکھڑے کرے کہ اس
 اکبر ولو وقع المد في باء اكبر بان يقول اكبر بزيادة الالف الممال بين الباء والراء لا يصير دخلا في الصلوة وتفسد
 بڑا ہی اور اگر وہ اکبر کی بابت واقع ہو یعنی لفظ اکبر بار اور راوی کی بیچ میں بڑا کر کہی تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہے
 لو وقع في اثنا عشرها اذ قيل انه اسم من اسماء الشيطان وقيل لانه جمع كبر بفتحين وهو الطبل وقيل يصير دخلا في
 اگر وہ نماز میں بیچ تکبیروں کی آجادی اسوہطی کہ کہتی ہیں کہ یہ نام شیطان کی ناموں میں سے ہے اور کوئی کہتا ہے اسلمی کہ اکبر جمع کبر کی ہے دوزبری طبل کو کہتی ہیں اور بعضی کہتی ہیں
 الصلوة ولا تفسد ولو وقع في اثنا عشرها لانه اشباع والاول اصح لان الاشباع انما يكون في الاخر لا الوسط وحمل التكبير
 نماز میں داخل ہو جاتا ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی اگر وہ نماز کی بیچ آجادی اسوہطی کہ یہ اشباع آخر میں ہوتا ہے بیچ میں نہیں ہوتا اور موقع تکبیر کا
 القيام المحض حتى لو ادرك الامام في الركوع وكبر حال الخطا لا يصير دخلا في الصلوة لان شرط الدخول فيها وقوع
 صرف قیام ہی یہاں تک کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور جب تک ہوئی تکبیر کہتا ہو رکوع میں شامل ہو گیا تو نماز میں داخل نہیں ہوتا اسوہطی کہ نماز میں داخل ہونے کی شرط یہ ہے
 التكبير في محض القيام ولو قال في القيام الله وفي الركوع اكبر لا يصير دخلا فيها ايضا والثانية من فرائض الصلوة القيام
 کہ تکبیر محض قیام میں واقع ہو اور اگر قیام میں اسکہا اور رکوع میں اکبر تو وہ نماز میں داخل نہیں ہوتا اور دوسرا فرض نماز کا قیام ہی
 وهو ركن في الفرض والواجب دون النفل ومطلق عن التقدير نظر الى الدليل وهو قوله تعالى وقُضِيَ لِلَّهِ قَدَرُهُنَّ حَتَّى لَوْ كُنَّ
 اور قیام فرض اور واجب میں رکن ہی نفل میں نہیں اور اسکی مقدار باعتبار دلیل کی کچھ معین نہیں ہے دلیل یہ ہے اور کثرتی رہو اسہ کی آگے اور سی یہاں تک کہ اگر تکبیر پڑی
 قائما ولم يقف يصير موديا فرضي التكبير والقيام جميعا ولا يلزمه التوقف بعده قائما لان قدر ما وجد من القيام يكفيه
 ہوئی کہی اور یہ توقف نکلیا تو فرض تکبیر اور قیام دونوں ادا کر چکا ہو پھر بعد اسکی توقف کرنا قیام میں کچھ ضرور نہیں ہے اسلمی کہ جس قدر اس قیام عمل میں آیا سو کافی ہے
 ويظهر نفعه في الاصح والآخر من مدرك الامام في الركوع الا ان المتعارف في حق القاري تقديره في الاوليين بالقراءة
 اور اسکا فائدہ ناخواندہ اور گنگ میں اور جو شخص کہ نام کو رکوع میں باوی ظاہر ہوتا ہے اتنا ہی کہ قاری کی حق میں مقدار قیام کی پہلی دو رکعت میں برابر قرات کی پڑھی ہوتی
 وفي الاخر بين قول المتقدمين ان شاء قرأ وان شاء سجد وان شاء سكت يشير الى عدم التقدير فيهما
 پہلی دو رکعت میں متقدمین کا جو یہ قول ہے چاہی کچھ قرآن پڑھی چاہی سجدہ کیا اور چاہی سکتی اشارہ ہے کہ ان دونوں میں ہی اندازہ قیام کا
 ايضا لكن ذكر في القضية انه مقدار بمقدار ثلث تسبيحات سواء سجد وسكت هذا كله عند القدرة على القيام فان
 مقرر نہیں ہے لیکن قضیہ میں یوں مذکور ہے کہ قیام کم سی کم برابر تین تسبیحات کی ہے برابر ہی کہ تسبیح کی یا چپ رہی یہ تمام جب ہی کہ قیام پر قادر ہو کیونکہ
 المريض اذا قدر على القيام لوصلى قاعدا لا يجوز ولو قدر على بعض قيامه دون كله يلزمه ذلك حتى لو قدر على التكبير
 بیمار اگر باوجود طاقت قیام کی بیٹھ کر نماز پڑھے لی تو جائز نہیں ہے اور اگر کچھ تہوڑا کثرتی ہوئی کی طاقت ہو پوری قیام کی نہ ہو تو تنہا ہی اوپر لازم ہے یہاں تک کہ اگر کثرتی
 بکبر قائما ثم يقعد واما المريض الذي عجز عن القيام حقيقة بحيث لو قام لسقط او خاف زيادة مرضه او بطؤه برأيه
 کہ کثرتی کہنی کی طاقت ہو تو تکبیر کثرتی ہو کر ہی بیٹھ جاوی اور وہ بیمار جو حقیقت میں قیام سے عاجز ہو ایسا کہ اگر کثرتی ہوئی تو کثرتی یا خوف مرض کی پڑھنی کا یا دیرنگ رہنا
 او كان ينجر لما شديدا فان استطاع القعود يقعد كما يفقد في التشهد وهو قول من هو عليه الفتوى بانه المعهود في
 یا سخت تکلیف ہوتی ہو پھر اگر بیٹھنے کی طاقت ہو تو بیٹھ جاوی جیسی تشہد میں بیٹھتی ہیں یہ ہی قول زفر کا ہے اور اسے ہی پر فتویٰ ہے کہ نماز میں بیٹھ پڑھنا ہی
 الصلوة وفي رواية عجز عن ابي حنيفة يقعد كما يشاء من الترتيم وغيرها وقيل يقعد فيما عدا التشهد كما يشاء وفي التشهد
 اور امام محمد کی روایت میں ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ بیٹھ جاوی جیسی چاہی مربع وغیرہ سے اور بعضی کہتی ہیں کہ سوا تشہد کی نوحہ طرح چاہی بیٹھا رہا اور تشہد میں
 كسائر الصلوات والظاهر هو الاول عند الاستطاعة وعند عدم الاستطاعة عند التقدير بحسب قدرته ويصلى قاعدا
 موافق تمام نمازوں کی بیٹھنے اور طاقت ہوتی ہوئی ظاہر اول روایت ہے اور حسب طاقت نہو تو پھر جیسی ہی آئے ۰۰ نماز بیٹھ کر پڑھنا ہوتا ہے

برکوع و سجود لان الطاعة بحسب الطاقۃ لقوله تعالى لا یكلف الله نفسا الا وُسْعَها وان لم یستطع الركوع والسجود رکوع کری اور سجده کری اسطی کہ طاعت طاقت کی موافق ہی اس دلیل سی استد تکلیف نہیں دیتا کسی شخص کو مگر جو اس کی گنجائش ہی اور اگر رکوع اور سجده کی طاقت نہیں ہو ہی براسہ قاعدا ویجعل سجوده اخفض من رکوعه لیستحق الفرق بینہما ولا یزعم الیہ شیء لیسجد علیہ اذ لو رفع الیہ توبیخا ہوا سرسی اشارہ کری اور سجده کو رکوع کی بہ نسبت زیادہ سہت کری تاکہ دونوں میں فرق ہو جاوی اور یہ نہیں چاہی کہ کوئی چیز اونچی کر دین تاکہ او سپر سجده کر لی اسطی کہ اگر فسجد علیہ ان کان خفض براسہ یصم ویكون صلاتہ بالایماء والا فلا وان لم یستطع القعود یستلقی علی ظھرہ و اور او سپر سجده کیا پھر اگر اوسنی سر کو نیچا کیا ہی تو درست ہی اوسکی نماز اشارہ سی ہوگی اور نہیں تو نہیں ہوئی اور اگر طاقت بیٹھنی کی نہیں توجت شایا جاوی اور یجعل رجلہ نحو القبلة ویومی براسہ للركوع والسجود لكن ینبغی ان یوضع تحت راسہ وسادۃ لیمكنہ الایماء بالراس اوسکی پاؤ قبلہ کی طرف کر دین اور وہ رکوع اور سجود کی لئی سرسی اشارہ کری یہ چاہی کہ اوسکی سر تلی تکیہ رکبہ دین تاکہ اوس کی سر کا اشارہ ہو سکی لان حقیقۃ الاستلقاء یمنع الایماء للصیح فکیف للمریض وان لم یستطع الایماء بالراس لایومی بعینہ ولا یحاجبہ اسنی کہ حقیقت میں جت پڑی ہوئی اچی بچی سی ہی اشارہ نہیں ہو سکتا پھر یہاں سرسی تو کہاں اور اگر سرسی اشارہ کرنی کی ہی طاقت نہیں تو انکبہ کا اشارہ یا ابرو کا ولا بقلبہ بل ان کان یعقل الصلوة فی تلك الحالة توخر عنه الی زمان القدرة ولا تسقط هو الصحیح علی ما ذکر فی الہدایۃ لہ بادل کا اشارہ نہ کری بلکہ اگر نماز کی سجدہ باقی ہی اوس حالت میں تو قدرت کی وقت تک ملتوی رکھی جاوی گی اور زمرہ سی ساقط نہیں ہی موافق بیان ہدایہ کی یہ ہی صحیح ہی یفہم مضمون الخطاب وان کان لا یعقلها اکثر من یوم ولیلۃ تسقط ان لم یفقد فی المدة وان افاق وکان لا فاقۃ وقت کہ مضمون حکم کا سمجھتا ہی اور اگر ایک یا کثرت دنسی زیادہ غفلت میں رہا تو نماز ساقط ہو جاتی ہی اگر اس مدت کی اندر افاقہ نہ ہوا اور اگر افاقہ ہوا اوسکی ایک وقت معلوم مثل ان یفقد عند الصبح قلیلا ثم یعود الاغناء فهو فاقۃ معتبرۃ فی بطلان حکم ما قبلہا من الاغناء وان لم یکن معین پر جیسی مثلا صبح کی وقت کچھ فاقہ ہو کر پھر بیہوش ہو جاتا ہی تو اتنا افاقہ ہی واسطی باطل کرنا حکم پہلی بیہوشی کی معتبر ہی اور اگر افاقہ کسی وقت میں پر الافاقۃ وقت معلوم بل یفقد بغتۃ ثم یعود الاغناء فلا اعتبار ہذہ الافاقۃ وحن کان فی السفینۃ التجاریۃ اذا نہیں ہوتا بلکہ ناگہا کبھی فاقہ ہو کر پھر بیہوش ہو جاتا ہی تو ایسی فاقہ کا اعتبار نہیں ہی اور جو شخص طبعی کشتی میں ہو اگر صلی الفرض قاعدا برکوع و سجود مع القدرة علی القيام لا یجوز عندهما لان القيام رکن فلا یسقط الا بعد تحقق وعند فرض نماز بیٹھ کر رکوع اور سجود کی ساتھ باوجود طاقت قیام کی پڑھ لی تو صاحبین کی نزدیک جائز نہیں ہی اسنی کہ قیام نماز کا رکن ہی سو یہ بدون عذر واقعی کی قیام الی حنیفۃ یجوز لان دوران الراس فیہا غالب الغالب کا محقق لکن الافضل القيام واما فی المربوطۃ فی الشط فلا یجوز اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک جائز ہی اسنی کہ اس میں دوران سر اکثر ہوتا ہی اور اکثری بات ہی مانند ثابت کی ہی لیکن افضل قیام ہی ہی اور یہی کشتی کنارہ پر بند ہی ہوئی سو اس میں بالاجماع والثالثۃ من فرائض الصلوة القراءة وہی فرض فی جمیع رکعات النفل والوتر والفرض من ذوات الرکعتین ولیست بالاجماع جائز نہیں اور تیسرا فرض نماز کی فرائض میں سی قرارت ہی اور قرارت تمام رکعات نفل اور وتر میں اور فرض دو گانہ میں فرض ہی اور ان بفرض فی جمیع رکعات الفرض من ذوات الاربۃ والثلاث بل فی الرکعتین من غیر تعیین واما عینت فی الاولین لقوله علیہ الصلوۃ فرضون کی تمام رکعات میں فرض نہیں ہی جو چار رکعت یا تین رکعت کی ہیں بلکہ دو دو رکعت میں بلا تعیین فرض ہی اور پہلی دو رکعت میں اسنی معین ہوگی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام القراءة فی الاولین وادنی ما یجزی منها عند الی حنیفۃ ایتہ وان کانت من الفاتحۃ او کانت والسلام فی فرائض پہلی دو رکعت میں قرارت بعینہ پچھل دو رکعت میں ہی اور کم سی کم قرارت جو کافی ہی تو ابو حنیفہ کی نزدیک ایک آیت ہی اگرچہ سورہ فاتحہ کی ہو یا قصیرۃ ہر کبہ من کلماتہ کقولہ تعالیٰ ثم نظروا من کلمات کقولہ تعالیٰ ففعل کیف قللہ والمکتفی ہا صبی لان قراءۃ چوٹی دو کلموں سی مرکب ہو جیسی یہ آیت تم نظر یا کئی کلمات سی جیسی یہ آیت نفس کیف قدر لیکن اسقدر ہو اکتفا کرنا اچھا نہیں ہو سکی کہ الفاتحۃ وضم سورۃ او ثلث آیات الیہا واجب و فی الاکتفاء ما ترک الواجب واما لو کانت کلمۃ واحدة کذہا قاتن او حرفا واحد الحمد کا پڑھنا اور کسی اور سورۃ کا یا تین آیت کا اوسکی ساتھ ملا نا واجب ہی اور او سپر اکتفا کری میں ترک واجب ہوا ہی اور جو آیت ایک کلمہ کی ہی جیسی امان یا ایک حرف کا

کوی خیر

اسنی

کوی خیر

کس ورق و ن فقد اختلف فيه والا صحانه لا يجوز عنده ولو قرأ نصف اية طويلة كاية الكرسي واية للدائنة
جیسی ص ورق اورن سوسمین اختلاف ہی اصح یہ ہے کہ ابو حنیفہ کی نزدیک جائز نہیں اور اگر بڑی آیت میں سی جیسی آیتہ الكرسي اور آیتہ مدانہ

فی رکعة ونصفها فی رکعة اخرى اختلفوا فيه قال بعضهم لا يجوز لانه لم یقرأ اية تامة فی کل رکعة وقال عامتهم
آدمی ایک رکعت میں بڑی اور آدمی دوسری رکعت میں تو اس میں اختلاف ہی بعض کہتی ہیں جائز نہیں اس واسطی کہ اس میں ہر رکعت میں پوری آیت نہیں پڑھی اور عام فقہاء

تجوز لان بعض هذه الايات يزيد على ثلث ايات قصار او تعذر لها فلا تكون ادنى من اية وعندهما ادنى ما یجوز
کہتی ہیں جائز ہی اس واسطی کہ کثرت ان آیتوں کا چھوٹی چھوٹی تین آیت سی بڑھتی ہی یا بڑھتی ہی ہر صورت ایک سی کم نہیں ہی اور صاحبین کی نزدیک کم سکی قراءت جو کافی ہو

منها ثلث ايات قصار و اية طويلة تقوم مقامها لان القرآن معجز و ادنى ما یقع به الاعجاز سورة لقوله تعالى
تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی جو او کی برابر ہو اس واسطی کہ قرآن معجز ہی اور کم سی کم جبین اعجاز واقع ہو وہ سورۃ ہی واسطی قول استعالی کی

فالتوا بسورة من مثله و اقل السورة الكثر وهي ثلث ايات ومن كان أمیاً ولم یطاعه لسانه علی تعلم
لاؤکوی سورة ایسی اور سورتوں میں سب سی چھوٹی سورۃ کوثر ہی سوئی اسکی تین آیتیں ہیں اور جو شخص ایسی ہو کہ او کی زبان قرآن سیکھتی میں قابو میں نہ ہو

القرآن ان كان یجتهد لئلا یل و اطراف النهار تجوز صلوته و فی اوان ترك الاجتهاد لا تجوز صلوته فعلى هذا
اگر وہ رات دن قرآن پر محنت کرتا ہی تو او کی نماز جائز ہی اور جو وہ محنت چھوڑ دے گا نماز جائز نہ ہوگی اس روایت کی موافق

کل من كان فی داره اسلام و ترک التعلم و بقى امیاً و اعتاد ان یصلی صلوة امی لا تجوز صلوته لان الامی انما تجوز
جو شخص دارالاسلام میں ہو کر قرآن نہ سیکھا و اقیہ جاوی اور امیوں کیسی نماز کی عادت کر لی تو او کی نماز جائز نہیں ہی اس واسطی کہ امی کی نماز جب ہی جائز ہی

صلوته اذا بلغ او زال جنونه و اسلم و هجم الوقت و لم یتکمن من التعلم و اما اذا تمکن من التعلم و لم بتقید به
کہ جب وہ بالغ ہو یا جنون سی ہوش میں آوی یا مسلمان ہوا و ترت وقت نماز کا جاوی اور فرصت قرآن سیکھنی کی نہ ملی یا جس صورت میں سیکھنی کی فرصت ہوا و محنت میں نہ لگی

فلا تجوز صلوته و الرابع من فرائض الصلوة الركوع و هو طأطأة الرأس مع انحناء الظهر فمن طأطأ رأسه مع
تواؤکی نماز جائز نہیں اور چوتھا فرض نماز کی فرضوں میں سی رکوع ہی اور وہ سر جھکا کر بڑی کر کہ پر جسنی سر کو جھکا یا

انحناء الظهر قليلاً ان كان الی الركوع اقرب تجوز و ان كان الی القيام اقرب بان یوجد طأطأة رأسه مع
اور کچھ تھوڑی کر بڑی کی اور وہ رکوع کی طرف قریب ہی تو جائز ہی اور اگر قیام سی قریب ہی اسطور کہ سر جھکا یا کچھ نہ تھوڑی کی میلان سی

المیلان فی منكبیه ولا یوجد انحناء ظهره لا تجوز لانه یعد قائماً لا راكعاً و من كان احداً و بلغت حد و بته
بیکر کہ بڑی نہیں ہوئی تو جائز نہیں ہی اسکی کہ اسکو قائم کہتی ہیں راکع نہیں کہلاتا اور جو شخص بڑا ہووی اور او سکا کوب رکوع کی

حد ال رکوع یخضع لاساء فی الركوع تحقیقاً لا انتقال من القيام الی الركوع و الخامسة من فرائض الصلوة
نیت کو جائز ہی تودہ رکوع میں نہ کر جھکا دی تاکہ قیام سی رکوع کی طرف انتقال پا جاوی پانچواں نماز کی فرائض میں سی

السجدة وهي وضع الجبهة علی الارض او ما یصل بها و الکمال فیها وضع الجبهة و الانف و البیدین و الرکبتین
سجدہ ہی اور وہ رکبتین پیشانی کا زمین پر یا جو زمین کی قائم مقام ہو اور کمال سجدہ میں رکبتین پیشانی کا اور ناک کا اور دونوں ہنوں کا اور دونوں گھٹنوں کا

و اطراف القدمین لقوله علیه السلام امرت ان اسجد علی سبعة عظام علی الجبهة و البیدین و الرکبتین و اطراف
اور دونوں پاؤں کی او گھٹنوں کا و اسکی قول علیہ السلام کی مجھ کو حکم ہی کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں پیشانی پر اور دونوں ہنوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں

القدمین و الانف داخل فی الجبهة لكون عظمها واحداً و لو وضع جبهة دون انفه یجوز لکن بیکره ان كان من
پاؤں کی گھٹنوں پر اور ناک پیشانی میں آگئی اسکی کہ بڑی دونوں کی ایک ہی اور اگر پیشانی تو رکبتین اور ناک نہ کہی تو جائز ہی پر مکررہ اگر سجدہ ہی

غیر عدد و كذلك لو وضع انفه دون جبهته یجوز عندی حنیفة لکن بیکره ان كان من غیر عدد و عندهما
اور ایسی ہی اگر ناک رکبتین اور پیشانی نہ کہی تو ابو حنیفہ کی نزدیک جائز ہی پر مکررہ اگر بی غدر ہی اور صاحبین کی نزدیک

لا يجوز إلا أن يكون في جهته عند سجودها ووضع اليدين والركبتين ليس يفرض بل هو سنة وأما وضع
 القدمين ففقد ذكر القدر في الكرخي والخصاف أنه فرض حتى لو سجد ولم يضع قدميه أو أحدهما على الأرض بل
 قدمه أو ركبته أو قدوري ^{أور كرخي} اور خصاف کہتی ہیں کہ فرض ہی یہاں تک کہ اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں یا ایک پاؤں زمین پر نہ رکھا بلکہ
 رفعها عن الأرض لا يجوز سجوده ولو وضع أحدهما يجوز ولكن يكره وذكر التمر تاشي أن وضع اليدين والقدمين
 دون موضعين أو ثلاثين أو أربعين سجدة جائز نہیں ہی اور اگر ایک یا نو بھی لگا دیا تو جائز ہی پر مکرہ اور تمر تاشی کہتا ہی کہ لگا نا دونوں ہتھوں اور دونوں پاؤں کا
 سواء في عدم الفرضية وقال أكمل الدين في شرح الهداية أنه الحق وذكر في شرح المنية أنه بعيد عن الحق والمراد بوضع
 عدم فرضيت من برأيه ہی اور اکمل الدین شرح ہدایہ میں کہتا ہی کہ حق یہ ہی ہی اور شرح منیہ میں یوں مذکور ہی کہ یہ حق سی بعید ہی اور مراد دونوں پاؤں کی
 القدمين على ما ذكر في الخلاصة وضع أصابعها والمراد بوضع الأصابع توجيهها نحو القبلة ليكون الاعتماد عليها
 رکھنی سی موافق اوس بیان کی جو خلاصہ میں ہی دونوں پاؤں کی اونگلیوں کا رکھنا ہی اور اونگلیوں کی لگانی سی اونکا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا مراد ہی تاکہ اونہی پر زور ہی
 حتى لو وضع ظهر القدمين ولم يوجه أصابعها أو أصابع أحدهما نحو القبلة لا يصح سجوده وهذا مما يجب حفظه
 یہاں تک کہ اگر دونوں پاؤں کی پشت رکھدی اور دونوں پاؤں کی یا ایک پاؤں کی ہی اونگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ نہ کری تو سجدہ درست نہیں ہی اور اسکا لحاظ واجب ہی
 وأكثر الناس عنه غافلون ولو كان موضع السجود ارفع من موضع القدمين مقدار نصف ذراع يجوز أن كان أكثر منه
 اور اکثر لوگ اس سے غافل ہیں اور اگر سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے آدھ اونچی ہو تو سجدہ جائز ہی اور اگر اس سے زیادہ بلند ہو
 لا يجوز ولو سجد على كوة عامة أن كان كورها متصلا بالجبهة ولم يكن غليظا بحيث يوجد حجم الأرض يجوز لكن يكره
 تو جائز نہیں ہی اور اگر بگڑ بکی پیچ پر سجدہ کیا تو اگر وہ پیچ پیشانی سے متصل ہی اور موٹا نہیں ہی ایسا کہ زمین کی سختی معلوم ہوتی ہی تو جائز ہی پر مکرہ
 ولو لم يكن متصلا بالجبهة بل كان فوق الجبهة أو كان غليظا لا يوجد حجم الأرض لا يجوز وكذلك لا يجوز السجدة على
 اور اگر پیشانی سے متصل ہی بلکہ پیشانی سے اوپر ہو یا ایسا موٹا ہو کہ سختی زمین کی معلوم نہیں ہوتی تو جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سجدہ
 كل شيء لا يوجد فيه حجم الأرض كالقطن المحلوج والنخل والدخن ونحو ذلك لعدم استقرار الجبهة على الأرض أو
 ایسی شے پر جائز نہیں ہی جس میں سختی زمین کی معلوم نہ ہو وی جیسی دھنی ہوئی روئی اور برف اور چینا وغیرہ اسطی کہ پیشانی زمین پر
 يتصل بها ولو سجد على فاضل ثوبه أو بسط خرقة على الأرض وسجد عليها فلا كلام في الجواز وإنما الكلام في الكراهة
 قائم مقام زمین کی ہی نہیں ہوتی اور اگر کشتی کپڑی پر سجدہ کیا یا زمین پر کدڑی بچھا کر اوپر سجدہ کیا تو اسکی جواز میں کوئی تکرار نہیں ہی اور اگر تکرار ہی تو کرامت میں
 والصحيح عدم الكراهة لما روى عن أبي حنيفة أنه صلى في المسجد الحرام وسجد على خرقة فقال له رجل لا يجوز هذا
 اور صحیح یہ ہی کہ مکرہ نہیں ہی اسلی کہ ابو حنیفہ سی روایت ہی کہ اونہوں نے کعبہ میں نماز ہی اور سجدہ خرقة پر کیا کسی شخص نے کہا یہ جائز نہیں ہی
 فقال له لا طم من أين أنت فقال من خوارزم فقال جاء التكبير من وراء بعض أنكم تعلمون منائم تعلمون بناهل
 امام فی پوچھا تو کہاں کا رہتی والہی اونی کہا خوارزم کا پیر امام نے کہا پچھتی تعبیر ہوئی یعنی مفتی تعبیر کہنی لگی مراد یہ ہے کہ تم ہم سے سیکھ کر پھر ہکو سکھاتی ہو کیونکہ
 تصلون على البردي في دياركم قال نعم فقال تجوزون الصلوة على الحشيش ولا تجوزونها على الخرقة والسادس من
 اپنی ملک میں بردی کہاں پر نماز پڑھتی ہو کہاں پر امام نے کہا تم کہاں پر نماز جائز رکھتی ہو اور خرقة پر جائز نہیں رکھتی اور چٹا فرض
 فرائض الصلوة الفعدة الأخيرة سواء تقدمها فعدة أخرى أو لم تقدم كما في الثنية وقد فرض فيها مقدار
 نماز کی فرائض میں سی قعدہ اخیرہ ہی برابر ہی کہ اوس سے پہلی ہی قعدہ ہو جیسی رباعی نماز میں یا نہو جیسی ثنائی نماز میں اور اس میں مقدار فرض کی اتنی ہی
 ما يتمكن فيه من قراءة التشهد الى قوله عبدة ورسوله لقوله عليه الصلوة والسلام لابن مسعود حين عليه
 نصیب عبده ورسوله تک تشهد پڑھ لی اسطی کہ نبی علیہ الصلوة والسلام نے ابن مسعود سی

التشهد إذا قلت هذا وفعلت هذا فقد تمت صلواتك فانه عليه الصلوة والسلام علق التمام بالفعل قرأ اول
 تشهد سكها في هوئى يسه فزاد جب قويمه يسه كجيا يسه كجيا تو نماز تیری بیشک پوری ہو گئی کیونکہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی تمامی نماز کو فعل پر موقوف کیا تشهد پڑھنا
 یقرآن معنی قوله اذا قلت هذا ای قرأت التشهد انت قاعد اذ لم یشرع قراءة التشهد الا فی القعود ومعنی قوله
 پڑھنا اسلوسی کہ معنی اذا قلت ہذا کی یہہ میں پڑھا توئی تشهد کو بیٹھ کر اسلوسی کہ تشهد کا پڑھنا بجز قعود کی مشروع نہیں ہی اور معنی
 او فعلت هذا ای قعدت ولم تقرأ شيئا فصار التحيير فی القول لا الفعل لان الفعل ثابت فی الحالین والمعلق بالشرط
 او فعلت ہذا کی یہہ میں کہ تو بیٹھ گیا اور پڑھ کچھ نہیں پس اب اختیار قول میں ہی فعل میں نہیں ہی اسلوسی کہ فعل دونوں حالتوں میں ثابت ہی اور جو امر شرط پر موقوف
 لا یوجد قبل وجود الشرط ووجه اخر ان الصلوة متناهية والتناهي لا یكون الا بالتمام والتمام لا یكون الا بالانتماء
 وہ شرط ہی پہلی موجود نہیں ہوتا اور ایک اور وجہ ہی کہ نماز متناہی ہی اور تناسی بدون تمامی کی نہیں ہوتی اور تمامی تمام کنی بدون نہیں ہوتی
 والانتفاء لا یعلم ما لم یفیه الشارع فقد نبه به فیکون فرضا فان قيل الفرضیة لا تثبت بخبر الواحد فما وجه ثبوتها
 اور تمام کرنا بدون تنائی شارع کی معلوم نہیں ہوتا سوا شارع فی فقہہ بتناہی اسوقض ہو گیا اگر کوئی کہی فرضیت خبر واحد ہی ثابت نہیں ہوتی بہرہاں خبر واحد ہی ثبوت
 به ههنا فالجواب عدم ثبوتها به لیس علی اطلاقه بل اذا ثبت به ابتداء واما اذا لم یثبت به ابتداء بل بین به المجهول فتثبت
 کیا وجہ ہی سو جواب یہہ ہی کہ عدم ثبوت فرضیت کا خبر واحد ہی بین نہیں ہی کہ فرضیت کہی نہیں ثابت ہوتی بلکہ جب خبر واحد ہی ابتداء ثابت کریں اور وہ صورت جو ابتداء ثابت
 بیانہ ان نفس الصلوة ثابتہ بالکتاب وتمامها منها فیلزم کون تمامها ثابتا به ایضا وهذا الخبر بین کیفیتہ
 اسکی تفصیل یہہ ہی کہ عین نماز تو قرآن ہی ثابت ہی اور تمامی نماز کی آمین داخل ہی پس تمام کا بہی ثبوت قرآن ہی لازم آیا اور اس خبر کی کیفیت تمام کی بیان کردی
 فیکون فرضا ویظهر ثمره کونها فرضا فی مسائل الأولى من تلك المسائل ان من صلی الظهر او نحوها خمس ایاں قید
 سوئی فرض ہوا اور فقہہ کی فرضیت کا فائدہ کنی مسائل میں ظاہر ہوتا ہی اول اوں مسائل میں سی یہہ ہی کہ جسنی ظہر کی نماز میں پانچ رکعت پڑھیں اور پانچویں رکعت کا مجہد
 الخامسة بالسجدة ولم یقعد علی راس الرابعة تبطل فرضیة صلواته وتحول ثقلہ فی حنیفة والبی یوسف و
 کر لیا اور چوتھی رکعت پر فقہہ کیا تو او کی نماز فرضیت باطل ہو کر
 امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی نزدیک نقل ہو جاتی ہی
 عند محمد تبطل فرضیتها وتخرج من کونها صلوة وكذا لو لم یقعد علی الثالثة المغرب او ثانیة الفجر والثانیة من
 امام محمد کی نزدیک فرضیت باطل ہو کر نماز ہی نہ رہی اور ایسی ہی اگر نماز مغرب میں تیسری رکعت پر یا فجر کی دوسری رکعت پر فقہہ لکری اور دوسرا اوں مسائل
 تلك المسائل ان المسافر اذا اقتدی بمقیم فی فائتة غیر ثانیة لا یصح اقتداؤه لان القعدة الاولى فرض فی حق المسافر
 میں سی یہہ ہی کہ مسافر اگر مقیم کا مقتدی بنی قصا نماز میں تو او کا اقتدا صحیح نہیں ہی اسلوسی کہ بیچکا فقہہ مسافر کی حق میں فرض ہی اور
 دون المقیم فیکون اقتداؤه به من قیل اقتداء المفترض بالمنفل وهو غیر جائز عندنا واندما یجوز اقتداؤه به فی الوقت
 مقیم کی حق میں فرض نہیں اب او کا اقتدا ایسا ہو گیا جیسی فرض پڑھنی والا نقل پڑھنی والیکا مقتدی ہو جاوی اور یہہ اقتدا ہماری مذہب میں جائز نہیں ہی مسافر کو
 لان صلواته یصیر اربعاً باقتدائه به فی الوقت لا بعدة والثالثة من تلك المسائل ان المصلی بعد القعود قدر التشهد
 اسلوسی کہ مسافر کی نماز ہی سبب اقتدا کی وقت میں رباعی ہو جاتی ہی وقت بعد نہیں ہوتی تیسرا اوں مسائل میں سی یہہ ہی کہ مصلی کو بعد فقہہ بقدر تشهد کی
 فی اخر الصلوة لو تنکر سجدة التلاوة وسجدها ترتفع القعدة حتی لو لم یقعد قدر التشهد بعد ما سجد سجدة التلاوة
 آخر نماز میں اگر سجدہ تلاوت کا یاد آیا اور او سنی وہ سجدہ کیا تو وہ فقہہ باطل ہو گیا یہاں تک کہ اگر بعد سجدہ تلاوت کی بقدر تشهد فقہہ نہ کر گیا
 تقسد صلواته لفوات ما هو فرض منها وهو القعدة الاخيرة والرابعة من تلك المسائل ان المصلی اذا نام فی القعدة
 تو او کی نماز سبب قحہ ہوتی ایک کہ نماز یعنی فقہہ اخیرہ کی فاسد ہو جاو گی اور چوتھا اوں مسائل میں سی یہہ ہی کہ اگر مصلی تمام فقہہ اخیر میں سوتا رہا
 الاخيرة کلها فحين انتباهه یفرض علیه ان یقعد قدر التشهد وان لم یقعد تقسد صلواته لان ما حصل من
 توجب وہ جاگی اور سپر فرض ہی کہ بقدر تشهد کی فقہہ کرنا اگر نہیں کر گیا تو نماز فاسد ہو جاو گی اسلوسی کہ جو

تجربہ

فرضیت

بلکہ خبر واحد ہی بیان حال کارکن تو ثبوت ہو جاتی ہی

مقیم کا اقتدا فرضیت ہی جائز ہی

الافعال في الصلوة حالة النوم لا تعتبر لصدورها من غير اختيار فيكون وجودها لعدمها وهذه المسئلة بكثرة
افعال نمازین سوئی اوستو بین اونها اعتبار نہیں ہی کیونکہ وہ بلا اختیار ہوئی ہیں اونها ہونا نہونا برابر ہی
وقوعها لا سيما في الزاوية وخصوصا في ليالي الصيف لكن الناس عنها غافلون يسر الله تعالى علاما موافقا لرضائه
تراویح میں اور وہ ہی علی الخصوص جو گرمیوں کی شب میں ہوتی ہیں لیکن اس سے غافل ہیں انہی ہمہ پر آسان کر عمل اپنی رضا مندی کی موافق
بلفظه وكرمه المجلس الثالث والخمسون في بيان فضيلة الصلوة الخمس وثوبها
اپنی لطفاً و در کرم ہی ترتیب مجلس پنجگانہ نماز کی فضیلت میں جو نماز کا

كفارة للذنوب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرایتم لو ان فخر ابواب احدكم يغتسل فيه كل يوم
كفارہ ہونا واسطی گناہوں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بناؤ اگر تم میں سے کسی کی دروازہ آگے نہر بہتی ہو وہ ہر روز اس میں
خمساً اهل بقی من درناہشی قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس بحوالہ اللہ بهذه الخطایا هذا الحديث من
پانچ دفعہ نہایا کری کیا اوسپر کچھ میل باقی رہی گا عرض کیا نہیں آپ فی فرمایا پس نہر مثل پنجگانہ نمازوں کی ہی اللہ تعالیٰ ان نمازوں سے خطایا کو مٹا دیتا ہے
صحاح المصابیح رواه ابوهريرة وقد بين فيه ان من صلى الصلوات الخمس يعفو الله تعالى ذنوبه ببركات تلك الصلوات
مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے اور اس میں یہ بیان ہی جیسی پنجگانہ نماز میں پڑھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی تمام گناہ ان نمازوں کی برکت سے بخش دیتا ہے
فستلبد للمؤمن ان يداوم عليها في اوقاتها باتمام ركوعها وسجودها وسائر ما يفعل فيها فانه تعالى وان امر
سوموں کو لازم ہی کہ نمازوں کو وقتوں پر رکوع اور سجود کو اور تمام ارکان کو جو نماز کی اندر ہیں پورا پورا کر کے ادا کرے کہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں اگرچہ نماز کا
بها في موضع من كتابه لكن ذكر اركانها فيها متفرقة حيث بين فرضية تكبيرة الافتتاح بقوله تعالى في سورة المائدة
کئی جگہ امر فرمایا پر اوسکی ارکان کو متفرق ذکر کیا ہی چنانچہ تکبیر تحریر کی فرضیت سورہ مدثر کی اس آیت میں

وَرَكْعَتَا فَلَكَ وَفَرْضِيَّة الْقِيَامَ بقوله تعالى في سورة البقرة وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ وَفَرْضِيَّة الْقِرَاءَةَ بقوله تعالى في
اور اپنی رب کی پڑائی بول اور قیام کی فرضیت سورہ بقرہ کی اس آیت میں اور کھڑی رہو اللہ کی آگے ادب سے اور قرارت کی فرضیت سورہ
سورة المزمل فاقْرَأُوا مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْقُرْآنِ وَفَرْضِيَّة الرُّكُوعِ والسُّجُود بقوله تعالى في سورة الحج يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
مزل کی اس آیت میں پس پڑھو جتنا آسان ہو قرآن سے اور رکوع اور سجود کی فرضیت سورہ حج کی اس آیت میں ہی اے ایمان والو

اركعوا واشجروا وانما عرف الترتيب بتعليم النبي عليه السلام تامة بفعله وتارة بقوله على ما بينه العلماء
رکوع کرو اور سجدہ کرو اور ترتیب صرف نبی علیہ السلام کی تعلیم سے معلوم ہوئی ہی کہی تو آپ کی کرنی سے اور کہی آپ کی بتانی سے چنانچہ علماء فی
في كتبهم وقالوا من يريد الدخول في الصلوة يكبر ويقول الله اكبر من غير ادخال المد في همزة الله وهمزة اكبر
اپنی اپنی کتابوں میں بیان کیا ہی اور علماء کہتے ہیں جو شخص نماز شروع کیا چاہی تکبیر اس طور کہی اللہ اکبر اللہ کی ہمزہ پورا اور اکبر کی ہمزہ اور بار پر مد نہ کہیں
وبائنه اذ لو حصل المد في إحدى الهزتين لا يصير شارعا في الصلوة بل لو وقع في اثنا عشر تفسد صلواته ولو تعدد
اسواسطی کہ اگر دو نو ہمزوں میں سے کسی پر مد پیدا ہوگا تو نماز شروع نہوگی بلکہ اگر مد نماز کی بیچ کسی تکبیر پر آجائو گی تو نماز فاسد ہو جاو گی اور اگر نماز
يكفر لانه يصير استغفاما ومقتضاها الشك في كبرياء الله تعالى وقيل ان كان لا يميز بين المد وغيره يكون شارعا
تو کافر ہو جاو گی اسواسطی کہ کلام استغفامی ہو جاو گی اور اسکا مضمر اللہ تعالیٰ کی بڑائی میں شک پیدا کر لگا اور کوئی کہتا ہی اگر اسکو مد اور بی مد میں تمیز نہیں ہی تو نماز شروع نہوگی

في الصلوة ولا تفسد ولو وقع في اثنا عشر والاستغفام يحتمل ان يكون للتقرير لكن الاول احسن لان مثل هذا الجهل لا يصح
اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ مدح میں آجائی اور استغفام میں احتمال ہی کہ تقریر کی واسطی ہو لیکن روایت اول اصح ہی اسواسطی کہ ایسی جہالت کا عذر ہونا صحیح نہیں
ان يكون عذرا والتقرير المستفاد من الاستغفام معناه حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه والانسان لا يصح ان يحمل
ہی اور تقریر جو استغفام سے حاصل ہوتی ہی اس سے یہ مراد ہی کہ مخاطب کو اپنی معلوم کی اقرار پر برا لکھتے کری اور انسان میں یہ صلاحیت نہیں کہ

نفسه على الاقرار بان الله تعالى اكبر ولو وقع المد في باء اكبر بان يقول اكبر بزيادة الالف الممال بين الباء والراء
اپنى ذات كواس اقر بر بر بگنجته كرى كه الله بڑا ہی اور اگر اکبر کی بار پر پیدا ہوگا کہ وہ اکبر کہدی الف کو مالہ کر کر
لا يصير مشارعا في الصلوة ايضا ولو وقع في اثنا عشر تفسدا اذ قيل انه اسم من اسماء الشيطان وقيل انه جمع كبير
توبی نماز شروع نہوگی اور اگر پچھن آج ویکٹا تو غار فاسد ہو جائیگی اسلئے کہ پچھن نام شیطان کی نامون میں سے ہی اور کوئی کہتا ہی کہ یہ جمع کبر کی ہی
بفتح تین وهو الطبل وقيل يصير مشارعا في الصلوة ولا تفسد لو وقع في اثنا عشر لانه اشباع والاول اصح لان
دوسرے نقارہ کو کہتی ہیں اور بعضی کہتی ہیں نماز شروع ہوتا ہی اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ پچھن آج وادی اسلئے کہ یہ اشباع ہی اور روایت اول اصح ہے
الاشباع انما يكون في الاخر لا في الوسط وحمل التكبير القيام المحض حتى لو ادرك الايام في الركوع وكبر حال الخطا
اسلئے کہ اشباع آخر کلمہ میں ہوتا ہی پچھن نہیں ہوتا اور تکبیر کہی کا محل خالص قیام ہی بیان تک کہ اگر اقامہ کو رکوع میں پایا اور جیکتی ہوئی اللہ اکبر کہتا ہو رکوع میں پایا
لا يصير مشارعا في الصلوة لان شرط الشرع فيها وقوع التكبير في محض القيام ولو قال في القيام الله وفي الركوع
تو نماز شروع نہوگی اسلئے کہ شرط نماز شروع ہونی کی یہ ہی کہ تکبیر خالص قیام میں واقع ہو اور اگر کہی ہوئی تو اللہ اور رکوع میں اکبر کہا
اکبر لا يصير مشارعا ايضا ورفع اليدين عند التكبير سنة حتى لو ترك رفعهما دانها من غير عذر یا ثم ولا ياتشم
توبی نماز شروع نہوگی اور تکبیر کی وقت دونوں ہاتھ اوٹھانی سنت ہیں بیان تک کہ اگر اٹھ ہاتھ بیلا عذر ہمیشہ کو چھوڑ دی تو گنہگار ہوگا اور گاہی گاہی
ان تركه احبانا فعلى هذا ينبغي لمن يريد الشرع في الصلوة ان يرفع يديه حتى يجاذى بابها ميه شحمتي
ترک کری تو گنہگار نہیں ہوتا اس بیان کی موافق لایق ہی کہ جو نماز شروع کری اپنی دونوں ہاتھ اتنی اوٹھاوی کہ دونوں انگوٹھی کانوں کی لو کی برابر ہو جاویں
اذنيه بلا ضم اصابعه ولا تفريقهما بل تركها على حالها قال قاضيان وعيس بطرفي الها ميه شحمتي اذنيه
اور دونوں انگلیوں کو آپس میں نہ ملاوی اور نہ کشادہ کری بلکہ اپنی حال پر چھوڑ دی قاضیان کہتا ہی کہ سری انگوٹھوں کی کانوں کی لوسی لگادی
ويجعل بطن كفيه نحو القبلة اكما لا للاقبال عليها وقال بعضهم يجعل بطن كل كف الى الكف الاخرى ثم يكبر وهو
اور ہتھیلیاں دونوں ہاتھ کی قبلہ کی طرف رکھی تا مواجہ قبلہ کا خوب پورا ہو اور بعضی کہتی ہیں کہ ہتھیلی ہر ایک ہاتھ کی دوسری ہتھیلی کی طرف رکھی پھر اللہ اکبر کہی اور یہ
الاصح لان في فعله معنى النفي وفي قوله الله اكبر معنى الاثبات وهو فعله الذي هو رفع اليدين ينفي الكبرياء
اصح ہی اسلئے کہ اسکی عمل میں معنی نفی کی ہیں اور اس قول میں اللہ اکبر معنی اثبات کی ہیں سوصلی اپنی عمل سے یعنی ہاتھ اوٹھانی سے غیر اللہ سے بڑائی کی نفی کرتا ہی
عن غيره تعالى ويقول الله اكبر ينشئ به تعالى والتعني مقدم على الاثبات كما في كلمة التوحيد ولو كبر ولم يرفع يديه
اور اللہ اکبر کہہ کر اللہ کی واسطی بڑائی ثابت کرتا ہی اور نفی اثبات پر مقدم ہوتی ہی چنانچہ کلمہ توحید میں اور اگر اللہ اکبر کہا اور ہاتھ نہ اوٹھائی
حتى فرغ من التكبير لا يرفعها لفوات محل وان ذكره في اثنا عشر التكبير يرفعها لعدم فوات محل وان لم يمكنه رفعها
اتنی کہ تکبیر کہہ چکا تو پھر نہ اوٹھاوی اسلئے کہ اسکا محل ہو چکا اور اگر اثنا عشر تکبیر کہتی ہوئی یاد آگیا تو اوٹھاوی اسلئے کہ محل باقی ہی اور اگر موضع مسنون تک اوٹھاوی
الى الموضع المسنون يرفعها قدر ما يمكنه وان امكنه رفع احداهما دون الاخرى يرفعها وحدها لما روي انه عليه السلام
تو جہان تک اسکی اوٹھاوی اور اگر ایک ہاتھ اوٹھا سکتا ہی دوسرا نہیں اوٹھا سکتا تو ایک ہی کو اوٹھاوی اسلئے کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
قال اذا امرتكم باهرفا توامنه ما استطعتم وان لم يمكنه رفعها الا بالزيادة على المسنون يرفعها لانه يا في المسنون
جب میں تمکو کوئی کار کہوں تو اسکو اپنی مقدور بہر بجالاؤ اور اگر اس سے دونوں ہاتھ نہیں اوٹھا سکتی بدون زیادت کی مقدار مسنون پر توبی اوٹھاوی اسلئے کہ سنت پر عمل
ولا يستطيع ان يستمع عن الزيادة والمرأة ترفعها الى منكبها هو الصحيح لكونه اسطرطا واذا فرغ من التكبير يضع
کرتا ہی اور یہ طاقت نہیں کہ زیادت سے رک رہی اور عورت اپنی دونوں ہاتھ ہون تک اوٹھاوی یہ ہی صحیح ہی اسلئے کہ عورت کی واسطی یہ ہی حال زیادہ پردہ پوش ہی
بطن كفه اليمنى على ظاهر كفه اليسرى ويخلق بالخنصر والابهام على الوسط تحت سرته وهذا الوضع سنة في كل
توپر دہنی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے کر چھوٹنگی اور اکھوٹھی سے پچھنی پر ماف سے نیچی حلقہ باندھ لی اور یہ ہی وضع مسنون ہی جس جس
قیام

قیام فیہ ذکر مسنون واما الذی لیس كذلك فالسنة فیہ الامر بالکفا فی قوۃ الركوع وتکبیرات العیدین و
قیام میں کہ ذکر مسنون ہوتا ہی اور جو قیام ایسا نہیں ہی سو اوہ میں ہتہ چھوڑ دینا مسنون ہی جیسی کوع کی بعد قومہ میں اور عیدین کی تکبیرات میں اور
المرأة تضعها علی صدرها لانه استزلها ثم یقول سبحانک اللهم وبحمک وتبلیک لاسمک وتعالی جردک ولا اله
عورت دونو ہتہ اپنی سینہ پر رکھی کیونکہ یہ ہی ہتہ پوش ہی پہر پہر ہی پاکی یاد کرتا ہوں تیری یا الہی اور تیری حکمت کا بابرکت ہی تیرا نام اور برتری تیری بڑی اور
غیرک ولا یقول وجل ثناءک لانه لم یذکر فی الاحادیث المشہورۃ و ذکر فی الکافی انه لو سکت عنه لا یؤثر بہ
سوا تیری اور نہ ہی جل ثناءک اسو سکتی احادیث مشہورہ میں وارد نہیں ہوا اور کافی میں یہ مذکور ہی کہ اس کو نہ کہی تو امر نہ کریں
ولو اتی بہ لا یمنع عنه ثم یقول اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم وهو تبع للقراءة دون الثناء عند ابی حنیفۃ ومحمد
اور اگر ہی تو منع ہی نہ کریں پہر پہر ہی پناہ مانگتا ہوں اس کی شیطان راندہ سی اور یہ عبارت ہمراہ قرات کی ہی ثنا کی ساتھ نہیں ہی نزدیک ابو حنیفہ اور محمد
حتی باتی بہ المسبوق دون الموت ثم یقول بسم اللہ الرحمن الرحیم وهو سنة فی اول کل رکعة فی رواية ابی یوسف
ہاں تک کہ مسبوق تو نہ ہی موت نہ ہی بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی اور بسم اللہ ہی کہت کی اول میں مسنون ہی ابو یوسف کی روایت میں
ثم یقرء الفاتحة ویقول فی آخرها امین ثم یضم الیہ سورۃ او ثلث آیات من ای سورۃ شاء فان قرا معہا ایتہ قصیر
ابو حنیفہ سی اور اسکو مقتدی نہ ہی پہر سورۃ فاتحہ ہی اور اسکی آخر میں آمین ہی پہر اسکی ساتھ کوئی سورۃ ضم کری یا تین آیتیں جس موت میں ہی چاہی پس اگر سورۃ فاتحہ
او ایتین قصیر تین لا یخرج عن الکراہۃ التحریمۃ لتركہ الواجب لان الواجب فی الركعتین الاولیین بعد قراءة
ایک آیت چھوٹی یا دو آیتیں چھوٹی ہی تو کراہت تحریمی ہی خالی نہیں ہی اسلی کہ واجب ترک کیا اسو سکتی واجب دونو پہلی رکعت میں بعد پڑھنی
الفاتحة ان یضم الیہ سورۃ او ثلث آیات قصار او ایتہ طویلۃ تعدل ثلث آیات قصار فقل انما تجزئ عن کراہۃ
سورۃ فاتحہ کی یہ ہی کہ اسکی ساتھ کوئی سورۃ یا تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت اتنی ہی جو چھوٹی تین آیت کی برابر ہو مادی سو تین مقدار آیت کراہت تحریمی ہی تو
التحریمۃ لکن لا یدخل فی حد السنة بل یدخل فی الکراہۃ الترتیبیۃ لانه لا یجوز اما ان یکون فی السفر والحضر
بیج حاتا ہی ہر صد مسنون پر نہیں پہنچتا بلکہ کراہت ترتیبی میں آجاتا ہی اسلی کہ اس حال سی باہر نہیں کہ وہ مسافر ہوگا یا مقیم
فان کان فی السفر ففی حال الضرورة من خوف او عجلة یقرء بفاتحة الكتاب وای سورۃ شاء او مقدار سورۃ
اگر مسافر ہی تو ضرورت کی وقت خوف سی یا شبثا ہی سورۃ فاتحہ ہی اور ایک اور سورۃ جو سی چاہی یا برابر کسی سورۃ کی
من ای محل تیسر فی حال الاختیار وعدم الضرورة یقرء فی صلوة الفجر مع الفاتحة سورۃ البروج ونحوها و فی الظهر
جس جگہ سی آسان ہو اور اختیار کی وقت جب ضرورت نہ ہو تو فجر کی نماز میں سورۃ فاتحہ کی سورۃ بروج اور اسکی مانند اور ظہر میں ہی
کذلك و فی العصر والعشاء دون ذلك و فی المغرب یقرأ بالقصار جدا کالعصر والکثر وان کان فی الحضر وخاف
ایسی ہی اور عصر اور عشاء میں اس سی کچھ کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں جیسی سورۃ عصر اور کوثر پڑھی اور اگر مقیم ہی اور وقت کی
فوت الوقت یقرء قدر ما لا یفنی الصلوة وان لم یخف فوت الوقت یقرأ فی صلوة الفجر فی الركعتین اربعین ایتہ
گذر جانی کا خوف ہو تو اتنا پڑھی کہ اسکی نماز فوت نہ ہو جادی اور اگر وقت کی جالی کا خوف نہیں تو فجر کی نماز کی دونو رکعت میں چالیس آیتیں پڑھی
وهو ادنی السنة اوستین ایتہ وهو اوسطها او مائة وهو اعلاها لما روى انه علیه الصلوة والسلام کا یقرأ
اور یہ ادنی درجہ سنت کا ہی یا ساٹھ آیتیں اور یہ بیچکار درجہ سنت کا ہی یا سو آیتیں اور یہ اعلیٰ درجہ سنت کا ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام
فی صلوة الفجر اربعین ایتہ اوستین ایتہ او مائة ایتہ واحیاناً کان یقرأ والصفۃ واحیاناً کان یقرأ سورۃ
فجر کی نماز میں چالیس آیتیں یا ساٹھ آیتیں یا سو آیتیں پڑھا کرتی تھی اور بعض دفعہ سورۃ الصافات اور بعض دفعہ سورۃ ق پڑھتی
ق وقد کان ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأمرنا بالتخفیف ویؤمنا بالصافات فعلم من هذا ان
اور عابت ہو چکا ہی کہ ابن عمر کہتی تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمکو قرات میں تخفیف کی اپنی فرماتی اور امت کی وقت الصافات پڑھتی تو اس سی معلوم ہوا

مسبوق

مسبوق

ساتھ

قلبة الصافات من باب التخفيف فاذا فرغ من القراءة يكبر للركوع مع الانحطاط فلولم يكبر حال الانحطاط
 كرو الصافات كما يثبت تخفيف من داخل ہی پر جب صلی قرأت سے فارغ ہو چکا تو رکوع کی لٹی جکتی ہوئی تکبیر کی لٹی جکتی ہوئی تکبیر رہ گئی
 لا یکبر فی الركوع لفوات محله وقد ذکر فی المنیة ان فی اتیان اذکار للشرعة فی الانتقالات بعد تمام الانتقال
 تو رکوع میں تکبیر نہ کی اس واسطی کہ اسکا محل فوت ہو گیا اور منیہ میں مذکور ہی کہ جواز کا رانتقالات کی اندر شروع میں اونکو بعد انتقالات کی ادا کرنی میں
 کراہتین ترکھا عن موضعها وتحصیلها فی غیر موضعها وبعد التکبیر یضع یدیه علی ركبتيه مع تفریح اصابعه
 دو کراہت میں ایک تو اونکو اپنی جگہ سے اٹا دینا اور دوسری ہی جگہ ادا کرنا اور تکبیر کی بعد دونوں ہتھ دلوں کو ہٹون پر اونٹکیان کٹا دہ کر کی کہی
 ولا یبذب تفریح الاصابع الا فی هذه الحالة وتبسط ظفره بحيث لو وضع علی ظهره قدح مملوء بالماء لاستقر
 اور اونٹکیان کا کٹا دہ کرنا سوار اس جگہ کی کہیں مستحب نہیں ہی اور کمر کو ایسی ہموار کر دی کہ اگر اسکی پیٹھ پر پیالہ پانی بکھرا ہوا رکھ دین تو بہر رکھا رہی
 ویستوی راسه بظهره ولا یرفعه کالحیة ولا ینکسه کالخزیر ویقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاث
 اور سر کو کمر کی برابر کر دی نہ اونچا کر ی سانپ کی مانند اور نہ نیچا کر دی سور کی مثال اور رکوع کی اندر سبحان ربی العظیم تین بار کہی
 مرات وذلك ادنی کمال السنة ویکره ان ینقص منها وان زاد علیها فهو افضل ان کان منفردا وکان
 اور یہ کمال سنت کا ادنی درجہ ہی اس سے کم کرنا مکروہ ہی اور اگر تین بار سے زیادہ کہی تو افضل ہی اگر منفرد یعنی تنہا پڑھتا ہو اور
 اتمامه علی وتر ثم یرفع راسه قائلا سمع الله من حمده واذا استوی قائما یقول فی القیام ربناک الحمد
 عدد طاق پر پورا کر ی پر سمع الله من حمده کہتا ہو اس واسطی کہی اور جب سیدم کھڑا ہو جاوی تو قیام میں ربناک الحمد کہی
 ان کان منفردا ثم یکبر للسجود مع الانحطاط وان لم یکبر حال الانحطاط لا یکبر فی السجدة لفوات محله ثم
 اگر مصلی منفرد ہو پھر سجدہ کی لٹی جکتا ہو تکبیر کہی اور اگر اتفاقاً جکتی وقت تکبیر رہ گئی تو سجدہ میں جا کر نہ کہی اس واسطی کہ اسکا محل ہو لیا پھر
 یضع یدیه علی الارض مع ضم اصابعه ولا ینذب ضم الاصابع الا فی هذه الحالة ثم یضع وجهه بیدیه
 اپنی دونوں ہتھ اوٹکیان ملا کر زمین پر رکھی اور اونٹکیان کا ملانا سوار اس محل کی کہیں مستحب نہیں ہی پھر اپنی پیشانی درود ہٹون کی بیچ میں
 بحيث یكون ابهاماه حذاء اذنیه ویندی ضبعیه الا فی الارحام ویجافی بطنه عن فخذیه ویوجه اصابع
 اسطور پر رکھی کہ اسکی دونوں انگڑیوں کا ٹون کی برابر رہیں اور دونوں پہلو کو ظاہر کر دی اگر انہو نہ ہو اور اپنی پیٹ کو دونوں سائی الگ رکھی اور بالون کی اوٹکیان
 رجلیه نحو القبلة ویقول فی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاث مرات وذلك ادنی کمال السنة حتی یکبر
 قبل کی طرف رکھی اور سجدہ کی اندر سبحان ربی الاعلی تین مرتبہ کہی اور یہ کمال سنت کا ادنی درجہ ہی بیان تنگ اس سے کم کرنا مکروہ ہی
 ان ینقص منها وان زاد علیها فهو افضل ان کان منفردا وکان اتمامه علی وتر والمرأة فی السجود کالرجل الا انھا
 اور اگر اس سے زیادہ کہی تو افضل ہی اگر مصلی منفرد ہو اور اتمام اسکا عدد طاق پر ہو اور عورت سجدہ کرنی میں شرم کی ہی ہر تفریق ہی
 لا تبذی ضبعیه ولا تجافی بطنها عن فخذیها بل تلزق بطنها بفخذیها لکونه استرطها وتمام السجدة ینکون
 کہ عورت اپنی پہلو کو ظاہر نہ کر ی اور نہ پیٹ کو ران سے جدا رکھی بلکہ اپنی پیٹ کو ران سے ملا رکھی کیونکہ یہ زیادہ پردہ پوش ہی اور پورا ہونا سجدہ کا
 یوضع الجبهة والانیف ویکره باحدھا وکذا یکره السجود علی کور عمامته ان کان کورھا متصلا بالجبهة
 پیشانی اور ناک دونوں کی ٹنگانی پر ہی ایک پر مکروہ ہی اور ایسی ہی سجدہ پکڑی کی بیچ پر مکروہ ہی اگر بیچ پکڑی کا پیشانی پر آیا ہو
 ولم یکن غلیظا بحيث یوجد حجم الارض ولولم یکن متصلا بجبهته بل کان فوق الجبهة او کان غلیظا لا یوجد
 اور موٹا نہ ہو ایسا کہ زمین کی سختی محسوس ہوتی ہو اور اگر وہ بیچ پر نہ ہو بلکہ پیشانی ہی اوپر ہو یا اتنا موٹا ہو کہ زمین کی
 فیه حجم الارض لا یحس وکذا لا یحس السجود علی کل شیء لا یوجد فیه حجم الارض کالقطن المحلوج والثلج والدخن
 سختی اس میں معلوم نہوتی ہو تو سجدہ جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سجدہ ایسی ہر شی پر جائز نہیں ہی جس میں سختی زمین کی محسوس نہوتی ہوئی ہوئی اور برف اور چھینا

وتجلس على اليتماء اليسرى لانه استرها ثم يقرب التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها
 بائين سرين پر بیٹھ جاوی کیونکہ او کی لئی اس میں خوب پردہ ہی بہر تشہید پڑھی یہ کہی سلام ہی واسطی اللہ کی اور رحمت اور پاکیزگی اور سلام تمہاری
 النبی ورحمة الله وبركته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 نبی اور رحمت اللہ کی اور برکتیں او کی اور سلام ہم پر اور صلوات ہند گان الہی پر من گواہی دیتا ہوں کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ کی اور گواہی دیتا ہوں
 محمد عبده ورسوله ثم ان كان ما يصلي فرضا زاد على الركعتين لا يزيد على هذا القدر من التشهد
 کہ محمد بندہ اور رسول او کا پہر اگر وہ نماز فرض دو رکعت سی پڑھتی ہی تو اتنی تشہید زیادہ قعدہ اولیٰ میں کچھ نہ پڑھی
 في القعدة الاولى بل يكبر ويقوم الى الركعة الثالثة بلا اعتداد بديبه على الارض ان لم يكن له عذر ثم
 بلکہ بکبر کہ کرتیسری رکعت کی لئی کھڑا ہو جاوی بل عذر نہ تہہ کا سہارا زمین پر نہ کری

انه في ما بعد الاولين متخير ان شاء قرأ الفاتحة فقط وهو افضل لكون قراءتها فيما بعد الاولين
 اسکو پچھلی رکعتوں میں اختیار ہی اگر چاہی فقط سورۃ فاتحہ پڑھی یہ بہ تر افضل ہی اس واسطی کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا پچھلی رکعتوں میں
 سنة في ظاهر الرواية حتى لو تركها اضم اليها سورة سهو لا يلزمه سجود السهو وان شاء سهو ثلث
 سنت ہی ظاہر الروایت میں یہاں تک اگر سورۃ فاتحہ کو ترک کری با او کی ساتھ سہوی کوئی سورت ملا دی تو سجدہ سہو کا نہیں آتا اور اگر چاہی تین بار تسبیح کہی
 مرات وان شاء سكت مقدارها الا ان كان سكت عما يكون مسيئا لترك السنة وان لم يكن ما يصلي
 اور اگر چاہی اتنی دیر چپکا کھڑا رہی ہر اتنا ہی کہ اگر عذر چپکا کھڑا رہی گا تو جہاں میں اس کی کہ ترک سنت ہوتا ہی اور اگر وہ نماز فرض نہیں سی
 فرضا بل كان نفلا وسنة مؤكدة مثل سنة الظهر والجمعة لا يكون تخيرا بين هذه الثلاثة بل يتعين عليه
 بلکہ نفل ہو یا سنت مؤکدہ ہو جیسی ظہر کی اور جمعہ کی سنتیں نواب ان تینوں امر میں اختیار نہیں ہی بلکہ او سپر پڑھنا
 قراءة الفاتحة مع ضم سورة اليها لكون القراءة فرضا في جميع ركعات النفل والسنة ثم آه في النفل يزيد على
 سورۃ فاتحہ کا معہ طانی کسی سورت کی مقرر ہی اس کی کہ نفل اور سنتوں کی تمام رکعتوں میں قرات فرض ہی یہ مصلیٰ نفل کی قعدہ اولیٰ میں تشہید
 الشاهد ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى ويأتي بالثناء والتعوذ اذا قام الى الثالثة لكون
 درود زیادہ کر دی اور سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ ہی پڑھی جب تیسری رکعت پڑھتا ہو اس واسطی

كل شفع صلوة على حدة وأما سنة الظهر والجمعة فكون كل منهما صلوة على حدة لا يأتي فيها بالثناء والتعوذ
 کہ ہر دو رکعت الگ الگ نماز ہی اور ظہر اور جمعہ کی سنتیں اس کی کہ دو نماز علیحدہ مستقل ہیں تو سبحانک اللہم اور اعوذ باللہ
 اذا قام الى الثالثة ولا يزيد على التشهد في القعدة الاولى حتى ذكر في القنية انه لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 جب تیسری رکعت پڑھتا ہو تو نہ پڑھی اور پہلی قعدہ میں تشہید پڑھی کہ زیادہ نہ کری یہاں تک کہ قنیہ میں مذکور ہی کہ مصلیٰ ظہر کی سنتوں کی پہلی
 في القعدة الاولى من سنة الظهر ففي وجوب سجود السهو قولان ثم انه يقع في القعدة الأخيرة كما يقع في القعدة
 قعدہ میں اگر دو رکعہ دی تو سجدہ سہو کی واجب ہونی میں دو قول ہیں پہر مصلیٰ قعدہ اخیرہ میں اسطرح پڑھ جاوی جیسی پہلی قعدہ میں

الاولى ويتشهد وبعد التشهد يصلي على النبي عليه الصلوة والسلام يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
 بیٹھتا ہوا اور تشہید پڑھی اور بعد تشہد کی درود پڑھی اسطرح اللہم صل آخر تک الہی رحمت نازل کر اور محمد و آل محمد کی جیسی رحمت نازل
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد له يسه تغفر لنفسه ولوالديه ان كانا مؤمنين ولجميع المؤمنين والمؤمنات
 اور ابراہیم اور آل ابراہیم کی منک نوا صاحب محمد اور برتری پر استغفار کری اپنی اور بنی مان باپ کی دعا کی گروہ و دونوں مؤمن ہوں اور عام مؤمن مرد اور مؤمن عورتوں کی
 ويقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات يوم يقوم الحساب ويدعو بالدعوات الماثورة عن
 دعا علی درہوں کی الہی بخشدی مجھ اور میری مانا باپ کو اور تمام مؤمن مردوں اور عورتوں کو جس روز حساب قائم ہو اور وہ دعائیں پڑھی جو علیہ السلام سی

النبي عليه الصلوة والسلام وما يشبهه الفاظ القرآن مثل ان يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة

مروی ہیں اور جو کہ قرآن کی الفاظ سی متی ہوں جیسی یہ دعا ای دی ہاری دی ہو دنیا میں خوبی اور آخرت میں

حسنة وقينا عذاب النار ربنا لا نرغ فقلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت

خوبی اور بجا ہو جو کہ عذاب ہی ای دی ہاری دل نہ پیر جب ہو ہدایت دی چکا اور دی ہو کو اپنی ان سی مہربانی تو ہی سب دینی والا

الوهاب ونحو ذلك فانه اذا قصد بها الدعاء لا القراءة تكون الفاظا مشبهة بالفاظ القرآن ولا يكون

اور مانند اسکی کیونکہ مصلی اگر ان آیات کو دعا کی نیت سی پڑھیگا اور قرأت کا ارادہ نہ ہو تو یہ الفاظ مشابہ قرآن کی ہوں گی قرآن نہ ہوگی

قربا حتى يجوز الدعاء بها مع الجنابة والحبض ولا يدعوا بما يشبهه كلام الناس وهو لا يستحيل طلبه منهم

یہاں تک کہ ان الفاظ سی جنابت اور حبض میں دعا مانگی درست ہی اور ایسی دعا مانگی جو آدمیوں کی گفتگو سی متی ہو یعنی جسکا طلب کرنا آدمیوں سی محال نہ ہو

مثل ان يقول اللهم اعطني مالا اللهم امرزقني جارية اللهم زوجني امرأة فانه اذا دعى بها تكون صلوة تامة

جیسی یہ کہنی لگی اے تجھ کو مال دی اے تجھ کو لونڈی دی اے عورت سی میرا بیاہ کر دی پس مصلی اگر ایسی دعا مانگیگا تو اسکی غارتا قص ہوگی

لخروجه منها بدون السلام الذي هو واجب فاذا فرغ من الادعية التي بعد التشهد يسلم ولا عن يمينه وثانيه

اسنی کہ غازی بدون سلام کی جو کہ واجب تھا باہر آیا پھر جب اون دعا و نسی جو تشہد کی بعد میں فارغ ہوا تو سلام پھیری پہلی داہنی طرف اور دوسری بار

يسارة ويقول في كل واحد منهما السلام عليكم ورحمة الله ولا يقول في واحد منهما وبركته فانه من عادة الجهال

بائیں طرف اور ہر ایک میں یہ کہی السلام عليكم ورحمة الله اور برکت نہ دو نہ میں سی کسی میں نہ کہی کیونکہ یہ جاہلون کی عادت ہی

ولو سلم عن يسارة او لا يسلم عن يمينه عالم يتكلم ولا يعيد السلام عن يسارة ولو سلم تلقاء وجهه يسلم عن يسارة

اور اگر بائیں طرف پہلی سلام پھیریا تو داہنی طرف بولنی سی پہلی سلام پھیری اور بائیں طرف دوبارہ نہ پھیری اور اگر سلام سامنی چہرہ کی کیا تو فقط بائیں طرف پھیری

وهو مروي عن علي كذا ذكره الزيلعي في شرح الكزويني المنفرد في خطاب عليكم جميع من معه من الملائكة ولا

یہ روایت حضرت علی ہی زبانی فی شرح کزبین مذکور کیا ہی اور منفرد مصلی علیکم کی خطاب میں اپنی ساتھی کی تمام فرشتوں کی نیت کر لی اور

ينوي اعدا محصوا فيهم لاختلاف الاخبار في عدد هم ف قيل مع كل مؤمن خمسة من الملائكة وقيل ستون

کسی عدد معین کی نیت نہ کری اسنی کہ فرشتوں کی عدد میں مختلف خبریں آئی ہیں کوئی کہتا ہی ہر مؤمن کی ساتھی پانچ فرشتی ہیں کوئی کہتا ہی ساتھی ہیں

وقيل مائة وستون وقيل اثنان وقيل غير ذلك واصل الاقوال بل منهم خمسة واحد عن يمينه يكتب الحسنات

اور کوئی کہتا ہی ایک سو ساٹھ ہیں کوئی کہتا ہی دو ہیں کوئی کہتا ہی سب میں صحیح قول یہ ہی کہ پانچ ہیں ایک داہنی طرف جو حسنات کہتا ہی

و واحد عن يسارة يكتب السيئات و واحد عامه يلقيه الخيم و واحد ولاءه يرفع عنه المكاره و واحد عنه و

اور ایک بائیں طرف جو برائیاں کہتا ہی ایک سامنی جو خیرات کی تلقین کرتا ہی اور ایک سجی جو ایذا کو دور کرتا ہی اور ایک

ناصيته يكتب على النبي صلى الله عليه وسلم ويبلغه وهما ينبغي للمصلي بطريق الادب ان يكون نظره في حال

پیشانی کی پاس جو رونڈو کو کہتا ہی اور نبی علیہ السلام کی رو برو پستیجاتا ہی اور مصلی کو قولہ آداب کی لائق یہ ہی کہ قیام کی حالت میں اپنی نگاہ

قيامه الى موضع سجوده وفي ركوعه الى ظهر قدميه وفي حال السجود الى اربعة اافه وفي حالة قعوده الى حجره وهو

سجدہ کی جگہ پر رکھی اور رکوع کی حالت میں پیٹ کی پشت پر اور سجدہ کی ہنڈ تاک کی تنہا ہر اور حالت قعود میں اپنی گود پر جہاں

ما يكون على حجم فخذه من ثوبه وعند التسليم الاولى الى متكبه لا يمين وعند التسليم الثانية الى متكبه

دونوں زانو کی جوڑ پر کھڑا رہتا ہی اور پہلا سلام برقی ہوئی داہنی متکب ہی پر اور دوسرا سلام پھیرتی ہوئی بائیں متکب ہی پر

الايسر لان المقصود الخشوع وترك التكلف وذلك كله مقتضى الخشوع لان المصلي اذا ترك التكلف يقع بصره في هذه

اسنی کہ غرض ايسر ہی اور تحلف کا ترک کرنا اور یہ تمام باتیں انکساری میں امواسطی کہ مصلی جب تحلف کو دور کرتا ہی تو اسکی نگاہ ایسی ہی جگہ

المواضع سواء قصدوا ولم يقصدوا وما ينبغي له ايضا ان يكون ما بين قدميه في حال القيام قد لا ربع اصابع مضمومة
 پڑتی ہی برابر ہی قصد کری یا نہ کری اور وصل کو پہر ہی چاہی کہ دونوں پاؤں کی پچھیں قیام کی وقت برابر چار ملی ہوئی اور ٹھیکوں کی فرق رکھی

وبكره له التكايل على يمينه مرة وعلى يساره اخرى لانه من العبث المنافي للمشروع يسرنا الله عمل الخاشعين
 اور بکروہ ہی کہ کبھی دائیں پاؤں پر چمکنا ہو اور کبھی بائیں پر اس واسطے کہ یہ سبب عبث انگسار کی خلافی الہی ہمارے اسلک کر عمل خاشعین کا سا

المجلس الرابع والخمسون في بيان فضيلة الجماعة وذكر الوعيد في تركها قال رسول الله
 مجلس چترن جماعت کی فضیلت میں اور جماعت ترک کرنی کی وعید میں رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة هذا الحديث من صحاح
 صلی اللہ علیہ وسلم فی نماز جماعت کی نماز منفرد کی نماز پر ستائیس درجہ برتری ہی یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواه ابن عمر ومعناه ان الصلوة مع الجماعة تزيد في الثواب على صلوة المنفرد بسبع وعشرين درجة
 صحیح حدیثوں میں ہی ابن عمر کی روایت سنی اسکی یہ معنی ہیں کہ جماعت کی نماز ثواب میں منفرد کی نماز پر ستائیس درجہ زیادہ ہوتی ہی

فعلى هذا ينبغي للثوم ان يداوم على اداء الصلوات الخمس بالجماعة لينال الثواب الموعود فان الجماعة فيها
 اس روایت کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ ہمیشہ پانچوں نمازیں جماعت کی ساتھ ادا کیا کری تاکہ ثواب وعدہ کیا ہوا پاوی کیونکہ نماز میں جماعت

سنة مؤكدة غاية التأكيد في قوة الواجب حتى لو تركها اهل بلدة يجب قتالهم بالسلام لكونها من شعائر
 سنت مؤکدہ بہت تاکید سی قریب واجب کی ہی یہاں تک کہ اگر کسی شہر والی جماعت چھوڑ دیں تو انکو ہتھیاری قتل کرنا واجب ہی اس واسطے کہ عجمت اسلام کی

الاسلام وخصائصه القلم تكن في سائر الاديان وان تركها بعض منهم بغير عذر يجب تعزيره ولا يقبل
 نشان اور ایسی خاص عبادت ہی کہ تمام دینوں میں نہیں ہی اور اگر جماعت کو کوئی شخص بلا عذر ترک کر دی تو اسکو تعزیر دینی واجب ہی اور اسکی گواہی

شهادته وياثم الجيران بالسكوت عنه والمطر والطين والبرد الشديد والظلمة الشديدة عذر وتكرار الفقه
 معتبر نہیں اور اسکی ہم سایہ گنگا رہتی ہیں اگرچہ کرہین اور مینہ اور کچھ کی کثرت اور چاروں کی شدت اور اندھیر کی زیادت عذر ہی اور فقہ کی بحث

ومطالعة كتب ليس بعد وقيل عذر اذا لم يكن عن تكاسل وقلة مبالاة بها ولم يواظب على تركها واختلف العلماء
 اور فقہ کی کتابوں کا مطالعہ عذر نہیں ہی اور کوئی کہتا ہی عذر ہی اگر سستی کی ماری اور جماعت کی بی پروائی سی نہ ہو اور ترک جماعت کی عادت نہ کر لی اور علماء کبر کی

في اقامتها في البيت والاصح انها كاقامتها في المسجد لا في الفضيلة ومن فاتته في مسجده لا يجب عليه الطلب
 اندر جماعت کرنی میں اختلاف کرتی ہیں اصح مذہب یہہی کہ کبر کی اندر جماعت تو ایسی ہی جیسی مسجد میں پڑھتی فضیلت نہیں ہی اور جیسو جماعت اسکی مسجد میں پڑھتی تو اسکو واجب نہیں

في مسجد اخر بل ان جاء الى مسجد اخر وصل مع الجماعة فهو حسن وان صلى في مسجده فهو حسن وان دخل منزله
 اور مسجد میں تلاش کری بلکہ اگر اور مسجد میں گیا اور جماعت کی نماز پڑھی تو بہتر ہی اور اگر اپنی مسجد میں پڑھی تو بھی بہتر ہی اور اگر اپنے گھر میں جا کر اپنی

وصل في باهله جماعة فهو حسن واولى الناس بالامامة اعلمهم باحكام الصلوة وان تساوا في العلم فاقراءهم
 اہل کی ساتھ جماعت سی پڑھی تو بہتر ہی اور امامت کی واسطی وہ شخص اولیٰ جو مسائل نماز کی زیادہ جانتا ہو اور اگر علم مسائل میں سب برابر ہوں تو اچھا قاری

وان تساوا في العلم والقراءة فاورثهم وان تساوا في هذه الاوصاف الثلاثة فاكبرهم سنا وان تساوا في هذه الاربعة
 اور اگر علم اور قرأت میں برابر ہوں تو پڑھنے والا اور اگر ان تینوں اوصاف میں برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا ہو اور اگر ان چاروں اوصاف میں برابر ہوں

فاحسنهم خلقا وان تساوا في هذه الخمسة فاحسنهم وجها وان تساوا في هذه الستة فاشرفهم نسبا وان
 تو جسکا خلق نیک ہو اور اگر ان پانچوں میں برابر ہوں تو جو خوب صورت ہو اور اگر ان چھوں وصف میں برابر ہوں تو جو نسب میں شریف ہو اور اگر

تساوا في هذه السبعة فانظروا في ثوبها وان تساوا في هذه الصفات كلها يقرع او يكون الخيار الى الجماعة وبكره تقد
 ان سون وصف میں برابر ہوں تو جسکی پوشاک اچھی ہو اور اگر ان تمام اوصاف میں برابر ہوں تو قرع ڈالیں یا جماعت والوں کو اختیار ہی اور فاسق کو امام کرنا

المعاشق

الفاسق كراهة تخريم لانه لا يهتم لامر دينه مع ان تقديمه للامامة تعظيم له وقد وجب اهانت شرعا وكذا
 مكره تخريمي هي ^{اسي} كيونك ده ايدي دين كا اهتمام نهين كرتا باوجود كيه اوسكا آگي بڑا ناماست كي اي اسمين اوسكي تعظيم هوتي هي اور شرع مين اوسكي ايت وجب هي
 يكره تقديم المبتدع وهذا اذا لم يؤد بدعته الى حال الكفر واما اذا ثبت اليه فلا كلام في عدم جواز تقديمه
 بدعتي كا امام كرنا مكره هي ^{اسي} يه جيتك هي كه اوسكي بدعت حد كفر تك شينجي هو اور اگر كفر تك شينجي تو پير اوسكي امامت كي ناجائز هوتي مين كچه كلام نهين هي
 ومن دخل المسجد ورأى ان الجماعة قد قامت فانه يقوم بانقاص الجانبين من الصف حتى يصير الامام في وسط
 اور جو شخص مسجد مين آيا ديكها كه جماعت كهري هو گهي تو پير يه شخص صف مين او دهر جا كه اهو حد هر آدمي كم هون تاكه امام صف كي بچين هو جاوي
 الصف فان استويا يقوم في الجانب الايمن والقيام في الصف الاول افضل من الثاني وفي الثاني افضل من الثالث
 اور اگر دونو جانب برابر هون تو دهرني طرف جا كه اهو اور پيل صف مين كه اهو دوسري صف مي افضل هي اور دوسري صف مين تيسري صف مي
 هكذا الى اخر الصف لما روى في الاخبار ان الله تعالى اذا نزل الرحمة على الجماعة ينظرها ولا على الامام ثم يتجاوز عنه
 اسي هي آخر صفوف تك اوسطي كه حديثون مين روايت هي كه الله تعالى جب جماعت پر رحمت نازل كرتا هي تو پيل امام پير اوسي بڑه كر او پير
 الى من يجزئه في الصف الاول ثم الى اليا من ثم الى اليسر ثم الى الصف الثاني وروى انه عليه الصلوة والسلام قال ليكتب
 جو اوسكي سیده پر پيل صف مين هي پير اوسكي دهرني طرف پير بائين طرف پير دوسري صف پر اور روايت هي كه نبی عليه السلام في فرماي اوسكي واسطي
 للذي خلف الامام يجزئه مائة صلوة وللذي في الجانب الايمن خمس وسبعون وللذي في الجانب الايسر خمسون وللذي
 جو امام كي بچي سیده پر هوتا هي سونائين كچه جاتي مين اور اوسكي اي جود دهرني طرف هوتا هي بچتر نمازين اور اوسكي اي جو بائين طرف هي بچاس نمازين اور اوسكي اي
 في سائر الصفوف خمس وعشرون ومن دخل المسجد ورأى ان الصف الاول قد تكامل فانه لا يزاخم فيه لانه اذا جاء والقيام
 جو امام صفون مين هي بچيس نمازين اور جو شخص مسجد مين آيا ديكها كه پيل صف پوري هو گهي تو شخص اونين نزد هسي كيونك انبار ساني هي اور
 في الصف الثاني خير من الايزاء وان وجد في الصف الاول فرجة دون الثاني يخرج الثاني اذا حرمه فلم لتقصيرهم وارنگا
 دوسري صف مين كه اهو ايزاء دهرني سي بهتر هي اور اگر پيل صف مين جگه باقياوي اور دوسري صف مين نهين تو دوسري كو چير كر جا جاوي اوسطي كه اب اوسكي كچه عزت نهين
 الاثم حيث لم يسدوا الصف الاول فان السنة اتمام الصف الاول ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف
 ختيا ركيا كه صف اول كو پوري نكي كيونك طريق مسنون يه هي كه پيل صف اول كو پوري بهرين پير اوسكي پاس كيكو پير اگر كچه نقصان رهي تو سب سي بچيل
 الاخير لما روى انه عليه السلام قال اتوا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف المتأخر وروى
 صف مين اوسطي كه روايت هي كه نبی عليه السلام في فرماي پوري كرو اكل صف كو پير اوسكي پاس كيكو پير اگر نقصان باقياوي تو چاسي بچيل صف مين هو اور
 عن عائشة انه عليه الصلوة والسلام قال لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار يعني ان
 سايشه رضي روايت هي كه نبی عليه الصلوة والسلام في فرماي هميشه آدمي صف اول سي بچي شتي جاتي مين بيان تكه اوكو هتا كر الله آگ مين دهرني هي مكره بهي
 التأخر عن الصف الاول تأخر عن الخير والثواب فمن تأخر عن الخير والثواب يتأخر عن رحمة الله تعالى وعن دخول
 كه صف اول سي هت رهنا خير اور ثواب سي هت رهنا هي پير جو شخص خير اور ثواب سي هت رهنا ده رحمت آهي اور دخول جنت سي
 الجنة فيلزم دخوله في النار لان يغفر الله تعالى له والسنة ايضا تسوية الصفوف والتراص فيها والمقاربة بينهما
 هت رم اب اوسكا دونخ مين داخل هونا لازم آيا الله اوسكو بخشدي اور صفون كا سید كرنا اور استوار كرنا اور خوب ملكر كه اهو ناظر مين سنو هي
 لما روى عن انس انه عليه الصلوة والسلام قال سوا صفوفكم فان تسوية الصفوف من تمام الصلوة وفي رواية
 اوسطي كه انس سي روايت هي كه نبی عليه السلام في فرماي برابر كرو اي صفون كو بيتك صفون كا سید كرنا تمامي نمازي هي اور ايك روايت مين
 من اقامة الصلوة وعن المغان بن بشير انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسو صفوفنا حتى كانا يسوي
 هي نماز كي رستي مين سي هي اور المغان بن بشير سي روايت هي كه كبتا تها رسول الله صلى الله عليه وسلم بهاري صفون كو سید كرنا كرتي هي بيان تكه جبسي

القداح فرأى رجلاً ياباً صدره من الصف فقال غداً الله تسووا صفوفكم أوليخالفن الله بين وجوهكم قبل المراء
تير سيد هكوتي بن پير ايك شخص كو ديكا كه سينه صف سي باهر نكالي هوني تها فرأى اى بندگان آتى ابنى صفين سیده سی کرو نہیں تو اسد تعالی تباری چہری بگاڑیگا بعضی کہتی
بالوجه القلوب بدلیل قوله عليه السلام فی حدیث آخر لا تختلفوا تختلف قلوبكم فان اختلاف القلوب یفقد
چہرہ سی مراد دل ہن اس دلیل سی کما یک اور حدیث ہن آیای آگی پچی نہوتا پیر تمہاری دل مختلف ہو جاوے گی بیشک دلون کی اختلاف سی
الی اختلاف الوجوه باعرض بعضهم عن بعض لان تقدم الخارج عن الصف تفوق علی الداخل فیہ وتاخر الخارج عنه
چہری مختلف ہو جاتی ہن کیونکہ ہر یک دوسری سی منہ پیر تہی اسلوسی کصف سی آگی بڑھنی والا صف کی برابر والی سی باہر ہو جاتا ہی اور پچی کو ہشتی والا
ایذا لمن خلفه وكلاهما سبب للبغض والعداوة فكانه عليه الصلوة والسلام قال ان لم تتفقوا فی الظاهر عند إقامة
ہنی سی پچی کو ایذا دیتا ہی اور یہ دونو باتیں باعث بغض اور عداوت کی ہن پس گویا نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی یہ ارشاد کیا اگر تم ظاہر ہن بروقت قائم ہونی
الصلوة بالجماعة ولم تطيعوا امر الله تعالى ورسوله فیہا یقع بینکم العداوة والبغضاء وروی عن انس انه علیہ الصلوۃ
جماعت نماز کی اتفاق نہ کرو گی اور اسہن احد اور رسول کی حکم کی اطاعت نہ کرو گی تو تمہاری پچھن عداوت اور دشمنی پیدا ہو جائیگی اور انس سی روایت ہی کہ نبی علیہ صلوۃ
والسلام قال رصوا صفوفکم وقاربوا بینہا وحاذوا بالاعناق فالذی نفسی بیدہ انی لا یرى الشیطان یدخل فی خلل الصف
فرأى ابنى صفین استدار کرو اور دل مل کر کھڑا ہو کرو اور اگر دین بڑھ کر کھا کر قسم ہی اوسکی جسکی قبضہ ہن میری جان ہی بیشک شیطان کو ہن دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی جہاد ہن کھس
کامنہا الخذف والخذف بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة غم سود صغار من غم الحجاز فكان الشیطن تبصر لیدخل
گویا سیاہ بکری کا بچہ ہی اور حذف حاء بی نقطہ اور ذال بالقطرہ کی زبر سی سیاہ بکران چہوٹی چہوٹی حجاز کی بکریون ہن سی گویا شیطان یہ تالقا رہتا ہی کہ صف کی
فی خلل الصف ویثو ش علی المصلین ویقطع علیہم صلواتہم ومن اتی الجماعة بیکرہ لہ القیام خلف الصف وحده متی وجد
چہاد ہن کھس کر نمازیوں کی دل پریشان اور اوسکی نماز خراب کردی اور جو شخص جماعت ہن ملے تو اوسکو صف کی پچی اکیلا کھڑا ہونا مکروہ ہی جب تک صف ہن
فی الصف فرجة وان لم یوجد فی الصف فرجة ینظر الی الركوع فان جاء واحد یقوم احدهما فی جنب الآخر یحذاهما
جبکہ ملے اور اگر صف ہن جگہ نہ ملے تو رکوع تک منتظر کھڑا رہی اگر کوئی اور آگیا تو دونو برابر برابر امام کی سیدہ پیر کھڑی ہو جاوین
والا یجذب واحد من الصف الی نفسه فیقف فی جنبه لکن الاولی فی زماننا القیام وحده بجذاه الامام لغلبة الجهل
اور نہیں تو صف ہن سی ایک کو اپنی پاس کھینچ کر اوسکی برابر کھڑا ہو جاوی پرس زمانہ ہن اولی یہ ہی کہ تنہا امام کی سیدہ پیر کھڑا ہو جاوی کیونکہ لوگون پر جہتا غالب
علی الناس فلو جرح احد یفسد الصلوة ومن یصلی مع واحد یقیمہ عن یمینہ ولا یجوز للمقتدی ان یتقدم علی امام
اگر کسیکو پچی کھینچ کر تودہ نماز فاسد کر دیگا اور جو شخص ایک کی ساتھ نماز پڑھی تو اوسکو اپنی دہنی طرف کھڑا کر لی اور مقتدی کو جائز نہیں ہی کہ امام سی آگی بڑھ کر کھڑا ہو
والمعتبر موضع القدم حتی لو کان المقتدی اطول من امامه بحیث یقع سجوده قدام الامام لکن قدمه غیر متقدمة
اور اسہن اعتبار قدم کی جبکہ کا ہی بیان تک کہ اگر مقتدی امام سی اتنا لمبا ہووی کہ اوسکا سجدہ امام سی آگی واقع ہوتا ہو پراوسکا قدم امام کی قدم سی آگی بڑھا ہو انہن ہی
علی قدم الامام یجوز والمعتبر فی القدم العقب حتی لو کان عقب المقتدی غیر متقدم علی عقب الامام لکن قدمه
تو جائز ہی اور قدم ہن ایڑیکا اعتبار سی بیان تک کہ اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سی آگی بڑھی ہوئی ہووی پرمقدم مقتدی کا
اطول من قدم الامام بحیث یقع اصابعه قدام اصابع الامام یجوز وعن محمد یجعل المقتدی الواحد اصابعه
امام کی قدم سی اتنا دراز ہو کہ اوسکی اونگلیا امام کی اونگلیوں سی بڑھ جاتی ہن تو جائز ہی اور امام محمد سی روایت ہی کہ اکیلا مقتدی اپنی اونگلیان
عند عقب الامام ومن یصلی مع الاثنين یتقدم علیہما وعن ابی یوسف انه یتوسطہما فلو اقام الواحد خلفه او عن
امام کی ایڑی کی پاس کہی اور جو شخص دو مقتدیوں کی ساتھ نماز پڑھی تو اوسنی آگی بڑھ کر کھڑا ہو اور ابویوسف شہی روایت ہی کہ دونو کی بیچ میں کھڑا ہو پس اگر ایک مقتدی کو پچی
یسارہ بکرہ ولو توسط الاثنين لا یکرہ ولو توسط اکثر بکرہ ومن دخل المسجد ووجد الامام فی الجھر بالقراءة یقتدی
پائین طرف تو مکروہ ہی اور امام دو کی پچھن کھڑا ہو جاوی تو مکروہ نہیں ہی اور اگر دوسری زیادہ کی پچھن کھڑا ہو تو مکروہ ہی اور جو شخص مسجد ہن آکر امام کو قراوت چہری پڑھتا پاوی تو عجت

به ولا یاتی بالشاء بل یسمع ویبصت وان وجدة فی الركوع یکبر لا افتتاح قائما ثم یركع لکن ان وقم رکوعه مع رفع الامام اور سبحانه اللهم نه بڑی ہلکے چپ رہ کر سنا کری اور اگر امام کو رکوع میں پاوی تو تکبیر تحریمہ کہی ہوئی کہہ کر رکوع میں جبکہ پر رکوع اگر امام کی سرادھائی ہوئی واقع ہوگا
راسۃ لا یكون مدرک لتلك الركعة بل یكون مسبق لان ادراک الركعة انما یتحقق اذا وجد المشاركة مع الامام
تو اسکو وہ رکعت حاصل نہوگی بلکہ باعتبار اس رکعت کی مسبق ہوگا اسلئے کہ رکعت کا حاصل ہونا جب ہی ہوتا ہی کہ امام کی ساتھ ساری رکوع میں

یہاں سے امام کی سرادھائی ہوئی ہوگی

فی الركوع کله او فی مقدار لتسبیحة ولم توجد وان کبر حال کونه الی الركوع اقرب لا یصدیر شارحا فی الصلوة لان الشرط وقوع
یا بڑا ایک بار سبحان ربی العظیم کی شرکت پائی جاوی اور شرکت پائی نہیں گئی اور اگر اس کی تکبیر تحریمہ ایسی حال میں کہی کہ رکوع سے نزدیک تھا تو اس صورت میں غازی میں
تکبیرة الافتتاح فی محض القيام ولم یوجد ومن اتی المسجد ووحده الامام فی السجدة او القعدة یلزم ان یکبر لا افتتاح
یہ کہ تکبیر تحریمہ خالص قیام میں ہو سوئی ہوئی نہیں اور جو شخص مسجد میں آیا دیکھا کہ امام سجدہ میں ہی یا قعدہ میں ہی تو لازم ہی کہ تکبیر تحریمہ قیام خالص میں کہہ کر
قائما ثم یبادر الی متابعۃ الامام فی السجدة او القعدة وان لم یکن تلك السجدة وتلك القعدة محسوبة من صلاته
پھر جلد ہی ہی واسطی متابعت امام کی سجدہ میں یا قعدہ میں شریک ہو جاوی اگرچہ وہ سجدہ اور وہ قعدہ اسکی نماز میں مقرر ہوگا

لکن یلزمه ان یکبر لا افتتاح قائما ثم یبادر الی متابعۃ الامام فی السجدة والقعدة وكثیر من الناس لا یفعلون كذلك
برائے اسکو لازم یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ قیام میں کہہ کر حدیسی سجدہ میں اور قعدہ میں امام کی متابعت کری اور اکثر لوگ ایسا نہیں کرتی

بل یحییٰ احدہم المسجد ویجد الامام فی السجدة او فی القعدة فیقف منتظرا باہ حتی یفرغ من السجدة او القعدة ویعود
بلکہ بعضا شخص مسجد میں اگر امام کو سجدہ یا قعدہ میں پاتائی تو اتنی دیر امام کا منتظر کھڑا رہتا ہی کہ سجدہ یا قعدہ سی فارغ ہو کر کھڑا ہو
الی القيام ثم یقتدی بہ فمن یفعل كذلك فانه یضیع علی نفسه اجر کبیرا وثوابا کثیرا فاللزام له ان یکبر لا افتتاح
یہ اور اسکا اقتدا کرتا ہی سو جو شخص ایسا کرتا ہی تو اپنا بڑا ہی ثواب اور اجر عظیم کھوتا ہی اور اسکو لازم یہ ہے کہ کھڑی ہوئی تکبیر تحریمہ کہہ کر

قائما ثم یسارع الی متابعۃ الامام فی ای حال کان لما روی عن ابو ہریرۃ انه علیہ السلام قال اذا جئتم الی الصلوة
جلدی سی امام کی متابعت کری امام کسی ہی حال میں ہو اسلئے کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ جب تم نماز کی لئی آؤ

ومن سجد فاسجدوا ولا تعدوها شیا وروی عن ابن مسعود انه قال فی المسبوق المذکور لعلہ لا یرفع راسہ حتی یغفر
اور ہم سجدہ میں ہوں تم ہی سجدہ کرو اور اسکو کچھ مجھ نہ سمجھو اور ابن مسعود سی روایت ہی کہ ابی مسروق کی حق میں کہتی تھی شاید کہ ابی سرناد و ثاب و یگا جواسد اسکو بخشنے

لہ ویکره للمقتدی ان یسارع الی الركوع والسجود قبل الامام وان یرفع راسہ من الركوع والسجود قبل الامام لما روی عن
اور مقتدی کو مکروہ ہی کہ امام سی پہلی رکوع اور سجدہ میں جلد ہی چلا جاوی اور امام سی پہلی رکوع اور سجدہ میں سی سرادھائی اسلئے کہ ابو ہریرہ سی

ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال انما جعل الامام لیؤتم بہ فلا یختلفوا علیہ فاذا رکعوا فاکعوا واذا قال سمع اللہ لمن حمده
روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی فرمایا امام سی واسطی مقرر ہوا ہی کہ اسکی اطاعت کریں سوا اسکی خلاف نہ کرو جبکہ رکوع کری تو تم رکوع کرو اور جب وہ سمع اللہ من حمده

فقولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا وروی عن ابن مسعود انه علیہ السلام قال یایہ من اهلکم اذا رفع راسہ
تو تم ربنا لك الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کری تو تم سجدہ کرو اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی فرمایا اگر کوئی تم میں سی امام سی پہلی رکوع اور سجدہ میں

من الركوع والسجود قبل الامام ان یجعل اللہ راسہ راس حمار ویجعل صورته صورة حمار وروی عن ابن مسعود انه علیہ السلام قال یایہ من اهلکم اذا رفع راسہ
سرادھائی تو اس عذاب سی اسکو کیا بچاؤ ہی کہ اللہ تعالیٰ اسکا سر گدھ کی سا بنادی اور اسکی صورت گدھ کی سی پلٹ دی اور ان دو لوحد ہون میں موافق بیان کرمانی کی

علی ما ذکرہ الکرمانی لان المسخر عقوبة لا تشبه سائر العقوبات فلذلك ضرب بها المثل لیتقی هذا الصنع ویحذر من
بڑا سخت وعید ہی اسلئے کہ صورت کا بدل دینا تمام عقوبات سی بڑھ کر ہی سوا سبیل ہی اسکو ضرب المثل کیا تاکہ اس گردار سی بچیں اور باز رہیں اور جو شخص

دخل المسجد ووجد القوم قد شرعوا فی الصلوة یکرہ لہ ان یدخل فی خلال الصف ویصلی السنة فحال الصف فی الفہم
مسجد میں اگر دیکھی کہ جماعت قوم کی شروع ہو گئی ہی اب اسکو مکروہ ہی کہ صف کی اندر کھسکے صف میں ملی ہوئی سنتیں پڑھنی لگی

فی القيام والقعود والركوع والسجود بل السنة ان یصلی السنة فی بیتہ وهو افضل او فی خارج المسجد وخلف اسطوانة
 بعد قیام اور قعود اور رکوع اور سجدہ میں اونکی مخالفت کی جائے بلکہ طریق سنن بھی کہ سنتیں اپنی کہ میں پڑھی بہت تو سب ہی بہتر ہی یا مسجد سی یا ہر پڑھی یا سفین کی اوٹ میں
 اوما الشبہ ذلك في كونه حائلا لان الامتياز بها خلف الصف من غير حائل مكره وفي خلال الصف اشد كراهة وبكره
 یا اسکی مانند کسی اور چیز کی اوٹ میں پڑھی اسنی کہ سنتوں کا پڑھنا صف کی پیچھے بدول حایل ہونی کسی چیز کی مکرہ ہی اور صف کی اندر مکرہ تو بہت ہی مکرہ ہی اہم کو مکرہ ہی
 للامام ان یثقل علی القوم بالطویل الزائد عن حد اقل السنة فی القراءة والاذکار علی وجه یحصل الملل للقوم لان
 کہ قوم پر قرات اور اذکار میں کم درجہ سننوں سے زیادہ پڑھا کر اتنا بوجہ ڈالی کہ قوم کو ملالت آتی لگی اسلوسی کہ اس صورت میں جماعت سے نفرت کرنی لگیں گی
 ذلك سبب للتفیر عن الجماعة والتفیر عن الجماعة یؤدی الى حرمان الثواب الزائد علی صلوة الفرد بسبع وعشرون درجة و
 اور جماعت کی نفرت کرنی میں اس ثواب سے محروم ہو جاوینگے جو انکی کی ہر ستائیس درجہ زیادہ ہوتا ہی اور
 یكون مکروها لکن لا یبغی ان ینقص عن قدر اقل السنة فی القراءة والتسبیحات اللهم لانہم معذورین فیہ وسنة القراءة
 مکرہ ہو ویکھا لیکن یہ نہیں چاہئی کہ قرات اور تسبیحات میں کم درجہ سننوں سے کٹاوی یا الہی شاید اسلوسی کہ اونکو اسمیں کوئی عذر نہیں ہی اور فجر کی
 فی صلوة الفجر فی الركعتین ادناها بعد الفاتحة اربعون اية واوسطها ستون اية واصلاها مائة اية لما روی انہم
 نماز میں دو رکعت کی اندر قرات سننوں اور فی درجہ بعد سورہ فاتحہ کی چالیس آیتیں اور پچھکار درجہ ساٹھ آیتیں اور اعلیٰ درجہ سو آیتیں ہیں اسلوسی کہ بھوت ہی کہ پڑھی
 کان یقرأ فی صلوة الصبح بعد الفاتحة مقدرا ربیعین اية او ستین اية او مائة اية واحیانا کان یقرأ سورۃ ولحیانا
 صبح کی نماز میں بعد سورہ فاتحہ کی تحفینا چالیس آیتیں یا ساٹھ آیتیں یا سو آیتیں پڑھا کرتی تھی اور بعض دفعہ سورہ ق پڑھتی تھی اور کہی
 کان یقرأ سورة الروم وقد ثبت علی ما ذکر فی سفر السعادة ان ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأمرنا بالتخفیف
 سورہ دوم پڑھتی تھی اور ثابت ہو چکا ہی چنانچہ سفر السعادت میں مذکور ہی کہ ابن عمر کہتے ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم تخفیف کی لئی فرمایا کرتی تھی
 ویؤمنا بالتخفیف ویعلم من هذا ان قراءة والصلوات من باب التخفیف الذی امر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وادنی ما
 اور آپ امامت میں والصفات پڑھتی اس سے معلوم ہوتا ہی کہ والصفات کا پڑھنا تخفیف میں داخل ہی جسکی لئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہی اور رکوع
 یحصل بہ السنة فی تسبیحات الركوع والسجود ثلاث لما روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال اذا رکع احدکم فلیقل
 اور سجدہ کی تسبیحات میں ادنیٰ درجہ سنت کا تین بار ہی اسلوسی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرماتی تھی جب کوئی رکوع کری
 ثلاث مرات سبحان ربی العظیم وذلك ادناه واذا سجد فلیقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلاث مرات وذلك ادناه والمراد ادنی ما
 توتین بار سبحان ربی العظیم کہی اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہی اور جب سجدہ کری توتین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہی اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہی اور مراد یہ ہی کہ ادنیٰ درجہ
 یحصل بہ السنة ولذلك یکرہ النقص عن الثلث وان زاد علی الثلث فهو افضل لان الثلث اذا کان الادنی فلا شک
 جمیع صحت اور ہو جاوی اور اسہی ہی تین بار ہی کم کہنا مکرہ ہی اور اگر تین بار ہی زیادہ کہی تو افضل ہی اسنی کہ تین مرتبہ جب ادنیٰ درجہ پڑھا تو بیشک
 ان الزیادة علی الادنی تكون افضل لکن الامام لا یزید علی الثلث الا برضی الجماعة فاذا مراد برضاہم فالسنة ان ینحتم
 ادنیٰ مرتبہ پر زیادہ کہنا افضل ہو ویکھا پر امام تین بار ہی زیادہ بدون مرضی جماعت کی نہ پڑھاوی ہر جب اونکی مرضی ہی زیادہ پڑھاوی تو یہ سننوں میں ہی کہ طاق پر
 علی وتروہوا ما خمس او سبع لان الثلث لما کان الادنی وكان المستحب الا یثار فاسب ان یکون الاوسط خمساً والا کمل
 ختم کری اور وہ یا تو پانچ ہی یا سات اسنی کہ تین مرتبہ جب ادنیٰ پڑھا اور ایثار بہر حال مستحب ہی تو مناسب ہو کہ پچھکار درجہ پانچ دفعہ ہو اور کامل مرتبہ
 سبعاً وبکرہ للامام ان یعلمہم عن اكمال اقل السنة فی تسبیحات الركوع والسجود وقراءة التشمید لکن لو رفع الامام راسہ
 سات دفعہ اور امام کو مکرہ ہی کہ جلدی کر کہ قوم کو ادنیٰ مرتبہ سنت کا رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں اور تشہید کی پڑھنی میں پورا نہ کرنی دی لیکن اگر امام رکوع اور سجدہ میں ہی
 من الركوع والسجود قبل ان یسبح المقتدی ثلاثاً فانه یتابع واما لو قلم الامام من القعدة الاولى الى الركعة الثالثة قبل ان
 اس سے پہلی سے اٹھاوی کہ مقتدی تین بار تسبیح کہی تو مقتدی متابع ہی کری ان اگر امام قعدة اولیٰ سے تیسرے رکعت کی لئی اس سے پہلی گرا ہو جاوی

کرمی

يتم المقتدى بالشهد فإنه يتم ثم يسلم وإن سلم قبل أن يتم يجوز ولو سلم الإمام قبل إتيان المقتدى بالصلاة

والدعاء يتابعه لا نهائسنة بخلاف التشهد فانه واجب المجلس الخامس والخمسون في بيان صلوة

نماز خوانده

اور دعا پڑھی تو اب امام کی متابعت ہی کری اس وسطیٰ کہ یہ سنت ہی بخلاف تشہد کی کہ یہ واجب ہی مجلس پچھن

المصابيح رواه أبو هريرة وقد ذكر فيه الصلوة على الميت مع اخلاص الدعاء له فيها فلا بد من معرفتها وهي فرض كفاية لق

کتابخانه

اور نماز پڑھنے اور بیک تیری نماز اور انکی بی آسودگی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اوس نماز کا اس آیت میں امر فرمایا تو فرض ہوگئی اور اوسکا فرضیت علی الکفایہ اس آیت ہی

تہ تمام خلوت پر واجب کرنی ہیں تو بہت دشواری اور حرج ہی لاچار بعض برائے فقاہا گیا اگرچہ ایک ہی شخص ہو پر افضل یہ ہے کہ نماز جہانہ جماعت سی ہو اور جتنی

كثرتهم لما روى عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال ما من رجل يبيت فيقوم على جنازة أو أربعين رجلاً

ایده ہو سو بہتر اس واسطی کہ ابن عباسؓ ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
جو شخص مر جاوی بہر اوسکی جنازہ پر چالیس مرد مؤمن جو

ہم شکر نہیں کرتے ہیں کبھی ہوں پہر اسدا و کئی شفاعت اسکی حق میں مان ہی لیتا ہی اور ایک اور حدیث میں ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

قال ما من ميت يصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعهم الله فيه وسبب

یایا جو مردہ کہ اس پیر ایک جماعت مسلمانوں کی جو سونگ سیچ جاوی کار پڑی وہ سب اولی شفاعت کریں تو اولی شفاعت اولی حق میں اند قبول کرتا ہی اور وجوب

نماز کا میت کی لئی اس وسطی ہی کہ میت کی طرف منسوب ہی کیونکہ صلوٰۃ الجنازہ کہلاتی ہی اور اسکی صحت کی لئی نماز کی ہی شرطیں ہیں اور مردہ کا مسلمان اور پاک

بجوابہ امام المصلیٰ و رکنی الغیام عند علم العدد و الرابع تبییرت والدعاء الا ان الامام یحملہ عن منسبہ
 غزولوں کے سامنے بیٹھنا اور اس غزول کے امام ہونے کی عذر نہ ہو اور چار رکعتوں اور دعا

انه اذا خشي ان ترفع الجنازة يترك الدعاء ويكتفي بالتكبيرات ولو ترك واحدة من هذه التكبيرات لا يجوز

ب یہ خوف ہو کہ جنازہ اوشہالینگی تو دعا موقوف رہی اور تکیہ ہی پر اکتفا کری اور اگر کوئی ان چاروں تکلیف میں سے ایک کو بھی ترک کر دینا تو اس کی نماز

اس میں ہر ایک تکبیر کا یہ مقام ایک ایک رکعت کی اور پہلی کہا کرتے ہیں یہ چاروں جبکہ ظہر کی چاروں اور دعا کا یہ مناسب ہے کہ تہنہ تکبیروں

تكبیرت لكون البديء بالشاء على الله تعالى ثم بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة الدعاء وارجى

ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم درود دعا کا طریقہ اور بڑا بہرہ و سہا

قبول فيلزم ان يكون بعد التدبيره الاولى الشاء على الله تعالى لما في سائر الصلوات وبعد التدبيره الثانيه الصلوات

پیش کشاں اس لئے لازم یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد اللہ کی ثنا ہو وی چنانچہ تمام نمازوں میں ہوتی ہے اور دوسری تکبیر کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم

五

یکبر مع الامام ولا یکبر لاولی حتی یسلم الامام لانه لو کبر لاولی ینکون قضاء والمسبوق لا یشغل بقضاء ما قد سبق
 ثواب امام کی مثال تکبیر کی اور تکبیر اولی نہ کی جب تک کہ امام سلام پہنچی اسلئے کہ اگر اب تکبیر اولی کہیگا تو قضاء ہو وی کی اور مسبوق کو گزشتہ کی قضا میں امام کی فراغت سی
 قبل فراغ الامام وان لم یکبر حتی یکبر الامام اربعا یکبر هو لا افتتاح قبل ان یسلم الامام و اذا سلم الامام یکبر ثلاثا
 پہلی نہ کہنا چاہی اور اگر تکبیر اولی نہ کی اتنی کہ امام فی چاروں پوری کردین ثواب یہ شخص امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کہی اور چوتھی سلام پہنچی تو تینوں تکبیرین
 متتابعاً بلا دءاء قبل ان ترفع الجنائزہ وان کبر مع الامام التکبیر الاولی ولم یکبر الثانية والثالثة یکبرهما ثم یکبر
 پی در پی بدون دعا کی جنازہ کی اوٹنی سی پہلی کہوی اور اگر امام کی ساتھ تکبیر اولی تو کہی دوسری اور تیسری تکبیر نہ کہی تو پہلی یہہ دو تکبیرین کہی ہر امام کی ساتھ
 مع الامام الرابعة وقال ابو یوسف من جاء بعد اکبر الامام تکبیرة الافتتاح یکبر کما جاء ولا ینتظر التکبیرة الثانية
 چوتھی تکبیر کہی اور امام ابو یوسف کہتی ہیں جو شخص ایسی وقت آیا کہ امام تکبیر کر چکا تو آتی ہی تکبیر کہہ کر شامل ہو جاوی دوسری تکبیر کا منتظر نہ رہی
 قال ابراهیم الحلبي فی شرح المنية ویقولہ ناخذ وان جاء بعد اکبر الامام الرابعة یکبر للافتتاح قبل ان یسلم
 ابراهیم حبیب منیہ کی شرح میں کہتا ہی اور ہمنی انکا ہی قول لیا ہی اور اگر ایسی وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کہہ چکا تو امام کی سلام سی پہلی تکبیر افتتاح کہی
 الامام و اذا سلم یقضى ثلاث تکبیرات عنده قال ابراهیم الحلبي وعلیه الفتوی ومن دفن قبل ان یصلی علیہ یصلی
 اور جب امام سلام پہنچی تو تینوں تکبیرین قضا کری امام ابو یوسف کی نزدیک ابراهیم حبیب کہتا ہی اور اس ہی پر فتوی ہی اور جو مردہ نماز جنازہ سی پہلی دفن ہو گیا ہو تو اسکا
 علی قبره عالم یتقن اقامة للواجب بقدر الامکان والمعتبر فی معرفة عدم تقیضه اکبر الراى علی الصحیح لانه
 قبر پر نماز پڑھن جب تک کہ کسانہو تاکہ بقدر امکان واجب اہو جاوی اور کہنسی اور نہ کہنسی کی باب میں صحیح مذہب پر غالب لای معتبر ہی اسلئے کہ یہ حالت
 یختلف باختلاف الزمان من الحر والبرد وباختلاف حال الميت من السمن والهلل وأولی الناس بالاحاطة فی الصلوة
 باعتبار اختلاف زمانہ گرمی اور جڑی کی اور باعتبار اختلاف حال مردہ کی موٹاپی اور ڈبیلی پن میں یکساں نہیں ہوتی اور نماز جنازہ کی امامت کی
 علیہ السلطان ان حضر ثم القاضی ثم الامام المحی ثم الولی علی ترتیب العصبۃ فی الارث فان سبب الحصول بنفہ
 سلطان ہی اگر ہر وقت موجود ہو پھر قاضی پھر امام قوم کا پھر ولی ترتیب عصبات وراثت کی اعتبار سی بیشک سبب عصوبت کا ارث میں
 اولاً البتة ثم الابوة ثم الاخرة ثم العمومة و اذا انتھی الحق الیہ یجوز لہ ان یأذن لغيره ان یصلی علیہ ولیس لغيره
 اول بنوت ہی پھر بپوت پھر اخوت پھر عمومیت اور جب امامت کچھ کا حق پھر چکی تو اسکو اختیار ہی کہ امامت کی لئی اور کسیکو اجازت دیدی اور اگر کسیکو
 ان یصلی بغير اذنه وان صلی غیرہ بغير اذنه فله ان یعید ان شاء و بعد ما صلی علیہ هو او من کان مقدماً علیہ من
 یہہ اختیار نہیں ہی کہ اسکی بی اجازت نماز پڑھاوی اور اگر غیر شخص بی بی اجازت نماز پڑھاوی تو ولی کو اختیار ہی اگر چاہی تو آپ پھر پڑھ لی اور اگر ولی یا جو ولی ہی
 السلطان او غیرہ لا یصلی علیہ غیرہ اذ بصلوة من هو ولی یتادی حق الميت ویسقط فرض الجنائزہ فلو صلی علی غیرہ
 سلطان وغیرہ نماز پڑھ چکا ہو تو اسکو اختیار عادہ کا باقی نہیں سی اسلئے کہ سبب نماز پڑھنی ایسی کی جو واسطی ادارت میت کی اولی ہی فرضیت نماز جنازہ کی اور ہر چکی ایچ
 بعدہ ینکون نفلاً والتنفل بها غیر مشروع و هذا من صلی علیہ مرة قبل اذن الولی لا یصلی علیہ مرة اخرى مع الولی ولو
 بعد اسکی اور کوئی نماز پڑھیکا تو نفل ہوگی اور نفل نماز جنازہ کی شرع سی ثابت نہیں ہی اور اس ہی جو شخص ایک بار بدون اجازت ولی کی نماز جنازہ پڑھ چکا ہو تو دوسری دفعہ ولی کی
 اوصی بان یصلی علیہ فلان فالوصیۃ باطلۃ ولیس لہ ان یصلی علیہ الا برضی ولیہ وان لم یکن لہ ولی فالجیران الاولی
 اور اگر مردہ فی وصیت کی ہو کہ میری نماز جنازہ فلانا شخص پڑھاوی تو یہہ وصیت باطل ہی اس فلانی کو بدون رضامندی ولی کی اختیار نہیں ہی اور اگر میت کا کوئی ولی نہیں ہی تو عساکر
 ویقوم الامام مجزاء صدر الميت ذکر اکان الميت او انشی لان الضد لا یشر فی الاعضاء فی البدن لکونه مع القلب الذی
 اول امام میت کی سینہ کی مقابل کھڑا ہو مردہ مردہ یا عورت ہو اسلئے کہ سینہ بدن میں سب اعضا سی اشرف سی اسواسطی کہ سینہ بدن ہی
 فیہ نوری الا یمان فیكون القیام باذائه اشارة الى ان الشفاعة لہ انما یكون لاجل ايمانه لیعفو ربہ عن عصیانه
 جسمین لایکا نور ہوتا ہی اب اسکی مقابل کھڑی ہونی میں یہہ اشارہ ہی کہ شفاعت اس مردہ کی اس ایمان کی واسطی ہی تاکہ اسکی خطاؤں سی پروردگار درگزر کری

باعتبار اختلاف زمانہ

باعتبار اختلاف زمانہ

باعتبار اختلاف زمانہ

باعتبار اختلاف زمانہ

ولو وضعوا راس الميت متناهي لبيار الامام يجوز لكن لو تعدده يكونون مسيئين وليستخب ان يصفوا ثلاثة صفوف
اور اگر قوم فی میت کا سر امام کی بائیں ہاتھ کی متصل کرو یا چھ یا چار اگر سب قصدا ایسا کیا تو جب خطا وار ہیں اور تحب ہی کہ تین صفین بنا دیں۔
حتى لو كانوا سبعة يتقدم احدهم للامامة ويقف ثلثة وراءه واثنان وراءهم وواحد وراء ثلثهما وافضل
یہا تک کہ اگر ہم ہی لوگ سات ہوں تو ایک شخص امام کے لئے آگے بیٹھ ہی اور تین آدمی دیکھی کھڑے ہوں اور دو دیکھی کھڑے اور ایک دون دیکھی کھڑے اور
الصفوف فی صلوة الجنائزۃ اخرها وفي سائر الصلوات اولها ولو جهز الميت صحبة يوم الجمعة يكره تاخيرها الى
تأخر جنازہ کی تمام صفوں میں افضل پہلی صف ہوتی ہی اور اور تمام نمازوں میں اہل صف افضل ہی اور اگر جنازہ جمعہ کی صبح کی وقت تیار ہو گیا تو پھر جمعہ کی وقت تک تاخیر نہ کرے
وقت الجمعة ليصلي عليه جمع عظيم بعد الجمعة ولا يجوز الصلوة عليه عند طلوع الشمس عند استوائها
نماز جمعہ کی بعد نماز جمعہ کی کثیر نماز پڑھی مکروہ ہے اور نماز جنازہ طلوع آفتاب کے وقت اور زوال کے وقت

وعند غروبها ان حضر قبل هذه الاوقات وان حضر فيها يجوز من غير كراهة لانها تؤدى كما وجبت لان
بعد وقت نماز جمعہ ہی اگر جنازہ اون اوقات میں پہلی موجود ہو چکا ہو اور اگر ان اوقات میں نہ ہو تو بلا کراہت جائز ہی اس لئے کہ جیسی واجب ہوئی جیسی ادا ہو اس وقت
الوجوب بالحضور وهو افضل والتاخير مكروه لقوله عليه السلام لا تؤخرن وذكر منها الجنائزۃ ولو حضر بعد
جنازہ کی موجود ہونی غرض ہے ہی افضل ہی اور تاخیر مکروہ ہی واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی دیگر کثرت اور یومین جنازہ کو ذکر فرمایا اور اگر جنازہ بعد
غروب الشمس يبدأ بالمغرب ثم بصلوة الجنائزۃ ثم بسنة المغرب وقيل يقدم سنة المغرب ايضا ويكره الصلوة على
غروب آفتاب کی موجود ہو تو پہلی مغرب کی فرض نماز میں پھر جنازہ کی نماز پڑھیں پھر مغرب کی ستین پڑھیں اور کوئی کہتا ہی مغرب کی ستین ہی پہلی پڑھیں اور جنازہ کی نماز مسجد میں
الجنائزۃ في المسجد ان كانت الجنائزۃ فيه وان كانت الجنائزۃ والا امام وبعض القوم خارج المسجد والباقي فيه
مکروہ ہے اگر جنازہ مسجد کے اندر ہو اور اگر جنازہ امام اور کچھ لوگ مسجد سے باہر ہوں اور باقی مسجد میں ہوں

لا يكره ولو كان الامام على غير طهارة والقوم على طهارة تعاد الصلوة لعدم صحتها واما لو كان الامام على طهارة
تو کراہت نہیں اور اگر امام نے وضو ہو اور تمام قوم با وضو ہو تو نماز دوبارہ پھر پڑھیں اس لئے کہ وہ نماز صحیح نہیں ہو اور اگر امام با وضو ہو
والقوم على غير طهارة فلا تعاد لان صلوة الامام صحيحة وبها يتم حق الميت ويسقط فرض صلوة الجنائزۃ لعدم
اور قوم تمام ہی وضو ہوں تو عادیہ نہیں اس لئے کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی ہی اور اس میں بیت کا حق ادا ہو گیا اور فرض نماز جنازہ کی ذمہ ہی ساقط ہو گئی
كون الجماعة شرطاً فيها وان لم يوجد من يصلي عليه من الرجال وصلت عليه النساء وحدثهن جماعة يجوز
کیونکہ اس نماز میں جماعت شرط نہیں ہی اور اگر مردوں میں ہی کوئی نماز پڑھنے والا میسر نہ ہوا اور نہ ہی عورتوں میں جماعت کر کے نماز پڑھی تو جائز ہے
وان امت المرأة الرجال فيها لا تعاد لان صلوة الرجال وان كانت فاسدة لكن صلواتها صحيحة وبها يتم حق الميت
اور اگر عورت فی نماز جنازہ میں مردوں کی جگہ نہ لے سکی تو عادیہ نہیں اس لئے کہ مردوں کی نماز اگرچہ فاسد ہو پھر عورتوں کی نماز صحیح ہو گئی اور اس میں میت کا حق پورا ہو گیا
ويتادى فرض صلوة الجنائزۃ فلا تعاد لان تكرارها غير مشروع عندنا ومن ولد او ظهر منه عند ولادته
اور نماز جنازہ کی فرضیت ادا ہو گئے پھر عادیہ نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا کرار شرع میں جاری نہ ہو گیا اور جو بچہ پیدا ہو وی اور پیدا ہوتے ہوئے
ما يدل على حيوته من رفع صوت او تحريك عضو يسمي ويغسل ويصلى عليه وان لم يظهر منه عند ولادته
کوئی نشان زندگی کا معلوم ہو جیسے روئیکلی واز یا کسی عضو کا ہلانا تو اس کا نام مقرر کرینگے اور نماز جنازہ پڑھینگے اگر پیدا ہوتے ہوئے

ما يدل على حيوته لا يصلى عليه واختلف في تسميته وغسله واختار انه يسمي ويغسل ويدلج في خرقه
کوئی نشان زندگی کا ظاہر نہ ہوا تو اس پر نماز جنازہ نہ پڑھیں گی اور اس کی نام عین کریمین اور نبائی میں اختلاف ہے اور نماز پڑھیں گی کہ نام کریمین اور نبائی میں اور کبھی میں بیت کر
ويدفن نكرا بما لبني آدم ولو سبي صبي ومات ان لم يسب معه احدا بويه يصلى عليه لكونه تبعاً للسابع
وہ طحون عظیم نبی آدم کی دھن کر زمین اور اگر لوط میں بچہ پکڑا آوی و درجہ تو اگر اس کی ساتھ اس کا مایا کبھی ہی پکڑا نہیں آیا تو اس پر نماز پڑھیں گی کیونکہ بچہ گرقا کر نیو اسے کا

والداران سب سے ہم احدا بویہ لایصلی علیہ لکنہ کافر ابتعالن سب سے ہم احدا بویہ الا ان یقرہوا بالاسلام وهو
یا کلمۃ النبیؐ اور اگر وہ کسی مایا یا کلمۃ ساتھ گرفتار ہو جائی تو نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے ان اگر وہ بچا اسلام کا اتوار کرے اور
یعقل صفۃ المذکورۃ فی قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لجبریل علیہ السلام حین سالہ عن الایمان ان تؤمن باللہ وعلیٰ کتبہ وکتبہ و
اسلام کی صفت جو اس حدیث میں مذکور ہے جبریل علیہ السلام نے نبی علیہ السلام سے صفت کیا ہے تو فرمایا کہ یقین کر لی اور اس کی
رسول کا اور قیامت کی دن کا اور ایک ہی کی اندازہ کر لیا یا اس کا مایا یا کلمۃ ساتھ گرفتار ہو جائی سناں چھو تو اب دوسرے نماز پڑھیں اس کی کہ اس باب میں حدیث ہی کہ ہے
یذنب خیر لا یوین دینا وان مات فی دار الاسلام بعد موت ابیہ فیہا لا یصلی علیہ لتقرب التبعیۃ بموت ابیہ ومن مات فی السفینۃ
ما باین سی باعتبار دین کے اچھی کا تابع ہونا ہی اور اگر وہ بچا دار الاسلام میں بعد کرائی باب کے دار الاسلام میں چھ اتوار نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے اور جو شخص بچا
ولم یکن فی قریبھا ارض یغسل ویکفن ویصلی علیہ ویلقی فی البحر ومن قتل فی حاد و قصاب یغسل ویصلی علیہ لما روی ان ما غزا
اھل ین قریۃ جو اہل ین زمین نہ ملی تو غسل دیکر اور کفنا کر اور نماز پڑھ کر دریا میں ڈال دین اور جو شخص ہمدان قصاب میں مارا جاوے تو اس کو ہندوین اور غریب نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے
لما یرجم جاء عمہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ قتل ما غزا یقتل الکلاب فماذا تم فی اصنم بہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
جیہم کیا تو اس کے چچائی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر پوچھا کہ یا رسول اللہ ما غزائی کی موت مارا گیا اب جو حکم ہو سو کروں اس نے نبی علیہ الصلوۃ
والسلام کا نقل ہذا لانہ تاب توبۃ لو قسمت علی اھل الارض لوسعتم اذھبوا غسلہ وکفنتہ وصلی علیہ ومن یقتل من
والسلام فرمایا بہت کہ کہہ کہ اس نے توبہ کی ہی اگر تمام روی زمین کی باشندوں نے تقسیم کر کے کافی گوتھا اس کو ہندوین کی اور نماز پڑھ کر جو شخص
البغاة وقطاع الطريق لا یغسل ولا یصلی علیہ لما روی ان علیا رضی اللہ عنہ لم یغسل البغاة ولم یصل علیہم فقیل لہم
باغیوں میں ہی یا نہ نہ تو ان میں سے جو نماز پڑھیں اور نہ دوسرے نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے اور جو شخص بچا
کفار فقال لا بل ہم بغوا علینا اشار الی انہ انما ترک غسلہم والصلوۃ علیہم لبغیہم لیکون عقوبۃ لھم وزجر الغیرھم قیل ہذا
یہ لوگ کافر ہیں جو اب یا نہیں بلکہ یہ ہم سے بغی ہیں یہ ہمارا دشمنی کہ ان کا غسل اور نماز کے لئے ترک کر دیا ہے تاکہ ان کو سزا اور اور کو خوف ہو کوئی کہہ سکتا ہے
فی حق من یقتل فی حال المحاربة قبل ان تضع الحرب اوزارھا الا لمن یقتل بعد ثبوت بدلہ فام علیہ فانہ یغسل ویصلی علیہ ق
یہ نہ نہ لو ان غی کی حق میں جنگ میں لڑتے ہو تو قتل ہوئے پہلے راجا کو اس کی سزا نہیں ہی جو بعد قاتل ہونی تاکہ مارا جوی ایسی کو غسل دین اور نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے
الزبلی ہذا تفصیل حسن اخذ بہ الکبار من المشائخ ومشا ئخنا جعلوا حکم المقتولین بالمعصیۃ حکم اھل البغی وکنک حکم
کہا ہی یہ فرق خوب ہی اس کو بڑی بڑی شایخ فی اختیار کیا اور ہماری مشائخ نے معصیت کے مقتولوں کو قاتل باغیوں میں داخل کیا ہی اور ایسی جو شخص
الواقفین الناظرین الیہم اذا صابھم حجر او سہم وقاتوا فی تلك الحالة لا یصلی علیہم وان ماتوا بعد تفرقہم یصلی علیہم ومن یقتل
کبھی رکھ کر باغیوں کا نشانہ دیکھی اگر اس کی پہر یا تیر جا لگی اور اس کی حالت میں مر جاوے تو اس پر ہی نماز پڑھیں اور اگر بعد چلی جائیکے مری تو اوپر نماز پڑھیں اور جو شخص بچا
نفسہ عما یصلی علیہ عند ابی حنیفۃ وحجۃ ہوا لاصح لانہ وان کان باغیا علی نفسہ الا انہ غیر ساع فی الارض بالفساد
تین عہد تفرق کر ہی طرفین کی نزدیک اور سپر نماز پڑھیں اور یہ ہی صح ہی اس واسطے کہ اگر یہ شخص نبی جان پہچانے ہوئے ملک میں کچھ فساد نہیں پہنچا یا
بل ہو فاسق کسائر فساد المسلمین ومن یقتلہ السبع او یحترق بالنار او یتزدی من الجبل او یموت تحت ھدم یغسل ویصلی علیہ
بلکہ فاسق ہی جیسی اور مسلمان فاسق ہونی میں اور جو کو درندہ بہاڑ دالی یا آگ میں جل جاوے یا بہاڑ برسی کر کر چلے ہو یا کان تلی وہ مری تو اس کو ہندوین اور غریب نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے
ومن یقتلہ اھل الحرب و اھل البغی او قطاع الطريق ولم یکن جنبا لا یغسل لکنہ شہیدا بل یصلی علیہ ویدفن بدہ وشیارہ
اور جو حربی لوگ یا باغی یا نہ نہ تو ان میں سے جو نماز پڑھیں اور نہ دوسرے نماز پڑھیں کہ وہ مایا یا کلمۃ میں حجت میں کافر ہے اور جو شخص بچا
قتل فیہا الا مالیس من جنس الکفر کالفرو والحشو والخف والفلنسۃ فان کان ما علیہ من الشیاب ناقصا عن کفن السنۃ یزاد علیہ
جنس قتل ہو یا بچا اس کی قسم کا ہو جیسے پوست یا زبڈہ اگر کرا اور موزہ اور ٹوپے اور اگر اس کے بدن کی کپڑی مقدار کفن سنوں سے کمرے سے زیادہ کر دین

[illegible]

وان كان مرئيا ينقص منه مراعاة للسنة ولا يصلى على عضو الا اذا كان في حكم الكل بان يوجد اكثر الميته او
اور اگر مرئی ہو تو وسطی رعایت سنت کی کم کر دیں اور مقتول کی عضو پر نماز نہیں ہے بل جب ہی کہ وہ عضو کل کی حکم میں ہو اسطور کہ آدمی ہی زیادہ ہو
نصفه مع راسه بخلافه والوجود راسه ونصفه مشقوقا بالطول فانه لا يغسل ولا يصلى عليه والمصلو
سہ میت آدم ہو برخلاف اوس مقتول کی جسکا فقط سر ہی ہاتھ آدمی یا آدھا طول کی جانب سے چڑھا ہوا ایسی ہی نہ غسل ہی اور نہ نماز اور سولی دیا ہو
يترك على خشبته ثلاثة ايام عقوبة له وزجر الغيرة ثم لما تم له ثلثة ايام يخلى بينه وبين اهل بيته فلو
تین دن تک سولی پر لٹکا رہی اوسکی بی سزا ہی اور اورون کی لمی خوف یہ جب تین دن پوری ہو جاوین تو اوسکی وارثوں کو اجازت دین تاکہ اوسکو دفن کریں اور اگر
مات كافر ولم يكن له ولي من الكفار وله قريب مسلم يغسله القريب ويدفنه لما روى ان عليا لما مات ابيه
کوئی کافر مر جاوے اور اوسکا کوئی کافر وارث نہ ہو اور اوسکا سکا مسلمان ہو تو وہ ہی مسلمان اوسکو غسل دی کر دے دی کیونکہ روایت ہی کہ علی جب اوسکا باپ مر گیا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان عمك الضال قد مات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آئی عرض کیا یا رسول اللہ آپ کا چچا گمراہ مر گیا آپ نے فرمایا

اذ هب فاغسله وكفنه وواسره لكن لا يغسل كغسل المسلم بل يصب عليه الماء ويغسل غسل الثوب النجس من
جا اوسکو نہوا اور کفنا کر دے دی یہ اوسکو مسلمانوں کی طرح نہ سلاوین بلکہ اوسپر پانی بہا دین جیسی گندہ کپڑی کو دھوتی ہیں
غير وضوء ولا بداية من المتيامن ويلف في خرقة من غير مراعاة سنة الكفن ويجفر حفرة من غير لحل ويلقى فيها
نہ تو وضوء کرائیں اور نہ دھنی طرف سے شروع کریں پہر کپڑی میں پھیٹیں کفن میں کچھ رعایت سنت کی نہ کریں اور گڑھا پرون لحد کی کہو کر ڈالیں
ولا يوضع ويجوز دفعه الى اهل دينه وان كان له ولي من الكفار لا ينبغي للمسلم ان يتولى امره بل يخلى بينه وبينهم
اور مردہ کی طرح نہ دوتا رہیں اور جائز ہی کہ اوسکا لاشہ اوسکی ملت والوں کو حوالہ کر دیں اور اگر کفار میں سے کوئی اوسکا وارث ہو تو اب مسلمان کو نہیں چاہی کہ اوسکی کار و مار کا وظیفہ ہو
ليصنعوا به ما يصنعون بموتاهم هذا اذ لم يكن كفنه بالامر تداد واما اذا كان كفنه بالامر تداد فلا يدفع الى اهل
وہ جطور ایسی مردوں کو کرتی ہوں سوا اوسکو کریں یہ جب ہی کہ اوسکا کفر ارتداد کا ہو اور اگر وہ مرتد ہو کر کافر ہو ہی تو اوسکی ملت والوں کو جنکی دین میں
الدين الذي انتقل اليه بل يلقي في حفرة كالكلب بلا غسل ولا كفن يسرنا الله تعالى النجاة من زوال الايمان و
ملگیا ہی نہ دیوین بلکہ کئی کی مثال ہی غسل اور بی کفن کپڑی میں ڈال دین الہی چکو زوال ایمان سے بچنا اپنی لطف و کرم سے آسان کر

المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان آخر كلامه

لا اله الا الله دخل الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله
جلس چہین اس حدیث کی بیان میں جسکی آخر کلام
لا اله الا الله دخل الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکا پچھلا بول لا اله الا الله ہو
دخل الجنة هذا الحديث من حسان المصابير رواه معاذ بن جبل ومعناه ان كل من كان آخر كلامه عند الموت
وہ جنتی ہی بہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی معاذ بن جبل کی روایت سے معنی یہ ہیں کہ جسکا آخر کلام مرنے وقت کلمہ توحید ہو
كلمة التوحيد يدخل الجنة اما قبل ان يعذب بعفو ذنوبه او بعد ان يعذب بقدر ذنوبه فعلى هذا كل من
وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بی عذاب اگر خطائیں معاف ہونیں یا گناہوں کی برابر عذاب ہوگا اس بیان کی موافق
يخمس من حياته ينبغي له ان يكثر الاستغفار ويتوب عن ذنوبه وليس تخضر في ذهنه ان هذا اخر اوقات
جسکو توقع زیست کی نہ ہی تو اوسکو جاہنی کہ استغفار بہت کیا کری اور اسی گناہوں سے توبہ کری اور اسی دلیل ہی خیال کہی کہ دنیا میں ہی میرا بہ ہی وقت آخر ہی السلام
من الدنيا ويحتمل ان يختمها بخير وليسار في قضاء دينه لا يبقی في قبره مرتدنا بدینہ کما خبر به النبي عليه
اور یہ بہت کڑی کہ اسوقت کو خیر پر تمام کری اور جلدی ہی اپنا فرض ادا نہ کرے تاکہ قبر کی اندر فرض میں الجہا نہ پڑا یہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی

وقال نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يرضى عنه ويبادى في اداء سائر الحقوق الى اهلها من رده المظالم والودايع والكرام
 فرایا مؤمن کی جان قرض میں الجہی رہتی ہی جب تک قرض نہ دے راضی ہووی اور جلد ہی تمام حقوق ادا کی حق ادا کر دی
 واستفلال اهلہ من زوجته ووالديه واولاده وعلمانه وجيرانه واصدقائه وكل من كان معه معاملة او مضافاً
 اور اپنی اہل سے یعنی اپنی بیوی اور باپ اور اطوار اور غلاموں اور ہمسایوں اور دوستوں سے اور جس کی ساتھ کچھ معاملہ ہوتا ہو یا ہمنشین ہو یا مضاف کر لی
 ويوصي بما لا يتمكن من ادائه في الحال حتى لو كان عليه حق من حقوق الله تعالى كالصلاة والزكاة والصوم والحج
 اور جو حق کہ بالفعل ادا نہیں ہو سکتا اس کی وصیت کر دی یہاں تک کہ اگر اس کی ذمہ حقوق اللہ ہوں
 وغيرها يجب عليه ان يوصي بهذه الحقوق بثلاث ماله ان احتيج اليه وان لم يكن عليه حق من هذه الحقوق لا
 تو اس پر واجب ہی کہ واسطی ادا نہ کران حقوق کی تہائی مال میں ہی وصیت کر دی اگر مال کی حاجت ہووی اور اگر اس کی ذمہ ایسی حقوق نہیں ہیں تو اس پر اور کئی
 يجب عليه الوصية بل ينبغي له ان ينظر الى حال الورثة فانهم ان كانوا اصغاراً فلا فضل له ترك الوصية وكذلك
 کوئی وصیت واجب نہیں ہی بلکہ اس کو یہ چاہی کہ ورثہ کی حال کو لحاظ کرے کیونکہ اگر ورثہ بچی ہیں تو افضل یہ ہے کہ وصیت نہ کری اور ایسی ہی
 لو كانوا كباراً وهم فقراء ولا يستغنون بحصتهم من التركة كان ترك الوصية افضل له وان كانوا اغنياء اوليستغنوا
 اگر بالغ ہوں لیکن ایسی محتاج کہ ترکہ میں سے اپنا اپنا حصہ لیکر بھی غنی نہ ہوں تو بھی وصیت نہ کرنی افضل ہی اور اگر غنی ہوں یا ترکہ میں سے
 بحصتهم من التركة فلا فضل له ان يوصي باقل من الثلث فيما هو طاعة لا معصية فيه فيبدأ بمن ليس بوارث
 اپنا اپنا حصہ لیکر غنی ہو جاوین تو اب افضل یہ ہے کہ تہائی مال سے کم کی ایسی وصیت کرے جو طاعت ہو اور میں کوئی معصیت نہ ہو بہر اپنی قرابتوں میں سے ایسی ہی شروع کری
 ان كانوا فقراء وان لم يكونوا فقراء بل كانوا اغنياء فبالجبران وقدرا الاستغناء عند البجينة على ما ذكر في قضايائنا الخلاء والبرازية ان
 اگر وہ محتاج ہوں اور اگر محتاج نہ ہوں بلکہ غنی ہوں تو ہمہ نایوسی شروع کری اور مقدار استغناء کی امام ابو حنیفہ کی نزدیک موافق اس کی جو خلاصہ اور بزازیہ کی وصایا میں
 لكل وارث بعد الوصية اربعة آلاف وعن الفضل عشرة آلاف وبعد الوصية ينبغي له ان يحسن
 کہ وصیت ادا کرے چار ہزار ہر ایک وارث کی لئے سچ بہین اور فضلی سے یہ روایت ہے کہ دس ہزار بچتی ہیں اور وصیت کرنی کی بعد چاہی کہ اپنا گمان
 ظنه بالله تعالى بانه يرحمه ويعفد ذنوبه وليستحضر في ذهنه انه حقير في مخلوقاته تعالى
 جناب آہی میں درست کری کہ مجھ پر اللہ رحمت ہی کرے گا اور میری گناہ معاف ہی کرے گا اور اپنی دلیں یہ خیال کری کہ اس کی مخلوقات میں سب سے کمینہ ہوں
 وانه تعالى غني عذابه وطاعته وينبغي له ان يكون مشغولاً بقراءة آيات من القرآن العظيم في الرجاء
 اور اللہ تعالیٰ کو میری عذاب اور طاعت کی کچھ پرواہ نہیں ہی اور چاہی کہ قرآن شریف کی وہ آیات جنہیں رجاء اور امید داری ہی پڑھی
 او يقرأها غيره عندة وهو يسمع وكذلك يستقرئ احاديث الرجاء او يقرأ غيرها عندة و
 یا اس کی پاس اور لوگ پڑھیں یہ سنتا رہی اور ایسی ہی رجا کی حدیثیں پڑھی یا اور لوگ اس کی پاس پر ہیں اور
 هو يسمع وحكايات الصالحين واثارهم عند الموت وينبغي له ان يحافظ على الصلوات الخمس و
 یہ سنتا رہی اور صلوات کی فتنی اور ان کی مرقی دم کی حالات سننی اور اس کو چاہی کہ پنجگانہ نماز کی اور
 غيرها من وظائف المدين بقدر طاقته فانه اذا عجز عن القيام في الصلوة يصلي
 سوائی اس کی اور وظائف دین کی طاقت کی موافق محافظت کئی جاوی بیشک اگر وہ نماز میں قیام سے تھک رہی
 قاعداً برکوع وسجود وان لم يقدر على الركوع والسجود يصلي بالاياء قاعداً ويجعل سجوده
 تو بیشک کہ رکوع اور سجود کی ساتھ پڑھی اور اگر رکوع اور سجود کی قدرت نہ ہو تو بیشک کہ اشارہ سے پڑھی اب سجدہ کو بہ نسبت رکوع کی
 اخفض من ركوعه ليحصل الفرق بينهما وان لم يقدر على القعود يصلي بالاياء
 پست کری تاکہ دونوں میں فرق رہی اور اگر بیشک کی قدرت نہ ہو تو کروش پر پڑا ہو اشارہ سے پڑھی

مضجعاً او مستلقياً لان الطاعة بحسب الطاقة لقوله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها ويجتنب الخاسرات ما استطاع
 یجتنب بیکرانی کہ طاعت بقدر طاقت ہوتی ہی اس آیت ہی تکلیف نہیں دیتا کسی کو مگر جو اس کی گنجائش ہو اور گنگی ہی بہانہ ہو سکی ہی
 حتی اذا عجز عن استعمال الماء یصلی بالتیمم واذ کان علی بدنه او ثوبه او موضع صلواتہ نجاسة وعجز عن ازالہا یصلی معها
 یہاں تک کہ پانی استعمال نہ کر سکے تو تیمم ہی اور اگر اس کی بدن پر یا کپڑی پر یا غازی کی جگہ پر گندہ ہو اور پاؤں نہ کر سکے تو ویسی ہی غازی پر
 ولا یترك الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها مادام عقله ثابتاً خوفاً من حصول اجل بغتة وقد حصل منه التقصیر فی آتیان
 نہ تو غازی کو بالکل رضا کری اور نہ وقت ہی تاخیر کری جب تک کہ اس کی عقل قائم ہو کیونکہ یہ خوف ہی ناگاہ موت ایسی ہے کہ ناگاہ ہی کہ
 ما وجب علیہ بقدر استطاعته ولیمیز من النساء اهل فی ذلك اذ من اقم القیام ان یکون اخر عہدہ من الدنیا الی
 واجبات کی ادا کرنی ہی قاصر ہو اور اس وقت میں سستی ہی نہ کری کیونکہ یہ بڑی قیامت ہی کہ دنیا میں جو
 ہی من بعد الاخرة التفریط فیما وجب علیہ او ندب الیہ ولیمتہد فی ختم عہدہ باکمل الحالات ویوصی اہلہ واصحابہ
 آخرت کا کہیت ہی اس کی آخری وقت میں واجبات پہنچات کی لو اس کی کوتاہی پائی جاوے اور چاہیے کہ اپنی عمر کو اچھی ہی چھلت پر تمام کری اور اپنی اہل اور اصحاب کو
 بالصبر والاحتمال علی ما یدر منه فی مرضہ ویوصیہم بالصبر وترك البكاء علیہ ویقول لهم قد صبرتم انہ علیہ الصلوة
 اور جہ کا تہر جو اس کی بیماری میں واقع ہوں صبر و تحمل کی وجہ سے اور وصیت کری کہ صبر کرنا روایتنا نہیں اور اس طور پر نہ کری کہ صحیح روایت ہی کہ نبی علیہ السلام
 والسلام قال المیت یعذب ببكاء اہلہ علیہ فایاکم یا احبابی والسعی فی اسباب عذابی ویوصیہم ایضاً باجتنا
 فی فرمایا ہی میت کو اس کی اہل کی رونی سے عذاب ہوتا ہی سو یاد میری عذاب میں سعی کرنی ہی چھو اور یہ وصیت کری کہ ماتم میں
 ما جرت بہ العادة من البدع فی الجنائز ویؤکد علیہم ذلك ویبغی لہ ان یقول فی وقت بعد وقت متی مرا یتم منی تقصیرا
 جو جو بدعات رسم ہو رہی ہیں ہرگز نہ کرنی چاہئیں اور خوب تاکید کر دی اور چاہئے کہ دم بہ دم یہ سمجھتا رہی جب تک کہ کوئی قصور
 فی شئ نہ ہو فی علیہ برفق فانی معرض للغفلة والکسل والاهمال واذ اقضت فشطونی وعاونونی علی اہبة سفری
 معلوم ہو تو مجھ کو نرمی سے جتا دیا کرو کیونکہ میں اب غفلت اور کاہلی اور سستی میں مبتلا ہوں اور جب مجھ سے کوئی قصور ہو تو مجھ کو بچاؤ اور اس سفر کی سامان پر توجہ کرو
 هذا فاذا حضر الموت یوجه نحو القبلة علی شقہ الایمن قال الزبلی والمختار فی زماننا ان یلقی علی قفاه وقد صاہ
 چہ جب دم ٹکنے لگے تو دہستہ کر دے سر اور سکا مونہ قبہ کی طرف پیر دین زبلی کہتا ہی مختار میں مانہ میں یہ ہی کہ چہ لگا کر اس کے پاؤں
 الی القبلة ویرفع راسہ قليلاً لیكون وجهہ الی القبلة دون السماء وانما اختیار ذلك وان کان الاول سنة لکنہ
 قبہ کی طرف کر کے کچھ نہ پڑا سا اور سکا سر اوپر دین تاکہ اس کا منہ قبہ کی طرف ہو جاوے آسمان کی طرف نہ رہی یہ سنی مختار یہ ہے اگرچہ صورت اول سنون ہی کہ
 ایسے خروج الروح ویلین الشہادة لانه موضع یتعرض الشیطان فیہ لافساد اعتقادہ فیحتاج الی مذکر وصنہ علی
 واسطی ترع روح کی آسان ہی اور کلمہ شہادت تلقین کرن کیونکہ اس وقت شیطان اس کا اعتقاد خراب کر نکولپا رہتا سواب توحید یاد دلائی والی کے
 التوحید وکیفیۃ التلقین ان یدکر عنده کلمۃ التوحید ولا یؤثر بها فحافة ان ینضج ویردھا لکن الحال صعبا
 حاجت ہی اور تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو سنا کر کلمہ توحید پڑھیں اس کو نہ کہیں کہ کلمہ پڑھ یہ خوف ہی کہ دل تنگ ہو کر رد کر دی کیونکہ اس پر سخت
 علیہ واذ قال ہامراً لا تعاد علیہ الا ان یتکلم بکلام اخر فینشد یلقن مرۃ اخرى حتی یکون اخر کلامہ کلمۃ التوحید
 وقت ہی اور جبے ہاں بارہی پڑی تو پھر اوپر اٹھاؤ کریں تاکہ اس کی بعد اور حاجت ہو تو اب دوبارہ تلقین کریں تاکہ اس کے آخر کلام کلمہ توحید ہو
 واما التلقین بعد الموت فقد اختلفوا فیہ فقیل یلقن لظاهرہ روی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ الصلوة والسلام
 اور بعد موت کی جو تلقین کرتی ہیں اس میں اختلاف ہی کوئی کہتا ہی تلقین کرنا چاہئی باعتبار ظاہر معنوی آیت ابو سعید خدری کے کہ نبی علیہ السلام نے
 قال لقنوا موتاکم لا اله الا الله وقیل لا یلقن لعدم الفائدة فیہ بعد الموت لانه ان مات مؤمناً لا یحتاج الی التلقین
 فرمایا اپنی موت کو لا اله الا الله تلقین کیا کرو اور کوئی کہتا ہی تلقین نہ کریں کیونکہ بعد موت اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے کہ اگر وہ ایمان ہی اتواہ تلقین کیے کیا حاجت ہے

البدن من الدرن والجاسة ثم بماء السدر والخرص ليزول ما على البدن لكونه ابلغ في التنظيف ثم بماء فيه
 سيل كچیں غیست ہی سو بہیک کر پہول جاوی پھر پیری یا اشنان کی جوش دئی ہوئی پانی ہی تاکہ جو بدن پر ہی سو چھوٹ جاوی کیونکہ اس میں لطافت خوب ہوتی ہی پھر کاغذ
 کافوران وجد تطیبا بدن الميت ثم یغسل رأسه ولحيته بالخطي لانه ابلغ في استخراج الوسخ لكونه مثل الصابون في التنظيف
 علی ہوئی پانی ہی اگر مسیختہ تاکہ میت کا بدن خوشبو ہو جاوی پھر اوسکا سر اور ڈاٹھی گل خیر وین دہو دین کیونکہ اس میں میل خوب چھوٹتا ہی اسکی کہ خطی صابون کی مانند صابون
 وان لم يوجد فبالصابون ثم یضجم علی ساره ویغسل حق یصل الماء الی ما یلی الخت منه ولا یکت علی وجهه لیغسل ظهره
 اور اگر یہ نہ ملی تو صرف صابون ہی پیر یا شین کر دے پھر اگر اتنا نہ ہو وین کہ پانی نیچی کی طرف تختہ تک پہنچ جاوی اور پیٹھ دھوئی کی لئی منہ کی بل اوند نہ کر دین
 ثم یجلسه الغاسل ویستند الیه ویسم بطنه برفق وان خرج منه شئ یغسله ولا یعید غسله ولا وضوءه لان غسله
 پھر اوسکو نہول نیوالا اپنی سہاری سیٹھا کر نرم نرم پیٹ کو ملدی اور اگر پیٹ میں سی کچھ نکلی تو دھوئی اسکی نہ غسل کا اعادہ ہی اور نہ وضو کا اسوسطی کہ اوسکا غسل
 عرف بالنص وهو قوله عليه الصلوة والسلام للمسلم علی المسلم ستہ حقوق و ذکر منها غسله بعد موته وقد حصل مرۃ فلا یعد
 جو نص ہی اسحدیث میں ثابت ہو ہی واسطی مسلمان کی مسلمان پر چہ حق ہیں اور غین غسل میت کو ہی ذکر فرمایا سوئی ایک بار ہو لیا پھر اعادہ نہیں ہی
 ثم ینشف بثوب لئلا یبتل کفانه ویجعل علی رأسه ولحيته الخوط وهو عطر مرکب من انشیاء طيبة ولا یأس لیسائر انواع الطیب
 پھر کپڑے پونچھ دین تاکہ کفن تر نہ ہو جاوی اور اوسکی سر اور ڈاٹھی پر اگر کچھ خوشبو مرکب لگا دین حنوط خوشبو ہی خوشبو چیزوں کی مرکب ہوتی ہی اور سب قسم کی خوشبو دینا
 غیر الزعفران والورس فانہما یکرہان فی حق الرجال دون النساء ویجعل الکافور علی مساجده وهي جہنتہ وانفہ ویدارہ
 سواء زعفران اور ورس کی کچھ ڈرن نہیں ہی یہ دونو مردوں کی حق میں مکروہ ہیں عورتوں کی لئی مکروہ نہیں اور مساجد پر کاغذ لگا دین اور مساجد اوسکی پیشانی ہی اور ناک اور دونو ہاتھ
 رکبتاہ وقد ماہ لانہ کان یسجد بہذہ الاعضاء فكانت اولی بزيادة الکرامة ولا یسرج شعرہ ولحيته ولا یقصظہ
 اور دونو کھنٹی اور قدیم اسکی کہ ان اعضا پر سجدہ کرتا تھا واسطی زیادتی تعظیم کی یہ ہی اعضا لائق تر ہیں اور بالون میں اور ڈاٹھی میں کنگھی نہ کرن اور نہ ناخن تراشین
 وشعرہ لان ہذہ الانشیاء انما تفعل للزینۃ وقد استغنی عنہا وماروی انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال صنعوا عمو تاکم
 اور نہ بالی کرتین کیونکہ یہ مسلمان زینت کی ہیں سوا اسکی کچھ حاجت نہیں رہی اور یہ جو روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا سنگار بناؤ اپنی موت کا
 كما تصنعون بعروسکم محمول علی التطیب والتطہر لا علی التنقیص وازالة الجزء لكون ذلك غیر مستنون فی المیت وروی
 جیسی سنگار کرتی ہو اپنی دہنوں کو سو محمول ہی خوشبو اور طہارت پر ناقص کرتی بر اور جزئی دور کرتی نہیں کیونکہ یہ امور میت کی حق میں غیر مستنون ہیں اور
 عن ابی حنیفۃ والی یوسف ان الظفران کان منکسر فلا یأس باخذہ وصرات ولم یوجد ماء لیغسل یتیم ویصلی علیہ ثم
 ابو حنیفہ اور ابو یوسف ہی روایت ہی کہ ناخن اگر ٹوٹا ہو تو اوسکی کتر نیکیا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کوئی شخص مر جاوی اور پانی غسل کو نہ آتہ آئی تو اوسکو یتیم کر دین اور نماز پڑھیں
 ان وجد ماء یغسل وتعاد صلوٰتہ وقیل لا تقاد وان جرى الماء علی المیت او صابہ مطر عن ابی یوسف انہ لا ینوب عن الغسل
 اگر پانی مل جاوی تو نہلا دین اور نماز دوبارہ پڑھیں اور کوئی کہتا ہی کہ پھر نہ پڑھیں اور اگر میت پر خود بخود پانی بہ گیا یا مینہ میں بہ گیا کیا تو ابو یوسف ہی روایت ہی کہ قایم مقام کھڑے
 لا نأمرنا بالغسل وجریان الماء وصابۃ المطر لیس یغسل والغریق یغسل ثلاثا فی قول ابی یوسف وعند محمد فی رواية ان
 ہونا کیونکہ حکم غسل دینی کا ہی اور یا نیکی بہنا اور مینہ میں بہ گنا کچھ غسل نہیں ہی اور ڈوبی ہوئی کو ابو یوسف کی قول پر تین بار غسل دین اور محمد کی قول کی موافق ایک ہی بار
 نوبی الغسل عند الاخراج من الماء یغسل مرتین وان لم یتو یغسل ثلاثا فی رواية عنہ یغسل مرۃ واحدة وغاسل المیت
 پانی میں سے نکالتی ہوئی غسل کا نیت کی ہو تو پھر دوبار نہلا دین اور اگر نیت غسل کی نہیں کی تو تین بار نہلا دین اور ایک روایت میں انسی کا ایک ہی دفعہ نہلا دین اور میت کا نہلا دین
 ینبغي ان یکون علی طہارة وان یکون اقرب الناس الیہ وان لم یوجد فاهل الورع والصلام واذ اتم غسلہ یکف وکل واحد
 چاہئی کہ با وضو ہو اور میت کا سب سے زیادہ تر قریب ہو اور اگر ایسا شخص موجود نہ ہو تو کوئی خدا ترس اور پیر گار ہو اور جب نہلا چکیں تو کفن پہنا دین اور ہر ایک
 من الرجل والمرأۃ کفن السنۃ وکفن الکفایۃ وکفن الضرورۃ فی حقہما ما یوجد وکفن السنۃ للرجل قمیص وازار ولفافۃ
 کی لئی عورت ہو یا مرد ایک تو کفن سنت ہی اور ایک کفن کفایت ہی اور لا چاری کا دولو کی لئی وہ ہی جو میسر آ جاوی اور کفن سنت مرد کا قمیص یعنی کفن اور تہ بند اور چادر

فالقیمص من المنکبین الی القدمین بلاد خریص ولا حیب ولا کمین وکل واحد من الازار واللفافة من الفرق الی

پس قمیص دو نوٹ ہون سی ہانوں تک بی گلی اور گریبان اور بی آستینوں کے اور وہ دونوں تہ بند اور پوٹ کی چادر سر سے

القدم فاذا رید تکفینہ ینبسط اللفافة ولا ثم الازار ثم القیمص ثم یوضع المیت فیہ ویقیمص ثم یعطف

بانو تکمین جب کفن پٹا دین تو پہلی پوٹ کی چادر بچا دین پیراؤسکی اور تہ بند پیراؤسکی اور قمیص پیراؤسکی اور پٹا کر قمیص کفن پٹا دین پیر تہ بند

الانزار من جهة اليسار ثم من جهة اليمين ثم اللفافة كذلك وان خيف انتشار الكفن یعقد صیانة عن

پہلی بائیں طرف سی لیٹیں پیراؤسکی طرف سی پیر پوٹ کی چادر سہی طور پر اور اگر کفن کے اوڑنی کا خوف ہو تو گرہ لگا دین مبادا

الكشف وكفن الكفاية له ازار ولفافة ويكره اقل من ذلك الا عند الضرورة وكفن السنة للمرأة درع وخمار

کھل بھاوی اور کفن کفایت مرد کے واسطی تہ بند اور پوٹ کے چھاتی کم نہ کر دے مگر لا چاری کو اور کفن سنت عورت کی لٹی پیراؤسکی اور اوڑھنے

ولنزار ولفافة وخرقة تربط علی ثديها فانها تلبس الدرع ولا ثم یجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق الذکر

اور تہ بند اور پوٹ کے چادر اور دامن سی جس میں اوکی بیتان چھا دین پس عورت کو پہلی پیراؤسکی بالونکی دولٹین کر کر پیراؤسکی کی اوڑھنے اور طرف سی

ثم یوضع الخمار علی راسها منشورة كالمقنعة فوق ذلك ثم یعطف الانزار واللفافة كما ذکر فی حق الرجال ثم تربط الخرقۃ

پیراؤسکی کے سر پر تنگ کی طور پر درع کی اوڑھنے لگا کر اور دامن پیراؤسکی اور لفاغہ کو اوڑھنے طور پر جو مردوں کی حق میں مذکور ہو البتہ میں پیراؤسکی کے

فوق الکفان وعرضها ما بین الثدي الی السرة وكفن الكفاية لها انزار ولفافة وخمار ويكره اقل من ذلك الا عند

سب کفنوں کی اوڑھنے دین اسکا عرض بیتان نیکی تک چھاتیے اور کفن کفایت عورت کا تہ بند اور پوٹ کی چادر اور اوڑھنے اس ہی کسر مکر وہ ہے مگر

الضرورة ویجوز الکفان قبل ان یدلج فیها المیت وترا ولا یزاد علی خمس علی ما ذکره الزیلعی وقال المرغینانی علی ما ذکر

لا چاری کو اور کفن کو میت کی داخل کرنی ہی پہلی خوشبو کی دھون دین طاق اور پانچ باری زیادہ موافق بیان طبعی کی میں اور مرغینانی موافق اوکے جوفیہ کے

فی شرح المنبہ ان کان فی المال کثرة وفی الورثة قلة فکفن السنة اولی والا فکفن الكفاية اولی مع جواز کفن

شرح میں مذکور ہی کہتا ہی اگر ترک بہت ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت اولی ہی اور نہیں تو کفن کفایت اولی ہے اگر چہ کفن سنت تو ہی

السنة والمراہق فی الکفن بمنزلة البالغ والطفل الذی لم یبلغ حد الشهوة فالاحسن ان یکفن فیما یکفن البالغ وان

حاضر ہی اور مراہق کفن کی باب میں بجای بالغ کی ہی اور وہ لڑکا جو ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا تو بہرہ ہے کہ اوکو کفن بالغ کا دیوین اور اگر

کفن فی ثوب واحد یجوز وبعد تکفینہ یصلی علیہ والصلوة علیہ فرض کفاية ان اداها البعض ولو رجلا واحدا

او کو ایک ہی کپڑا کفن دیوین تو ہی جائز ہی اور کفن اگر او سب نماز پڑھیں اور نماز جنازہ فرض کفاية ہی اگر کوئی ہی اور اگر دی اگر چہ ایک ہی مرد یا

او امرأة واحدة تسقط عن الباقرین والا یثم کل واحد علی سریرة فالسنة ان یجملہ اربعۃ نفر من جوانبہ الاربعۃ

ایک ہی عورت ہو تو سب کے ذمہ سی ساقط ہو جاتی ہی اور نہیں تو سب کے کار ہو تی ہیں اور چیلہ و سکو جنازہ پیراؤسکی طین تو سنو ہیہ کہ چاروں طرف سی اوٹھا دین

اذ فیہ تخفیف للحامدین وصیانة للمیت عن السقوط والانقلاب وتکثیر الجماعۃ حتی لو لم یتبعہ احد یكون هو کلاء

کیونکہ اس میں اوٹھانی والوں کو تخفیف ہی اور میت کی کرنی سی اور اوٹھانی میں سی حفاظت ہی اور جماعت کثیر ہو جائے ہی یا نہ کہ اگر او کوئی ساتھ نہ چلے تو ہی

جماعة وکیرعون بہ فی المشی بلا حجب وعند کثرة الناس وتناوبہم فی حملہ یستحب کل من یجملہ ان یجملہ من کل جوا

جماعت ہے اور چلنی میں چلے ہی کرین دوڑین نہیں اور کثرت بانوہ میں اگر باری باری او کوئی چلین تو ہر ایک کو چاروں طرف سی

عشر خطوات لقوله علیہ الصلوۃ والسلام من حمل جنازة اربعین خطوة کفرت عنه اربعین کبیرۃ وکيفية حملہ

دس میں قدم فی چلنا مستحب ہے واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی جو کوئی جنازہ چالیس قدم فی چلتا ہے تو اوکے چالیس کبیرہ کناہ معاف ہو جاتی ہیں اور چلنی کی کیفیت

ان یتبذری بالمقدم الایمن ویضعہ علی عاتقه الایمن ثم بالمؤخر الایمن ویضعہ علی عاتقه الایمن ثم بالمقدم الایسر

پہر ہی کہ پہلی اگلی داہنی جانب اوٹھا کر اپنی داہنے ہر کبھی پیر چیلے داہنے جانب اپنی داہنی ہونڈ ہی پر رکھی پیر اگلی بائیں جانب اپنی

پہر ہی کہ پہلی اگلی داہنی جانب اوٹھا کر اپنی داہنے ہر کبھی پیر چیلے داہنے جانب اپنی داہنی ہونڈ ہی پر رکھی پیر اگلی بائیں جانب اپنی

ویضعه علی عاتقه الایسر ثم بالموخر الایسر یضعه علی عاتقه الایسر فالأفضل لبقية الناس مشیه خلفه لانه ابلغ
 باین مؤندی پر رکھی پہر پہلی باین جانب اپنی باین مؤندی پر رکھی اور باقی لوگوں کو یہ افضل ہے کہ جنازہ کی پہلی پہلی چلین کیونکہ عقیقت یہ ہے
 فی الاعتاظ واذ بلغوا قبره یکره لهم الجلوس قبل وضعه علی الارض ولا یکره بعد وضعه هذا فی حق من یشی مع الجنائز
 کی بے بہت خوب ہے اور جب قبر کی پہلی پہلی چلین تو اوکو کمرہ ہے کہ جنازہ زمین پر اونٹ سے پہلے بیٹھ جائیں اور جب زمین پر اونٹ لیں مگر وہ نہیں تھوڑا کی حق میں ہی جو جنازہ کی ساتھ ساتھ چلتے ہیں
 وأما الذی یرجع قوم الی المصلی وجلسوا ینظر ونها فی مہا فالصمیم انہم لا یقومون قبل الوضع وکذا من کان قاعدا علی
 اور اگر ایک قوم آگے جا کر نماز گاہ میں اوکے منتظر بیٹھ ہوں پہر اوس جنازہ کو ان لیکر آویں تو صحیح ہے کہ یہ قوم جنازہ زمین پر رکھی پہلے کھڑی ہوں اور پھر چلے جائیں
 الطريق فمرت به الجنائز الا ای المراد ان یتبعها ما ورد فی الأحادیث من القيام لها منسوخ ولا ینبغی لمن یتبعها
 اور وہ ان کو جنازہ آجاویں ان اگر جنازہ کی ساتھ جائیگا ارادہ کرے کہ اس کو آجاوے جو حدیث میں جنازہ کی لے کر آنا آیا ہی منسوخ ہے اور ساتھ ساتھ جانوا لوگوں میں جائے
 ان یرجع قبل ان یصلی علیها وبعد ان یصلی علیها قالوا لا یرجع الا باذن اهلها و ذکر فی المحيط ان الرقیق یسعد الرجوع
 کہ جنازہ کو پہلی پہلی چلے آویں اور بعد نماز کے پہلی کہتی ہیں کہ بدون جنازہ کی جنازہ کے جنازہ میں کوئی کہ غلام کو مضائقہ نہیں کہ جنازہ
 بغیر اذنیہم وهو لا وجہ والاوی علی ما ذکر فی شرح المنیة ویحفر القبر و یختلف فی مقدار عمقه فقل قدر نصف القامة
 ولی سیت کی جلا جاویں ورواق مذکور شرح منیہ کی یہ ہے ہیکل راوی ہے اور قبر کو دین اور اوس کے گہرا زمین اختلاف ہے کوئی کہتا ہے بقدر نیم قد آدم
 وقیل الی الصدر وان زادوا الی القامة فهو افضل واحسن ثم الافضل فیہ اللحد وهو ان یحفر فی جانب القبلة منہ
 اور کوئی کہتا ہے ٹیکہ اور اگر برابر قد آدم گہری کریں تو افضل اور حسن ہے پہر اوس میں اگر لحد یعنی بطنی بنائے تو بہت فاضل لحد یہ ہوتا ہے کہ قبر کی اندر قبہ کی طرف گہرا
 حفرة ویوضع المیت فیہا وان كانت الارض رخوة فلا بأس بالشق وهو ان یحفر فی وسط الارض حفرة کالذہر ویبدی جانباً
 کھوکھرا اوکی اندر وہ کو کریدین اور اگر زمین پسین ہے کھوکھرا ہو تو شق کا کچھ مضائقہ نہیں شق یہ ہے کہ قبر کی چوڑی نہ کرے بلکہ کھوکھرا اور اوکی طرف پہلو
 باللبن ویوضع المیت فیہا وتسقف باللبن ولا یسقف بالقیح والسنہ ان یوضع المیت فی قبره من جانب القبلة
 کچی میت سے جن کراوکی اندر وہ کو کریدین اور کچی میت سے چھپائیں اور چھت میت سے دور ہے اور طریق سنون ہے کہ میت کو قبر میں قبلہ کی طرف سے اوتارین
 ولا تعین فی عدد الواضعین بل المعتبر حصول الکفاية وتراکانوا وشغوا ویقول جمیعہم عند الوضع بسم الله و
 اور اوتارنی والوکی گنتی مقرر نہیں ہے بلکہ یہ ہے مقبرہ کی کفایت کریں طاق ہوں یا جفت اور اوتارنی وقت سب سے پہلے پڑھیں بسم الله و
 علی صلا رسول الله ویوجه الی القبلة ولا یلقی علی ظہره وتحل العقدة لانہا كانت لحوق انتشار الکفن وقد حصل
 علی صلا رسول الله اور سب کا منہ قبہ کی طرف پھیریں جب نہ پڑاویں اور گرہ کھولیں میں کیونکہ کرہ تو اسلمی تھی کہ کفن نہ کھل جاویں سوئی
 الا من منہ ویسوی اللبن والقصب علی اللحد ویکره الاجر والخشب لانہما لا یحکم البناء والقبر موضع البلاء والفناء وذو
 میں ہی بخت ہو اور لحد پر کچی اینٹ یا بانہ پہلاویں اور کچی اینٹ اور لکڑیاں مگر وہ میں کیونکہ یہ دونوں چالی مضبوطی کے واسطے ہیں اور قبر کھینکے اور کھینکے جگہ ہے اور
 الرحم المحرمہ اولی بوضہ المرأة فان لم یکن فاهل الصلح من الاجانب ویسجی قبرها بثوب حال الوضع حتی یجعل اللبن
 عورت کو اوتارنی کی لے کر محرم شخص لے کر موجود نہ ہو تو اجنبی پر پیرکار اور عورت کی قبر پر اوتارنی ہوئی جب تک لحد کو چھپا چکین کچھ نہ شی
 ونحوہ علی اللحد لان مبنی حالہن علی السر ولا یسجی قبر الرجل لان مبنی حالہن علی الکشف ثم یصل علیہ التراب ویسجی القبر
 پردہ کی رہیں اسلمی کہ عورتوں کی حال ہی شام ہے اور مرد کی قبر پر پردہ نہیں چھائیے کہ مرد کے حال میں طہو مناسب ہے پہر دوسری دیکھیں میں اور قبر کو بالشت پھر
 قد رتبوا ولا یسطح ولا یزاد علی التراب الذی خرج عن القبر ولا بأس برش الماء علیہ کیلا ینتشر التراب بالریح ویکره ان یسجی
 نہشت کسی شپہ بنادین اور نہ لکڑیاں اور نہ اوپر ہی شے سو کر قبر کی کھدی ہوئی کی ملاویں اور اوس پر پیرکار نہ کرے کہ کچھ مضائقہ نہیں تاکہ مٹی ہو نہ اور جاوے اور کمرہ کو دیکھیں
 علیہ بیت اوقبة ونحو ذلك وکذا یکره وطوءه والجلوس علیہ والنوم لندیہ والصلوة الیہ لما روی عن مرثد العنق
 یا سجد وغیرہ بناویں اور ایسی ہی باعیاں کرنا او سپر بیٹھنا اور اوس کے پاس سونا اور اوس کے طرف کو نماز پڑھنے کو مگر کیونکہ وایت ہی نہ غنوی ہے

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا وتبکروہ الذبح عنہ لما روی عن انس انہ علیہ الصلوٰۃ
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قبر پر نہ بیٹھو اور نہ اس کے طرف سے نماز پڑھو اور قبر کے پاس نہ جھک کر نہ مکتوبہ کی طرح نہ بیٹھو کہ نبی علیہ السلام
والسلام قال لا عقر فی الاسلام وهو الذی کان یعقر عند القبر بقرة او شاة وتبکروہ اتخاذ الضیافۃ من اهل المیت لکن
فرمایا کہ اسلام میں عقر نہیں ہے اور عقر وہ گامی یا بکری ہے جو قبر پر بجا کر ذبح کرتی تھی اور میت کی اہل سے مہمانی کا لینا مکروہ ہے لکن
یستحب لجیران المیت واقرباءہ الا باعد تھیئۃ الطعام لهم والمحاحم فی الاکل لما روی عن ابن مسعود انہ عم
میت کی مہمانیوں اور دور کی ناتہ داروں کو کھانا تیار کرنا اہل میت کو واسطے اور ان کو پرست کہلانا مستحب ہے اس واسطے کہ ابن مسعود روایت ہے کہ نبی علیہ السلام
لما جاءہ نعی جعفر بن ابی طالب قال اصنعوا لال جعفر طعاما فقد اتاہم ما یشتغلون ویستحب التغزیۃ لما روی عن ابن مسعود
جب خبر مرگ جعفر بن ابی طالب کے سنے تو فرمایا واسطے عیال جعفر کھانا تیار کرو کہ ان کو ایسے خبر آئی ہے جس میں غل میں اور غریب تمہارے لئے کھانا بنی ہو
انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من غری مصابا فله مثل اجرۃ وکیفیۃ التغزیۃ ان یقال لمن مات لہ قریب اعظم اللہ
کہ نبی علیہ السلام فرمایا جس نے مصیبت زدہ کی تغزیۃ کی تو اس کو دنیا ہی اجر اور کفایت تغزیۃ کے بہت کماؤں سے جیسا کہ قریب گیا ہو کبھی خدا تجھ کو اجر عظیم
اجرک واحسن عزاک وغفر لمیتک ان کان المیت مکلفا والا لا یقول وغفر لمیتک ووفیات ولم یدفن ایا ما بان وضع
حنایت کری اور تیری عزائے سی اور تیری میت کو بخیر یاد ہے جب کبھی اگر میت مکلف ہو اور نہیں تو بہتہ نگہی تیری میت کو بخیر یاد ہے اور جو شخص مہاجر ہو اور غریب ہو اور مدفن ہو اس کو
فی التابوت لیحمل من مصر الی مصر اخر فما لم یدفن لا یسئل لان السؤال لا یكون الا فیما یستقر فیہ المیت حتی لو اکلہ
تا بوت میں رکھا ہے تاکہ ایک شہر سے دوسرے شہر میں لجاوے سو جب تک کہ دفن نہ ہو گا سوال منکر نمبر کا بھی نہ ہو گا اس واسطے کہ سوال مان ہوتا ہی جہاں میت قرار پکڑی ہے تاکہ اگر اس کو
المسبح یكون السؤال فی بطنہ وهو کل ذی روم من بنی آدم حتی الرضیع فانه یسئل فیلہ ما ملہ اللہ الجواب وهل للانبیاء
درندہ کہا جاوی تو سوال اس کے پیٹ میں ہو گا اور سوال بنی آدم میں سے ہر کچھ بچا ہوا آدمی ہوتا ہے تاکہ دودھ پیتے بچے سے پہلی ال ہوتا ہے سو اس سے اس کو جواب کہا دیتا ہے اور کیا انبیاء علیہم السلام
فی القبر سؤال قد ذکر فی الظہیرۃ ان الزاہد الصغار قال لیس فی ہذا نص ولا خبر ودلیل نعی ذلك عنہم او ضحیٰ لیس فی
قبر میں سوال ہو اہی سو ظہیر میں نہ کورست کہ زاہد صغار کہتا ہے کہ اس باب میں نہ کوئی نص ہے اور نہ کوئی خبر اس کے قوی کی دلیل غایت ہے
اللہ تعالیٰ حسن الخاتمۃ عند المات المجلس السابع والخمسون فی بیان جواز زیارۃ القبور وعدم جواہ
مقامی وقت خاتمہ بالغیر آسان کر سناون مجلس زیارت قبور کے جواز اور عدم جواز کے بیان میں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها هذا الحديث من صحاح المصابين رواه بريدة
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وفيه تصريح بوقوع النهي في اوائل الاسلام عن زيارة القبور لكونها مبدأ عبادة الاصنام وكان ابتداء ذلك
اور اس میں تصریح ہے کہ اوائل اسلام میں زیارت قبور سے
الداء الغضال في قوم نوح النبي عليه السلام كما اخبر الله تعالى في كتابه وقال نوح تركب انهم عصوني واتبعوا من
نوح نبی علیہ السلام کے امت میں پیدا ہوا تھا
لم يزدوا مالا ولا ذكرا ولا حساسا ومكروا مكرا كبيرا وقالوا لا تذرن الهتنا ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يعقوث
حکمو اسکی آل اور اولادی اور بڑے ٹوٹا اور داکیا ہی بڑا داد اور بولی نہ چھوڑی اپنی ٹہا کر ڈنگو اور نہ چھوڑی و دو کو اور نہ سواع کو اور نہ یعقوث
ويعقوث واسترا قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام فلما ماتوا عكف
اور یعقوث اور سکر ابن عباس وغیرہ سلف کہتے ہیں کہ یہ لوگ نوح نبی علیہ السلام کی امت میں صلی رہے تھے
الناس على قبورهم ثم صدروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامل فعبدوهم فلما كان منشاء عبادة الاصنام من جهة القبور
لوگوں نے انکی قبر پر بیڑہ بنا اختیار کیا پھر انکی تصویروں بنالین پر اسطورت گذر گئی پھر تھو تھو ہو گئی جن کی منشا بت پرستی کا
قبور سے پیدا ہوا تھا

نهی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اصحابہ فی اوائل الاسلام عن زیارة القبور بسدا الذریعة الشریک لکونهم حدیث العهد
توبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی ای بارونکو او ایل اسلام من زیارت قبور سی منع کردیا تاکہ شرک کا وسیلہ نہ ہو جاوی کیونکہ او کو کفر چوری ہوئی تھی
بالکفر تم لما تمکن التوحید فی قلوبہم اذن لهم فی زیارتہا وعلیہم کیفیتیہا تاسرة بفعلہ وتاسرة بقولہ وذلك فی الاحاد
تہو الذہب ہر جب توحید اذنی دلون من جم گئی تو او کو زیارت قبور کی اجازت دی اور یوں کی کیفیت سکھا کہ کبھی کہا کر کہی سنا کر اور یہ مضمون بہت حدیثوں میں
الکثیرة بعضها فی الاذن وبعضہا فی التعلیم وفي ضمہا بیان الفائدة اما التي فی الاذن فمنہا ما روى عن ابی سعید
ہی بعضی در باب اذن من اور بعضی در باب تعلیم اور اسکے ضمن میں ہوا یہ کلمہ بیان ہی ہر جو کہ در باب اذن من اور من ہی ایک یہ ہی ابو سعید
انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انی کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزورہا فان فیہا عیدة ومنہا ما روى عن علی بن
کعبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی فرمایا میں فی محو زیارت قبور سی منع کیا تھا سو تم زیارت کیا کرو کیونکہ اس میں عید ہے یا تو ہی اور ایک یہ ہی علی بن ابی طالب
انی طالبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال انی کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزورہا فانہا تکریم الاخرة ومنہا ما روى
روایت سے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں فی محو زیارت قبور سے منع کیا تھا سو تم زیارت کیا کرو کیونکہ محو آخرت یا تو ہی اور ایک یہ ہی
عن ابن مسعود انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزورہا فانہا تکریم الدنیا ومنہا
ابن مسعود روایت سے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں فی محو زیارت قبور سی منع کیا تھا سو تم زیارت کیا کرو کیونکہ یہ دنیا چھوڑا تو ہی اور ایک یہ ہی
ما روى عن ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال زوروا القبور فانہا تکریم الموت ومنہا ما روى عن بريدة انہ علیہ السلام
ابی ہریرہ کی روایت سے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی فرمایا قبور کی زیارت کیا کرو کیونکہ موت یا تو ہے اور ایک یہ ہی بريدة کی روایت سے کہ نبی علیہ السلام فرمایا
قال کنت نہیتکم عن زیارة القبور فمن اوردان یزور فلیرس ولا تقولوا ہجرا واما التي فی التعلیم فمنہا ما روى عن بريدة
میں فی محو زیارت قبور سی منع کیا تھا اب جو شخص یارت قبور کا ارادہ کری تو زیارت کری اور بیٹو نہ کہا کرو اور وہ حدیث جو تعلیم بابت میں سوائے یہ ہی بريدة کی روایت سے
انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یعلمہم اذا خرجوا الى المقابر ان یقولوا السلام علیکم یا اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین
کہ نبی علیہ السلام سکھا دیتی تھی جب کوئی مقابر پر جاتا کہ کہو السلام علیکم ای اہل قبور مومنین اور مسلمین
وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون انتم لنا سلف ونحن لکم تبع نسئل اللہ لنا ولکم العافیة ومنہا ما روى عن ام المؤمنین
اور ہم انشاء اللہ تمہاری پاس آتی ہیں تم ہماری پیشوا ہو اور ہم تمہاری پیروی کریں ہم اللہ سے دعا کرتے ہیں اور ایک یہ ہی ام المؤمنین
عائشہ انہا قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف اقول یا رسول اللہ فی زیارة القبور قال قولي السلام علی
عائشہ کی روایت سے کہ نبی علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ میں زیارت قبور میں کیا کہا کروں آپ نے فرمایا کہ سلام
اہل الدیار من المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المستقدمین منکم والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون ومنہا
اہل الدیار مومنین اور مسلمین ہیں اور اللہ رحمت کری اگھوں ہر ہم میں اوتھم میں ہی اوچھوچھو پڑو ہم انشاء اللہ تمہاری پاس آتی ہیں اور ایک یہ ہی
ما روى عن ابی ہریرۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام خرج الى المقبرة فقال السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ
ابو ہریرہ کی روایت سے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام مقبرہ کو تشریف لی گئی سو آپ نے فرمایا سلام تمہاری دار قوم مومنین اور ہم انشاء اللہ
عن قریب منکم لاحقون ومنہا ما روى عن ابن عباس انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام خرج من یقرب المدينة فاقبل علیہم فقال
جلد تم سے قریب والی ہیں اور ایک یہ ہی ابن عباس کی روایت سے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ شریف کے مقابر پر گئے گئی سو لوہہ ہر توجہ ہو کر فرمایا
السلام علیکم یا اهل المقبر یغفر اللہ لنا ولکم انتم سلفنا ونحن بالانقرانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیت فی ہذا الاحاد
سلام تمہارے ہی اہل قبور خدا بخشنی ہو گا اور تمکو تم ہماری اگلی ہوا ہم تمہاری پیروی میں ہی شک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ان حدیث میں
فائدة زیارة القبور وہی احسان الزائر الى نفسه والی اهل المقبر اما احسانہ الی نفسه فتدکر الموت والاخرة والوہد
زیارت قبور کا فائدہ بیان فرمایا اور وہ زیارت کرتی والی کی حق میں اور اہل قبور کی حق میں پہلائی ہی انہی حق میں توبہ پہلائی ہی موت کا اور آخرت کا یاد کرنا اور شکر دنیا

فی الدنيا والاغلاظ والاعتبار واما احسانه الى اهل القبور فالسلام علیهم والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة وسؤال القضاة
 دنیا کی اور پسند پذیری اور محبت اور اہل قبور کی حق میں بہلائی یہ سب ہی اوپر سلام پہنچانا اور ان کی اسی رحمت اور مغفرت کی دعا کرنے اور قاضی کا سوال کرنے
 قال عامة العلماء هذا في حق الرجال واما النساء فلا يحل لهن ان يخرجن الى المقابر لما روى عن ابی هريرة انه عليه الصلوة
 عامہ علماء کہتی ہیں یہ مردوں کی حق میں ہی اور رہی عورتیں سوائے کو حلال نہیں کہ مقابر میں جایا کریں اسلمی کہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے
 لعن زوارات القبور وذكر في نصاب الاحتساب ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال لا تشل
 قبروں میں جانے والی عورتوں پر لعنت ہے اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہے کہ قاضی کی سنی پوچھا کہ آیا عورتوں کو مقابر میں جانا جائز ہے قاضی نے جواب دیا ہاں نہیں
 عن الجواز في مثل هذا وانما تسئل عن مقدار ما يلحقها من اللعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله تعالى
 جواز کو کیا پوچھتا ہے یہ پوچھ کہ عورتوں پر کتنی لعنت برستے ہے بیشک جب عورت جانی کی نیت کرتی ہی تو اللہ تعالیٰ اور اس کے
 وصلتكه واذا خرجت لحقتها الشياطين واذا انت القبر يلعنها روح الميت واذا رجعت تكون في لعنة الله تعالى
 توشتوگی لعنت میں داخل ہوتی ہی اور جب جلیڑتی ہی تو شیاطین اسکی شکا ہو جائیں اور جب قبر پر جا پہنچتی ہی تو ریشکے روح نکلتے ہے اور جیٹاں ہی ہوتی ہی تو خدا اور فرشتوں کی لعنت
 وملثكته حتى تعود الى منزلها وقد روى في الخبر ايما امرأة خرجت الى مقبرة يلعنها ملثكة السموات السبع والارضين
 رشتی ہی جب تک اپنی گہر میں آوی اور روایت ہی حدیث میں جو عورت مقبرہ کو جاتے ہے تو اوس پر ساتون آسمان اور ساتون زمین کی فرشتے لعنت
 السبع وايما امرأة دعت للميت بخير ولم تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى ثواب حجة وعمرة وروى عن سلمان البهري
 کرتی ہیں اور جو عورت میت کی لٹی گہر میں بھیجی ہو بخیر کرتی ہے اوسکو اللہ تعالیٰ ثواب ایک حج اور عمرہ کا دیتا ہے اور سلمان اور ابو ہریرہ سے روایت ہے
 انه عليه الصلوة والسلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب دارة فانت ابنته فاطمة رضي فقال لها من
 کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک دفع مسجد سے باہر اگر اپنی گہر کے دروازہ پر بٹھر گئے اس میں حضرت کی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں اب فی پوچھا کہاں
 اين حيث فقالت خرجت الى منزل فلانة التي ماتت فقال هل ذهبت قبرها فقالت معاذ الله ان افعل شيئا بعد
 آتی ہی عرض کیا فلائی عورت کی گہر گئے تھے وہ جو مر گئی ہے فرمایا کیا اوس کے قبر پر گئی ہی عرض کیا خدا پناہ میں کہی اس سے کہ میں ایسا کام کروں بعد
 ما سمعت منك ما سمعت فقال لو ذهبت قبرها لم ترحي بائحة الجنة فعلى هذا كل من يريد ان يزور القبور من الرجال
 اسی کہ میں نے سنی ہوئی ہے جو سنا آئی فرمایا اگر تو قبر پر جا تو جنت کے خوشبو نسو گتے اس بیان کی مطابقت قبر زیارت قبور کا سارا وہ کر گیا
 ينبغي ان لا يكون خطه من زيارته لها الطواف عليها كالبها ثم بل ينبغي له اذا جاءها ان يسلم على اهلها ويخاطبهم
 تو اسکو چاہئے کہ اپنا حصہ زیارت قبور میں سی بہا میں کی طرح قبر کا طواف ہی نہ کرے بلکہ یہ چاہئے کہ جب قبر پر آوی تو مقبور پر سلام پہنچی اور حاضرین کے
 خطاب الحاضرين ويسال لهم الرحمة والمغفرة والعافية كما تقدم في الاحاديث ثم يعتبر من كان تحت التراب انقطع
 خطاب کری اور ان کی لٹی خداسی رحمت اور مغفرت اور عافیت مانگی چنانچہ اوپر احادیث میں آچکا ہی ہے اور اسکی حال ہی جو مٹی تلی دب کر اہل احباب
 عن الاهل الاحباب وانه حين دخل القبر وابتلى بالسؤال هل اصاب في الجواب وكان قبره موضة من رياض الجنة
 حد ابو ہریرہ سے عورت پکڑی کہ یہ جو قبر میں داخل ہو کر سوال جواب میں گرفتار ہوا آیا اجبا جوابے یا کہ اوسکی قبر بہشت کی باغ کا ایک چمن ہو گئی ہو
 واخطا في الجواب وكان قبره حفرة من حفرة النار ثم يجعل نفسه كانه مات ودخل القبر وذهب عنه عاله واهله و
 یا جواب میں جو کہ گیا کہ اوسکی قبر ایک گڑباز کی گڑباز ہو گئی ہو پھر اپنی ات کو یہ تصور کری کہ گویا میں مر گیا اور قبر میں داخل ہوا اور تمام مال وراہل اور
 ولده ومعارفه وبقي وحيدا فريدا وهو الان ليسل فماذا يجيب ماذا يكون حاله ويكون مشغولا بهذا الاعتبار فادام
 اولاد اور دوست چھوڑ گئی اور میں اکیلا تنہا رہ گیا اور اب کچھ یا مجھے سوال ہو رہا ہی اب کیا جواب دےں اور میرا کیا حال ہو گا اسہی عبرت میں مشغول ہی جب تک
 هناك ويتعلق بمولا في الخلاص من هذه الامور الخطيرة العظيمة ويلجأ اليه واما قراءة القرآن هناك فجزها بعض
 ان سور نہایت خوفناکے تھیں کی داسی اللہ نیک کرے اور اسی کی نظر اتھا کرے اور قبر پر قرآن پڑھنا بعض علماء جائز بتاتی ہے

العلماء ومنعها البعض الآخر وقالوا لا بد للزائر ان يكون مشغولاً بالاعتبار وقراءة القرآن يحتاج صاحبها الى التدبر
 اور بعضی منع کرتی ہیں کہ کسی کو چاہئے کہ محبت میں لگا رہے اور قرآن پڑھنے والے کو اوس میں غور اور
 واحضار الفکر فیما يتعلق ولا اعتبار والفکر لا یجتمعان فی قلب واحد فی زمان واحد فان قال قائل فما اعتبر فی وقت
 فکر لکھا جائے جو پڑھتا ہی اور محبت اور فکر دونو ایک ل کی اندر ایک وقت خاص میں جمع نہیں ہو سکتے جو اگر کوئی متفکر ہو کر کچھ لکھ لکھ کر وقت میں بیٹھ
 واقرا فی وقت آخر والقرآن اذا قرأ یتزل الرحمة فیرجی ان یلحق باهل القبور من قلت الرحمة شیء یتفهم فالجواب عنه
 اور وقت قرآن پڑھتا ہوں اور حال یہ ہے کہ قرآن پڑھتے وقت اندر محبت وترقی ہی باہمی ہو گا اوس محبت میں ہی کہہ لیں قبور کو پہنچ کر فائدہ بخشی تو اس کے جواب کے
 من وجوه الاول ان قراءة القرآن وان كانت عبادة لكن كون الزائر مشغولاً بما تقدم عن الفکر ولا اعتبار فی الموت وسؤال
 میں اول یہ کہ قرآن کا پڑھنا اگر عبادت ہی ہزار کا اوس وقت صحیح میں اور موت کی خوف میں اور منکر نکیر کے سوال وغیرہ میں
 الملکین وغیر ذلک عبادة ایضاً والوقت ليس محلاً لاهذه العبادة فقط فلا یخرج من عبادة الى عبادة اخرى لا سيما
 مشغول رہتا ہی عبادت ہی اور یہ وقت صرف اس ہی عبادت کا ہے سو ایک عبادت کو جو پڑھ کر دوسرا عبادت لکھ کر فی حق خاص کر
 لاجل الغير والثانی انه لو قرأ فی بیتہ واهدی ثوابها الیہم بان قال بلسانہ بعد فراغہ من قراءتہ اللہم اجعل ثوابی
 دوسری کی دے دوسرا جواب یہ کہ زائر اگر اپنی گہرین قرآن پڑھ کر ثواب بل قبور کو پہنچ کر اس طرح سے خارج ہو کر زبان سے کہے اے اللہ اس قرآن کا ثواب
 قرآنہ لاهل القبور لوصل الیہم ان هذا عام بوصول الثواب الیہم والدعاء یصل بلا خلاف فلا یحتاج ان یقرأ علی قبور
 اہل قبور کو پہنچا دی تو البتہ یہ ثواب دیکھ لے گا کہ اہل قبور کو ثواب بھی کی دعا ہی اور دعا بلا خلاف پہنچتی ہے سو اس کے کیا حاجت ہی کہ قرآن قبر پر پڑھا جاوے
 والثالث ان قراءتہ علی قبورہم قد یکون سبباً للعذاب بعضهم اذ کلما مرت آیتہ لم یعمل بها یقال لہ اما قرأتہا معہا
 تیسرا جواب یہ ہے کہ قبر دن پر قرآن پڑھتی ہی کسی مردہ کو عذاب بھی ہونی لگتا ہے سو اس لیے کہ جب ایسی آیت آگئی کہ اوپر عمل نہیں کیا تو اس کو کہیں کیا بہت شرم
 فكيف خالفتم اولہم تعمل بها فیعذب لاجل مخالفتہ بها والرابع ان السنة لم تزد بها وكفی بها منعاً فاذا كان كذلك فلا
 پتلی کا خلاف کیوں کہ اوپر عمل کیا سو اس مخالفت کی باعث عذاب ہوتا اور جو تہا جواب یہ ہے کہ چھ مہینے میں نہیں آیا اور منع کرنے کی کوئی نئی وجہ یہ بات ہو تو زائر کو بھی
 بالزائر ان یتبع السنة ویقف عند ما شرع لہ ولا یتعدا لہ لیکون محسناً الی نفسه والی اهل القبور لکان زیارة القبور
 باقی ہی کہ سنت کا تابع رہی اور شروع پر توقف کری تجاوز نہ کری تاکہ اپنا اور اہل قبور کا محسن ہو دی اسنی کی زیارت قبور کے
 نوعان زیارة شرعیة وزیارة بدعیة اما الزیارة الشرعیة التي اذن فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالمقصود
 دو طرح کی زیارت شرعی اور زیارت بدعی زیارت شرعی تو وہی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جاری فرمائی ہیں مقصود
 منها شیئان أحدهما راجع الی الزائر وهو لا تعاط ولا اعتبار والثانی راجع الی اهل القبور وهو ان یسلم علیہم الزائر ویدعو
 اوس میں بہترین میں ایک تو فائدہ زائر کا ہے یعنی نہ بدیوری اور محبت اور دوسرا فائدہ اہل قبور کا یعنی زائر کو سلام پہنچا دی اور اوکی نئی دعا بھی
 لهم واما الزیارة البدعیة فهي زیارة القبور لاجل الصلوة عندها والطوفان بها وتقبیلها واستلامها وتقصیر الخرد
 کری اور زیارت بدعی یہ ہے کہ قبروں میں نماز پڑھنے کو جاوی اور اوکی طواف کرے اور قبروں کی ہوسہ اور چوٹی کو اور ہونہ قبر پر
 علیہا واخذ ترابہا ودعاء اصحابہا والاستغاثہ یم وسواہم النصر والزرق والعافیة والولد وقضاء الدین وتفریح
 منی کو اچھا ہون کی نئی دعا اور اہل قبور کو بکار کر اونی مدد مانگنی کو اور اونی یاری اور رزق اور عافیت اور اولاد اور ادائی قرض اور کہنا
 الکربات واغاثۃ اللہفان وغیر ذلک من الحاجات التي کان عباد الاصلنام یتساءلون من اصنامہم فان اصل
 سخیو تکا اور امداد بچا روں کے اور سواری اسکے اور اور حاجتیں جو بت پرست اپنی بتوں سے مانگتی ہیں بیشک اس
 هذه الزیارة البدعیة الشکیة ما خوذ منہم وليس بشیء من ذلک مشروعا باتفاق علماء المسلمین اذ لم یفعلہ رسول اللہ
 زیارت بدعی شرکی کی بت پرستوں کی بتوں کی اور کوئی امر ان میں باتفاق تمام علماء مسلمین جائز نہیں ہے سو اس لیے کہ نہ تو یہ رسول اللہ

والثانی ان قراءتہ علی قبورہم قد یکون سبباً للعذاب بعضهم اذ کلما مرت آیتہ لم یعمل بها یقال لہ اما قرأتہا معہا

العلمین ولا أحد من الصحابة والتابعین وسائر أئمة الدین بل قد انکر الصحابة ما هو دون ذلك بكثير كما سري عن
 الامامین علیہ السلام اور نہ کسی صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی عام ائمہ دین میں سے کہ صحابہ میں اکثر اس سے کثرت بات میں انکار کیا ہے چنانچہ
 المعزور بن سويد ان عمر صلی اللہ علیہ وسلم فی طریق مكة ثم لم یکن الناس یزہبون مذهب فقال ابن یزید ہب هؤلاء
 معزور بن سويد روایت ہے کہ عمر نے صبح کی نماز
 کئی رستہ میں پڑھی پھر لوگوں کو دیکھا کہ ایک طرف کو جاتی ہیں پوچھا یہ لوگ کہاں جاتی ہیں
 فقيل مسجد اصابی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہم یصلون فیہ فقال انما ہلک من کان قبلکم بمثل
 کسی نے جواب دیا اوس مسجد میں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے تھے سو یہ لوگ بھی وہاں نماز پڑھیں گی پس یا اہل بیتین ایسی ہی باتوں سے ہلاک ہو
 هذا کانوا یبتعون اثار انبیائہم ویخذونہا کنایس وبيعاف من ادسرتہ الصلوۃ فی هذا المساجد فلیصلہا فیہا ومن
 میں کہ اپنی اپنی انبیاء کی آثار پر گئے چھپی تھی اور اسی کو کینہہ بیع یعنی بیچ بیچتے تھے کچھ کو وقت نماز کا ان مسجد میں جو جاویں اویں چلتے تھے کہ یہاں نماز پڑھیں
 لا فلیمض لا یتعدھا ولا ینزلھا بلغہ ان الناس یتناولون الشجرۃ التي یویم تحتہا النبی علیہ الصلوۃ والسلام ارسل الیہا فقطعہا
 وقت نہ تو چلا جاوے و خواہ خواہ ارادہ مکرری اور ایسی جگہ نہ سنا کہ لوگ بار بار اسی وقت پر جاتے ہیں جس کے نیچے نبی علیہ السلام نے بیعت کی تھی اسی سے پھر اوس کو کوٹوا
 فاذا کان عمر فعل هذا بالشجرۃ التي بايع الصحابة تحتہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذكر اللہ تعالیٰ فی القرآن حیث
 پڑھتے تھے اوس درخت کا یہ حال کیا ہو جس کے نیچے صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اوس کا ذکر قرآن میں کیا ہے چنانچہ
 قال لقد رضى اللہ عن المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرۃ فمذاذ یكون حکمہ فیما عداہا ولقد جرد السلف الصالح
 کہا ہے اللہ خوش ہوا ایمان والوں سے جب بیعت کرنی لگی تھی اوس درخت کی نیچے اب اور کی تو کیا اصل ہی اور بیشک سلف صالح نے توجہ کو خوب
 التوحید و حملو جانبہ حتی كانت الصحابة والتابعون حیث كانت الحجرة النبویة منفصلة عن المسجد الی زمین
 صاف کیا ہی اور توحید کی جانب کو حمایت کے ہے یہاں تک کہ صحابہ و تابعین اس واسطے کہ حجرہ نبوی علیہ السلام مسجد الگ تیار فرمادیں کہ اللہ کے حکم
 بن عبد الملك لا یدخل فیہا احدا لصلوة ولا لدعاء ولا لشیء اخر مما هو من جنس العبادة بل کانوا یفعلون جمیع
 کوئی اوس حجرہ میں نہیں گھستا نہ تو واسطے نماز کے اور نہ دعا کے اور نہ کسی دیکھم کو جو عبادت کی جنس کا ہو بلکہ وہ لوگ یہ تمام عبادت
 ذلك فی المسجد وكان احدهم اذا سلم علی النبی علیہ السلام واراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبر
 مسجد میں کیا کرتی تھی اور ہر ایک یہ حال تھا کہ جب نبی علیہ السلام پر درود پڑھ کر دعا مانگتا تو قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا اور اپنی پشت قبر شریف کی دیوار کے طرف کرتا
 ثم دعا وهذا مما لا نزاع فیہ بین العلماء واما نزاعہم فی وقت السلام علیہ قال ابو حنیفۃ یرتقب القبلة عند السلام
 تو دعا مانگتا اور یہ تو وہ مقدمہ ہی کہ اس میں علماء کو کچھ بحث نہیں ہے بخت اس میں ہی کہ درود پڑھتی ہوئی کیا کری امام ابو حنیفہ کہتے ہیں بروقت درود کی ہی قبلہ کی طرف پڑھنا
 ایضا ولا یرتقب القبر وقال غیرہ لا یرتقب القبر عند الدعاء بل قالوا انه یرتقب القبلة وقت الدعاء ولا یرتقب
 چاہی اوس قبر کی طرف توجہ نہیں چاہیے اور اگر کہتے ہیں دعا میں استقبال قبر کا کری کہہ کہتے ہیں دعا میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور قبر کی طرف
 القبر حتی لا یكون الدعاء عند القبر فان الدعاء عبادة كما ثبت بالحديث المرفوع ان الدعاء هو العبادة والسلف الصالح
 مؤید کر کے کہ اگر دعا کہیں کہیں واقع ہو کیونکہ دعا عبادت ہوتی ہے چنانچہ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے کہ دعا عبادت ہے ہی اور سلف صالح
 من الصحابة والتابعین جعلوا العبادة خالصة للہ تعالیٰ ولم یفعلوا عند القبور شیئا منها الا ما اذن فیہ النبی علیہ
 یعنی صحابہ اور تابعین نے عبادت کو خاص واسطہ اس کا نہیں کیا ہے اور انہوں نے عبادت میں ہی قبروں پر جا کر کچھ نہیں کیا مگر وہی جسکی نبی علیہ السلام
 الصلوۃ والسلام من السلام علی صحابہا ورسول الرحمة والمغفرة والعافية من اللہ لم وسبب ذلك ان المیت قد انقطع
 فی اجازت دی ہے یعنی اہل قبور پر سلام اور اللہ سے اونی لئی رحمت و مغفرت اور آرام مانگنا اور سبب یہ کہ یہی کہتے تھے اعمال تو منقطع
 علمہ وهو یحتاج الی من یدعولہ ویشفع لاجلہ ولهذا شرع فی الصلوۃ علیہ من الدعاء لہ وجوبا وندبا ما لم یشرع
 چکی ہیں تو اب و سکون چاہت ہے کہ کوئی اوس کے لئے دعا مانگی اور شفا کری اوس ہی لئے ہی میں واسطے وہ دعا وجوبا یا ندبا ثابت ہیں کہ اوس قسم کے

صلی اللہ علیہ وسلم فانما لکننا اذا قمنا الى جنازة ندعو له ونشفع له لاجله فبعد الدفن اولى ان ندعوه ونشفع لانه
 دعا دعوہ کی واسطی جائز نہیں سو ہم لوگ جب اسکے جنازہ پر پہنچیں تو اس کی دعا کرتے ہوں تو دُعا کے بعد بہت خوب ہے کہ اس کے لئے دعا مانگیں اور دعا
 فی قبرہ بعد الدفن اشداً حتماً الى الدعاء له منه على نعشه لانه حينئذ معرض للسؤال وغيره على ما روى عن عثمان
 بن عفان انه عليه الصلوة والسلام كان اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر والاخيكم واسالوا له
 التثبيت فانه لا نيسل قد روى عن سفیان الثوري انه قال اذا سئل الميت من ربك ياتى له الشيطان في صورة
 كرهه فانه ياتى به كونه ابلع من سائل هو كذا او سفیان الثوري ہی روایت ہے کہ وہ کہتا تھا جب میت کی سیوال پڑھنا ہی تیرا رب کوئی تو اس کو شیطان صوفی بنا کر
 ويشير الى نفسه اني انا ربك قال الترمذي هذا فتنة عظيمة ولذلك كان النبي عليه الصلوة والسلام يدعوا بالشيا
 ظ في قبره من طريق شرا وكرهاً ہی تیرا رب میں ہوں ترمذی کہتا ہے یہ بڑا فتنہ ہے اسے ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبات کی دعا مانگا کرتی تھی کہ
 اللهم ثبت عند المسئلة منطقة وافتر ابواب السماء لروحه وكان يستحبون اذا وضع الميت في اللحد ان يقال اللهم
 اكفي سوال کی وقت اس کی بات کو ثابت رکھیں اور اس کی روح پر آسمان کی دروازہ کھولیں اور بہت نیک باتی تھی کہ میت کو لحد کی اندر رکھ کر یہ دعا مانگیں
 اعذه من الشيطان الرجيم فهذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهل القبور بضعا وعشرين سنة
 اس کو شیطان رائدہ سے بچا بس یہ ہی طریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل قبور کی حق میں کئی اور پیرس سال رہا
 وهذه سنة الخلفاء الراشدين وطريقة جميع الصحابة والتابعين فبدل اهل البدع والضلال قولاً غير الذي قيل
 اور یہ ہی ترتیب خلفاء راشدین اور طریقہ تمام صحابہ اور تابعین کا ہے پھر گمراہ بدعتوں کی وہ بات جو اون ہی کہی گئی تھی بل ان
 لهم فانهم قصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم احساناً الى الميت والى الزائر سوالهم بالميت و
 انكى مراد زیارت ہی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی است اور زائر کی حق میں نیک سمجھ کر جائز رہا ہے ایسے کہ میت کے ہستے ہو
 الاستعانة به وليس هذا الفتنة التي قال فيها عبد الله بن مسعود كيف اد البستكم فتنة يهرم فيها الكبير
 اور استعانت کرنا اور یہ وہی فتنہ ہے جس میں عبد اللہ بن مسعود نے کہا ہے کیا حال ہو گا جب تم کو فتنہ ڈیٹا پڑے گا جس میں بڑا بڑا ہو جاوے
 وينشأ فيه الصغير تجرى على الناس تتخذونها سنة اذا غيرت قيل غيرت السنة قال ابن القيم في غائته هذا يدل
 اور بچہ جوان ہو جاویں لوگوں پر جو گدیری کا اور کو سنت ٹھہرائیں گے اگر اس کو بدلائیں تو یہ کہیں سنت بدلے گا ابن قیم غائتہ میں کہتا ہے ابن مسعود
 على ان العمل اذا جرى على خلاف السنة فلا اعتبار ولا التفات اليه وقد جرى العمل على خلاف السنة منذ زمن طويل
 اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جب عمل طریق سنت کے خلاف ہونی لگی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور اس کو نظر کچھ توجہ اور مدت درگزر عمل بخلاف سنت ہوئے
 فاذا لا بد ان تكون شديداً لتوفي من محدثات الامور وان اتفق عليه الجمهور فلا يغرنك طباقهم على ما حدث
 یہ خواہ مخواہ محدثات امور یعنی بدعات ہی بہت ہی بجا جا رہے ہیں اگرچہ اوسیر جمہور متفق ہوں ان کی اتفاق برہ ہوئے کہ بدعات پر جو
 بعد الصحابة بل ينبغي لك ان تكون حريصاً على التفتيش عن احوالهم واعمالهم فان اعلم الناس واقربهم الى الله اشبههم بهم
 بعد حق کی پیدا ہوئی میں کر گئے بلکہ تحقیق ہی کہ ان کی احوال اور اعمال کی خوب تفتیش کرتا رہے کیونکہ سب میں بڑا عالم اور اللہ کا بڑا مقرب ہی جو ان کی ساتھ
 واعلمهم بطريقتهم اذ منهم اخذ الدين وهم اصول في نقل الشريعة من صاحب الشرع فلا بد لك ان لا تكثر بخلافك
 خوب متاثر ہو ان کی طریقہ خوب تاقف ہو اس واسطی کہ دین ان ہی سے چلے گا اور وہی صاحب شریعتی شریعت نقل کر نہیں اس میں سوچو کہ لازم ہے کہ ان ہی اہل عصر کی مخالفت
 لاهل عصر في موافقتك لاهل عصر النبي عليه السلام اذ قد جاء في الحديث اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم
 صحابہ کی موافقت میں کچھ فکر نہ کری کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آدمیوں میں دوراہ ہو جاوے تو بڑی انہو کو نو

قال عبد الرحمن بن اسمعيل المعروف بابي شامة حيث جاء الامر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه وان كان
 عبد الرحمن بن اسمعيل جواباً عن سؤاله مشهوراً في كتبنا حتى بسبب لزوم جماعة كما حكمه في تراجم لزوم حق في جانبها كما اورد في كتابه في
 المتمسك قليلاً والخالف له كثيراً الا ان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة ولا عبرة الى كثرة الباطل
 حق والى تهورى اورا وكي مخالف بہت ہون یا درہی حق وہ ہی جسر جماعت اولی رہی ہے یعنی صحابہ اورا وکی بعد جوابا پل بہت پہل گیا اورا
 بعدہم وقد قال الفضيل بن عياض لمعناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين واياك وطرق الضلالة
 كچہ اعتبار نہیں اور فضل بن عياض فی ایسی بات کہی ہی کہ معنی اسکی یہ ہیں راہ ہدایت پر نگارہ اسکی جہتی والون کی کمی سی چھو کہ چھہ خلل نہوگا اور اگر ای کی بتونس ہی بتارہ
 ولا تغتر بكثرة الهاکین وقال ابن مسعود انتم في زمان خيركم فيه المتسارع في الامور وسبباني زمان بعدكم
 اورا کہیں کثرت ہی ہو کہ میں نہ آنا اور ابن مسعود کہتا ہی تم ایسے زمانہ میں ہو جس میں تہر وہ شخص ہے جو عمل میں جلدی کری اور تہر بعد ہی زمانہ آنا ہی
 خيركم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات قال الامام الغزالي لقد صدق لان من لم يثبت في هذا الزمان بل
 کہ تہر وہ میں شخص ہوگا جو ثابت رہے اور توقف کری بسبب کثرت شہادت کہ امام غزالی کہتی ہیں کہ بیشک چھو کہہ اسلئے کہ جو شخص میں زمانہ میں ثابت نہ رہے بلکہ
 وافق الجماهير فيهم فيه وخاض فيما خاض فيه يهلك كما هلكوا فان اصل الدين وعمدته وقوامه ليس بكثرة
 جمہور کا ساتھ دی جو وہ کر ہی ہیں اورا وکی فکرات میں غور کرنے لگی تو ہلاک ہو دیکھا جیسے وہ ہلاک ہو کیونکہ دین کی اصل اور محددگی اور ہستوری۔
 العبادة والتلاوة والمجاهدة بالجموع وغيره وانما هو باحترازة من الافات والعاهات التي ياتي عليه من البدع و
 عبادت اور تلاوت کی کثرت ہی اور ہر کچہ پیاسی رہ کر مجاہدہ کرنے سے نہیں ہے دین کی استوری صرف اوقات اور صدقات کی بچنی ہی جو کہ بدعتیں
 المحدثات التي تؤدي الى تبدله وتغيره كما تبدل وتغير اديان الرسل عليهم السلام من قبل بسبب ذلك فعلى هذا
 نئی نئی باتیں گزرت ہیں جس میں دین تمام بدل بدل جاتا ہی جیسے پہلی رسل
 ينبغي المؤمن ان لا يغتر ويستدل بقوة تصميمه على شيء وكثرة عبادته انه على الحق فان تصميمه علم رجوعه عنه
 مومن شخص کو چاہی کہ فریب میں آکر اپنی قوت تصمیم سے کسی شئی پر اور اپنی کثرت عبادت ہی یہ ہستدل لکری کہ وہ حق ہے کیونکہ اسکا تصمیم کسی بات پر اور اس سے رجوع کرنا
 ولو نشن بالمناسخ لا يدل على كونه على الحق فيه لان جزمه وتصميمه عليه ليس من حيث كونه حقا بل من حيث
 اگر چہ دفتر دین میں پہل جہاد پر یہ دلالت نہیں کرتا کہ اس بات میں حق ہے کیونکہ اسکا جزم اور تصمیم اس پر اس سے نہیں ہے کہ وہ حق ہی بلکہ اس جہت ہی ہے
 نشاته بين قوم يدينون به وللنشاة والمخالطة اثر عظيم في تصميم شيء حقا كان او باطلا الا ترى ان مثل هذا
 کہ وہ ایسی قوم میں پیدا ہوا ہی کہ وہ اس کو دنیا سے جانتی دلیل پر پیدا کر لیں اور اپنی مٹی اور جوت کو ہر شئی کی تصمیم حق ہوا باطل ٹھہرا ہی ہو تا ہی کیا دیکھتا نہیں ایسی ہی
 التصميم يوجب عامة من ذوي الجهل المركب كاليهود والنصارى ومن في معنائهم وان كان كذلك فالواجب على كل
 تصمیم تمام عام لوگ جہل مرکب میں جیسے یہود اور نصاری اور جو انکی مثال ہیں میں موجود ہی جب یہ حال ہے تو ہر مسلم پر اس میں تاثر
 مسلم في هذا الزمان ان يجترع عن الاغترار والميل الى شيء من البدع والمحدثات ويصون دينه من العوائد التي
 واجب ہی کہ ایسے شہادت اور بدعات اور عبادات کی رغبت سے بچتا رہے اور اپنی دین کو عادات سے بچے
 استانس بها وثرى عليها فانها سم قاتل قل من سلم من افاتها وظهر له الحق معها الا ترى ان قرينة اجل العوائد التي الفتها
 مالوف ہو تا ہی اور سہی میں پرورش یافتہ ہی چاہی کیونکہ یہ ہر قاتل ہی اکلی آفت می کہ بچتی ہیں رجال میں جن کی نظر ہر ہوتا ہی کیا دیکھتا نہیں کہ فریضہ انہیں دے تاکہ ماکہ بکلی آفت
 نفوسهم انكروا على النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سببا لكفرهم وطغيانهم ولذلك
 اورا جان لگی ہوئی تھی نبی علیہ الصلوۃ والسلام اورا وکی ہدایت اور بیان کو منانا اور اس ہی سبب سے کافر ہو گئے اور سرکشی کی اور سہی لئے
 كان ابن مسعود يقول اياكم وما يحدث من البدع فان الدين لا يذهب بكرة من القلوب بل الشيطان يحدث لكم
 ابن مسعود کہتا کرتے تھے نئی بدعات چھو کیونکہ دین ایکبارگی دلون میں سے نہیں جاد دیکھا بلکہ شیطان تمہاری لئے عیشیں نکالتا جاد ہی کا

بدعاحتی بذهب الایمان من قلوبکم نسئل الله تعالی ان یرزقنا الحق حقاً ویرزقنا اتباعه ویرزقنا الباطل باطلاً و
 آخر ہوتی ہوتی تمہارے دونوں میں سے ایمان نکل جاوے گا ہم خدا سے چاہتی ہیں کہ ہمیں حق کو حق ظاہر کر دیں اور اسکا اتباع نصیب کریں وہ ہم پر باطل کو
 یرزقنا اجتنبہ المجلس الثامن والخمسون فی بیان ذکر الموت ولزوم الاستعداد له قال رسول
 باطل ظاہر کر دیں اور وہی اجتنب نصیب کریں انہوں نے مجلس موت کی یادگاری اور اسکی تیاری کی لزوم میں رسول اللہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اذکر ہانرم اللذات الموت هذا الحديث من حسان المصابیہ رواہ ابو ہریرۃ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت کیا کرو یادگاری شئی لذت شکن کی یعنی موت کی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں سے ابو ہریرہ کی روایت
 ومعنا ان الموت یکسر کل لذۃ فاکثر اذکرہ حتی تستعدوا لہ فان قوله علیہ الصلوۃ والسلام اکثر اذکرہ
 سی اسکی یہ معنی ہیں کہ موت ہر لذت کو توڑ دیتی ہے سو اسکو ہر وقت یاد کرنا اور اسکی سامان میں لگویشک قول علیہ السلام کا کہ اکثر ذکر کرہو
 ہانرم اللذات کلام وجیز مختصر لکن جمع فیہا جمیع المواقظ فان من ذکر الموت حقیقۃ ینقص علیہ لذۃ الخاضرة
 لذات توڑنی والیکا کلام نہایت مختصر ہے پر اس میں تمام مواقظ پروردی ہیں کیونکہ جو شخص حقیقت میں موت کو یاد کرے گا تو اس پر لذت خالیہ
 ویمنعہ من تمیہ فی المستقبل ویزہد فیما کان یوصلہ منہا لکن النفوس الراکدة والقلوب الغافلة تحتلج الی تکثیر
 کثر ہو جاوگی اور اسکو آئندہ کی آرزو سے بند کر دیگی اور جو جو اس میں پکا تا ہوگا سب چھوڑ دیگی پر نفوس سستہ اور غافل دلوں کو یہ حاجت ہے
 اللفظ وتطویل الوعد والا ففی قوله علیہ الصلوۃ والسلام اکثر اذکر ہانرم اللذات الموت مع قوله تعالیٰ کل نفس ذائقة
 کہ عبارت دراز اور غلط طویل ہو نہیں تو حدیث کی اس جملہ میں زیادہ کرو یادگاری لذات توڑنی والیکا جو موت ہی ہمراہ اس کے
 الموت ما یکفی السامع لہ والناظر فیہ لان ذکر الموت یؤثر استشعاراً لا نزاع لہ عن هذه الدار الفانیة والتوجه فی کل
 ہر جہان چھٹنی والی ہی موت کو اس قدر سمجھوں ہی کہ سمجھنے والیکا اور غور کرنی والی کو کافی ہے اسلمی کہ موت کی یاد کرنا ہمیں اس درخانی سے الگ کر دیتا ہے اور
 لحظۃ الی الدار الباقیۃ اذ قد قال العلماء الموت لیس لعدم محض وفناء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفان
 ہر لحظہ در باقی کی طرف متوجہ رہنی کی عقل پیدا ہوتی ہے اس واسطے کہ علم کہتے ہیں کہ موت نہ اعدام اور صرف فنا ہی نہیں ہے بلکہ موت کیا ہی
 عنہ ومقابل من حال الی حال وانتقال من دار الی دار وهو من اعظم المصائب وقد سماہ اللہ تعالیٰ مصیبة جث ق
 تعلق روح کا بدن سے جھوٹ جانا اور ق کا بدن سے جدا ہونا اور ایک حال کا دوسری حال پر بدل جانا اور ایک گہری دوسری گہریں جلا جانا اور موت سے
 فاصابتکم مصیبة الموت فالموت هو المصیبة العظمیٰ واعظم منہ الغفلة عنہ وعدم ذکرہ وقلة التفكير فیہ مع
 بڑی مصیبت ہی اور اللہ تعالیٰ نے ہی اسکا نام مصیبت کہا ہی جہاں فرمایا ہر آدمی پر مصیبت موت کی پس موت ہی بڑی مصیبت ہی اور وہی بڑہ کر موت ہی غفلت
 ان فیہ وحده لعلہ لمن اعتبر وقد قال الفرطبی فی تذکرۃ ان الامۃ اجتمعت علی ان الموت لیس لہ سن معلوم ولا زمن
 یاد کرنا اور اس میں فکر نہ لگانا اور جو بیک طرف او میں عبرت پائی والیکا بڑی عبرت ہے اور قرطبی نے اپنی تذکرہ میں کہا ہی کہ تمام امت بالاتفاق جانتی ہی کہ موت کا کوئی سال معلوم نہیں ہے اور
 معلوم ولا فرض معلوم وانما کان كذلك لیکون المرء علی ہیبة منہ مستعداً لہ لکن من غلب علیہ حب الدنیا والافہام
 زمانہ معلوم اور نہ کوئی مرض مقرر اور ہم اسلمی ہی تاکہ آدمی ہر دم اس سے ڈرتا اور سامان کرتا رہی لیکن سیر دنیا کی محبت غالب ہو اور اسکی لذتوں میں
 فی لذائذہا لا محالة یغفل عن ذکرہ ولا یدکرہ بل اذا ذکر عندہ یکرہہ ویفرغ عنہ طبعہ لان غلبۃ حب الدنیا فی قلبہ
 کہتے ہی ہی بیشک اسکی یاد سی غافل ہے کہی یاد دہین کرتا بلکہ اسکی پاس اگر موت کا ذکر آئی تو اسکا ہی اور اسکی طبیعت کو نفرت ہوتی ہی اسلمی کہ اسکی دین دنیا کی
 ودر سوخ علائقہا فیہ یمتنع عن التفكير فی الموت الذی هو سبب مفارقتها ولا یحب ذکرہ وان ذکرہ یدکرہ للتاسف علی الدنیا
 محبت کا غلبہ اور دنیا کی مضبوط علاقہ موت کی فکر سے روک دیتی ہیں جو کہ سبب پاک مفارقت کا ہی اور اسکا ذکر اچھا نہیں لکنا اور اگر موت کو یاد ہی کرتا ہی تو دنیا کی تاسف پر
 ولینتقل بل منہ ویزید ذکرہ بعدا من اللہ تعالیٰ اذ قد ورد فی الحدیث ان من کرہ لقاء اللہ لغالی کرہ اللہ لقاءہ ومعہ هذا
 موت کی برائیاں کرتا ہی اور موت یا ایسا کر اللہ تعالیٰ سے اوپر ہو وہ کر دیتا ہی سو اسلمی کہ حدیث میں آیا ہی کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو کر دے جانتا اللہ تعالیٰ کو صورت دینی

فقد ذكر الموت خيره لان تذكر الموت ينقص عليه عظيمه ويكدر عليه صفوة لذته فكل ما يكدر على الانسان لذته وينقص
 مكره كبتا به شهيد الموت كما يذکرنا بهر هي اسلي كرموت کو باور کنی ہی دنیا کا عیش و نشاط لذت مکرر ہو جاتی ہے ہر چیز انسان کی لذت کو کھدے اور شہوت کو ناقص
 عليه شهوته فهو من اسباب سعادته ولذا قال النبي عليه الصلوة والسلام اكثروا ذكر هانز من اللذات لان الانسان لا ينفك
 كروے وہ ہی اسباب سعادت میں ہی ہے اسلی بنی علیہ السلام نے فرمایا ہی بہت یاد کرو توڑنی والی لذت کو اسلئے کہ انسان دو حالت میں ہے
 عن حالتين اما في ضيق ومحنة او في سعة ونعمة فان كان في ضيق ومحنة فذكر الموت ليس مل عليه فاهو فيه بانہ
 نہیں ہوتا یا تنگے اور محنت میں یا فراخی اور نعمت میں ہی تو موت کا یاد کرنا بہتر تھی اور محنت کو انسان کو تباہی
 بزل ولا يدوم والموت اصعبه وان كان في سعة ونعمة فذكر الموت يمنع عن الاعتزال بها والسكون اليها كما
 کہ یہ دنیا ہو یا الایہ ہمیشہ کو نہیں ہم اور موت اس سے بھترت ہی اور اگر فراخی اور نعمت میں ہی تو موت کا یاد کرنا اس کو دنیا کی فریفتگی ہی اور دل کی بگاڑ سی باز رکھتا ہی چنانچہ
 روى انه عليه الصلوة والسلام قال كفى بالموت واعظا وقال اللطاف من اكثر ذكر الموت اكرم بثلاثة اشياء تعجل
 روایت ہے کہ بنی علیہ السلام نے فرمایا موت نصیحت کر نیکی کو کفایت کرتی ہی لطف کہتا ہی جو شخص موت کو بہت یاد رکھتا ہو اس کو تین باتیں حاصل ہونگی جلدی
 التوبة وقناعة القلب ونشاط العبادة ومن نسي الموت عوقب بثلاثة اشياء تسويق التوبة والحرص على الدنيا
 توبہ اور دل میں قناعت اور عبادت میں سرور اور موت کو پہلا رکھنا توبہ میں تاخیر نہ ہو توبہ کی تاخیر دنیا کا لالچ
 والتكاسل في العبادة وقالت ام المؤمنين عائشة رضيها رسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال نعم من يذكّر الموت
 عبادت میں سستی ام المؤمنین عائشہ نے فرمایا یا رسول اللہ کوئی شہید اس کے ساتھ ہی اور نہیں فرمایا ہاں جو ہر روز
 في اليوم والليله عشرون مرة وسبب النبل الى هذه الفضيلة ان ذكر الموت يوجب التجافي عن الدنيا والاستعداد
 رات دن موت کو پیش نظر یا کر لی اور یہ حصول اس وجہ کا یہ ہے کہ موت کی یاد گاری دنیا سے الگ کر دیتی ہی اور آخرت کے سامان میں لگاتی ہے
 للاخرة والغفلة عنه تدعو الى الانهماك في شهوات الدنيا ولذا نهي ونسيان الاخرة وقد قال النبي عليه الصلوة
 اور موت کی غفلت دنیا کی شہوات اور لذات میں ڈبو دیتی ہے اور آخرت کو پہلا دیتے ہے اور بیشک بنی علیہ السلام نے
 السلام ابن عمر كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل فكانه عليه الصلوة والسلام قال له انك مسافر ستسافر الى
 ابن عمر کو فرمایا دنیا میں ایسا رہ جیسی مسافر یا رستہ جلتا پس گویا بنی علیہ السلام نے اس سے یہ کہا تو مسافر ہی اچھے جلد آخرت کا
 الاخرة فلا تتخذ الدنيا وطنا ولا تميل الى حظوظها وحطامها واعتنم صحتك واصرفها في طاعة الله تعالى و
 سفر کرتا ہی سو دنیا کو وطن نہ بنا اور دنیا کی لذت اور مال اسباب پر رغبت نہ کر اور اپنے صحت کو غنیمت سمجھ کر اللہ تعالیٰ کی طاعت میں صرف کر
 اجتهد ان تقدم في حياتك ما تقر به عينك يوم الجزاء وذلك انما يحصل بذكر الموت فلن لك ان تذكر الموت
 اور کوشش کر کہ اپنی زندگی میں پہلے ایسے اعمال کر لی جیسے نیامت کی دن سے آنکھ نہ بندھی رہے اور جلد آخرت کی یاد گاری موت کی حاصل نہیں ہوتی اسلی یہ تو کہا یا کرنا
 افضل من انفع وغفلة الناس عنه لقلته فذكرهم فيه وعدم ذكرهم له ومن يذكّر له لا يذكّر به بقلب فارغ بل بقلب
 بہت افضل اور نافع ہی اور لوگوں کی غفلت صرف کو تا ہی فکر اور موت کو یاد نہ کر لی ہی ہے ورنہ یاد کرنا ہی تو صفائی دلی یاد نہیں کرتا بلکہ دل میں
 مشغول باشغال الدنيا فلا ينفع ذكره في قلبه مع ان الواجب على العبد ان يفرغ قلبه عن كل شيء الا عن ذكر الموت
 دنیا کی خیالات بہر ہی ہوتی ہیں تو دلیں موت کا ایسا یاد کرنا فائدہ مند نہ کرتا باوجودیکہ انسان پر واجب ہی ہے کہ اپنی دل کو سب خیالات سے سوائی ذکر موت کے
 الذي هو بين يديه فانه اذا ذكره بقلب فارغ يوشك ان يؤثر فيه وعند ذلك يقل فرجه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه
 جو سامنی کھڑی ہی حالتی کر دی بیشک انسان اگر فارغ دل ہو کر موت کو یاد کرے تو دلیں تاثیر جلد معلوم ہوگی اور اب دنیا کی فرحت اور سرور کتنی ہوتا جاوے گا اور دل جلد
 فان من كان اسير النفس مصر على الذنوب يجب عليه ان يجتهد في اصلاح نفسه بملأ واة قلبه فان ملأ وان
 پس جو شخص نفس کا مقید کنا ہوں پڑھا ہو ہی اس کو وجہ ہے کہ اپنی دل کی علاج کی واسطی اصلاح نفس کے مستحق تھی کر ہی کیونکہ دلوں کی دوا کرنے واجب ہے

القلوب واجبة لاسيما اذا كان قاسية فعلاجها بأربعة أشياء اذ قد قال العلماء اذا كانت القلوب قاسية
 كيوئذ يكون في دواكرني واجبة خاص السيرة في وقت بين كده تحت هو جادين بهر اوسكا علاج چار چیز سی ہی اسلی کہ عیا کتبی ہیں کہ جب دل سخت ہو جادین تو ایسی
 فعلی اصحابها ان يلتزموا بأربعة الأول حضور مجالس العلم التي يكثر فيها دعوة الخلق من الدنيا الى الآخرة ومن
 نگوں کو چاہی کہ چار چیزوں کو لازم کر لیں اول علم کی ایسی مجلسوں میں حاضر ہونا جس میں
 المعصية الى الطاعة فان ذلك مما تلين القلوب ويجمع فيها والثاني ذكر الموت الذي هو هازم للذات ومفرق
 معصیت سی طاعت کی طرف بہت ہوتی ہو کیونکہ اس میں لون میں غریبی و درد پیدا ہوتا ہی اور دوسرے موت کا یاد رکھنا جو کہ لذتوں کو توڑ دیتے ہی اور
 للجحيم وموتهم للبنيين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان النظر الى المحتضر ومشاهد سكراته ونزاعته
 جماعت کو پرانہ کرتی ہی اور بیٹیا بیٹے کو چھوڑا دیتی ہی اور تیسری مرقی ہوونکا حالت نزع میں دیکھنا کیونکہ مشاہدہ سکرے کا اور دیکھنا اوسکے بھگیوں اور نزع کا
 وتامل صورته بعد موته يقطع عن النفوس لذاتها وعن القلوب مسراتها ويمنع الاجفان من النوم والابواب
 اور غور کرنا اوسکی صورت کا بعد موت کے نفوس کو لذات سی اور قلوب کو مسرات سی اور بھگیوں کو نیند سے اور بدن کو
 من الراحة ويبعث على الطاعات فهذه ثلاثة امور ينبغي لمن كان قاسي القلب واسير النفس صدرا على الذنوب
 آرام سی الگ کر دینا ہی اور طاعات پر ادب کرنا ہی سو پہلے تین طریقہ ہیں چاہئے کہ سخت دل آدمی نفس کا مغلوب گناہوں پر لگا ہوا ان ہی
 ان يستعين بها على دوائه فان انتفع بها فذاك وان عظم عليه ذن القلوب واستحكمت دواعي الذنوب
 اپنے دل کا علاج کرے بہر اگر نفع ہوا تو بس اور کیا چاہی اور اگر دل کے عیب ہم گئی اور سبب گناہوں کی جو پکڑ گئے
 فزيارة القبور يوثق في ذلك ما لم يوثق الا بالاول والثاني وكذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام زوروا القبور
 تو بہر اس میں قبور کی زیارت ایسا اثر کرتی جی جھڑاول اور ثانی اثر نہیں کرتا اور سہمی ہی نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو
 فانها تذكر الموت والآخرة وترهد في الدنيا فان الاول سماع بالاذن والثاني اخبار بالقلب بما اليه المصير و
 کیونکہ اس سے موت اور آخرت یاد آتے ہی اور دنیا چھوٹتی ہے کیونکہ اول طریقہ کانوشی سنی کا ہی اور دوسرا طریقہ دل سی انجام کی سمجھ کا ہی اور
 في مشاهدة من احتضر وزيارة من قبر معائنة ولذلك كانا ابلغ من الاول والثاني وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
 سکتی کو دیکھنی میں اور قبر کے زیارت میں انجام کا سنا یہ ہوتا ہی اور سہمی ہی یہ دو نو اول اور ثانی سی بہت نافع ہیں چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 ليس الخبر بالمعائنة لكن الاعتبار والانتفاظ بحال المحتضر غير ممكن في كل وقت من الاوقات ولا يتفق لمن يريد علاج
 سنا ہوا دیکھی ہوئی کی برابر نہیں ہوتا پر عبرت اور نیند پذیر ہی سکتے کی حال سی ہر وقت میرے ہونا ممکن نہیں ہے
 قلبه في ساعة من الساعات واما زيارة القبور فوجودها اسرع والانتفاع بها اوسع لكن ينبغي لمن يقصد زيارة
 کیا چاہی تو گہری گہری اوسکو نہیں ملتا ہی زیارت قبور کی تو اسکا تاہہ آنا جلد ہو سکتا ہی اور نفع اسکی بہت ہے ہر لائق یوں ہی کہ قبور کی زیارت کری
 القبور ان يجتزم من الزيارة البدعية التي يقصدها اكثر الناس في هذا الزمان وهي زيارة قبور بعض المتبوعين
 تو زیارت بدعتی سی ہر ہنر رکھی جو کہ اس زمانہ میں اکثر لوگوں کو مقصود ہی یعنی متبرک لوگوں کی قبر پر جا کر
 لاجل الصلوة عندها والطواف بها وتقبيلا واستلامها وتعفير الخرد وعليها واخذ تراياها ودعاء اصحابها
 نماز پڑھنا اور قبروں پر طواف کرنا اور جو منا اور بوسہ دینا اور اوسپر گال ملنے اور دامن کی مٹی لینی اور مردوشی دعا مانگتی
 والاستقامة بهم وسؤالهم النصر والرزق والولد والعافية وقضاء الديون وتغفير الكبائر واغاثة اللهفان وغير
 اور اوپر ہر دوسہ کرنا اور اون سی امداد اور رزق اور اولاد اور آرام اور قرضوں کا ادا اور سختیوں کی کنائش اور ناتوانوں کی مدد مانگنے اور
 ذلك من الحاجات التي كان عباد الاوثان يستعملونها من اوثانهم اذ ليس شيء منها مشروعاً باتفاق علماء المسلمين
 سوا اسکی اور حاجتیں جو بت پرست لوگ اپنے بتوں سی مانگا کرتے ہیں اسو اسلی کہ اسکی سے کوئی بات ہی تمام علماء اہل اسلام کی تردید جائز نہیں ہے

اذ لم يفعل رسول رب العالمين ولا احد من الصحابة والتابعين وسائر ائمة الدين بل يتادب بادابها ويكون حاضر
 كيونك توفيق رسول رب العالمين في كيا اور نہ کسی صحابہ اور تابعین نے اور نہ کسی ائمہ دین نے بلکہ طریقہ زیارت قبور کی سبب سے کہ حضور ﷺ
 القلب في اتيانها ولا يكون عظه منها اطراف عليها فقط لانه حالة تشاركه فيها البهاثم بل يقصد بزيارته وجه الله
 ادا کرے ایسا نہ کہ زیارت قبور سے اسکا صرف طواف ہی ہو کیونکہ یہ بات تو جو باؤ نکلی سی ہی کہنے یارت سی صرف مقصود واسطہ خدا تعالیٰ کا ہو
 واصلا بنفسه ودواء قلبه ويجتنب المشي على المقابر والجلوس عليها ويحلم نعليه ان دخلها كما جاء في الحديث
 اور درستی اپنی حال کی اور علاج اپنی دل کا اور قبروں کی اوپر ہرگز نہ اور نہ اوپر بیٹھے اور قبروں میں جاتی ہوئی جوتی او تارلی چنانچہ حدیث میں آیا ہے
 ويسلم على اهلها ويخاطبهم خطاب الحاضرين ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين فانه عليه الصلوة والسلام
 اور مردوں پر سلام بھیجے اور ان سے مخاطب ہو کر کلام کری یہ کہ سلام تمہاری دار قوم مؤمنین کے کیونکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 كان يقول كذلك واذا وصل الى ميت ينبغي له ان ياتيه من تلقاء وجهه ويسلم عليه ايضا لكن اذا اراد ان يدعو
 یہ ہی کہا کرتے تھے اور جب کسی مردہ کی پاس عادی تو چاہی کہ اسکی منہ کی سامنی سی بجاو اور اس پر ہی سلام علیک کرے لیکن اگر دعا مانگنی کا قصد کری
 يدعو قائما مستقبلا القبلة وكذلك الكلام في زيارة النبي عليه الصلوة والسلام ثم يعتبر من كان تحت التراب
 تو در قبلة کھڑا ہو کر مانگی اور ایسی ہی گفتگو بنے علیہ السلام کے زیارت میں ہے بہر اسکی حال سے جو مٹی تلی دیکھا
 وانقطع عن اهل ولا حباب بعد ان ناقس الاصحاب والعشائر وجمع الاموال والذخائر وجاءه الموت في وقت لم يجتنبه
 اور اہل عیال اور یاروں سے جدا ہو گیا عورت پذیر ہو ایک دن تھا کہ بارون اور گھنی میں ملا جلا تھا اور مال اور ذخیرہ جمع کر رہا تھا اور اسکو ایسی وقت موت آگئی جو کچھ
 وفي حال لم يرتقبه فانه حين دخل القبر وابتلى بالسؤال هل اصاب في الجواب وكان قبره مروضه من رياض الجنة
 اور ایسی حال میں جو توقع کرتا تھا بہر یہ جب قبر میں گیا اور سوال میں مبتلا ہوا تو خدا جانی جواب میں پورا اتر کر اسکی قبر بہشت کا جن ہو گئی ہو
 او اخطا في الجواب وكان قبره - فرقة من حفر النيران ثم يجعل نفسه كانه مات ودخل القبر وذهب عنه اهله وولده
 یا جواب میں پورا نہ اتر کر اسکی قبر ایک زیادہ دوزخ کا ہو گیا ہو بہر اپنی آپ کو تصور کری گویا مر گیا اور گور میں داخل ہوا اور اہل اور اولاد
 ومعارفه وبقي وحيدا فريدا وهو لان يسال فماذا يجيب وماذا يكون حاله ثم يتامل حال من مضى من اخوانه واقاربه
 اور جان پہچان جدا ہو گئی کیلانتن تنہا رہ گیا اب مجھے سوال ہو رہا ہے اب کیا جواب دوں اور میرا کیا انجام ہوگا بہر اپنی گذشتہ بہائی بندوں اور ہمسر و کج حالمین تامل کری
 الذين املوا الاموال وجمعوا الاموال كيف انقطعت اهلهم ولم تغن عنهم اموالهم وغير التراب محاسن وجوههم واقتربت في
 جو کہ بڑی بڑی اسدین رکھتی تھی اور خیر مال مع کیا تھا کہ کونکر او کئی میدان کوٹ گئیں اور مال تلوع کی کچھ فائدہ نہ دیا اور مٹی فی او کئی اچھی اچھی چھری بگاڑ دی اور
 القبور اجزاء وهم وارملت بعدهم نسائهم وشمل اليتيم اولادهم واقتسم غيرهم اموالهم وليعلم ان ميله الى الدنيا كميلها
 گور میں او کئی اجزاء بکھر گئے اور او کئی جو روینے نہ میں کو کثیر اور او کئی اولاد میں یتیمی پہل گئی اور او کچھ مال اور روپے بانت لیا اور یوں یقین کری کہ میری رغبت دنیا میں تھی
 وغفلت كففلتهم وانه لا شك صارت الى مصيرهم وليتحقق ان حاله كحالهم وان الموت الفظيع والهلاك السريع بين يديه
 اور کچھ غفلت اور کبھی غفلت میں بیشک اسہی جگہ جاؤنگا جہاں وہ گئی ہیں اور میرا حال بھی اویسا حال ہے والا ہی اور موت ناگوار اور ہلاک سریع سلسلے موجود ہی
 وعند هذه التذكرة والاعتبار يلين قلبه ويخشع جوارحه ويذول عنه جمع الاعيان النبوية ويقبل على الاعمال الاخوية
 اسطرح کی یاد اور اعتبار سے التبدل نرم ہو جاتا اور ناتہر باؤ کا پ جادینگے اور دنیا کی تمام رائے جاتی رہینگے اور اعمال اخروہ پر متوجہ ہووے گا سر
 ويترك هواه ويتوجه الى طاعة مولاه ثم ينبغي له في كل حين وزمان ان يذكر ذكر اقرانه وامثاله الذين مضوا قبله فيتم
 اور ہوا ہو سر ترک کر کر مولیٰ کی طاعت اختیار کریگا بہر اسکو چاہی کہ دم بدم اپنے اقران اور امثال کا جو کہ اس سے پہلے مر گئے ہیں ذکر کیا کری
 سرورهم ونشاطهم وعيشهم وعشرتهم وطول املهم واعتمادهم الى القوة والشباب وميلهم الى الضحك والتلعب
 اور او کئی سرور اور نشاط اور او کئی عیش اور عشرت اور بڑی میدان اور او کچھ ہر وسعت قوت اور جوانی کا اور غبت ہستی اور کھیل کی یاد کیا کرے

ثم يتأمل كيف كانت حالهم وخلت منهم مجالسهم وديارهم وانقطعت آثارهم وضاعت مواضعهم ثم ينظر في نفسه فانه
 يهيم به سوچی کیسا اور کیا حالتی اور کیا مجلس اور گہرا ہوسنی خالی رہ گئی اور ان کا نشان مٹ گیا اور اون کے مال تباہ ہو گئے پھر اپنی طرف خیال کری کہ میرا بھی
 سیکون عاقبۃ امر کا عاقبۃ امر ہم فیسعی فی اصلاح نفسه باسقاط ما فی ذمته من الفرائض والواجبات والاحتساب
 انجام پھر ہی ہوسنے والا ہی جو اور کیا ہوا پھر اپنے حال کو درست کری جو جو اسکی ذمہ پر سدا بیض اور واجبات باقی بختی ہیں اور اگر
 عن المحرمات والمكروهات والتوبة عن الذنوب والسيئات يسرنا الله التوبة والاستغفار اناء الليل وأطراف النهار
 اور محرم اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائی کار سے توبہ کرے آتے ہسکورات کو اور صبح شام اور استغفار کی توفیق دے
 المجلس التاسع والخمسون فی بیان ماہیۃ الطاعون وعدم التقدم علیہ وعدم الفرار منه
 اور نہ توین مجلس دبا کی حقیقت میں اور نہ او کے اندر جانا اور نہ دمان سے ہر گنا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون مرض اسرسل على طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به باسرا فلا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون پھیلنے والا عذاب ہی جو بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر نازل ہوا تھا جب تم کسی سرزمین میں دبا سوتو
 تقدوا عليه واذا وقع وانتم فيه فلا تخرجوا منها فرار منه هذا الحديث من صحيح المصايد رواه اسامة بن زيد
 اوسین بخاؤ اور جب دبا آجادی اور تم دمان ہو تو دبا سنی باکی ڈکی ماری مت نکلو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی اسامہ بن زید کی روایت
 والمراد بالطائفة المذكورة هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا الباب سجدا ويقولوا حطة فدخلوا الباب قائلين
 اور مراد گروہ مذکورہ سی وہ قوم ہے جسکو اللہ کا حکم ہوا تھا کہ دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئی اور حطہ یعنی معاف کہتی ہوئی چلی جاوے سو وہ لوگ دروازہ پر
 حطت فحالفوا الله تعالى فارسل الله تعالى عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا من
 حطہ کہتی ہوئی داخل ہوئی اور انہوں نے امر الہی کی جو خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وبا بھیجی سوا ان میں سے گہرے بہر کی عرصہ میں چوبیس ہزار
 شيوخهم وكبرايم فذل الحديث على ان سبب ظهور الطاعون هو المخالفة لامر الله تعالى وقد وقع فيه النهي عن
 بڑی بڑے آدمی مر گئی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبب طاعون وبا بڑھیکا وہ امر الہی کی مخالفت اور اس حدیث میں دمان یعنی دبا کی جگہ میں جانی کی ممانعت
 القدوم عليه وعن الفرار عنه فالنهي الاول لبيان لزوم الحذر عن التعرض للتلغ اذ لا يجوز للعبد ان يلقي نفسه الى
 اور دمان سے بہا گئی کی پہلی ممانعت ہی تو اس لئے کہ لئی ہی کہ تلغ میں بڑنی سے بچو اسلئے کہ بندہ کو جائز نہیں ہے کہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالے
 التهلكة لقوله تعالى ولا تلقوا يديكم الى التهلكة والنهي الثاني لبيان لزوم التوكل والرضا بفضاء الله تعالى وقدره
 اس آیت سے اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور دوسری ممانعت واسطے بیان لزوم توکل کی ہی اور تقدیر الہی پر رضا

ولبيان ان العذاب الواقع بسبب المعصية لا يدفعه الفرار وانما يدفعه التوبة والاستغفار واختلف في هذا النهي
 اور اس بیان کی واسطے کہ جو عذاب بسبب گناہوں کی نازل ہوتا ہی وہ بہا گئے سے نہیں دفع ہوتا او سکوت فقط توبہ اور استغفار ہی دفع کرتی ہی اور اس سے پہلے
 فقال القاضي تاج الدين السبكي مذهبنا هو الذي عليه الاكثر ان النهي عن الفرار منه للتحريم وقال بعض العلماء
 سو قاضی تاج الدین سبکی کہتا ہی ہمارا مذہب وہ ہی ہے جس پر اکثر علماء ہیں کہ دمان سے بہا گئی کی نہی تحریمی ہی اور بعض علماء کہتے ہیں
 هو للتنزيه والتفوق على جواز الخروج لشغل عرض غير الفرار لقوله عليه السلام في آخر الحديث ولا تخرجوا منها فرار منه
 کہ نہی تنزیہ ہی اور بالا اتفاق کہتی ہیں کہ دمان سے جلا حانا واسطے کسی کار کی ہوا گئی کہ جائز نہیں بل لیل سی کہ بنی علیہ السلام آخر حدیث میں فرماتی ہیں ہاں روایتیں
 وبذل على التحريم ما روى عن ام المؤمنين عائشة رضاه عليه السلام قال الفاسر من الطاعون كالفارس من الزحف واخرج
 اور جرئت ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ثابت ہوتی ہی کہ بنی علیہ السلام فرمایا تو باسی بہا گئی والا ایسا ہی جیسے لڑائی سے بہا گئی والا اور
 ابن خزيمة في صحيحه ان الفرار منه من الكبائر والله يعاقب عليه ان لم يعف واختلف العلماء في حكمة ذلك النهي
 ابن خزيمة فی اپنی صحیح میں نقل کیا ہی کہ دبا سی بہا گنا گناہ کبیرہ ہی اور اللہ تعالیٰ اس پر عذاب کرے گا اگر نہ معاف کیا اور علماء کو اس ممانعت کی حکمت میں اختلاف ہے

فقيل هو تعبدي لا يعقل معناه لان الفرار من المهلك ما موزبه وقد وقع النهي عنه وفيه سر لا يعلم الا الله تعالى
 کوئی کہتا ہے میں بنی کی یہ کچھ معنی سمجھ میں نہیں آتی اس کی یہ ہلاکت کے مقام سے ہلک جاسکا حکم ہی اور اس میں ممانعت آئی ہی تو اس میں کوئی ایسی پوشیدہ بات ہے کہ اس کے سر
 وقيل هو معلن بان الطاعون اذا وقع في بلاد يعم من كان فيه بمداخلة سببه فلا يفيد الفرار منه بل ان كان اجله خضر
 اور کوئی کہتا ہے اس کی یہ حالت ہے کہ وہ باجوب کسی ملک میں پڑتی ہی تو جو وہاں ہوتا ہے سب پر پہل جاتی ہے کیونکہ سب کے دخل ہوتا ہے پھر وہاں کسی کوئی بڑا فائدہ نہیں ہے بلکہ
 فالطاعون سبب موته صواء قام او رحل فلما تعين المفسدة ولا انفكاك عنها تعين الا قامة لما في الخروج من العيش
 اس کی موت ہی تو وہاں ہی اس کی موت کا سبب ہے برابر کہ وہ شخص ہوتا ہے یا جگہ جگہ پر یہاں اس کی موت نہیں ہے تو پھر اقامت ہی اس میں ہی اس کی موت ہی نہیں ہے بلکہ
 الذي لا يليق بالعقلاء مع ان فيه الفرار من حكم قدر الله تعالى وامر بالصبر عليه وجعل لمن يموت به اجر الشهيد بل
 جو عقلا کی حال سے مناسب نہیں ہے باوجودیکہ اس میں تقدیر الہی ہی ہلکا ہی حال ہے کہ اس پر صبر کرنا کا حکم ہی اور اس میں مرنے والی کی واسطے اجر شہید کا مقرر کیا گیا
 جعل للمقيم فيه صابرا اجر الشهيد ولو لم يميت بالطاعون والفرار من مثل هذا اجر خسارة عظيمة مع ان لا يعلم
 اس میں صبر سے قائم رہنے والی کی واسطے اجر شہید کا ہی اگرچہ وہاں جتنی ہی اور ہلکا ایسے اجر سے بڑی ہی ٹوٹی کی بات ہے باوجودیکہ پھر خبر نہیں
 ان الموت الذي فر منه هل يسلم منه ام لا وتقل ابو الحسن المداثني عن ابيه قال قلنا فرأى أحد من الطاعون فسلم قال
 کہ جس موت سے ہلکا ہوں اسی سلامت ہو گا یا نہیں اور ابو الحسن مداثنی اپنی باپ سے نقل کرتا ہے کہ وہ اسے ہلکنے والا کہہ جاتا ہے
 تابع الدين السبكي والذي حكاه جرح وليس بعيد ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر وقد جاء في الكتاب الكريم
 تاج الدين سبکی کہتا ہے یہ بات آزمودہ ہی اور کیا بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہلکانی کی باعث سے اس کی عمر کوتاہ کر دی چنانچہ کتاب کریم میں یہ مضمون حاصل ہوتا ہے
 ما يؤخذ منه ان الفرار من الجهاد سبب لقصر العمر وهو قوله تعالى قل لن ينفعكم الفرار ان فررت من الموت او القتل
 کہ جہاد میں سے ہلکان عمر کوتاہ کر دیتا ہے اور وہ یہ کہتے ہیں تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیو گیا نگو ہلکا اگر ہلکا ہی تم مرنے سے یا مارے جانے سے
 واذا لا تموتون الا قليلا وحكى ان والده استنبط ذلك من هذه الآية وقال اهل التفسير في قوله تعالى انتم الى الذين خرجوا
 اور اب نہ پہلے نہ دیکھے مگر تھوڑے دنوں اور نقل کرتا ہے کہ یہ مضمون اس ہی آیت سے نکالا ہی اور مفسرین اس آیت میں تو نے نہ دیکھی وہ لوگ جو نکلے
 من ديارهم وهم الاوفى حذر الموت ان اهل قرية وقع فيهم فخرجوا منها هاربين فاما تم الله تعالى ثم احياهم ليعتبروا واولوا
 اپنے گہروں سے اور وہ ہزاروں ہی موت کی ڈر سے یہ کہتے ہیں کہ ایک قریہ میں با برسی ہوئے لوگ وہاں سے ہلکا ہوا اللہ تعالیٰ نے ان کو مار دیا پھر زندہ کیا تاکہ عبرت پذیر ہوں اور جانیں
 ان لا ينفرن من قضاء الله تعالى وقدره وقد ورد في الحديث انه وخزاعداثنا من الجن على ما روى عن ابي موسى الاشعري
 کہ تقدیر الہی سے نہیں ہلکا جاتا اور حدیث میں آیا ہے کہ وہاں ہاری دشمنوں جنات کی نیزہ زنی ہی موافق روایت ابو موسیٰ اشعری کے
 انه عليه السلام قال فناء امتي بالطعن والطاعون قال فاما هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال وخزاعداثنا من الجن
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میری امت کی موت طعن اور طاعون سے ہی کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ اس طعن کو تو ہم جانتے ہیں بڑا طاعون کیا ہے فرمایا نیزہ زنی ہی نہیں بلکہ
 يعني الجن وفي كل منها شهادة قال ابن القيم في كون الطاعون وخزاعداثنا من الجن حكمة بالغة وهي ان اعدائنا منهم
 یعنی جن کی اور ان دونوں میں شہادت ہی ابن القيم کہتا ہے کہ طاعون جو ہمارے دشمنوں جنات کی نیزہ زنی ہی اس میں بڑے حکمت ہی وہ یہ کہ ان میں سے شیاطین ہمارے دشمن ہیں
 شياطينهم واما اهل الطاعة منهم فصح اخواننا في الدين وقد امرنا الله تعالى معاداة اعدائنا من الجن والانس وان
 اور جو ان میں اہل طاعت ہیں سو وہ ہمارے دینی بھائی ہیں اور ان کو حکم الہی ہے کہ اپنے دشمنوں کی ان ہوں یا جن دشمنی کریں اور نہ
 بخارهم طلبا لمرضاة والى اكثر الناس لمسلمة مولاهم فسلطهم الله تعالى عليهم عقوبة لهم لانهم لما استجابوا حين اخذوهم وهم
 دینی طلب لمرضاۃ اللہ کے لئے اور اکثر لوگ اس حکم سے ہرگز ان کی محبت کے طلبگار نہیں ہوتے سوئی ان کو اللہ تعالیٰ نے ان پر عقوبت کی تھی غالب کو یا کیونکہ انہوں نے جب ان کو
 واهمهم بالفسق والفجور والطاعون هم في الفساد والشر راقضت الحكمة الالهية ان يسلطوا عليهم بالطعن فيهم
 فسق و فحش کے لئے اور انہوں نے شر و فساد میں ان کو راقضت الحكمة الالهية ان يسلطوا عليهم بالطعن فيهم
 فسق و فحش کے لئے اور انہوں نے شر و فساد میں ان کو راقضت الحكمة الالهية ان يسلطوا عليهم بالطعن فيهم

حتى يبلغه آياه وقد ورد في الحديث ان الطاعون شهادة للمؤمنين ورحمة لهم وزجر على الكافرين وهو صريح في ان
آخوه اوس مرتبه برچاوتیہ اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ با مؤمنین کی حق عین شہادت اور رحمت ہے اور کفار کی لعنی عذاب ہے اس صاف معلوم ہوتا ہے کہ
کونہ شہادۃ ورحمة خاصة بالمؤمنين واذا وقع في الكافر فاما هو عذاب عجل عليه في الدنيا وله في الآخرة اشد
دعا صرف مؤمنین کی لعنی شہادت اور رحمت ہے اور کفار پر چلتے ہے تو وہ عذاب ہے کہ اوس پر عجل سے دنیا میں آگیا اور آخرت میں اوس کے لئے

العذاب واما العاصي المرتكب الكبيرة من هذه الامة اذا كان عصرا عليها ولم يتب عنها فكون الطاعون شهادة
اور یہی عنت عذاب ہے اور اگر کبیرہ گنہگار ہو تو اس سے اگر وہ کبائر پر اڑا ہو یا اور تاب نہ نہیں ہوا تو یا اوسکی عقوبت شہادت ہی نہیں
له محل نظر اذ يحتمل ان يقال انه لا ينال درجة الشهادة لشوم ما كان متلوثا به من الذنوب وقد قال الله تعالى
اسمین تامل ہی اس واسطے کہ ہو سکتا ہے کہ کوئی کبیرہ گنہگار شخص نہ ہو کہ وہ بال حق نہیں بتلا تہا شہادت کا درجہ نہیں پاسکتا اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَايضاً قَدْ سَبَقَ ان الطاعون
کیا خیال رکھتے ہیں جنہوں نے کما فی بین برائیوں کہ جسم کر دینگے اور کو برابر اوسکی جو یقین لائے ہیں اور کئی پہلے کام اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ با و

ينشأ عن ظلموا لفا حشاه ويقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة وتحتمل ان يقال ينال درجة الشهادة لعدم الاحبار والاول في
فاسد لی ظاہر ہونے سے پڑتی ہے اور گناہ کے سبب سے عقوبت ہوتی ہے بہر شہادت کیونکر ہو سکتی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ کچھ کہ شہادت کا درجہ با و گنا

فيما لا سيما الحديث الواضح عن ان الله عليه الصلوة والسلام قال الطاعون شهادة لكل مسلم فانه صريح في العموم وبالقيا
اسیو سلی کہ حدیثوں میں مکرر عام ہے خاص میں حدیث میں جو ائس روایت کرتا ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا و باہر مسلم کی لعنی شہادت ہے اب یہی مضمون صاف علی العموم ہے
على شهيد المعركة ان يحكم له بالشهادة ولو كان له ذنوب كثيرة لم يثبت عنها الانتباعات الا دميدين للحديث الواضح
اور معرکہ جنگ کے شہید پر قیاس کر کر حکم شہادت کا کر سکتی ہیں اگرچہ سوا حق العباد کی اوسکی ذمہ پڑتی ہے گناہ لی تو یہ بانی رہی ہوں بدلیل اس حدیث کی کہ
ان الشهيد يغفر له كل ذنب الا الدين وسائر التبعات في معنى الدين ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اكتسب السيئة
شہید کی تمام گناہ بخیر قرض کے مستأجرات ہوتی ہیں اور تمام حقوق بنبر لہ قرض کے ہیں اور یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص جو گناہ کرنا یا شہادت کا درجہ پا کر

ان ساوى المؤمن الكامل في المنزلة لان درجات الشهداء متفاوتة نعم يستفاد من الحديث ان الشهادة لا تكفر
مومن کامل سے درجہ میں برابر ہو جاؤ اسی واسطے کہ شہید و نکلی مرتبے کتنی بڑھتی ہوتے ہیں البتہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہادت سے حقوق
التبعات لكن التبعات لا تتم الشهادة اذ ليس للشهادة معنى الا انها اذا حصلت لشخص يشبه الله تعالى ثوابا مخصوصا
نہیں معاف ہوتی ہیں لیکن حقوق باقی ہی سے کچھ شہادت میں بستی نہیں آتا اس واسطے کہ شہادت کی یہی معنی ہیں کہ جب خدا کیسے نصیب کرتا ہے تو اوسکو اللہ تعالیٰ کی ہر گنا
ويغفر له ذنوبه غير التبعات ثم ان كان له اعمال صالحة فهي تنفعه في موازنة ما عليه من التبعات وتبقى له درجة الشهادة
ایک خاص ثواب دیتا ہے اور اوسکی تمام گناہ سوائے حقوق کی معاف ہو جاتی ہیں بہر گناہ اوسکی اگر اعمال صالحہ میں تودہ اور حقوق کی مقابلہ میں فائدہ کوئی اور درجہ شہادت کا اوسکے لئے ہوتا ہے گا
وان لم يكن له اعمال صالحة فالشهادة تكفر اعماله السيئة غير التبعات وهو في حق التبعات يبقى في مشيئة الله تعالى
اور اگر کچھ اعمال صالحہ نہیں تو شہادت اوسکی گناہوں کو سوائے حقوق کی تو محو کر دیگی اور باقی حقوق اللہ تعالیٰ کی مشیت میں رہے گا

فانه تعالى اذا اراد ان لا يعذبه يرضى عليه خصمه كما روى انه عليه الصلوة والسلام بينما هو جالس اذ ضحك حتى
بیشک اللہ تعالیٰ اگر چاہا ہے کہ اوس پر عذاب نہ ہو تو وہ مجبور ہو کر رضی کر دینگا خیا بخیر روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک وقت بیٹھی ہوئی ایسے ہنسی
بدت شايها فقليل له لم تضحك يا رسول الله قال رجلا من امتي جيثا بين يدي رب الغرة فيقول احدهما يا رب خذ
کہ دندان مبارک پیشین نظر آئے گئے بہر کسے نے بوجہا یا رسول اللہ کیون منتی میں فرمایا میری پشت کے دو شخص اب الغرہ کی ساسنی آئی ایک کہتا ہے ای رب میری میرا حق
لی مظلمتی من هذا الاخ فيقول الله تعالى اعط اخاك مظلمته فيقول يا رب لم يبق من حسناتي شيء فيقول الله تعالى
اس بہا لی سی دلاوی بہر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اپنے بہائی کا حق ادا کر دی وہ جواب دیتا آئی میری پاس تو کوئی بہائی باقی نہیں رہی بہر اللہ تعالیٰ ہی کہتا ہے

بغير الطاعون فظاهر الحديث ان اجر الشهيد يحصل له ويؤيده رواية من جات الطاعون فهو شهيد الحديث حيث يقال الطاعون
 طاعون من غري توبه موافق ظاهر الحديث کی او کو شہید کا ثواب ملتا ہی اور اسکی تائید یہ روایت کرتی ہی جو شخص طاعون میں مر جائے وہ شہید ہے اور شہید کی ہر گز تکلیف نہیں
 ثم قال لو وجدت في شخص هذه الصفات ثمرات بعد انقضاء زمن الطاعون فظاهر الحديث انه يكون شهيدا و
 ہر گز کسی شخص میں یہ صفات موجود ہوں یہ وہ بعد گزرنے موسم طاعون کی ہری تو ظاہر حدیث معلوم ہوتا ہی کہ وہ شہید ہے اور
 نية المؤمن خیر من عمله ثم قال وما يستفاد من هذا الحديث ان الصابر في الطاعون المتصف بالصفات المذكورة
 مومن کی نیت عمل سے بہتر ہوتی ہی ہر گز اس حدیث سے نکلتا ہے کہ طاعون میں صبر کرنے والا جو ان صفات مذکورہ سے موصوف ہو
 يا من فتنة القبر لانه نظير المراتب في سبيل الله تعالى وقد صمدك في المراتب كما في حديث مسلم وغيره ثم
 قبر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اسلئے کہ گواہی دیتی ہو گی جہاد میں تیار ہی اور یہ ثواب مراتب کے حق میں ثابت ہو گا ہی چنانچہ حدیث مسلم وغیرہ میں موجود
 قال واما من لم يتصف بالصفات المذكورة تراه يشتد تضجيره يشتغل بوجوه من الحيل في دفعه بانواع الاشياء
 اور جس شخص میں صفات مذکورہ موجود نہ ہوں تو دیکھو کتنا دل تنگ ہوتا ہی اور وہ ہر گز نہ سمجھتا کہ ہر گز نہ ہوتا ہی
 التي يقال انها تدفعه كالرقى والخواتم والتعويذات التي تعلق في الروس وتكتب على الابواب ويتشام بانواع الطير
 مشہور ہیں کہ جاتا ہے جیسے منتر اور نقوش اور تعویذ جو گلے میں ڈالتے ہیں اور روز اوزن پر لکھتے ہیں اور گولیاں بنا کر جسم کی حالت سے
 التي هي الشارح عنها ويحيل امره على الهوى والماء من غير نظري سببه الحقيقي الذي هو ظهور الفاحشة واعلا المنكرات
 جو شرع میں ممنوع ہیں اور حلال کرنا اسکے حال کا آگے ہوا پر اور حقیقی سبب کچھ لحاظ نہیں جو ظاہر ہونا فواحش کا اور برعلا ہونا منکرات کا ہے
 ويحتجب عن عيادة المرضى في حضور الجنائز التي ترقق القلوب وتستجلب الدموع وتولد الخشية والخشوع واكثرهم
 اور بیماروں کی عیادت اور جنازہ پر جانا مستحب ہوتا ہی جسے دل نرم ہوتی ہیں اور آنسو ٹپکتے ہیں اور خوف اور انکسار پیدا ہوتا ہی اور ایسی لوگ اکثر
 يموتون في زمن الطاعون بالطاعون وغیره فتفوتهم درجة الشهادة بسبب عدم امتثالهم بالامر بالصبر عليه
 طاعون کی موسم میں طاعون وغیرہ میں مر جاتے ہیں سو انکو درجہ شہادت کا نہیں ملے گا کیونکہ وہ امر سے امتثال نہیں کیا
 عند وقوعه وقد يموت بعض منهم فيزعمون انه يقوم بعد موته ويخرج من قبره ليلا ويدرس بيوت الناس و
 اور ان میں کوئی مر جاتا ہی تو یہ کہتے ہیں کہ موت کی بعد یہاں رہتا ہی اور رات کو قبر میں سے نکل کر لوگوں کے گھر میں تہہ پاتا ہی
 يدعو بعض اصحابها ويموت من دعاة ويخذ الزعم ينشون قبوره ويدن بجوفه بل يسما يخرجونه ويجرقونه كما يفعل
 اپنی بارون میں کسی کسی کو نکارتا ہی ہر گز وہ نکارتا ہی مر جاتا ہی اسے گناہ اور سزا کی کوئی گناہ نہیں ہے بلکہ یہ دفعہ دوسرے نکال کر ہر گز نہ ہوتا ہی چنانچہ
 كفار الهند مع كون هذه الافعال كلها ما ورد النهي عنها في الشرع المحرم وانما يتركبونها لفترتهم عن الطاعون وكراهتهم
 کفار ہند میں کرتے ہیں باوجودیکہ یہ تمام حرکات دین محمد میں سب سے ممنوع ہیں اور یہ حرکات اس میں دئی کرتے ہیں کہ طاعون کے گہرے مراہم گروہ سمجھتے
 له وقد ثبت انه عليه السلام دعا به امته وقال اللهم اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون وبعضهم وان استشكل
 اور بیشک ثابت ہو چکا ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنی امت کی دعا کی تھی فرمایا ہی اے میری امت کے موت طعن اور طاعون کی وجہ سے اور بعضوں نے اگرچہ اس حدیث سے
 هذا الحديث بان اكثر الامم يموتون بغيرها لكن اجيب بانهمما الغالب على فناء الامم وهو صحيح بلا شك اذ لو استقر
 یہ اعتراض کیا ہی کہ موت اکثر امت کی تو بغیر طعن اور طاعون کی ہوتی ہی لیکن جواب یہ کہ اکثر یہی دونوں کے موت کے لئے ہوتی ہیں اور یہ بات بیشک صحیح ہے کیونکہ اگر تحقیق
 الامر لوجد العدد الذي مات في الطاعون اكثر من العدد الذي مات فيما بينه وبين الطاعون الذي قبله فكيف اذا انضم
 تلاش کرو تو البتہ گنتی طاعون کے مردوں کی اور مردوں سے زیادہ ہوگی جو درمیان میں اس طاعون کے پہلے طاعون میں مرے ہیں ہر گز مقبولین کو شامل
 اليه القتل الحاصل في الجهاد وفي الفتن فان قيل كيف عا على امته بالهلاك فاجاب ان المقصود من هذا الدعاء ليس
 کرین جو جہاد یا فتنہ میں قتل ہوئی ہیں تو کیونکہ زیادہ ہوگی ہر گز کوئی یہ کہہ کہ اپنی امت کی ہلاکت کی کوئی ہلاکت تو جو اس جہاد میں ہلاکت کا کوئی نقصان نہیں

بسم الله الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين

دعاء عليهم بالهلاك وان كان من لوازمه الهلاك بل المراد منه حصول الشهادة لهم بكل من الامر بان الموت
اگر چه هلاکت او مسکن لوازم سے ہی بلکہ ممکن دعا سے بوسیدہ ان دونوں اسباب کے اور ان کے لئے شہادت مطلوب ہی کیونکہ موت تو ایسے سے پہنچے گی ہوئی ہے
امر لا نرم لا خلاص منه فكان محط الدعاء على جعل كل منهما سبباً للموت الذي قد مره الله تعالى ولا عفر منه حتى
کہ وہ سے اصلاً تخلص نہیں ہے پس مطلب دعا کا یہ ہے کہ طعن اور طاعون ہی موت آیا کرنی جو وہ تہائی مقرر کے ہی اور اس سے کوئی بچا نہیں ہے
يحصل بكل منهما الشهادة أما حصولها بالطعن الذي هو القتل المحاصل في الجهاد والفتن فظاهراً ما حصلها
ناکر ان دو وجہ سے شہادت ہو اگر ہی بہر حصول شہادت طعن ہی جو عین جہاد میں یا فتنہ میں مارے جاتے ہیں ظاہر ہے رہا حصول شہادت کا
بالطاعون فلما ثبت بالحديث انه وخناء ائثاره من الجحيم فيكون شهادة بلا سبب ولهذا كان الدعاء برفعه غير
طاعون سے سوا ایسے کہ حدیث سے ثابت ہوا ہی کہ طاعون کو بجا ہاری دشمنوں کی بات کہ ہے پس بیشک شہادت اور اس کی شہادت کی دعا جائز نہیں ہے
مشرع قال المنبجي بكرة لان معاذاً امتنع منه واعتل بان الطاعون شهادة ورحمة ودعوة نبينا محمد عليه السلام
شیخ کہتا ہی کہ وہ ہی ایسے کہ معاذ رضی نے دعا کی اور یہ محبت کی کہ طاعون شہادت اور رحمت ہے اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم دعا
على صاري عن عبد الله بن زافع ان ابا عبيدة بن الجراح لما اصيب في طاعون عمواس استخلف معاذاً واشتد له امر
سوانح روایت عبد بن زافع کے کہ ابو عبیدہ ابن جراح جب طاعون عمواس میں مبتلا ہو کر معاذ رضی سے الدعوت کو اپنا نائب کیا اور ایسی شدت ہوئی
فقال الناس معاذ اذع الله برفع هذا الرجز فقال انه ليس بجز ولكنه دعوة نبيكم وموت صالحين قبلكم وشهادة
معاذ سے کہا کہ اللہ ہی دعا مانگو کہ یہ عذاب دور ہو جاوے معاذ نے کہا یہ عذاب نہیں ہے بلکہ یہ تمہاری نبی کی دعا ہے اور اگلے صلوات کی موت اور شہادت ہی
يخضر الله تعالى بها من شاء منكم اللهم ان معاذ نصيبهم لا وفر من هذه الرحمة فهذا القول من معاذ صريح بان
تم میں ہی جسکو چاہے اللہ عطا فرماوی اللہ معاذ کی اہل کو بڑا حصہ اس رحمت میں ہی عطا کر اور معاذ کی یہ تفسیر صریح ہے کہ
الدعاء برفعه غير مشروع وقد صح ان معاذ اعلم الامم بالحلل والحرام وانه امام الفقهاء يوم القيمة فلو كان مشروعا
اسکے دور ہوئی کہ دعا جائز نہیں ہی اور تحقیق ہو چکا ہے کہ معاذ تمام امت میں حلال اور حرام کو خوب جانتا تھا اور قیامت کی روز نماز فقہاء کا پیشوا ہو گا اگر دعا
لما اوجهم ان يسألوه بل كان يفعل من تلقاء نفسه بل لو كان صابحاً لبادر بفعله عند سؤل الرعية عنه ما ظنوا
جائز ہوتی تو لوگوں کی کہنے کی کیا حاجت ہی بلکہ وہ خود بخود دعا کرتا بلکہ اگر دعا مباح ہوتی تو فوراً کرتا جب لوگوں نے اس سے عرض کیا تھا اس خیال ہی کہ ہمارے حق میں
انه مصلحة لهم وقد صرح الحنابلة المسئلة وقال صاحب الفروع منهم لا يثبت له لانه لم يثبت القنوت في طاعون
بہرے اور حنبلوں نے اس مسئلہ کو صراحت سے بیان کیا ہی اور صاحب فروع او میں ہی کہتا ہی اسکی دعا کو میں اسکی طاعون عمواس میں دعا ثابت نہیں ہوئی
عمواس وغيره وابن الجوزي قال الى مشروعية فرادى الا انه منهم لا اجتماع له وقال داعي الاجتماع للدعاء برفعه كما في
ادب ابن حجر اگر چه پسند کرتا ہی کہ الگ الگ جائز ہی پرا اجتماع کو وہ ہے منع کرتا ہے اور کہتا ہی کہ جماعت کرنی دفع کی دعا کی جیسے
الاستسقاء بقعدة حدثت بد مشق في الطاعون الكبير سنة تسع واربعين وسبعائة ولم يفد شيئاً بل اوردوا الامر
نماز استسقاء میں ہوتی ہی عورت ہی و مشق میں جا کر ہوتی ہی بڑے طاعون ۲۹۹ سات سو اچاس میں اور کچھ فائدہ ہی نہوا ہوا ملک حال اور یہی
شدة ثم قال ولو انه كان مشروعا لم يخف على السلف ولا على فقهاء الامصار واتباعهم في الاغصان الماضية فلم يبلغنا
تباہ ہو گیا بہر کہا اور اگر دعا جائز ہوتی تو سلف پریشید نہ رہتے اور نہ ملک کی فقہاء پر اور نہ انکی ملائذہ پر نہ گذشتہ میں سو اس باب میں ہر کوئی روایت کی
في ذلك خبر ولا اثر عن المحدثين ولا فرع مسطور عن احد من الفقهاء وائمة الدين وقد تمسك قوم على مشروعية بقو
اور نہ محدثین ہی کوئی اثر اور نہ کوئی جزی کی فقہاء اور دین کی امام کی کہی ہو ہے
بعض الفقهاء ان القنوت في الصلوات كلها مشروع عند النوال وان الاجتماع والدعاء لعموم الامراض جائز وقالوا ان نصيبهم
اس قول ہی تمسک کیا ہی کہ دعا قنوت تمام نمازوں میں ہر وقت نزول حوادث کی مشروع ہے اور جماعت کرنی اور دعا مانگنی عموم امراض کو اور طاعون کو اور عام قوم سے ہوا

بالمريض العام بمنزلة التصريح بالوباء الذي يشتمل الطاعون وهو ايضا من اشد النوازل والجواب ان كلام من الوباء والنوازل
عموم امراض كانا بمنزلة نام لیسے ویاکی ہی جسمین طاعون ہی داخل ہے اور یہی ہے بڑا حادثہ ہے اور جواب یہ ہے کہ تمام دبا اور حوادث
وان كان عامًا يشمل الطاعون وغيره الا ان الطاعون اختص بكونه شهادة ورحمة ودعوة نبينا محمد عليه السلام بخلاف
اگرچہ عام ہیں کہ طاعون وغیرہ ہی اینٹج مثل ہیں پر طاعون میں خاص کثرت شہادت ہوتی ہے اور رحمت ہی اور ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت پر خلافت
الوباء والنوازل وهكذا شرع الدعاء برفعها ولم يشرع برفع الطاعون ويؤيد ذلك ورود النهي عن الفرائض دون الوباء و
دبا اور حوادث کی اور کسی ہی دبا اور نوازل کی رفع کی دعا جائز ہے اور طاعون کی رفع کی دعا جائز نہیں اور کسی کی تاکید کرتی ہے طاعون ہی کی نعمت سوار دبا اور
سائر النوازل فانه قد وقع في القرن الاول مرات متعددة والصحابة يومئذ متوافرون واكابرهم موجودون ولم ينقل عن
اور تمام حوادث کے کیونکہ طاعون قرن اول میں کئی بار نازل ہوا ہے اور صحابہ اس وقت بہت اور بڑی شے موجود تھے اور کسی سے یہ نہیں
واحد منهم انه فعل شيئا من ذلك او امر به والمراد من قول معاذ دعوة نبيكم حديث اللهم اجعل فناء امتي بالطعن و
کہ کسی نے اس سے کچھ نہیں کیا ہے آپ کیا ہو یا کسی کو بتایا ہو اور معاذ کا قول دعوة نبيكم اس سے مراد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر امت کے طعن اور
الطاعون والمراد بالصالحين قبلكم قد تكلم عليهم الكلاباذي فقال يجوز ان يكون المراد بهم بني اسرائيل فان الطاعون
طاعون سے اور صالحین سے جو تبار مراد ہیں اولین کلاباذی گفتگو کرتا ہے اور کسی سے یہ نہیں کہ ادن لوگوں سے بنی اسرائیل مراد ہوتی ہیں کیونکہ کلاباذی
وان كان قد وقع عذابهم بسبب سكوتهم عن المنكرات عند ظهورها الا انه قد جعل كفارة لهم وطهارة لما كان منهم
اگرچہ انہیں عذاب آیا تھا وقت ظہور اور یہ بلا ہونے منکرات کے جو دم کہا رہے منع نکلیا پر ان کی حق میں ان کی دم کہا رہی کی گناہ کا کفارہ اور طہارت سننے
من السكوت كما كان قتل بعضهم بعضا كفارة لمن كان منهم عبد الجبل فانهم تائبون صالحون مستسلمون وقد علم من
جیسی آپس میں ایک دوسرے کے ہاتھ سے واسطے کفارہ کو سالہ پستی کی قبل ہوئے کیونکہ یہ تائب اور صلحا اور صلح تھے اور اس سے معلوم ہوا
هذا ان الواجب على كل مسلم ان يسعى في اصلاح نفسه باسقاط ما في ذمته من الفرائض والواجبات والاجتناب عن
کہ مسلم ہر واجب یہ ہے کہ اپنی ذات کی صفائی اور سنگین کو شش کری اس طور کہ جو اس کے ذمہ فرائض اور واجبات ہیں ادا کری
الحرمات والمكروهات والتوبة عن الذنوب والسيئات والمبادرة الى مرد المظالم والتخلص من التبعات وهو مطلوب في كل
اور محرمات اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائیوں سے توبہ کری اور جو اور خفا کی معافی اور حقوق سے رستگاری میں جلدی کری اور تہی سے توبہ
وقت ويتأكد ذلك عند وقوع الوباء عموما ولين وقع به الطاعون خصوصا لاسيما الوصية من غير ان يقع فيه لحيف لقوله
در کار ہی اور اس میں دبا کی موسم میں عموما تاکید ہے اور جو طاعون میں مبتلا ہوا ہو سکوزیادہ تر علی الخصوص وصیت میں کہ بلا قصویٰ کو کثرت ہو دبا ہی شاد نبی علیہ السلام
لاحق امر مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده فان معناه اذا كان امر مسلم شيء يريد ان يوصي
نہیں چاہا کہ شخص کماں مالک کسی چیز کا قابل وصیت کی کہ دو شب چیکر کو وصیت اس کی کہی ہو اس کی باجی کسی بی بی معنی ہیں جب کسی مرد مسلمان یا بی بی چیز کو وصیت کیا ہے
فحقه ليس الا ان يكون وصيته مكتوبة عنده لانه لا يدري متى يوافيه منية ويحول بينه وبين ما يريد وقيد ليلتين
تو اس کا اور نہیں ہے مگر اس کی وصیت کہی ہوئی اس کی پاس ہو کیونکہ کیا جانتا ہے اس کی موت کب بیچ میں آوے گی اس کی ارادہ کو روکے اور دو شب کی قید
غير مقصود بل هو تنبيه على انه لا ينبغي ان يمضي عليه زمان وان كان قليلا الا ووصيته مكتوبة عنده لاسيما اذا كان عليه
کچھ مقصود نہیں ہے بلکہ یہ تاکید ہے کہ ایسا نہیں چاہیے کہ اس پر کچھ زمانہ گزری اگرچہ قلیل ہو مگر اس کی وصیت کہی ہو اس کی پاس ہو خاص وقت اس کی
دين او دليعة او غير ذلك من الحقوق في يلزمه الوصية ويستحب تعجيلها لانه لا يامن ان يشترط مرضه فيعتقل لسانه
قرض ہو یا امانت یا کوئی اور حق ہو پس یہ وصیت ضروری ہے اور اس میں تعجل اس لئے مستحب ہے کیا خبر ہے کہ مرض بڑھ کر زبان بند ہو جاوے
فيموت بغير وصية فيكون انشا بترك ما وجب عليه ان كانت الوصية واجبة عليه بان كان عليه حق من حقوق الله
پھر بے وصیت مر جاوے اب اپنی ذمہ کا واجب ترک کرنی سے گنہگار ہو جائیگا اگر اس پر وصیت یا بن کا طوطی ہے کہ اس کی ذمہ کو سے حق اللہ

و حقوق الناس وان لم یکن علیہ من هذین الحقیقین بشیء لا یجلی الوصیة بل یتحب محلها لمن كان له مال ولم یکن له
یا کوئی حق العباد باقی ہو اور اگر اسکی ذمہ نہ ہو کچھ نہیں ہی تو وصیت واجب نہیں ہوتی بکے سبب اور محل وصیت کا اسکی حق میں جسکی پاس مال نہیں
وارث جميع المال وان كان له وارث فثلث المال ویستوفیه فی الوصیة الواجبة ان احتیج الیہ وینقص منه فی الوصیة
پر وارث نہیں تمام مال ہی اور اگر وارث ہی تو بہر تہائی مال و تہائی مال میت صاحبین کو حاجت پڑی تو پورا کر دی اور وصیت سبب میں تہائی سی کم
المستحبة وطریقہ ان ینذرها بلسانہ عند عدلین ویبیت قدرها وجنسها وصفها وان کتبا وقراها علیہا واشہدھا
اور طریقہ وصیت کا یہ ہی کہ اپنی زبان سے دو عادل کی سامنے ذکر کرے اور اسکی مقدار اور جنس اور وصف بیان کر دے اگر وصیت کہہ کر دو نو کو پڑے سنا اور پڑے کوئی
علیہا کان اولی لکن ینبغی لہ ان یحترز غایۃ الحذر ان یخص وارثا من ورثتہ بشیء علی وجه التعلیل والاقرار فیکون خاتما
گواہ کر دی تو بہت بہتر لیکن جائز ہی کہ ایسا کرے مگر ایسا کرنا جائز ہی کہ کوئی چیز معین کرے تاکہ اسکی ہی اور کر دی
شکرا خاتمة خیر لان الله تعالى تولی قسمة المورث بنفسه واعطی کل ذی حق حقه وعینہ لہ فی کتابہ الذی انزل علی
برا انجام ہی اچھا نہیں پہلی کہ اللہ تعالیٰ بذات خود قسمت موارث کا ذمہ دار ہو ہی اور ہر ایک حق دار کی لٹی
رسوله وتوعد من عصاه وبذل حکمہ بدخول النار والخلود فیہا فقال فی اخرايات الموارث ومن یعص الله ورسوله وتعد
حصہ معین کر چکا ہی اور نافرمان کی حق میں جہاد کی حکم کہ تبدیل کرے دوزخ میں جانی کا ہمیشہ کی طرف وعید فرمایا ہی چنانچہ موارث کی اخرايات ہیں اور جو کوئی بی حکمی کرے اسکی اور
حدودہ یدخلہ نار خالد فیہا وله عذاب مہین وروی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ان الرجل والمرأة
اور ہر ایک حدوں اور کو دخل کرے اگر میں پڑے یا کوئی رسد کو ذلت کے مارے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا بیشک بعضی مرد اور عورت
لیعمل بطاعة الله ستین سنة ثم یحضرها الموت فیضاران فی الوصیة فتجلی النار ثم قرأ ابو ہریرۃ قولہ لکامن بعد وصیة
ساتھ برس تک اللہ کی عبادت کرتی تھی پھر جب اسکی موت آتی ہی تو وصیت میں بی عند الی کرے میں آخر اسکی لٹی دوزخ واجب ہو جاتا ہی پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
یوصی ما اؤدین غیر مضار الی اخر الایۃ یمرن الله تعالیٰ من الاعمال ما یوافق رضاه المجلس الحادی الستون فی بیان
جو ہر جگہ ہے یا قرآن کی حسب اور نکاحا تقصدا کیا ہوا آخر تک الہی ہمد اعمال واقف اپنی رضا کی آسان کر اسٹھویں مجلس صبر کی بزرگی میں
فضیلة الصبر عند البلاء والمصابی فضیل الاستعزاء عند قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا یزال البلاء بالمؤمن
بلیات اور مصائب پر اور اسوقت انا مدد وانا الیہ رجعون کی پڑھنی کی فضیلت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ بلا سون مرد
والمؤمنۃ فی نفسہ ووالہ حتی یلقی اللہ تعالیٰ وما علیہ من خطیئة هذا الحدیث من حسان المصابیہ رواہ ابو
اور عورت کی جان اور مال اور اولاد پر قدرتی رہتی ہی آخر ایسا تھا ہو کر مرنا ہی اور سپر کوئی گناہ نہیں تھا یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت
ہریرۃ ومعناه ان البلاء لا یزال یلحق بالمؤمن فی نفسہ ووالہ وولده حتی یموت ولا یبقی لہ ذنب بل یكون ذنوبہ
اسکے معنی یہ ہیں کہ بلا ہمیشہ مؤمن کی جان اور مال اور اولاد پر آتی رہتی ہی آخر وہ مر جاتا ہی اور اسکی ذمہ کوئی گناہ نہیں رہتا بلکہ اسکی تمام گناہ
کلھا ترائلۃ عنہ بسبب ما اصابہ من البلاء والمحن وقد روی عن ام المؤمنین عائشۃ انہ علیہ الصلوۃ والسلام
اسکے محو ہو جاتی ہیں کہ بلا اور محنتیں اوٹھاتا ہے اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے
قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یکن لہ ما یکفرها ابتلاہ الله تعالیٰ بالخرن لیکفرها وروی عن ابی موسیٰ الاشعری انہ علیہ
فرمایا جب کسے بندہ کی گناہ بہت ہو جاتی ہیں اور اسکا کچھ کفارہ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو غم میں مبتلا کر دیتا ہی کہ کفارہ ہو جاوے اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
الصلوۃ والسلام قال لا یصیب العبد نکتۃ فما فوقها او دونها الا بذنب وما یعفی الله تعالیٰ عنہ اکثر وقرأ قولہ تعالیٰ
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بندہ پر کوئی گزند بہت یا تھوڑا بدوں گناہ کی نہیں آتا اور اللہ جو معاف کر دیتا ہے سو بہت ہیں اور یہ حدیث پڑھی ہے
وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت ایدیکم ولعلکم عن کثیر یعنی ان ما اصابکم من مصیبة ای مصیبة کا
جو پڑی تم پر کبھی سختی ہو بلا اسکا جو کما یا تمہاری ہاتھوں نے اور معاف کرنا ہی بہت یعنی تمہارے جو مصیبت آتی ہی کیسی ہی ہوتی

فھی بسبب معاصیکم التي کسبتوها والله تعالی یعفو عن کثیر من الذنوب فلا یعاقب علیها فی الدنیا وقال علی المؤمن
 سووہ تمہاری نافرمانی کی شامت سی ہے جو تم کو ملے ہو اور اللہ تعالیٰ بہتری گناہ معاف کر دیتا ہے اور علی رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ کس کو
 عند الله تعالی خمس نقات فاولها المرض ثم المصائب فان کان ذنوبه اکثر یجذب فی قبره فان کانہ اکثر من ذلك
 اللہ تعالیٰ بیان پانچ عقوبتیں پہلی بیماری پہلی اگر اس کی گناہ بڑھتی ہوتی ہیں تو قبر میں عذاب ہوتا ہے پہلی اگر اس کی گناہ بڑھتی ہوتی ہیں
 یجس علی الصراط وان كانت اکثر من ذلك یعذب فی جہنم علی قدر ذنوبہ ثم یخرجہ منها وهذا کله مختص بالمجرمین واما
 تو صراط پر کتا ہے اور اگر اس سے بڑھتی ہوتی ہیں تو گناہوں کی موافق دوزخ میں عذاب ہوتا ہے پہلی اگر اس کی گناہ بڑھتی ہوتی ہیں تو گناہوں کی موافق دوزخ میں عذاب ہوتا ہے
 غیر المجرمین من المؤمنین فانما یصیبہم المصائب فی الدنیا لیرفع درجاتہم فی العقبی كما جاء فی الحدیث ان الرجل لیتکون
 بے گناہ مومن اور نہ مصائب دنیاوی اسہی لئے آتی ہے کہ اس کے درجات عقبہ میں بلند ہو جائیں چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ بعض شخص کا ایک تھوڑا
 له عند الله منزلة فما یبلغہا بعملہ فما یزال الله تعالی یدبئلہ بما یرکھہ حتی یبلغہا یاھا والا حدیث فی هذا المعنی
 اللہ کے نزدیک مقرر ہوتا ہے سووہ عمل کی بکرت سی عامل نہیں کر سکتا پس اللہ تعالیٰ اس کو کلمات میں تامل کر لیتا ہے کہ وہ مرتبہ پالتا ہے اور اس میں حدیثیں
 کثیرة لکن ینبغی ان یعلم ان الثواب الوارد لاهل البلاء فی هذه الاحادیث وغیرہا منوط بالصبر لا علی نفس المصیبة
 بہت ہیں لیکن سمجھنی کی بات ہے کہ ثواب اہل بلا کا جو ان حدیثوں میں اور اور جگہ آیا ہے اس کا مدار بکرت ہے میں مصیبت پر نہیں ہے
 علی ما روی عن سفیان الثوری انه قال انما الاجر علی قدر الصبر والصبر خلق کسبی یتخلق بہ الانسان ویختص بہ ولا
 موافق روایت سفیان ثوری کی وہ کہتا ہے کہ اجر برابر صبر کے ہوتا ہے اور صبر ایسی سیرت کسبی ہے جو صرف انسان ہی حاصل کر سکتا ہے انسان ہی حاصل کر سکتا ہے
 یتصور فی الملئکة والبیہائم وهو ثبات القلب علی احکام القدر والشرع وحسن النفس عن الجرم واللسان عن الشکو
 فرشتے اور جانوروں میں نہیں ہو سکتا یعنی قناعت اور شریعت کی احکام پر دل کا قائم رکھنا اور نفس کو بصبر سے اور زبان کو شکوہ و شکایت سے
 والجوارح عن فعل لا ینبغی قال الشیخ الامام عزالدین بن عبدالسلام قد ظن بعض الناس ان المصاب ما جاور علی مصیبة
 اور اعضا کو بیہودہ کاروبار سے بند رکھنا شیخ امام عزالدین بن عبدالسلام کہتا ہے بعض لوگوں کا یہ گمان ہے کہ شخص مصیبت زدہ مصیبت پر جاور ہوتا ہے
 وهذا خطأ لان المصائب لیس من کسبه اصلا لا مباشرة ولا تسببا وقد قال الله تعالی انما تجزون ما کنتم تعملون
 اور یہ گمان غلط ہے اس لئے کہ مصیبت انسان کی اختیار سے نہیں ہوتی بل اعتبار عمل کے اور نہ باعتبار سبب کے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ہی بدلہ پاؤ گی جو کرتے رہتے
 فمن مات ولده وتلف ماله واصیب ببلاء فی بدنه فهذه المصائب لیست من کسبه ولا من تسببه حتی یوجد
 پس جب کا بیٹا مر جائے اور مال تلف ہو اور بدن پر آفت آجائی تو یہ مصیبتیں اس کی اختیار سے نہیں ہیں اور نہ اس کے سبب پیدا کرنے سے تاکہ اس پر ثواب ملے
 علیہا بل ان صبر علیہا یکون له اجر الصابرین وان رضی بما یکون له اجر الراضین لکن قد ورد فی الحدیث انما الصبر
 بلکہ اگر صبر کر لیا تو اس کو صابرین کا سا ثواب ملے گا اور اگر اس پر رضامند ہوا تو رضامندوں کا اجر ملے گا لیکن حدیث میں بیشک یہ آیا ہے کہ صبر
 عند الصدمة الاولى کما روی عن انس انه علیہ السلام فرما یراة تنبکی عند قبر فقال لها اتقی الله واصبری فقالت لیک
 پہلی صدمہ پر ہو کر آئی چنانچہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک عورت کے پاس کہ قبر پر روتی تھی گئی آپ نے فرمایا اے عورت خدا سے ڈر اور صبر کر جواب دیا اے اللہ تجھ پر
 عنی فانک لم تضرب بمصیبتی ولم تعرفہ فقیل لها انه النبی علیہ السلام فانت النبی علیہ السلام فقالت لم اعرفک یارسول
 ایسی مصیبت نہیں پڑھی ہے اور اگر کو اس نے پہچانا کسی نے کہا کہ یہ نبی علیہ السلام ہیں پھر وہ نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں آئی اور عرض کیا میں نے تجھ کو پہچانا
 الله فقال النبی علیہ السلام انما الصبر عند الصدمة الاولى وانما قال كذلك اذ بعد ما مضی علیہ زمان یحصل الصبر
 پہچانا نہیں تھا پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا صبر پچھلے صدمہ پر ہوتا ہے اور یہ پہلی غم یا کہ جفا و سہر کچھ دیر گزر جاتے ہی تو یہ مصیبت زدہ کو خود بخود صبر آتا ہے
 لكل مصاب شاء امر ابی وقال ابن مبارک المصیبة واحدة فان جزع صاحبها صارت اثنتین احل لهما المصیبة نفسہا
 چاہے یا نہ چاہے اور ابن المبارک کہتا ہے پہلے مصیبت ایک ہوتی ہے پھر اگر وہ بے صبری کرتا ہے تو دو مصیبتیں ہو جاتی ہیں ایک تو وہ ہی مصیبت

من الصلوة والزكاة والصوم والحج يؤتى لهم يوم القيمة فيوفي اليهم اجورهم بالميزان ثم يؤتى باهل البلد فلا ينصب
اور زکوۃ دینی والے اور روزہ دار اور حج جب قیامت کے دن حاضر کئے جائیں گے تو ان کا ثواب بہن ان سے تول کر پورا کیا جائیگا ہر صیت سید گنگ
لهم الميزان ولا ينشر لهم الديوان بل يصب الاجر صبا في داهل العافية لوان جلودهم كانت قرضت في الدنيا
بلائی جاوینگی سو ان کے لئے نہ تر از دہڑی ہوگا اور نہ کچھ دفر موجود ہوگا بل ان کا اجر بے اندازہ برپا یا جائیگا ہر عافیت والی آرزو کرے گی کاشکی دنیا میں ہمار کہاں پیغیوں سے تری
بالمقاريض يرون ما يعطى لاهل البلد من الثواب بغير حساب فذلك قوله تعالى لنما يؤتى الصابرون اجرهم بغير
جاتے کیونکہ دیکھیں گے کہ اہل بلا کو کتنا بے حساب ثواب عطا ہوا ہے کہ قول اللہ تعالیٰ کا ثہرن والوں کو عطا ہی او ان کا نیک

حِسَابِ وَهَذَا كَانَ السَّلَفُ الصَّالِحُ يَفْرَحُونَ بِالْبَلَاءِ فِي الدُّنْيَا مَا يَحْتَقِقُونَ فِي الصَّبْرِ عَلَيْهِ أَجْرًا جَزِيلًا لَهَايَةِ فَإِنْ
 انْگِشت اور اسہی لئی متقدمین صلحہ اور دنیا میں بلا پر خوش ہوتے تھے کیونکہ ان کو یقین تھا کہ بلا پر صبر کرنا بہت بڑا ہی ثواب مجید ہی اگر کوئی
 قیل ان کا المراد بالصبر علی البلاء الرضی بہ وعدم الکراہة فلا قدرة للادھی علیہ وان کان المراد بہ الفرح بوجو
 اعتراض کری کہ بلا پر صبر کرنے سے اگر یہ مراد ہی کہ بلا پر راضی ہو اور نا خوش نہ آوی تو یہ آدمی کی اختیار میں نہیں ہے اور اگر اس سے مراد ہی کہ بلا پر خوش ہو
 فهو ابعده من الاول فالجواب ان الشارع لم یمنہ عن شیء لا یدخل تحت الوسم وانما لھی عن المکتسب کشف الجیوب وضرب
 تو یہ اس سے بھی بعید تر معلوم ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ شارع فی ایسی شے ہی کہیں منع نہیں جو اس کی اختیار میں نہ ہو ممانعت اس سے ہی جسکو کر سکتا ہی عیسٰی گریبان چرنا
 الخرد والقول باللسان کا الذنب والنیاحۃ وآما ما ذکر من فرح الصالحین بہ فذلک فرح شرعی مکتسب من قوۃ الایمان
 کے چہیتے اور زبان سے نکلتا جیسے جیٹنا اور نوحہ کرنا اور وہ جو مذکور ہے بیٹھ بلا پر صلحہ کی فرحت سو یہ فرح شرعی ہی ایمان اور یقین کے قوت سے
 والیقین مثاله مثال رجل قال له الملك کما اضربک سوطا اعطیک مائۃ دینار فان ذلک الرجل کما یفرح بکثرة ضربه
 حاصل ہوتی ہی اسکی مثال ایسی ہی کہ کسی شخص کو بادشاہ کہی میں تیری جب کوڑا ماروں تو ہر کوڑہ کی بدلہ سو شہر فی دو ٹکڑا سو بیٹھ شخص یا وجود الم کی جیسا

الملک ملکہ مع وجود الہی الضرب لما یرجو من جزیل العطاء فکذلک الصالح لما سمع قوله تعالیٰ انما یرو فی الصبرون اجرهم
بادشاہ کی کثرت ضرب سے خوش ہوتا ہی کیونکہ بڑی بخشش کا امیدوار ہی تو ایسی نے جب یہ آیت سنے ٹھہرنے والوں ہی کو ملتا ہی انجائیک
بغیر حسد وقولہ تعالیٰ وجزانہم بما صبروا جنة وحریرا ویتقنوا بحصول جزیل الثواب ہاں علیہم ما اصابہم فی
ان گنت اور بدلہ دیا اور انکو اسپر کہ وہ ٹھہری رہے باغ اور پوشاک ریشمی اور یقین لائی بڑی ثواب ملنی کا تو اوپر دنیا میں جو

الدنيا من المصائب كما حكى عن بعض النساء الصلوات انهما عثرت يوما فانقطع ظفرها فضحكت فقيل لها اما تجدين مصيبت گذری سببان ہو گئی چنانچہ کسی صاحبہ عورت کا قصہ ہے کہ ایک روز پہلے گر پڑی تو اس کا ناخن ٹوٹ گیا تو وہ ہنسی لگی کسی نے کہا کیا مجھ کو حارۃ الوجع فقالت ان لذۃ الثواب الحاصل من اللہ تعالیٰ بالصبر والرضی اذالت عنی حرارة الوجع قال العلماء حقیقتہ الامر اس میں دکھ نہیں ہوتا جواب دیا ثواب کی لذت ہے جو اللہ تعالیٰ سے صبر اور رضا پر ملے گا دکھ کی تلخی کو میری لسی دور کر دیا ہی ملا کہتی ہیں حقیقت یہ تھا ما علمہ اللہ تعالیٰ ان نقولہ عند المصیبة ان اللہ وانا الیہ راجعون وهذا استرجاع باللسان فلا بد للعاقل عند ابتیانه وہ ہی جو اللہ تعالیٰ سے ہم کو تعلیم کی ہی کہ مصیبت کی وقت پر کہا کریں ہم مال خدا کا طین رہ گواؤ کسی طرف پھر جانا اور یہی تو استرجاع زبان ہو پھر عقل کو لازم کی اس کو زبان کہتی ہو بہ ان یتفکرو فی ثواب المصیبة لیسہل علیہ المصیبة فان ثواب المصیبة اذا استقبلہ یوم القیمۃ یؤدّ لوان جمیع المصائب کی نواکب تصور کریں تاکہ اوسیر مصیبت آسان ہو جاوے بیشک مصیبت کا نواکب قیامت کے روز سانس ہی آدھکا تو یہ ہے آرزو کر لگا کا شکی میرے ساری اولاد

وروى عن جابر الرامى أنه عليه السلام قال المؤمن إذا أصابه السقم ثم عافاه الله تعالى كان كفارة لما مضى من

ذنبه وموعظه له فيما يستقبل وان المناق اذا مرض ثم اعفى كان كالبعير الذي عقله اهله ثم ارسلوه فلم يعلم

تو اسکو خبر نہیں ہوتی کیوں باندھا تھا اور کیوں چھوڑ دیا اب اس حکوم کو کہہ دیجئے کہ اسے تھکا اپنی ہوس بندہ کو اسے سبلا کر تاجی کا اسکی گناہ معاف روہ درجات کہ بدوان مصایک کہ نہیں

سختیاں اور محنتیں دنیا کی فتنہ سے بچاؤ اور دنیا سے چھوڑا نیکو دل دنیا ہی

صفات بشریت و منقطع عنه مواد الهی و لذة الدنيا فتجده في حال في السراء والضراء الى املاكه وبالف الاقبال عليه

يُسْتَوْحَنُ بِالصَّبْرِ وَالرَّضَىٰ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَىٰ أَنْ يَرْفَعَهُ إِلَىٰ دَرَجَاتِ الْأَحْبَابِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَهَذَا مَعْنَى مَا رَوَى عَنْ أَنَسٍ عَلَيْهِ

ان الله تعالى اذا اراد بعد حيرا او اراد ان يصافيه صب عليه من البلاد صبا ومن جملة ما يصب عليه من البلاد

اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے ایسی کو اس پر تعین کر کر غالب کر دیتا ہے کہ اس کو ہر وقت ستا تا رہے یہاں تک کہ اگر گروہ یا جمہوری کی بل میں جا کر دیکھ لے تو اسے ستا

ہی جگہ اذارسان کو بھینتا ہی چنانچہ علی رضی واسیتہ کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ اگر مومن گروہ کی بل میں بجا ہوتا ہی تو اس ہی بل میں تینوا لاموجود ہوتا ہی اور ایسی ہی

مثله عن انس بلفظ لو ان المؤمن كان في جوف فارة لقيض له فيه من يؤذيه والحكمة في ذلك ان البلاء يسبك صفات
انس سے پہلے روایت ہے اگر مومن چربی کی پہلے میں ہو تو اس سے ہلکے اور سکامندی جامو جو ہوتا ہے اور اس سے ہلکتی ہے کہ بلا صفات بشری کو لگا کر صاف کرتی ہے
العبد فکانہ تعالیٰ یسبک نفس عبدة المؤمن بنار المحنة والبلاء لیصفیه من کدورات اخلاق بشریة لیصلہ لولایتہ
گویا اللہ تعالیٰ اپنی مومن بندہ کی نفس کو صحت اور ہلاکی لگائے گا کہ صاف کرتا ہے تاکہ عادات بشری کی کدورت سے صاف ہو کر ولایت اور محبت کے لائق ہو جاوے
ومحبته المجلس الثالث والستون فی بیان تحقیق قوله عليه السلام اغتتم خمساً قبل خمس

بستونین مجلس اس حدیث کے تحقیق میں کہ غنیمت جان باج کو پہلے باج سے آخر حدیث تک

الحديث وما يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل يحظه اغتتم خمساً قبل خمس شابك
اور جو اس سے متعلق ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے ہند دیتی ہوئی فرمایا غنیمت جان باج کو پہلے باج کی جوانی کو

قبل هرمك وصحتك قبل سفرك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا الحديث
پہلے بڑائی سے اور صحت کو پہلے بیماری سے اور تو انگریز فتر سے اور فرصت کو پہلے دہندگی اور زندگی کو پہلے موت سے یہ حدیث
من حسان المصابيح رواه ميمون بن مهران فانه عليه السلام بين فيه ان الانسان في حال شبابه يقدر على
مصباح کی حسن حدیثوں میں سے ہے ميمون بن مهران کی روایت سے بیٹک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی اپنی جوانی میں وہ کار کر سکتا ہے

الاعمال التي لا يقدر عليها في حال هرمه فلا بد له ان يغتتم الفرصة ويستغل بالطاعة في حال شبابه قبل هرمه لانه
جو حالت بڑی میں نہیں کر سکتا سوا سکول لازم ہے کہ فرصت کو غنیمت جانے اور عہد جوانی میں بڑی سے پہلی عبادت میں مشغول رہے کیونکہ
في حال شبابه ان ترك العمل والتعب بالمعصية لا يقدر على تركها في حال هرمه فينبغي له ان يترك
جوانی میں اگر عمل خیر ترک کر کر ہوا ہو پس میں نہیں اور معصیت کی عادت کرے تو پھر کیا طاقت ہے کہ بڑائی میں چھوڑ دے تو لائق یہ ہے کہ معاصی کو

المعاصي في حال شبابه ويعود نفسه باعمال الخير حتى يسهل عليه في حال هرمه وبين ايضا انه في حال صحته يقدر
جوانی میں ترک کری اور اعمال خیر کی عادت ڈالے تاکہ بڑی میں جاکر آسانی ہے اور یہ بھی بیان فرمایا کہ ان اپنی صحت میں اپنی

على كسب الخيرات بما له وبدنه فينبغي له ان يغتتم صحته ويجهل في كسب الخيرات بما له وبدنه لانه اذا مرض يضعف
مال اور بدنی ثواب حاصل کر سکتا ہے پھر اس کو لازم ہے کہ اپنی صحت کو غنیمت جان کر اپنے مال اور بدن کی کسب خیرات میں کوشش کری کیونکہ بیمار ہو کر بدن ناتوان ہو جاتا ہے
بدنه فلا يقدر على الطاعات ببدنه ويقصر بده عن ماله فيما زاد على الثلث فلا يقدر على التصرف في ماله الا في مقدار
پھر بدن میں طاعات کی طاقت کہاں رہتی ہے اور اتنے سبب تہائی مال کی زیادہ سے تنگ ہو جاتا ہے پھر یہ قدرت نہیں کہ تہائی مال سے زیادہ خرچ کرے

ثلثه وبين ايضا انه في حال غناؤه وفي حال فراغه يقدر على الطاعات بلا مانع فاذا بدل الغنى بالفقر والفراغ بالشغل
اور یہ بھی بیان فرمایا کہ آدمی تو انگریز اور فرصت میں بلا موانع طاعات کر سکتا ہے اور جب تو انگریز کی بد فقر آتا ہے اور فرصت کی جگہ دہندگی
يظهر الموانع فلا يقدر على الطاعات بل يكون مشغولاً بامر المعاش فينبغي له ان يغتتم غناه وفراغه في تصبيل الاعمال
تو پھر موانع پیدا ہوتے ہیں چنانچہ غنا کی حالت میں اپنی معاش کی فکر میں لگا رہتا ہے سو لائق یہ ہے کہ آدمی تو انگریز اور فرصت کو صلاح اعمال کی غنیمت سمجھے

الصالحات لان الغنى يعقبه الفقر والفراغ يعقبه الشغل وبين ايضا انه في حال حيوته يقدر على العمل فاذا مات
اسے کہ غنا کے پیچھے فقر اور فرصت کے پیچھے دہندگی ہوتا ہے اور یہ بھی بیان فرمایا کہ آدمی اپنی زندگی میں عمل کر سکتا ہے اور جب ہوا
ينقطع عن العمل فينبغي له ان يغتتم حياته ولا يضيع عمرة فيما لا يعنيه فان كل نفس من انفس العمر جوهر نفيسة لا
تو عمل تمام ہوئے پس لازم یہ ہے کہ اپنی زندگی کو غنیمت جان کر کے باتوں میں عمر نہ بھری کیونکہ عمر کا ایک ایک دم ایک نفیس ہے جو ہر ہے

قيمة لها اذ يمكن ان يشتري بها كنز من كنوز الجنة التي لا يتناهى نعيمها ابداً فاضاعة تلك النفاس واشترائها حيا
اسے کہ اس کے بدلے ایک خزانہ حیات کی خزانوں میں سے ہوتا ہے جسکی نعمتیں کبھی تمام نہیں ہوں گے پھر ایسی نفاس کو منہ بچا کہونا اور ایسی چیز کا خریدنا

بہا ما یكون سببا لهلاكه باتباع هواه غاية الخسران ونهاية الخذلان فان من يتبع هواه يفعل ما يضره او يهلكه
 کہ ہوا ہوس میں پہنسا کر ہلاک کر ڈالے بڑا ہی زبان اور نہایت نقصان ہی سوچو شخص ہوا ہوس میں لگا ہوا ہی تو وہ ہی کام کرتا ہی حسین
 حالا او لا وهو لا يشعرا ويشعرا لكن لحقت عقله يرجح اللذة الحاضرة التي لا يبقا لها على لعقوبات الآخرة
 حال اور حال کا منور اور تنہا ہی ہو پر وہ سمجھ ہی یا جانتا ہی بری و فونی سی حال کی بنا پر لذت کو اخروی عقوبات سے جسکی
 التي لانهاية لها وبطن لعن بصيرته وتناهي حماقة انه ظفر بشئ من اللذائذ ولا يعلم ذلك لاحتماله
 کچھ انتہا نہیں ہے بہتر سمجھتا ہی اور اندھا ہو کر کمال بیوقوفی سے خیال کرتا ہی کہ کچھ عیش اور ڈایا اور احمق یہ نہیں سمجھتا کہ دنیا سے
 يخرج من الدنيا ويرى انه لم يظفر بشئ من اللذائذ فاصلا من لذائذ الدنيا لانها عنه تزول ولا من لذائذ
 ابھی ٹھکر دیکھ لیگا کہ کچھ ہی عیش نکلیا نہ تو دنیا کی عیش و لذت کیونکہ سب ہو چکیں گی اور نہ
 الآخرة اذ ليس له اليها الوصول فيبقى في حسرة وندامة حين لا ينفعه الندم وقد روى انه عليه السلام قال
 آخرت کی عیش کی لذت کیونکہ وہ کہاں ما تہ آسکتے ہیں پھر حسرت اور ندامت ہوگی اور سوقت ندامت ہی کچھ فائدہ نہ ہوگا اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 ما من أحد يموت الا ندم قالوا وما نذا مته يا رسول الله قال نكان محسنا ندم ان لا يكون ازدا دوان كان
 جب کوئی مرتا ہی سو نادم ہوتا ہی عرض کیا یا رسول اللہ ندامت کیوں ہوتی ہی فرمایا اگر نیکو کار ہوتا ہی تو یہ ندامت ہوتی ہی کہ عمل زیادہ کیوں کئی اور اگر
 مستياندم ان لا يكون تلذع قيا لها العاقل لا تصيب عسر في الغفلة واجتهد في تحصيل متعة الآخرة قبل
 بدکار ہوتا ہی تو یہ ندامت کیوں نہ ہوتا ہی سودا نا ہو کر اپنے عمر غفلت میں کیوں کہوتا ہے آخر دی سامان حاصل کر نہیں کوشش اس سے پہلے کر
 ان لي يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تعالين ذلك اليوم فتندم على
 کہ ایسا دن آجادی کہ او سرور تو ہرگز حاصل نہ کر سکے بیشک تو اس دن کو جلد دیکھ لیگا پھر تو گزشتہ عمر پیر
 ما فان من عسر في غرطاعة ربك لا يفيقك الندم فان العبد اذا كان في شغل من اشغال الدنيا و
 ہر دن عبادت پروردگار کی نادم ہوگا اور ندامت ہی کچھ فائدہ نہ ہوگا کیونکہ آدمی جب تک دنیا کے کاروبار میں لگا رہتا ہے
 كان شغله يمنع من العلم احوال ذلك العمل على فراغه وقال ذا فرغت عملت فذلك من حماقة من
 اور وہ شغل اسکو عمل نیک سی باز رکھتا ہی تو اس عمل نیک کو فرصت کی وقت بچا ل رکھتا ہی کہتا ہے فرصت بلکی تو کرونگا سو یہ صرف بیوقوفی ہی
 وجهين احدهما ايتار الدنيا على الآخرة وليس هذا من شان العاقل وقد قال الله تعالى بل تؤثرون
 دو وجہ سی ایک تو دنیا کو آخرت پر پسند کرنا اور یہ عاقل کا کام نہیں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بلکہ تم پسند
 الحيق الدنيا والآخرة خيرا وابقى والثاني تسويفه العمل الى وان فراغه فانه قد لا يجد مهلة بل يختطفه
 رکھتی ہو دنیا کا جینا اور پھیلنا گھر بہتر ہے اور رہنی والا اور دوسرے وجہ عمل کو فرصت کی وقت پر ڈال رکھتا کیونکہ بچھے دفعہ مہلت نہیں ملتی بلکہ
 الموت قبل فراغه او مزج اذ شغله لان اشغال الدنيا يستلزم بعضها بعضا فبقي بلا زاد ليوم المعاد فاقوا
 موت فرصت کی وقت سی پہلی آکر پڑتے ہی یا وہ دنیا کا دھندلا بڑا چلا جاتا ہی کیونکہ دنیا کی کام کا سلسلہ ایک ہی ایک لگا ہوا ہی پھر آخرت کے توشہ سی خالی و جاتا
 على العبد ان يبادر الى الاعمال الصالحات على اي حال كان قبل حصول الموت وحصول لغوت لقول
 سو آدمی پر یہ واجب کہ جلد ہی اعمال صالحہ کو کسے حال میں ہو موت سی پہلی اور فوت سی بیشتر اختیار کری اس آیت کے
 تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم ووجه عرضها السموات والارض اعدت للمتقين فان من تغلق قلبه
 مطابق اور دُور و بخشش پر اپنی رب کی اور جنت بزرگسا پہیلا وہی آسمان اور زمین تیار ہو ہی ہی و اسطی بہر گارونگی بیشک مجادل
 بالدنيا واخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب اللباس يكون مضرة عليه لان استيعان
 دنیا پر لگا ہوا ہی اور دنیا میں سی کچھ مقدار حاجت سی بڑھ چکا اور دنیا حاصل کر رہا ہی تو اسکی حق میں مضرت ہی ان اگر اسکی طاعت ابھی نہیں

على طاعة الله تعالى لان كل ما احبه الانسان وظهر به لا بد ان يفارق فان كان احبه لغير الله يعذب به

اسلمی کہ آدمی جس چیز کو محبت کی راہ میں پیدا کرے یا تو بالضرر اس میں جدا ہو دیکھا ہو اگر اس کی محبت درسطی غیر اللہ کی تھی تو اس کی

بقواته ان يحصل له من الالم قدر ما تعلق به قلبه وهذا قال بعض السلف من احب الدنيا فليوطن نفسه على

سے دل کو چھوڑ دے اور اتنا ہی الم پیدا ہو دیکھا جو قدر اس میں مل تعلق تھا اس میں ہی بعض متقدمین کا قول ہے کہ جو شخص دنیا کی محبت کرتا ہے اسے کہ اپنی جان کو

تحمّل المصائب فان محبتاً لا ينفلت عن ثلث مصائب هم لازم ونصب اثم وحسرة لا تنقضي فلو لم يكن لمحبتها

مصبیت کا گہر بنائی کیونکہ دنیا کے محبت میں مصیبت غلے نہیں ہوتی منکر دائمی اور پنج ہمیشہ کا اور ارمان بے انتہا اور اگر دنیا دار کو تیرت کوئی

العذاب لعاجل لا هذا لكفى له مصيبة فكيف اذا حيل بينه وبين محبوباته ولذا انه كلما بالمواعظ صلا

عذاب سوائے کے نہیں تو یہ مصیبت ہی اس کی لٹی کفایت کرتی ہے تو کیا حال ہو گا جب موت اور اس کی محبوبات اور لذات کی ہر مین آجادی اور اس کے

معذبان ينقص ما كان منلذا به على قدر لذته التي شغلته عن سعيه في طلب ادة ليوم معادة اذ لو كان

عذاب میں رہ جاوے جس سے مری اور اتنا تھا سوائے اس لذت کے جس کے بارے قیامت کی راہ کو کچھ سمجھتی تھی اس لئے اگر کسی

لاحد الف محبوب ينزل به عند الموت في وقت واحد الف مصيبة لانه كان يحب جميعها ويسلب

ہزار محبوب ہوں تو موت سے لے کر ہر ہزار مصیبت ایک بار کی پڑ جاتے ہیں اس لئے کہ اس کو سب ہی محبت تھی اور وہ سب کا

عنه في لحظة واحدة كلها وبقي فحسرة ونال ما بعد موته وهذا اول فليقاه عقيب موته من الالم فضلا

ایک دم بہر مین جاتی رہتی ہیں اور مرتے ہی حسرت اور ندامت میں رہ جاتا ہے اور یہ تو پہلا الم ہے جو مرتے ہی پیش آوے گا

عما اعتده الله تعالى للذين اسحبوا الحيوۃ الدنيا ورضوا بها من عذاب لاخرة والخالصان من احب

اور سکو تو کیا کہنے عوالم کے لئے جو دنیا کو محبت سے آخرت کی عذاب پر پسند کر رہے ہیں آخرت کا عذاب تیار کر رکھا ہے اور حاصل ہے کہ جو شخص

شيئاً سوى الله تعالى ولم يكن محبته له الله تعالى ولا لكونه معنيا على طاعة الله تعالى يحصل له به

سوائے اللہ کے اور چیز کی محبت پیدا کر لی اور وہ محبت نہ خدا کے واسطے ہو اور نہ طاعت الہی پر دگر ہو تو اس کے حق میں

الضرر سواء ظفر به او لم يظفر فانه ان لم يظفر به يعبش بفضته ولا يستريح من التعب وان ظفر به يكون

منعرجی بہا یہ ہے کہ وہ شئی اس کو حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ اگر نہ حاصل ہوئی تو اس کے غم میں نکار تھا ہی بیخ سی آرام نہیں پاتا اور اگر حاصل ہوئی تو وہ الم

ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة عليه بعد فواته اضعافاً مضاعفاً ما حصل له من اللذة

کہ حصول میں پہلی دیکھا وہ کا وہ اور اس پر فوت ہونے کے بعد چند در چند اس لذت سے زیادہ دل کے حسرت

ولو نال لعبد كل حظ من حظوظ الدنيا وكل لذة من لذاتها ومضى عمره عليها ولم يسع في تحصيل

اور اگر آدمی کو دنیا کے تمام عیش اور آرام اور ساری لذتیں عمر بھر حاصل رہیں اور اس نے آخرت کی سعادت میں

السعادة في الآخرة يصير عند الموت كأنه لم يظفر بشئ من حظوظها ولذاتها وتغوى تلك الحظوظ

کچھ سے نکلے تو وہ مرتے ہی ایسا ہو گا کہ دنیا میں کچھ بھی نہ ملا اور آرام نہ پایا اور وہ ہی عیش اور آرام

واللذة عذاباً باله ويصير معذبان بنفس ما كان منغما به من جهتين من جهة فوته مع شدة تعلق

اس کے حق میں عذاب ہو جاوے گی اور وہ ہی عیش کی چیزیں درود جس عذاب کا سبب بن جائیگی ایک تو اس کا چھوٹنا اور

قلبه به ومن جهة عدم حصول ما هو له انفع وادوم فالمحسوب الكاصل يفوت عنه والمحسوب لا

دل اور نہیں بچا ہو گا اس کے حاصل ہونا جو اس کے لئے ہمیشہ کو مفید ہوتا اب حال کہ محبوب تو اتنا ہے جتنا رہیگا اور محبوب غم

لا يحصل له وهذا اول ما يلحقه من العذاب قبل عذاب النار اذ قد قال لعلماء ليس الموت بعدم

اور سکو نہیں ہو گا اور یہ تو وہ عذاب ہی جو دوزخ کے عذاب ہی پہلے اس پر گزرے گا اس واسطے کہ علمائے ہیں کہ موت عدم محض

لا مقام

ولا فناء صفة وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة عنه وتبدل من حال الى حال انتقال من
 اور شری فنا ہی نہیں ہی جگہ موت کیا ہی روح کا علاقہ بدن سے چھوٹ جانا اور بدن سے الگ ہونا اور ایک حال سے دوسرا حال بدل جانا اور ایک جگہ سے
 دارالحیاء اور وہو اعظم المصائب وقد سماه الله تعالى مصيبة حيث قال فاصابتكم مصيبة الموت
 دوسری جگہ نقل کرنا اور یہی بڑی مصیبت ہی اور بیشک اللہ تعالیٰ نے موت کا نام مصیبت رکھا ہی چنانچہ فرمایا ہے پھر غنچہ تم پر مصیبت موت کی
 فالمتى هو المصيبة العظمى اعظم من الغفلة عنه وعدم ذكره وقلة التفكر فيه وترك العمل له واتباع
 سو موت ہی بڑی مصیبت ہی اور اس سے بڑھ کر فاضل رہنا کہ نہ اس کو یاد رکھی اور نہ اس کا کچھ نہ کر کرے اور نہ اس کی کوئی کچھ عمل کرے اور
 الهوى فان اتباع الهوى سم من سموم الدين يفضي الى الهلاك يوم الدين مع ان المؤمن بنفسه لا يمان
 ہوا ہوس میں پڑا ہی بیشک ہوا ہوس کی اطاعت دین کی حق میں ایسا زہر ہے کہ قیامت کی روز ہلاک کر دے ایسا باوجودیکہ مومن صرف بواسطہ ایمان
 قد عاهد الله تعالى ان لا يعصيه وذلك لان الايمان قبول التزام فمن يقول لا اله الا الله يصير كانه
 اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر لیتا ہی کہ تا فرما نہ نکرون گا اور یہی اس لئے کہ ایمان قبول اور مینے کو کہتے ہیں پھر جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے گو باوہ یہ کہتا ہی
 يقول نى علمت واعتقدت انه تعالى احد في ذاته وصفاته وافعاله ولا يظهر في العالم شئ الا
 کہ میں نے یقین کیا اور اعتقاد لایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات اور افعال میں یگانہ ہی اور عالم میں کوئی شئی اس کی اور اطوہ اور
 بعلمه وارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو وانى لزممت عبادته ولا عبد الا اياه فبعد هذا
 پیدائش کی بدون ظاہر نہیں ہو سکتی اور کوئی سوا اس کی مستحق بندگی کا نہیں اور میں نے اس کی بندگی اپنی ذمہ لی اور کسی سوا اس کے عبادت نہ کرونگا ایسا
 المعاهدة يحرم عليه ان يعصيه في شئ من اوامره ونواهيه حتى ذاد عنه نفسه الى نقص عهد مولا
 عہد کے بعد اس کو تا فرما نہ کرنے حرام ہے کوئی بات ہو حکم یا ممانعت یہاں تک کہ اگر اس کی جے میں مولیٰ کی عہد توڑنے کا خیال آوی
 يلزمه ان يقول لها كما قال يوسف لنبى عليه السلام لامرأة العزيز حين دعت الى نفسها معاذ الله
 تو اس کے لازم ہے کہ جے میں یہ کہی جیسے یوسف نبی علیہ السلام نے عزیز کے جو رو سے کہا تھا جب اس نے اپنی طرف طلب کیا خدا کی نیاہ
 ان ربى احسن مثواى انه لا يفلح الظالمون فان من اشتد ميل نفسه الى ما يشتهيه وتركه مع قد زرع عليه
 وہ عزیز مالک ہے میرا اچھی طرح رکھا ہی مجھ کو البتہ یہاں باقی جو لوگ بے ایمان ہیں بیشک جکا دل شہو پر ٹوٹ پڑی اور شہوت کو قدرت ہوتی ہوئے
 في موضع لا يطلع عليه الا الله تعالى يكون ليداعلى صحته معاهدة مع ربه في ايمانه فان المؤمن اذا علم
 ایسے مقام میں کہ سوا اللہ تعالیٰ کی کوئی مطلع نہیں ہو سکے ترک کرے تو یہ دلیل ہے کہ اس نے اپنی ایمانی عہد کو رکے ساتھ پورا کیا بیشک مومن جب یہ سمجھتا ہے
 ان رضى مولا في تركه هواه يقدّم رضى مولا على هواه ويكون لذته وشفاه فيما يرضى مولا وان كان مخالفا
 کہ مولیٰ کے خوشی ہوا ہوس کے ترک میں ہی تو اپنی مولیٰ خوشی اپنے خواہش پر مقدم رکھتا ہی اور اس کی لذت اور شفہ مولیٰ کی رضا مندی میں ہوتی ہی اگر وہ خواہش مخالفا
 هواه ويكون لذته وشفاه فيما يرضى مولا وان كان مخالفا لرضاه في تركه شهواته لله تعالى
 اور اس کا الہ اور رضا مولیٰ کی ناخوشی میں ہوتا ہی اگر وہ خواہش کے موافق ہو بلکہ اس کو ترک شہوات میں لذت اس سے زیادہ ہوتے ہی کہ اس لذت کو
 اعظم من لذته في تناوله بل يكون كراهته تناوله اعنده في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب و
 حاصل کرے بلکہ اس پر لذت کی بیزاری میں خلوت میں مارا اور قید کے الم سے زیادہ ہوتے ہے
 الحبس لا ترى ان يوسف لنبى عليه السلام حين قالت امرأة العزيز في حقّه وان لم يفعل ما امره لسيحان
 کیا معلوم نہیں کہ یوسف نبی علیہ السلام کے لئے جب زلیخا عزیز کی بیوی نے یہ کہا اور اگر نہ کر لگا جو اس کو میں کہتے ہوں البتہ قید طریق
 وليكون من الصاعين كيف قال بالسيحان احب الىّ مما يدعونني اليه فان امرأة العزيز لما كان قلبها
 اور ہو گا بے عزت تو یوسف علیہ السلام کیسے یہ ہی کہا ہی رب مجھ کو قید پسند ہی اس بات سے جس طرف مجھ کو بلاتیاں میں کہوں کہ زلیخا عزیز کی بیوی کا دل

خالیاً عن الايمان مالت الى السوء والفحشاء مع كونها ذات زوج ويوسف النبي عليه السلام لما كان

چونکہ ایمان ہی خالی تھا تو بدی اور فحشیت کی طرف جھکی باوجودیکہ سہاگن تھی اور یوسف نبی علیہ السلام کے

قلبه غالباً بالايمن اعرض عما ارادت منه مع كونه شاباً عن باقاً من يعمل مقتضى الايمان ليكون لذته

دل پر چونکہ ایمان غالب تھا تو اسکا کہنا مانا باوجودیکہ جوان اور مجرّم نہ تھا جو شخص ایمان کی مطابق عمل کرتا ہے تو اسکو

في لصبر عما يميل اليه نفسه اذا كان فيه سخط الله تعالى ويتقيد بحاسبته نفسه ليكون الحاسب عليه

نفس کی آرزو پر اگر اس میں غصہ خدا ہوتا ہے تو مزاحمت کرتا ہے اور اپنی دانستہ حساب میں لگا رہتا ہے تاکہ کل کو اس پر حساب

اهون عداً وطريق المحاسبة ان ينظر في احواله هل فيه من حقوق الله تعالى وحقوق الناس شيء

آسان ہو جاوے اور طریق حساب یعنی کامیابی کہ اپنی حال کو دیکھتا رہی کہ اس پر کوئی حق اللہ تعالیٰ یا حقوق عباد میں سے کچھ ہے یا نہیں

املا في تذركها فانه من فرائض الله تعالى في قضيتها ويرد المظالم حبة حبة ويستحل كل من تعرض

یا نہیں پھر اگر نہ فرائض الہی سے کچھ قصا ہوا ہو تو اسکو ادا کر کے عفو کر دے اور دائرہ دامن دعویٰ کا بھگا کر دیوی اور کسیکو

بينه ولسانه ويطيب قلوبهم بالاحسان اليهم حتى اذا مات لا يبقى عليه فريضة ولا مظلمة و

تاہمہ بازبان ہی ستایا ہو تو معاف کرائی اور جان کر اور بخدا دل خوش کر دی آخر جب مری تو اس پر کوئی فریضہ اور دعویٰ باقی نہ ہو اور

يدخل الجنة بغير حساب لانه ان مات قبل دالمظالم يحيط به خصاؤه وينشئون فيه محالهم فهذا

بے حساب کتاب بہشت میں جلا جاوی کہوں کہ اگر حقوق ادا کئے بغیر مر گیا تو اس کے مددے گھیر کر فحشیت کے یہ

يقول ضربتني هذا يقول شتمتني هذا يقول استخذي مني وهذا يقول خذت مالي وهذا يقول جدي

کہیگا توئی مجھ کو مارتا وہ کہیگا مجھ کو گالی دی نہیں کوئی کہیگا مجھ سے کام لیا تھا کوئی کہیگا میرا مال چھین لیا تھا کوئی کہیگا تو نے مجھ کو

مظلوما و كنت قادراً على فم الظلم فمادفعت عني لظلم وهذا يقول رايتني على منكرفاً نهيتني

مظلوم پایا اور مجھ کو یہ قدرت تھی کہ ظلم سے بچا دیتا ہر توئی مجھ کو نہ بچایا اور کوئی کہیگا تو نے مجھ کو گناہ میں مبتلا دیکھا اور مجھ کو منع کیا

عنه فبما هو كذا لم يمت من كثرة الخصماء وقد ضعف عن مقاومتهم ومد عني الرجال

اب اس حال میں مدعیوں کی کثرت سے مجھ سے اور میراں ہو کر ادائیگی جواب دے اور مقابلہ سے تنگ کر

المولى لفقر لعلته ينجي من ايديهم اذ يفرع سمعه نداء الجبار اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم

مولی غفار کی طرف امیدوار ہو دیکھا شاید کہ انکی ہاتھ سے ہی بجالیوی ناگاہ اسکی کانیں آواز آئے گی آج ہر لا پاؤں کا ہر جے جیسا کیا یا ظلم نہیں

اليوم فخذ لك ينحلم قلبه ويوقن بهلاك نفسه ففكر ايها الغافل ما نزل الله تعالى في كتابه

آج اب اسکا دل چھوٹ جاوے گا اور یقین کرے گا کہ مر لیا اب سمجھ تو او غافل اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں کیا نازل کیا ہے

حيث قال ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون ولا تنتبع وسوسة الشيطان لانه عدو

جہاں فرمایا ہی اور مت خیال کر کہ اللہ بے خبر ہے ان کاوشی جو کرتے ہیں نصیحت اور شیطان کی وسوسہ کی پیروی مت کر کیونکہ شیطان تو نبی آدم کا

لبنی آدم يريد اضلالهم ليحرقهم مع نفسه الى لنا فيجب على المومن ان يدفع وسوسة الشيطان فيخذ

دشمن سے راہ سے بچلاتا ہے تاکہ اپنے ساتھ دوزخ میں بھیج لیجاوی اب مومن پر واجب ہے کہ اسکا خیال دور کرے اور اسکو دشمن سمجھے

عدو كما قال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا واذكر الفقيه ابو الليث في التنبيه

جنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تحقیق شیطان تمہارا دشمن ہے سو تم سمجھ رکھو اسکو دشمن اور فقیہ ابو اللیث نے تنبیہ میں کہا ہے

ان لك ربعة من الاعلاء محتاج ان تجاهد مع كل واحد منهم احدهم الدنيا وهي عداوة مكادرة

کہ تیرے چار دشمن ہیں اولیٰ میں سے ہر ایک کے ساتھ لڑنا ضرور ہے ایک تو دنیا کہ عہد شکن اور فریب باز ہے

فلنک قال اللہ تعالیٰ فلا تعزتکم الحیوة الدنیا والثانی بنفسک وہی شر الاعداء لما روی عن ابن عباس علیہ السلام
 اسی لئی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سو نہ تعزت کرو دنیا کا جینا اور دوسرا دشمن تیرا نفس ہی یہ سب ہی بدتر ہے موافق روایت ابن عباس کی کہ نبی علیہ السلام
 قال اعدی حدک بنفسک التي بین جنہیک وقد أخبر اللہ تعالیٰ انہا بدناتہا امارۃ بالسوء حیث قال ان
 فی قلبہا سبب یرا دشمن تیرا نفس جو تیرے دو نو پہلو میں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ نفس خود بخود برائی کی بات بتاتا ہے جہاں فرمایا ہے کہ
 النفس امارۃ بالسوء والامر بالسوء دابہا وعادتها لانہا خلقت ظالمتہا جاهلۃ والعلم والغفل طار علیہا
 جی تو سکھاتا ہے برائی اور برائی کا حکم دیتا اور سکا طریق اور عادت ہی اسلی کہ اصل میں بیراہ اور جاہل پیدا ہوتا ہے اور علم اور عدل عارضی ہوتا ہے
 وان لم یدرکہا رحمۃ اللہ تعالیٰ وفضلہ تبقی علی جملہا وظلمہا وتكون من حزب الشیطان وتجر من طاعہا
 اور اگر اس پر اللہ کی رحمت اور فضل نہ ہو تو جاہل کا جاہل اور ظالم کا ظالم ہی ہے اور شیطان کی جماعت میں بہرتی ہو اور اپنی فوجان بردار کو
 الی العصیان ومخالفتہ الرحمن لانہا تجری بطبعہا فی میدان المخالفتہ والعبد بجمہدہ یمنعہا عن سوء المطالبات
 گناہوں میں اور حمان کی مخالفت پر لگا دیو کیونکہ نفس بالطبع مخالفت کی میدان میں جلتا ہے اور آدمی اور کو روک کر مواخذہ کی خوف سے منع کرتا ہے
 فمن اطلق عنانہا فہو شریک فی فسادہا والثالث شیطان الجح فاستعد بالذی تعالیٰ صنفہ والرابع شیطان
 پہر جسنی ادسکی باگ ڈھیلی چھوری تو فساد میں اور سکا شریک ہے اور تیسرا دشمن شیطان جہنمی ہے سوا اس ہی خدا کی پناہ مانگنا اور چوتھا دشمن
 الانس فاحذرہ فانہ اشد علیک من شیطان الجح لان شیطان الجح یکون اغواءہ بالوسوسۃ والاشیطان
 شیطان انسی ہے حواس سے بچنے سے شیطان ہی تیری لئی سخت تر ہے اسلی کہ جہنمی شیطان کا تو اغواء صرف خیالات سے ہوتا ہے اور انسی شیطان
 الانس فہو رفیقک السوء یکون اغواءہ بالمعائتہ والمواجمۃ لا یرال یطلب علیک وجہا یریک عما کنت علیہ
 تیرا رفیق بد ہوتا ہے اسکا اغواء ظاہر کہہ کہہ آگیا آگیا سامنی ہوتا ہے مردم ہی تالاش کہتے ہی کہ کی طرح جھگو تیری وضع سے ڈگادی
 کما قال بعض السلف انک تستعید باللہ من الشیطن الرجیم فیصرف واما شیطان الانس فلا یدر حتی یوقعا فی
 جانی بعضی متقدمین کا قول ہے کہ جب تو شیطان رجیم سے اللہ کی پناہ لیتا ہے تو وہ لچکتا ہے اور شیطان انسی سو مصیبت ڈالی بغیر کہی نہیں ملتا
 المعصیۃ ولہذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصحب الا مؤمنا ولا یاکل طعامک الا اتقی فانہ علیہ السلام حذر فی ہذا
 اسی لئی نبی علیہ السلام نے فرمایا سوای مؤمن کی کسیکی پاس مت بیٹھے اور تیرا کہا نا سوائی پرہیزگار کی کوئی اور نہ کہانی پائی بیشک نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں
 الحدیث عن مصاحبہ من لیس بتقی وعن مخالطہ لان الصبۃ والمخالطۃ توقع الا لقتہ والحبۃ فی القلب فیلزم
 یہ کار کی ہم نشینی اور ملنے جلنے سے اسلی ڈرایا ہے کہ ہم نشینی اور ملنے الفت اور محبت پیدا ہوجاتی ہے یہ ضرور ہے کہ موافق
 ان یکون کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحشر المرء علی دین خلیلہ فلینظر احداکم من یخالل وقد قال اللہ تعالیٰ الاخلاء
 ارشاد نبی علیہ السلام کی آدمی اپنی دوست کی دین پر ادھی اب ہر ایک کو غور کرنا چاہی کیسی ہی دوستی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے جتنی دوست ہیں
 یومئذ بعضہم لبعض عدوا لا للمتقین فان کل واحد من الاخلاء غیر المتقین یقول یوم القیمۃ یو یلتی لیتنی لم
 اوسدن دشمن ہونگی مگر جو ہیں دروالی بیشک جو دوست پرہیزگار نہیں ہیں وہ قیامت کی روز یہہ کہیں گی اسی غریبی میری کہیں نہ
 اتخذ فلانا خلیلا لیت بینی وبنیک بعد المشرقین فخلیل الانسان وحبہ من یبسی فی عمارۃ اخرتہ وان کافہ
 بکڑی ہوتی مینی فلانی کی دوستی کی طرح مجھ میں اور تجھ میں فرق ہو مشرق مغرب کا سو انسان کا دوست اور محبوب ہے ہی کہ آخرت کی بھلائی میں سعی کری اگرچہ اوس میں
 ضرر لدنیاء وعدوہ من یبسی فی خسارۃ اخرتہ وان کان فیہ نفع لدنیاء فعلی ہذا ینبغی للمؤمن ان لا یتخذ
 دنیا کا ضرر ہو جاوی اور دشمن وہ ہی جو آخرت کو خراب کری اگرچہ اوس میں دنیا کا فائدہ ہو اس بیان کی مطابق مؤمن کو لازم ہے کہ دوستی ایسی ہی کری
 خلیلا الا من یشق بدینہ وامانتہ ویعرف صلاحہ وتقواہ لان المرء یکون یوم القیمۃ مع من احب لادوی علیہ
 جسکی دین اور امانت پر اعتماد ہو اور صلاحیت اور تقویٰ معلوم ہو اسلی کہ آدمی قیامت کی روز محبوب کی ساتھ ہو دیکھا اس روایت کی موافق

قال المرء مع من أحب قال الحسن البصري لا یغرنکم ظاهرقوله علیه السلام المرء مع من أحب فانکم لم تلحقوا
 کہ نبی علیہ السلام فرمایا آدمی ساتھ محبوب کی ہو ویگا حسن بصری کہتی ہیں اس حدیث کی ظاہر معنوں پر نہ ہوں کہ آدمی ساتھ محبوب کی ہو ویگا بیشک تم بدون اعمال کی
 الا بآراء الابرار فان الیہود والنصری یحبون انبیاءہم ولا یكونون معہم یوم القیمة وهذا القول منہ
 ابراہیم بن سینا کہتے ہیں کہ یہود اور نصاریٰ اپنی انبیاء کو محبوب رکھتی ہیں اور قیامت کی دن انکی ساتھ نہوگی انکی اس بات میں یہ
 یشیر الی ان ہجر المحبة من غیر الموافقة فی العمل لا یتفع فان تعظیم الانبیاء والعلماء والصلحاء وحبتہم انما
 اشارہ ہی کہ نری محبت بدون موافقت اعمال کی مفید نہیں ہی کیونکہ انبیاء اور علماء اور صلی کی تعظیم اور محبت نوجب ہوتی ہی
 یكون بانباہم فیما دعو الیہ من العلم النافع والعمل الصالح واقفاء آثارہم وسلوک طریقہم لان من اتبعہم
 کہ انکی اطاعت کری جد ہر وہ بلائی میں یعنی طرف علم نافع اور عمل صالح کی اور انکی پیروی کری اور انکا سا طریق اختیار کری اسلی کہ جو شخص
 اقتفی آثارہم فیکون سببا لتکثیر اجرہم بمقتضی قوله علیہ السلام من دعی الی ہدی کان لہ من اجرہ مثل اجر
 انکی اطاعت اور پیروی کرکے تو باعث انکی زیادتی ثواب کا موافق ارشاد علیہ السلام کی جو شخص ہدایت کری تو اسکو برابر ہدایت ہونی والوکی ثواب ہو ویگا
 من تبعہ لا ینقص ذلک من اجرہم شیئا واما من لم یتبعہم ولم یقتف آثارہم بل خالفہم فی العمل واشتغل بتقیل
 اور انکی ثواب میں سی کچھ کم نہو ویگا اور جینی اطاعت نہ کی اور نہ انکی پیروی کی بلکہ عمل میں تو اونی مخالف اور انکی ہتھ پاتو چوستا
 ایدیہم وتقلیب نعالمہم والتملق بین ایدیہم والقیام عند رویتہم فلیس ذلک من التعظیم والمحبة لانه جعلہم
 اور جینیان سید ہی کرتا اور سامنی خوشامد اور دیکھہ کی تعظیم کی لئی کھڑا ہوتا رہا تو یہ کچھ تعظیم اور محبت نہیں ہی کیونکہ اپنی ساتھ
 مع نفسه محروما من الاجر فای تعظیم ومحبة فی ذلک المجلس الثالث والستون فی بیان محاسبة
 انکو ہی ثواب سی محروم رکھا پھر اسیں کیا تعظیم اور محبت ہوئی تریشہوین مجلس بندہ کی محاسبہ کی بیان میں
 العید یوم القیمة والمناقشة فی الحساب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزول
 قیامت کی دن اور حساب کی مناقشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہیں اہل کتنی دونو
 قد فاعید یوم القیمة حتی یسئل عن ربع خصال عن عمرہ فیما افناہ وعن جسدہ فیما ابلاہ وعن
 پانوکسی آدمی کی قیامت کی روز جب تک پوچھا جاوی چار جزوئی عمری کیونکر ہوئی اور بدلی کیوں کر پرانا کیا اور
 قال من ابن التنبیہ وفيما انفقہ وعن علمہ ما عمل فیہ هذا الحدیث من حسان المصابیر رواہ ابن
 ابن سی کہانی لایا اور کہاں خرچ کیا اور علم سی اوسیر کیا عمل کیا یہ حدیث مصابیح کی حسن حشون میں ہی ابن مسعود کی
 مسعود والعبد لمدکور فیہ وان کان عامالکونہ نكرة فی سباق النقی لکنہ مخصو یقولہ علیہ السلام
 روایت سی اور عبد جو اس حدیث میں آیا ہی اگرچہ عام ہی کہ نکرہ نیچی نفی کی پڑا ہی پر بیان خاص ہی بدلیل اس حدیث کی
 یدخل الجنة من امتی سبعون الفا بغیر حساب فعلى هذا یكون السؤال المدکور فیہ لغير هؤلاء السبعین
 میری امت میں سی ستر ہزار لی حساب جنت میں جاویگی اس حدیث کی موافق یہ چاروں سوال سواء ان ستر ہزار کی اور ان ہی ہونگی
 الفافلا بد کل من یؤمن باللہ والیوم الآخر انہ یسئل یوم القیمة ویناقش فی الحساب ویطالب
 ہر ایک کو جو اللہ اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی ضروری کہ جان رکھی کہ قیامت دن سوال ہوگا اور حساب میں جہڑا ہیگی اور ذرہ ذرہ
 بمشاقیل لئلا من الخطرات والمخاطر وتحقق انہ لا ینجیہ من هذه الاخطار الا لزوم محاسبة النفس
 سی خطو اور نگاہ کا مواخذہ ہو ویگا اور ثابت ہی کہ ان خطرات سی بدون لازم کرنی حساب نفس کی نجات نہیں ہو سکتی
 فی تجارتہم الاخرتہا ومطالبتہا فی انفسہا وساعاتہا وحركاتہا وسکناتہا فان من حاسب نفسه قبل ان
 انکی تجارت کا حساب آخرت کی واسطی اور انکا مطالبہ حركات اور سکانات میں دم دم اور کھڑی کھڑی بیشک جینی حساب دینی سی پہلی اپنا حساب

يحاسب بحسب عليه يوم القيمة حسابه ويجزئه عند السؤال جوابه ويجس منقلبه ومآله ومن لم
دست کیا تو او سپر روز قیامت کو حساب دینا سہل ہو دیکھا اور سوال ہوتی ہی جواب پیدا ہو جاوے گا اور اسکا مال اور انجام نیک ہو دیکھا اور جسکی حساب
یحاسبہا یدہ من حسرتہا و یطول فی عرصات القيمة وقفاتہ و یعود الی الخیر والمقت سیاتہ فاذا
دست کیا تو ہمیشہ کو ارمان رہی گا اور دست دراز تک قیامت کی میدان میں کھڑا رہی گا اور اسکی تمام گناہوں کا انجام رسوائی اور ہلاکت ہی سوا ہے
لا بد للمؤمن ان لا یغفل فی تجارتہ لاخرتہ عن مراقبۃ نفسه فی حرکاتہا وسکناتہا ولحظاتها وخطراتہا
مؤمن کو ضرور ہوا کہ آخرت کی تجارت میں اپنی نفس کی نگہبانی ہی غفلت نہ کری اسکی حرکات اور سکناات اور خطرات اور خطرات کو دیکھتا رہی
لان هذه التجارة ربحها الفردوس الاعلی وبلوغ سدرۃ المنتهی مع النبیین والصديقین والشهداء قد فقیق
کیونکہ اس تجارت کا فائدہ فردوس اعلیٰ اور مقام سدرۃ المنتہی انبیاء اور صدیقین اور شہداء کی ساتھ ہی سوا اس تجارت کی
الحساب فی هذه التجارة اہم من تدقیقہ فی تجارة الدنیا لان ارباب تجارة الدنیا بالقیاس الی النعم المقیم فی
حساب کی صفائی بہ نسبت دنیا کی تجارت کی بہت ضروری اسلی کہ دنیا کی تجارت کا فائدہ بہ نسبت دائمی نعمتوں اخروی کی کمتر ناپا ہوا رہی
العقبی قلیلۃ سرعۃ الزوال ولاخیر فی خیر لا یدوم بل بشر لا یدوم خیر من خیر لا یدوم لان الشر لا یدوم و اذا
اور عیش ناپا ہوا زمین کچھ خوبے نہیں ہی بلکہ تکلیف ناپا ہوا اور عیش ناپا ہوا سی بہتر ہی اسلی کہ تکلیف ناپا ہوا رجب ہو چکی
زال یبقی الفرح دائما والخیر الذی لا یدوم اذا زال یبقی الاسف دائما فاعلم هذا ینبغی للمؤمن اذا صبر و فرغ
تو پھر دائمی فرحت رہی گی اور عیش ناپا ہوا رجب ہو چکا تو ہمیشہ کو افسوس باقی رہی گا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ صبر ہوتی ہی
من فریضة الصبر ان یفرغ قلبہ ساعة فیقول لنفسہ یا نفس لیس فی بضاعة الاعمر کذا فان فی یقو
غیر کی نازی فارغ ہو کر ایک دم اپنی دل کو خالی کر کر اپنی نفس سے یہ کہی ای نفس میری پاس سوای عمر کی کوئی سرمایہ نہیں ہی جب یہ رہی ہو چکی تو
راس المال ویقع الیاس عن التجارة وطلب الربح وهذا اليوم یوم جدید قد امهلنی اللہ تعالیٰ فیہ و
اس مال ہو چکا پھر تجارت اور حصول منفعت کی امید نہیں ہی اور آج کا دن ایسی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو سمین ہمت عطا کی ہی اور
آخر فی جلی ولو کان تو فانی لکنتم اتمنی ان یرجعنی الی الدنیا یوما واحدا حتی اعمل فیہ صالحا فاحسب
اجل میں تاخیر کر دی ہی اگر وفات دیدیتا تو تمہی آرزو کرتا رہتا کہ ابجد کی لئی مجھ کو پھر دنیا میں بھیج دی تاکہ اسدن نیک عمل کروں ای نفس تو یہ بھیج دیتی
یا نفس انک توفیت ثم رددت الی الدنیا فایاک ثم ایاک ان تضیع هذا الیوم فان کل ساعة من ساعۃ العمر
کہ مر کر پھر دنیا میں آیا ہی سو جو کس رہ یہ جو کس رہ یہ دن ضایع نہو جاوی بیشک عمر کی ایک ایک ساعت بلکہ عمر کا
کل نفس من انفاسہ جوهرة نفیسة لا بدل لہا یمكن ان یشتري بہا کثر من کنوز الجنة لا یتناہی نعيمہا ابدا
ایک ایک دم ایسا جو ہر نفس کی نظیر ہی کہ اسکی بدل جنت کا ایک خزانہ مول سکتی ہیں جسکی نعمتیں کہی تمام ہوں گی سو ایسی انفاس کا
الابدان نقضاء هذه الانفاس ضائعة او مصروفة الی المعاصی غایۃ الخسران ونہایۃ الخذلان فان عمر الانسان
بیکار گزارنا یا معاصی میں لگا رہنا بڑا ہی خسارہ اور نہایت بی ہمتی ہی کیونکہ انسان کی زندگی
زمان الاعمال الصالحة المقربة له الی اللہ تعالیٰ والموجبة له جزيل الثواب فی يوم الحساب وهذه ہی
اعمال صالحہ کی واسطی ہی جس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور قیامت کی دن بڑا ہی ثواب ملی اور یہ ہی
السعادة التي ینبغی للانسان ان یسعی فی تحصیلہا اذ لیس لہ منها الا ما سعی کما قال اللہ تعالیٰ وان لیس
سعادت ہی جسکی ہی انسان کو ضرور سعی کرنی چاہی اس واسطی کہ انسان کو وہ ہی ملیگا جو آپ کر جائیگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ
للانسان الا ما سعی فکل جزء یفوت من العمر خالیاً من عمل صالح یفوت من سعادة الاخرة یفوت وھذا
کہ آدمی کو وہی ملتا ہی جو کما یا پھر عمر کا جو دم عمل صالح سے خالی کٹتا ہی دینی ہی سعادت اخروی گھٹتی ہی اور اس ہی لئی

عظمت مراعاة السلف لانفسهم ولخطاتهم وبادرت الى اغتنام ساعاتهم واولقاتهم ولم يضيعوا عملهم في
 متقدمين اينى انفس اور لحظه لحظه کی بہت ہی خبر داری کرتی تھی اور ہر دم اپنی ساعات اور اوقات کو غنیمت سمجھتی تھی اور اپنی عمر کو
 البطالة والتقصير قال الحسن البصري ادرت قوما كانوا على ساعاتهم اشفق منكم على دنائكم ودرأهمكم
 بیکار اور تقصیر میں نہ کہوتی تھی حسن بصری کہتے ہیں میں نے ایک قوم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی ساعات کو اس سے زیادہ سنبھالتی تھی کہ تم اپنی اسشر فی روپیہ کو سنبھالتی ہو
 فان واحدا منكم كما لا يحب ان يخرج منه درهم واحد الا فيما يعود اليه نفعه وهم كذلك كانوا لا يحبون
 کیونکہ جیسے تم میں سے کسی خوش نہیں ہوتا کہ روپیہ ایسی کار میں خرچ ہو جاوی کہ کچھ فائدہ نہ ہو وہ لوگ ہی ایسی ہی خوش نہوتی تھی کہ ان کی عمر میں سے ایک ساعت
 ان يخرج من عمرهم ساعة الا فيما يعود اليهم نفعه فان اليوم والليل اربع وعشرون ساعة وقد مر
 بیغائدہ گذر جاوی بیشک دن رات چوبیس ساعت کا ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے چنانچہ امام غزالی احیاء میں بیان کرتی ہیں کہ
 في الخبر على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان العبد يعرض عليه يوم القيمة لكل يوم وليلة اربع وعشرون
 آدمی کو قیامت کی دن ہر دن رات کی چوبیس چوبیس
 خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيرأها مملوءة نورا من حسناته التي عملها في تلك الساعة فينال
 خزانہ کی قطار پیش آویگی پھر اسکی لئی آونین سے ایک خزانہ کہو لیگی نور دیکھیں کہ حسنات کی نور سے بھری جو جو اس ساعت میں کیا تھا پھر اسکو
 من الفرح والسرور والوزع على اهل النار لادعشهم ذلك الفرح والسرور عن احساس النار ويفتح له
 اتنا فرحت اور سرور حاصل ہوگا کہ اگر وہ دوزخ میں بر تقسیم کر دین تو بی حواسی سے دوزخ کی الم کا ادراک نہ کر سکیں پھر اسکی لئی اور خزانہ کہو لیگا
 خزانة اخرى فيراها سوداء مظلة يفور نتمها ويتغشاها ظلمتها وهي الساعة التي عصي الله تعالى فيها
 اسکو سیاہ تاریک دیکھیں کہ بد بو پھیل رہی ہے اور اندھیرا چہارہ ہی پہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے
 فينال من الحزن والغم والوقسم على اهل الجنة لتخص عليهم نعيمها ويفتح له خزانة اخرى فيرأها فارغة
 پھر اسکو اتنا غم اور ملال پیدا ہوگا کہ اگر جنتیوں پر تقسیم کر دین تو انہیں جنت کی تمام نعمتیں بی مزہ تلخ ہو جائیں پھر ایک اور خزانہ کہو لیگا اسکو خالی پاؤں گا
 ليس فيها ما يسره وما يسره وهي الساعة التي نام فيها واشتغل بشئ من صباغات الدنيا فيتعسر على خلوها
 نہ اس میں کچھ خوشی ہی اور نہ کوئی غم پہرہ وہ ساعت ہوگی جس میں سورہ یا دنیا کی کسی مباح چیز میں مشغول ہو گیا پھر اسکی خالی ہوتی پر
 ويذله من الالم ما ينال من قدر على الرجم الكثير والملك الكبير واجله وتساهل فيه حتى فاته وهكذا يعرض
 اتنا اڑن کر کر الم اور ٹھانڈا کچھ سیسک بڑھ ہی فائدہ اور بڑا ملک اتنے آسکتا تھا صرف اتنی سنی اور دیر کی کہ وہ ہاتھ سے جاتا تھا اسی طرح خزانہ
 عليه خزانة اوقاته طول عمره فيبغى له ان يجتهد في تغييرها ولا يدعها فارغة عن الكنوز التي هي اسباب
 عمر کی ساعات کی بیش آتی جائیگی اب اسکو سزاوار ہی کہ اوقات عمر کو آباد کری اور خزانہ الونسی خالی نہ چھوڑی جو کہ باعث اسکی سعادت اور ملک کا ہیں
 سعادته وملكه ويسعى في حفظ جوارحه السبعة التي هي العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد
 اور ساتوں اعضاء کی حفاظت کری کہ وہ انکھ ہی اور کان اور زبان اور پیٹ اور مشرنگاہ اور ہاتھ
 والرجل لانه ان فعل بواحد منها معصية يكون كافرا للنعمة الله تعالى في جميع اسباب التي لا بد له منها
 اور پاؤں کیونکہ ان میں سے اگر کسی ہی بھی گناہ کرے تو اسے کی نعمتوں کا تمام اسباب میں مندر ہر گناہ جن میں اسباب کی عمل کہ نہیں ضرورت ہوتی ہی ہستی
 في اقداره على العمل لان المراد من خلق الدنيا وما فيها ان يستعين الانسان على الوصول الى طاعة الله تعالى
 کہ مقصود دنیا اور دنیا کی سامان کی سبب اش سی ہی کہ انسان اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مہ حاصل کری
 ولا يمكن الوصول الى طاعة الله تعالى الا بدوام البدن ولا يبقى البدن الا بالغذاء ولا يحصل الغذاء الا بالماء
 اور طاعت الہی کا میسر ہونا بدون قیام بدن کی ممکن نہیں ہے اور بدن بدون غذا کی قائم نہیں رہتا اور غذا بدون پانی

والله اعلم ولا يتم ذلك الا بخلق الارض والسماء فمن استعمل شيئا من اعضائه في غير طاعة الله تعالى يكون كافرا
 اور ہوئی پیدا نہیں ہوتی اور یہ سب بدول پیدا ہیں زمین آسمان کی پورائیں ہوتا ہے جس سے کوئی سبب عضو ہوا عبادت کی کسی کار میں لگائی رکھا تو وہ اس کی ان تمام
 لیسۃ اللہ تعالیٰ فی جمیع ذلک ولا بد من حفظ الجوارح لان حفظها هو راس المال والربح بعد ذلک فمن لم یحفظ راس
 نعمتیں منکر ہے اب حفاظت اعضا کی ضروری کیونکہ انکی حفاظت بجای اصل مال کی ہی اور فائدہ اسکی بعد ہو ویکساں جسکی پاس اصل مال ہی نہیں
 المال کیف یحصل له الربح وهذه الجوارح السبع لله الملاك والنجاة فمن يهلك يهلك باهلها وعدم حفظها
 تو وہ فائدہ کیونکہ اگر سکتا ہے اور ان ساتوں اعضا سے آدمی ہلاک ہوتا ہے اور نجات بھی پاتا ہے پس جو ہلاک ہوتا ہے تو اسکی چھوڑ دینی اور حفاظت نہ کرنی ہی
 ومن یخون یخون بحفظها وعدم راسها فحفظها اساس کل خير واهلها اساس کل شر ولجهنم سبعة ابواب
 اور جو نجات پاتا ہے تو اسکی حفاظت اور نہ چھوڑنی ہی اب اعضا کی حفاظت تمام خوبی کی جڑ ہے اور چھوڑ دینا تمام بدی کی جڑ ہے اور روزخ کی سات دروازی ہیں
 وانما يتعين تلك الابواب لمن عصي الله تعالى بتلك الجوارح فيلزم حفظها عن معاصيها اما العين فيحفظها
 اور وہ دروازی نافرانوں کی وہی اول اعضا کی نام سے مقرر ہیں تو تمام اعضا کا معاصی ہی بچانا ضروری ہے اگر نگاہ کو طرف لگا کر نہ ہی
 عن النظر الى ما يحرم نظره بل عن كل فضول مستغن عنه لان الله تعالى يبطل العبد عن فضول النظر كما يبطله عن
 بچاوی بلکہ ہر زائد بیکار سے کیونکہ اللہ تعالیٰ بندے سے فضول نگاہ کا ہی مواخذہ کرے گا جیسی یہودہ کلام سے مواخذہ کرے گا
 فضول الكلام فاذا حفظها عنه لا يقتم به بل يصرفها الى ما خلقت له من النظر الى عجائب صنع الله تعالى ليست
 اور جب نگاہ کو گناہ سے محفوظ رکھا تو اسکی پر نہ بیٹھ رہی بلکہ نظری نظر کا کام لی یعنی عجائب صنایع الہی کو دیکھ کر اسکی
 به على وجده وقدره ووجده وقدرته واولادته وعلمه وحيوته والنظر في كتابه ونسنة رسوله وسائر
 وجود اور دوام اور وحدت اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر استدلال کری اور اسکی کتاب اور اسکی رسول کی سنت اور تمام
 كتب الدين ليتعلم امر دينه ويتعظ وهكذا يفعل في كل عضو لا سيما في اعضاء وهو القلب الذي يلزم
 کتب دین کو دیکھی تاکہ امور دینی سیکھی اور پند پذیر ہووی اور اسے ہر ہر عضو کو کام میں لاوی خصوصاً تمام اعضا کی رئیس کو یعنی دل جسکا
 تظهير من اخلاق الذميمة وتزيينه بالاخلاق الحميدة وتكبيله بالعلم المقرون بالعمل فان من تعلم مسئلة
 عادات بدی پاک رکھنا اور نیک سیرت سے آراستہ کرنا اور علم باعمل سے کامل بنانا ضروری کیونکہ جو کوئی
 من مسائل الدين ينبغي له ان يكون حاملا لها ولا يستل يوم القيمة عنها يترك عليه قوله عليه السلام عن علم ما
 مسائل دینی میں سے کوئی مسئلہ سیکھی تو چاہی کہ اس پر عمل کری اور نہیں تو قیامت کی دن اسکا مواخذہ ہو ویکساں احمدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اسکی علم سے بڑھتی
 عمل فيه فانه محقق لانه عليه السلام يقول ما قال فيه فليست العبد فيما علم هل علم به وكان من الصادقين الذين اتقى
 کہ اس پر کیا عمل کیا بیشک یہ خوف کی جگہ ہے الہی کہ نبی علیہ السلام نے یہ نہیں فرمایا اس میں کیا محشک اب انسان کو غور کرنا چاہی اپنی علم میں آیا اس پر عمل کیا تاکہ صادقین
 الله تعالى عليهم بقوله اولئك الذين صدقوا وخلفوا عنه بفعله ودخل في قوله عليه السلام انشد الناس عن ابا
 میں داخل ہو جنکی اللہ تعالیٰ یہ سزا کرتا ہے یہ وہ قوم ہیں جنہوں نے سچ مانا یا عمل اپنی علم کی برخلاف کر کے اس حدیث کی مضمون میں داخل ہوا سخت تر عذاب
 يوم القيمة في عالم لم ينفعه الله بعمله وروى عن ابن مسعود انه قال ما منكم من احد الا سيخول الله به كما يخول احكام
 قیامت کی دن عالم کو جسکی علم سے اللہ تعالیٰ فی نفع ندیا اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ کہنی تھی جو ہی تم میں سے سو اکیلا دیکھیں گے اسکو جیسے دیکھتی ہو تم اکیلی
 بالقبر ليلة البدر ثم يقول ما غرك بي يا ابن ادم ما علمت بما علمت يا ابن ادم فاذا اجبت المرسلين يا ابن ادم الم ان رقيبا
 چودہویں رات کی چاند کو پہر فرما ویکساں تو فی ای شخص میری حق میں کیا دہوکا کہا یا ای شخص تو فی موافق علم کی عمل کیا ای شخص تو فی مریدین کا کہنا کیا مانا ای شخص کیا میں تیری
 على عينك وانت تنظر بها الى ما لا يحل لك الم ان رقيبا على اذنك وهكذا على ما اثر لا عذر افتقروا به مسكين في عظيم
 انگہ کا نگہبان نہ تھا اور تو انگہ سے حرام کی طرف نظر کرتا تھا کیا میں تیری کان کا نگہبان نہیں تھا اس سے ہر طرح تمام اعضا پر اب سوچ تو ای مسکین نبیری کتنی بڑی مظلومی

خیانتک اذا ذکرک الله تعالى ذنوبک شفاها اذ یقول لک یا عبذی اما استجیت منی فامرتنی بالقیمة
 جب الله تعالی تیری خطاؤں کو منہ در منہ سنا دلاویگا جب فرماویگا ای شخص کیا تونی مجھسی حیا کی جلدیسی خطا کر بیٹھا
 واستجیت من خلقی واظهرت لهم الجمیل اکت اهل علیک من سائر عبادی استخففت بنظری
 اور میری خلقت سی حیا کر اونی سامتی ایچ نیکو کاری ظاہر کی کیا میں تیری نظروں میں تمام مخلوقات سی ہکا بٹرا میری نگہبانی کو ہکا سمجھ کر ہوا نہ کی
 الیک ولم تکترب به واستغظت نظر غیری فکیف یکون حالک وخجالتک اذا عد علیک
 اور اوروں کی نظر کو بہت بڑا سمجھا اور سوقت تیرا کیا حال ہوگا اور کیسی شرمساری ہوگی جب تجھ پر اونی
 نجاؤہ ومعاصیک ولاؤہ ومساویک فان انکرت شیئا یشہد علیک جوارحک فتقتضی علی مالا
 نعمتیں اور تیری گناہ اور اونی خوبیاں اور تیری خطا شمار ہوگی پھر اگر تو کچھ کارہ کرے گا تو تیری اعضا اتہ پانوں کو ای دیکھی پھر تو تمام خلق اللہ کی سامتی
 الخلاق بشهادة الاعضاء الا ان الله تعالى وعد المؤمن ان یستر علیه ذنبه ولا یطلم علیه غیره
 اعضا کی گواہی کا رسوا ہوویگا ہن بیشک اللہ تعالیٰ فی مومن سی وعدہ کیا سی کہ اونی خطا چھپا دی اور غیر کو اوپر خیر دار نہ کی
 كما روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال یدعی اللہ العید من یوم القیمة ویضع علیه کفہ
 جسکی ابو ہریرہ سی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کی دن بندہ کو پاس بلاویگا اور اوپر پردہ ڈاکر
 ویسترہ من الخلاق کلہا ویدفع الیہ کتابہ فی ذلک السرفیقول لہ اقر کتابک فیمر بالحسنة فیبض لها
 تمام خلائق سی چھپاویگا پھر اوس پردہ کی اندر اوسکو تمامہ اعمال دیکر فرماویگا اسکو پڑھ تو سہی پھر یہ حسنات کو دیکھ کر خوشی سی کہل جاویگا
 وجهہ ویبر بالسبۃ فیسودہا وجمہ فیقول اللہ لہ اقر فی عیدک فیقول نعم یارب اعر فیقول انی اعر
 اور گناہوں کو دیکھ کر چہرہ سیاہ ہو جاویگا پھر اللہ تعالیٰ فرماویگا کچھ جانتا سی ہی عرض کر لیگا ان ای پروردگار میں تو جانتا ہوں
 بلک منک قد غفرتہا لک فلا یرال یرحمن بحسنة تقبل فیسجد وسبۃ تغفر فیسجد فلا یری الخلاق منہ
 پھر اللہ فرماویگا میں تجھسی زیادہ جانتا ہوں کہ تجھکو معاف کر چکا ہوں پھر ہی حال رہی گا کہ حسنات کو مقبول دیکھیں گے پس سجدہ کر لیگا اور خطا کو معاف پاویگا پھر سجدہ کر لیگا خلق کو
 الا ذلک حتی ینادی الخلاق بعضہا بعضا طوبی لہذا العبد الذی لم یعص قط ولا یردون ما جری بینہ
 اسکا ہی حال نظر آویگا یہاں تک کہ آپس میں ایک دوسرے سی کہیں یہ شخص کیا خوش نصیب سی اسنی گناہ کہی نہیں کیا اور یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ میں
 وبن اللہ تعالیٰ فیما وقفہ علیہ والاخبار عنہ المعنی کثیرۃ وذلك بفضل منہ فانه یخاطبہ خطا
 اور اوس میں وہاں کھڑی کھڑی کیا معاملہ گذر گیا اور اس مضمون کی حدیث میں بہت ہیں اور یہ اوسکا فضل ہی فضل ہی کہ اوسکو نرمی سی مخاطب ہو کر فرماویگا
 الملائکۃ فیقول لہ هل تعرف عبدی فیقول اعرف یاربی ویقول مننا علیہ ومظہر فضلہ لدیہ
 ای شخص جانتا سی ہی عرض کر لیگا پروردگار میں جانتا ہوں پھر منت کہہ کر اور اوپر اپنا فضل ظاہر کر فرماویگا
 فانی سترتہا علیک فی الدنیا ولم افضحک بہا وانا اغفر ہلک الیوم قیل ہذہ ذنوب تاب عنہا کما ذکرنا
 میں دنیا میں تیری پردہ پوشی کی اور عزت رکھتی آج ہی تجھکو معاف کرتا ہوں بعضی کہتی ہیں یہ گناہ توبہ کی ہوئی ہونگی چنانچہ نبی نعیم
 عن لوزاعی عن ہلال بن سعید ان اللہ تعالیٰ یغفر الذنوب لکن لا یغفرها عن الصغیرۃ حتی یوقفہ علیہ یوم
 اور عیسیٰ ابوہ ہلال بن سعید روایت کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ گناہ تو معاف کردیتا ہی پر نامہ اعمال سی نہیں مٹاتا تاکہ قیامت کی روز اوس سی آگاہ کردی
 القیمة وان تاب عنہا قال القرطبی فی تذکرۃ نفلا عن شیخہ ولا یعارض ہذا ما فی التنزیل والحديث من
 اگرچہ توبہ کر چکا ہو قرطبی اپنی تذکرہ میں ایچ استاد سی نقل کرتا ہی اور یہ روایت قرآن اور حدیث کی مضمون سی مخالف نہیں ہی
 ان السیات تبدل بالتوبۃ حسنات فلعل ذلک بعد ما یوقفہ علیہا ویبدل علی ہذا ما روی عن ابن مسعود
 یعنی خطائیں بعد توبہ کی حسنات ہو جاتی ہیں شاید کہ تبدیل آگاہ کرینگی بعد ہوتی ہو اور ابن مسعود کی روایت سی ایسا ہی معلوم ہوتا ہی

انه قال ینظر الانسان یوم القیمة فی کتابه فیری فی اوله المعاصی و فی آخرها حسنات فلما رجم فی الدن

رای کل حسنات قد روی عن ابن عباس انما قال اذا تاب العبد تاب الله علیه وانسی الحفظه ما کانوا علوا من

عمله وانسی جوارحه ما عملت من الخطایا وانسی مقامه من الارض وما به من السماء لیس یوم القیمة و لیس

من المخلوقات شیء یشهد علیه قیل هی ذنوب كانت بینه وبين الله تعالى واقاما كان بینه وبين العباد فلا

فیها من القصاص بالحسنات ما روی عن ابی هريرة انه علیه السلام قال من كانت عنده مظلمة لآخره من

عرض او مال فلیقل منه الیوم قبل ان یؤخذ منه یوم لا دینار فیه ولا درهم ان کان له عمل صالح اخذ

منه بقدر مظلمته وان لم یکن له حسنات اخذ من سیات صاحبه فحمله علیه وروی عن ابی هريرة

ایضا انه علیه السلام قال اندرون من المفسد قالو المفسد فینا من لا درهم معه ولا متاع قل ان المفسد من

امتی من یاتی یوم القیمة بصلوة وزکوة ویاتی قد شتم هذا وقت هذا وضرب هذا واكل هذا فیعط

هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فیت حسناته قبل ان یقضی علیه اخذ من خطایاهم

فطرح علیه ثم طرح فی النار فاذا تقر هذا یحیی علی کل مسلم البدار الی تدارک حاله فینظر هل علیه من

حقوق الله تعالى وحقوق الناس شیء ام لا فیتدارک ما فاته من فرائض الله تعالى فیقضیها ویرد المظالم

حباً حبة و لیستحل من تعرض له بیده ولسانه و ساثر جوارحه و بطیب قلوبهم حتی یموت ولم یبق علیه

فریضة ولا مظلمة و یدخل الجنة بغير حساب لانه ان مات قبل رد المظالم یحیط به خصامه و ینشبت

فیه محالهم فهذا یقول ضرتنی وهذا یقول استخدت منی وهذا یقول شمتنی وهذا یقول استمزنتنی

وهذا یقول اغتبتنی وهذا یقول اخذت مالی وهذا یقول بايعتنی واخفیت عني عیب متاعك وهذا

کوی کہیگا میری عیبت کی تھی کوی کہیگا تو فی میرا مال چھپاتا تھا کوی کہیگا

تو فی میری اہم مال بچا اور اسکا عیب ظاہر کیا کوی

یقول کن بتی سمعتك وهذا یقول وجدنی مظلوما وكنتم قادر علی دفع الظلم فما دفعت عنی الظلم
 کیگا مال کی بہاؤ میں توئی مجھسی چھوڑ بولا اور کوئی کیگا توئی مجھ پر ظلم ہوئی دیکھا اور تو دفع کر سکتا تھا پر توئی مجھ کو ظلم سی نہ بچایا
 وهذا یقول لایتنی علی منکر فما نهیتنی عنه فبینما هو کذلک اعمی ہوت متحیر من کثرة الخصماء اذ لم یبق فی عمرہ
 اور کوئی کیگا مجھ کو توئی گناہ میں مبتلا دیکھا پر مجھ کو منع نہ کیا پس وہ اویسی حالت میں مدعیوں کی کثرت سی حیران پریشان ہوگا اسو سطحی کہ کوئی باقی نہ رہی گا
 احد من عاملہ بدرہم او جالسہ فی مجلس الا وقد استحق علیہ مظلمة بغیبة او استہزاء او خیانة او نظر
 تمام عمر میں جس سی کچھ معاملہ کیا ہو درہم سی یا بیٹھا ہو مجلس میں مگر وہ مستحق ہوگا اسو سپر کسی دعوی کا غیبت کا یا خوش طبعی کا یا خیانت کا یا
 بعین حقارة وقد عجز عن مقاومتهم ومد عتق الرجاء الی المولی الغفار لعلہ ینجیہ من یدیہم اذ یقرع
 حقارت سی دیکھنی کا اور بیشک اونکی مقابلہ سی تھک رہی گا اور مولی غفار کی طرف امیدوار ہو کر سر اوٹھاویگا کہ شاید دم سی انکی ہاتھ سی بچا دی کہ اسکی
 سمعہ نداء الجبار الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم فعند ذلک ینخلع قلبہ ویوقن ہلاکہ فتذکر
 کان میں یہ آواز آویگی آج بدلا پاویگا ہر جی جیسا کایا ظلم نہیں آج
 ایہا الغافل ما اندرتک اللہ فی کتابہ حیث قال ولا تحسبن اللہ عافدا عما یعمل الظلمون فما اشد قیر حاک
 یادکر جو اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں ڈرایا ہی کہ فرمایا اور مت خیال کر کہ اللہ بی خبر ہی ان کاموں سی جو کرتی ہیں بی انصاف سواب تو لوگوں کی
 الیوم یمکسر اعراض الناس وتناول املہم وما اشد حسرتک فی ذلک الیوم اذ اوقفت علی بساط العدل وشوفت
 آبرو بگاڑ کر اور اونکا مال چھین کر کیسا خوش ہوتا ہی اور مجھ کو اوس روز کس قدر حسرت ہوگی جب تو عدالت کی فرش پر کھڑا ہوگا اور سیاست کا
 بخطاب السياسة وانت مفلس فقیر عاجز لا تقدر ان ترد حقا او تظہر عنک عند ذلک توخذ من حسناتک
 حکم سینگا اور تو مفلس فقیر ہوگا طاقت ہوگی حق ادا کرنی کی یا عذر پیش لانی کی سوا سو وقت تیری حسنات تمام عمر بہر کی لیکر
 التي صرفت فیہا عمرک ووقعی الی خصمک غرضاعن حقوقک کما ورنہ فی الاحادیث فانظر الی مصیبتک
 حقوق کی بدلہ میں تیری مدعیوں کو دینی جاوینگی چنانچہ حدیثوں میں آیا ہی سوا اپنی مصیبت کو
 فی مثل ذلک الیوم اذ قلبا یوجدک حسنة تسلمت من افات الرباء ومکائد الشیطان وان سلمت حسنة
 ایسی دن میں بخور کر اسکی کہ بہت کم ہوگا نیک عمل کہ ریا کی آفت اور شیطان کی مکر سی سلامت بچا ہو اور اگر مدت دراز میں
 واحدة فی مدة طويلة یمتدہا خصمک ویاخذہا وقد قیل لو کان ثواب سبعین نبیا وکان له خصم واحد
 کوئی ایک آدم بچا ہی تو مدعی نرت چھین چھیٹ لینگی اور کہتی ہیں اگر کسی شخص کی پاس ثواب ستر نبیوں کی برابر ہووی اور اسی کا ایک ہی مدعی
 بنصف دانو لا یدخل الجنة حتی یرضی خصمہ وقیل یوخذ بدنانق فی سبعا عشرة صلوۃ مقبولة فتعطی
 نیم دانگ کا ہو بی رضامندی مدعی کی جنت میں نہیں جاسکتا اور کہتی ہیں کہ ایک دانگ کی بدلہ سات سو نمازوں کا ثواب لیکر مدعی کو دیا جاوینگا
 للخصم ذکرہ لقشیر فی التجرد وقال الامام الغزالی فی الاحیاء وعللک حاسبت لنفسک وانت مواظب علی قیام
 یہ بیان قشیری کا ہے تجرید میں اور امام غزالی احیاء میں کہتی ہیں اور کاشکی تو اپنی ذات کا حساب کیا کری اور رات کی قیام
 الیل وصیام النہار لم تلت اندک لا ینقضی علیک یوم الا وجرى علی لسانک من غیبة المسلمین وایستوفی جمیع
 اور دن کی صیام پر مداومت کرتا ہی تب تو بیشک معلوم کر لینگا کہ تجھ پر کوئی دن ایسا نہیں گذرنا کہ تیری زبان پر مسلمان کی غیبت نہ آتی ہو جو کہ تمام
 حسناتک فکیف یبقیة الستات من اکل الحرام والشبهات والتقصیر فی العبادات وکیف الخلاص من المظالم
 حقا کو یاد کر لیتی ہی بہر باقی گناہوں سی کیونکر بچنی گی کہ مال حرام یا مشتبہ کھایا ہو اور عبادت میں کوتاہی کی ہو اور حقوق سی کیونکر رستگاری ہوگی
 یوم یقتصر فیہ للجماع من القرناء ویقول الکافر یلینتی کنت ترابا فاتق اللہ ایہا المسکین فی مظالم العباد فان
 جس روز منڈی جانو کہ سینگ دالی ہی ہو لہ لیا جاوینگا اور کیگا کافر کی طرح میں مٹی ہوتا سوا کسی مسکین حقوق العباد میں خدا کا خوف کر کیونکہ

وقد ورد اخبار صحيحة نقلها ثقات ولا بد من الايمان بها ان من كان من اهل الايمان لا يبقى في النار
او بیشک صحیح حدیثین ثقات فی نقل کی ہیں اور ہر ایمان لانا ضروری ہے کہ جو ایمان والا ہوگا سوگنا ہوں کی شامت سی دوزخ میں نہیں رہی گا
یکسب لا یراد بل یشیر منہا والخروج منہا لا یكون الا بعد الدخول فیہا قال القرطبی فی تذکرۃ وقد ظن بعض
بلکہ دوزخ سی نکلی گا اور دوزخ میں ہی نکلتا بدون داخل ہوئی نہیں ہوکتا قرطبی اپنی تذکرہ میں کہتی ہیں بعض علماء یہہ گمان کرتی ہیں
العلماء ان الصیام یختص بعامل موفی الہاجرہ ولا یؤخذ منہ شیء لمظلة ظلمہا صمتسکابما قال اللہ تعالیٰ
کہ روزہ صرف روزہ دار کی کام آئیگا اور کسی کی ثواب کو بڑا دیگا اس میں کسی حق کی بدلہ میں کچھ نہ لیا جاوےگا اس دلیل سی کہ اللہ تعالیٰ فی
فی الحدیث القدسی الصوم لی وانا اجزی بہ لکن احادیث القصاص یردھذا الظن فان الحقوق توحد
حدیث قدسی میں فرمایا ہی کہ روزہ میری ہی ہے اور میں ہی اوکی جزا دوں گا لیکن بدلہ یعنی کی حدیثیں اس گمان کو غلط کرتی ہیں کیونکہ حقوق تمام
من جمیع الاعمال صوماکان او غیرہ وقیل الصوم سر بین العبد وربہ لا یطلم علیہ احد سواہ لكون ذنبہ وترك
اعمال میں سی اور انکی جاویگی روزہ ہو یا کچھ اور ہو اور کوئی کہتا ہی روزہ درمیان بندہ اور پروردگار کی پیسید ہی اور ہر سوای اوکی کوئی مطلع نہیں ہوتا کیونکہ روزہ
المقسطۃ والملکۃ الکتابۃ لا یطلعن علی ما لا علم لہم فیہ فاذا لم یکن معلوما لا حد ولا مکتوبا فی الصحیفۃ
تبت اور مقسط سی بچنا اور فرشتی کرام کا تین وہی جانا کرتی ہیں جسکا او کو علم ہو پیر جب روزہ کسی کو معلوم نہوا اور نہ اعمال نامہ میں مندرج ہوا
یسترہ اللہ تعالیٰ وخبیہ حتی یکون لہ جنة من النار فانہم یطرحون علیہ سیاتہم فتذہب عنہم فلا
تواسد تعالیٰ او کو چپا رکھتا ہی تاکہ اوکی لٹی دوزخ کی ڈال نہجاوی بیشک سی اسپر اپنی گناہ ڈالینگی سوا دسی اور تراویگی کچھ
نضرہم لزوالہا عنہم ولا یضرہ ایضا لكون الصوم جنة له قال القاضی ابوبکر بن العربی فی سراج المریدین
ضرر نہ کرینگی کیونکہ اوکی ذمہ سی موقوف ہوچکی اور او کو ہی ضرر نہ کرینگی اس سی کہ روزہ اکی لٹی ڈال موجود ہی قاضی ابوبکر بن عربی سراج المریدین میں کہتی ہیں
هذا تاویل حسن ان شاء اللہ تعالیٰ ولا تقارض الحمد لله المجلس الرابع والستون فی بیان لزوم
یہہ خوب تاویل ہی ان شاء اللہ تعالیٰ اسکی مقابلہ پر کچھ نہیں ہی اور حمد اللہ کی ہی چوسٹھوین مجلس اس بیان میں
محاسبۃ العبد نفسه قبل ان یحاسب ویناقش فیہ ملک قال رسول اللہ صلی اللہ
کہ بندہ کو محاسبہ کرنا اپنی ذات کا پہلی حساب دینی سی ضروری کہ مناقشہ میں ہلاک نہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غشتہ
علیہ وسلم لیس احد یحاسب یوم القیمۃ الا ہذا الخ حدیث فی صحیح المصابیر روتہ ام المؤمنین عاتشہ
فرمایا نہیں کوئی جسی فیامت کی دن حساب طلب ہووی مگر ہلاک ہوویگا یہہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ام المؤمنین عاتشہ کی روایت
فانہا لمسمعتہ قالت ولس یقول اللہ تعالیٰ فسوف یحاسب حسابا یرافق اللہ فیہ السلام فذلک العر
سی عاتشہ رضی اللہ عنہا ہی پہنچی ہی عاتشہ کیا اللہ تعالیٰ یہہ نہیں فرماتا تو اوی حساب لینا ہی آسان حساب نہیں ہی علیہ السلام فی فرمایا یہہ بیشی ہی
ولکن من نوقش فی الحساب یراک والمناقشۃ فی الحساب ان یستقصی فیہ بحیث لا یرک قلیل ولا کثیر ولا
ولیکن جبکی حساب میں مناقشہ ہو اودہ ہلاک ہو اور حساب میں مناقشہ یہہ ہوتا ہی کہ حساب پر کیا جاوی کوئی بات تہوٹی نہ بہت
صغیر ولا کبیر لا یسئل عنہ واما العرض فہو ان یعرض علی العبد عملہ ولا یستقصی فی حسابہ والحدیث یحتمل
جہوٹی نہ بڑی باقی نہ رہی کہ اس سی سوال نہوا اور عرض اتنا ہی ہوتا ہی کہ بندہ کی سامنی اوکی اعمال کردین اور پورا پورا حساب نہوا اور اس حدیث کی دو معنی ہوکتا ہیں
معنیہن احدهما ان یکون نفس المناقشۃ ہلاکا لما فیہا من التوبیخ وثانیہما ان تقضی الی اللہ فاذا ثبت
ایک یہہ کہ عین مناقشہ ہی ہلاکت ہووی کیونکہ او میں زجر و توبیخ ہوتی ہی اور دوسری یہہ کہ انجام کو ہلاکت پر پہنچادی جب یہہ امر ثابت ہوا
ان العبد یسئل یوم القیمۃ عن کل شیء حق عن سمعہ وبصرہ وفوادہ کما قال اللہ تعالیٰ ان السمع والبصر
کہ آدمی سی فیامت کی دن ہر شی کا سوال ہوگا یہاں تک کہ کان اور آنکھ اور دل سی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بیشک کان اور آنکھ

والفؤاد كل اولئك كان عنه حسنة لا فيجب عليه ان يحاسب نفسه قبل ان يناقش في الحساب لانه هو تاجر
 اعدل به سبب بل هو جاري

في طريق الاخيرة وبضايعه عمره ورجله عمره في الطاعات والعبادات وخسر عمره في المعاصي والسيئات ونفسه
 رسته كما هو اذا هو تاجر او اسكمان عمره او عمره طاعة او عبادات من صرنا اوس تجارت کا فائدہ ہی اور عمر کا معاصی و سیئات میں تلف کرنا

شرا في هذه التجارة هو ان كانت تصلي للخير والشر لکنها للمعاصي قبل والى الشهوات اميل فلا بد له من مراقبتها ومخاطبتها
 خسارہ ہی اور اس تجارت میں نفس اسکا سامجہ ہی اور نفس میں اگرچہ صلاحیت نیکی بدی دونوں کی ہی پر وہ معاصی کی طرف بہت متوجہ اور شہوات کی طرف بہت جکتا ہے

لانه ان اهلها لحظة تسرع في الخيانة وان تادى في الاهمال تتلذذ في الخيانة حتى يذهب راس المال كله
 سو آدمی کو لازم ہی کہ اوی کی حفاظت اور محاسبہ کرتا رہی کیونکہ اگر وہ بہرہ حفاظت نہ کرے گا تو وہ تیرت خیانت کرے گا اور اگر مدت دراز تک جھوڑی رکھے گا تو ہمیطہ خیانت کوئی ہوگا

واما من لم يهتمها بل مراقبها وحاسبها يتبين له الربح والخسران والزيادة والنقصان
 آخر وہ مال تمام ہو چکا اور جتنی غلطی ہوئی ہوگی دیکھتا رہے اور حساب لیتا رہے تو اسکو نفع نقصان اور گھٹا بڑا معلوم ہوتا رہی گا

ودليل وجوب محاسبته قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما
 اور محاسبہ ہونیکے دلیل یہہ آیت ہی ای ایمان والو اور تقی رہو اللہ سے اور چاہی دیکھلی ہوتی کیا ہے

قدمت لغرفتي هذه الاية اشارة الى لزوم محاسبة النفس على ما مضى من الاعمال فكانه تعالى قال لينظر احدكم
 پہلچاہی کل کبر استغی اسوا سے آیت میں یہہ اشارہ ہی کہ گزری ہوئی اعمال پر نفس کا محاسبہ لازم ہی گویا اللہ تعالیٰ یہہ فرماتا ہی کہ ہر ایک تم میں سے یہہ نگاہ کرتا رہی

ما قدم ليوم القيمة من الاعمال هي من الصالحات التي نجيها من الطالحات التي تردية فان الحسنات يوم القيمة
 کہ قیامت کی دن کی نیکیاں عمل کرکے ہی آیا وہ عمل نیکی ہی جس سے نجات ہووی یا وہ عمل بدی کہ ہلاک کرڈالی بیشک قیامت کی دن حساب

انما يخفف على من يحاسب نفسه في الدنيا وانما يشق على من يهملها ولا يحاسبها فان من يحاسب نفسه في الدنيا
 ادھی شخص پر آسان ہووی گا جو اپنی نفس کا حساب دنیا میں لیتا رہتا ہی اور اوس پر دشوار ہوگا جس نے نفس کو جھوڑ کر رکھا ہی اور حسنا نہیں لیتا کیونکہ وہ شخص اپنی نفس کا حساب

قبل حساب الشدة يعود امره الى الرضاء والغبطة ومن يهملها ولا يحاسبها يعود امره الى الندامة والحسرة فان
 سختی کی حساب سے پہلی لیتا ہی تو اسکا انجام رضا مندی اور آرزو مند کی طرف ہی اور جو جھوڑی رکھتا ہی اور اسکا حساب نہیں لیتا تو اسکا انجام مذمت اور شرم کی

الانسان اذا مات ينكشف له بالموت عالم يكن مكشوف في حياته كما ينكشف للمستيقظ عالم يكن مكشوف في نومه
 ہر بیشک انسان کو مرنے ہی موت کی وہ سب باتیں معلوم ہو جاتی ہیں جو زندگی میں معلوم نہیں تھیں جیسی نیند سے جاگتی ہی وہ معلوم ہونی لگتا ہی جو سوئی میں

والناس بنام فاذا ماتوا انبهروا فيكشف له اولا ما يسمع من حسناته وما يضره من سيئاته فلا ينظر الى سيئاته الا
 معلوم نہتا اور آدمی اب سوئی میں مرینگے تو جاگینگے یہہ اسکو پہلی پہل حسنات نفع رسان اور بدیان ضرر رسان معلوم ہونگی یہہ بدیوں کی طرف کمال حسرتی

يتحسرها تحسرا يختار ان يخوض غمرة النار للخلاص منها فانه مادام في الدنيا كان يشغل شواغل الدنيا عن
 دیکھ کر یہہ پسند کرے گا کہ آگ کی دریا میں ڈولوں کی طرح مخلص ہو کیونکہ جبکہ دنیا میں رہے تو دنیا کی کار بار میں اسکی خبر نہ لی

الاطلاع عليها فبالموت ينقطع الشواغل وينكشف له جميع اعماله عند انقطاع النفس قبل المدفن وتشتعل فيه
 اب موت سے وہ کار بار چھوٹی تو اسپر تمام اعمال نفس کی منقطع ہوتی ہی دفن سے پہلی ظاہر ہونگی اور جدا نیکی آگ دنیا فانی کی لذت و نشی

نار الفرقه عما كان يطعم اليه من لذات الدنيا الفانية وهذا نوع من العذاب يحجم عليه قبل المدفن وبعد
 جن رچی لگا ہوا کیسا نیکی بہرہ اسکی اور یہہ ہی ایک طرح کا عذاب ہی جو دفن سے پہلی ہجوم کرے گا اور دفن کی بعد

الدفن يرد روحه الى جسده لنوع اخر من العذاب ويكون حاله كحال من تنعم زمانا في دار ملك من الملوك
 اللہ ورجع بہتہ کہ اسکی بدیہ ۷۷ حال ڈالی جو نیکی اور اسکا حال ایسا ہوگا جیسی کوئی تہوڑی دیر کو ایک بادشاہ کی کمر میں

عند غيبته اعتقاد على ان الملك يتساهل في امره ولا يدرك ما يتعاطاه من قيم افعاله فاخذ الملك يومئذ
اوكل يحمي اس بهر وسه بر عيش او را اني لک که بادشاه اس باب من در گذر گيا يا بهر من سمجتها که گيا به معاملة کر گيا ہی بهر او سکو بادشاه فی ایک روز چاچک
وعرض عليه جريدة قد رونت فيها جميع فواحشه وخياناته ذرة ذرة وخطوة خطوة والملك قاهر غيور
گرفتار کر کی او کی عمل کی فروکش کی جبین او کی تمام بدیان اور چوریان ذره ذره اور قدم قدم کی گهی ہوئی تھیں اور بادشاه بڑا زبردست اور صاحب غیث
على حرمه صنتهم من الجنایا على ملكه غير ملتفت الى من يتشفع اليه من المعصاة عليه فتفكر في امر هذا الشخص
ایسی سلطنت میں خطا دار کا سزا دینی والا اور گنہگار سفارشی پر توجہ نہیں کرتا اب خیال تو کر اس شخص کی حیثیت میں کہ بادشاه کی عذاب کر فی ہی پہلی
ما يكون له حاله قبل وقوع عذاب الملك عليه من الخوف والنجالة والام والندامة وهكذا يكون حال الميت
ماری خوف اور نجالت اور الم اور ندامت کی کیا کیا گذرتا ہوگا یہہ ہی حال میت کا بخود دنیا کی لذتوں پر
المغتر بلذات الدنيا المطمئن اليها قبل نزول عذاب القبر عند موته وأما من احترق عن شهوات الدنيا واشتغل
اطمینان سی ہو لا ہوا تھا عذاب قبر سی پہلی موت کی وقت ہوگا اور جو شخص دنیا کی شہوات سی لگ اور طلعات میں مصروف رہتا تھا
بالطاعة ولم يكن له انفس الا بذكر الله تعالى فيكون حاله كحال من كان محبوسا في مكان ضيق مظلم فقهر له
اور او سکو سوا یاد الہی کی کوئی انفس نہ تھا سوا سوا کا حال ایسا ہوگا جیسی کوئی تنگ تاریک مکان میں قید ہو یہر او کی ہی ایک دروازہ کھل جاوی
باب فخر به منه الى بستان واسع لا يرى منها وفيه انواع الاشجار والازهار والطيور والقمار والحياض
باغ میں جلا جاوی جکی کچھ اور نظر نہ آتی ہو اور او میں قسم قسم کی درخت اور پھول اور پرنہ اور میوی اور حوضین
والانهار فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يقبل على نفسه ويقول لها يا نفس ما تفرقي ان بين يدك الجنة والنار
اور نہرین ہوں اس صورت میں عاقل کو لازم ہی کہ متوجہ ہو کر نفس سی کہی ای نفس کیا تجھ کو خبر نہیں کہ تیری آگ بہشت ہی اور دوزخ
وانت ذاهب الى أحدهما عن قريب فإلك لا تستعد للموت وهو اقرب اليك من كل قريب فانك ان تراه
اور تو انہیں سی لگ ایک میں جلد ہی جانہو لا سی یہر تجھ کو کیا ہوا کہ موت کا سامان نہیں کرتا اور وہ ہر نزدیک شئی سی نزدیک تر ہی اور تو او کو گناہی
بعيد لكن الله تعالى يريه قريبا اذ قال ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم وعسا ان يخطفك
دور سمجہ پر اس کی علم میں بہت پاس ہی کیونکہ فرماتا ہی ہمیشہ موت جس سی تم پہا گئی ہو سو وہ تمسی ملنی ہی اور شاید تجھ کو آج آدباوی یا کل
اليوم او غد فانه اذا جاء بجحى بغتة من غير تقديم رسول اذ ليس لمحبة من معين ولا وقت معلوم لا في
سو یہہ جب آگئی ناگاہ آگئی سی کوئی پہلی شئی کیونکہ او کی اہ کا نہ کوئی سال مقرر ہی اور نہ کوئی وقت معلوم ہی اور نہ موسم گرمی کا
الصيف ولا في الشتاء ولا في الليل ولا في النهار ولا في الصبي ولا في الشاب بل كل نفس من انفسك يمكن ان يجحى
جاری کا اور نہ رات اور نہ دن اور نہ لڑکیں اور نہ جوانی بلکہ ہر وقت تیری اوقات میں سی ممکن ہی کہ ناگاہ
فيه فجأة ولولم يحي الموت فيه مجأة وهو يفضي الى الموت اعجب غفلتك عنه امانت امل قوله تعالى لا تفرحوا بالبنات
موت آجاوی اور اگر موت ناگاہ وہی تو مرے ناگاہ پیدا ہو جاوی وہی تو تک لیجاوی اس میں تجھ کو عجب غفلت ہی کیلے تو اس آیت میں غور نہیں کرتا نزدیک
حسابهم وهم في غفلة معرضون وما اعجب جالك انك تدعي الايمان بلسانك وانزل النفاق ظاهرا عليك فان
آگاہی ہو گوی کو حساب کا وقت اور وہی خبرہ تی میں اور تیرا عجب حال ہی کہ زبانی تو ایمان کا دعوی کرتا ہی اور نفاق کا نشان تیری حال سی ظاہر ہی کیونکہ تیرا
سيدك ومولاك قد تكفل لك في امر الدنيا حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله عز وجل وانك تنكذب به
سید اور مولی دنیا کی خراج برج کا ذمہ دار ہو چکا ہی کیونکہ فرماتا ہی اور کوئی نہیں پاؤں یعنی والا زمین پر مگر اس پر ہی او کی روزی اور تو او کو
بافعالك وتنكالب عليه تكالب المدهوش المستهزأ كل امر الاخرة الى معييك حيث قال وان ليس الا نساك
ایسی ہر گناہی اور او سپرد دلوانہ بنا جاتا ہی جیسی مدہوش چیل چلا اور اسی آخرت کی معاملة کو تیری معی پر حوالہ کیا ہی کیونکہ فرماتا ہی اور یہہ کہ آدمی کو ہی

فیه فجأة ولولم يحي الموت فيه مجأة وهو يفضي الى الموت اعجب غفلتك عنه امانت امل قوله تعالى لا تفرحوا بالبنات

جانسی وانت تعرض عنها اعراض المغرور المستحق وليس هذا من علاقات الايمان فلو كان الايمان باللسان
 جوكا يا اور تو اسين اسى بي يراى كرتاى جيسى مغرور حقارت كرتا اسى منہ پير تا ہی اور زبانی دعوی ایمان کی علامت نہیں ہی پس اگر ایمان کا زبانی دعوی
 يكفى فلما ذاك يكون المنافقون في الدرك الاسفل من النار فما جراتك على عصية الله تعالى ان كان مع اعتقاد
 كفايت كرتا تو منافق لوگ روزخ کی تہ میں کبرن جاتی بس خدا تعالیٰ کی معصیت پر تیری کیا ہی جرات ہی اگر تو یہ اعتقاد کرتا ہی
 انه تعالى لا يريك فما اعظم كفرک وان كان مع علمك بانه تعالى يريك فما اشنع قباحك وما اشد حاققتك
 کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو نہیں دیکھتا تو نیز کتنا بڑا کفر ہی اور اگر تو یہ جانتا ہی کہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہی تو تیری کیا ہی بڑی قباحت ہی اور کبھی سخت حاققت ہی
 فباي جسارة تتعرض لمقته وغضبه وشديدا عقابه واليم عذابه افطن انك تطيق عذابه وعقابه
 پس تو کس دلیری پر خدا کی بغض اور غضب اور عقاب شدید اور دردناک عذاب کی سامنی آتا ہی کیا تو یوں جانتا ہی کہ او کی عذاب اور عقاب کو
 هيئات هيئات كانك لا توثق من بيوم الحساب فان يهوديا لو اخبرك في الدنيا طعنك لانه يضرك في مرضك
 سہیگا افسوس افسوس تو تو گو یا قیامت کی دن پر ایمان ہی نہیں لایا کیونکہ ایک یہودی اگر تجھ پر غیب سے مر غیب طعناں کو کہد کی اس مرض میں یہ تجھ کو نقصان
 لصبرت عنه وتركته افكان قول الله تعالى في كتابه المنزلة وقول الانبياء المويدين بالمعجزة اقل عندك
 دیکھا تو البتہ او سپر صبر کری اور کہا نا چھوڑ دی پس گو یا اللہ تعالیٰ کا فرمودہ منزل کتابوں میں اور انبیاء کا ارشاد جو کو معجزہ سی تا نہ ہو ہی تیری نزدیک
 تاثير من قول يهودي يخطر عن ظن وتخمين مع نقصان عقل ودين بل لو اخبرك طفل من الاطفال بان
 یہودی کی قول سی جو گمان اور اٹکل سی کہتا ہی تاثير میں کتر ہی باوجودیکہ نہ او کی عقل درست ہی اور نہ دین بلکہ اگر تجھ سی ایک بچہ یہ کہد کی کہ
 في ثوبك عقر بالرميت ثوبك في الحال من غير توقف ولا سوال افكان قول الانبياء والعلماء اقل عندك من
 تیری کتری میں بچہ ہی تو تو ترست لی تا مل اپنی کپڑی پھینکدی نہ سوچی نہ پوچی اب انبیاء اور علماء کا قول تیری نزدیک بچہ کی قول سی کتر ہی
 قول صبي وصار نار جهنم واغلا لها وافاعيمها وعقارها احقر عندك من عقر بالتحش باليه الا يوما
 یا اور نہ کی آگ اور نہ بخیرین اور سانپ اور بچہ تیری نزدیک ایسی بچہ سی جنکی ہر غایت ایک دن
 واقل منه فان كنت تعرف جميع ذلك وتو من به فما بالك تشغل بالشهوات وتستوف العمل والموت لك بالمرص
 یا کتر ہوتی ہی تیر میں اب اگر تو یہ تمام باتیں جانتا ہی اور یقین کرتا ہی ہر تجھ کو کیا ہوا کہ شہوت میں مشغول رہتا ہی اور بیک عمل میں تاخیر کرتا ہی اور موت تیری
 فلعله يخطفك من غير مل فماذا امننت من استعجاله فكمن مستقبل يوم لم يستكمل وكمن موهل غدا لم
 داؤہ میں سی غافل کہ وہ تجھ کو ابھی ایک لی ہر تجھ کو او کی جلد سی کیا جاؤ ہی سو کتر اصبح کر نبولی دن پورا نہیں کرتی باقی اور کتر آگ کی اسید واروہ
 يبلغه وعلى تقدير انك وعدت بالام مال مائة سنة واخرت العمل الى اخرها فما ظنك ان من لم يطعم لذاته
 دن نہیں بیکر سکتی یا تاکہ تجھ کو سو برس کی عمر کا وعدہ دیا ہی اور تو آخر تک عمل میں تاخیر کرتا رہا اب تو کیا کہتا ہی کہ جو شخص اپنی ٹوک کو کھانا داند
 الا في حضيض العقبة هل تقدر على قطع العقبة بها وهل لها من عن المبادرة والباعث على التسوية سبب غير
 کہی نہ ہوئی سوای دامن کوہ کی کیا وہ اتنی طاقت رکھتا ہی کہ اس ٹوہر پہاڑ پر چڑھ جاوی اور نہت عمل کرتی سی باز رہنی کا اور آج کل کرتی رہنی گا اور کیا سبب ہی سو ہر آگ
 عجزك عن مخالفة هؤلاء في ذلك من التعب والمشقة وهل تجد يوم ما ياتيك ولا يعسر فيه مخالفة الهوى هذا يوم
 کہ تو اپنی خواہش کی خلاف نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں دشواری اور مشقت ہونی ہی کیا تجھ کو ایسا دن معلوم ہی جس میں ہوا سوں کی مخالفت دشوار نہ ہوگی ایسا دن تو
 لم يخلف الله تعالى ولا يخلفه الا في الجنة والجنة محفوفة بالمكارة والمكارة لا تكون خفيفة على النفوس
 اللہ تعالیٰ کی کوئی نہیں پیدہ کیا اور نہ پیدہ کر لگا سوای جنت کی اور جنت کی جارطوف مکارہ میں اور مکارہ نفس کو کہی خوش نہیں آتی
 قط هذا حال وجوده فان كنت لا تقم هذه الامور الجلية وتركن الى التسوية فاي حقاقتا تزيد على هذه
 یہ حال سی ہرگز نہیں ہو سکتا ہر آنرز ایسی ظاہر مقدمات کو نہیں سمجھتا اور عمل میں درنگ کی جانتا ہی اب کونسی نادانی اس نادبسی زیادہ ہوگی درگزر

الحماقة وان كنت تعتمد على كرم الله تعالى وفضله فما بالك لا تعتمد على كرمه وفضله في امور دينك اما
تجھکواسد کی کرم اور فضل پر بہوسہی تو کیا وجہی کہ دنیا کی کاروبار میں اللہ تعالیٰ کی کرم اور فضل پر بہرہ و سانس نہیں کرتا پہلا
تستعد للشتاء بقدر طول مدتها فتعلم القوت والحط والمكسرة وغيرها من اللوازم ولا تتكل على فضل الله
کیا تو جاڑی کی لئی بقدر موسم کی تیاری نہیں کرتا کہتا اور ایندھن اور پوشاک وغیرہ ضروریات جمع کرتا ہی اور اللہ تعالیٰ کی کرم اور فضل پر بہرہ
کرم حتی يدفع عنك برد الشتاء من غير حجة ونحوها فانه قادر على ذلك افترض ان برد زهر برز جهنم
نہیں کرتا تاکہ اللہ تعالیٰ پر دہی جاڑی کی سردی بغیر حجتہ وغیرہ کی دفع کردی کیونکہ اللہ تعالیٰ کو یہ ہے قدرت ہی کیا تجھ کو یہ خیال ہی کہ خنک زہر برز کی جاڑی کی
انخف بردا وقل مدة من برد زهر الشتاء ام تظن انك تنجو منها لمن غير سعي هيها تهيها فان برد الشتاء
پھر ہی ہلکی ہی اور تھوڑی دیر ہوگی یا تجھ کو یہ خیال ہی کہ اس میں ہی محنت ہی ہر ہی کا کہی نہیں کہی نہیں بیک جاڑی کی ٹہر
كما لا يندفع عنك الا بالحجة والحطب وسائر اللوازم كذا لا يندفع عنك حرجا من جهنم وبرد زهر برزها الا بالتحصن
جیسی بدون حجتہ اور ایندھن وغیرہ لوازم کی دفع نہیں ہوتی ایسی ہی دوزخ کی گرمی اور زہر برز کی ٹہر ہرگز نہیں جاتی بدون پتہ بینی
بحسن الطاعات والعبادات مع ترك المنكرات وانما كرم الله تعالى وفضله في ان يعرفك طريق التحصن لا في ان يدفع
طاعات اور عبادات کی منکرات کو چھوڑ کر اور فضل اللہ تعالیٰ کا کرم اور فضل یہ ہے ہی کہ تجھ کو طریقہ پتہ کا بتا دیا یہ نہیں ہی کہ اس کی تکلیف
عنك العذاب بدون التحصن فان كرم الله تعالى وفضله في دفع برد الشتاء عنك ان يخلق لك السائر
بدون جناح کی دیر کردی بیک اللہ تعالیٰ کا کرم اور فضل جاڑی دفع کرنی کی باب میں یہ ہی کہ تیرا لئی آگ پیدا کردی اور
يهديك طريق استخراجه من بين البحر والمخرب حتى تدفع عن نفسك برد الشتاء فكما ان شرى الحجة والحطب
اوسکو حقیق سہی لکائی کا طریقہ ہدایت کردیا کہ اپنی جان سی خنک جاڑی کی دفع کری پر جیسی جبہ اور ایندھن
وسائر اللوازم مما يستغنى عنه خالقك ومولاك وانما تشتريه لنفسك اذ جعله سببا لاستراحتك كذلك
اور اور تمام لوازم کی تیری خالق اور مولیٰ کو کچھ پرواہ اور نیاز مند کا نہیں ہی صرف تو ہی اپنی جان کی فائدہ کو خرید لیتا ہی کیونکہ اس میں تیرا کام ہی ایسی ہی
طاعتك وفجاءه نك مما يستغنى عنها خالقك ومولاك وانما هي طريق نجاتك من عذاب اليم ووصولك
تیری طاعت اور عبادت کی تیری خالق اور مولیٰ کو پرواہ نہیں ہی عذاب الیم سی نجات کا یہ ہے ہی طریقہ ہی اور عیش دائمی کا وسیلہ
الى النعيم المقيم فمن احسن فلنفسه ومن اساء فعليه واللّه عنى عن العالين ولعلك تقول لا يمنعنى
جسنى ہدائی کی سوائی جان کی لئی اور جسنى برا کیا سوائی نقصان کو اور اللہ ہی پرواہی عالین ہی اور شاید تو کہی لگی مجھ کو راہ راست سی
عن الاستقامة الا حرصى على المنة الشهوات وقلته صبر على الكلام والمشقة فان كنت صادقا في ذلك
بخز حرم مزہ داری شہوت کی اور سوائی صبری الم اور مستثقت کی کوئی نہیں روکتا اب اگر تو اس میں سچا ہی تو تیری کتنی بڑی
فما اشد حرقك وما اقبح عذرك فان شهوات الدنيا فانية سريعة الزوال غير خالصة عن الكدر تربت في
اوتی ہی اور کیا برا عذر ہی کیونکہ دنیا کی شہوت تو قافی ہی ای ہی ہو چکیں گی اور کہی کسی وقت میں کدورت سی خالی نہیں ہیں
حال من الاحوال فما بالك لا تطلب الدخول في الجنة لتستغنى فيها بالشهوات الباقية الدائمة الصافية عن
ب تیرا کیا عجیب حال ہی کہ جنت میں جانا طلب نہیں کرتا تاکہ اوس میں عیش کیا کری شہوات باقیہ دائمی ہر طرح کی کدورت سی ہمیشہ کو صاف
الكدر تربت في جميع الاحوال فان الاخرة خير وابقى فاستعد للاخرة على قدر بقائك فيها فان بصاعتك
کیونکہ آخرت بہتر اور ہمیشی دلی ہی اب تو آخرت کا سامن جب تک کا کہ تو وہاں ہی تیار کر بیشک تیرا سرمایہ
ايام عسرك وقد ضيعت اكثرها وما بقي منها الا ايام معدودة فلان التجرت فيما بقي من تحت وان ضيعت الباقية
زندگی کی کل میں سوائی تو اکثر کو بچا ہی اوس میں ہی چند روز باقی رہ گئی ہیں پھر اوس بقیہ میں اگر تجارت کر لیا تو فائدہ ہوگا اور اگر باقی کو ہی کہو دیا

ولست مرت على عادتك القديم خسرنا ضياعنا فانتبه يا مسكين من نوم الغفلة فان الموت هو

والقبر بيتك والثراب فراشك والفرع الاكبر امامك وعسكر الموتى في خارج البلد ينتظرونك وكلهم

الواباء لايمان المغلظة ان لا يرجعوا من مكانهم حتى ياخذوك ويضمون الى انفسهم اما تعلم انهم يتنون

الرجعة الى الدنيا يوشعوا فيه بتدراك ما فرط منهم وانت تضعهم ايامك وتنظر انهم دعوا الى الآخرة

وانت من الخلدن هيهات هيهات فانك في هدم عمرك منذ خرجت من بطن امك تبني على ظمير الارض

قصر وعن قريب يكون بطنها قبرك تفجر كل يوم بزيادة هالك ولا تحزن بنقصان عمرك تعرض عن الآخرة

وهي مقبلة عليك وتقبل على الدنيا وهي معرضة عنك فما اعجب حالك انك مع كونك من تكبلا انواع

الخطايا لا تتجهدهم في عمارة آخرتك بل تشتغل بعمارة دنياك كانك غير مرتحل عنها فاحذر يا مسكين

يؤا الى الله تعالى على نفسه ان لا يترك فيه عبدا امره في الدنيا ونهاه فيها حتى يسأله عن عمله قليلا و

كثيره دقيقة وجليله خفيه وجليله فانظر ايها الغافل باي قلب تقف بين يديه وباي لسان تجيب

عن رسوله واعل للسؤال جوابا والجواب صوابا واصرف بغير عزمك الى العمل الصالح في ايام قصاير الايام

طوال في دار الفناء لدار البقاء فان قلت ان نفسي لا تطاوعني على المجاهدة والمواظبة على الطاعات فما سبيل

معالجتها فاعلم ان انفع اسباب علاجها على ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان تختار حكمة عبد يتجاهد

في طاعة الله تعالى وتلاحظ احواله وتقتدي به لكن هذا العالج متعذر في هذا الزمان لفقد من يجتهد

في العبادة اجتهادا اولين فلا علاج لغير انفع لك في هذا الزمان من سماع احوالهم ومطالعة اخبارهم وما كانوا

فيه من الجهد المجهد قد انقضت قيعانهم وبقي ثوابهم ونعيمهم لا ينقطع ابدا لبادوا اشتد حسرة من لا يقتدي

كذلك كيا كيا دشوار مجاهد كرتي نهي اور بيشك اونكي محنت تو هو چكي اور ثواب او عيش باقى رهيگا جو كهي تمام نهوگا اور كتنى بڑى حسرت اوها ويگا جو اونكى پيروى نهي كرتا

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

اور تو هميشه پلان نهوگا كهي نهي كيونكه تو ابى عمر جب سى ماكى بيت سى پيدا هو اى برباد كنى جاتاى زمين پر محل جنو اتاى

هم فينسم نفسه اياما قلائل ثم ياتي الموت ويحال بينه وبين ما يشتهي فخليل ان تظا
 لا يني نفس كو چند روز مكد شهادت سي باز بركي
 پيو او سكو موت شهادت سي رو ك ديكي
 سو چكو
 صحابه

حوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المجاهدين والواقفين على احوالهم يستبين لك بعدك وبعد
 اور تابعين اور اوني بعد كي مجاهدين كي احوال كا مطالعہ پر ضروري
 اور انكا حال ديكي كرتيہ پر پيہ پہل جاويگا ك تو اور تيہ زمانہ كي لوگ

اهل عصر عن اهل الدين فان حدثك نفسك وقالت انما يتسر الخير في ذلك الزمان لكثرة الاعوان
 ديندارون سي كتنه انگه بين
 پهر تيہ نفس اكر وسوسه سي پيہ كي خير اور عبادات اوسي زمانہ بين ہو كتي تيہ كيونكه اسباب بہت تہا

واما في هذا الزمان فان خالفت اهل عصرك ليسخروا بك ويقولون انه مجنون فوافقم فيما هم فيه فلا
 اور پر بہ زمانہ اب اكر تو اہل عصر كي خلاف كر ليگا تو وہ مسخرہ بنا كر
 باؤ لا كہيگي
 سواو كتي موافق جو وہ كر تي ہين كتي جا

يجري عليك الا ما يجري عليهم والبلية اذا عمت طابت فاياك ان تتدلى بحبل غورها وتتخدر
 جو اور انكا حال ہو تيہ حال مرگ بانوہ جشن ہوتا ہي
 سو تو بچتي رہنا مسابا اسكي حيلہ اور فریب اور مکر اور زور بين آجاي

بتدويرها وقل لها ارايت لو هم سبيل غرق كل من صادفه وثبت اهل البلد على مكانهم ولم ياخذوا حذر
 تو او كويہ جواب دي كہ اكر پائيكي ايسي رو چڑھا آوي كہ جو سامني آوي سو ڈولي اور ايكي كا تو دلي اپني جگہ پر پھري رہين اور اپنا بچاؤ نكرين

ولنت تقدر على ان تغرقهم وترك سفينة وتخلص من الغرق فهل يخطر في قلبك ان المصيبة
 اور بچو كتي قدرت ہو كتي كہ اوسي انگہ ہو كر كشتي پر سوار ہو كر ڈوبتي سي بچ جاوي اب پي تيہ دليين پيہ خدشہ آوي كا كہ مرگ بانوہ جشن ہوتا ہي

اذا عمت طابت ام تترك موافقتهم وتستجملهم في صنيعهم تاخذ حذر لك مما دهاك فاذا كنت لا توافقهم
 يا او انكا ساتھ چھو كر اس حركت سي او كونا دان بتاويگا اور اوس روسي اپنا بچاؤ كر ليگا پيہ اكر تو ڈوبتي كا مارا اور انكا ساتھ چھو تاي

من الغرق هذا الغرق لا يمتد الى الساعة من ليل او نهار فكيف لا تحرب من عذاب الابد وانت متعرض له في كل
 اور حال پيہ ہي كہ ڈوبتي كي تكليف رات يا دن مين بجز ايكي ساعت كي زيادہ نہيں ہوتی پيہ داعي عذاب سي كيون نہيں بچتا اور تو ہر وقت او كتي سامني چلا تاي

حال ومن اين تطيب المصيبة اذا عمت فان الكفار لم يهلكوا الا بموافقة اهل زمانهم حيث قالوا
 اور مرگ بانوہ كيسي جشن ہوتا ہي
 بيشك كفار اہل زمانہ كي موافقت ہي سي ہلاك ہو ئي ہين
 كيونكه پيہ كتي تيہ

انا وجدنا ابا عنا على امة وانا على اثارهم مقتدون فاياك ثم اياك ان تنظر الى اهل عصرك ومن مضى
 ہني اپني باب راوي ايكيہ ہيٹي اور ہم اونہيں كي قد مون پر چلتی ہين سو بچنا پيہ بچنا اہل زمانہ پر اور جو پہلي گزر گئي ہين نگاہ نكرنا

قبلك فانك ان تظم اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله لنسال الله ان يعصمنا من الضلال
 بيك اكر تو اكثر زمين كي باشندون كي اطاعت كر ليگا تو اسہ كي راہ سي بچلا ويگي
 خداسي دعا ہي كہ ہو كر اسي سي بچاوي

المجلس الخامس والستون في بيان حث الامة على التوبة ووجوبها على الفور وتحققها
 ينيٹون مجلس
 امت كو توبہ رغبت دلائي مين
 اور واجب ہونا توبہ كا في الفور اور توبہ كي تحقيق

بالمعاني الثلاثة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب اليه
 باعتبار تينون معاني كي
 رسول اسہ صلي اسہ عليہ وسلم تي فرمايا
 اي لوگو اسہ كي طرف توبہ كرو كيونكه مين طرف اسہ كي اسلا

في اليوم مائة مرة هذا الحديث من صحاح المصا بيم رواه الاعز المنزني وفيه حث الامة على التوبة لانه عليه
 ہر روز سويار توبہ كرنا ہوتا پيہ حديث مصابيح كي صحيح حدیثون مين ہي اعز مني كي روايت سي اور اسہ مين امت كو توبہ پر ترغيب ہي اسلي كہ نبی صلي اسہ

اذا كان يتوب في اليوم مائة مرة مع نظم شان وكونه معصيا فكيف لا يشته خا بالتوبة ليدلا ونهار
 ہر روز سويار توبہ كر تي نبی باوجود اس شہادت كي
 معصوم ہو كر
 پيہ كيونكرات دن توبہ كر تاي

من بدلت حريته اعماله بالذنب مرة بعد اخرى لكن ينبغي ان يعلم ان التوبة لا يتحقق الا بثلاثة امور

جسكا نامہ اعمال کی درجہ گن ہو نسی سیاہ ہو تارہتا ہی لیکن سمجھنی کی بات ہی کو توبہ بدون ان تین امور مرتبہ کی نہیں ہو سکتی ہی

مرتبة علم وحال وعمل فالعلم اول والحال ثان والعمل ثالث وذلك لان العبد اذا عرف عظم ضرر الذنوب

علم اور حال اور عمل اول مرتبہ علم ہی دوسرا مرتبہ حال ہی تیسرا مرتبہ عمل ہی پورے پہلے پہل کی توبہ یہ معلوم کرتا ہی کہ گناہ سی بڑا ہی

وكونها حجابا بينه وبين محبوبه في الآخرة يحصل من هذه المعرفة في قلبه تألم ويصير تألمه هذاتما

نقصان ہوتا ہی اور گناہ آخرت میں میری اور محبوب کی چھین مثال پردہ کی ہو جاوگا تو اس معرفت سے اس کی ملین المہ پیدا ہوتا ہی اور اس الم کو ندامت کہتی ہیں

فالمعرفة علم والندم حال حصل من العلم فاذا غلب هذا الندم على القلب يحصل منه فيه قصد الى فعله

پس یہ معرفت تو علم ہی اور یہ ندامت حال ہی کہ اس معرفت سے پیدا ہوتا ہی یہ یہ ندامت جب دل پر غالب ہو جاتی ہی تو ملین ایسی کام کا ارادہ آتا ہی

تعلق بالحال الاستقبال والماضي فالتعلق بالحال فترك الذنوب والتعلق بالاستقبال فبالعزم

جسکو زمانہ حال اور استقبال اور گزشتہ سی لگاؤ ہوتا ہی یہ زمانہ حال سی یہ علاقہ ہوتا ہی کہ گناہ سی باز رہتا ہی اور استقبال سی یہ علاقہ ہی کہ غم کرتا ہی

على تركها الى اخر العمر والتعلق بالماضي فترك ما فات بالجبر والقضاء ان كان قابلا للجبر والقضاء

کہ عمر بھر یہ گناہ نہ کروگا اور زمانہ ماضی سی یہ علاقہ ہی کہ جو بات فوت ہو گئی ہی اسکا عوض اور قضا کری اگر قابل عوض اور قضا کی ہو

وهذا الفعل عمل حصل من العلم والمراد من العلم ههنا الايمان واليقين بان الذنوب موم

اور سکا یہ فعل عمل ایچھا ندامت حاصل ہو اور وہ علم ہہنا ایمان اور یقین ہی کہ گناہ آخرت میں ذہر قاتل ہوتا ہیں

فهدكة في الآخرة ونور هذا الايمان اذا اشرف على القلب فثمر نار الندم لانه مبصر باشرق نور الايمان عليه

اور اس ایمان کا نور جب دل پر چمکنا ہی تو ندامت کی آگ ہر گز اوشتی ہی کیونکہ ایمان کی نور سی جو اوس پر چمکتا ہی ظاہر دیکھتا ہی کہ اپنی محبوب سی الگ رہ گیا

صاخر محجوب باعن محبوبه فيشتعل نار الحب فيه فينبعث بتلك النار ارادة وقصد الى الفعل المتعلق بما ذكر

اب محبت کی حرارت شعری زن ہوتی ہی تو اس حرارت کی زور سی اس فعل کا ارادہ پیدا ہوتا ہی حواقات مذکورہ حال اور استقبال اور ماضی سی

من الحال والاستقبال والماضي فالعلم والندم والقصد الى الفعل المذكور ثلثة معان يطلق اسم التوبة على مجموعها

متعلق ہی سو علم اور ندامت اور ارادہ فعل مذکور کا یہ تین امور ہیں اس مجموعہ کو توبہ کہتی ہیں

فان التحققت هذه المعاني الثلاثة يتحقق التوبة وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على الندم وحده ويجعل العلم والمقدمة

جب یہ تینوں امور موجود ہوتی ہیں تو توبہ بیشک ہوتی ہی اور اکثر اوقات توبہ صرف ندامت کو کہتی ہیں اور علم کو اسکا مقدمہ ٹھراتی ہیں

والفعل المذكور كالثمره وبهذا الاعتبار قال النبي عليه السلام توبتا اذا لا يخلو الندم عن علم يوجبه ويثمره

اور فعل مذکور کو ثمرہ جانتی ہیں اور اسے اعتبار سی نبی علیہ السلام فرمایا ہی ندامت ہی توبہ ہی اسلی کہ ندامت بدون علم کی کہ باعث اور موجود ہی اور

وعن عمر بن الخطاب وعنه وبتلوه فيكون الندم مخفوقا بطريقه احداهما ثمرته والاخر ثمره ثم ان التوبة واجبة على جميع

بغیر عمر کی کہ اسکی بیجی لارم ہوتا ہی نہیں ہوتی سو اب ندامت دو طرف سی کہی ہوتی ہی ایک طرف ثمرہ اور دوسری طرف باعث اور موجود ہوتا ہی یہ بیشک توبہ تمام

المؤمنين على الفور اما وجوبها على الجميع فلقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ولقوله تعالى يا ايها الذين

مسلمانوں پر بالفعل توبہ واجب ہی وجوب تر سکی اور اس آیت سی ثابت ہی اور توبہ کرو اللہ کی طرف سب مکر ای ایمان والو اور اس آیت سی ای ایمان والو

اصنعوا توبوا الى الله توبة نصوحا وظاهرها تين اياتين يدل على ان التوبة واجبة على كل احد من المؤمنين

توبہ کرو اللہ کی صاف دل کی توبہ اور ظاہر معنی ان دونوں آیتوں کی یہ ہی دلالت کرتی ہیں کہ توبہ ہر شخص مؤمن پر واجب ہی

لورد الا امر فيها على العموم ونور البصيرة ايضا يرشد الى ذلك لان معنى التوبة الرجوع عما لا يرضاه الله تعالى

کیونکہ امر ان دونوں آیتوں میں سبکو عام ہی اور دل کی روشنی ہی یہ ہی گواہی دیتی ہی اسو اسلی کہ توبہ کی معنی اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی سی

الى ما يرضاه وذلك لا يتصور الا من العاقل والعقل لا يكمل الا بعد كمال الشهوة والغضب وسائر الصفات المذكورة
 رضاء مندى كى طرف جوع كذا اور پھر امر صرف عاقل ہی ہو سکتا ہے اور عقل کامل نہیں ہوتی بدون کامل ہوتی قوی شہوانی اور غضبی اور تمام اوصاف ہر کی
 التي هي وسائل الشيطان الى اغواء الانسان فان الشهوة من جنود الشيطان والعقل من جنود الملكة وليس
 جوہود اسطی بیگانہ فی انسان کی شیطان کی وسیلی میں کیونکہ شہوت شیطان کا لشکر ہے اور عقل فرشتوں کا لشکر ہے اور الیہا
 في الوجود انسان الا وشهونه التي هي علة للشيطان متقدمة على عقله الذي هو علة للملكة فيكون الرجوع
 انسان کوئی نہیں ہی جسکی شہوت جو شیطان کی سامان ہی عقل پر کہ فرشتوں کا سامان ہی مقدم نہ ہو سو اب امور سابقہ سی جو شہوت کی
 عما سبق من مساعدة الشهوة ضار بآفي كل انسان بعد البلوغ لان من بلغ كافر اجاهل الدين الاسلام يجب
 مرد کلمہ میں باز رہنا ہر انسان کو بلاغت کی دونوں ضروری اسلی کہ جو شخص حالت کفر میں اسلام سی نا واقف بالغ ہو گیا تو اس پر
 عليه التوبة عن كفره وجعله يتعلم ما يحصل به الاسلام ومن بلغ مسل اتبعه ابويه خافوا عن حقيقة الاسلام
 توبہ اپنی کفر اور جہالت سی واجب ہی کہ وہ باتین سیکھی جن سی اسلام حاصل ہووی اور جو شخص باب کی ساتھ حالت اسلام میں بالغ ہوای خیر اسلام کی حقیقت سی
 يجب عليه التوبة عن غفلته بفهم معنى الاسلام اذ بعد البلوغ لا يفيد اسلام ابويه شيئا طالم يسلم بنفسه
 تو اس پر توبہ اس غفلت سی واجب ہی کہ اسلام کی معنی خوب سمجھی اسلی کہ بالغ ہو کر باب کا اسلام اسکی حق میں کچھ مفید نہیں ہی جہت کہ خود مسلمان نہ ہووی
 فاذا فهم معنى الاسلام بعد البلوغ يجب عليه الرجوع عن عادة والقه بالاسترسال في الشهوات والعادات وهو اشق
 پھر جب بالغ ہو کر معنی اسلام کی سمجھ چکا تو اس پر باز آنا اپنی عادات اور الفت سی کہ شہوت وغیرہ عادات میں بی ہمار ہو رہا ہی واجب ہی اور اس قسم کی توبہ
 ابواب التوبة وفيه هلاك اكثر الخلق لعجزهم عنه لان الشهوة تكمل في الصبي قبل البلوغ وكما للعقل فيكون
 سبق من کی نسبت دشواری آسین اکثر خلقت عاجز ہو کر ہلاک ہو گئی ہی اسلی کہ شہوت لڑکپن میں بلاغت اور کمال عقل سی پہلی مستحکم ہو جاتی ہی سو
 جند الشيطان في لا يتراء مستوليا على ملكة القلب ويقع للقلب انس والفتنة تقتضيات الشهوات والعادات
 شیطان شکر پہلی ہی دلی ولایت کو مغلوب کر لیتا ہی اور دل کی اندر شہوات اور عادات کی محبت اور الفت پیدا ہو کر غالب آجاتی ہی
 ويغلب فيه ذلك ويعسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو من حزب الله تعالى فجنده فان كان كاملا
 اور اس حالت سی او کو نکلنا دشوار ہوتا ہی پھر عقل کہ اللہ تعالیٰ کا جنتا اور شکر ہی ظاہر ہوتی ہی پھر اگر وہ کامل
 قويا ياتيه هصلا نقاد عباد الله تعالى من ايدى أعدائه شيئا فشيئا على التدرج فيكون اول مشغله قمع جنود
 اور قوی ہی تو واسطی چھوڑانی عباد الہی کی دشمنوں کی آہستہ آہستہ بتدریج تیار ہوتی ہی پھر شیطانی لشکر کا اوکھاڑنا شہوتوں کو توڑ کر
 الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات والطبع على سبيل القهر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هذا وان لم يكن
 اور عادات کو چھوڑنا اور طبعیت کو بزور ہٹا کر عبادات پر لگانا اسکا اول مشغلی اور توبہ کی معنی سمجھاؤ اسکی اور کچھ نہیں ہیں اور اگر وہ عقل کامل
 كاملا قويا تسلط ملكة القلب للشيطان ويخرج اللعين وعدة حيث قال لن اخرتن الى يوم القيامة لاحتكن ذميرتي
 اور قوی نہ ہووی تو دل کی ملکیت شیطان کی حوالہ کر دیتی ہی اور وہ ملعون اپنا وعدہ پورا کرتا ہی چنانچہ کہتا ہی اگر تو مجھ کو ذمیر دی قیامت کی دن تک تو اوکی اولاد کو ذمیر دی
 الا قليلا والمعنى انك ان اخذتني حيا الى يوم القيامة لا قد نفهم حيث ما شئت
 مگر تھوڑی سی اور مراد یہی کہ اگر تو مجھ کو جیتا چھوڑ گیا قیامت تک تو بیشک اونکو جد ہر چاہو لگا کر بھیج دینگا
 ولا ستولين عليهم استيلاء قويا لا قليلا منهم وهم المخلصون من عباد الله المسلمين
 اور بیشک اونپر غالب رہو لگا مگر اونہیں سی بعضوں پر کہ وہ مخلص مندی اللہ کی صلیحان ہیں
 وهذا كقول اللعين لا تدين لهم في الأرض ولا غويتمهم اجمعين وانما عرف اللعين حصول ذلك لمطلبه مع انه لا
 اور یہہ چنانچہ وہ ملعون کہتا ہی البتہ میں اونکو نیاری دکھاؤں گا زمین میں اور رہہ سی کہ وہ لگا ایسے کو ورنہ میں حصول اس مطلب کا باوجودیکہ غیب دان نہیں ہی

الخاتمة ويبقى في جهنم أبداً لا يادوان لم يختم له بسوء الخاتمة بل مات على الإيمان يكون في مشية الله تعالى ان
 فاعلم به وروى اورميشه كودورخين بزارى اور اگر انجام خاتمه بد پرندوا بلكه ايان پر مر اوتاب تاج مرفى اهي كاهى چاهى اوسكو دوزخين ڈالكر

شأنه يدخله جهنم ويعذب به فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منه ويدخله الجنة ولو بعد حين وان شاء يعفو عنه
 بمقدار معاصي كى عذاب ديكر هر دوزخ مين تاى تكال كرحنت مين داخل كرى اگر چه بعتد صحره كى هو اور چاهى اوسكو معاف كرى

ويدخل الجنة بلا عذاب الا يستحيل ان يشمله عموم العفو بسبب خفي حتى لا يظلم عليه احد غير الله تعالى
 اوتلا عذاب جنت مين داخل كرى اسلى كى كيا محال كى كى عناية عام اوسير بهى هو جادى كسى پوشيده سبب سى جكو بجز الله تعالى كى كوئى نه جانتا هو

كما لا يستحيل ان يدخل جرحاً بالطلب كذا فالتقوان مجرة لكن من خرب بيته وضيم ماله وترك نفسه وعياله
 جيسى مكن هى كى كوئى اجاز كى الله خزانه كى تلاش مين جادى بهر اتفاقا خزانه پا يوى ليكن جيسى اپنا كهر خراب كرى اور مال تلف كر كرى جيلن كو اور اولاد كو

جيا عزيز انه ينتظر من فضل الله تعالى ان يزرقه كنزاً تحت الارض في بيته فانه كما يعد من المحققين المغرورين وان
 بهو كا مارا كى كى الله كى اس فضل كا منتظر هو كى ميرى كهر كى الله زمين مين سى خزانه عناية كرى سويبه شخص كى حق بى وقوف سمجها ليكا اگر چه اوسكى خواهش

كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضل ذلك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى مع كونه مصراً
 بلخا قدرت اور فضل الهى كى كچه محال نهين كى هو كى هى ايسى هى هو شخص بخشش كا اميد والاهى الله تعالى كى فضل سى باوجوديكه

على الذنوب غير سالك طريق المغفرة يعد من المعنويين قبض من هؤلاء المحققين المغرورين يروى حقايقه بكلام حسن
 كى كى بون پر جم را هى اور بخشش كى راه نهين چلتا بيقوف كهلا و ليكا بهر بعضى انمين سى احق بهولى ابى حقايق كى ساقت اس خوى سى كلام كرى مين

ويقول ان الله كريم لا تصيق جنه عن مثلى ولا تنزه معصيتي ثم ترى ذلك الاحق بركب البحار ويختار ضيق الاسفا
 الله تعالى بيشك كريم هى اوسكى جنت مجبه سوال سى تنگ نهين هو جادى كى اور ميرى معصيت سى اوسكا كيا ضررى بهر ثم اوس احق كو ديكتى هو كى دريا كا سفر كرتا هى اور

في طلب الدرهم والدينار واذا قيل له ان الله تعالى كريم وخزائن دراهمه ودنانيره لا يقصر عن مثلك ولا يضرك كسلك
 واسطى طلب رويبه شرفى كى سفر كى مشقت كينچتا هى اور اگر بيشك كريم هى اور اوسكى خزائن مين رويبه اشرفى كى تجبه سوال كى لى كچه كى نهين هى اور تجارت مين تيرى

بترك التجارة فاجلس في بيتك عساه ان يرمقك من حيث لا تحتسب فانه يستحق من يقول هكذا ويستز
 سستى سى اوسكا كيا نقصان سو تو ابى كهر بهيتم بهى تجبه كودوزى ديويكا جهانى تير اگان نهوا بس تقرير والى كو احق بتا هى اور چيل كى راه سى كى هى

به ويقول ما هذا الهوس فان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وانما يحصل ذلك بالكسب هكذا جرت عادة
 بهيكا واهيات هى آسمان سى اشرفى رويبه كى نهين برستا بهر تو بدون محنت كسى كو حاصل نهين هوتا اسطرخ الله كى عادت

الله تعالى وسنته ولا تبديل لسنة الله ولا يعلم هذا الاحق ان رب الدنيا والاخرة واحد ولا تبدل
 اور قاعده جارى هى الله كى ان قاعدى نهين بدلتى اب بهر احق نهين سمجنتا كى پروردگار دين دنيا كا تو ايكس هى سوا كى قاعدى دونو

لسنته فيهما جميعاً وقد اخبر ان ليس للانسان الا ما سعى فكيف يعتقد بكونه كريماً في الاخرة ولا يعتقد بكونه
 جها نهين نهين بدلتى اور بيشك بهر فرمايى اور نهين هى واسطى انسان كى مگر جو كايا اب كيو نكر اوسكو آخرت كى لى تو كريم جانتا هى اور دنيا كى باب مين

كريم في الدنيا فان من يخاف من الهلاك في هذه الدنيا الغاية اذا كان يجب عليه الاحتراز عن السموم و
 كريم نهين سمجنتا مينك جو شخص اس دارفانى مين هلاكت سى دوتا هو جب اوسيه واجب هى كى زهر وغيره مضر اور مينك اشيار سى

يضره من المهلكات في كل حال فالخوف من الهلاك الا بدى اولى ان يجب عليه الاحتراز عن المعاصي التي هي سموم
 هر وقت احتراز كيا كرى بس جو شخص هلاك ابدى كا انديشه كرتا هو اوسير اولى تر واجب هى كى حله معاصى سى جودين كى حق مين زهر مين احتراز كرتا هى

الدين فان الخوف من هذه السموم قوت الاخرة الباقيت التي ليست اضعاف اعمار الدنيا عشرتها اذا
 كيو نكر اس زهر سى خوف آخرت باقى كى فوت كا هى جكى بربر دنيا كى چند در چند عمر مين سوين حصه كو نهين پينچى كيو نكر

ليس يندتها غاية ولا نهيتا وفيها النعيم المقيم والملك العظيم في فواتها العبد المذنب المخلص

والمستون في بيان قولهم ان الله يقبل توبة العبد ما يرجع غرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد
مسحوت كذا بيان من بيده قبول توبه قول كرتاي جنگ سنان گلشن نه انك ابي من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرطاي بيك الله تعالى نه كرتاي
عالم يغفر هذا الحديث من حسان المصابير رواه ابن عمر والغرفة تردد الشئ في الحلق ولستعمل في تردد الروم
جنگك جان گلشن آوی به حدیث مصابیح کی حسن حدیث من ی ابن عمر کی روایتی اور اصل من قرآن و کبی چیز معلق من اندر آنا جانا اور خلق من روح کی آمد رفت چاروا

وهو المراد ههنا والمعنى ان توبة المذنب مقبولة عالم يبلغ الزور المحلوم اذ عند الغرغرة ويلوغ الروح المحلوم

بین استعمال کیا جاتا ہے اور یہاں یہی مراد ہے اور معنی یہ ہے کہ کتب گمانی توبہ مقبول ہوں ہی جتنک دفع تکلیفیں نہ اچا دی کسی اور عمر عمر ہی وقت جب مدح حقیقین اللہ کی

توانی انجام کو ظاهر دیکھ ای رحمت یا خوری اب او سکون تو بہ کچھ فائدہ کرے اور نہ ایمان چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن منزل میں فرماتا ہی

فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا وقال في آية اخرى وليست القرية للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر

حدثهم الموت قال اني تبت اليك لان من شرط التوبة العزم على ترك الذنب الذي ثبت عنه وعدم المعاودة

یسی کی موت کہی لگامین کی اسب توبہ کی اسو سطر کی توبہ میں غم کرنا ترک گناہ کا جس کی توبہ کی اور اسکو کبھی عمل میں نہ لانا سطر ہی اور یہ غم

اور اس کے ساتھ ہی کہ تاہم جو قدرت ہو اور اختیار کا وقت باقی ہو سو جب تک روح حاکم بن نہیں آتی تو امید منقطع نہیں ہوتی پس تاہم ہی

سنة الندم والغرم على ترك الذنب فعلم من هذا ان التوبة مبسوطة للعبد حتى يعاين قابض الارواح وذلك

مت اور غم ترک کرنا کاتب صحیح ہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بندہ کی الٰہی توبہ کا مدت فراج ہی جتنا کہ قابض الارواح کو دینی اور یہ جب ہی

دم ننگی لگی اور روح خلق میں آجادی پس اس بیان کی موافق بندہ پر واجب ہے کہ ایسی تمام محاسن ہی معائنہ اور غرغزہ سی پہلی توبہ کری

والفرغ من رحمة الله تعالى لأنه تعالى قال لا يائس من روح الله إلا القوم الكافرون وقال في آية أخرى

هو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات فينبغي للعاقل ان يتوب في كل وقت ولا يكون مصرعاً

روہ ہی جو قبول کرتا ہی توبہ اپنی بند و نسی اور معاف کرتا ہی برائیاں سے عاقل کو لازم ہی کہ ہر وقت توبہ کیا کری اور گناہ پیرہہ اڑ جاوی

اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا

ال من لزم من الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورزقه من حيث لا يحتسب

جو شخص استغفار کرے اور اللہ تعالیٰ اس کو ہر قسم کی رستگاری دیا ہی اور ہر نعمی
ت ملی اور رفیع دنیا ہی جہاںسی مان ہو اور

حدیث بخازنہ علمہ السلام قال کا بنی ادم خطاء وخر الخطا من التوابع وروی ازہ علیہ السلام قال و

اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا تمام بنی آدم خطا دار ہیں اور اچھے خطا دار وہ ہیں جو توبہ کرتے ہیں اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا قسم ہے اللہ کی

لاستغفر الله والقبول اليه في اليوم انتر من سبعين مره و في حليت احرازه عليه السلام يا ايها الناس
اورايک اور حديث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ای لوگو

توبوا الى الله فانى توب اليه في اليوم مائة مرة فانظروا يا اهل الانصاف اذا كان النبي عليه السلام يستغفر

استغفر الله في كل يوم مائة مرة وروى عن الصادق عليه السلام ان من توب في يوم مائة مرة غفر الله له ما مضى وما مضى

يتوب وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر والذي لم يظهر حاله اغفر له ام لا كيف لا يتوب الى الله

توب الى الله في كل يوم مائة مرة وروى عن الصادق عليه السلام ان من توب في يوم مائة مرة غفر الله له ما مضى وما مضى

في كل وقت وكيف لا يجعل لسانه ابد مشغول بالاستغفار وقد روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال هلك

المرء من لم يتوب في كل يوم مائة مرة وروى عن الصادق عليه السلام ان من توب في يوم مائة مرة غفر الله له ما مضى وما مضى

المسوفون والمسوف من يقول توب وهو هالك كذا يبيى الامر على البقاء الذي ليس مفرضاً اليه فاعله لا يبقو

رنگ کره والی اور مستوف وہ ہوتا ہی جو کہ اب توب کر لے گا اور وہ ہلک ہو جائے گا تا ہی اسلئے کہ بقایا ہر سہ رکت ہی جو کہ اسکی حوالہ نہیں ہی ہر شاید کہ جتنا توب ہی

فان بقي فانه كما لا يقدر على ترك الذنب اليوم لا يقدر على تركه خذلان عجزه عن الترك في الحال ليس الا

اور اگر کچا ہی تو جسکی اب گناہ نہیں چھوڑ سکتا آگے تو یہ چھوڑ سکی کیونکہ الفعل اسکا مانع ترک معصیت ہی بخیر غلبہ شہوت کی کوئی نہیں

لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقارقه خذ بل تتضاعف فتأكد بالاعتیاد فليست الشهوة التي اكدها

اور شہوت تو آگے روز بھی ساتھ ہی بلکہ باعتبار عادت کی پہلی ہی زیادہ اور مضبوط سو جس شہوت کو آدمی فی عادت کر کر

الانسان بالاعتیاد كالتی لم يؤكدها وعن هذا هلك المسوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا ولا يدرون

تو جتنی ہی وہ ایسی ضعیف نہیں ہوتی جسکی عادت نہیں کی اسہی میں درنگ کر نیوالی ماری گئی کیونکہ یہ خیال کر ہی ہیں کہ دو متماثل میں فرق ہوتا ہی یہ نہیں جانتی

ان كايام متشابهة في كون ترك الشهوة شاقا فيها وليس مثال المسوف الامثال من يجتالج الى قلم شجرة فيراها

کون سب ایک ہی میں ترک شہوت ہمیشہ دشوار ہی اور مستوف یعنی توبہ میں دیر لگائیوالی کی مثال ایسی ہی کہ کسیکو ضرورت درخت اوکھاڑنی کی لگی سوا اوکھو دیکھا

قوية لا تنقطع الا بمشقة شديدة فيقول آخرها سنة ثم اعو اليها فاقلمها ومن المعلوم قطع ان الشجر

تو مضبوط یا کہ فی مشقت شدید کی نہیں اوکھ سکتا اب وہ کہی کہ ایک برس پہر اور کچھ ارہشی دول پہر اگر اسکو اکھاڑوں گا اور یہ بات یقینی معلوم ہی کہ درخت

كلما بقيت في الارض ازداد رسوخها فلا حصاة في الدنيا اعظم من حماقة لانه عجز عن قلمها قبل ان يزداد

جتنی زمین میں کچھ رہی گا مضبوط اور زور ہو گا اور لگا اب دنیا میں اس ہی بڑا احتم کوئی نہیں ہی کیونکہ اس ہی اب تو اکھ نہیں سکتا کہ ابھی خوب نہیں ہوا

رسوخها ثم اخذ ينتظر القعدة على قلمها بعد ان يزداد رسوخها اذا تحقق هذا فلا بد للمؤمن ان لا يفرغ من التوبة

پہر یہ ایسی قوت کا منتظر ہی کہ بعد خوب مضبوط ہو نیکی اکھاڑ ڈالی جب یہ بات ثابت ہو چکی تو یوں کو ضروری کہ توبہ ہی کہی کیسوقت فارغ نہ ہی

في وقت من الاوقات حتى ياتيه الموت وهو ثابت فان التوبة فرض على جميع المؤمنين باتفاق المسلمين لقوله تعالى

استاكه اگر موت آدمی توبہ شخص تائب ہی ہو بیشک توبہ تمام مؤمنین پر فرض ہی سب مسلمانوں کی اتفاق سی بدلیل اس آیت کی

وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا فانظروا الى رحمة الله

اور توبہ کرو اللہ کی آگے سب کھر ایمان والو اور بدلیل اس آیت کی ای ایمان والو توبہ کرو آگے اللہ کی صاف دلی توبہ اب تو اللہ تعالیٰ کی رحمت

ورافقة على عباده كيف دخلوا التوبة وامنهم بها وسماهم مؤمنين بعد اذ نبؤتهم بين ما هم من الكفرة في التوبة فقا

اور مہر بندوں کی حال پر دیکھو تو کس طور اوکو توبہ تعلیم کی اور توبہ کا ارشاد کیا اور اوکا نام گناہ کر نیکی بعد ہی مومن رکھا پھر توبہ ہی جو اوکو عزت ہوگی بیان کیا فرمایا

عسى يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار واخبرانه غفار لذنوبهم وقال و

شاید تم ہزارب او تیری تمسی تمہاری بڑائی اور داخل کری تمکو باطن میں جسکی نیچی ہتی ہیں نہیں اور جتنا دیا کہ میں گناہ کا بڑا بخشنی والا ہوں اور فرمایا اور

الذين اذا فعلوا فحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا

وہ گونہ جب کہ بیشک گناہ یا برا کرین اپنی حق میں تو یاد کریں اللہ کو اور بخشش مانگیں اپنی گناہوں کی اور کون ہی گناہ بخشتا سوا اللہ کی اور نہ اڑ پڑین

علی ما فعل من الذنوب والکسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله یقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن
 کئی بدی کنہ اور کائی ہوئی برائیوشی نادام ہو اور نیت کری کہ ایسا کام پھر نہ کرونگا تو اللہ تعالیٰ اوکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوکی گناہوشی دگر فرماتا ہی
 سیئاته لکن ينبغي ان يعلم ان الذنوب علی نوعین ذنب فيما بینک وبين الله تعالى وذنب فيما بینک وبين العباد
 یکین سمجھنی کی بات ہی کہ گناہ ہی دو تو قسم کی ہیں ایک گناہ تیری اور خدا کی بیچین یعنی حق اللہ ہی اور ایک گناہ تیری اور بندہ کی درمیان میں یعنی حق العباد ہی
 فالذنب الذی بینک وبين الله تعالى یکتفی فیہ الاستغفار باللسان والندم بالقلب والعزم علی ان لا يعود
 پھر گناہ صرف حق اللہ ہی تو اس میں صرف زبانی استغفار اور دل سے ندامت اور پھر نکرئی کی نیت کافی ہی

فاذا فعل ذلك لا یرسخ من مکانه حتی یغفر له ذنبه الا ان یکون شیئا من الفرائض فان الشرع لا یمکن فیہ
 جب یہ حال بنایا تو اپنی جگہ سے نہیں ملنی پاتا کہ اوکی گناہ معاف ہو جاتی ہیں ان اگر کوئی فریضہ ترک ہوا ہو کیونکہ شرع فی اسباب میں توبہ پر اکفا نہیں کیا
 بمجرد التوبۃ بل اضافا الى ذلك فی البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض کفارة ایضا واما حقوق
 بلکہ اس توبہ کی ساتھ بعض جگہ قضا لگا کر ہی جیسی نماز اور روزہ وغیرہ اور بعضی جگہ کفارہ ہی لگا کر ہی اور رہی حقوق

الادمیین فلا بد من ایصالها الى مستحقها فان لم یوجدوا یلزم تصدقها عنهم بنية ان تكون ودیعة
 العباد پس پہنچانا حقوق کا مالکوں کی پاس ضروری پھر اگر وہ لوگ نہ ملین تو دینا اوکی طرف سی اس نیت سی خیرات کر دی کہ اللہ تعالیٰ کی یہاں ودیعت
 عند الله تعالى یوصلها الى اصحابها یوم القيمة فمن لم یجد السبیل لخروجه عما علیه من المتبعات لا عساره
 رہی قیامت کی روزہ مالکوں کی حوالہ کری پھر جسکو ماری مفلسی کی حقوق ادا کر نیکی کوئی راہ نہ ملی تو اسکو

فعليه ان یکثر من الاعمال الصالحة ویستغفر لمن ظلم من المؤمنین والمؤمنات فی اکثر الاوقات فانه اذا فعل
 یہ لازم ہی کہ اعمال صالحہ بہت کیا کری اور اپنی مؤمن مظلوموں کی حق میں اکثر اوقات استغفار کیا کری بسک جب یہ عمل کر لگا

کذلک یرجی من فضل الله تعالى ان یرضی خصما وکذا یوم القيمة قیل لبعض العلماء هل للتائب من علامة یرضی بها
 تو اللہ تعالیٰ کی فضل سی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدعیوں کو راضی کر دی کسی ایک عالم سی پوچھا آیا تائب کی واسطی کوئی ایسی علامت ہی جس سی معلوم ہو
 قبول توبته قال نعم علامته اربعة اشياء الاول ان ینقطع عن صحاب السوء والثانی ان یکون معرضا عن
 کہ توبہ قبول ہوئی کہا ان کا چار علامتین ہیں اول یہ کہ بدکاروشی سبزار ہو جائی اور دوسری یہ کہ ہر گناہ سی نفرت کری

کل ذنب مقبلا علی الطاعة والثالث ان ینهب من قلبه فرح الدنیا ویری حزن الاخرة راتما فی قلبه ولرا
 اور طاعات کی طرف متوجہ ہو دی اور تیسری یہ کہ اسکی دلیں دنیا کی فرحت نہ ہی اور آخرت کا فکر دلیں ہمیشہ لگا رہی اور چوتھی یہ
 ان یری نفسه فارغا عما ضمن الله له من الرزق ویكون مشغولا بما امر به فاذا وجد فيه هذه العلامات
 کہ اپنی جان کو ابسی چیزوں کی فکر سی جسکا اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہو چکا ہی فارغ پاوی جیسی رزق اور احکام الہی کی بکاوری میں مشغول رہی جب اس میں یہ علامتین موجود ہوتی ہیں

یکرمه الله تعالى بامرهم کرامات احدثها ان ینخرجہ من الذنوب کانه لم ینسقط والثانی ان یحبہ والثالث ان
 تو اسکو اللہ تعالیٰ چار علامتین عنایت کرتا ہی ایک یہ کہ گناہوشی الباصاف کر دیتا ہی گویا کہی ہی گناہ نہیں کیا اور دوسری یہ کہ اسکی دوست رکھتا ہی تیسری یہ
 یحفظه من الشیطان ولا یسلط علیه والرابع ان یؤمنه من الخوف قبل ان ینخرج من الدنیا لانه تعالى قال
 کہ اسکو شیطان سی محفوظ رکھتا ہی شیطان کو اس پر تسلط نہیں دیتا چوتھی یہ کہ خوف سی مومن رہتا ہی اس سی پہلی کہ دنیا میں سی روانہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی

تتنزل علیهم الملائكة لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي کنتم توعدون ویجلبه علی الناس اربعة اشياء
 اون پر اور ترقی میں فرشتے کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اس بہشت کی جسکا تمکو وعدہ تھا اور اور لوگوں پر اسکا جہاد حق واجب ہو جاتی ہیں
 اولها ان یحبہ لانه تعالى قد احبہ والثانی ان یدعو الیه بالنبات علی التوبۃ لان النبات علی التوبۃ انشد من
 اول یہ کہ اس سی محبت کیا کرین کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سی محبت کرتا ہی دوسری یہ کہ اسکی حق میں توبہ پر قائم رہنی کی دعا کیا کرین اسکی حق میں توبہ پر قائم رہنا توبہ کر نیسی

التوبة والثالث ان يحاسبوه ويدنوه ويغاونوه والاربع ان لا يعيروهم بما سلف عن ذنوبه لانه تعالى قال حكايت
 دشوار تر ہے تیسری یہ کہ اس کی پاس پیٹ کر یاد آتی اور ادا کیا کریں چوتھی یہ کہ باعتبار پہلی گناہوں کی طعنہ زنی نہ کیا کریں اس کی کہ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف
 عن یوسف علیہ السلام لا تریب علیکم الیوم قال الفقیر ابو اللیث وذلك ان المؤمن ليس من شأنه ان يقع في الذنوب
 علیہ السلام کی طرف سے حکایت کرتا ہی کچھ الزام نہیں آج فقیر ابو اللیث کہتی ہیں یہ اس کی ہی کہ مؤمن کی شان سے نہیں ہی کہ گناہ میں مبتلا ہو وی
 ولا یتمدہ كما یدل علیہ قولہ تعالیٰ مگر وہ الیکم الکفر والفسوق والعصیان فانه تعالیٰ قد اخبر انہ ابغض علی المؤمنین
 اور عدا کیا کری چنانچہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہی اور برا لگا یا نکو کفر اور گناہ اور جھکی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی خبر دی ہی کہ جی مؤمنوں پر معصیت کو پسند
 المعصية فلا يقع المؤمن فیها اذ کان ایمانہ حقیقی لا سانی الا فی حال الغفلة فاذا تاب عنها لا یجوز ان یعیر بہا قال
 کر دیا ہی سو مؤمن گناہ میں نہیں پڑتا اگر اس کا ایمان حقیقی ہو صرف زبانی ہی نہیں مگر غفلت میں بہر جب اس کی گناہ سے توبہ کی تو بغیر نہیں ہی کہ طعنہ زنی کریں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکلیس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هونها وتمنی علی اللہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہوشیار وہ ہی کہ اپنی جان کو ذلیل بھی اور آخرت کی واسطی عمل کیا کری اور آخرت وہ ہی کہ اپنی جان کو ہوا ہوس کی بھی لگاوی اور اللہ سے توبہ
 هذا الحديث من حسان المصابیح رواه شداد بن اوس لا وس ومعناه ان العاقل من غلب علی نفسه وقهرها وحاسبها
 طلب کری یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی شداد بن اوس کی روایت سے اس کی یہ معنی ہیں کہ عاقل وہ ہی جو نفس پر غالب اگر اس کو دبا لی اور محاسبہ کرے
 ونظر ما عملت لاخرتها فان وجدها عملت خیرا لیلہ تعالیٰ ویسعی فی الاذیاد فیہ وان وجدها عملت شرًا اشتغل
 دیکھی کہ آخرت کی لوی کیا عمل کیا ہی اگر جانی کہ نیک عمل کیا ہی تو خدا کا شکر کر اس میں اور زیادہ کوشش کری اور اگر جانی کہ برا کام کیا ہی تو توبہ اور استغفار کرے
 التوبة والاستغفار واصلاح الحال بالتوجه الى الطاعات المنجية عن العقبات والعصاة والموصلة الى الدرجات
 اور موت کی بعد بلند درجوں پر پہنچاوی حال کو درست بناوی طاعات کی طرف متوجہ ہو جو قیامت کی عذاب سے نجات دی
 بعد الممات والعاجز من غلبت علیہ نفسه وصار تابعاً لہا واعطاها ما ارادت من المحرمات والمنہیات
 اور یہ ہر قوف وہ ہی جس پر نفس غالب اگر اس کو اپنا تابع کر لی اور جو چاہی سو محرمات اور منہیات میں سے اس کو دیوی
 وتمنی علی اللہ ان یغفر لہ ویدخل الجنة من غیر التوبة والاستغفار واصلاح الحال وهذا هو الغرور والغرور
 اور بلا درستی حال جنت میں داخل کر دی اور یہ ہی غرور کہلاتا ہی اور غرور حبیبی
 ما ذكره الامام الغزالی فی الاحیاء هو سكون النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من
 امام غزالی فی احیاء العلوم میں ذکر کیا ہی نفس کا اطمینان اور موافق ہوا ہوس کی طبع کا میلان بسبب شبہ اور شیطانی مکر کی ہی
 الشیطن فمن اعتقد انه علی خیر ما فی العاجل او فی الاجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور واكثر الناس یظنون فی
 سو جو شخص اپنی حالت کو بالفعل یا آخر کو شبہ فاسد کی راہ سے بہتر سمجھتا ہی پس وہ دھوکہ میں گرفتار ہی اور اکثر لوگ اپنی دلیں اپنی حال کو
 انفسہم خیرا مع كونهم مخطئين اثمین فهو اذن مغرور وان اختلفت اصناف غرورهم وتفاوتت درجاتهم حتی
 بہتر سمجھتی ہیں باوجودیکہ خطاوار اور گنہگار ہوتی ہیں اب وہ دھوکہ میں ہیں اگرچہ جہات اور طریق دھوکے مختلف اور ان کی درجی کم و زیادہ ہوں یہاں تک
 کان غرور بعضہم اظہر واكثر من بعض فتمن من غرتہم الحیوة الدنیا ومنہم من غرم باللہ الغرور اما الذین غرتہم
 کہ ہر ایک کا دھوکہ ایک سی فاحش اور بہت بڑھتی ہو بہر بعض تو دنیا کی دھوکہ میں ہیں اور بعض اللہ کی سائتہ دھوکہ میں ہیں بہر جو شخص دنیا کی
 الحیوة الدنیا فہم الذین قالوا النقد خیر من النسئة والدنیا نقد والاخرة نسئة فاذن الدنیا خیر فلا بد من ابتلاھا
 زندگی کی دھوکہ میں ہیں سووی شخص میں جس کی ہی نقد اور دہر سی بہتر ہی اور دنیا تو فتنہ ہی اور آخرت اور دہر سی سو اب دنیا بہتر ہی پس دنیا کا اختیار کرنا ضروری ہی
 وهذا القیاس فاسد لیشبہ قیاس ابلیس حیث قال فی حق آدم النبی علیہ السلام ناخیر منہ خلقتی من نار
 اور یہ بہر استدلال فاسد ابلیس کا قیاس ہی کہ اوس آدم علیہ السلام کی حق میں کہا تھا میں اوس سے بہتر ہوں مجھ کو تو نی بنایا اب گ سی

فی بیان الکلیس وحال الاصحق

دھوکہ

وخلقته من طین والی هؤلاء الاشارة بقوله تعالى الذین اشتروا الحیوة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب
اوراد کو بنایا خاک سی اور اسی طرف اشارہ ہی اس آیت میں جنہوں نے خرید کی دنیا کی زندگی آخرت دیکر سونہ ہلکا ہوگا اور پھر عذاب

ولا یمنصرون وعاد یمن هذا الغرور اما التصدیق بمجرد الایمان والتصدیق بالبرهان اما التصدیق بمجرد الایمان

اور نہ انکو مدینہ منجی کی اور اس دھوکہ کا علاج یا تصدیق نری ایمانی سی ہی یا تصدیق برہانی سی پھر نری تصدیق ایمان کی

فهوان یصدق الایات الواقعة فی القرآن من جملتها قوله تعالى ما عندکم ینفذ وما عند الله باق وقوله تعالى

توبہ ہی کہ آیت کی جو کہ قرآن میں آئی ہیں تصدیق کری جنہیں سی ایک یہ آیت ہی جو تم پاس ہی پڑ جاو گی اور جو اللہ پاس ہی سورہت ہی اور ایک یہ آیت

والآخرة خیر والبق وقوله تعالى وما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور فانه علیه السلام قد اخبر بذلک طوائف

اصول چھلکہ بہتر ہی اور رہنی والا اور یہ آیت اور دنیا کا جینا ہی ہی جنس دغا کی بیشک نبی علیہ السلام نے بہت کفار کو اسکی خبر سنائی

من الکفار فصدقوا وامنوا به ولم یطالبوا بالبرهان وهذا ایمان یخرج العامة من الغرور واما التصدیق

پس انہوں نے سچ مانا اور اس پر ایمان لائی اور کوئی برہان آپ سی طلب نہ کی یہ ایمان ہی کہ حوام لوگ دھوکہ سی بچ جاتی ہیں اور تصدیق برہانی

بالبرهان فهوان یعرف وجه فساد هذا القیاس الذی نظمه ابلیس فی قلبه فان کل مغرور فله غرور سبب و

یہ ہی کہ اس قیاس کی فساد کو معلوم کری جو کہ ابلیس نے اپنی دلیں مرتب کیا تھا کیونکہ جو شخص دھوکہ میں آتا ہی تو اسکا کوئی سبب ہوتا ہی

ذلک السبب هو دلیلہ وکل دلیل نوع قیاس یقع فی القلب ولورث السکون الیہ وان کان صاحبه لا یشعر به

وہ ہی سبب اسکی دلیل ہوتی ہی اور ہر دلیل ایک طرح کا قیاس ہوتا ہی جو دلیں پیدا ہو کر دکھ لاشکین دیتا ہی اگرچہ قیاس والی کو اسکی خبر نہ ہو

ولا یقدر علی نظمه بالفاظ العلماء فالقیاس الذی نظمه الشیطان فی قلب المغرور مرکب من اصلین أحدهما

اور نہ اتنی استعداد ہو کہ علماء کی طور پر عبارت مرتب کر لی پس وہ قیاس جو شیطان نے بہی ہوئی کی دلیں مرتب کیا تھا دو اصل سی مرکب ہی ایک تو یہ

الدنیا نقد والآخرة نسئة وهذا صحیح والثانی النقد خیر من النسئة وهذا محل التلبیس اذ لیس الامر کذلک مطلق

کہ دنیا نقد ہی اور آخرت اودہ ہی یہ تو صحیح ہی اور دوسرا یہ کہ نقد بہتر ہوتا ہی اودہ سی یہ سچ کہ دھوکہ ہی کیونکہ کلیہ یوں نہیں ہی

بل اذا کان النقد مثل النسئة فی المقدار والمقصود فمؤخیر منها واما اذا کان اقل من النسئة فالنسئة خیر منه

بلکہ نقد اور اودہ دونوں اگر مقدار اور مقصود میں برابر ہوں تو جب تو نقد بہتر ہی اور اگر نقد مقدار میں اودہ سی کمتر ہو تو پھر نقد اور اودہ بہتر ہوتا ہی

فان هذا المغرور یبذل فی تجارتہ درهما نقدا لیاخذ عشرة نسئة ولا یقول النقد خیر من النسئة وکل اذا

کیونکہ یہ مغرور ہی اپنی تجارت میں ایک روپیہ نقد خرچ کرتا ہی تاکہ دس روپیہ اودہ یعنی انجام کو حاصل کری اب نہیں کہتا کہ نقد بہتر ہی اودہ سی اور ایسی ہی اگر

حاضر الطیب من الفواکه ولذات الاطعمه یتراک ذلك فی الحال خوفا من الم المرض فی الاستقبال والتجار کلهم

طیب میوی اور لذت دیکھا خوشی منع کردی تو آئندہ کو خوف کا مارا فوراً چھوڑ دیتا ہی اور تمام تجارت پیشہ

یرکبون البجائر ینتارون مشاق الاسفار فی الحال لاجل الربح والراحة واللذ فی الاستقبال فاذا کان العشرہ فی

دریا کا سفر اور سفر کی مشقتیں بالفعل کو ارا کر لیتی ہیں آئندہ کی منفعت اور آرام اور لذت کی دھکی پھر آئندہ کی دس

الاستقبال خیر من الواحد فی الحال وکل اذا کان الربح والراحة واللذ فی الاستقبال خیر من الالم والمشقة فی

حال کی ایک سی اور ایسی ہی آئندہ کی منفعت اور راحت اور لذت حال کی الم اور مشقت سی بہتر ہوتی تو

الحال ففس لذة الدنیا وراحتهما من حیث مدتها بالنسبة الى مدة الآخرة فان اقصى عمر الانسان مائة سنة

پس دنیا کی لذت اور راحت کو باعتبار دنیا کی مدت کی آخرت کی مدت کا نسبت قیاس کر لی کیونکہ انسان کی بڑی سی بڑی عمر سو برس کی ہوتی ہی

قلما یتجاوز عنہا وهو لیس عشر عشر من جزء من الف جزء من مدة الآخرة فکانہ ترک واحد الباء خذ الف الف

اس سی بہت کہ بے ہستی پاتا ہی سو یہ ستوان حصہ ہی نہیں ہی ہزار وین حصہ میں کا آخرت کی مدت میں سی گویا اسی ایک کو دس ایکہ یعنی کی دھکی ترک کیا

بل لیاخذ ما لا نهاية له هذا من حيث المدة وأما من حيث النوع فلذات الدنيا مكدرة ومشوبة بانواع الآلام
 بلكي نهایت کی واسطی یہ فرمایش تو باعتبار مدت کی ہی اور باعتبار خوبی قسم کی سورنیا کی لذتیں طرح طرح کی امی مکرر اور سختیوں سے الودہ ہیں
 والشدائد ولذات الآخرة صافية غير مكدرة فاذن يظهر غلطه في قوله الشك خیر من النسبة وعند ذلك
 اور آخرت کی لذتیں صاف اور مصفا اس کی غلطی صاف ظاہر ہوتی ہی کہ نقد بہتر ہوتا ہی اور دہری اور اسوقت
 يرجع الشيطان الى قياس اخر وهو ان اليقين خير من الشك والدنيا يقين والآخرة شك فلا يترك اليقين وهذا
 شیطان ایک اور قیاس منظم کرتا ہی اور دہرہ یہ ہی یقین بہتر ہوتا ہی شک ہی اور دنیا تو یقینی ہی اور آخرت میں شک ہی مولقین کو ترک نہیں کر سکتی اور یہی
 القياس اكثر فسادا من الاول لكون كل من اصليه باطلا لان كون اليقين خيرا ليس الا اذا كان مثله لا مطلقا
 قیاس پہلی قیاس سے خراب تر ہی کیونکہ اسکی دونوں اصل غلط ہیں پہلی کہ یقین جیسی ہی بہتر ہوتا ہی کہ شک کی مثل ہووی کچھ کلیہ نہیں ہی
 الا ترى ان التاجر في قبحه على يقين وفي حصول ربحه شك وكذا المريض يشرب الدواء البشيع الكريه وهو في
 کیا تو نہیں دیکھتا کہ سوداگر اپنی مشقت کو یقینی جانتا ہی اور فائدہ ہونی میں شک پر ہی اور ایسی بیمار کو دوا پیتا ہی تلخی دوا کی تو یقینی ہی
 حرارة الدواء على يقين وفي حصول الشفاء على شك لكن يقول ان حرارة الدواء قليل بالنسبة الى الم امتداد المرض
 اور صحت ہونی میں شک ہی پر دہرہ یہ کہتا ہی کہ الم کڑوی دوا کا بنسبت الم زیادتی مرض کی کمتر ہی جس میں
 الى الهلاك فمن كان على شك في امر الآخرة يجب عليه ان يقول بالصبر في ايام قلائل وهو منتهى الامر قليل بالنسبة
 مرہی جاتی ہیں بہر جگہ آخرت کی باب میں شک ہو تو اوپر یہ تصور واجب ہی کہ صبر کرنا چند روز کا یعنی آخر حیات تک بنسبت
 الى ما يقابله من امر الآخرة فان كان ما يقال فيه كن بافنا يفوتني لا التمتع ايام حياتي وقد كنت في العدم من الان
 اپنی مقابل یعنی آخرت کی کمتر ہی کیونکہ آخرت کا حال جو مشہور ہی اگر جھوٹ نکلا تو میرا سوا عیش زندگانی کی کیا جاتا رہیگا اور بیشک میں انزل ہی
 الى الآن واحسب اني بقيت في العدم ولم اتنع من ان كان ما يقال فيه صدقا ابق في النار هرا طويلا وهذا ما
 اب تک نابودی تھا سو میں سمجھوں گا معدوم ہی عیش حاصل نہوا اور اگر بہت مشہور ہے تو میں زمانہ دراز تک آگ میں جلونگا اس مصیبت کی طاقت
 لا يطاق به وكذلك قال على لبعض المحررين المنكرين للآخرة ان كان ما قلتم حقا تخلصتم وتخلصنا وان كان
 ہرگز نہیں ہی ایسا ہی علی رضی اللہ عنہ فی ایک مضمون جو آخرت کا منکر تھا جواب میں یہ فرمایا جو کہتا ہی اگر سچہ ہوا تو تم ہی بھی اور ہم ہی بھی اور اگر
 ما قلنا حقا تخلصنا وهل كنتم وليس هذا القول منه على شك في الآخرة بل كالم المحر على قدر عقله وبين له
 ہمارا قول حق ہوا تو ہم ہی بھی اور تم ہی بھی اور یہ قول علی کا آخرت میں کچھ شک کی راہ ہی نہ تھا بلکہ محسوس اسکی عقل کی موافق کلام کیا اور اسکو ظاہر کر دیا
 انه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور وأما الأصل الثاني الذي هو ان الآخرة شك فهو باطل ايضا لان ذلك يقين
 کہ بلا مشبہ اگر وہ نہیں یقین رکھتا تو وہ دہوکہ میں ہی اور اس قیاس کی دوسری اصل یعنی آخرت مشکوک ہی یہ ہی باطل ہی اس لئی کہ مؤمن کی نزدیک
 عند المؤمن وإيمانه يدفع غرور الشيطان الا انه اذا ترك اوامر الله تعالى وصنيع الاعمال الصالحة ولا بس المعاصي
 یقینی بات ہی ایسا اسکا ایمان شیطان کی فریب کو دفع کر دیتا ہی پراقتا ہی کداسی جب احکام الہی کو ترک اور اعمال صالحہ کو ضائع کیا اور معاصی
 والمنكرات يكون مشاركا للكفار في هذا الغرور لانه وان كان صعترا فابكون الآخرة خيرا من الدنيا لكن قال
 اور منکرات میں مبتلا ہوا تو اس دہوکہ میں کفار کا شریک ہو گیا اس واسطی کہ اگرچہ آخرت کو دنیا سے بہتر جانتا ہی اور اقرار کرتا ہی پر دنیا کی طرف راغب ہو کر
 الى الدنيا وانترها على الآخرة واستحق ان يكون من اهل النار كالكفار الا ان امره يكون اخف لان اصل الایمان
 دنیا کو آخرت پر پسند کر لیا ہی اور سنہ اواری کہ غدار کی طرح غدار ہی ہودی لیکن اسکا حال بہ نسبت کفار کی خفیف تر ہی کیونکہ اصل ایمان
 ينجيه من العذاب الابدي ويخرجه من النار ولو بعد حين وهذا هو فائدة محرم الايمان وحده وأما
 ابدی عذاب سے بچا کر دوزخ میں سے نکال دینگا اگرچہ کچھ مدت کی بعد اتنا تو فائدہ نری ایمان کا ہی اور

الفون بالمقصود فلا یكفی له مجرد الايمان وحده بل لابد من ضم العمل الصالح اليه كما يدل عليه آيات القرآن

من جملتها قوله تعالى ولقي لعقار من تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى ان من رحمته الله وقرب

وقوله تعالى والعصر ان الانسان لخبیر الا الذين اصابوا الصلح فوعده المغفرة في كتاب الله تعالى منوط

بالايمان والعمل الصالح جميعا لا بالايمان وحده فمن اقر بلسانه ان لاخرة خير وابقى ثم ترك العمل واشتغل بالمعاصي

فهو من المغرورين بالدنيا والمسرورين بها والمحبين لها والكارهين للموت خيفة فوات لذتها لا خيفة فوات لذته

الآخرة وحصول عقابها فهو كاهم الدنيا وهم غرتهم الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون والذين غلبهم الله الغرور

فهم الذين يجهلون الاعمال ويستغفلون بالمنكرات ويقولون ان الله كريم رحيم نرجو رحمته ومغفرته وهذا

الكلام وان كان صحيحا في نفسه مقبولا في القلوب الا ان الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر

عمر ودالباطن ولو لاحسن ظاهره لما اتخذت به القلوب لكن النبي عليه السلام كشف عن ذلك بقوله الکیس

من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله وهذا التمني هو الغرور الذي غر

الشيطان اسمه وسماه رجاء حتى خدعه به كثير من الناس وقال شرح الله الرجاء بقوله الذين امنوا وهاجروا

وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله وقيل للحسن قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل فقال

هيها تهيها تلك ما نهم يترددون فيها من رجاء شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه وكما لا يثبت في الدنيا

نزع الا بالحراثة كذلك لا يحصل في الآخرة اجر وثواب الا بالايمان والعمل وكما كان معنوها من رجاء ولما لم ينك

ونك ولم يجامعوا جامع ولم ينزل كذلك يكون معنوها من رجاء رحمة الله تعالى ولم يؤمنوا ومن ولم يعمل

الصالحات او عمل الصالحات ولم يترك السيئات وكما ان من نك وجامع وانزل ينبغي له ان يرجو حصول الولد

انكري يا اهل صالح في كرى

انكري يا اهل صالح في كرى

وان یخاف عدم حصوله كذلك ان من عمل الصلح وتترك السيئات ينبغي له ان يرجو حصول

اور اولاد نہونی کا یہی خوف کری ایسی ہی جو شخص ایمان لایا اعمال نیک کئی اور برائیوں چھوڑ دین تو اس کو لایق ہی کہ اجر و ثواب کا

الاجر والثواب وان یخاف عدم حصوله فالواجب علی المؤمن ان یتوب عن السيئات ویبادی عن الطاعات

متوقع ہووی اور محرومی ہی ڈرتا ہی پس مؤمن پر یہ واجب ہی کہ برائیوں سے توبہ کری اور ہمیشہ طاعات کرتا ہی

ثم یكون بین الخوف والرجاء ولا یقنط من رحمة الله تعالى ولا یأمن من عذاب الله تعالى فان المنهك فی المعاصی

بہر خوف اور رجاء دونوں کی اور اللہ کی رحمت سے ناامید اور عذاب الہی سے بے خوف نہ ہو بیشک جو شخص گناہوں میں مبتلا ہی

قد یخطر له التوبة فیقول له الشیطان انی یقبل توبتك مع امر تکابك امثال تلك الذنوب فیحجب عند

اوکی دل پہ کبھی توبہ کا خیال آتا ہی پر اس کو شیطان یوں ہنگامی تیری توبہ کب قبول ہوتی ہی تو ایسی ایسی گناہوں میں گرفتار ہی پس ایسی حالت میں واجب ہی

ذلك قمع القنوط بالرجاء ویقول ان الله کریم یرحم یرحم یغفر ذنوب التائبین لانه تعالى قال وانی لغفار رحیم

کہ ناامید کو دفع کر کر امیدوار ہو جائے گا ایسی اور کہی کہ بیشک اللہ کریم اور رحیم ہی توبہ کرنے والوں کی گناہ معاف کرتا ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اے نبی! اللہ بخشنے والا ہوں جو

تاب و وعد قبول التوبة وقال وهو الذی یقبل التوبة عن عباده فان التوبة طاعة تکفر الذنوب کلها

توبہ کری اور توبہ قبول کرے گا وعدہ کیا فرمایا اور وہ ہی ہی جو قبول کرتا ہی توبہ اپنی بندوں سے بیشک توبہ ایسی عبادت ہی کہ گناہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ سابقہ

صغیرها وکبیرها حتی الکفر بخلاف سائر الطاعات فانها لا تکفر الا الصغائر فمن توقع المغفرة مع التوبة فهو

دیتی ہی بیان تک کہ کفر بخلاف تمام اور عبادات کی سوا اور عبادت صرف گناہ صغیرہ کو اتار دیتی ہیں پر جو شخص توبہ کر کر بخشش کا امیدوار ہو تو وہ

سراج وتوقع المغفرة مع الاصرار فهو مغرور وكل توقع یورث التوبة والتشمر علی العبادۃ فهو رجا وكل توقع

راجی ہی اور گناہ پر اصرار ہو بخشش کی توقع کری تو وہ مغرور ہی جس توقع میں توبہ اور عبادت کا غم حاصل ہووی وہ ہی رجا ہی اور جس توقع میں

یوجب الفتور فی العبادۃ والركون الی البطالة فهو غرور فان من خطر له ان یترك الذنوب ویشتغل بالعبادۃ

عبادت میں قصور اور بیہودگی کی طرف رغبت آوی وہ ہی غرور ہی کہ نہ کہ جسکی دین پر خیال ہی کہ گناہ ہی بچوں اور عبادت کر دے

یقول الشیطان له مالک تؤذی نفسك وتعذبها والفریب کریم غفور رحیم فیغتر بذكره عن التوبة والعبادۃ

تو شیطان کو یہ کہہ سوسہ دیتا ہی تجھ کو کیا ہوا اپنی جان کو تکلیف اور عذاب دیتا ہی تیرا پروردگار تو کریم اور غفور اور رحیم ہی سوسے غریب میں اگر توبہ اور عبادت سے باز رہتا ہی

فهذا غرور وحذر لك لیجب علی العبد ان یستعمل الخوف ویخوف نفسه بغضب الله تعالى وعظیم عقابه

سو یہ ہی غرور ہی ایسی حالت میں ضروری کہ آدمی خوف کری اور اپنی نفس کو غضب الہی اور اسکی بڑی عذاب سے ڈراوی اس کو یہ سمجھاوی

ویقول لها ان الله تعالى كما كان غافر الذنوب وقابل التوبة فهو شدید العقاب ایضا وانه مع كونه کریم

کہ اللہ تعالیٰ جسے گناہ معاف اور توبہ قبول کرتا ہی پس وہ عذاب ہی بہت بڑا کرتا ہی اور کریم اور رحیم ہو کر

رحیم یرحم الکفار فی النار بل لا یأمن ان کفرهم لا یضرة بل یسلط العذاب واللعن والاعراض والعلل والفقر

کفار کو دوزخ میں قدیم کی ہی ڈال رکھا ہی باوجودیکہ اوکی کفر سی اسکا کیا ضرر تھا ملک دنیا کی اندر اپنی بندوں پر عذاب سخت اور دہک اور بیماری اور فقری

والجوع علی عبادۃ فی الدنیا مع كونه کریم رحیم قادر علی انزال المتاع فمن كان سنته فی عبادۃ كذلك کیف یغتر به

اور یہ کہ تعینات کر دیتا ہی حال یہ کہ کھریم اور رحیم ہی قدرت والا سب تکلیفیں دور کر سکتا ہی پر جسکا بندوں کی حق میں یہ سطر ہو تو آدمی کب فریفت

العبد ولا یخافه وقد خوفه عقابه ورجاء اکثر الخلق فی هذا الزمان هو سلب فتورهم عن العمل واقبالهم علی التائب

ہوکتا ہی کہ اسکا خوف اور ڈر ہی اور وہ بیشک اپنی عقاب سے ڈرا سکتا ہی اور اس زمانہ میں اکثر خلق کو رجاء ہی کہ عمل میں سست دینا پر متوجہ

واعراضهم عن طاعة الله تعالى واهمالهم للمسعی للآخرة وهم لا یعلمون انه غفور ولس یرجاء وقد أخبر النبی علیہ السلام

آخرت کی سعی میں چیست کو ضعیف کر دیتی ہی یہ نہیں سمجھتی کہ یہ شیطان دہو کہ ہی رجائیں ہی اور بیشک نبی علیہ السلام خبر دی

ان الغرور یسلب علی اخر هذه الامة قال الامام الغزالی قد كان ما اخبر به النبی علیه السلام فان الناس فی الزمان
 یکی میں کہ غرور آخر کوس اس کا جلد زور کھڑا ہوگا امام غزالی کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام فی جو خبر دی تھی وہ ہو گئی کیونکہ اول زمانہ میں لوگ ہمیشہ
 الاول كانوا یطوبون علی الطاعات والعبادات ویبالغون فی الاحترار عن الشبهات والشبهات ومع ذلك كانوا
 طاعت اور عبادت میں مشغول رہتے تھے اور شہات اور شہوات سے خوب بچتی تھی اور پھر یہی اپنی حال پر
 ینافون علی انفسهم ویبکون فی الخلو ت واما الان فترى الخلق آمنین فرحین غیر خائفین مع اصرارهم علی
 ڈرتے رہتے تھے اور تنہائی میں رویا کرتے تھے اور اب اس زمانہ میں دیکھتی ہو کہ خلقت امن کی اندر خوش و غورم کی خوف و ہراس معاصی پر اڑی ہوئی
 المعاصی وانہما کرم فی الدنیا واعراضهم عن طاعة الله تعالى ویزعمون انہم واثقون بکرم الله تعالى وفضله و
 اور دنیا میں کہیں ہوئی طاعت الہی سے بی پرواہی اور کہتے ہیں ہم کو اللہ کی کرم اور فضل پر بڑا بہرہ رسد ہی اور اس کی

سراجون لعقوة ومغفرته ویقولون ان نعمته واسعة ورحمته شاملة واین معاصی العباد فی بحار مغفرته ویمون
 در گذر اور بخشش کی امید ہی اور کہتے ہیں کہ اس کی نعمت فراخ ہی اور رحمت عام اور بندوں کی معاصی کی اس کی دریای مغفرت میں کیا اصل ہی اور اس تمنی
 تمینہم واختر اہم رجاء ویقولون ان الرجاء مقام محمود فی الدین فکانہم یزعمون انہم عرفوا من کرم الله تعالى و
 اور اختر کا نام رجاء کہہ چکے ہیں اور کہتے ہیں کہ رجاء دین میں پسندیدہ مقام ہی سو گویا یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کا کرم اور فضل
 فضله عالم یعرفه الانبیاء والصحابہ والسلف الصالح المجلس الثامن والستون فی بیان فضیلة التقوی
 ایسا جانتے ہیں کہ انبیاء اور صحابہ اور صلحا پیشین نہیں جانتے تھے اہل شہدین مجلس تقوی اور حسن خلق کی فضیلت میں اور بیان دونوں کی حقیقت کا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما اکثر ما یدخل الناس الجنة تقوی الله وحسن الخلق هذا الحدیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو کیا چیز ہے جو جنت میں لوگوں کو زیادہ بجاوگی پرہیزگاری اور عادت نیک یہ حدیث

من جسان المصابیہ رواہ ابوہریرۃ ومعناه ان اکثر اسباب السعادة الابدیة انما یحصل بالجمع بین ہاتین الخصلتین
 مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سے اس کی معنی یہ ہیں کہ اکثر سبب سعادت ابدی کا بدوں جمع کرنی ان دونوں خصلتوں کی حاصل نہیں ہو سکتا
 فان التقوی اشارة الی حسن المعاملة مع الخالق وحسن الخلق اشارة الی حسن المعاملة مع الخلق فعلى هذا ینبغی
 کیونکہ تقوی ہی اشارہ طرف نیک معاملہ کی ہی ساتھ خالق کی اور حسن خلق اشارہ طرف نیک معاملہ کی خلقت سے اس کی موافق لایق ہی

لمن علم ان سعادة الدنیا فانیة وان سعادة الآخرة باقیة ان یختار سعادة الآخرة علی سعادة الدنیا وسعادة
 اس کو جو یہ جانتا ہی کہ سعادت دنیوی فنا ہونی والی ہی اور سعادت اخروی رہتی والی کہ سعادت اخروی کو سعادت دنیوی پر پسند کری اور سعادت

الآخرة لا تحصل الا بتقوی الله تعالى لان حسن الخلق وان ذکر معها اہتماما ما بشانہ الا انه داخل فیہا لانہا عبارة عن
 اخروی بدوں تقوی الہی کی حاصل نہیں ہوتی کیونکہ حسن خلق اگرچہ اس کی ساتھ عظمت شان کی لئی مذکور ہی پر وہ تقوی ہی میں داخل ہی اس کی کہ تقوی کی عبارتہ
 اجتناب المنکرات والمنہی عنہا واتیان المعروفات والمأمور بہا وہا تحصل خیرات الدنیا والآخرة اما الخیرات الدنیویہ
 منکرات اور ممنوعات سے بچنا اور امور حسنہ اور خدا کی فرمود کو بجالانا اور اس میں دنیا اور آخرت کی خوبیاں موجود ہیں یہ خوبیاں دنیا کی

فمنہا الحفظ والحراصة كما قال وان تصیروا وتنفقوا لا یضرکم کیدہم شیئا ومنہا النجاة من الشدائد والرزق من
 ایکے ان میں سے حفاظت اور نگہبانی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور اگر تم ہری رہو اور بچتی رہو کہ نہ بگڑے لیکہ تمہارا او کی فریب سے اور ان میں سے سختیوں سے نجات پائی اور حلا ریزی
 الحلال كما قال الله تعالى ومن یبتغ الله ینجعل لہ مخرجاً ولیرزقہ من حیث لا یحتسب واما الخیرات الآخرویہ
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو کوئی دُرتا ہی اللہ سے وہ کردی اس کا گذرہ اور روزی دی او کو جہان ہی او کو خیال نہو اور آخرت کی خوبیوں سے یہ ہی

فمنہا اصلاح العمل كما قال الله تعالى یا ایہا الذین امنوا اتقوا الله وقلوا قولا سدیداً یصل لکم اعمالکم ومنہا
 درستی عمل کی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ای ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے اور کہو بات سدیدہ کہ سنواری تم کو تمہاری کام اور ان میں سے

قبول العمل كما قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ومنها الاكرام والاعزاز كما قال الله تعالى ان اكرمكم قبوليت عمل کی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اللہ قبول کرتا ہی سوا اب والوں ہی اور انہیں ہی اکرام اور عزت چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بیشک عزت اللہ کی ہاں
عند الله اتقاكم ومنها البشارة كما قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا
اور ہی کو ہی جس کو ادب بڑا اور انہیں ہی ثرہ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جو لوگ یقین لائی اور ہی پر ہی گامی کرتی او کو ہی خوشخبری دنیا کی جیتی
وفي الآخرة ومنها النجاة من النار كما قال الله تعالى ثم نبھی الذين اتقوا ونذر الظالمین فیہا جثیا ومنها الخلود
اور آخرت میں اور انہیں ہی دوزخ سے نجات چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی پھر ہی لیکن ہم او کو جوڑتی ہی اور پھر پڑیگی گنہگاروں کو اوہیں اور ہی پڑی اور انہیں ہی جنت
فی الجنة كما قال الله تعالى لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فیہا ومنها الدرجات
میں ہمیشہ کو رہنا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی لیکن جو لوگ ڈرتی ہی اپنی رب سے او کو باغ میں جنکی نیچی بہتی ندیاں رہ پڑی اور انہیں ہی درجہ بلند

العلیاء والمرتبۃ القصوى التي هي محبة الله تعالى كما قال الله تعالى ان الله يحب المتقین ولولم یکن فی
اور انہا کا مرتبہ یعنی محبت الہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اللہ کو خوش آتی ہیں احتیاط والی اور اگر تقویٰ میں

التقوى سوى هذه الخصلة لكفت فكيف لا یسعی العبد فی تحصیلها مع ان لها فضائل كثيرة سواها و
سوا ہی کی کوئی خصلت نہوتی تو ہی کافی تھی پھر آدمی کیونکہ نہ سعی کرے اور کو حاصل کری باوجودیکہ اوہیں اسکی سوا ہی بہت فضیلتیں ہیں اور

القران مملوین کر فضائلها قال فی آية الله ولی المتقین وقال فی آية اخرى والعاقبة للمتقین
قرآن اسکی فضائل سے پری بیشک اللہ تعالیٰ ایک آیت میں فرماتا ہی اللہ رفیق ہی ذرین والوں کا اور دوسری آیت میں فرمایا اور آخر جمہل ہی ذر والوں کا

وقال فی آية اخرى واترلفت الجنة للمتقین وغيرها الايات الدالة علی فضیلة التقوى فانه تعالى قد صی
اور ایک اور آیت میں فرمایا اور نزدیک لائی گئی بہشت ذر والوں کی اور سوا اسکی اور آیتیں جو تقویٰ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی بیشک

بہا الاولین والآخرین من حيث قال ولقد وصینا الذین اوتوا الکتب من قبلکم وایاکم ان اتقوا الله والحق
پہلوی اور پچھلوی کو وصیت کی ہی چنانچہ فرماتا ہی اور ہمیں کہہ رکھا ہی پہلی کتاب والوں کو اور تم کو کہ ڈرتی رہو اللہ سے حاصل یہی ہی

انہا اجماع کل خبر وهي فی اللغة فطر الصیانة وفي عرف الشرع عبارة عن التوفی عما یضرة فی الآخرة من فعل
کہ اسمیں تمام خوبیاں جمع ہیں اور تقویٰ لغت میں خوب احتیاط کرنی اور عرف شرع میں ایسی اعمال سے بچنی کہ کہتی ہیں جو کرنی سے چھوڑنی سے آخرت میں ضرر

ترك فیلزم اجتناب الكبائر بالاتفاق فی تحصیلها وعند البعض یلزم اجتناب الصغائر ایضا
پہنچاوی سوا اسکی حصول تقویٰ کی کبار سے بچنی رہنا بالاتفاق لازم ہی اور بعضوں کی نزدیک تقویٰ کی لئی صغائر سے ہی بچنا ضروری

فی تحصیلها وهو الحق وقیل لا یلزم اجتنابها لانها مکفرة عن مجتناب الكبائر
اور ہی قول حق ہی اور کوئی کہتا ہی صغائر سے اجتناب ضروری نہیں کیونکہ صغائر اسکی اور بڑی تین جو کبار سے بچتا ہی

فلا یستحق العبد بها العقوبة لقوله تعالى ان یجتنبوا کبیر ما تمہون عنه نکفر عنکم سیئاتکم لكن هذا خطا
سو بندہ صغائر کی بدلہ سزاوار عقوبت کا نہیں ہوتا اس آیت سے اگر تم بچتی رہو گی بڑی چیزوں سے جو تم کو منع ہوئیں تو ہم او تار دینگے تمہیں تقصیر میں تمہاری لیکن یہ رائی

مخالف لقواعدہل السنة لان العقاب علی الصغیر جائز عندهم ولو مع اجتناب الكبائر لان بعض المفسرین
خطا اور اہل سنت کی قواعد سے خلاف ہی کیونکہ اہل سنت کی نزدیک صغیرہ پر ہی عذاب کرنا جائز ہی اگرچہ کبار سے بچتا ہی کہ بعض مفسرین فی اس آیت میں کبار سے مراد

حملوا الكبائر فی الآية علی انواع الشک والشک الیہود والنصارى والمجوس غیرہم لان المطلق عندہم القرینة
اقسام شریک لئی جیسی یہود اور نصاریٰ اور مجوس وغیرہ کا شریک کیونکہ مطلق سے بدول قرینہ کی فرد کامل مراد ہوتا ہی اور

ینصرف الی الکامل وهو الشک وباجتنابہ لا یتعین تکفیر غیرہ بل یبقی فی مشیئة الله تعالى ان الله لا یعفر ان
فرد کامل شریک ہی اور شریک سے بچنی میں اور گناہ کا اور تمنا مقرر نہیں ہوتا بلکہ مشیت الہی میں رہتا ہی اس آیت سے بیشک اللہ بہتہ نہیں بخشتا

یُشَرِّعُ بِهِ وَيَعْفُو مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ مَعَهُ اَنْ لَا يَصْرُحَ عَلَى الصَّغَارِ كَبِيرَةٍ فَلَا يَكُونُ مَكْفَرَةً بَلْ لَا يَدْرِي مِنْ اجْتِنَابِهَا
 کہ او سکا شریک شہرادی اور اس سے پہچاننا ہی جسکو چاہی باوجودیکہ صغیر برہمن کیسہ ہوتا ہی پہر کفار کب ہو سکیگا بلکہ اسی ہی اجتناب ضروری ہی
 وَقَدْ رَوَى عَنْ عَطِيَّةٍ اَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ اَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرَ
 اور عطیہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا آدمی سوجہ تقوی کا نہیں پاتا جب تک لا باس کو نہ چھوڑی بخوف ابتلا اونی زندگی
 عَمَّا بِهِ بَأْسٌ هَذَا الْحَدِيثُ نَصٌّ فِي نَزْوِمِ اجْتِنَابِ الصَّغَارِ فِي تَحْصِيلِ التَّقْوَى لَانْهَا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا مَكْفَرَةً عَنْ حُجَّتِهَا
 اس حدیث سے صاف ظاہر ہی کہ اجتناب صغائر سے واسطی حصول درجہ تقوی کی ضروری ہی کیونکہ صغائر کو مانا کہ کبیر کی بجائی والی سہی اور جاتی ہیں
 الْكِبَارِ يَكُونُ هَمًّا لَا بَأْسَ بِهِ فَيَلْزَمُ اجْتِنَابُهَا مَعَ اَنْ الْمَعْنَى اللَّغْوِي الَّذِي هُوَ فَرْطُ الصِّيَانَةِ يَقْتَضِي اجْتِنَابَ الْكِبَارِ وَ
 پر لا باس بہ میں تو داخل ہیں پس صغائر سے اجتناب لازم ہی باوجودیکہ لغوی معنی کی رعایت یعنی خوب احتیاط کرنی تقاضا یہ ہی کہ کبائر سے اور
 الشُّبُهَاتِ اَيْضًا لَكِنْ اَلْحِزَانُ عَنْ جَمِيعِ الشُّبُهَاتِ لَا يُمْكِنُ فِي هَذَا الزَّمَانِ لَمَّا قَالَ قَاضِي خَانٍ فِي فَتَاوَاهُ لَيْسَ مَانْتَهَا زَمَانٍ
 شُبہات سے ہی پہچان لیکن اس زمانہ میں تمام شہادت سے احتراز نہیں ہو سکتا چنانچہ قاضی خان اپنی فتاوی میں کہتی ہیں ہمارا زمانہ شہادت کا زمانہ نہیں ہی
 الشُّبُهَاتِ وَعَلَى الْمُسْلِمِ اَنْ يَتَّقِيَ الْحَرَامَ الْعَاطِثَ وَكَذَا قَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ فِي التَّجْنِيسِ وَزَمَانُهَا قَبْلَ سِتْمِائَةِ سَنَةٍ وَقَدْ بَلَغَ
 مسلم کا یہی ذمہ ہی کہ حرام ظاہر سے پرہیز رکھی اور ایسا ہی ہدایہ والا تجنیس میں کہتا ہی اور ان دونوں کا زمانہ چہر سو برس سے پہلی ہی اور اب تو
 التَّارِيخُ لَا يَمْلِكُ مَا بَلَغَ وَلَا شَكَّ اَنْ الْفَسَادَ وَالْتَعْيِيرَ يَزِيدَانِ بَزِيَادَةِ بَعْدِ الزَّمَانِ عَنْ عَهْدِ النَّبِيِّ وَالسَّبَبُ فِي عَدَمِ امْكَانِ
 زمانہ کا حال ہی سو ہی اور اس میں کچھ شک نہیں ہی کہ عہد نبوت سے زمانہ جتنا دور ہوتا جاتا ہی فساد اور تعییر بڑھتی جاتی ہیں اور اس زمانہ میں شہادت سے
 اَلْحِزَانُ عَنْ الشُّبُهَاتِ فِي هَذَا الزَّمَانِ عِدَّةُ اُمُورٍ اَوَّلُ اَنْ قَوَامَ الْبَدَنِ اَنْتِظَامُ الْمَعَاشِ لَيْسَ اَلَا بِالنَّقُودِ وَالْحَبُورِ وَنَحْوِهَا
 احتراز نہ ہو سکتی کی کئی سبب ہیں اظہار یہ کہ بدن کی تندرستی اور گزران کا انتظام بدون نقود اور دانہ وغیرہ کی
 هُمَا يَخْرُجُ مِنَ الْاَرْضِ الْغَالِبُ الْمُسْتَعْلَقُ فِي النَّقُودِ وَالْفُسُوحِ لَيْسَ اَلَا الدِّرَاهِمُ وَقَدْ صَغُرَ هَا بِحَيْثُ لَا يَعْلَمُ كَمْ مِنْهَا يَبْلُغُ قَدْرَ
 جو زمین سے پیدا ہوتا ہی نہیں ہوتا اور اکثر معاش کی کرنی اور توڑنی میں چل ہوئی درہم کی نہیں ہی سوا انکو تا کہ کر ڈالا ہی کہ اصلاً معلوم نہیں ہوتا کہ انہی سے کی
 وَزَنَ دِرْهَمٍ وَاحِدٍ شَرْعِيًّا بِلِطَامِ مَعُونٍ مِنْ اخْتِصَاءِ الْفُسْقَةِ وَالْكَفَرَةِ لَا يَزَالُ يَقْطَعُونَ بِهَا حَتَّى يَصَارَ الْمَقْطُوعُ فِي الدِّرَاهِمِ
 درہم برابر ایک درہم شرعی کی ہو سکتی ہیں بلکہ لالچی فرومایہ فاسق اور کفار ہمیشہ درہم کو کترتی جاتی ہیں یہاں تک کہ کتر ہو جاتی ہی
 غَالِبًا عَلَى غَيْرِهِ وَسَبَدٌ ذَلِكَ تَرْكُهَا وَزِنُهَا وَجَعَلُوهَا مِنْ الْمَعْدُونَاتِ فِي التَّبَائِمِ وَالْاَسْتِقْرَاضِ وَالْفَضَّةِ وَزِنِيتُهَا اَبَدًا
 ہو گئی ہی اسکا باعث یہ ہوا ہی کہ درہم کو تو لٹا چوڑی اور اونکو بوج اور فرض وغیرہ میں معدود ہوا کہہا ہی اور چاندی ہمیشہ کائی وزنی ہی
 لَنْصِ الشَّارِعِ عَلَيْهِ فَلَا يَتَبَدَّلُ بِالْعُرْفِ اَلَا بِشَرْطِ اعْتِبَارِهِ عَدَمِ النُّصْرِ هَذَا مَذْهَبُ اَلْبَحِيْفَةِ وَهِيَ رَوَايَةُ ظَاهِرَةٌ
 شارع اور کو صاف فرما چکا ہی سوعرف کی برتاؤ سے بدل نہیں سکتی اسلئے کہ عرف وہاں معتبر ہوتا ہی جہاں نص موجود نہ ہو اور یہی مذہب ہی ابو حنیفہ اور محمد کا اور یہ ہی ہی
 عَنْ اَبِي يُوْسُفٍ فِي رَوَايَةٍ ضَعِيفَةٍ عَنْهُ يَعْتَبَرُ الْعُرْفُ مَطْلُقًا اِذَا كَانَتِ الْفَضَّةُ وَزِنِيَّتُهُ اَبَدًا يَلْزَمُ بَيَانُ وَزْنِهَا فِي
 ظاہر روایت ابو یوسف سے اور ایک ضعیف روایت ابو یوسف سے یہ ہی کہ عرف مطلق معتبر ہوتا ہی یہ جب چاندی ہمیشہ کو وزنی ہی تو اسکا وزن بیان کر دینا بوج
 التَّبَائِمِ وَالْاَسْتِقْرَاضِ لَانْ بَيَانَ مَقْدَارِ الشَّمَنِ شَرْطُ صِحَّةِ الْبَيْعِ وَنَحْوُهُ وَمَقْدَارُ الْوِزْنِ لَا يَعْلَمُ بِالْعَدِّ كَمَا لَا يَعْلَمُ
 اور قرض میں ضرور ہوا اسلئے کہ شمن کی مقدار بیان کرنی بوج وغیرہ کی صحت کی لئی شرط ہی اور وزن کی مقدار گنتی سے معلوم نہیں ہوتی جیسی تولی سے
 مَقْدَارُ الْعَدْدِ بِالْوِزْنِ فَالْاَلَمُ يَبِينُ وَزْنُهُ يَفْسُدُ الْبَيْعُ وَالْاِجَارَةُ وَالْقَرْضُ وَنَحْوُهَا فَيَكُونُ مَا اشْتَرَى بِالْبَيْعِ
 گنتی معلوم نہیں ہوتی یہ جب ہکا وزن معلوم نہ ہو تو بیع اور اجارہ اور قرض وغیرہ سب فاسد ہوئی پس جو جو وسیلہ بیع فاسد کی خرید
 مِنَ الطَّعَامِ وَالْجَارِيَةِ فَلْيَكِ الْمُسْتَشْرَى بَعْدَ الْقَبْضِ لَكِنْ لَا يَجْعَلُ لَهُ اَكْلَ الطَّعَامِ وَلَا وُطْءَ الْجَارِيَةِ وَلَا فُخْلَ صَنْدُوقِ
 کھانا یا لونڈی یہ سب بعد قبض کی خریدار کی ملک ہو گئی پر اونکو نہ تناول کھانی کا حلال ہی اور نہ صحبت لونڈی کی اور اس سے کوئی غصہ نہیں ہی

شرعی مسئلہ میں جہاں تک ہو سکے کر فی ضرورت سے اور خوب احتیاط سے

ولا حيلة فيه الا التمسك بالرواية الضعيفة عن ابي يوسف لتعسر اجمع بين العدل والوزن خصوصا
اور نہ آئین کوئی حیلہ بجز تمسک اسی ضعیف روایت کی جو ابو یوسف سی ہی کیونکہ گنتی اور قول کا جمع کرنا بہت دشوار ہی خاص کر

فی حق الفقراء وقد تقرر ان الضرورات تبيح المحظورات والثاني غلبة الطمع على الناس بحيث ترى كثيرا
فقراء کی حق میں اور بیشک ہر جگہ ہی کہ ضرورت میں ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اور سبب لوگوں پر طمع کا غالب ہو جانا چنانچہ تو اکثر لوگوں کو دیکھتا ہی

منهم لا يرضون بحقوقهم ولا يقنعون بحظوظهم بل يتجاوزون الى احرام والثالث غلبة الظلم بين الخلق
کہ اپنی اپنی حق پر راضی نہیں ہوتی اور اپنی اپنی حصہ پر قناعت نہیں کرتی بلکہ حرام تک بڑھ جاتی ہیں اور تیسری خلقت میں ظلم کا پھیلنا

من الغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها والرابع غلبة الجهل على التجار والصناع والاجراء والشركاء
جہین لینا جو لینا خیانت کرنی دغا کرنی اور مانند اسکی چوتھی اصل یا سبب میں جہالت کا غلبہ سوداگروں اور کاروباروں اور مزدوروں اور شرکاء پر

فی الاصل والعلة فلا يراعى شرائط الشرع في معاملاتهم فاذا ن معاملاتهم لا تخلو اما ان تبطل فيكون
سویہ لوگ شرعی شرطوں کی رعایت اپنی کاروبار معاملہ میں نہیں کرتی پر اب اونکی معاملات اس ہی خالی نہیں یا باطل ہوگی بہرہ

مكسوبهم حراما او تفسد متكره فتكون مكسوبهم حراما لا يكون ملكا بالقبض بل ان امكن الرد
اونکی کا ہی حرام ہوگی یا فاسد اور مکروہ ہون کی اب اونکی کا ہی خبیث مشکوک ہوگی اور حرام چیز قبضہ کرنی سی ملک نہیں ہو جاتی بلکہ اگر اونکی مالک تک

الى صاحبه يجب الرد اليه ويجعل الاثر بغيره ولا يجوز لاحدا خذنه بشرع او اجارة او هبة او صدقة او
ہٹا دینا ممکن ہو تو ہٹا دینا واجب ہوتا ہی اور ردوں اسکی گنہگار ہوتا ہی اور کسیکو اوسکا لینا جائز نہیں خرید کر یا اجارہ سی یا ہبہ سی یا صدقہ سی یا

نحوها اذ لا يصير بها حالا وان تعذر الرد الى صاحبه فسد التصدق ولا غير الخبيث وان كان ملكا
نحوہا اذ لا یسیر بہا حالا وان تعذر الرد الی صاحبہ فسد التصدق ولا غیر الخبیث وان کان ملکاً کسی اور جسی مانند اسکی کیونکہ کوئی وجہ علت کی نہیں ہی اور اگر مالک تک پہنچنا دشوار ہو تو اوسکی راہ بجز صدقہ دینی کی کوئی نہیں اور خبیث مشکوک اگر قبضہ کرنی سی ملک

بالقبض لكن يجب على مالكة التصدق وبانتم بغيره ولا يجوز لاحدا خذنه الا ان يتصدق عليه وهو فقير فاذا
تو ہو جاتی ہی یر مالک کو واجب ہی کہ صدقہ دیدی اور سوار صدقہ کی گنہگار ہوتا ہی اور کسیکو اوسکا لینا جائز نہیں ہی ان حکم صدقہ دیدی اور وہ فقیر ہو جب

كان كذلك فكيف يمكن المعاملة بالناس في هذا الزمان مع الاجترار عن الشبهات فان كثيرا ما في ايديهم
حال یہ ہی تو اس زمانہ میں لوگوں سی شہات سی بچکر معاملہ کرنا کیونکہ ممکن ہو سکتا ہی کیونکہ اکثر مال اونکی قبضہ میں ہیں

من الاموال اما حراما وخبيثا بسبب ظلم بعضهم بعضا بالغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها
یا حرام ہیں یا خبیث مشکوک آپکی ظلم سی بسبب غصب یا چوری یا خیانت یا دغا بازی وغیرہ کی

او بسبب عدم مراعاة شرائط الشرع في معاملاتهم فالخذ بالقول الاحوط والاحتراز عن الشبهات في هذا
یا اپنی معاملات میں شرعی شرط کی رعایت نہ کرنی سی پس محتاط قول کو لینا اور شہات سی بچنا اس

الزمان يستدعي ان لا يعامل مع الناس ويقتضي العزلة عنهم والفرار الى الجبال وسكنى المغارات وبطن الاودية
زمانہ میں یہ چاہتا ہی کہ لوگوں کی سائنتہ کوئی معاملہ نہ کیجی اور ادنی سراسر الگ ہو کر پہاڑوں میں بھاگ جائی اور غاروں اور نالوں کی اندر رہ کر ہی

ويرتفع الغضب والكلاء وفي هذا حرج عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلاهما منفيان في الشرع بالنص لان الانسان
اور کھانسی پھولنس کہا لیا کر ہی حرج اور طاقت سی زیادہ تکلیف ہی اور شرع کی اندر یہ دونو بلائت نص نہیں ہیں کیونکہ انسان کی طبیعت

مدني بالطبع لا يمكنه ان يعيش وحده بل لا بد له ان يعيش مع الناس فيتعين في هذا الزمان لا محالة الاخذ
مدنی بالطبع لا ممکنہ ان یعیش وحدہ بل لا بد لہ ان یعیش مع الناس فی تعین فی ہذا الزمان لا محالۃ الاخذ ملن ساری یہ کہ ہو سکتا ہی کہ کیا گذران کری بلکہ بالضرور اسکی گذران آدمیوں میں ہوگی پس اس زمانہ میں بالضرور امداد اسی روشنی لینی چاہی

بما قال فخرج من تبعه من المستأثر من جوار اخذ مال الغير باذنه ورضائه بعض وبغير عوض مالم يعلم كونه
جوامع محمد بنی ہیں اور اونکی تلمیذ بعضی مشایخ کہ غیر کامل اونکی اجازت اور خوشی سی لینا بدلہ میں اور بی بدلہ جب تک صاف معلوم نہ ہو

حرام بعینہ تمسکا باصول مقررة فی الشرع من ان الید دلیل الملك وان الاصل فی الاشیاء الاباحة وان
 جائز بتاتی بین قواعد مقررة فی الشرع کما ذکر فی قبضہ دلیل ملک ہوتا ہی اور اصل اشیاء میں اباحت ہی اور
 الیقین لا یزول بالشک وانما یزول بیقین مثله وان الثمن فی العقود والفسوخ اذا کان من النقود لا یتعین
 یقین شک ہی دفع نہیں ہوتا یقین جب ہی جاتا ہی تب ویسا ہی یقین ہوا اور ثمن عقود اور فسوخ میں اگر نقد روپیہ ہوتا ہی تو تعین کرنی ہی
 بالتعین بل یثبت باللمة حتی لو اشترى الى الثمن للنقد ودفع غیرہ یجوز بخلاف المبیع قانہ یتعین بالعقد حتی
 متعین نہیں ہوتا بلکہ ذمہ پر لازم ہوتا ہی بیان ملک اگر ثمن نقد کو اشارہ ہی متعین کری اور وہ اور دہ دہ دی تو جائز ہی بخلاف مبیع کی پس مبیع عقد کرنی ہی متعین ہوتا ہی
 لا یجوز استبداله باخر واقامته مقامه الا بالفسخ وتکرار العقد ویما قال الکرخی وقد صرحوا بكون الفسخ طلیہ
 یہ کہ اگر کو اور مبیع ہی بدل دینا اور بدلہ کو اس کی حکم ہوا دینا جائز نہیں ہی جب تک پہلے فسخ اور دوبارہ عقد نکلیا جاوی اور تمسکے امام کرخی کی قول ہی کہ صا کہ حکم ہی
 فی هذا الزمان ان المشتري بحرام بعینہ حلال طیب الا ان یشترى الیہ حین العقد ثم سلم فخر یكون ملکاً خبیثاً
 کہ اس زمانہ میں فتویٰ اسی پر ہی کہ شئی خریدی ہوئی ثمن معین حرام ہی حلال پاکیزہ ہوتی ہی مگر اس صورت میں کہ عقد کرتی ہوئی اس ثمن حرام کی طرف اشارہ کریں پھر وہ ہی دیدیں
 واجب التصرف ویما ذهب الیہ ابو حنیفة من ان الخلط الرافع للتمیز استملاک موجب للمتلک والضمان وبما روی
 اور شئی کو خبیث ہوگی اور کا طہ کر دینا واجب ہی اور تمسک کرنا امام ابو حنیفہ کی مذہب ہی کہ ملا دیا دو چیز کا جس میں امتیاز باقی نہ رہی ملاک کر دینا ہی اس میں ملک حاصل ہوجاتی ہی اور ضمان
 عنه ان سبب الطیب وجوب الضمان لا اذا وہ نعم ما لا یدرک کله لا یتزک کله فان الاحترار عن جمیع الشبهات لما
 اور تمسک کرنا جو انسی مروی ہی کہ سبب حلت کا وہ ہی ضمان کا لازم آتا ہی اس کا ادا کرنا نہیں ان جو چیز سراسر سیر نہ آوی تو سراسر چھوڑنا نہ چاہی بیچک احتراز تمام شہات ہی چونکہ
 لم یکن ہمکنہ فی هذا الزمان لزم الاحتراز عن الشبهات التي یمن الاحتراز عنها فی تحقق التقوی لان الطاعة
 اس زمانہ میں ہمکنہ نہیں ہی تو احتراز کرنا ایسی شہات سی جو کہ سہل ہیں واسطی ثبوت تقوی کی لازم ہی واسطی کرا طاعت موافق طاقت کی ہوتی ہی
 بحسب الطاقة فمن اتقى عما فی وسعه من الشبهات برجی من فضل الله تعالى ان یعفو عنه بالیس فی وسعه
 پھر جو شخص اپنی مقدور بہر شہات سی بچتا ہی تو اس کی فضل سی امید ہی کہ اس کو وہ معاف کردی جو اس کی طاقت سی باہر ہی
 ویجعل له ثواب المتقین وأما طعام اهل الوظائف فمن الاوقاف وبيت المال فهو کسائر المکاسب فان الکسب
 اور اس کو ثواب متقیوں کا عنایت کری اور رکھنا وظیفہ داروں کا اوقاف میں سی یا بیت المال میں سی سو وہ ایسا ہی جیسی اور تمام کائی کیونکہ فائدہ لینا
 بالمبیع والاجارة ونحوهما اذا روعی فیہا شرائط الشرع کما یكون حلالاً طیباً کذلک الوقف اذا روعی فیہ شرائط
 بیع اور اجارہ وغیرہ سی اگر ان میں شرطیں شرعی رعایت کی جاویں جیسی حلال طیب ہوتا ہی ایسی ہی وقف اگر صحیح ہو اور شرطیں وقف کی اذہین
 الواقف یكون حلالاً طیباً وکذا بیت المال یحل لمن کان مصرفاً له وأخذه بقدر الکفاية وتقصیل الکفاية علی ما
 رعایت کی جاویں تو حلال طیب ہوتا ہی اور ایسی ہی بیت المال حلال ہوتا ہی اگر اس کی قابل ہو اور بقدر کفایت لیا کری اور تفصیل کفایت کی موافق بیان
 فی الاحیاء وغیرہ من الکتب فی السلوک ولا فرق بین الوقف و بین بیت المال و بین غیرہا من المکاسب فی کون
 احیاء وغیرہ کتب کی سلوک میں اور درمیان وقف اور بیت مال وغیرہ آمدنیوں کی اس باب میں کچھ فرق نہیں ہے
 کل منها حلالاً طیباً اذا روعی فیہ شرائط الشرع وفي عدم کونه حلالاً اذا لم یراع فیہ شرائط الشرع وذكر فی الوقفات
 کہ سبب حلال طیب ہیں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت کی جاویں اور مردار خبیث ہوں میں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت نہ ہوں اور واقعات میں مذکور ہی
 ان الذین یقضون ویفتنون ویشتغلون بالتعلیم ویاکلون من بیت المال فانهم لیسوا عاطلین بالاجرة بل هم عاملون
 کہ جو لوگ حکم کرتی ہیں اور فتویٰ دیتی ہیں اور درس تدریس میں مصروف رہتی ہیں اور بیت المال میں سی کھاتی ہیں سو یہ لوگ
 لله تعالى واجرهم على الله تعالى وكذلك ما يعطيه الامراء والسلاطین من اموالهم الى رجل حلال عالم یعلم انه حرام
 بلکہ کار بار کرتی ہیں اور ان کا اجر خدا پر ہی اور ایسی ہی جو کہ امراء اور سلاطین اپنی مال میں سی کسی کو کچھ عطا کرتی ہیں سبب حلال ہی جب تک معلوم نہ ہو کہ شئی خاص حرام ہی

بعبینه نعم درجات المحال کثیرة عالیة بعضها اعلی من بعض لکن فی زماننا لا یمکن الاخذ بالقول الاحوط فی ان مرتبة حلال کی بہت ہیں ایک ہی ایک بالہ
 پر ہماری زمانہ میں تقوی کی بابت میں احتیاط کامل پر عمل کرنا ممکن نہیں ہی

التقوی لان الاستقصاء البالغ فی المحال علی قانون الوصر الاعلی فی زماننا مما یفرض فی الحرج وهو مدفوع فی الدین کیونکہ حلال کی بابت میں بہت درجہ کا مبالغہ کفایتی موافق قواعد اعلیٰ تبتہ کی پرہیز کی ہمارا زمانہ میں بڑا حرج ہوتا ہی اور دین کی اندر حرج نہیں ہی

بل الشرع هو المنیر المستقیم فما لا ینہی عنہ الشرع فهو حلال رحمة من الله تعالی علی عباده فاذا تمسک احد بالشرع بلکہ شرع سید ہی تزلزل ہوتا ہی جسکو شرع ابراہیم ہی وہ سب حلال ہی ہی یہ اس کی طرف سے بندہ کی حال پر کمال رحمت ہی اور جسکوئی شریعت سے اسناد ہی

فلیس لاحد ان ینکر علیہ لان انکار علیہ استخفاف بالشرع ومن استخف بالشرع یخاف علیہ نزول الایمان پر یہ کہ کما مقدور ہی کہ اسی انکار کری کیونکہ اس پر انکار کرنا شریعت کی تحقیر ہی اور جو شخص شرع کی تحقیر کری اوپر کفر کا خوف ہی

اذ تحقق هذا فالوصر والتقوی فی هذا الزمان ان یجعل ما فی ید کل انسان ملکاً له ما لم یقصر ماله بعینہ مغبوب جب یہ امر ثابت ہو تو وصر اور تقوی اس زمانہ میں یہ ہی کہ جو چیز جس شخص کی قبضہ میں ہی اوستی کی ملک مانی جاوی جب تک یقینی معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز چھینی ہوئی

اومسروق وان علم یقیناً ان فی ماله حراماً اذ قد قال قاضیان فی فتاواه رجل دخل علی سلطان فقدم الیہ شیء یاچورائی ہوئی ہی اگرچہ یہ بات یقینی معلوم ہو کہ اسی مال میں حرام ہی ملا جلا ہی اسلی کہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتا ہی کہ ایک شخص حاکم کی پاس گیا حاکم کی اوستی کوئی چیز

من الماکولات ان لم یعلم انه بعینہ غصب یجل له ان یأکل لانه لم یعلم بالحرمۃ والاصل فی الاشیاء الاباحۃ کہا نیکیو دی اگر یہ معلوم ہو کہ یہ ہی خاص غصب کی ہوئی ہی تو اسکو کھا لینا حلال ہی اسلی کہ اسکی حرمت معلوم نہیں ہی اور اصل شہار میں اباحت ہی

وان علم انه بعینہ حرام لا یجل له ان یأکل منه لانه علم بالحرمۃ وتسل ابو بکر البلخی عن الفقیر انه لو اخذ اور اگر معلوم ہو کہ یہ خاص چیز حرام ہی تو کھانا حلال نہیں ہی کیونکہ حرمت معلوم ہو گئی کسینی ابو بکر بلخی سی فقیر کا حال پوچھا کہ اوستی اگر

جائزۃ السلطان مع علمه ان السلطان اخذها غصباً یجل له ذلك قال ان السلطان ان خلط الدرہم عطیہ سلطان کا مغبوب جان بوجہ کر لیلیا تو کیا او سکویہ حلال ہی جواب دیا اگر سلطان فی درہم ایک قسم کی دوسری

بعضها ببعض فلا بأس باخذہ وان دفع الیہ عین الغصب من غیر خلط لا یجوز له اخذہ قال الفقیہ ابو اللیث قسم میں ملائی تولینی میں کچھ خوف نہیں ہی اور اگر اسکو مغبوب درہم وہ کی وہ ہی بدون ملائی کی دیدی تولینا جائز نہیں ہی فقیہ ابو اللیث کہتی ہیں

هذا الجواب یستقیم علی قول ابی حنیفۃ اذ عنده من غصب الدرہم من قوم و خلط بعضہا ببعض ملکاً الغائب یہ جواب ابو حنیفہ کی قول پر درست ہوتا ہی اسلی کہ امام کی نزدیک اگر کسینی درہم کسی سی چین کر ایک کو دوسری میں ملائی تو غاصب مالک

ویکون مدیوناً لهم و ذکر فی بستان العارفين ان الناس اختلفوا فی اخذ جائزۃ السلطان قال بعضهم یجوز ما اور اسکا قرضہ ہوتا ہی اور بستان العارفين میں مذکور ہی کہ فقہاء میں درباب قبول کرنی عطیہ سلطان کی اختلاف ہی کوئی کہتا ہی جائز ہی

لم یعلم انه یعطیه من الحرام وقال بعضهم لا یجوز اما من جائزہ فقد ذهب الی صاروی عن علی بن ابی طالب جینکے معلوم ہو کہ یہ حرام کامل دیا ہی اور کوئی کہتا ہی جائز نہیں ہی پر جو شخص جائز کہتا ہی تو اوستی وہ اختیار کیا ہی جو علی بن ابی طالب سی روایت ہی

انه قال السلطان یصیب من الحلال والحرام فما یعطیک فخذہ فانما یعطیک من الحلال وروی عن عمر بن الخطاب کہ فرمایا سلطان کی پاس حلال اور حرام سب آتا ہی پر جو تجھ کو دیتا ہی سو لی کیونکہ تجھ کو حلال ہی دیتا ہی اور عمر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی

قال من اعطی شیئاً من غیر مسئلة فلیأخذہ فانما هو رزق من رزق الله تعالی وروی عن حبیب بن ابی ثابت انه قال فرمایا جسکوئی شخص بی مانگی کچھ دیوی تولی لینا چاہی کیونکہ وہ اسد تعالیٰ فی رزق پہنچا ہی اور حبیب بن ابی ثابت سی روایت ہی کہ کہتا ہی

سایت ابن عمر بن عباس بایتہما ہذا یا المختار فی قبل انہما مع کونہ مشہور بالظلم وروی عن محمد بن الحسن عن ابی حنیفۃ کہ میں نے ابن عمر ابن عباس کو کو دیکھا ہی کہ اوستی پاس ہر یہ مختار کا آتا اور وہ دونوں بلیتی باوجودیکہ مختار ظالم مشہور تھا اور محمد بن الحسن ابو حنیفہ سی اور وہ حدی

عن حماد بن ابرهیم النخعی خرج الی زهیر بن عبد الله الانزلی وكان عاملا علی حلوان یطلب جائزته هو وابو نضر
روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی زہیر بن عبد اللہ انزلی کی پاس جب وہ حلوان کا عامل تھا اپنا جائزہ لینی گئی وہ اور ابو نضر ہمدانی دونوں
الہدائی قال فخر وہ بالخذ مالہ تعرف شیئا من عطاءہ حراما بعینہ وھذا قول ابی خنیفة المجلس التاسع والستون
محمد کہتا ہے ہماری یہ ہے سنہری جبت کے معلوم ہو کہ کوئی عطیہ میں بعینہ حرام ہی اور یہ ہی قول ابو خنیفہ کا ہی اونٹروین مجلس وسم
فی بیان لزوم طلب کسب الحلال والے اطیب من المكاسب واقیمہا قال رسول الله صلی الله علیہ
بیان میں تلاش حلال کا ہی اور کونسی کما ہی پاک ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ان اطیب ما اکلتم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم ھذا الحدیث من حسان المصابیہ مرتبہ ام المؤمنین
بیکہ پاکیزہ نرتمہارا کہانا تمہاری کما ہی اور تمہاری اولاد ہی تمہاری کما ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن صدیقوں میں ہی ام المؤمنین عائشہ کی
عائشہ وقیہ تحریر علی الکسب الحلال لان المراد بالطیب ھنا الحلال ومعنی الکسب الطلب السعی فی تحصیل
روایت سی اسین کسب حلال کی ترغیب ہی اسلئے کہ طیب سی برادیاں حال ہی اور کسب کی معنی تلاش اور کوشش رزق کی واسطی
الرزق وانما جعل الولد کسبا لان الولد یطلبہ ویسعی فی تحصیلہ فیکون من جملة اکسابہ فیجوز لہ ان یاکل
اور اولاد کو کما ہی اسلئے پڑایا کہ اولاد کی طلب ہوتی ہی اور اس کی لئی سعی کرتے ہیں پس تو اولاد اس کی کما ہی میں داخل ہی اب اس کو جائز ہی کہ اگر
من کسبہ اذا کان محتاجا ولا الا ان یطیب بہ نفسہ قال الفقہ ابو اللیث فی بستان العارفين کرہ
محتاج ہو دی تو اولاد کی کما ہی میں سی کہانی اور نہیں تو نہ کہادی ہاں اگر وہ دل سی خوش ہوتا ہو فقہ ابو اللیث بستان العارفين میں کہتا ہی بعضی لوگ
بعض الناس لا اشتغال بالكسب وقالوا الواجب علی کل انسان الاشتغال بعبادة الله والتوکل علیہ وحجتم
کسب اختیار کر لیکر وہ کہتی ہیں وہ لوگ یہ کہتی ہیں کہ ہر شخص پر شغل عبادت الہی کا اور اس پر ہر دسا کرنا واجب ہی اور اس کی دلیل
قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال النبي عليه السلام ما اوحی الی ان اجمع المال واكن من التجار
یہ آیت ہی اور نبی جو بنائی جن اور آدمی سوا نبی بندگی کو اور یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ وحی نہیں آئی کہ مال جمع کر تجارت کیا کروں
ولكن اوحی الی ان یسبح یحمد یرکع یرکب وکن من السجدين واعبد ربک حتی یاتیک الیقین وقال عامہ اهل العلم الکسب
لیکن یہ وحی آئی ہی کہ تو بارگاہ خویاں اینی رب کی اور وہ سجدہ کرنیو الوہین اور بندگی کر اینی رب کی جب تک پہنچی تجھ کو موت اور عام اہل علم کہتی ہیں کہ اتنی مزدوری
بمقدار ما یکفیہ ولعیالہ واجب ان تراد علی ذلک فهو مباح ولا یكون الاشتغال بطلب الزیادۃ حراما اذ الزیادۃ
کہ اس کو اور اس کی عیال کو کافی ہو واجب ہی اگر اس سی زیادہ ہو دی تو مباح ہی اور زیادہ کی تلاش اگر غر اور ریہ منظور نہ ہو تو حرام نہیں ہی
به الفخر والریا وحجتم انہ تعالی قدر فرض الفرائض ولا یتاتی اداؤها الا بسرا العورة وقوة البدن ولا یحصل ستر العورة
ان لوگون کی یہہ دلیل ہی کہ اللہ تعالیٰ فی ہیکہ فرض ایض ذمہ پر مقرر ہی ہیں اور وہ فرض ایض بدون ستر عورت اور قوت بدن کی ادا نہیں ہو سکتی اور ستر عورت سر
الا باللباس وقوة البدن الا بالقوت اذ قال الله تعالی وما جعلنہم جسدا لا یاکلون الطعام وتحصیل القوة واللباس
بدون پوشاک کی اور بدن کی قوت بغیر کھانسی پیتی نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور ایسی بدن نہ بنائی تھی کہ کھانا نہ کھا دیں اور سیر آنا قوت اور لباس کا
لا یكون فی الغالب الا بالكسب ما ذکر فی انکار ذلک من الحجۃ فالجواب عنہ ان یقال ان التجارة اصلا ان یكون
اکثر اوقات بدون کسب کی نہیں ہوتا اور جو دلیل اس کی کار میں مذکور ہوئی ہی تو اس کا یہہ جواب ہی کہ کہیں تجارت یا تو واسطی طلب کفایت کی ہوتی ہی
لطلب الکفایۃ اول طلب الزیادۃ علی الکفایۃ فان كانت لطلب الکفایۃ فھو واجبۃ ما جوف اعلیٰ فیکون الاشتغال
یا واسطی طلب زیادت کی قدر کفایت پر پہر اگر واسطی طلب کفایت کی ہی تو واجب ہی ایسا شخص ثواب دیا جاتا ہی پہر تو یہہ دہندہ
بہا اشتغالا بالعبادۃ وان كانت لطلب الزیادۃ فان کان طلب تلك الزیادۃ لاستکثار المال وادخارہ لا لضرۃ
بجای خود عبادت ہی اور اگر تجارت واسطی طلب زیادت کی ہی پہر اگر وہ زیادت واسطی کثرت مال اور خزانہ کی ہو کہ خیرات اور حسنات میں کام نہ آوی

الی الخیرات والحسنات فهو قبال علی الدنيا التي تجب لها من كل خطیة فلا يكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة

توبه توبه دنیا کی ہی جسکی محبت تمام گناہوں کی سرداری پس یہہ ہند شغل عبادت کا نہیں ہی

بل ان وجد فيها تلبیس وخیانة يكون فسقا وظلما وان كان طلبها ليواسی بها الفقراء والضعفاء فهي افضل

بلکہ اس میں اگر کچھ فریب اور خیانت ہووگی تو فسق اور ظلم ہی اور اگر یہ طلب ملتی ہی کہ اس مال ہی فقر اور ضعفاء کی سادہ مروت عمل میں لگا

من الاشتغال بالنفل من العبادات البدنیة فكيف لا يكون الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة وقد ذكر فی الاختیار

توبہ شغل عبادت بدنیہ میں ہی نفی کی پڑھنی ہی افضل ہی یہہ یہہ شغل کیونکر عبادت کا شغل ہوگا حال آگہ بیشک اختیار میں مذکور ہی

ان الرسل علیہم السلام كانوا یکتسبون ویكفون من کسبهم فادم النبی علیہ السلام من راع الحنطة وسقها وحصل

کہ رسول علیہم السلام انہ کا کام کرک اپنی کاشی کی کھاتی ہی پیر آدم نبی علیہ السلام کی کھون ہوئی پیر کو پانی دیا بہر کا ٹی

وداسمها ولحنها وعجنها وخبزها واكلها وتوسح النبی علیہ السلام كان نجارا وابرهیم علیہ السلام كان بن زنا وادو

پیر کا نام پیر بیسیا پیر غیر بنایا اور پکا کر کہا یا اور نوح نبی علیہ السلام کھاتی کا پیشہ کرتی تھی اور ابرہیم نبی علیہ السلام بن زنا کی کٹی تھی اور ادو

النبی علیہ السلام كان يصنع الدرع وسلمین النبی علیہ السلام كان يصنع المکتل من الخوص وتبينا محمد علیہ

نبی علیہ السلام درع بنایا کرتی تھی اور سلمین نبی علیہ السلام رگ خرا کی زنبیل بنایا کرتی تھی اور ہماری نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

مرعی الغنم وذكر فی الاحیاء ان اصحاب رسول الله علیہ السلام كانوا یجرون فی البر والبحر ویجولون فی تخلیم

بکران حرابی میں اور احیاء العلوم میں مذکور ہی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خنکی اور دریا میں تجارت اور اپنی باغوں کی اندر کام کیا کرتی تھی

وهم القدوة فیلزم الاقتداء بهم ولا یلتفت الی جماعة انکروا ذلك وقعدوا فی المساجد وعبر عنهم طائفة الی ما

اور یہ لوگ پیشوا میں انکی پیروی ضرور چاہی اور کیا اعتبار ہی اون لوگوں کا جو اسی احترام کر مسجدوں میں جا بیٹھتے ہیں اور اونکی انگلیں لوگوں کی مال کو تک رہے ہیں

فی ایدی الناس فیسمون انفسهم متوکلین ولیسوا كذلك بل خرجوا عن حدود الشرع فانهم قد تمسکوا بقوله تعالیٰ

اور اپنا نام متوکل کہہ چوڑا ہی اور حقیقت میں متوکل نہیں ہیں بلکہ یہ ہی لوگ حد شرع سے باہر نکل گئی ہیں انکی سند یہ آیت ہی

وفي السماء من رزقکم وما توعدون لکنهم بمعناه وتاويله جاهلون فان المراد به المطر الذي هو سبب انبات

اور سامان میں ہی روری تمہاری اور جو کچھ تمہیں وعدہ کیا پراونکو اس آیت کی معنی اور تاویل معلوم نہیں ہی کیونکہ اس ہی مراد میں نہ ہی جس سے رزق پیدا ہوتا ہی

الرزق فلو كان الرزق ینزل من السماء بغیر کسب لما امرنا بالاکتساب والسعی فی الاسباب وقد قال الله تعالیٰ فاذا

اور اگر رزق ہمہ آسمان پر ہی کی محنت اور اگر نہ تو ہم کو کسب اور سعی کر لینا حکم ہرگز نہ ہوتا اور اللہ فرماتا ہی بہر جب

قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله وقال فی آية اخرى لیکس علیکم جنتکم ان تبتغوا فضلا

تمام ہو چکی نماز تو پہلے پڑھو میں اور پھونڈو فضل اللہ کا اور ایک اور آیت میں ہی کہہ گناہ نہیں تمہیں کہ تلاش کرو فضل

من ربکم وروی عن ابی ہریرة انه علیہ السلام قال من الذنوب ذنوب لا یكفرها الا الهم فی طلب المعیشتہ وسئل

ابنی زب کا اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا گناہوں میں سے بعض گناہ ہیں کہ اونکا کچھ اور کفارہ نہیں سوائے مشقت طلب معیشت کی اور ابراہیم

ابرهیم عن التاجر الصدوق اوصاحب الیکام المتفرغ للعبادة فقال التاجر الصدوق احب الی لانہ فی جہاد

کسبی حال سچی تاجر کا پو جہا آبا وہ نکو محبوب ہی یا نرا عابد جواب دیا مجھ کو سچا تاجر محبوب ہی اصلی کہ وہ جہاد کرتا

یا ننبیہ الشیطان من طریق الکیل والمیزان ومن قبل الاخذ والاعطاء فجاہدہ وقال ابو قلابہ لرجل لا یراک

اوسکی یا سشیطان دوسو کو آتا ہی ایمانہ اور ترازو کی راہ سی اور نبی اور نبی کی طرف سے سو پیر تاجر اور پیر جہاد کرتا ہی اور ابو قلابہ نے ایک شخص کو کہا اگر

ضائعا وصفقته خاسرة لان ما يفتوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما يناله في الدنيا فيكون ممن اشترى
 برباد هوسی اور تجارت میں ٹوٹا آیا کیونکہ جتنا اخروی فائدہ اسکا تلف ہوگا اوسکا حق جو دنیا میں پیدا کیا نہیں ہو سکتا سپر دشمن سی ہو گا کہ دنیا کی
 کبیوة الدنيا بالآخرة بل ينبغي له ان يشفق على نفسه في تجارته ولا ينسى نصيبه من الدنيا والآخرة كما
 زندگی بعض آخرت کی مولیٰ بلکہ اوسکو یوں چاہی کہ تجارت میں اپنی جان کی غمخواری کری اور نہ بہری اپنا حصہ دنیا میں کا آخرت کی لئی جیسا
 قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا فان الدنيا من رعة الآخرة وفيها تكتسب الحسنات والمسجد
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی اور نہ بھول اپنا حصہ دنیا میں سی فل کیونکہ دنیا آخرت کی کبیوہ ہے اس میں حسنات حاصل ہو سکتی ہیں اور مسجد
 والبيت والسوق له حكم واحد وانما النجاة بالتقوى وهي تتحقق في جميع الاحوال وقدر روى عن ابي ذرارة عليه السلام
 اہم اور بازار سب کا حال ایک سی ہی اور تجارت تقویٰ ہی ہوتی ہے اور تقویٰ ہر حال میں متحقق ہوتا ہے اور ابو ذرری روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 قال اتق الله حيث ما كنت فان وظيفة التقوى لا تنقطع عن المجردين للدين كيف ما تقلبت بهم الاحوال
 اللہ سے ڈرنا جہاں رہی بیفک لازم تقویٰ کی دین کی عزت نشینوں سی کبھی در نہیں ہوتی اور کاحال کیسی ہی بدلتا رہی
 اذ في هارون نجاتهم ورجعهم وبها يكون حياتهم وعيشهم وانما يتم شفقتهم على نفسه في تجارته بمراعاة
 کیونکہ وہ لوگ اوس میں اپنی نجات اور فائدہ دیکھتے ہیں اور اوس میں ان کی زندگی اور آرام ہے اور تجارت کی اند غمخواری اپنی جان کی کئی امور کی لحاظ سی پوری ہوتی ہے
 عدة امور الاول ان ينوي مما اكتسبه الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس واستعانة على
 اول یہ کہ اس نیت سی لاری کہ مانگتی تاگتی سی بچتا رہی اور لوگوں کی طرف طمع نہ کری اور دین کی مدد کری
 الدين وقيامه بكفاية عياله ليكون من المجاهدين لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال من سعى
 اور اپنی عیال کی ذمہ داری بجالاوی تاکہ مجاہدوں میں داخل ہووی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی عیال کی
 على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله فاذا اضم في قلبه هذه النيات يكون عاملا في طريق الآخرة
 خبر حال مال سی لی پس وہ ایسی ہی جیسی اللہ کی راہ میں مجاہد جب اپنی دین پر نیتیں کریگا تو آخرت کی راہ کا عامل ہووگا
 فان استفاد ما لا فقد ربحه في الدنيا والآخرة وان لم يستفد ما لا يربح في الآخرة والثاني ان يقصد في صنعة
 پہ اگر اوسکو ان فائدہ نہ دے اور آخرت دلو کا پیدا کیا اور اگر مال حاصل نہ ہو تو آخرت ہی فائدہ ہوا دوسرے یہ کہ اپنی پیشی
 وتجارته القيام بفرض من الفروض الكفائية اذ لو تركت الصناعات والتجارات كلها بطلت المعاش وهلك
 اور تجارت سی یہ قصد کری کہ فرض کفایہ ادا کرتا ہی اسلی کہ اگر تمام پیشی اور تجارت کر دیں تو کدھان مشکل پڑ جاوی اور خلقت
 الخلق لان انتظام امر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل اذ لو اقبل كلهم على صناعة واحدة لتعطلت البوقی
 مہر ہی کیونکہ سب کی حال کی درست سی سب کی امدادی ہوتی ہے اور ہر فریق کی ذمہ داری سی جدی جدی عمل پر اسلی کہ اگر سب انسان ایک ہی پیشہ کرنی لگیں تو باقی کی پیشہ بیکار
 وهلكوا لکن الصناعات منهم ما هو مهم ومنها ما هو مستغنى عنه لرجوعه الى طلب النعم والقرين في الدنيا فينبغي
 ہو جاویں اور مر رہیں لیکن بعضی پیشی تو بہت ضرور ہوتی ہیں اور بعضوں کی چند ان ضرورت نہیں ہوتی اور کمال عیش طلبی ہی اور دنیا کا سبھا اور ایش ہی اہم
 له ان يشتغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيا عن المسلمين في فهم في الدين ولا يشتغل بصناعة
 ہی کہ ضروری پیشہ کا اختیار کری تاکہ اوس پیشہ سی ضرورت دین میں سب مسلمانوں کا حاجت روا ہو اور لقا شی اور زر کری وغیرہ
 النقش والصياغة وجميع ما تزخر به الدنيا وذكر في الاختيار ان افضل اسباب الكسب التجارة ثم الزراعة
 اور تمام پیشی جن میں دنیا کی زیب و زینت ہی اختیار کری اور احیاء میں مذکور ہی کہ عمدہ اسباب کما ہی کا تجارت ہی بہر کہیہ
 ثم الصناعة لما روى انه عليه السلام قال الحرفة امان من الفقر ومنها من فضل الزراعة على التجارة لكونها
 پہر ہنسکی کاری کری کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حرفہ فقیر سی بچاتا ہی اور بعضی تجارت سی کیتی کو بہتر کہتی ہیں کیونکہ ہکا

فہم کہ وہ تین کر ہی کفن کی ہیں ۱۲

اعرفنا اذ قد روى انه عليه السلام قال ما من رجل مسلم من اهل ما غرس شجرة فتناول منها انسان اذابة
 نفع عام هو تاي اسلمی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو مسلمان کچھ کرتا ہی اور درخت لگاتا ہی ہر او سہی کوئی انسان یا چوبایہ
 او طیر الا كانت له صدقة والثالث ان لا يمنع من سوق الدنيا عن سوق الاخرة وهو المسجد فينبغي له ان
 یا پڑھ کہادی تو او کی فی صدقہ ہوگا اور تیسری یہ کہ دنیا کا بازار آخرت کی بازاری نہ روک کہی کہ وہ مسجد ہی سورن چاہی کہ
 يجعل اول النهار الى وقت دخول السوق لاخرته فيلزم المسجد في ذلك الوقت ويواظب على الاذكار والاداء
 اول روز یعنی صبح کی وقت جب تک کہ نین کہل کر بازار جاری ہو آخرت کی نئی مقرری اوس وقت میں مسجد کی پیشانیہوا ذکر اور وظیفہ میں مشغول رہی
 ليكون من الذين قال الله تعالى فيهم في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسجد له فيها بالغدو
 تاکہ اوس زمرہ میں داخل ہو چکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اول گھر دن میں کہ اللہ فی حکم دیا اور کو بلند کر نیکا اور دن اوں کا نام پڑھنی کا یا ذکر ہی میں او کی دن صبح اور
 الاصل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ثم انه مما سمع الاذان للظهر والعصر فينبغي له ان يفرغ
 شام وہ مرد کہ نہیں غافل ہوئی سوداگری میں نہ بیچنی میں اس کی یادی ہر جہت ظہر اور عصر کی اذان سناری تو لایق ہی کہ دشم ہی سی فارغ ہوکر
 عن شغله ويبرز من مكانه ويدع كل طاعة كان فيه لان ما يفوته من فضيلة التكبير مع الامام في اول الوقت
 اپنی جگہ ہی کھڑا ہو جاوی اور سب کار یا چوڑوی اس کی کہ اول وقت میں امام کی سادہ تکبیر اولی کا ثواب جو فوت ہو جاوے گی
 لا يوانس بها الدنيا بما فيها وقد جاء في تفسير قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا
 او کی برابر دنیا اور جو دنیا میں ہی کچھ نہیں ہو سکتا اور اس آیت کی تفسیر میں آیا ہی وہ مرد غافل نہیں ہوئی سوداگری میں نہ بیچنی میں اللہ کی یادی کہ وہ لوگ
 حادین وخرازين وكان احدهم اذا رفع المطرق او غرزا الاشغى فسمع الاذان لم يخرج للاستغنى ولم يوقع المطرقة
 لوہ اور موچی ہی اور ہر یک کا بیہ حال تھا کہ اگر ہتھوڑا او ہٹایا یا ستاری گروئی پھر اذان سن پائی تو یہ درفش نہ نکالتا اور وہ ہتھوڑا نہ داتا
 بل هي بها وفام الى الصلوة وهكذا يكون تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان مثله يتعثر في الدنيا
 بلکہ سب پہنک پہنک کر غماز کو چلی جاتی جو لوگ کفایت کی طالب ہوئی ہیں اور پیش دنیا کا مقصد نہیں کہہتی او کی ہی تجارت ہوئی ہی کیونکہ ایسی لوگ دنیا کی تجارت کرتی ہیں
 ولا يضيع دينه في تجارته لعله بان سرج الاخرة اولى بالطلب من سرج الدنيا فان من يطلب الدنيا للاستعانة
 اور اس تجارت میں دین ضائع نہیں ہوتا اسلی کہ جانتی ہیں کہ آخرت کا فائدہ طلب کرنا دنیا کی فائدہ سی بہتر ہی سبک جو شخص دنیا آخرت کی ادراکی واسطی حاصل کرتا ہی
 بها على الاخرة كيف يدع سرج الاخرة بل ينبغي له ان لا يكون شديدا لحرص على السوق والتجارة بان يكون اول داخل
 وہ آخرت کا فائدہ کیونکر چھوڑ دے گا بلکہ اوس کو یوں لازم ہی کہ بازار اور تجارت پر بہت لالچ نہ کری کہ بازار میں سب سی پہلی جایا کری
 فيها واخر خارج منها اذ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر ان ابليس يقول لولده زائين ولسر بكتا بدوافلت
 اور سب سی پیچی آیا کری کیونکہ معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن عمر ہی کہ ابلیس اپنی بیچی زائین ولسر بکتا بدوافلت
 الاسواق ومنهم الخلف والكذب والخديعة والمكر والخيانة وكن مع اول من يدخل فيها واخر من يخرج منها
 اور او کو پہلے بنا کر دے گا خلاف اور جو ہٹے اور قریب اور مکر اور چوری اور او کی ساتھ رہ جو بازار میں سب سی پہلی آوی اور سب سی پیچی جاوی
 وفي الخبر ان شر البقاع الاسواق وشر اهلها اولهم دخولا واخرهم خروجا وطريق الاحتراس عنه ان يراقب
 اور حدیث میں ہی کہ سب سی بری جگہ بازار میں اور سب سی برا وہ بازاری جو پہلی آوی اور پیچی جاوی اور طریقہ احتراز کا یہ ہی کہ اپنی کفایت کی وقت کو دیکھتا ہی
 وقت كفايته فاذا حصل له كفاية وقته ينصرف ويشتغل بتجارة الاخرة هكذا كان يفعل صلحاء السلف
 اتنے لگ جاوی تو چلا آوی اور آخرت کی تجارت میں لگی صلحا پہلی زمانہ کی یوں ہی کیا کرتے ہی
 فمنهم من كان ينصرف بعد الظهر ومنهم من كان ينصرف بعد العصر ومنهم من كان لا يعمل في الاسبوع الا
 او جن میں بعض ایسی ہی کہ ظہر کی بعد چلی آتی ہی اور کوئی ایسا تھا کہ عصر کی بعد چلا آتا تھا اور کوئی ایسا تھا کہ ہفتہ بھر میں

یومها ویومین وکانوا یکتفرون بذلك ثم ینتقی المکتسب ان یراعی فی معاملة العدل ویجتنب المظلم لان
 ایک روز یا دو روز کام کرتا اور سب اوسہی پر التفکر فی ہر پیشہ وکولازم ہی کہ اپنی معاملہ میں عدالت برقی اور ظلم سی بچتا رہی اسنی
 المعاملة قد تجر علی وجه یحکم المفتی بصحتها وانعقادها لکنها تشتمل علی ظلم یتعرض به العاقل لخط
 کہ بعضی وقت معاملہ ایسی طور پر ہیکٹ جاتا ہی کہ مفتی کو جو جائز بتا دی اور عقد کو ٹھیک کہی پر اوسمین ایسا ظلم ہو جاتا ہی جس سی اہل معاملہ پر غضب
 الله تعالى اذ لیس کل نمی مقتضیا الفساد للعقد والمراد من الظلم ما یتضر به الغير فکل ما یتضر به الغير
 الہی آجادی کہو کہ ہر نہی ایسی نہیں ہوتی کہ عقد کو فاسد کر دیا کری اور مظلم سی یہہ ہی کہ جسین غیر کا نقصان ہو جاوی پر جسین غیر کا نقصان ہوتا ہو
 فهو ظلم وانما العدل ان لا یصدر عنه ضرر لاحد والضابط فیہ ان لا یحسب لاحد الا ما یحسب لنفسه فکل ما
 وہی ظلم ہی اور عدل وہ ہی ہی جسین کسیکا کچھ نقصان نہ ہو اور قاعدہ کلیہ اسمین یہہ ہی کہ ہر یک کی لئی وہ ہی بات پسند کری جو اپنی لئی پسند کرتا ہی ہر
 عوطل به لوکان یشق علیہ ویشقل علی قلبه ینبغی له ان لا یعامل به غیر بل ینبغی له ان یتوی عنده در
 معاملہ اسپر دشوار اور اوکی دل پر بہاری گذرنا ہو تو چاہی کہ ویسا معاملہ غیر سی نکری بلکہ یون لازم ہی کہ اسکی نزدیک اپنا اور پر لیا روپیہ یکسان ہووی
 ودرهم غیره هذا هو الاجل واما التفصیل ففي عدة اموال الاول ان لا یتثنی علی السلعة فانه ان وصفها
 یہہ تو قاعدہ مجمل ہی اور ہی تفصیل سوکئی باتون میں ہی اول یہہ کہ بکری کی چیز کی تعریف نکلیا کری کیونکہ اگر ایسی تعریف کی
 بما لیس فیہ فان لم یقبله منه فهو کذب محض وان قبل منه فهو مع کونه کذباً بتلبیس وظلم وان وصفها
 جو اوسمین نہیں ہی اگر خریدار غمانی پس وہ ترا جھوٹ ہی اور اگر خریدار غمانی مان لیا تو اب وہ جھوٹ کا جھوٹ اور دھوکا اور ظلم ہی اور اگر اوکی ایسی تعریف
 بما فیہا فان علم به المشتري فهو هذیان وتکلم بما لا یعنیه ویحاسب علیہ لان کل کلمة تصدر عن الانسان
 کی جو اوسمین ہی یعنی سچی پر اگر خریدار کو معلوم ہی تو یہہ تعریف بہہ بک ہی اور نکلی بات اور ہکا حساب لیا جاویگا اسنی کہ جو بات انسان کی منہ سی نکلتی ہی
 فانه یحاسب علیہ بالقولہ تعالیٰ ما یلفظ من قول الالدیہ رقیب عتید وان لم یعلم به المشتري فاما یدکر
 اوسپر محاسبہ ہو نیوالا ہی اس دلیل سی نہیں بولتا ایک بات جہنیم اوس پاس راہ دیکھتا ننیا اور اگر خریدار کو وصف معلوم نہو جیتک بہہ ذکر کری
 فلا یس بذکر القدر الموجود فیہ من غیر مبالغۃ واطناب ویكون قصده صناعه ان یعرفه اخوه المسلم
 تو جتنا ہو و تہا کہتی میں کچھ نہ نہیں ہی مبالغہ نکری بات نہ پہلا دی اور اس بیان سی عرض یہہ ہو کہ برادر مسلمان کو معلوم ہو جاوی تو رغبت سی خریدی
 فیرغب فیہ ویحصل حاجته ولا ینبغی له ان یخلف علیہ البتۃ لانه ان کان کاذباً فقد اتی بالیمن الغموس
 اور اوکا کام بن جاوی اور ہرگز لابن نہیں ہی کہ اوسپر قسم کھاوی اسنی کہ اگر جھوٹ ہو تو اسنی پیرن عموں کہائی
 وهي من الکبائر التي تذمر لایس بلا قعر وان کان صادقاً فقد جعل اسم الله تعالى عرضة لایمانه واساء فیہ
 ویسپا کبیرہ گناہ ہی کہ ملک کو او جاوی دیتی ہی اور اگر سچا ہی تو اسنی اسم تعالیٰ کی نام کو اپنی قسمین کا نشانہ بنایا اور جملہ کیا
 لان الدنيا اخس من ان یقتصد فیہا بذکر اسم الله تعالیٰ من غیر ضرورة والثانی ان لا یکتتم عیوبها وخفایا
 اسنی کہ دنیا اس مرتبہ سی کثری کہ بی ضرورت اسم تعالیٰ کا نام لیکر اوسکو رونق دی جاوی دوسری یہہ ہی کہ نہ اوکی عیوب پوشیدہ کری اور نہ
 صفاتها شیئاً اصلاً بل یجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبها خفیة وجليه لانہ ان اخفی شیئاً منها یكون ظالمًا
 ہرگز کوئی اور بات چھی ہوئی چھپاوی بلکہ اسپر یہہ واجب ہی کہ اوکی تمام عیب چھی اور ظاہر بیان کردی کیونکہ اگر کوئی عیب اوسمین سی چھپاویگا تو ظالم اور خائن ٹھہرگا
 تاسر کا للنصر والغش حرام والنصر واجب وقهما اظهر حسن وجهی الثوب واخفی الوجه الاخر یكون خائناً وكذلك
 خیر خواہ ہوگا اور خیانت کرنی حرام ہی اور جبر خواہی واجب اور اگر تہان کا اچھا بلا دکھلا دئی اور دوسرے اچھا چھپا لیدی تو خائن ہوتا ہی اور ایسی
 اذا عرض احسن فردی الخف والنعل وامثاله وكذلك اذا عرض المتاع فی موضع مظلم والحاصل ان الغش
 اگر موزہ کا اچھا فرد پیش کردی اور جوتی کی اچھی پوائی اور مائتہ اسکی اور ایسی ہی اگر اسباب کو اندھیری میں سامنی کری حاصل یہہ ہی کہ دغا

LIBRARY
BAU ON

حرام في البيوع والصنائع جميعا فلا ينبغي للصانع ان يتهاون بعلمه على وجه لو جامله به غير ان يرضيه بل ينبغي له
 ان يحسن الصنعة ويحكمها وان وقع فيه عيب يبين جديها وبه يتخلص من الغش الحرام ومن كونه ظالما لذل
 ان يحسن الصنعة ويحكمها وان وقع فيه عيب يبين جديها وبه يتخلص من الغش الحرام ومن كونه ظالما لذل
 ومن هذا القبيل ما روي عن ابي حمزة انه سئل عن الرجل لا يثبت فقال لا يجوز لمن يبيعه ويخفيه و
 انما يحل اذا علم انه يظفره ولا يخفيه ولا يريه ببعه وبذلك على تحريم الغش انه عليه السلام من رجل يبيع طعاما
 فاعجبه فادخل يده فالت اصابعه بلا فقال ما هذا يا صاحب الطعام فقال اصابعه السماء يا رسول
 الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا وبذلك
 على وجوب النصح باظهار العيوب انه عليه السلام لما بايع جريرا على الاسلام وامر ان ينصفه جذبه و
 ان شئت فخذ وان شئت فترك وكان وثلة بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقه له بثلاثمائة درهم وغفل
 عن ثلثه فذهب المشتري بالناقة فسعى وراءه وصاح به قال يا هذا اشتريتها بالظهر والجم فقال بل للظهر فقال ان
 بخفي انقباق رايته وانها لا يتدابع السيف فعدا فردها فقصه البائع مائة درهم وقال لو ائله مرحمك الله قد
 افدت على بيعي فقال وثلة انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل مسلم وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لا يحل لاحد ان يبيع ببعه الا بدين حافيه ولا لمن يعلم ذلك الا بدينه وقد تبين من هذا انهم قد فهموا النصح
 من الشروط الداخلة تحت بيعتهم له عليه السلام على الاسلام وهو ان لا يرضى لاختيه المسلم الا ما يرضى لنفسه
 وهذا امر يشق على اكثر الخلق ولن ينسبر على احد الا بان يعتقد امرين احدهما ان يعلم ان تلبسه العيوب
 وترويه السلم لا يزيد في رنقه بل يحقه ويدن هب برأيه وما يجمعه من متفرقات التلبس يهلكه الله تعالى
 سباب كورنق دينا رنق نهين براتنا بله او سكونيست نابود كورتياهي اور بيركت كهو ديتاي اور جمال طرح طرح ك دنا باز بوشي جع كرتاي او كوتالي اي كرتاي

اور

دفعه واحدة اما بالاحراق او بالاختلاف او بالصغر او الظلم او الكفرة والثاني ان يعلم ان ربح الاخرة خير

من ربح الدنيا وان فوائد اموال الدنيا ينقص بالانقضاء العسر ويبقى مظالمها واوراها فكيف يختار العاقل ان يستبدل

دنيا كه فنده سي بهتری اول مال کی دنیاوی فاندی چه عمر بهیستی سی سب بهیجی بین اوسکا و بال اور لو چه سر پرده جاتا ہی پر حاقل آدمی کو کسب پند آتا ہی کہ ادنی چیز کو

الذی هو ادنی بالذی هو خیر فان قيل فما وجب علی التاجر ان یدکر عیوب متاعه لایتم له المعاملة فما الطريق فیما

اعلی شی سی دول لیوی اگر کوئی کہی جسبہیجی والی پر بیہ واجب ہوا کہ بیع کی عیب کہند کری تو معاملہ کہی پورا نہوگا بہر اسمین کونسی لہ ہی

فالجواب انہ اذا التزم ان لا یشتري الا الجید بحیث لو امسک لنفسه یرضیه فانه اذا باعہ وقع بربح یسیر

تو جواب یہ ہی کہ تا جرب یہ عہد کری کہ سوای عمدہ شی کی مول نہیا کری ایسی کہ اپنی ہی اگر بیجی کہی تو مقبول پندیدہ ہوی سوتا جرب او کو بیجی اور تہوڑی سی نفع پر قنات

ینالرش له فیہ لا یحتلج الی تلبیس قس تعود هذا لا یشتري المعیوب فان وقع فی یدہ نادر اید کر عیبہ ویقنع

کری تو اوسمین برکت ہوگی و غافلہ کی کچھ حاجت نہیں ہی پر جکی یہ عادت ہو جاوگی تو عیب دار چیز مول نہیگا بہر اگر اتفاقا عیب دار اوکی ائمہ آجاوی تو اوسکا عیب

بقیمتہ وانما یبتعد ہذا علی التاجر لانہم لا یقنعون بربح یسیر بل یطلبون بربح کثیر ولا یحصل ذلك الا بتلبیس

کڑی اور اوکی قیمت ہی پر قناعت کری اور یہ بات تھوڑی پر اسلمی دشوار گذر تی ہی کہ وہ تہوڑی نفع پر قناعت نہیں کرتی بلکہ بڑی فائدہ کی طالب ہوتی بین بہر جیائہ آتا ہی

واما من یقنع بربح یسیر فیسیر لہ ذلك وقد حکى عن السلف الصالح کثیر من ذلك من جملہ ما ان ابن سیرین باع

اور جو تہوڑی نفع پر قناعت کرتا ہی اوس پر آسان ہی اور متقدمین صلحا کی ایسی باتیں بہت مشہور ہیں او نمین سی ایک یہ ہی کہ ابن سیرین فی ایک بکری

نشاة وقال المشتري ائین لك ما فیہا من العیوب انما تعلت الحلف برجلہا وباع الحسن بن صالح جاریة وقال

بیجی اور خریداری لہا میں اسکا عیب تجہی بیان کردون یہ بکری کہ اس کو پانوسی و نہ کہ خراب کر دیتی ہی اور حسن بن صالح فی نوڑی بیجی اور

للمشتري انما تتخمت عندنا مرة دما وهكذا لیبغی ان یکون اهل الدین فس لا یقدر علیہ فلیترک المعاملة او

خریداری کہ کہ انہی ہاری پاس ایک فہ ہوا لاہتا اور دیندار ہوتا ایسی ہون جس سی اتنا نہوکی تو وہ معاملہ چھوڑ دی یا

لیوطن نفسه علی عذاب النار والثالث ان لا یجوز فی المقدار وذلك بتعدیل المکیال والمیزان والاحتیاط فیما

دو رخ کی اندر اپنا کھڑناوی اور تیسری یہ کہ مقدار میں کمی بیشی نہ کری یہ امر پیمانہ اور توازن کی درستی سی ہوتا ہی اور دونوں احتیاط سی

اذ قال الله تعالی ویل للمطففین الذین اذا کتالوا علی الناس لیستوفون واذ کالوہم او وزنوہم یخسرون ولا

کیونکہ اللہ تعالی فرماتا ہی خزانی ہی کھٹ نیوالون کی وہ کہ جب ناپ لین لگوئی پورا بہر لین اور جب باپ دین او کو یا قول دین تو کھٹا کر دین

مخلص من هذا الا بان یزید اذا عطي وینقص اذا اخذ لان العمل الحقیقی قلبا یتصور فان من لیستقضى فی

اسکا بیجا وجب ہی کہ دیتی ہوئی کچھ بڑا دیوی اور لیتی ہوئی کچھ کم لی اسلی کہ ٹھیک پورا پورا بہت کمر ہوتا ہی بیشک جو شخص اپنا حق خوب پورا لیوی

اخذ حقہ بکمالہ یوشک ان ینعده وکذا ان لا تشتري رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم شیئا قال للذی یزب

تو عجیب یہ کہ حق سی بڑا جاوی اور اسہی لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی شی خرید تی تو من ادا کر نیوالی سی فرماتی

التمن زن وادح وکان بعض السلف یقول لا تشتري الویل بحبة فکان اذا اخذ نقص حبة واذا عطي زاد حبة

تمن قول دی اور کچھ زیادہ دی او بعضی متقدمین کہاکرتی ہی ہم ویل کو بعض دانہ کی نہیں خرید تی بہر اگر کچھ آپ لیتی تو بمقدار دانہ کی کم لیتی اور اگر او کو دیتی تو بمقدار

وکان یقول لمن یشتر بحبة حبة عرضہا السموات والارض فکل من خلط بالبر ترابا او تبنا ثم کاله یكون

اور کہتی افسوس ہی جو جن کو بعض دانہ کی دیدی جسکا پھیلاؤ ہی آسمان اور زمین پس جو شخص کھون میں مٹی یا شکی ملا کر ناپ دیوی تو وہ

من المطففین فی الکیل وکل قصاب ووزن مع اللحم عظاما او شیئا لم یجربہ العادة یكون من المطففین فی الوزن

پیمانہ کا کھٹا نیوالا ہی اور جو قصابی گوشت سناہتہ ہڈی یا اور کچھ خلاف رسم جھپٹا وغیرہ تولدی تو وہ وزن کھٹا نیوالا ہی

وقس على هذا سائر التقدیرات حتى في الزمان الذي يتعاطاه الزمان في وقت السلم وان رسل الشوب ولم يجر

اور اس پر تہم تقدیرات یعنی اندازہ کی چیزیں قیاس کر لو یہاں تک کہ گزشتہ جس سے بڑا زمین دین

اذا اشتراه و مدة ولم يرسله اذ اباحه فكل ذلك يكون من التطفيف الذي يحرض صاحبه للويل الرابع ان يصدق

جس آپ خریدی اور کچھ اور ڈھیل کر دی جب بھی تو یہ سب وہ ہی تطفیف ہی جس سے ویل پیش آوے گا اور جو بھی ہر وقت بہاؤ کو سچ سچ

في سعر الوقت اذا لا يكون لاحد ان يلبس على البائع والمشتري سعر الوقت ويغتنم الفرصة ويخفي من البائع غلا السعر

کہا کری اس لئے کہ کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ بائع سے یا خریدار سے بہاؤ وقت کا چھپا لیری اور فرصت کو غنیمت سمجھ کر بائع سے بہاؤ کی گرائی

او من المشترك في الخط فان من يفعل هذا يكون من الظلمين التاركين للنصم الواجب وقد امر الله تعالى بالعدل و

یا خریدار سے اور زانی پوشیدہ کر لی بیشک جو ایسا کرے گا وہ ظالم ہی نفع واجب کا تارک اور بیشک اللہ تعالیٰ کا حکم ہی واسطی عدل اور

الاحسان حيث قال ان الله يامر بالعدل والاحسان سبب النجاة فقط وهو يجزى عجزى سلامة من

احسان کی چنانچہ یہ فرماتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ حکم کرتا ہے انصاف کو اور پہلائی کو اور عدل سبب نجات کا ہوتا ہے فقط اور قایم ہی مقام سلامت یعنی اصل

المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجزى الربح فكما لا يعد من العقلاء من يقنع في معامل

مال کی اور احسان سبب مراد باقی اور حصول سعادت کا ہی اور قایم ہی مقام منفعت کی بہر جسمی کہ عاقل نہیں شمار کیا جاتا جو شخص معاملات دنیا میں

الدنيا براسه كذا في معاملة الاخرة فلا ينبغي للمؤمن ان يقتصر على العدل ويدع باب الاحسان مع انه تعالى

یعنی اصل میں بر قناعت کرتا ہے ایسی ہی معاملات اخروی میں سو مؤمن کو لایق نہیں ہے کہ صرف عدل پر اکتفا کرے احسان کا باب بند کر دی باوجودیکہ اللہ تعالیٰ

قال واخسن كما احسن الله اليك وقال في آية اخرى ان رحمت الله قريب من المحسنين والمراد من الاحسان فيما

فرماتا ہے اور پہلائی کر جیسی پہلائی کی اللہ نے تجھ سے اور ایک اور آیت میں فرماتا ہے بیشک مہر اللہ کی نزدیک ہے نیکی والوں سے اور احسان سے مراد یہاں یہ ہے

نفس فيه ما ينتفع به في المعاملة وهو غير واجب بل هو تفضل وانما الواجب العدل وترك الظلم وينال العاقل رتبة الاحسا

کہ معاملہ میں جس بات سے منفعت ہو اگر یہ واجب تو نہیں پر ضروی کی بات ہے واجب صرف عدل ہی اور ظلم کا نکرنا اور احسان کا رتبہ پاتا ہے

بولحد من عدة اموال الاول في الغبن فينبغي له ان لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة حتى لو بدل المشتري

جو کوئی مال چند امور میں سے کوئی معاملہ میں زیادہ دینی لگی تو بائع کو چاہیے کہ نہ لیری اس لئے کہ بڑھتی گئی میں اگر بدوں دغا بازی کی ہو

زيادة على الربح المعتاد لشدة حاجته فينبغي للبائع ان يمتنع عن قبوله لان اخذ الزيادة اذا لم يكن فيه تلبس

اپنی ضرورت کا مارا فائدہ مروج سے زیادہ دینی لگی تو بائع کو چاہیے کہ نہ لیری اس لئے کہ بڑھتی گئی میں اگر بدوں دغا بازی کی ہو

وان لم يكن ظلم الكثرة ترك للاحسان مع ان من يقنع بربح قليل يكثره عاملاته ويستفيد من تكررها ربحا

اگرچہ ظلم نہیں ہے پر احسان ترک ہوتا ہے باوجودیکہ جو کوئی توڑی نفع پر قناعت کرتا ہے تو او کی بکری بہت ہوتی لگتی ہے اور اس طرح کی بکری میں بہت فائدہ ہو

كثيرا و به يظهر البركة والثاني في احنا الغبن فان من يشتري طعاما او متاعا من فقير ويحتمل الغبن يتساهل

بہتائی اور اس میں بڑکت ہوتی ہے اور دوسری نقصان اور ہٹائی میں بیشک جو شخص غلہ یا اور مال فقیر سے خریدی اور نقصان اور ہٹائی اور سیر آسانی کرے

فيه فانه يكون بحسن اذ اخذ في قوله عليه السلام رحم الله امرأته من البيع والشرء واما من يشتري من غف

تو وہ محسن ہوتا ہے اس روایت میں داخل کہ رحم کری اللہ اوپر جو آسان کری بیع اور شرء کو اور جو شخص کو نکر سو داکر سے خریدی

تاجر يطلب زيادة على الربح المعتاد فاحتمل الغبن منه ليس بحسن بل هو تضییع المال من غير فائدة في الدنيا

جو فائدہ مروج سے زیادہ طلب کرتا ہو پس ایسی موقع پر نقصان اور ہٹائی قابل تعریف کی نہیں ہے بلکہ بی فائدہ مال کا ضائع کرنا ہی نہ فائدہ دنیا کا نام نہ آتے کا

والاخرة وقد ورد في الحديث ان المعقول لا يحسن ولا ما جاور الكمال ان لا يغبن ولا يغبن وقد كان خيا السلف

اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ معقول کی نہ تعریف ہے اور نہ ثواب کمال کی بات یہ ہے کہ نہ کسی نقصان دی اور نہ نقصان اور ہٹادی اور عمدہ کو

الاحتکار و ما یصلح من الاحتکار
عنه ان لا یسئل الانسان عن حق الناس فیما یصلح من الاحتکار
و ما یصلح من الاحتکار

من قوته وقوت عیاله علی السعة بمثل القيمة بان یقول له بعلکما یبیع الناس و لا یستقر لقل السلام
عیال کی فراغت کی مانتہ کہانی سی بڑی قیمت برابر سی بیچی کا حکم سی اسطور کہدی کہ اسکو بیچ ڈال جیسی کوئی بچتی ہیں اور بہاؤ نہ ہرادی بدلیل اس حدیث کی
لا تسعروا فان الله هو المسعر القابض للباسط الرازق وفي هذا الحديث مبالغه في النهي عن التسعير
تم بہاؤ نہ ہرادی بیشک بہاؤ اسم ہی مقرر کرتا ہی جو تنگ کرتا ہی اور فراخ اور رزق دیتا ہی اور اس حدیث میں بہاؤ ہرانی کی بڑی مانعت ہی
اذ بین فیہ ان التسعیر ما یتوکلہ اللہ تعالیٰ بنفسہ ولم یکلہ الی غیرہ من عبادہ فلیس لہم ان یتکلفوا فی
اسکی اسمیں یہ بیان ہی کہ بہاؤ کا منوالی اللہ تعالیٰ بذات خود ہی اسکو سی اور پر اپنی بندوں میں سی حوالہ نہیں کیا سوا کوئی نہیں چاہی کہ اسمیں تکلف کریں
وان فعلوا لا یحصل لہم الا ضیق وشدة عقوبتکم علی معارضتہم لہ تعالیٰ فی قضایاہ فعلی هذا ینبغی للقاضی
اور اگر کر بیگی تو اوکی لئی بجز تنگی اور سختی عذاب کی کچھ نہ ہوگا کیونکہ مقابلہ کرتی ہیں احکام الہی میں اس بیان کی موافق قاضی کو چاہی
ان یتعرض لحقہ الا اذا کان فیہ ضرر للعامة بان یتعدی امر باب الاموال عن قیمتها تعدیافا حشاشان
کہ اوکی حق میں دخل دوی ان اگر عوام کا ضرر ہوتا ہو اسطور کہ مال والی اوکی قیمت میں تعدی فاحش کرتی ہوں

یبیعون ہا بضعف قیمتہا فی یسر القاضی بمشورۃ اهل الری والبصیرۃ صیانۃ لحقوق الناس ثم ان من
کہ دو چند قیمت بیچی گئیں پس اب قاضی اہل ریی اور بصیرت کی صلاح سی عوام کا حق بچانی لئی بہاؤ مقرر کردی بہر اگر کسی

باع منہم بما قدرۃ القاضی وان صم بیعہ لکونہ غیر مکروہ علی البیع لکن ان کان اذ انقص یخاف ان یضرب
او نہیں سی قاضی کی بہاؤ پر بچا اگرچہ بیع جائز ہی کیونکہ بیع پر زبردستی نہیں ہوتی ہی لیکن اگر ایسا حال ہو گا کہ اس بہاؤ سی کم کری تو خوف قاضی
القاضی لیل المشتري ما بايعه البایع لانه فی معنی المکرہ فیلزم للمشتري ان یقول لہ عند الشراء بعنی ما تحب
مارک ہی تو مشتری کا بایع کا بچا ہوا حال نہیں ہی کیونکہ یہ ہی گویا زبردستی کی بیع ہی پس مشتری کو یوں چاہی کہ خرید فی وقت یہ لفظ کہدی میری ہاتھ
فی ما ی شی عیبہ یحل فعلی هذا یلزم للقاضی ان یرفع الیہ امر المحتکر ان لا یجوز بالعقوبۃ والتسعیر بل ینہاہ
اپنی مرضی کی موافق بیچی اس وقت جتنی کو چھپکا حلال ہو دیگا اسطور میں قاضی کو لازم ہی کہ جب اوکی پاس محتکر کی فریاد آوی تو نہ عقوبت میں جلدی کری اور نہ بہاؤ مقرر

عن الاحتکار و زجرہ عنہ و یامرہ بالبیع وان لم یتمثل بعیۃ و ہدیرۃ وان امتنع ولو بیع یجسہ و یغیر مہ
منع اور ملامت کردی اور کہدی کہ بیچ ڈال اور اگر نہ مانی تو سبھا دی اور ہمکا دی اور اگر بہر ہی نہ مانی اور نہ بیچی تو اسکو قید کری اور تفریری

حق یمتنع عن سوء عمل لانه باس رکاب لا یحل لہ استحق العقوبۃ و لیس فیہ حد مقدر فیعزاد فعلا للضرر
یہاں تک کہ اپنی فعل قبیح سی باز آوی کیونکہ ممنوع بات اختیار کرر عقوبت کا سزا و اسم ہو گیا ہی اور اسمیں کوئی حد تو مقرر نہیں ہی لاجرا واسطی دفع ضرر عوام کی تخریر

عن الناس بل الصحرانہ ان امتنع عن البیع یدعیہ القاضی اتفاقا و هذا فیما یضر جسہ عند الحاجة الیہ
ریلا جوی بلکہ صحیح یہ ہی کہ اگر وہ آپ نہ بیچی تو سب فقہاء کی نزدیک قاضی بیچ ڈالی یہ حکم اس مبیع کا ہی جسکا بند کر رکھنا حاجت کی وقت ضرر کرتا

فما هو قوت البشر الیہائم کالبشر والشعیر والتمر والتین والزبد وقال ابو یوسف کل ما یضر بالناس جسہ سواء
میں قوت آدمیوں کا اور جانوروں کا جیسی کہ بکرا اور جوار چواری اور انجیر اور مویز اور انام ابو یوسف کہتی ہیں جس چیز کا روک رکھنا عوام کو ضرر کری برابر ہی

کان ما کولہ او غیر ما کول فهو احتکار لا یجوز جسہ وان کان ثوبا او ذہبا او فضة و مدة الحبس قبل اربعین
کہ خوردنی ہو یا نہ خوردنی وہ سب احتکار ہوتا ہی اسکا روکنا جائز نہیں ہی اگرچہ کپڑا ہو یا سونا یا چاندی اور مدت روک کہنی کی یعنی احتکار کی کوئی گنتا ہی

یوما لما روی انه علیہ السلام قال من احتکار بعین یوم فقد برئ من الله وبرئ الله منه وفي حد
چالیس دن میں کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جسنی احتکار کیا چالیس دن بیشک بیزار ہو اسدی اور اسد بیزار ہو اسدی اور ایک اور حدیث میں ہی

اخرانہ علیہ السلام قال من احتکار بعین یوم اثم تصدق بہ لم تکن صدقۃ کفارة لا احتکارہ و قبل شهر
کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جسنی احتکار کیا پہر اسی وہ شی صدقہ کردی تو یہ صدقہ کفارہ احتکار کا نہیں ہوکتا اور کوئی کہتا ہی کہ بیس

وهذا في حق المعاقبة في الدنيا واما الاثر فهو حاصل وان قلت المدة ومن حبس غلة ارضه لا يكون محتكرا لا
 اور یہ مدت واسطی سزا دینا وہی ہے اور یہ گناہ وہ بہر صورت ہوتا ہی اگرچہ مدت کمتر ہو اور جس شخص نے اپنی زمین کا غلہ جمع کر لیا تو محتکر نہیں ہوتا اس واسطی
 خالص حقه لم يتعلق به حق العامة لكن لو كان للناس اليه حاجة فلا فضل له ان يبيعه ولو امتنع عن
 کہ یہ اس کا خالص حق ہی اس سے حق عوام کا متعلق نہیں ہی لیکن اگر عوام کو اس کی حاجت ہو تو پھر افضل یہ ہے ہی کہ بیچ دے اور اگر نہ بیچی
 البعير يكون مسيئا لسوء نية وقلة شفقت على المسلمين واما ما جلبه من بلداخر فحقه اختلاف واحتياط
 تو برا کرتا ہی کیونکہ اس کی نیت بری اور مسلمانوں پر شفقت نہیں ہی اور جو غلہ وغیرہ بہر کہہ دینا شہر ہی ملاوی سوا زمین اختلاف ہی احتیاط اس میں ہی
 في بيعه بسعر يومه حتى ينال الثواب الموعود بقوله عليه السلام من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكانما
 کہ اس سے روز کی بہاؤ سی بیچ ڈالی تاکہ وہ ثواب پاوی جس کا اسی ریش میں وعدہ ہی جو بہر بہاؤ اور اس سے روز کی بہاؤ سی بیچ ڈالی تاکہ
 نضدق به وفي لفظ اخر فكانما اعتق رقبة وقد حكى عن بعض السلف انه كان بواسطه فخر سفينة حنطة
 اس سے وہ تمام صدقہ کر دیا اور وہ آیت میں ہی گویا اس سے غلام آزاد کر دیا کسی بزرگ کی حکایت ہی کہ واسط میں تھا اس سے ایک کشتی گیارہ کی بصرہ کو روانہ کی
 الى البصرة وكتب الي وكيله بعم هذه الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره الى ضد فوافق سعة في السعر فقال له
 اور گشتہ کو لکھ بیجا اس غلہ کو بصرہ میں پہنچتی ہی بیچ دینا اگلی دن تک نہ کرنا پھر کشتی پہنچی تو بہاؤ ارزان ہو گیا تا جردن ہی
 التجار ان اخرته جمعة تربخ فيه اضعافه فاخره جمعة فربما مثاله فكتب الى صاحبه بصد لك فكتب اليه صاحبه
 کہا اگر جمعہ تک اتہ تمام لو تو کوئی گونہ فائدہ ہو جاوی اس سے جمعہ تک تھام لیا تو خوب فائدہ ہوا اور مالک کو اس کی خبر لکھ بیجی مالک نے گشتہ کو پھر لکھا
 يا هذا اننا قد قنعنا برح يسير مع سلامة ديننا وانك قد خالفت فاذا وصل اليك كتابي هذا فخذ المال كله فصدق
 اے شخص یہی تو تھوڑے سے نفع پر ہم کی سلامتی کی ہی قناعت کی تھی اور تو ہی اس کی خلاف کیا اس خط کی پرستی ہی وہ سب کا سب بصرہ کی فقرہ کو صدقہ دینا
 به على فقراء البصرة لعل النجوم من اثر الاحتكار اس بار اس قد علم من هذا ان الاحتكار لا يجاوز عن الكراهة
 کا حکم مجھ کو احتکار کی گناہ ہی نجات ملی برابر برابر اس سے معلوم ہوتا ہی کہ احتکار کراہت سے خالی نہیں ہی
 وان اتسعت الاطعمة وكثرت الاقوات واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها وذلك لان المحتكر ينظر مبادى
 اگرچہ غلہ بہت موجود ہو اور کھانا کثرت سے ملتا ہو اور عوام کو اس کی نہ پروا ہو اور نہ اس میں کچھ رغبت ہو اور یہ اس لیے کہ محتکر کو سبب ضرر رسائی پر
 الاضرار التي هي ارتفاع الاسعار وانتظار مبادى الاضرار محظور كانتظار عينه لكنه دون ذلك والحاصل ان التجارة في
 نظر ہی ہی کہ وہ گران ہونا بہاؤ کا ہی اور سبب ضرر پر نگاہ رکھنی ایسی ممنوع ہی جسی نظر رکھنی عین ضرر پر نہ اس سے کثرت حاصل یہ ہی کہ تجارت
 الاطعمة ولا قوت لطلب الربح مما لا يستحيل بل ينبغي طلب الربح في شئ اخر وفي حكم الاحتكار على هذا التفصيل تلقوا
 غلہ وغیرہ قوت کی منفعت کی واسطی اچھی نہیں ہی بلکہ منفعت اور شے میں حاصل چاہی اور احتکار ہی میں داخل ہی اس سے تفصیل پر پڑھ کر
 الجلب وهو مفتحتين ما يجلب من بلد الى بلد فانه اذا قرب الى البلد يكره استقباله واشترؤه ثمه لتعلق حق
 جائز جلب اور جلب جیم اور لام کی زبردستی بہر فی یعنی رسد ایک شہر ہی اور شہر کی طرف سووہ سبب شہر کی پاس پہنچی تو پھر اگلی بڑھ کر وہاں جا خریدنا مکروہ ہی کیونکہ اس سے
 العامة به والمتلقى يريد بطلان حقه وتضييق الامر عليهم وقد نهى النبي عليه السلام عن تلقي الجلب وقال لا تلقوا
 عوام کا حق متعلق ہو جاتا ہی اور اگلی بڑھ کر لینی والا اس کا حق اور نہ تنگ کیا چاہتا ہی اور بیشک نبی علیہ السلام نے تلقی جلب سے منع فرمایا ہی رسد کو اگلی بڑھ کر
 الجلب في حديث اخر انه عليه السلام قال لا تلقوا المسلم حتى يهبط بالي السوق وهذا اذا لم يلبس السعر على الواردين
 سے خرم و اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہ جاؤ خرید اسباب کو جب تک بازار میں نہ اترے اور یہ حکم جب ہی کہ بہاؤ بہر فی والوں کو معلوم ہو
 واما اذا لبس عليهم السعر واشترى منهم متاعهم باقل من قيمته فحريمه في بيعه الكراهة وبها أكد الحرمة لان هذا الصنع
 اور اگر ان کو بہاؤ معلوم نہ ہو اور ان کی متاع اس سے قیمت کھٹا کر جا خریدی تو اس کی کراہت جمع ہوگی اور حرمت سخت ہو جائیگی اس لیے کہ یہ عمل

من الغش الحرام المضاد للنصر الواجب القس بان لا يرتجى اخيه صلا لا يرضى لنفسه بل هو من الظلم لان كل من يتضرر
 غش خيانت حرام بين داخل ہی اور نفع واجب کی جرح خلاف جسکی یہ تفسیر ہے کہ اگر کسی نے اپنے دوست کو دھوکا دیا تو اسکی ہرگز کوئی ہمت نہ ہوگی بلکہ یہ ظلم ہی اسو کی کہ جو کسی سے
 بہ المسلم فهو ظلم وانما العدل ان لا يضر احد لا خيه المسلم ولا يحل له ما يحب لنفسه لما روي انه عليه السلام
 سلم كان نقصان هو تاسو وہ سب ظلم ہی اور عدل وہ ہی کہ کوئی اپنی برادر مسلم کو نقصان نہ دی اور پسند نہ کری اور کسی حق میں سوا اوکی کہ پسند نہ کری اپنی دوست کی ہمت نہ ہوگی بلکہ یہ ظلم ہی اسو کی کہ جو کسی سے
 قال لا يثم من احدكم حتى يحب اخيه ما يحب لنفسه قال بعض العلماء من باع شيئا بدينهم فانه لو كان لا يشتري
 بفرما یا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سے یہاں تک کہ محبوب جانی واسطی اپنی بیانی کی جرح محبوب کی واسطی اپنی بعضی علماء کہتے ہیں جس شخص کوئی شی ایک چیز کو بیچی اور اگر وہ شی اور کسی
 الا بنصف درهم فهو يكون من ترك النصر المأمور به ولم يحب اخيه ما احب لنفسه وقد حكى ان يونس بن
 بوقی قواب کہہ آئی سی زیادہ کو ہرگز نہ لیتا پس وہ شخص نفع مامور نہ کیا تا کہ ہی اور سنی اپنی بیانی کی لئی وہ بات پسند نہ کی جو اپنی لئی پسند نہ کرے حکایت کرتی ہیں کہ یونس بن
 عبيد الله كان عنده حل مختلفه الاثمان قيمة بعضها اربعائة وقيمة بعضها اثنان فذهب الى الصلوة
 عبيد اللہ کی پاس چار دین مختلف قیمت کی تین کوئی چار سو کی تھی اور کوئی دو سو کی

فقال لا تشاؤا اكثر من اثنين فارجر حتى تروها قال هذه تساوي بيلنا خمسمائة درهم وانا ارتضيها ولا
 بونس کی کہا یہ چار دو سو سی زیادہ کی تین ہی چل پھر دی اسنی جواب دیا یہ چار ہزاری شہر میں پان سو روپیہ کی ہی معنی پسند کر لی ہی میں
 امرها فقال له يونس انك وان مرضيتها لك النصر في الدين خير من الدنيا بما فيها فرده الى الدكان ورجع عليه
 میں پھر دیتا یہ روئے ہی کہ اگرچہ پسند کر لی ہی لیکن دین کی خبر خواہی بہتر ہی دنیا اور ما فیہا کی خبر خواہی سی پھر اوکو دکان پر بٹ لایا اور سو روپیہ پھر دی
 مائة درهم ثم توجه الى ابن اخيه وقال له اما خشيت الله تعالى حتى ايجت مثل الثمن وترك النصر
 پھر بہت ہی کی طرف متوجہ ہو کر کہا تجھ کو خدا کا خوف نہ آیا کہ میں کی برار تو فی نفع لیا اور مسلمانوں کی خبر خواہی ترک کر دی
 للمسلمين فقال له ابن اخيه والله ما اخذها الا ورضي بها قال فهذا مرضيت له ما ترضى لنفسك والبلغ
 بہت ہی فی جواب دیا خدا کی قسم اسنی تو خوب پسند کر کر لی تھی یونس بن کہا پھر تو فی اوکی لئی وہ کیوں نہ کیا جو اپنی لئی پسند کرتا ہی اور کسی بڑے کر
 ذلك طاحكي عن رجل من التابعين انه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يحضر اليه السكر فكتب اليه غلامه
 ایک شخص تالی کی حکایت ہی کہ وہ بصرہ میں تھا اور اسکا غلام سوس میں تھا اوکی پاس شکر پہنچا کرتا تھا پھر اوکی غلام فی لکھا

ان قصب السكر قد اصابه افة في هذه السنة فاشترى السكر فانه يربح كثيرا فاشترى من رجل سكر كثيرا
 اس سال میں ایک باری گئی ہیں شکر خرید لیا اس میں خوب نفع ہو دیکھا سو اسنی ایک شخص سی بہت سی شکر خرید لی
 فلما جاء وقته باعه وربح فيه ثلثين الف درهم فانصرف الى بيته ففكر ليلته فقال ربحت ثلثين الفا و
 پھر جب وقت آیا تو وہ بیچی اور تیس ہزار درہم نفع ہوا پس وہ اپنی کھر چلا گیا پھر تمام شب دل میں سوچتا رہا کہ میں نے تیس ہزار درہم نفع لیا اور
 تركت نصر المسلمين فلما اصبح خذ اليه فرفع اليه ثلثين الفا فقال بارك الله لك فيها فقال
 خیر خواہی ایک مرد مسلمان کی ترک کی جب فجر ہوئی تو صبح دم اوکی پاس جا کر تیس ہزار درہم اسکو دی دی اور کہا تیری لئی خدا اس میں برکت دی اسنی کہا

من اين صارت هذه لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال مرحبا
 یہ درہم میری کیونکر ہو گئی جواب دیا میں نے تجھ سی اصل حال چپا لیا تھا شکر اسوقت مہنگی ہو گئی تھی اسنی کہا خدا تجھ پر رحم کری

من الغش الحرام المضاد للنصر الواجب القس بان لا يرتجى اخيه صلا لا يرضى لنفسه بل هو من الظلم لان كل من يتضرر
 غش خيانت حرام بين داخل ہی اور نفع واجب کی جرح خلاف جسکی یہ تفسیر ہے کہ اگر کسی نے اپنے دوست کو دھوکا دیا تو اسکی ہرگز کوئی ہمت نہ ہوگی بلکہ یہ ظلم ہی اسو کی کہ جو کسی سے
 بہ المسلم فهو ظلم وانما العدل ان لا يضر احد لا خيه المسلم ولا يحل له ما يحب لنفسه لما روي انه عليه السلام
 سلم كان نقصان هو تاسو وہ سب ظلم ہی اور عدل وہ ہی کہ کوئی اپنی برادر مسلم کو نقصان نہ دی اور پسند نہ کری اور کسی حق میں سوا اوکی کہ پسند نہ کری اپنی دوست کی ہمت نہ ہوگی بلکہ یہ ظلم ہی اسو کی کہ جو کسی سے
 قال لا يثم من احدكم حتى يحب اخيه ما يحب لنفسه قال بعض العلماء من باع شيئا بدينهم فانه لو كان لا يشتري
 بفرما یا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سے یہاں تک کہ محبوب جانی واسطی اپنی بیانی کی جرح محبوب کی واسطی اپنی بعضی علماء کہتے ہیں جس شخص کوئی شی ایک چیز کو بیچی اور اگر وہ شی اور کسی
 الا بنصف درهم فهو يكون من ترك النصر المأمور به ولم يحب اخيه ما احب لنفسه وقد حكى ان يونس بن
 بوقی قواب کہہ آئی سی زیادہ کو ہرگز نہ لیتا پس وہ شخص نفع مامور نہ کیا تا کہ ہی اور سنی اپنی بیانی کی لئی وہ بات پسند نہ کی جو اپنی لئی پسند نہ کرے حکایت کرتی ہیں کہ یونس بن
 عبيد الله كان عنده حل مختلفه الاثمان قيمة بعضها اربعائة وقيمة بعضها اثنان فذهب الى الصلوة
 عبيد اللہ کی پاس چار دین مختلف قیمت کی تین کوئی چار سو کی تھی اور کوئی دو سو کی

فقال لا تشاؤا اكثر من اثنين فارجر حتى تروها قال هذه تساوي بيلنا خمسمائة درهم وانا ارتضيها ولا
 بونس کی کہا یہ چار دو سو سی زیادہ کی تین ہی چل پھر دی اسنی جواب دیا یہ چار ہزاری شہر میں پان سو روپیہ کی ہی معنی پسند کر لی ہی میں
 امرها فقال له يونس انك وان مرضيتها لك النصر في الدين خير من الدنيا بما فيها فرده الى الدكان ورجع عليه
 میں پھر دیتا یہ روئے ہی کہ اگرچہ پسند کر لی ہی لیکن دین کی خبر خواہی بہتر ہی دنیا اور ما فیہا کی خبر خواہی سی پھر اوکو دکان پر بٹ لایا اور سو روپیہ پھر دی
 مائة درهم ثم توجه الى ابن اخيه وقال له اما خشيت الله تعالى حتى ايجت مثل الثمن وترك النصر
 پھر بہت ہی کی طرف متوجہ ہو کر کہا تجھ کو خدا کا خوف نہ آیا کہ میں کی برار تو فی نفع لیا اور مسلمانوں کی خبر خواہی ترک کر دی
 للمسلمين فقال له ابن اخيه والله ما اخذها الا ورضي بها قال فهذا مرضيت له ما ترضى لنفسك والبلغ
 بہت ہی فی جواب دیا خدا کی قسم اسنی تو خوب پسند کر کر لی تھی یونس بن کہا پھر تو فی اوکی لئی وہ کیوں نہ کیا جو اپنی لئی پسند کرتا ہی اور کسی بڑے کر
 ذلك طاحكي عن رجل من التابعين انه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يحضر اليه السكر فكتب اليه غلامه
 ایک شخص تالی کی حکایت ہی کہ وہ بصرہ میں تھا اور اسکا غلام سوس میں تھا اوکی پاس شکر پہنچا کرتا تھا پھر اوکی غلام فی لکھا

قد علمت فی الان وقد طیتہا لک فرجہ الی بیتہ فتفکرو قال ما نصحتہ لعلہ استجیب لک فتوکہا الی فہکرا الیہ
بجواب جملہ میں تجھی کو حال کئی وہ میرا پیہر چلا آئے پہر سوچ کر کہا یہ خیر خواہی ہوئی شاید دوستی شرم کی ماری ہو کر دی دئی ہوں پہر صدمہ آؤ گی پس
فقتل عقالک اللہ خذ مالک فہو اطیب لقلی فاخذ منہ ثلثین الف و حکم من ہذا ان لیس لاحد ان
یأخذ منہ خذ الخجک بمعاف کر ای اہمال کی میری دل کو یہ ہے پس ہند آئی پہر کوئی تیس ہزار درہم لی لئی اس میں معلوم ہوتا ہے کہ کسی کو یوں نچا ہی
یفہض الفرصۃ ویخفی من البایع غلاء السعرو من المشتري المخطا طہ فان من یفعل ذلک یكون ظالما
کہ فرصت کو غنیمت سمجھ کر بائع سے گرائی بہاؤ کی اور خریداری ارزائی چھپایا کری بیشک جو ایسا عمل کریگا وہ ظالم اور خائن

غاشا قاسرا للنصو الواجب فان المعاطة قد تجر علی وجه یفتی المفتی بصحتها وانعقادها لکنہا تشتغل علی ظلم
اور نصح واجب کا تارک ہے کیونکہ معاطہ بعض وقت ایسی ہو سکتی ہے کہ مفتی کو درست اور منعقد بتا دیوی پراو سمین ایسا ظلم ہو جاتا ہے

یتعرض بہ العامل لسطو اللہ تعالیٰ اذ لیس کل شیء مقتضیا الفساد العقد البیع عند الاذان الاول للجمعة فانه
کہا دسکا کر نیو لانت نہ غضب الہی کا ہو جاوی اسطی کہ ہر ہر شیء تو عقد کو فاسد نہیں کر دیتی جیسی بیع جمعہ کی روز پہلی نوزان کی ہوتی ہوئی یہ بیع

وان کان جائزا لکنہ مکروہ لان فیہ اخلا لا بواجب السعی ہذا اذا قعدا ووقفنا تباعا اذ قد قال اللہ تعالیٰ اذا
اگرچہ جائز ہی پر مکروہ ہی اسطی کہ اس میں سعی واجب میں دیر ہوتی ہے اور صورت میں کرایج اور مشتری بیٹھ جاوین یا کھڑی رہ کر بیع کرین کیونکہ اسے تعالیٰ فرماتا ہے

نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ و ذکر البیع و اما اذا تبایعا حال مشیہا فلا کراہت فیہ
جائز ان ہو نماز کی دن جمعہ کی تو دوڑو اس کی یاد کو اور چھوڑو بیچنا ان اگر وہ دونوں چلتی چلتی بیع کر لیں تو اس میں کچھ کراہت نہیں ہے

و کذا یکرہ البخش و ہوان یزید فی الثمن من لا یرید الشراء بعد ما بلغت السلعة قیمتہا لیرغب غیرہا و اما
اور ایسی ہی بخش کمرہ ہوتا ہے بخش یہ ہے کہ قیمت بیع کی ایسا شخص بڑا بڑی جسکو خریداری منظور ہو جبکہ وہ سو والا پنی قیمت پر آچکا ہو تاکہ غیر کو اس میں رغبت پیدا ہو

کرہ ذلک لانه تفریر المسلم وظلولہ مع انہ علیہ السلام حتی عن البخش وقال لا تناجشوا ہذا اذا بلغت السلعة
اور مکروہ اسطی کہ اس میں ایک مسلم کی سائنہ دہر کہ اور ظلم ہوتا ہے یا جو وہ کہ نبی علیہ السلام فی بخش سے منع فرمایا ہے کہ بخش مت کرو یہ اس صورت میں کہ بیع

قیمتہا و اما اذا لم تبلغ قیمتہا و زاد فی الثمن من لا یرید الشراء الی ان تبلغ السلعة تمام قیمتہا لایکرہ و کذا یکرہ
اپنی قیمت پر آچکی ہو اور اگر ابھی قیمت پر نہیں آئی ہو کسی شخص بدظن ارادہ خریداری کی بڑا دیا تاکہ بیع کی قیمت پوری ہو جاوی تو مکروہ نہیں ہے اور ایسا ہی کرے

السوم علی سوم غیرہ بعد رضائہما بثمان لقولہ علیہ السلام لا یسوم الرجل علی سوم اخیه و ہو فی بصیغۃ
ثمن بڑا نا بارادہ خرید کی دوسری کی خریداری پر جب کہ وہ دونوں رضامند ہو چکی ہوں اسطی کہ نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے اپنی بہائی کی خرید پر کوئی اپنی خرید کا ارادہ نہ کری اور

النفی فیکون ابلغ و اما اذا لم یرکن احدهما الی الاخر فلا یاس للغير ان یساومہ و یشتریہ لانه بیع من یرید ولا
لا یسوم ہی ہی صورت نفی پر سو اس میں بڑا مبالغہ ہے ان اگر ابھی ایک دوسری کی طرف مایل نہیں ہی تو غیر کو کچھ مضائقہ نہیں کہ قیمت بڑا کر خرید لی کیونکہ بیع میں یرید ہی

کراہت فیہ لور و الا شرفیہ و ہو ماروی عن انس انہ علیہ السلام باع قداما حلسا بیع من یرید و کذا یکرہ
اس میں کچھ کراہت نہیں ہے کیونکہ اس میں آثار آئی ہیں ایک یہ کہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی ایک پیالہ اور ٹاٹ بطور بیع من یرید کی بیچا اور ایسی ہی

بیع الحاضر للبادی لقولہ علیہ السلام لا یبیع الحاضر للبادی و ہذا اذا کان اهل البلد فی قحط و ہو یبیع من
بیع شہر والی کی صحرا نشین سے مکروہ ہی واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی مشہور الجملہ کی اتہ نہ بیجا کری یہ اس صورت میں ہی کہ شہر کی اندر قحط ہو اور بائع کران قیمت لاچی

اہل البلد و طبع الثمن الغالی لما فیہ من الاضرار بہم و اما اذا لم یکن كذلك فلا یاس بہ لا لعدم الضرر و قیل
صحرا نشین لوگون کی ہاتھ بیچی کیونکہ اس میں شہر والوں کو ضرر ہوتا ہے اور ایسا حال یعنی قحط ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ کوئی ضرر نہیں ہی اور بعضی

صورتہ ان یبیع البادی بسلعة الی مصر فیقول لہ الحاضر دع سلعتک عنک لایبیع مالک بثمان بثلثین خال و یحبسہ
ابھی ہیں اسکی صورت یوں ہی کہ کوئی صحرا نشین شہر میں سودا لیکر آوی سو ایک شہری اوکو کوی اہمال میری پاس چھوڑ جا میں کران قیمت سے بیچ رکھوں گا پہر اپنی پاس کو

بیع من یرید

كان طعاما لا يحل له اكله ولو كان جارية لا يحل له وطها بل يجب على كل واحد من البائع والمشتري فسخ العقد
طعام هو كل ما كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع
دفع الفاسد وان لم يفسد في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع
واجب في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع
تمليك لغيره بالبيع وغيره فلا يتصور بعد الفسخ لتعلق حق العبد به وجوب الفسخ سابقا كان الحق الشرع
كجب مبيع كمالك هو انما هو في ملكه في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع
واذا اجتمع حق الشرع وحق العبد يقدم حق العبد لاحتجاجة نعم كان الاولى للمشتري ان يتره عن شرائه
بطلان في الشرع في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع او لو كان حلالا في البيع او لو كان غير حلال في البيع
اذ قيل من غلب على ثلثه ان اكثر معاملة اهل السوق على الفساد ينبغي له ان يتره عن شراء شيء منهم ومع هذا لو
كثيرا كمن يبيع جلودا او كمن يبيع اسماك او كمن يبيع خنازير او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
المشتري منهم شيئا يحل له الانتفاع به اذ كان العقد اخيرا صحيحا او ما ينبغي ان يتعلم ان من اشتري متاعا بالفساد
كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
شراء فاسدا وقبضه ثم يباعه ويربح فيه لا يحل له الربح بل يجب عليه ان يتصدق به ومن باع متاعا بالفساد
يبيع فاسدا وقبضه ثم يباعه ويربح فيه لا يحل له الربح بل يجب عليه ان يتصدق به ومن باع متاعا بالفساد
فاسدا وقبضه ثم يباعه ويربح فيه لا يحل له الربح بل يجب عليه ان يتصدق به ومن باع متاعا بالفساد
بينهما على ما ذكر في الهداية ان المتاع ما يتعين بالتعيين فيتعلق العقد به فيمكن الخبز في الریح والدراهم والدنانير
ان دون ذلك من موافق بيان صاحب الهداية في باب تعيين كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
لا تتعينان في العقود والفسوخ بل يثبت الثمن في ذمة المشتري فلا يتعلق العقد الثاني بعينه فلا يتمكن
عقد اور فسخ من متعينين هو في بطلان المشتري في ذمة مطلق ثمن ثابت هو جاتاي سود و سائر عقد اور و سائر عقد اور و سائر عقد اور و سائر عقد اور
الخبز في الریح الا ان يستبدلها وينقل منها فيتعلق سلامة الشئ بها لوقوعها ثمنا فيكون ملكا خبيثا ولو لم يتصدق
اسلبي خباثت فائدة من اثره في كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
واما الباطل فهو غير منعقد فلا يفيد الملك اصلا ولهذا قيل من غلب على ثلثه ان اكثر معاملة اهل السوق على
اور بيع باطل سري سري منعقد من موافق فائدة ملكه كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
البطلان ليس لان يشتري منهم شيئا ولا يحل له ما اشتراه منهم واما الموقوف فهو بيع مال الغير بغير اذنه فان
نواذسكو كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
وان كان منعقدا وصفيده الملك على سبيل التوقف على اجزاة ماله لكن لا يفيد تمام الملك لتعلق حق الغير به
اور فائدة ملكه كالبطون موقوف في بيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا
وجميع المعاملات المجارية في جميع المغصوبات والغارات الواقعة في هذا الزمان من هذا القبيل ولهذا قال
اور تمام معاملات جواسر فائدة من تمام جبين اور لوطي هو في اشيا من جاري من سب اسبي طرح في بين اور اسبي في
صاحب النزاهة في ايام غارة المسلمين لا يشتري من العسكر شيئا لانه حرام ملك الغير ثم ينبغي للمتجر ان
صاحب بزازيه كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا او كمن يبيع كلابا

تأخر في البيع

في البيع

في البيع

یراعی فی معاملتہ العدل و یختص بالظلم والمراد بالظلم ان یتضرع بہ العیض فکما یتضرع بہ الخیر

کہ اپنی معاملت میں عدل کا لحاظ رکھے اور ظلم نہ کرے اور ظلم ہی مراد یہ ہے کہ جس میں غیر کا نقصان ہو دوسرے کو جس میں غیر کا نقصان ہو وہ ظلم ہے

العدل ان لا یتضرع بہ الخیر و لا یتضرع بہ الخیر و لا یتضرع بہ الخیر و لا یتضرع بہ الخیر

عدل وہ ہے کہ جس میں کسی کا کچھ نقصان نہ ہو ورنہ اور یہ امر خیال میں نہیں آتا جب تک کہ ہا تو کسی آخر از گری ایک یہ کہ ہر طرف سے تفاوت

المقدار و ذلك لتعديل المتکبال والمیزان والاحتیاط لانه تعالی قال ویل للطفیقین الذین اذا اکتسبوا

نکری اور یہ یہ بچانہ اور ترازو پوری پوری اور احتیاط رکھتی سی ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے خیر ہی کہ نہ ہوا ان کی وہ کہ جب نہ ہوا

علی الناس لیستوفون و اذا کالوہم او من فوہم یخسران ولا یخسر من هذا الا من یزید اذا اعطی و ینقص اذا

لوگوں پر پورا بہر لین اور جب ناپ دین او کو پاتول کر دین تو کہتے کر دین اور اس سے وہ ہی بچتا ہے جو دیتی دقت کچھ نہ ہو دیتی اور ہوتی ہو کچھ نہ ہو

اخذ لان العدل الحقیقی قلما یتصور فان من لیستقصی فی اخذ حقہ بکمالہ یوثر فی حقہ و لکن لک

اسلئے کہ عدل حقیقی بہت ہی کم خیال میں آتا ہے بیشک جو شخص اپنا حق پورا پورا لیا جا ہی تو غالب ہے کہ او سپر تعدا کر بیٹھی اور اس سے

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلوا اذا اشتری شیئاً یقول للوثر ان ثمرت و ان ثمرت و ان ثمرت و ان ثمرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کچھ مولیٰ تھی تو قیمت ادا کر لیا سی فرماتی تھی دی اور کچھ زیادہ دی اور بعضی شقہم کہتی تھی

لا اشتری الویل بحبۃ وکان اذا اخذ ینقص حبۃ و اذا اعطی نزل حبۃ و یقول ویل لمن یبیع بحبۃ جنة عرضها

کہ ہم ایک دانہ کی بدلہ عذاب نہیں لیتی اور اگر کچھ مول لیتی تو کچھ دانہ کم لیتی اور اگر دیتی تو کچھ دانہ زیادہ دیتی اور کہتی اس سے ہی جو دانہ کی بدلہ جنت دیتی جس کا پلاؤ

السموات والارض والثانی ما یجب الاحتراز عنہا ان لا یمدح السلعة فانه ان وصفها بما لیس فیہا فان لم

آسمان اور زمین ہی اور دوسرا رجس سے احتراز چاہی ہے کہ مال کی تعریف نہ کیا کری کیونکہ اگر ایسی تعریف کی جو اس میں نہیں ہی ہر خریداری کا قول اگر

یقبل قوله فهو کذب محض وان قبل فهو مع کونه کذباً تلویس وظلم وان وصفها بما فیہا فان علم بہ المشترک

ہانا تو یہ صرف جھوٹ ہی جھوٹ ہی اور اگر ان لیا تو جھوٹ کا جھوٹہ اور دغا بازی اور ظلم ہی اور اگر سچی تعریف کی تو پھر اگر خریداری ہی جانتا ہی

فهو ہذیان وتکلم بما لا یعنیه فیما سب علیہ لان کل کلمۃ تصدر عن الانسان فانه یحاسب علیہا القوی قدر

تو وہ بیہودہ تک ہی اور کلام ہی فائدہ اس پر ہی حساب ہوگا کیونکہ انسان کی زبان ہی جو کلمہ نکلتا ہی اس پر ہی حساب ہوگا بدلیل اس آیت کی

ما یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عتید وان لم یعرف المشترى ما فیہا لم یدر فلا یس بذکر القدر الموجود فیہا من

نہیں بولتا ایک بات جو نہیں اس پاس راہ نہ کہتا تیار اور اگر خریداری نہیں جانتا جب تک بیان نہ کر دے تو یہ جتنا ہی اوتنی ہی بیان کر نہیں

غیر صالغۃ واطناب ولا یحلف البتۃ لانه ان کان کذباً یكون یسینہ غموسا وهو من الکبائر التي تذنر الدیال

بدون مبالغہ اور تطویل کی کچھ مضائقہ نہیں اور قسم ہرگز نہ کھادی اسلئے کہ اگر جھوٹی ہی تو میں غموس ہوگی اور یہ قسم ایسی کبیرہ ہے کہ ملک کو اجاز دیتی ہی

بلا قعر وان کان صادقاً فقد جعل اسم اللہ تعالیٰ عرضۃ لایمانہ واساء فیہ لان الدنیا اختس من ان یقصد

اور اگر سچی ہی تو بیشک اللہ کی نام کو اپنی قسم کا نشانہ بنایا اور اس میں برکتی اسلئے کہ دنیا اتنی درجہ کی نہیں ہے کہ او کو بلا ضرورت

ترویجھا بذکر اسم اللہ تعالیٰ من غیر ضرورة حتی قال الفقهاء بکرة للتجار ان یدکر اسم اللہ تعالیٰ او یصلی علی النبی صلی

اللہ علیہ وسلم عند فتح متاعہ علی قصد ترویجہ بان یقول اللہم صل علی محمد ما جودہا والثالث ہما

یہاں تک کہ فقہا کہتی ہیں تاجر کو مکروہ ہے کہ اپنا مال کہوتی ہوئی ترویج کی نیت سے بسم اللہ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم عند فتح متاعہ علی قصد ترویجہ بان یقول اللہم صل علی محمد ما جودہا والثالث ہما

پڑا کری اس طور پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا ہو

یجب الاحتراز عنہا ان یکتم شیئاً من عیوب السلعة بل یجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہاً و جلیہاً لانه

بہرہ ہی کہ مال کا کوئی عیب چھپا رکھی بلکہ بائع پر واجب ہے کہ اس کی تمام عیب ظاہر و باطن جسد پوری کیونکہ

إذا خفي شيئا منها يكون غاشيا تارة كاللصم الواجب فمن ظاهرا حسن وجهي الثوب أو عرضه في الوضوء للظلم
 اگر چه چپا عیب چپا رکبی کا تو خیانت پیشه نفع واجب کا تارک ہوگا پھر جس نے تہان کا اچھا پلہ دیکھا دیا یا اندھیری کی اندھ سامنی کیا
 أو عرضا حسن فردی الخف أو النعل أو نحوها يكون غاشيا والغش حرام في البيع والصناعة جميعا فلا ينبغي للصانع
 یا موزہ یا جوئی کی اچھوڑائی دیکھا دی تو یہ شخص غاشی ہے اور تمام بیوع اور کاریگریوں میں خیانت کرنی حرام ہے سو گارہیکہ کو یقین نہیں ہے
 أن يتهاون بعمله على وجه لو عاظه به غيره لا يرتضيه بل ينبغي له أن يحسن الصناعة ويحكمها ثم يبين عيوبها
 کہ اپنی کار میں ایسی سستے کیا کری کہ اگر اسکی ساتھ کوئی اور کری تو پسند نہ کری بلکہ یوں چاہی کہ کار خوب صورت اور مضبوط بنا یا کری پھر اسکا عیب بیان کر دی
 أن وقع فيها عيب فإن قيل إذا وجب على التاجر أن يبين عيوب متاعه لا يتم له المعاملة فما الطريق فيها فأعلم أن
 اگر اتفاقا عیب ہو گیا ہو اور اگر کوئی یہ اعتراض کری کہ جب تاجر پر مال کا عیب بیان کرنا واجب ہو تو اسکا معاملہ کبھی پورا نہ ہووے لگا پھر اسکا کوئی ساراہ ہی تو سمجھ لی
 التاجر إذا شرط على نفسه أن لا يشتري للبيع إلا الجيد وقنع برحمة الله تعالى ولا يحتج باليمين فمن
 کہ تاجر جب اپنی اور پر یہ شرط کر لی کہ بیچنے کی کوئی سوار مال صید کی کہی نہ لوں گا اور تہوڑی سی نفع پر قناعت کری تو اس میں ہرکت ہووے گی دغا بازی کی کچھ حاجت نہیں ہے
 تعق هذا لا يشتر معينا فإن وقع في بده نادرا بين كوعيبه ويقنع بقيمته وأما يتعد هذا على التجار لأنهم
 پھر جسکی ہر عادت پر جاتی ہی تو عیب دال نہیں لیتا پھر اگر اتفاقا اسکی ہاتھ آتی جاوی تو اسکا عیب بیان کر دی اور اسکی اصل قیمت پر قناعت کری اور تجارتوں پر اپنی
 لا يقنعون برحمة الله تعالى بل يطلبون سراجا كثيرا ولا يحصل ذلك إلا بتليس والتليس حرام فلا يجوز للبائع ولا المشتري
 دشوار ہوتا ہے کہ تھوڑی نفع پر قناعت نہیں کرتی بلکہ بڑی فائدہ کی طالب ہوتی ہیں اور بڑا فائدہ بدول دغا بازی کی نہیں ہوتا اور دغا بازی حرام ہے ہر جا پر نہیں ہی نہ
 أن يلبس أحدهما الآخر لأن من يفعل هذا يكون ظالما تارة كاللصم على المسلمين وقد روى أنه عليه السلام قال
 کہ ایک دوسری فریب کیا کری اسنی کہ جو ایسا کر لگا وہ ظالم ہے اسنی مسلمانوں کی غیر خواہی ترک کی اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا
 البيعان إذا صدقا ونصحا بولسهما في بيعهما وإذا كذبوا وكتمانعت بركة بيعهما ومن لم يعرف الزيادة والنقصان
 بائع اور مشتری دونوں کو سچ بولیں اور خیر خواہی کریں تو اسکی کوئی بیع میں برکت ہووے گی اور اگر جھوٹ بولیں اور عیب چھپالیں تو بیع کی برکت نکل جاوے گی اور جو شخص چھپتی
 إلا بالمكيال والميزان لا يصدق هذا الحديث ولا يعرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه ويكون سببا للسعادة
 بدون پیمانہ اور ترازو کی نہیں جانتا تو اسکی بیع کی تصدیق نہیں کرتا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ ایک درہم میں کبھی ایسی برکت ہوتی ہے جس میں سعادۂ دنیوی اور دنیا کی حاصل ہو
 في الدين والدنيا بان يصرفه فيما يحب عليه من أمر دينه أو دنياه وأن الألف المأفقة قد ينزع عنها البركة وتكون
 اسطور کہ اسکو اپنی واجبات دینی اور دنیوی میں صرف کرے اور بیشک ہزاروں جمع کی ہوئی میں سے کبھی برکت نکل جاتی ہے وہ ہی اسکو
 سبباً لهلاكه في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فكما يشاهد في هذا الزمان من تسلط الظلمة عليه وأخذ ماله بأنواع
 دین اور دنیا میں لی ڈوبتا ہے چنانچہ اس زمانہ میں دیکھتی ہیں کہ ظالم لوگ غالب ہو کر اسکی تمام مال متاع طرح طرح کی غذا بدی کر
 العقوبات فأما في الآخرة فبان يصرفها في المحرمات والمنكرات لاسيما في الرشوة التي يكون بها كل واحد من الراسخين
 جہیں لیتی ہیں اور رہا آخرت میں سواس وضع سے کہ مال کو حرام اور ممنوعات میں خرچ کرتا ہے خاص کر رشوت میں جسکی باعث سے ہر ایک رشوت دینی والا
 المرتضى والساعي بينهما ملعوناً بلعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أراد أن يتيسر عليه النص للمسلمين فلا بد له
 اور رشوت لینی والا اور بیچکا دل ملعون ہو جاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر لعنت پڑتی ہے اب جسکا یہ ارادہ ہو دی کہ اسکو نصیحت اہل اسلام کی
 من أمرين أحدهما أن يعلم ويعتقد أن تلبسه لا ينزله في رزقه بل يحقه ويدن هيب بركته فإن ما يجمعه من
 میسر ہو دی تو اسکو دو باتیں لازم ہیں ایک تو یہ سمجھی اور یقین کری کہ فریب اور مکر سی روزی نہیں پڑھتی بلکہ تلف ہو جاتی ہے اور برکت جاتی ہے ہر ایک جتنا
 متفرقات التلبسات قد ملكه الله تعالى دفعة واحدة أما بالاعراق وبالاحراق وأياخذ اللصوص والظلمة
 طرح طرح کی فریب سی جمع کرتا ہے اسکو بعض دفعہ تو اسے تعالیٰ ایک ہاتھ ہی تلف کر دیتا ہے یا بوبکر یا جلا کر یا چور چر الیقین یا ظالم

بائع اور مشتری

مسلمین دار سال کا فرائض یا فقہان کا ترازو اور پیمانہ کی سیر پر لکھتے ہیں

لا یرد فی ایدی الناس فی شریک ویشیع فساد ویکون ویال لكل من حین ترویجیه الوقت انما یرد فی
لوگون کی اینون بین پیر تاجیری و غیره ویشیع فساد ویکون ویال لكل من حین ترویجیه الوقت انما یرد فی
الیہ یقتضی قوله علیه السلام من سن سبنة نسیتة فعل بها من بعد کان علیه و نزلها و نزل من عمل بها لا
بدلیل اس حدیث کی جنسی عرقہ بد نکالا پیر او پیر اورون فی بعد اوکی عمل کیا تو او سکا اور سو جو پیر عمل کرنگی سب کا بوجہ اس پیر ہوونگا
یتقص من اوثر امرهم شیء وکذا قال بعض السلف اتفاق درهم واحد من الزیوف فساد من سرقة مائة درهم هو
اوکی گناہی کچھ کم نہ کرنگی اسہی لای بعضی متقدمین کا قول ہی کہ کہوٹی ایک درہم کا چلانا چوکی سو درہم کی چوکیس بہتری
من الجباد لان سرقة المائة معصية واحدة منقضية واما اتفاق لیسف فہر معصية مستمرة فیسف من اثم
اسہی کہ چورانا سو درہم کا ایک گناہ ہی کہ ہو چکا اور کہوٹی روپیہ کا گناہ جاری ہی عمل میں آئی جتنا ہی جہنگ وہ کہوٹا
فذلک الزیوف یرد فی ایدی الناس فیكون حلیہ فی حیاته وبعد مماته اثم فساد ونقص من اموال الناس بسببه
روپیہ لوگون کی گناہ میں پیر تاجیری سواوکی زندگی پیر اور بعد موت کی گناہ باقی رہی گا جسقدر لوگون کا مال اوکی سبب سی خراب اور تلف ہوونگا
الی اخر فذلک الزیوف انقراضه فطولی لمن یوت یموت معه ذنوبه وویل لمن یموت ویبقی بعد ذنوبه
جہنگ کہوٹا روپیہ کھڑا نہو جاوی سو زودہ ہی اوکو جو مر جاوی اور اوکی تمام گناہ ہو چکین اور افسوس ہی اوکی ہی جو مر جاوی اور بعد اوکی گناہ قیام رہین
وقد قيل اتفاق الدرهم الردي علی من یعمل ما کبر ذنبا من اتفاقه علی من لا یعمله لان الاول صتم والثانی
اور کوئی کہتا ہی کہ جان کا کہوٹی روپیہ کا زدیوار گناہ ہی ان جان کو دینی سی اسہی کہ وہ لول تو مستقیم ہی اور دوسرا خطا و پیری لیکن خطا یعنی آن جان ہی کا گناہ بندگی حق میں
فخطی لکن الخطاء فی حق العباد غیر موضع فعلی هذا یجب علی التاجر ان یتعلم احوال النقود لیمیز الزیوف من غیره
معتبر نہیں ہوتا اسکی مرافق تا جہ واجب ہی کہ روپیہ کا پرکھنا ہی سیکھی تاکہ کہوٹا کھرا پہچان لیا کری
لا یستقصی لنفسه بل لثانی لیسلمہ الی غیرہ بعد علمہ فیکون انما التقصیر فی تعلم ما یلزمہ فی معاملتہ ذلک
اس نیت سی ہیں کہ اپنا حق پورا کیا کری بلکہ اس نیت ہی کہ انجان ہی بیکہ کوئی بیٹی پر گنہگار ہوگا اسہی کہ معاملات کی لوازم سی سیکھن میں جو قصور کیا کیونکہ ہر
عمل علم یجب تحصیلہ لمن یمیز الذی لا یقع فی الاثر وکذا کان السلف یتعلمون احوال النقود نظرا لیمیز الذی لا یمیز الذی لا یمیز
کار مار کی لئی علم ہوتا ہی کہ اوکے والی کو اوکا سیکھنا واجب ہوتا ہی تاکہ گناہ میں نہ پہنچاوی اور سہی واسطی متقدمین نقد کا پرکھنا واسطی لحاظ دین کی سیکھا کرتی تھی دنیا کی
فان من یقع فی ذلک شیء من الزیوف ینبغی لہ ان یجتہد فی اعدامه وافناؤه ومحواته ولا یسعی فی ترویجہ لانہ
بیشک جکی اٹھ کوئی کہوٹا روپیہ بیسیا اتحادی تو اوکو لایق ہی کہ اوکی کہوٹی اور فنا کرنی میں اور اوکا نشان مشائی میں کوشش کری اوکی چلائی میں سعی نہ کری کیونکہ
ان روجه الی من لا یعرفہ یکون انما لا یصلہ الیہ الضرر وان روجه الی من یعرفہ یکون انما لا یصلہ لان من
اگر انجان کو دید یا تو اسہی گنہگار ہوگا کہ اوکا نقصان کیا اور اگر جان کار کی حوالہ کیا تو تو ہی گنہگار ہوگا اسہی
یاخذہ لا یاخذہ غالباً الا لیروجه الی غیرہ اذ لو لم یکن قصده ذلک لکان لا یرغب فی اخذہ اصلا فیکون
کہ لینی والا اکثر اسہی لئی لیبیتا ہی کہ اوکو دیدی کیونکہ اگر اوکی ایسی نیت نہوتی تو ہرگز ہی نہ لیتا تو اب اسہی
تسلیمہ الیہ تسلیط الہ علی الفساد واعانة لہ علی الشر ومشاركة معہ فی الاثر واما من یاخذہ لیکون من اللذین
کہوٹا روپیہ دیکر اوکو فساد پر قایم کیا اور بدی پر امداد کی اور گناہ میں شریک ہوا اور وہ شخص جو اس واسطی لیتا ہی کہ اوکے زمرہ میں
دعاهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقوله رحم اللہ امر اللہ بالبیع سہل الشراء سہل المقضاء سہل الاقتضاء فلا
داخل ہووی جکی حقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دعا غیر قرمانی ہی اسہی میں رحم کری اسد اوکے شخص پر جو آسانی سی بھیجی آسانی ہی خریدی آسانی سی واداری آسانی
لہ ان یاخذہ علی قصدا عداوہ وافناؤه ومحواته لا علی قصد ترویجہ فی معاملتہ اذ لو کان قصده کذلک
او کو ضروری کہ اس نیت سی لیوی کہ اوکو کوئی اور فنا کردی اور نشان مشائی نہایت سی کہ اوکو معاملہ میں جاری کری اگر اوکی بہ نیت ہی

یعنی جان کر لینی

واسطی

سی

يكون دخلا في شرب وبيع الشيطان اليه في معرض الخيال لا يدرك من الدرهم ولكن في حصة
 توده اوس براني مين داخل هي جكو شيطان في خوب صورت بنا كرد كما باي او كهو لي درهم اور جينارسي ده مراد هي جسين نه چنه چانه ها
 ولا ذهب اصلا بل هو طوقه واما ما فيه فضة وذهب فالعبرة فيه للغالب ان كان الغالب على الدرهم
 اور نه سونا بلکه صرف طبع هو اور جسين چاندی اور سونا تو تاوسين اکثر کا اعتبار هي اگر درهم مين چاندی زياده هو
 الفضة فهي فضة وان كان الغالب على الدنانير الذهب فهي ذهب لان النقص لا يتخلو عن قليل غش
 توده چاندی هي اور دنانير مين اگر سونا زياده هو توده سونا هي
 اما خلقة كما في الردى من الفضة والذهب او خلقة بسبب انها تتفتت ولا تنظم بدون الغش وانما
 يا اصل هو تي هي جسي نرسي چاندی اور کم در کاسونا يا عادت کی موافق اس سبب سي که او جکو کو تي مين او بدون طوني کی نظر انمين چاتا
 تنظم بخلاف الغش فاعلى هذا يعتبر الغالب لان المفلوب في مقابلة الغالب كالمعروض فاذا كان الغالب
 اکثر جبي چاتا هي که او مين تا کافي اس حال کی موافق اکثر کا اعتبار هو تا ي کیو که غالب کی سانی مفلوب کی کچه ستي مين هو تي بس تو اگر درهم مين چاندی
 على الدرهم الفضة وعلى الدنانير الذهب فهما في حكم الفضة والذهب وان كان الغالب عليهما الغش فان كانتا
 غالب هو اور دنانير مين سونا بهر وه دونو چاندی اور سوني مين داخل مين اور اگر او کی اندر ميل برستي هو تو بهر اگر او کی
 نقد البلد فمادامه واجها باقيا فهما ثمن لا يتعلق العقد بعينه بل انما يتعلق بجنسهما وان ارتفع راجحها
 چلن جاری هي تو جيب تک او تکا چلن باقی رہی گا تب تک وه ثمن یعنی نقد مين عقداؤ کی تعیین سی متعلق نهين هو تا بلکه اوس که کی درهم اور دنانير سی متعلق هو گا وه نهين يا اور
 فهما سلعة اي ان العقد بعينه ان علم المتعاقدان حالهما وعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم حالهما وان لم يعلم
 تو بهر وه رنمت اور چیز نسبت مين داخل مين عقد مين متعين هو جاييگی اگر او کمال بايع اور مشتري کو معلوم هو اور دونو بهر هي چانتي هو که هر اکی کران درهم دنانير که
 اوله يعلم احدهما او علمان لكن لم يعلم كل واحد منهما ان صاحبه يعلم فالعقد لا يتعلق بهما بل انما يتعلق بالراجح
 دونو کو معلوم نهين يا اکی کو معلوم نهين يا دونو کو معلوم تو هي پر دونو کو بهر نهين که وه دوسر هي چانتي هي تو عقداؤ سی درهم و دنانير سی علاقه نهين که تا بلکه چلن بازاری
 في البلد وان لم يرتفع راجحها بالكلية بل كانتا بحيث يقبلها البعض دون البعض فهما كالزئوف لا يتعلق العقد
 علاقه که تا هي اور اگر او تکا رول چلن بهر نهين گيا بلکه ایسای کوی نه نسبت سی اور کوی نهين ليتا تو بهر وه درهم و دنانير که رول مين داخل مين عقداؤ
 بعينه ما بل انما يتعلق بجنسهما من الزئوف ان كان البايع يعلم حالهما الثبوت الرضى منه بجنس الزئوف وان كان
 متعين نهين هو کی بلکه عقد مين اوس که کی هو تي درهم اور دنانير ريني هو کی اگر بايع کو کمال معلوم نهين که بايع اوس که کی هو رول بر راضي هو چکا هي اور اگر
 البايع لا يعلم حالهما لا يتعلق العقد لا بجنسهما من الجياد بعد ثبوت الرضى منه بجنس الزئوف والثاني هما
 بايع کو او کی حال سی اطلاع نهين هي تو بهر عقد مين اوس که کی هر ي ديني هو کی کیو که بايع کی رضا اوس هم کی هو رول بر ثابت نهين هي اور دوسر امر جس سي
 يجب الاحتراز عنه مدرج السلعة فان من يصفها بما ليس فيها ولم يقبل قوله فهو كذب وان قبل قوله فهو
 احتراز كما وجب في سباب کی تعريف کرنی بيگ جو شخص سباب کی ایسی تعريف کری جو او مين موجود نهين هي اور وه مان هي نهين ليا تو وه صرف جهوٹ هي اور اگر او کا
 مع كونه كذا بتليس وظلم وان وصفها بما فيها فان كان المشتري يعلم به فهو هذيان وتكلم بما لا يعنيه ويجا
 کہا مان ليا تو وه جهوٹ کا جهوٹ اور دغا بازی اور ظلم هي اور اگر يسی تعريف کی جو او مين هي يعني سچی بهر اگر مشتري کو وه معلوم هي تو مفت کی یک اور بيقاذه کلام هي سپر چا به
 عليه انه ما من كلمة تصدر عن الانسان الا يحاسب عليم بالقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
 کیونکہ جوات انسان کی زبانی نکلتي هي سو هي محاسبه طلب هي بدليل اس آيت کی نهين بو لتا ايك بت جو نهين اوس پاس ايك راه ديکتا
 عتيد وان كان المشتري لا يعلم ما فيها فلا باس بذكر القدر الموجود فيها من غير صبا الغش وافرط ويكون
 بيا اور اگر مشتري کو معلوم نهين هي تو وسکا وه حقه نهين هي که جتنه بات او مين واقع هو لي مبالغه لي کم وکاست که دي من نيت سي

اور اگر او کی کمال بايع اور مشتري کو معلوم هو اور اگر او کی کمال بايع اور مشتري کو معلوم هو

قصدہ منہ ان یقرہ اخو المسلم ویرغبہ ویحصل مقصودہ ولا یحلف البتۃ لانہ ان کان کاذباً فیکون
کما ینہی بہا ہی مسلمان کو چٹا کر ترغیب دے کہ اس کا مقصود حاصل ہو جاوی اور قسم ہرگز نہ کہادی کیونکہ اگر جھوٹی ہے

یمینہ غمی ساء وہی من الکبائر التي تذر الدیاس بلا قعر وان کان صادقاً فقد جعل اسم الله تعالى عرضة لایمانہ
تو یہ سین غمیں ایسی کبیرہ ہیں کہ ملک کے اوجاڑ دیتی ہیں اور اگر سچی ہے تو بیشک اللہ تعالیٰ کی نام کو اپنی قسم کا نشانہ بنایا

واساء فیہ لان الدنیا اخس من ان یقصد ترویجہا بد کر اسم الله تعالى من غیر ضرورۃ حتی قال الفقہاء بکفرہ
اور ہر کیا گنہگار نہ دنیا کا اتنا درجہ کہ ان ہی کا نام لیکر اس کو رونق دیتی ہیں یہاں تک کہ فقہاء کہتے ہیں تاجر کو

للتاجر ان ینکر الله تعالى ویصلی علی النبی علیہ السلام عند فتح متاعہ علی قصد ترویجہ بان یقول اللهم
مکروہ ہے کہ سب کچھ بھولتی ہوئی ترویج کی نیت سے اسم اللہ کہی جائے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کر اسطور کہ کہا کری اللهم

صل علی محمد و آلہ وجعلہم ائمة المرسلین فان من یکتم شیئاً منہا فیکون
صل علی محمد کیا خوب مال ہے اور تیسرا امر جس سے احتراز واجب ہے مال کا عیب چھپا لینا بیشک جو شخص کوئی عیب چھپا لیتا ہے تو وہ

ظالم تارک للنصر الواجب ترکباللغش المحرام فالواجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہا وعلیہا وھذا امر
ظالم اور خیر خواہی کا تارک ہے اور اس پر واجب ہے اور اختیار کر نیوالا اور محارم کا ہوتا ہے پس تاجر پر واجب ہے کہ مسیح کی تمام عیوب ظاہر و باطن بیان کر دے اور یہ بات

یشق علی اکثر الخلق فمن لا یقدم علیہ قلبی ترک التجارۃ اولیوطن نفسه علی عذاب النار والراہم مما یجب احتراز
اکثر لوگوں پر دشوار گذرتی ہے پھر جس سے یہ بات نہ ہو سکی تو اس کو لازم ہے کہ تجارت موقوف کرے یا اپنی جان کی واسطی دوزخ میں نہ کانا بنا دی اور جو تہا امر جس سے احتراز کرنا

عندہ للخیانتۃ فان من یخون لا یخلو ما ان یکون خیانتہ فی المقدار او فی السعر او فی المراجۃ والتولیۃ فاما
واجب ہے خیانت کرتی بیشک جو شخص خیانت کرتا ہے تو اسی خالی نہیں کہ بالو مقدار میں خیانت کرے یا پھر پیمانہ میں یا نفع یعنی میں یا از کی از بھتی میں بہم

من یکون خیانتہ فی المقدار فهو یدخل تحت قلبہ تعالیٰ ویل للمکذبین الذین اذا کتالوا علی الناس استوفوا
جو شخص مقدار میں خیانت کرتا ہے تو وہ اس آیت کی مضمون میں داخل ہے خرابی ہے کہتا نیوالوں کی وہ کہ جب مانپ لیں لوگوں سے پورا بہر لیں

واذا کالوهم او وزنواهم یحسروا ولا یخون من هذا الا من یزید اذا اعطی ویستقص اذا اخذ لان العدل الحقیق
اور جب دین اونکو یا تول دین تو کھٹا کر دین اور اس وبال سے وہ ہی بچتا ہے جو دین میں کچھ نہ بڑھ دے دین اور لینی میں کچھ کم لے لی اسلی کہ حقیقی عدل تو

قلما یتصور فان من لیستقص فی اخذ حقہ بکمالہ یوشک ان یتجاوزہ وکذلک کان النبی علیہ السلام اذا
بہت کم خیال میں آتا ہے بیشک جو کوئی اپنا حق پورا پورا لیا جائے تو کیا بعید ہے کہ حد سے بڑھ جاوی اور اسی واسطی نبی علیہ السلام جب

اشتری شیئاً یقول للذی یزن الثمن وزن واسرج وکان بعض السلف یقول لا تشتزی الویل بحبۃ وکان اذا اخذ
کوئی شی مول لیتی تو ثمن دینی والی سے ضروری کہ ثمن تول دی اور کچھ زیادہ دی اور بعض متقدمین کا قول ہے ہم بعض ایک دانہ کی دوزخ نہیں خریدتی اور اونکا بہر حال تھا

نقص حبة واذا اعطی زاد حبة وکان یقول ویل لمن یبیع بحبۃ جنة عرضها السموات والارض واما من یکون
کہ جب لیتی تو کچھ کم لیتی اور جب دیتی تو کچھ بڑا دیتی اور یہ کہتی افسوس اسکی حق میں جو دانہ کی بدلہ ایسا جنت بیچ دے جسکا پہلا و آسمان اور زمین ہی اور جو شخص

خیانتہ فی السعر فهو من الظالمین التاسرکین للنصر الواجب اذ لیس لاحد ان یلبس علی البایع والمشتزی سعر الوقت
یہاؤ میں خیانت کرتا ہے سو وہ ایسا ظالم ہے کہ نصیحت جو اس پر واجب تھی ترک کی کیونکہ کسی کو جائز نہیں ہے کہ بائع یا مشتری پر بہاؤ اور وقت کا رٹا دے دی

وینتقض الفرصة ویخفی من البایع غلاء السعر ومن المشتزی الخطا طه فان من یفعل ذلک ینکسر من الذین لا یحب
اور فرصت کو غنیمت سمجھی بائع سے تو گرانی بہاؤ کی چھپالی اور مشتری سے ارزانی بیشک جو ایسا کام کرتا ہے وہ اون لوگوں میں داخل ہے کہ نہیں پسند کرتا

احدہم لایحیہ المسلم ما یحب لنفسہ وقد روی انه علیہ السلام قال لا یؤمن احدکم حتی یحب لایحیہ ما یحب
اپنی بہائی مسلم کی واسطی جو اپنی پسند کرتا ہے اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا مؤمن نہیں ہوتا کوئی تم میں سے جیتک نہ پسند کرے اپنی بہائی کی

او حرق نار يجوز له ان يبيعها بغير ارجح او تولية بلا بيان تجزئ عنه الغيب عندة اذ قلنا ان كل من يبيع بغير ارجح او تولية
 لا يقابلها شيء من الثمن وان تكسر بشره ويطهه لا يجوز له ان يبيعها بغير ارجح او تولية بلا بيان لانه صواب
 من ان كل من يبيع بغير ارجح او تولية لا يقابلها شيء من الثمن وان تكسر بشره ويطهه لا يجوز له ان يبيعها بغير ارجح او تولية بلا بيان
 مقصود بالانفاق ومن اشترى دابة واصاب من خلتها شيئا يجوز له ان يبيعها بغير ارجح او تولية بلا
 بيان لان الغلة ليست متولدة من العين بل هي استيفاء منفعة واستيفاء المنفعة لا يمنع بيع المراجعة او التنا
 بخلاف ما لو اشترى شاة واصاب من لبنها وصوفها فانه اذا باعها بغير ارجح او تولية يطرح من رأس المال قدر
 ما اصاب منها ولو اشترى جارية او شاة او نخلا فوالت الجارية او الشاة او اشترى النخل ببيع الاصل مع الزيادة
 فانه لهما بيع كم كرمي او كرمي مولد الى يابري يابريه دار درخت پهلوانی جنی یا بکری بیانی یا درخت پهل لا یاقابل اصله مع افرایش یعنی تفریق
 المراجعة او تولية ولو استهلك الزيادة لا يبيع الاصل مراجعة او تولية حتى يبين ما استهلك منها ولو اشترى
 بطور مراجعة یا تولية کی بیعی اور گروہ افرایش یعنی بچہ اور پهل تلف ہو جاوی تو اصل کو بطور مراجعة یا تولية کی بیعی جب تک بیان نہ کرے جس قدر رو میں سے نف ہوا اور اگر کوئی بی
 بضمن ثمن زاد فی الثمن او حط الہایع عنہ او زاد فی المبیع یلتحق کل من الزیادة والمحط باصل العقد ویطرح حکم الاتح
 ثمن معین کر کے مولد کی پیر ثمن پر مشتری کی کچھ بڑا دیا تو بیکہ تمام کہی بڑی اصل عقد میں مجاوی کی اور حکم اس کی زیادتی کا مراجعة اور تولية میں جا کر ظاہر ہوگا
 فی المراجعة والتولية حتی اذا اراد ان یبيع ذلك الشئ مراجعة او تولية لا یبیعه الا بما بقی من الثمن بعد المحط فی صور
 المحط او بما زاد علی اصل الثمن او علی اصل المبیع فی صورة الزیادة ومن اشترى متاعا بالفدر ثم نسثه وباعه بربح
 صائفة ولم یبین للمشتري ذلك فعلم المشتري فهو مخیر ان شاء رده وان شاء قبله بالفروانة لان للاجل ثمنها بالمبيع
 ان یزاد فی الثمن لاجل الاجل والشبهة فی هذا الباب صلحقة بالحقیقة فصار كانه اشترى شئین وباع احدهما
 بثلثی سبب سی ثمن بڑہ جایا کرتا ہی اور شبہ خیانت کا اس باب یعنی مراجعة میں بعینہ خیانت ہوتی ہی تو انجام یہ ہوگا کہ گویا اس نے دو چیزیں مولد میں سے ایک چیز
 بثلثی سبب سی ثمن بڑہ جایا کرتا ہی اور شبہ خیانت کا اس باب یعنی مراجعة میں بعینہ خیانت ہوتی ہی تو انجام یہ ہوگا کہ گویا اس نے دو چیزیں مولد میں سے ایک چیز
 بثلثی سبب سی ثمن بڑہ جایا کرتا ہی اور شبہ خیانت کا اس باب یعنی مراجعة میں بعینہ خیانت ہوتی ہی تو انجام یہ ہوگا کہ گویا اس نے دو چیزیں مولد میں سے ایک چیز

پہلوانی جنی یا بکری بیانی یا درخت پهل لا یاقابل اصله مع افرایش یعنی تفریق

پہلوانی جنی یا بکری بیانی یا درخت پهل لا یاقابل اصله مع افرایش یعنی تفریق

المجلس الثاني والسبعون في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله

بہترین مجلس تاجر کو رغبت دلائی میں اور اختیار کرنی صدق اور امانت کی تمام اقوال اور افعال میں
 وافعالہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التاجر الصدوق الامین مع النبیین والصلحین والشہداء هذا
 الحديث من حسان المصابیہ رواہ ابو سعید وفيہ تحريض للتاجر علی ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله
 حديث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو سعید کی روایت ہے۔ اس میں تاجر کو رغبت دلائی ہے سچہ اور امانت اختیار کرنی پر تمام اقوال

وافعاله لا سيما في بيعه وشرائه كما هو مقتضى صيغة المبالغة في الصدوق والامانة فان سرب الامر باسبب
 اور افعال میں خاص کر بیع اور شراء میں جیسی کہ مطلب مبالغہ کی صیغہ کا ہی لفظ صدوق اور امین میں بیشک پور و گام عالم اور سبب
 الاسباب جعل الآخرة دار الشواب والعقاب وجعل الدنيا دار التثمر والاكتساب لكن ليس التثمر في الدنيا مقصودا
 الاسباب فی آخرت کو ثواب اور عذاب کا کہر بنا یا ہی اور دنیا کو محنت کشی اور تحصیل کا کہر مقرر کیا لیکن دنیا میں صرف آخرت کی ہی محنت کشی
 علی الآخرة بدون المعيشة قبل المعيشة وترغيبا إلى الآخرة ولا يكون المعيشة ذريعة إلى الآخرة عالم يتاد تب التثمر في
 بدون معیشت کی نہیں ہی بلکہ معیشت آخرت کا وسیلہ ہی اور معیشت آخرت کا وسیلہ نہیں ہو سکتی جب تک دنیا کا طالب طریقہ شرعی
 طلبها باداب الشرع فان الشرع اعتبر في طلبها ارکانا وشرطا يجب عليه مراعاتها عند مباشرته في طلبها حتى يكون
 اختیار کرے کیونکہ شرع فی دنیا کی طلب کیواسطی ارکان اور شرطین ظہری ہیں جب دنیا کی طلب کری تو انکی رعایت واجب ہوتی ہی تاکہ
 کسبہ صحیحہ خالی عن البطالان والفساد خالصا عن مشایمة الحرمة والكراهة اذ لو تراءى رعایتها لا یکن کسبہ
 ہوگی کئی درست بطالان اور فساد ہی خالی اور حرمت اور کراہت کی طرف سے صاف ہو کیونکہ اگر ان قواعد شرعی کی رعایت نہ کریگا تو اسکی کسبہ
 صحیحہ ابل تارة یکن باطلا وتارة یکن فاسدا فلا یکن خالی عن الحرمة والكراهة فعلى هذا لا بد له من معرفة
 درست نہوگی بلکہ بعضی دفعہ باطل اور بعضی دفعہ فاسد نہوگی یہ حرمت اور کراہت سی گہی پاک نہوگی اس بیان کی موافق اسکو بیع اور شرا
 البیع والشراء وكيفية انعقادها حتى يثمر عند الباطل من الفاسد والفساد من الصحيح ويتخلص من الحرمة والكراهة
 اور کیفیت انعقاد کی معرفت پیدا کرنی ضروری ہی تاکہ باطل کو فاسد سے اور فاسد کو صحیح سے الگ کر سکی اور حرمت اور کراہت سے بیج جاوی
 ويتيسر له الصدق والامانة فيهما فالبيع مبادلة المال بالمال فينقصد بالايحاب والقبول والمراد بالايحاب الكلام الضام
 اور بیع پور شراب میں صدق اور امانت سیسہ ہو سکتی تو اسبیج بدلنا مل کا مال سی ہی اور ایجاب اور قبول سی پوری ہوتی ہی اور مراد ایجاب سی کلام اول کی ہی
 من احد العاقدین اذ لا یباعا کان او مشتريا والمراد بالقبول الكلام الصادر من الاخر ثانيا بايعا كان او مشتريا
 جو دونوں میں کسی ایک سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشتری اور قبول سی مراد کلام دوسری کی ہی جو دوسری سی صادر ہو یا بیع ہو یا مشتری
 وانما یعتقد بهما اذا كانا بلفظ الماضي مثل ان یقول البایع للمشتري بعث منك هذا بكذا فیقول المشتري اشتري
 اور بیع ایجاب اور قبول سی جب گہتی ہی کہ وہ دونوں معنی کی لفظ ہوں جیسی بایع مشتری سی کہی یہ مال میں تیری اتنی کو بیچ چکا یہ مشتری کہی میں لی جکا
 او یقول المشتري للبایع اشتريت منك هذا بكذا فیقول البایع بعث لان البیع انشاء تصرف شرعی والانشاء اثبات ما
 یا بی مشتری بایع سی کہی میں تجھسی یہ چیز اتنی کو مول لی جکا یہ بایع کہی میں بیچ چکا اس لی کہ بیع انشاء یعنی نیا تصرف شرعی ہوتا ہی اور انشاء میں قائم کرنا
 لم یکن ثابتا وهو لا یعرف بالشرع لان واضع اللغة لم یضع له لفظا خاصا والشرع قد استعمل فيه اللفظ الموضوع
 معدوم کا ہوتا ہی اسکا علم بدون شرع کی نہیں ہوتا اسواسطی کہ لغت ہانیو الی فی اسکی کوئی خاص لفظ نہیں وضع کیا اور شرع فی اسمین ایسا لفظ
 لاخبار المستعمل في الماضي الذي يدل علی الوجود حتی يدل علی ان هذا التصرف مما یراد وجوده فيعتقد به البیع و
 ماضی میں خبر کی واسطی مستعمل ہوتا ہی اسمین وجود پر دلالت ہوتی ہی تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ ہی تصرف مقصود ہی ہے اس سی بیع منعقد ہوتا ہی
 لا یعتقد بلفظین احدهما افریل لا بد فيه من ثلثة الفاظ كما اذا قال المشتري للبایع بع مني هذا بكذا وقال البایع
 اور ای لفظوں سی منعقد نہیں ہوتی جو ایک اسم ہو بلکہ اسمین تین لفظوں کی ضرورت پڑتی ہی جیسی اگر مشتری بایع سی کہی یہ مال میری اتنی کو بیچدی اور بایع کہی
 بعث فما لم یقل المشتري ثانيا انشاء بیت لا یعتقد البیع وكن اذا قال البایع للمشتري اشتري مني هذا بكذا وقال المشتري
 مبنی بیچا یہ جب تک مشتری دوبارہ یوں کہیگا کہ میں خریدتا ہوں تو بیع منعقد نہوگی اور ایسی ہی اگر بایع مشتری سی کہی یہ اتنی کو خرید لی اور مشتری کہی
 اشتريت فما لم یقل البایع ثانيا بعث لا یعتقد البیع واما اذا كان احد اللفظین او كلاهما مضارعا فيعتقد البیع اذا قال
 میں فی خرید یا یہ جب تک بایع دوبارہ یوں کہیگا کہ میں بیچتا ہوں تو بیع منعقد نہوگی اور اگر دونوں سی ایک کلام یا دو کلام مضارع ہوں تو بیج منعقد ہوجاتی ہی

فمن اشترى كيليا مجازفة في بيعه ان يبيعه او ياكله قبل ان يكيله لان البيع يقع على المشار اليه لا على مقدار
 اور جس کی کيلی شے کی ڈھیر یا شکل سی مول کی تو او کو جائز ہی کہ بیکیں کی بیچ والی یا کھاوی اس واسطی کہ اس صورت میں بیع موجود کی ہوئی ہی مقدار معین کی نہیں ہوتی
 معین فیکون الكل له وان اشترى به بشرط الكيل لا يبيعه ولا ياكله حتى يكيله لاحتمال ان يزيد على المشرط
 وہ سبکاسب او سہی کا ہی اور اگر ڈھیر یا بشرط کيل کی مول کی تو بیچ کیل کی نہ بیچی اور نہ کھاوی اس واسطی کہ شاید مقدار مشروط سی کچھ بڑھ جاوی
 وهو للبايع والتصرف في مال الغير حرام يجب الاحتراز عند بيع كيل البايع بعد بيعه بحضرة المشتري في الصحيح لان
 اور وہ بايع کا مال ہوگا اور غیر کی مال میں تصرف حرام ہی اس سی بیجا ضرر ورجائی اور بیچنی کی بعد مشتری کی سامنی بايع کا کيل کرنا صحیح نہ ہے بین کفایت کرتا ہی کیونکہ
 المبيع يصير به معلوماً ويحقق معنى التسليم ولا اعتبار بكياله قبل البيع ولو بحضرة المشتري لان الشرط كيل
 مبيع اس سی ہی معلوم ہو جاتا ہی اور تسليم ثابت ہو جاتی ہی اور بیچنی سی پہل بايع کی کيل کا کچھ اعتبار نہیں ہی اگر مشتری کی سامنی ہو اسلی کہ شرط کيل
 البايع او المشتري وهو ليس بواحد من هذا ولا يكيل بعد البيع بغيبة المشتري لان الكيل من باب التسليم اذ به يصير
 بايع کا ہی یا مشتری کا او قبل البيع وہ کوئی ہی نہیں ہی نہ بايع ہی یا مشتری مشتری مشتری اور نہ بعد بیع کی کيل کا کچھ اعتبار مشتری کی بیس غیبت پہلی کی کيل قسم تسليم
 المبيع معلوماً ولا تسليم الا بحضرة وكذا الواشترى ما يوزن او يعل بشرط الوزن او العدة لا يبيعه ولا ياكله حتى
 مبيع معلوم ہوتا ہی اور تسليم مشتری کی موجود ہوئی بغیر نہیں ہوتی اور ایسی ہی اگر تول کی شے یا گنتی کی شے بشرط وزن یا شمار کی مول کی تو بدون تول یا گنتی نہ بیچی اور نہ کھاوی
 يزنه او عدده الا ان البايع لو وزنناه او عدده بعد البيع بحضرة المشتري يكفي ولو اشترى ما يوزن بشرط الذراع
 جبکہ کيل یا گنتی نہ ہو بايع بیع کی بعد مشتری کی سامنی تول دی یا گنت دی تو کفایت کرتا ہی اور اگر گزگت کی شے بشرط گزگت کی مول کی
 يجوز له ان يبيعه قبل الذراع لان الذراع وصف لا يقابل شئ من الثمن فيكون الكل له قال الزبيعي هذا اذا لم يتم
 تو جائز ہی کہ بايع سی پہلی بیچ والی اسلی کہ گزگت ایسا وصف ہی کہ او کی مقابلہ میں ثمن کچھ نہیں ہوتا وہ سب او سیکاہی زیلعی کہتا ہی یہہ اوں صورت میں ہی
 البايع لكل ذراع ثمنا واما اذا سعي وقال كل ذراع بكذا فلا يحل للمشتري ان يتصرف فيه حتى يذره ومن باع
 کہ بايع فی ذراع ثمن نہ ہوا ہی اور اگر فی درعثن معین کوئی مثلاً چار گز تو مشتری کو حلال نہیں ہی کہ گزگت کی بغیر او میں تصرف کری اور اگر گنتی
 صبرة كل قفيز بكذا ولم يدرك عدد قفزانها لا يجوز البيع عند البخيفة الا في قفيز واحد لتعذر صرف العقد الى
 اناج کا ڈھیر یا ہر چہ اتنی کو اور بیان نکلیا کتنی پیمانہ ہی تو امام ابی حنیفہ کی نزدیک بیع جائز نہیں ہی بجز ایک پیمانہ کی کیونکہ عقد تمام ڈھیر پر نہیں ہوتا
 الكل لجمالة المبيع والتمن جمالة تفضي الى النزاع لان البايع يطلب الثمن او لا بموجب العقد والمشتري لا يدفعه
 اسلی کہ مبيع اور ثمن دونو ایسی جھول ہیں جس میں جھگڑا ہو جاوی اس واسطی کہ بايع موافق تقاضا عقد کی ثمن پہلی طلب کریگا اور مشتری نہیں دیو گیگا
 لكونه غير معلوم لكون المبيع غير معلوم واذا تعذر صرف الى الكل يصرف الى الواحد وهو معلوم ولو نزلت
 کیونکہ ثمن کی مقدار معلوم نہیں ہی اسلی کہ مبيع معلوم نہیں ہی اور چونکہ عقد کو تمام مبيع پر صرف نہیں کر سکتی تو ایک پیمانہ پر لگاویگی اور ایک تو معلوم ہی اور اگر
 الجمالة في المجلس بالكيل او بد كز جميع القفزان يجوز البيع في جميعها لكن يكون المشتري مخيرا وهكذا الحكم
 مجلس کی اندر جمالت دفع ہو جاوی کیل کرنی سی یا تمام پیمانہ بیان کر دینی سی تو بیع تمام ڈھیر کی جائز ہو جاویگی لیکن مشتری کو یعنی نہ یعنی کا اختیار ہوگا اور تمام
 في جميع الموزونات والمعدودات المتقاربة ولو باع قطيع غنم كل شاة بكذا ولم يدرك عدد دها لا يجوز البيع في جميعها
 موزونات اور معدودات میں جو ایک سی ہوں البتہ ای حکم ہی اور اگر ریور بکریوں کا اسطور بیچا کہ ہر کیٹس اتنی کو او تو کی گنتی بیان کی تو امام ابو حنیفہ کی نزدیک
 عند ابی حنیفہ كما ذكرنا العقد يصرف الى الواحد وهو متفاوت لكون افراد الشاة متفاوتة وتفاوت الافراد
 بیع سراسر جائز نہیں ہی چنانچہ ذکر ہو چکا ہی کہ عقد ایک عدد پر مصروف ہوتا ہی اور وہ متفاوت ہی اسلی کہ راس بکریوں کی ایک سی نہیں ہوتی اور تفاوت افراد کا
 يقتضي الجمالة المفضية الى النزاع وكذا الحكم في كل معدود متفاوت اذا باع عدل ثوب كل ثوب بكذا ولم يدرك
 ایسی جمالت ہوتی ہی کہ جس میں جھگڑا ہو جاوی اور ہر یک معدود متفاوت کا ایسا ہی حکم ہی اگر گٹھڑی تھان کی اسطور بیچی کہ ہر یک تھان اتنی کو اور گنتی بیان

وجه الطیب بل علی وجه الخبیث و هذا قلیل لا یحل له ان یتصرف فیہ بتملیک و انتفاع حتی لو کان طعاما
 راهی نہیں بلکہ خبیثت کی راہی اسکی واسطی کہتی ہیں کہ ایسی بیع میں تصرف یعنی کسی کو مالک کرنا یا نفع لینا حلال نہیں ہے یہاں تک کہ اگر طعام ہو
 لا یحل له اكله ولو کان جائز لا یحل له و طهرها بل یجب علی کل واحد من البایع والمشتري فسخ العقد رفعاً للقضا
 تو کھانا حلال نہیں ہے اور اگر روٹی ہی تو صحبت حلال نہیں ہے بلکہ ہر ایک با یع اور مشتری پر واسطی ہو مگر فی فساد کی عقد کا توڑنا واجب ہے
 وان لم یفسخ ابل یباع المشتري ما قبضه بالشرع الفاسد بعقد صحیح یفقد بیعہ لانہ لما ملکہ ملک تملیکہ لغیرہ
 اور اگر دونوں نے مکے بیع نہ توڑی بلکہ مشتری نے وہی بیع فاسد کا قبضہ میں لیکر اور کی اسے عقد صحیح سے بیچا تو اسکی بیع قائم رہیگی کیونکہ جب بیع کا مالک ہو تو
 بالبیع وغیرہ ولا یتصور بعد الفسخ لتعلق حق العبد به لان وجوب الفسخ سابقا کان لحق الشرع و اذا اجتمع
 بیع صحیح اور فسخ کی دلیل الہی کا ہی ملک ہے اب بعد اسکی فسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ اسے بیکہ حق متعلق ہو گیا اسکی کہ پہلی تو واسطی حق شرع کی فسخ واجب تھا اور جب حق عباد حق شرع
 حق العبد مع حق الشرع یقدم حق العبد لاجل حتم کان لاولی المشتري ان یتزہ عن شرائہ اذ قیل من ظن
 جمع ہو جاتی ہیں تو حق عباد کا مقدم رہتی ہیں کیونکہ جب حاجت مند ہی ان مشتری کو اولی ہے ہوتا کہ اسکو ملے لیتا کیونکہ کہتی ہیں جکویہ معلوم ہو
 ان اکثر معاملات اهل السوق علی الفساد یدعی له ان یتزہ عن شراء شئ منهم ومع هذا لو اشترى منهم شیئا
 کہ اکثر معاملات اس بازار والوں کی فاسد ہوتی ہیں تو بہتر یہ ہے کہ ونسی کوئی چیز مول نہ لیوی اور تو ہی اگر ونسی کوئی چیز مول لے لیگا
 یحل له الانتفاع به اذا کان العقد الاخیر صحیحاً وذلك لان البیع مرنکہ مبادلة المال بالمال فکل بیع یوجد خلل
 تو اسکی نفع او ہانا حلال ہوگا اگر یہ عقد اخیر کا صحیح ہی اسکی کہ بیع کارکن بیہ ہی بدلنا مال کا بعض مال کی ہی پھر جس بیع کی رکن میں
 فی مرنکہ فرو یا ظل وکل بیع لا یوجد خلل فی مرنکہ بل فی غیرہ کالتسليم والتسلم الواجبین به والانتفاع المقصور
 خلل ہوتا ہی تو وہ باطل ہوتی ہی اور جس بیع کی رکن میں خلل نہیں ہوتا بلکہ وصف میں ہو وی جیسی تسلیم اور تسلیم جو عقد سی واجب ہوتی ہیں اور انتفاع جو بیع سی
 وخیر ذلك فهو فاسد فحينئذ البیع بالدم والمیئة التي فلت حتم انقضا ونحوها باطل لانہ لا یصح باصله و وصفه
 مقصور ہوتا ہی اور سوا اسکی وہ بیع فاسد ہوتی ہی پس اب بیع بعض لو ہو اور مردار یعنی خود بخود مردی ہوئی جانور کی اور مانند اسکی باطل ہی اسکی کہ اپنی اصل اور وصف دونوں
 لعدم وجود مرنکہ الذي هو مبادلة المال بالمال لان صفة المالیة للشیء انما تثبت بقول کل الناس وبعضهم
 صحیح نہیں ہے کیونکہ اسکا رکن یعنی بدلنا مال کا مال سی موجود نہیں ہی واسطی کہ شئی میں وصف مالیہ کا جیسا ہوتا ہی کہ تمام لوگ یا بعضی لوگ اسکو مال سمجھیں
 ایاہ و هذه الاشیاء لا تعد الا عند احد من له دین سماوی والبیع بالخمر والخمر یرو نحوها بیکون فاسدا لانہ یصح
 اور یہ چیزیں یعنی لو ہو اور مردار کوئی شخص دین سماوی والہ مال نہیں سمجھتا اور بیع بعض شراب اور سورا کی اور مانند اسکی فاسد ہوتی ہی اسکی کہ اصل میں
 باصله لوجود مرنکہ الذي هو مبادلة المال بالمال لان هذه الاشیاء تعد ما لا عند اهل الکفر ولا یصح بوصفه
 صحیح ہی اسکا رکن موجود ہی یعنی مبادلہ مال کا مال سی اسکی کہ یہ چیزیں بعضی کفار کی نزدیک مال ہوتی ہیں اور وصف میں صحیح نہیں ہی
 لعدم تقویمها لان التقویم للشیء انما یدبث باباحة الانتفاع به شرعاً والشرع قد ابطل الانتفاع بهما فی حق المسلمین
 اسکی کہ یہ چیزیں قیمتی نہیں ہیں کیونکہ کوئی شئی صاحب قیمت جب ہوتی ہی کہ شرع میں اسکا برتنا مباح ہو وی اور شرع ان دونوں کا برتنا مسلمانوں کی حق میں باطل
 ومن یباع کر من الخنطة ولم یکن فی طکة خطه فی بطل البیع لعدم وجود مرنکہ الذي هو مبادلة المال بالمال
 اور جس نے ایک پٹانہ گھیر کر کا بیچا جبکہ اسکی ملک میں گھیر کر نہیں ہیں تو بیع باطل ہوگی کیونکہ اسکا رکن موجود نہیں ہی یعنی مبادلہ مال کا مال سی
 لان المال موجود یمیل الی الطبع و یجری فیہ البذل والمنع والمعدوم لیس مال ولو کانت فی طکة خطه لکن کانت اقل
 اسکی کہ مال موجود ہوتا ہی کہ اسکی طرف طبیعت راغب ہو اور اسکو چاہی خراج کری چاہی روک رکھی اور شئی معدوم مال نہیں ہوتی اور اگر اسکی ملک میں کیونکہ تو ہوتی پر مقدار
 ہما سماء یبطل البیع فی المعدوم ویفسد فی الموجود ولا یجوز بیع زیت علی ان یوزن بظرفه ویطرح عنه یازا الظرف
 مقرر ہی بیع سی کہتی تو معدوم میں بیع باطل اور موجود میں بیع فاسد ہوتی اور جائز نہیں ہی بیچنا تیل کا یا بن شرط کہ برتن سمیت تول کر بعض وزن برتن کی

مما يدخل تحت المعيار الشرعي وهو الكيل في الكميات والوزن في الموزونات ويعبر عنها بالقدر فعلى هذا فضل
 ایسی ہون کہ مقدار شرعی کی تلی داخل ہون کہ وہ مکثا میں کیل ہی اور موزونات میں وزن ہی اور ان دونوں کو قدر کہتی ہیں اب اس بیان کی موافق زیادت
 قفیر کثیر علی قفیر لہر لا یكون ربو العدم کونہما من جنس واحد وفضل من روع علی من روع کفضل ذراعی
 دو پیمانہ جو کی ایک پیمانہ گہیوں پر سود نہ ہو گیا کیونکہ دونوں ایک جنس نہیں ہیں اور زیادت گزگت کی گزگت پر جیسی زیادت دو گز گڑی کی
 ثوب علی ذراع منہ وفضل معدود کفضل بیضتین علی بیضۃ لا یكون ربو العدم کونہما من جنس المکیل
 ایک گز گڑی پر اور زیادت معدود کی جیسی زیادت دو انڈون کی ایک انڈی پر سود نہیں ہی کیونکہ یہ دونوں جنس مکیل ہیں
 او الموزون وفضل حفتی حطة علی حفة منہا لا یكون ربو العدم دخولہما تحت المعیار الشرعی لان
 اور جنس موزون اور زیادت دو مٹی گہیوں کی ایک مٹی گہیوں پر سود نہیں ہی اسلی کہ یہ دونوں قدر شرعی کی تلی داخل نہیں ہی
 المعتبر فی تقدیر الكمیات فی الشرع نصف الصاع لادونہ وفضل کری برو کری شعیر علی کبر وکر
 اس واسطی کہ شرع میں تقدیر کمیات میں معتبر آدم صاع ہی اس سے کٹی نہیں اور زیادت دو پیمانہ گہیوں اور دو پیمانہ جو کی اور ایک پیمانہ گہیوں اور ایک
 شعیر لا یكون ربو لان الاول وان کان فاضلا علی الثاني الا انه غیر خال عن العوض بضر الجنس الى خلا
 جو کی سود نہیں ہی اسلی کہ اول اگرچہ دوسری سے بڑھتی ہی لیکن بدلہ سے خالی نہیں ہی بسبب لگا دینی ایک جنس کی بدلہ خلاف جنس کی
 الجنس فان الجنس اذا قبل بالجنس یقابل کل جزء من احدى اکل جزء من الاخر فان وجد فی احدى اکل جزء من الاخر
 کیونکہ جب ایک جنس اپنی جنس کی ساتھ مقابل ہوتی ہی تو ہر جزء ایک کا دوسری کی ہر ہر جزء کی مقابلہ ہوتا ہی پھر اگر ایک جنس میں زیادت ہوتی ہی تو وہ زیادت
 ذلك الفضل تاویا علی مالکہ فاصیانة اموال الناس عن التوی اوجب الشارح فیہا المماثلة بالقدم واذا قابل
 مالک سے مفت جاتی ہی سو گوگون کا مال تلف ہونی سے بچائی کو شارع فی اوسمین مماثلت قدر کی واجب کردی ہی اور جب ایک جنس خلاف
 الجنس بغير الجنس لا یتصور مقابلة جزء بجزء حتی یتحقق التوی لان التوی انما یتحقق عند مقابلة الجنس
 جنس کی مقابلہ ہونی تو ہر مقابلہ جز کا جز سے متصور نہیں تاکہ مفت جاتا ثابت ہونی اسلی مفت جانا جب ہی ثابت ہوتا ہی کہ جنس کا مقابلہ
 بالجنس مع وجود الفضل فی احدى اکل جزء من الاخر واما ربو النسبة فشرطہ ان یكون الجنس والقدر متحد فی العوضین
 جنس سے ہو اور ایک بڑھتی ہو اور ربو سود اور دہا کا سوا وسمین یہ شرط ہی کہ دونوں عوض میں جنس یا قدر ایک ہی ہونی
 لان حلة الربو عند العلماء الحنفیة الکیل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا وجد الوصفان ای الجنس والمعنی
 اسلی کہ علت سود کی علما حنفیہ کی نزدیک کیل مع الجنس ہی یا وزن مع الجنس ہی پس جب دونوں وصف یعنی جنس اور الوصف کی ساتھ ہی ہونی معنی یعنی کیل
 المضموم الیہ من الکیل والوزن یجرم الفضل والنساء لوجود العلۃ المحرمة لہا واذا ادرما یجل الفضل والنساء
 اور وزن موجود ہون تو زیادت اور اور دہا دونوں حرام ہوتی ہیں اسلی کہ علت دونوں کی حرام کرنی والی موجود ہی اور جب بیٹہ نو وصف ہون تو زیادت اور دہا
 لعدم العلۃ المحرمة لہما واذا وجد اکل جزء من الاخر یجل الفضل ویجرم النساء لان جزء العلۃ وان
 دونوں حلال ہیں کیونکہ علت دونوں کی حرام کرنی والی نہیں ہی اور جب ایک وصف ہو اور دوسرا نہ ہو تو زیادت حلال ہی اور اور دہا حرام اسلی کہ علت کاجر اگرچہ
 کان لا یوجب حکم لکنہ یورث الشبهة وہی فی باب الربو ملحقۃ بالحقیقة وان کانت ادنی منہا فلا بد من
 حکم کو پیدا نہیں کر سکتا پر شبہ کو پیدا کر سکتا ہی اور دہا کی باب میں شبہ حقیقت کی ساتھ شمار ہوا ہی اگرچہ شبہ حقیقت سے کم رتبہ ہی پس
 اعتبار الطرفین فی النسبة احد البدلین معدوم وبيع المعدوم لا یجوز فیصیر هذا المعنی مرجحا للتاک
 اعتبار دونوں طرف کا ضروری سوا دہا میں احد البدلین معدوم ہوتا ہی اور بیع معدوم کی جائز نہیں ہی یہ یہ بی بات شبہ کو قوی کر دیتی ہی
 الشبهة وفي غیر النسبة هذه الشبهة لا تعتبر لكونها ادنی من الحقیقة والحاصل ان حرمة الفضل بوجوب التوی
 اور بدون اور دہا کی اس شبہ کا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ شبہ حقیقت کی سامنی بی حقیقت ہوتا ہی خلاصہ یہ ہے کہ حرمت زیادت کی دونوں وصف کی ہونی ہی

وسحق النساء بوجدها والقدر والجنس فعلى هذا يلزم بيان ما كان من جنس واحد وطلبت من جنس واحد
 اور حضرت اودہار کی ایک نصف پر یا قدر ہو یا جنس ہو اسکی موافق لازم ہوا بیان کرنا ایک جنس کا اور جو ایک جنس میں ہیں
 فالعنب جنس واحد وان اختلفت ألوانه واسماؤه وكذا الذئب حتى لا يجوز بيع بعضها بالبعض المتساويا وكذا
 سواکور سب ایک جنس ہیں اگرچہ اوکی رنگ اور نام جڑی ہوں اور ایسی ہی سوزہ یہاں تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی جائز نہیں مگر برابر برابر اولیسی ہی
 ثمار الخل كل ما جنس واحد وان اختلفت ألوانها حتى لا يجوز بيع بعضها بالبعض المتساويا وكذا كل نوع من
 جہڑی تمام ایک جنس ہیں اگرچہ اوکی قسمیں مختلف ہیں یہاں تک کہ ایک قسم کی بیج دوسری قسم سی سوار برابر کی جائز نہیں اور ایسی ہی پہل ہر ایک
 المشرك الكثير وغيره جنس واحد لا يجوز بيع نوعه بالمتساويا وكذا البقر والجواميش جنس واحد لا يجوز
 درخت کا جیسی امروہ وغیرہ ایک ہی جنس ہی ایک قسم کی بیج دوسری نوع سی کئی بڑھتی جائز نہیں اور ایسی ہی گای اور پیس ایک جنس ہی ایک کا گوشت
 بيع لحم واحد بالمتساويا وكذا الابل عرايمها ونخايتها جنس واحد لا يجوز بيع لحم واحد بالمتساويا
 دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور ایسی ہی اونٹ عربی ہو یا نجی ایک جنس میں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں
 وكذا الغنم ضأنها ومغزها جنس واحد لا يجوز بيع لحم واحد بالمتساويا ولحم الابل والبقر والغنم والبانها اجناس
 اولیسی ہی گوشت میں بہیر اور بکری ایک جنس میں ایک کا گوشت دوسری کی گوشت سی کم و زیادہ بیچنا جائز نہیں اور اونٹ اور گامی اور بکری کا گوشت اور انکا دودھ
 مختلفة وكذا الیث واللحم ونشج البطن اجناس مختلفة وكذا الحديد والرصاص والنحاس والصفرا جناس مختلفة حتى
 مختلف جنسین ہیں اور ایسی ہی چکی اور گوشت اور پیٹ کی چربی مختلف چیزیں ہیں اور ایسی ہی لود اور رنگ اور تانبا اور کاسی مختلف جنسین ہیں یہاں تک
 يجوز بيع بعض هذه الاجناس ببعض الآخر متساويا ومتفاضلا لا نسئله لوجود احد جزئي العلة وهو الوزن في
 کہ بیع ہر ایک کی انہیں سی دوسری جنس سی برابر اور کئی بڑھتی دو طرح جائز ہی اور انہیں جائز ہی کہ ان سب میں علت کا ایک جز موجود ہی ہی وزن
 جميعها والاصل فيه قوله عليه السلام الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر
 اور اصل اس میں یہ حدیث ہی سونا بدلہ سونی کی اور چاندنی بدلہ چاندنی کی اور گیہوں بدلہ گیہوں کی اور جو بدلہ جو کی اور جو بدلہ
 بالتمر والماء بالماء مثلا بمثل يدا بيد فمن زاد وازتراد فقد اربى الاخذ والمعطى سواء وهو حديث مشهور نقله
 بدلہ چھہاری کی اور نمک بدلہ نمک کی نیز ابر تر تر پھر اس آیت دی اس آیت کی پہر جنسی زیادہ دیا اور زیادہ لیا بیشک سود لیا یعنی والا اور دینی والا دو برابر ہیں اور یہ حدیث
 بالقبول واتفقوا على ان الحكم ليس مقصورا على هذه الاشياء المتقبل النص معلول وعلته عند الحنفية في الذهب
 کہو علماء قبول کر کے سپر منفق ہوئی ہیں کہ حکم انہی چیزوں اشیا پر حصہ نہیں ہی بلکہ یہ نص معلول ہی اور اسکی علت علماء حنفیہ کی نزدیک سونی
 والفضة والوزن مع الجنس فتعدي الى كل موزون كالحديد ونحوه وفي الاربعة الباقية الكيل مع الجنس فتعدي
 اور چاندنی میں وزن مع الجنس ہی سوا اسکا اثر ہر ایک موزون میں پہنچتا ہی جیسی لود وغیرہ اور باقی کی چاروں میں کیل مع الجنس ہی اسکا اثر
 الى كل مكيل كالخوخ لان المراد بالمثل المذكور في الحديث الكيل في المكيلات والوزن في الموزونات كما جاء
 ہر یک میں پہنچتا ہی جیسی چونکہ وغیرہ اسکی کہ مراد لفظ مثل سی جو حدیث میں آیا ہی مکیلات میں کیل اور موزونات میں وزن ہی چنانچہ
 في رواية اخرى وزنا بوزن وكيل بكيل مكان قوله مثلا بمثل وروى الحديث بروايتين بالنصب والرفع اما النصب
 ایک اور روایت میں وزنا بوزن وکیل بکیل آیا ہی یعنی وزن اور کیل میں برابر بجای مثلا بمثل کی اور اسکی روایت میں وزر اور پیش زبر کی صورت میں
 فتقديره ببيعوا الذهب بالذهب فيكون الكلام امرا واما الرفع فتقديره ببيع الذهب بالذهب فيكون الكلام
 تقدیر کلام کی یہ سی جو تم سونی کو سونی سی تو یہ امر ہوا اور ہا پیش اس صورت میں تقدیر کلام یہ سی بچا جوی سونا سونی سی اب یہ
 خبرا وخبر الرسول امر فلما كان الامر للوجوب مع كون البيع مباحا صرف الوجوب الى رعاية المماثلة والمرأ بالمماثلة
 خبر ہوئی اور خبر رسول کی بجای امر کی ہوتی ہی اور چونکہ امر وجوب کی لئی ہوتا ہی اور بیع اصل میں مباح ہی تو اس وجوب کو رعایت ممانئت پر لگا دیا اور امانئت سی

المثالة في القدر لا في الوصف لما روى عن عبادة بن الصامت أنه عليه الصلوة والسلام قال جديها
 قدر في مائتة من وصف في مائتة من بن عبادة بن الصامت في رواية هي کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 وردی ہا منواء وکلام الرسول یفسر بعضہ بعضا فکل ما ورد فیہ النص من الشارع انہ یباع بالکیل کالبر والشعیر
 اور ناقص ہا برہن اور ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر کیا کرتی ہے ہر جس چیز میں شارع کی طرف سے یہ نص آئی ہے کہ کیل سے بیچی جاوی جیسی کہیں اور جو
 والتمز والمہ فہو کیل ابدان وان ترک الناس فیہ الکیل فکل ما ورد فیہ النص من الشارع انہ یباع بالوزن کالذہب
 اور چواری اور ایک سووہ ہمیشہ کو کیل ہی اگر چہ لوگ اس میں کیل کو ترک کر دیں اور جس چیز میں شارع سے یہ نص آئی ہے وزنی بیچی جاوی جیسی سونا
 والفضة فہو وزن ابدان وان ترک الناس فیہ الوزن فکل ما ورد فیہ النص من الشارع انہ یباع بالکیل
 اور چاندی سووہ ہمیشہ کو وزن ہی اگر چہ آدمی اس میں وزن کرنا چھوڑ دیں اور جس چیز میں شارع کی طرف سے یہ نص نہیں ہے کہ او کو کیل سے بیچو
 والوزن فہو محمول علی عرف الناس وعاداتہم فلو بیع الخنطة بجنسہا متساویا فی الوزن او بیع الذہب بجنسہ
 یا وزن سے تو اس کو لوگوں کی رسم اور عادت پر قیاس کرینگے پھر اگر گہون گہون سے وزن میں برابر کرے اور سونا سونی سے کیل میں برابر کرے
 متساویا فی الکیل لایجوز لتوہم الفضل علی ما ہو المعیار الشرعی فی کل واحد منہا وہو الکیل فی الخنطة والوزن
 بیجا جاوی تو جائز نہیں ہے اسلی شایہ معیار شرعی میں جو دونوں کی باب میں مقرر ہے کمی زیادتی ہو اور وہ کیل ہی گہون میں اور وزن ہی
 فی الذہب کذلک الوبیع الخنطة بجنسہا والذہب بجنسہا فجازۃ لایجوز اذالم یعرف العاقدان القدر فی
 سونی میں اور سونی ہی اگر گہون کو گہون سے یا سونی کو سونی سے انکلی سے بیچیں تو جائز نہیں ہے اگر باج اور شتری کو مقدار
 الخنطة والذہب وان كانت فی الواقع الخنطة متساویۃ بجنسہا فی الکیل والذہب متساویۃ بجنسہا فی الوزن
 گہون اور سونی کی معلوم ہو اگر چہ واقع میں گہون گہون سے کیل میں اور سونا سونی سے وزن میں برابر ہی ہو
 لان العلم بالتساویۃ وقت العقد شرط لصحة العقد حتی لو تبایعا الخنطة بالخنطة والذہب بالذہب فجازۃ وتقابضا
 اسو طے کہ برابر ہی کا معلوم ہونا وقت عقد کی واسطی صحت عقد کی شرط ہی یہاں تک کہ اگر دونوں گہون گہون سے اور سونا سونی سے انکلی کر کے بیچے اور قبضہ ہی کر لیا
 ثم علی التساویۃ بکیل الخنطة ووزن الذہب لا یقلب العقد جائزا فلی هذا یكون معنی الحديث اذ بیع شیء من
 پھر کیل کیل کرنی سے اور سونا تولنی سے معلوم ہوا کہ برابر میں تو عقد صحیح نہیں ہو جاوے گا اس بیان کی موافق حدیث کی معنی یہ ہیں اگر کوئی شی
 الموزونات او المکیلات بجنسہا یجب ان یباع وزنا بوزن وکیلا بکیل فان بیع متفاضلا یكون حراما لانه
 وزنی یا کیل ہی جنس سے بیچی جاوی تو واجب ہے کہ وزن میں اور کیل میں برابر ہو اور اگر کم و زیادہ بیچیں تو حرام ہے اسو طے کہ ہی
 علیہ الصلوة والسلام اخبر فی ہذا الحدیث ان من اعطی الزیادة او اخذها فانه یدخل فی الربوا والمعطى والاخذ
 علیہ الصلوة والسلام فی اس حدیث میں فرمایا ہے کہ جس نے زیادہ دیا یا زیادہ لیا وہ سب سودی اور دینی والا اور لینی والا
 سوا فی اللعن واللعن الذی جاء فی حدیث رواہ جابر انہ علیہ الصلوة والسلام لعن اکل الربوا وموكلہ وکذلک یجب
 لک اور لعنت میں دونوں برابر ہیں جو کہ جابر کی حدیث میں وارد ہے کہ نبی علیہ الصلوة والسلام فی سود کہا نیوالی پر اور کہانی والی پر لعنت کی ہے اور انکی بی بی
 ان یباع یدل ابدل لکن المعتبر فی غیر الصوف ہا یجری فیہ الربوا تعین البدلین فی مجلس العقد لا تقابضا فیہ حتی لو
 کہ اتہ بہ ہاتھ ہو لیکن سوا بیع صرف کی جن شیا میں سود چھوکتا ہے ان میں بدلین کا مجلس تعین کرنا معتبر ہے طرفین کا قبضہ ضروری نہیں ہے یہاں تک
 باع حنطة بحنطة بعینہا وتفرقا قبل القبض یجوز البیع لان المراد من قوله علیہ الصلوة والسلام یدل ابدل بعینا بعین
 کہ اگر گہون بدلہ گہون کی متعین کر کے بیچی ہو وہ دونوں قبضہ سے پہلی جدی ہوگی تو بیع جائز ہی اسلی کہ لفظ بیذا بیذہ سے جو حدیث میں ہے مراد عینا بعین ہی یعنی دونوں متعین
 بدیل ان عبادة الصامت رواہ ہذا عینا بعین بخلاف ما فیہ نوع من البیع یكون کل واحد من عوضیہ من
 اس دلیل سے کہ عبادة بن الصامت یوں روایت کرتے ہیں کہ عینا بعین بخلاف بیع صرف کی کیونکہ یہ اس قسم کی بیع ہے کہ اس میں دونوں عوض

جنس لا ثمان وهي النقود فانما بيع حتم الجنس بجنسه كما في ابيع الذهب بالذهب او الفضة بالفضة

جنس غنم سي بوتي بن يعني نقود اسمين اگر ایک جنس کو اپنی جنس سی بیچیں جیسی سونا سوتی سی یا چاندی چاندی سی تو وزن میں برابر ہوتا

بشرط التساوی فی الوزن والتقابض قبل الافتراق بالابدان واذا بيع منها الجنس بغير جنسه كما اذا بيع الذهب

شرط ہی اور افتراق جسمانی سی پہلی قبضہ ہی شرط ہی اور اگر ایک جنس دوسری جنس سی بیچیں جیسی سونا

بالفضة او الفضة بالذهب لا يشترط التساوی فی الوزن بل يجوز التقاضل والمجازفة تكتن يشترط التقابض

چاندی سی یا چاندی سوتی سی تو وزن میں برابر ہونا شرط نہیں بلکہ کئی مدت ہی اور نکل سی ہی جائز ہی لیکن قبضہ غنم کا الصلوٰۃ

قبل الافتراق بالابدان لقوله عليه الصلوة والسلام الفضة بالفضة هاء وهاء وفي حديث اخر انه عليه

افتراق جسمانی سی پہلی شرط ہی واسطی ارشاد نبی علیہ السلام کی چاندی بغوض چاندی کی ادھر لی اور ادھر دی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ

والسلام قال الذهب بالورق هاء وهاء وهو بالمد وفهم المنة صحت بمعنى خذ والمراد به التقابض قبل الافتراق

والسلام فی فرمایا سونا بغوض چاندی کی ادھر لی اور ادھر دی اور ارادہ ہزارہ کی زبانی آواز ہی بمعنی لی اس سی مراد ہی دونو کا قبضہ جسمانی افتراق سی

بالابدان لان المعنی ان كل واحد من المتعاقدين يقول لصاحبه هاء فيتقابضان قبل الافتراق بالابدان وان

پہلی کیونکہ معنی یہ ہیں کہ بائع اور مشتری ہر ایک دوسری سی کہو لی تاکہ دونو کا قبضہ افتراق بدنی سی پہلی بر جادی اور اگر

كانا يمشيان معاً في جهة واحدة حتى لو مشيا فرسخاً ثم تقابضا قبل الافتراق يصح لقول ابن عمر رضي الله

عنه دونو ایک طرف کو ہمراہ چلی جاتی ہوں یہاں تک کہ اگر کوس بہر جا کر پہر قبضہ کریں افتراق سی پہلی زور دست ہی کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہی

وان وثب من سطر فينبععه وليس المراد من هذا الكلام الامر بالوثبة المملوكة بل المراد منه المبالغة في التمسك

اگر وہ چھت سی کود پڑی تو یہ ہی اوکی ساتھ کودی اور اس کلام سی مراد کود پڑی کا حکم نہیں ہی جو ہلاک کر دیتا ہی بلکہ مراد مبالغہ ہی کہ قبضہ سی پہل ساتھ بر گز

الا فتراق قبل القبض ولا يشترط وجود العوضين في ملكهما وقت العقد حتى لو باع احدهما من الآخر دينار

نچھوڑی اور یہ شرط نہیں ہی کہ عقد کی وقت دونو عوض طرفین کی ملک میں ہوں یہاں تک کہ اگر ایک فی دوسری کی ہاتھ ایک دینار

بعشرة دراهم ولم يكن في ملكهما شيء من العوضين واستقرض كل منهما ما وجب عليه اداؤه من الدين

عوض دس درہم کی بیچا اور سہ ایک پاس دینار ہی اور نہ دوسری پاس دہا ہم پہر دونو فی اپنا اپنا دین واجب الادا ایک فی دینار اور دوسری فی دہا ہم

ودفعه الى صاحبه قبل الافتراق يجوز فعلى هذا يكون من الربوا ما يفعل به كثير من الناس في هذا الزمان

قرض لیکن افتراق سی پہلی ادا کر دیا تو جائز ہی اس بیان کی موافق جو اکثر لوگ اس زمانہ میں عمل کرتی ہیں سب سود میں داخل ہی

وهو ان احدهم يذهب الى واحد من اهل السوق فيعطيه دينارا او قرشا فيقول له اعطني به دراهم فيعطيه

یعنی ایک شخص بازار میں دکاندار پاس جا کر ایک دینار یا قرش او کو دیکر کہتا ہی اسکی مجھی دہا ہم دیدی پہر وہ اوکو

بعضاً من الدراهم او لا يعطيه شيئاً بل يقول له ليس عندك درهم فانت بعد ساعة فاعطيك دراهم فيذهب

کہی تو تھوڑی سی دہا ہم دیدیتا ہی اور بعض دفعہ کچھ ہی نہیں دیتا بلکہ اس سی کہتا ہی اب تو دہا ہم میری پاس نہیں ہیں پہر کھڑی بہر کی بعد آ جانا تمہاری دہا ہم حوالہ کو لگا

من غير قبض جميع الدراهم وهذا باطل داخل في الربوا لوجود الافتراق قبل القبض الواجب في الصر وعلى تقدير

پہر وہ دہا ہم لی بغیر جلا جاتا ہی یہ سب باطل سود میں داخل ہی کیونکہ افتراق قبضہ سی پہلی جو صرف میں واجب ہی ہو جاتا ہی اور بالقرض تمام دہا ہم پہر

قبض الدراهم كلها قبل الافتراق بالعدد لا بالوزن وهو وان كان جائزاً في الدينار لعدم وجوب الوزن عند اختلاف

قبل الافتراق قبضہ ہی کرتی ہیں تو کثیر قبضہ کرتی ہیں وزن کر نہیں کرتی ایسا قبضہ اگر چہ دینار میں جائز ہی کیونکہ جب جنس بدل جاتی ہی تو وزن واجب نہیں

الجنس لكن لا يجوز في القرش لوجوب الوزن عند اتحاد الجنس حتى يعلم التساوی فی الوزن والظاهر ان القرش

ہوتا لیکن قرش میں جائز نہیں ہی اسلی کہ جب جنس متحد ہو دی تو وزن واجب ہوتا ہی تاکہ برابری وزن میں معلوم ہو جادی اور ظاہر یہ ہی کہ قرش

أكثر من ثمان مائة درهم المعدودة فيكون سربوا وطريق الخلاص من الربوا إذا بيع بلا وزن الفضة الكثيرة بالفضة

أو بهم معدود من وزن من نأده هو ثمان مائة درهم سودي هو ديك اور حيله سودي بجني كما اگر لبا وزن بڑھتی چاندی تھوڑی چاندی سی بچیں تو یہی

القليل ان يجعل في قلبها وزن ناشئ من خلاف الجنس مما له قيمة اذ لو لم يكن له قيمة كحقنة من التراب لا يصح البيع

بجوز من تھوڑی چاندی کی ساتھ کچھ اور چیز قیمت دار خلاف جنس دین اسلی کہ اگر کی قیمت شی ہوگی جیسی ایک مٹی مٹی تو بیع جائز ہوگی

واقل ما يكون قيمته مشروطة ليجوز البيع فلس ثم قيمة الخلاف ان كانت مثل قيمة الزيادة يجوز البيع ولا يكره

اور کم سی کم قیمت دار شی جنہیں بیع درست ہو جاوی پس ای پر اگر قیمت اوس شی مخالف کی برابر اوس کی بڑھتی چاندی کی ہو تو بلا کراہت بیع جائز ہی

وان كانت شيئا قليلا يجوز البيع لكن يكره كذا روى عن محمد ف قيل له كيف تجده في قلبك قال مثل الجبل ولو

اور اگر وہ تھوڑی ہو دی تو بیع جائز ہی پر مکر وہ امام محد سی یہی روایت ہی کسی فی اوسنی پوچھا تھوڑی دلیل کیسی معلوم ہوتی ہی کہا جیسا پہاڑ اور اگر

فجئت رجل اصرم الرسول دينار اليه فله لا يصح لوجوب التقابض قبل الاقتراف بالابدان وقبض الرسول وتسلمه

کسی شخص صراف کی پاس رسول کی ہاتھ دینا بیع یا تاکہ پہلا دوی تو جائز نہیں ہی کیونکہ قبضہ اقتراف جسامتی پہلی واجب ہی اور رسول قبضہ اور تسلیم کا

لا يعتبر فيمنه ان يوكله لان الوكيل يقوم مقام الوكيل فيقبضه وتسليمه فيوجب التقابض قبل الاقتراف

کچھ اعتنا نہیں ہی اب یوں لازم ہی کہ او کو وکیل کردی ہی کہ وکیل ہوکل کی جگہ ہوتا ہی او کا دیا لیا سب معتبر ہی اب طرفین کا قبضہ اقتراف جسامتی پہلی

بالابدان ولا يجوز التصرف في ثمن الصرف قبل قبضه فان من باع دينارا بعشرة دراهم ولم يقبض الدراهم بل

ہو جاو گیا اور بیع صرف میں قبضہ سی پہلی ثمن میں تصرف جائز نہیں ہی بیشک اگر کسی ایک دینار دس دراهم کو بیچا اور دراهم پر اپنی قبضہ نہیں کیا کہ دراهم کا

استثنى بها ثوبا يفسد البيع في الثوب لفوات القبض الواجب لعقد حقا لله تعالى والقياس كان يقتضي جواز

ایک تھان مول بلیا تو کثرت کی بیع فاسد ہی کیونکہ قبضہ جو بیع عقد کی حق اسہ واجب ہوا تھا فوت ہو گیا اور قیاس چاہتا ہی کہ جائز ہو دی

لان الدراهم والدينار لا تتعين فيصرف العقد الى مطلقها وانما لم يحز لان الصرف بيع ولا بد فيه من مبيع وليس

انجی کہ دراهم اور دینا نیز متعین نہیں ہوتی تو یہ عقد مطلق ثمن کی طرف لگھاوی اور طرز اس واسطی نہیں کہ صرف بیع ہی اسمیں مبیع کا ہونا ضروری اور

فيه سوى الثمنين وليس احدهما اولى بكونه مبيعا من الآخر فيجعل كل واحد منهما مبيعا من وجهه وثنا من

ہمیں بجز دونو ثمن کی کچھ نہیں ہوتا اور ایک کو دوسری پر کچھ فوقیت نہیں ہی جو بیع ہوا یا جاوی اب لاچار ہر ایک ایک جہی مبیع ہی اور ایک وجہی ثمن

وجه وان كانا ثمنين خلقتهما في باب الصرف مبيع من وجهه وبمع المبيع قبل القبض لا يجوز وليس من ضرورة

ہی اگرچہ حقیقی یعنی اصل میں دونو ثمن ہیں اور ثمن باب صرف میں ایک وجہی مبیع ہوتا ہی اور مبیع کی بیع قبضہ سی پہلی جائز نہیں ہی اور مبیع ہوتی ہی بضرر

كونه مبيعا ان يكون صنعيا فان المسلم فيه ليس بمتعين مع كونه مبيعا في السلم يسرا لله تعالى عملا صوفيا

نہیں ہی کہ متعین ہی ہو جاوی کیونکہ مسلم میں مسلم فیہ یعنی بدہنی کی چیز مبیع ہوکر متعین نہیں ہوتی الہی ہمہ اعمال موافق اپنی رضامندی کی

رضائه المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامها وغيرها من انواع

آسان کری جو ہنوز میں مجلس حقیقت بیع سلم کی بیان میں اور او کی احکام اور سوا او کی اور اقسام

العقود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم

عقد کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی شی میں بدہنی بدہنی تو چاہی کہ کیل معلوم ہوں اور وزن معلوم ہو

الى اجل معلوم هذا الحديث من صحيح المصنفين رواه ابن عباس مع ذكر سببه وهو انه عليه الصلوة والسلام

اور نہایت معلوم ہو یہ حدیث مصنف کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت سی اسکی ساتھ سبب ہی بیان کیا وہ یہ ہی کہ بنی علیہ السلام

الروية وأن لم يكن ذلك الشيء عاجزاً فيه التعامل كالشيل ونحوها لا يضم إلا إذا ذكر فيه اجل معلوم وتبين
 رتبة حاصل هي اور اگر وہ شیء ایسی نہیں ہے جس میں لوگوں کا عمل درآمد اور رواج ہو جیسی کپڑا وغیرہ تو پانچ نہیں ہے جب تک کہ اس میں مدت نہ ہو اور ساتون شرطیں سلم کی
 شرائط السلم خیرین فیہ یضم بطریق السلم لا بطریق الاستصناع ثم لما كان احد معنى السلف القرض تأسي بيان
 تبیان ہوں سواب بطریق سلم کی جائز ہوگی بطور استصناع کی نہیں ہے چو کہ ایک معنی سلف کی قرض کی تھی تو بیان اس کا ہی بیان مناسب معلوم ہوا
 ہر مانا ان لم یکن مراد به لان الشرع قد اذن فيه واجمع لامة على جوازہ وهو ما قطعہ غیرك من المال لتفضله
 اگرچہ مراد نہیں ہے کیونکہ شرع فی اس میں اجازت دی ہے اور اس کی جواز پر امت کا اجماع ہے اور قرض یہ ہے کہ تو اپنا مال غیر کو دیوی تاکہ وہ اس کو پورا کرے
 ويجري في كل كيل ووزن وصدى متقارب لا فيما كان متفاوتا كالحيوات والثوب والخشب لاصل فيه ان
 اور قرض ہر یک کیلی اور وزن فی اور عددی متقارب میں جائز ہے عددی متفاوت میں جائز نہیں ہے جیسی حیوان اور کپڑا اور لکڑی اور قاعدہ کلیہ یہ ہے
 كل ما كان من ذوات الامثال ويكون عند الاستهلاك مضمونا بالمثل لا بالقيمة يجوز استقرضه وكل ما لم يكن
 کہ جو شیء ذوات الامثال ہی اور ہلاک ہونی پر اس کا ضمان بالمثل ہوتا ہی ضمان بالقیمت نہیں ہوتا تو اس کا قرض لینا جائز ہے اور جو شیء
 من ذوات الامثال ولا يكون عند الاستهلاك مضمونا بالمثل بل بالقيمة لا يجوز استقرضه حتى لو استقرض
 ذوات الامثال ہی نہیں ہے اور ہلاک ہونی پر ضمان بالمثل نہیں آتا بلکہ ضمان بالقیمت آتا ہی تو اس کا قرض لینا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی شخص فی
 سراجل من اخر عبدا او حيوانا اخر فقصي به دينه يضمن قيمته لان قرض الحيوان فاسد والقرض الفاسد
 دوسری ضام یا اور حیوان اور دوسرے لیکر اپنا قرض ادا کیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اس واسطے کہ حیوان کا قرض لینا فاسد ہے اور قرض فاسد قبضہ کی بعد
 يفيد الملك بالقبض ويكون عند الاستهلاك مضمونا بالقيمة كما لبيع الفاسد ومن دفع الى غيره مالا و
 ملک میں آجاتا ہی اور ہلاک ہونی پر اس کی قیمت ذمہ پر آجاتی ہے جیسی بیع فاسد میں اور اگر کسی دوسری کو مال دیکر
 قال له خذ هذا المال واصرفه الى حوائجك يكون ذلك المال قرضا لا هبة لان هذا القول وان كان
 کہتا ہے مال لی اور اپنی کار بار میں لگالی تو یہ مال قرض ہو ویگا ہبہ نہیں ہو ویگا اسلی کہ اس قول میں اگرچہ
 يحتملها الا ان الثابت به لا يكون هبة بل يكون قرضا لكونه ادناها ولو دفع اليه ثوبا وقال له اكس به
 روزمرہ ہو سکتی ہیں یہاں ہی ہبہ بالخصوص ثابت نہیں ہوتا بلکہ قرض ثابت ہوتا ہی کیونکہ قرض دونوں کے درمیان اور اگر کپڑا دیکر کہا کہ لی اس سے کپڑا او ہٹایا کر
 لا يكون قرضا لكون قرض الثوب فاسدا بل يكون هبة تصحها التصرف ومن اخذ من القصاب لحما
 تو قرض نہیں ہوگا کیونکہ کپڑا اور دوسرا فاسد ہے بلکہ ہبہ ہو ویگا تاکہ اس کا تصرف درست ہے اور اگر کسی قصاب سے گوشت لیا
 ولم يبين كونه قرضا او شراء يكون قرضا فاسدا يملكه بالقبض ولا يحل له اكله وذكر في المنتقى ان الحكم
 اور یہ نہ کہا کہ او دوسرا لیتا ہوں یا مول تو یہ قرض فاسد ہوگا قبضہ کی بعد ملک ہو جاویگا اور کہا نا حلال ہو ویگا اور منتقی میں مذکور ہے کہ گوشت کا
 يجوز استقرضه ومن باع عند اصحابنا وذلك لانه على ما ذكر في نوادر ابن رستم عن محمد مثلي يضمن بالمثل
 قرض لینا وزنا ہماری اصحاب کی نزدیک جائز ہے اسلی کہ گوشت موافق بیان نوادر ابن رستم کی امام محمد سے مثلی ہی اس کا ضمان بالمثل ہی
 وذكر في الجامع الكبير انه يضمن بالقيمة وقال الاسيحياني هذا محمول على ما اذا انقطع عن ايدي الناس
 اور جامع کبیر میں مذکور ہے کہ گوشت کا ضمان بالقیمت آتا ہی اور اسیحیانی کہتا ہے کہ ضمان بالقیمت اس صورت میں ہی کہ لوگوں کی قابو میں نہ رہی
 وفي شرح الطحاوي ان كل موزون مثلي وهذا يقتضي ان يكون اللحم مثليا وكذا يقتضي ان يكون العنب القزله
 اور شرح طحاوی میں ہے کہ وزنی چیزیں سب مثلی ہیں اس سے لازم آتا ہے کہ گوشت مثلی ہووی اور ایسی ہی لازم آتا ہے کہ انکور اور سوت
 مثليا ويجوز استقرض الكاذب لانه عددي متقارب ومن تلف ديس غيره يضمن قيمته لان
 مثلی ہووی اور او دوسرا کرنا کا غذا گنکر جائز ہے اسلی کہ عددی متقارب ہی اور اگر کسی بیٹا سیر وخوا وغیرہ تلف کر دیا تو قیمت دیویگی اسلی

[illegible]

بیم الدماهم بالدماء نسبتة وهو ربوا وهذا يقتضي ان لا يجوز القرض وانما يجوز نظر الى ابتداءه ان كان بلا
 كسبه ببيع درہم کی دہم سی وقتا ورنہ ہی اور یہ سود ہوتا ہی اور اس سی لازم آتا ہی کہ قرض ہی جائز نہ ہو سو جائز صرف بحال ابتداء کی ہی لیکن
 انہم لا یحل فیہ ولو اسرید کون الاجل لازما فیہ فطریقہ ان یجیل المستقرض المقرض علی رجل بدینہ علیہ فیقول
 اس میں مدت لازم نہیں ہی اور اگر اس میں مدت کی ضرورت پڑی تو یوں کری کہ قرض مدارقہ ضرورہ کو کسی اور پر حوالہ کردی اب قرض خواہ
 المقرض نہ لک الرجل مدۃ معلومة فحينئذ یكون الاجل لازما حتی لا یكون للمقرض ان یطال فیہ لک الرجل قبل تمام
 او کسی ہی مدت معین مقرر کر دی اب مدت لازم ہو جائیگی بیان تک کہ قرض خواہ کو اختیار نہیں ہی کہ ایس شخص سی اتہام مدت سی

تلك المدۃ المجلس الخامس والسبعون فی بیان السؤال الحرام والوعید فیہ وفي ای موضع
 پہلی مانگی پچھتروین مجلس سوال حرام کی بیان میں اور اس میں کیا وعید ہی اور کس موقع پر

یجوزنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال الرجل يبذل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه
 جائز ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی ہمیشہ سوال کرتا رہتا ہی آخر قیامت کو آویگا اوکی چہری پر گشت

فرقة لمح هذا الحديث من صحاح المصاير رواه ابن عمر والمرحة بضم الميم وسكون الزاء المعجمة وبالعین المهملة
 میں ہوگا ایسے حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سی ہی ابن عمر کی روایت سی اور مرحة بضم کی پیش اور زاء نقطہ دہکی سکون اور عین بی نقطہ سی

قطعة لحم والمراد بعد ما يوم القيامة في وجه السائل ما يلحقه في الاخرة من الفضاضة والظوان لان السؤال
 گوشت کی ٹکڑی کو کہتی ہیں اور قیامت کی دن سائل کی منہ پر گوشت ہونی سی یہ مراد ہی کہ آخرت میں وہ نہایت فضیحت اور خوار ہووے گا اسلی کہ سوال اصل میں

حرام في الاصل ولا يباح الا عند الضرورة وانما كان الاصل فيه الحرمة لانه لا ينفك عن عدة امور محرمة
 حرام ہی اور بدون ضرورت کی مباح نہیں ہی اور سوال اصل میں حرام واسطی ہی کہ سوال بیوں کی حرام باتوں کی نہیں ہو سکتا

الاول اظهار الشكوى من الله تعالى فكما ان العبد المملوك اذا سئل يكون سؤاله شنيعا على مولاه فكذلك
 اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شکایت ظاہر کرنی سو جیسی غلام ملوک اگر سہیک مانگی لگی تو اس کا مانگنا مولیٰ پر دشوار کرتا ہی ایسی ہی

سؤال العبد یکن شنيعا على الله تعالى وهذا يقتضي ان يحرم السؤال ولا یحل الا عند الضرورة والثاني اذا
 بندہ کا سوال اللہ کو برا لگتا ہی اس سی لازم آتا ہی کہ سوال حرام ہو اور بلا ضرورت کہی حلال نہ ہو جیسی مردار کہنا بلا ضرورت حلال نہیں ہوتا اور

في نفسه لغير الله تعالى وليس للمؤمن ان يذل نفسه لغير الله تعالى بل الواجب عليه ان يذل نفسه لله تعالى
 اپنی تہن سوا اللہ تعالیٰ کی اور کی سامنی خواہ کرنا اور مؤمن کو نہیں چاہی کہ آپ کو غیر اللہ کی سامنی ذلیل کری بلکہ واجب یہ ہی کہ اپنی جان کو خدا کی سامنی خوار کری

اذ فيه عزة وشرفه في الدنيا وفي الاخرة والثالث ان يذل نفسه لغير الله تعالى ولا يذل نفسه لغير الله تعالى
 کیونکہ میں دنیا اور آخرت کی عزت اور شرافت ہی اور تیسری مسئل کو اکثر حال میں ستانا اسلی کہ بعضی اوقات دینی کو دل نہیں چاہتا اور حیا آتی ہی

الابن يري بالمنع في صورة البخل نقصان حاله وفي المنع نقصان جاهه ويكسر منها يحصل له الایذاء
 کہ نہ بی سی بخل کی صورت بتا ہی سو دینی میں تو مال کا نقصان ہی اور نہ بی میں عزت کا نقصان اور دونوں ہی رنجیدہ ہوتا ہی اور ایذا آوے گا تا ہی

ولا یبذل حرام لا یحل الا عند الضرورة ثم انه ان يذل لا یبذل الا لحياء أو رباء فيجوز علی الاخذ اخذه اذا
 اور تکلیف دینی حرام ہی بلا ضرورت حلال نہیں ہی پھر اگر وہ دیگا ہی تو شرم کا مارا یا ربا کی واسطی دیگا سو ایسا دیا یعنی والی پر ہی لینا حرام ہی جب

فهمت هذه المحظورات فهت قوله عليه السلام مسئلة الناس من الفواحش ما حل من الفواحش
 توئی یہ خبر بیان سمجھ لین تو اس حدیث کی معنی ہی تجھ کو آگئی سوال کرنا آدمیوں سی فواحش ہی ہی فواحش میں سی سوا اس کی کوئی حلال نہیں ہی

لا یحل الا عند الضرورة

وقت يحل السؤال فقال بعضهم من وجد غدا يومه وعشاء ليلته لا يحل له السؤال وقال بعضهم من قد
 وقت حال هو تالي بعض كيتي من حكي پاس ايك دن رات كا كهنا موجودي او كوسوال كونا حال نهين هي اور بعضي كيتي من جو شخص كا سكنا هو او كوسوال
 على الكسب ليس له ان يسأل الا في الاستغراق اوقات لطلب العلم وقال بعضهم ليس لنا وضع المقادير بل نستدل ذلك
 سؤل كرنا نه چاهي او وقت كه او سكا سا وقت علم كي تقصيل من مشغول هو اور بعضي كيتي من كهو اختي نهين كه اندازه نهين بلكه ايك علم
 ذلك بالتوقيف وقد ورد في الحديث انه عليه السلام قال استغنوا بغناء الله تعالى قالوا واهو يا رسول الله
 نقل به بوقوف هي اور بيشك حديث من آياي كه نه عليه السلام في فرماي غني رهواسي غناسي صحابتي به چاهو كه به رسول الله
 قال غدا يوم وعشاء ليلته وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال من سئل له خمسون درهما
 فرماي كهنا صبح كا اور كهنا رات كا اور ايك اور حديث من هي كه نه عليه السلام في فرماي جو شخص مانگي اور لو كي پاس پنجاس درهم
 او صدر لها من الذهب سئل الحافا وفي لفظ اخر ابعث درهما فمهما اختلفت الرقيات في التقديرات يلزم
 يا اتنا اور مال سولي كا هو تو او كوسوال لاجت كا هي اور ايك حديث من چاهي من آي من اور جب تقديرات كي روايتن مختلف هو من تو لازم هي
 ان تحمل على احوال مختلفة فما يحتاج اليه السائل في الحال من طعام يومه وليلته ولباس يلبسه وماوي يسكنه
 كه اختلاف احوال پرقياس كجاو من بهر جس چیز كا سائل في الحال محتاج هو دي مثلا دن اور رات كي كهنا كونا اور كيري كي بهي كا اور بهي كي كهنا
 فلا شك فيه واما سؤاله للمستقبل فله فيه ثلث درجات احدها ما يحتاج اليه غدا والثانية ما يحتاج اليه
 تو او كي جوا من كچه شك نهين هي اور سؤل كرنا آينه كي لي اسين ساكن تين درجه بهر هو تالي ايك درجه بهي كا اكي دن او كا حاجت نهين هو تالي اور درجه بهي كه
 بعد اربعين يوما وخمسين يوما والثالثة ما يحتاج اليه في السنة فقطع ان من صعه ما يكفيه ولعياله سنة
 بعد چاهي پاس دن كي او سكا محتاج هو دي قسبه بهي كه سال بهر من محتاج هو سو هو كويقن هي كه حكي پاس اتنا كچه هو كه او كوا او كي عيال كو سال بهر
 فسؤاله حرام لان ذلك غاية الغناء فان كان يحتاج اليه قبل السنة لكن يقدر على السؤال في ذلك الوقت ولا
 كفايت كوي تو او كوا لگنا حرام هي كيونكه بهي بڑي هي غنا هي بهر اگر سال تمام هو تي سهيلي حاجت نهين هو دي ليكن او وقت حاجت بهي سؤل كر سكتا هي
 يفوت فرصة السؤال لا يحل له السؤال لانه مستغن عن السؤال في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد
 فرصت سؤل كي انته سي نهين جاتي تو او كوا سوال كرنا حال نهين كيونكه بالفعل سوال كي حاجت نهين هي اور بعضي وقت اكي روزك جيتا نهين رستا
 سئل ما لا يحتاج اليه اذ وجد عنده ما يكفيه من غدا يومه وليلته وان كان يفوته فرصة السؤال ولا
 تو اس صورت من ناحي سوال كيا اسلي كه او كي پاس اتنا تها جو صبح اور شام كي كهنا كي كفايت كوي اور اگر اليسا حال هي كه فرصت انته سي جاتي هي
 يجد من يعطيه لو اخذت السؤال يبطل له السؤال لان البقاء الى السنة غير بعيد وهو يتأخير السؤال يخاف ان
 اكه سوال بهر بهر كمين تو ديني والا نيلكي تو اب سوال كرنا مباح هي كيونكه بهر جيتا كچه بعيد نهين هي اور سوال بهر بهر كمين من خوف بهر هي
 يبقى مضطر اعاجزا يغنيه والمدة التي يحتاج فيها الى السؤال لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاده ونظرة
 كه مباد اعاجز لا چاره جاي اور مقرر كرنا اس مدت كا جمين حاجت سوال كي بڑ جادي قابل ضبط كي نهين هي وه صرف اكي قياس بوجه بهر
 لنفسه فيستفتي قلبه ويعمل به ولا يصغي الى تخويف الشيطان لانه يعد الفقر ويامر بالفحشاء التي ايجب للضرورة
 اور جان كي خير خواهي پر بوقوف هي سو بهر شخص اپني دل سي فتوي لوي اور او سپر عمل كوي اور شيطان كي دُراني پر كان نه دهر ي وه توفيق كا وعدو اور فحشاء كا امر كيا كوتا
 فان من عجز عن الكسب واشتد جوعه وخاف على نفسه يلزمه السؤال لان السؤال نوع اكتساب لما روي انه
 بيشك جو شخص كاي سي لا چاره هو او بهر كام تي لگي اور طاك خوف هو تو او كوسوال كرنا چاهي كيونكه سوال بهي ايك طرح كا هي سي اسلي كه روايت هي كه نه
 عليه الصلوة والسلام قال السؤال اخر الكسب فان ترك السؤال في تلك الحالة حتى مات ياثم لانه اتقى نفسه
 عليه السلام في فرماي هي كه سوال لا چاري كي كا هي هي بهر اگر اسي حالت من سوال نكيا آخر مرگيا تو كنه كار هو كا كيونكه اپني جان كو طاك كيا

اور سوال بهر بهر كمين تو ديني والا نيلكي تو اب سوال كرنا مباح هي كيونكه بهر جيتا كچه بعيد نهين هي اور سوال بهر بهر كمين من خوف بهر هي

مسائل فی تصدق علی سائلین فی المصلی و یصلی لا یؤذنه منه ولا یسئل احدهما عن الاخر فی التصدق
 کیونکہ اگر دو سائل ہوں تو میں مصلیٰ کو پہلے پوچھتا ہوں اور اگر وہ دوسرے کو پوچھتا ہے تو میں اسے منع کرتا ہوں کہ نہ پوچھے۔

علیہ السلام ان السائل کانوا یسئلون علی عهد رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی المسجد حتی روی ان علیاً
 علیہ السلام نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ مسئلہ پیش کیا گیا کہ اگر دو سائل ہوں تو میں

تصدق بخاتمہ وهو فی الركوع فوجہ اللہ تعالیٰ بقوله ویؤتیون الزکوۃ وہم راكعون وذكر فی نصاب الاحسان
 میں رکوع کی حالت میں اللہ تعالیٰ کو دعا کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی زکوٰۃ دے دے اور ان کو اپنی نیکوئی کا ثواب دے۔

ان القاضی یسئل عن التصدق علی سائل المسجد الجامع فی وقت الخطبہ وقتہا ہل یجوز ان یتخطی رقبۃ السائل
 اور قاضی یہ مسئلہ پوچھتا ہے کہ مسجد جامع میں خطبہ کی وقت میں اگر سائل کا رقبہ گزر جائے تو تصدق کرنے سے روک دیا جائے۔

فی الخطبۃ لا یجوز الا یجوز فی وقت الخطبہ لان فی وقت الخطبہ لا یجوز الا یجوز فی وقت الخطبہ
 خطبہ کی وقت میں تصدق کسی حالت میں جائز نہیں ہے اگرچہ سائل مرد کی ہو۔ اصل یہ کہ خطبہ کی وقت میں نماز نہیں ہے جو تمام عبادات میں

براس العبادات اساسہا ولا التسمیہ والمقلیل وقراءة القرآن فضلا عن التصدق واما قبل الخطبہ فہی علی
 غرہ اور عبادات کی بنیاد ہے اور تسمیہ اور قلیل اور قرآن کا پڑھنا اور تصدق کی تو کیا اصل یہ ہے اور خطبہ سے پہلے اس کی

وجہین ان کان السائل یلزم مكانہ ولا یدور من صفی صفا ولا یتخطی رقبۃ الناس فالصدق علیہ یجوز
 دو حال ہیں اگر سائل اپنی جگہ بیٹھا ہو تو صفوں کو چیرتا نہیں پھرتا اور نہ نمازیوں کی گردنوں پر کو جاتا ہے تو ایسی کو دیکھنا جائز ہے۔

ویشاب علیہ واما اذا کان یتخطی رقبۃ الناس فالصدق علیہ حرام ومن تصدق علیہ یشارکہ فی وزرہ
 اور لو اس پر شبہ ہو اور وہ سائل جو نمازیوں کی گردنوں پر کو جاتا ہو ایسی کو دیکھنا حرام ہے اور جو شخص ایسی کو دیکھا تو اس سائل کی گناہ میں

الذی یعزیزہ من المروءین یدری المصلی وتشتوت فی القراءۃ وتخطی رقبۃ الناس مروی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 جو اوپر مصلیوں کی سامنے ہے اور نمازیوں کی گردنوں پر کو چلتی ہے گناہ ہوتا ہے اور میں شریک ہوگا اور روایت ہے کہ

قال اذا کان يوم القیامۃ ینادی مناد الا یقیم عدا مالہ فلا یقوم الاسوال المساجد لان المساجد انہا بنیت
 فرمایا جب قیامت کا روز ہوگا تو منادی آواز دے گا کہ سو خدا کی دشمن اٹھ اٹھ سو جو مسجید کی منگتوں کی کوئی نہ کہہ گا کیونکہ مسجد میں صرف نماز

للملوقۃ والذکر لا للسلب والشکایۃ من اللہ تعالیٰ فان الانسان اذا جاء داسر حاک وهو جالس مع اصدقائہ
 اور یاد آئی کہ واسطی بنی کما ہی اور قتل کی شکوہ شکایت کی واسطی ہمیں ہیں بیشک کوئی انسان جب بادشاہ کی دربار میں جاوے گا تو وہ اپنی دوستوں میں بیٹھا ہو

فشکی منہ بین یدیک اصدقائہ فانه یغضب علیہ لاشمالہ فذلک ہما فعلی هذا کان القیاس ان لا یجوز
 پہر اس کی شکایت اس کی دوستوں کی سامنے کرتی تھی تو وہ بادشاہ بیشک اوپر غصہ کریگا ایسی ہی بیان اسکی موافق قیاس میں یوں آتا ہے کہ مسجد کی

التصدق علی سوال المساجد اصلا لما ذکرہ المنقول والمعقول لکن اسد تخس فی المسائل الذی یسئل الحاجۃ
 منگتوں کو صدقہ دینا ہرگز جائز نہ ہو ان دلائل عقلی اور نقلی سے جو مذکور ہو چکی ہیں لیکن ایسی سائل کی بھی جو حاجت مند ہووی۔

ولا یتخطی رقبۃ الناس ولا یسئل المحاف بالنصوص العامۃ فی التصدق وفي حق السائل والحاصل ان السوال
 اور نمازیوں کی گردنوں پر کو نہ جاتا ہو اور لپٹ کر سوال نہ کرتا ہو احتساباً جائز ہے کیونکہ نصوص صدقہ دینی میں اور سائل کی حق میں عام ہیں خلاصہ یہ ہے کہ سوال میں

قد ورد فیہ ما یدل علی جوازہ وما یدل علی عدم جوازہ فیکون قسمین احدهما جائز فیجوز الاعطى لاجلہ
 دو طرح کی روایات ہیں بعضی سی جواز معلوم ہوتا ہے اور بعضی ہی عدم جواز۔ سو سوال دو قسم کا ہوا ایک تو جائز سو اوپر دیا ہے دوسرا ہی جائز ہے

والاخر غیر جائز فلا یجوز الاعطى لاجلہ واذ المرید حال السائل هل یسئل عن حاجۃ
 اور دوسرا ممنوع اور نہیں جائز نہیں اور اگر سائل کا حال معلوم نہ ہو کہ آیا حاجت مند ہے

مسائل المسائل

وغير حاجب على اعطائه شيئا لا يحل له ان يكون محتاجا فلا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

بما لا يفسد من شيئا منه

الرسالة
في
الغاية

وہاں لکھا کہ اگر کوئی شخص نے حضرت محمد بن عبد اللہ علیہ السلام کا نام پکارا تو اس کا اجر ہے کہ وہ جہنم میں نہ جائے۔ اور اگر کوئی شخص نے اس کی تعظیم کی تو اس کا اجر ہے کہ وہ جہنم میں نہ جائے۔ اور اگر کوئی شخص نے اس کی تعظیم کی تو اس کا اجر ہے کہ وہ جہنم میں نہ جائے۔

فان لها احوال الناس في حديث اخر رواه الصنعق انه عليه السلام قال لا تغضبوا ولا تشطوا في كبريتي فان لها احوال الناس وقد حكى ابن ميمون ان هرات كان عنده ضيف فاستجمل على جارية باء

بشك برتوں کی عمرین میں ان کی سی اور حکایت ہے کہ میمون ابن مہران کی پاس وہاں آگیا اس کی جلدی ہی لوندی کی تہہ شام کا کھانا لایا

فجاءت مسرعة وفي يدها قصعة مملوءة بطعام حار فشرحت وراقتا على سراس سيدتها قال سيدتها اخبريني باخبار

وہ پہنچی آئی اور اس کی آہ میں پیالہ گرم گرم کھا لیا پھر ہوا تھا سپر گر پڑی اور وہ کھانا مولی کی سر پر گر گیا مولی نے کہا اے لوندی تیری بھینجی ہوا دیا

فقلت اجاريت يا معلم الخيرو يا مؤدب الناس ارجع الى ما يقول الله تعالى قال ما يقول الله تعالى قالت يقول

وہ لوندی کا بولی اے معلم الخیر اور اے مؤدب الناس خیال تو کر اللہ تعالیٰ کیا فرماتا ہے مولی نے کہا اللہ تعالیٰ کیا کہتا ہے بولی فرماتا ہے

والكاظمين الغيظ قال ثردفان الله تعالى يقول والعافين عن الناس قال قد عفوت

اور دبا لیتی ہیں غصہ میوں کی کہا میس ابنا غصہ دیا لیا لوندی بولی زیادہ کر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور معاف کرتی ہیں لوگوں کو میوں نے کہا میس تجھ کو معاف کیا

عنك قالت ان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال انت حرة لوجه الله تعالى وقيل لا احنف

لوندی نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو میوں نے کہا تو اسی خدا کی آزاد ہے اور حنف بن قیس سی

بن قيس من تعلمت الحلم قال من قيس بن عاصم انه كان في دارة جالسا اذا انت جارية بسفود عليه شواء

کسینی پوچھا تو نے حکم کس سے سیکھا ہے کہا قیس بن عاصم سی وہ اپنی کمر میں بیٹھا تھا چانچک اس کی لوندی کباب کی جلی ہوئی سیخ لئی ہوئی آئی سو وہ سیخ اس کی آہ میں

من يدها السفود على ابن له فعقره فمات فدهشت الجارية فقال لا يستكن من هذه الجارية الا العنق ففقا

چھوٹے کر قیس کی بیٹی پر گر پڑی اس کو زخمی کر دیا پھر وہ مر گیا اس میں وہ لوندی ہو چکا کہ لئی پھر قیس نے کہا اس لوندی کا خوف بدون ازاد ہوئی نہیں جاوے گا پھر کہا

انت حرة لوجه الله تعالى يا جارية لا بأس عليك وراوى عن ابى امامة انه عليه الصلوة والسلام وهب

له ان يترك خدمته لسيده ويستغل بعبادة غيره عليه السلام ان ياذن له في ذلك او يخرج
من مولى في خدمته او يترك عبادته او يبيع كذا في كل
للج غير اذن لسيده لا يجوز للسيد ان يخرج من الاحرام ويمتنع عن اتمام الحج ولو جوفات عنه كل سنة
لحق احرام باذنه او مولى كونه مولى في كل حال في حج او غيره من مولى في فوات مولى في فوات مولى
سيده يكون انما وكذا يجوز للسيد ان يمتنع عن صلاة النفل وصوم النفل ولا يجوز له ان يمتنع
توكله في كل حال او ليس في مولى كونه مولى في كل حال في حج او غيره من مولى في فوات مولى في فوات مولى
عن تعلم التشهد والفاصلة وعدة سور من القرآن وفرائض الصلوة والصوم لان هذه الاشياء واجبة
او چند سورتن قرآن کی اور فرائض نماز روزہ کی نہ سیکھنی دی اسلئے کہ یہ سب واجب ہیں
لا يجوز لها ان يخلف غيرها ويبتغي للعبد ان يغتفر ايام رقه على روى انه عليه السلام قال اذا نحر العبد
الملك ترك جازين من اس مولى عاده كاترك مصانعة بين اور غلام کو چاہی کہ اپنی غلامی کا زمانہ غنیمت سمجھی کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا جب غلام
واحسن عبادة سربه كان له الاجر مرتين وفي حديث اخر انه عليه السلام قال نعم للمملوك ان يتوفاه الله تعالى
او عبادت اپنی سرب کی اجھی اور کثرت ہی تو اسکو دو ہزار ثواب ہوتا ہی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا کیا اچھا غلام ہی جسکو اللہ تعالیٰ وفات دی
يجسن عبادة سربه وطاعة سيده نعاله وقد روى انه عليه السلام قال في وعيد الباق من مولا اذا
کہ رب کی عبادت اور مولى کی اطاعت اچھی کر گیا اور سبکو نعمت ہی اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو مولى ہی بہاگ جاوی فرمایا غلام ہی کہ چاہتا
ابق العبد لم يقبل له صلوة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ايها العبد ابق برئت منه الذمة ويبلغ
تو اسکی نماز قبول نہیں ہوتی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو غلام ہی بہاگ جاتا ہی اس میں ذمہ خالی ہی اور مولى کو
للمولى اذا طالت مدة مملوكه في خدمته ان يعتقه لعله يتجربه مما بقى عليه من حقوقه ومظالمه لاسي
لازم ہی کہ جب غلام کو خدمت کرتی ہوئی مدت دراز ہو جاوی تو اسکو آزاد کر دی کیا بعید ہی کہ اسکی سبب باقی حقوق اور مظالم سی برابر برابر چاوی
براس ولعل الله تعالى يعتق بكل عضو منه عضوا منه لما روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال
شاید کہ اللہ تعالیٰ غلام کی ہر عضو کی بدلہ اسکی اعضا کو آزاد کرے کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا
من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله تعالى بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه وفيما اشار
جب نبی غلام سلمان آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ اسکی ہر عضو کی بدلہ اسکی اعضا آگ سی آزاد کرے یہاں تک کہ اسکی شرمگاہ اسکی شرمگاہ کی بدلہ اس میں اشار
الى استحباب اعتاق كامل الاعضاء بان لا يكون محبوسا او خصيا التما للمقابلة اذ فهم منه انه تعالى
کہ آزاد کرے نہایت پیہ کہ اعضا کامل ہوں ایسا کہ ذکر بریدہ یا خود نہوتا کہ پورا مقابلہ ہو جاوی اسلئے کہ اس حدیث سی یوں معلوم ہوتا ہی
يعتق فرج المعتق من النار بمقابلة اعتاق فرج مملوكه من الرق وكذلك قيل المستحب ان يعتق الرجل
کہ اللہ تعالیٰ معتق کی شرمگاہ آگ سی آزاد کرے نہایت پیہ کہ غلام کی غلامی اس میں کتنی ہیں کہ مستحب یہ ہی کہ مرد تو غلام آزاد کیا کری
عبد والمرأة امة تحقيقا للمقابلة وكذا ينبغي للسيد اذا اتى مملوكه بطعام قد صلى ان يقعد معه
اور عورت لونڈی تاکہ مقابلہ ثابت ہو جاوی اور ایسی ہی سید کو لازم ہی کہ جب غلام کہانا کھا کر لاوی تو اسکو اپنی ساتہ دسترخوان پر بٹھالی
على الخوان وان لم يقعد يعطيه لقمة ويقول له كل هذه لما روى عن ابى هريرة انه عليه السلام
اور اگر نہ بٹھاوی تو ایک لقمہ ہی دیدی اور کہہ دی کہ کھا لی کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا
قال اذا صنع لاحدكم طعاما فترجاء به وقد ولي حره ودخانه فليقعد معه فليأكل وان
جب تمہاری لقمہ غلام کہانا کھاوی بہر لیکر آوی اور بیشک اسکی گرمی اور دھواں کہانا کھاوی کہ اسکو کہانی کو ساتہ بٹھالی اور

كان الطعام مستغنياً قليلاً قليلاً في بيده منه أكله أو أكلتين وفي الفتاوى ليجل لا ينفق على عبدة
 ان كان العبد قد سرق على الكسب لا يأكل من مال مولاه بلا رضاه وان لم يكن قادراً على الكسب او صنع
 مولاه عن الكسب يجوز له ان يأكل من مال مولاه بلا رضاه ولا ماله تاكل مطلقاً روى عن ام سلمة
 ان علياً عليه السلام كان يقول في فرضه الصلوة وما ملكت ايمانك فانه عليه السلام قرب المالك بالصلوة
 وان يحفظهم كما امر بحفظها ليعلم ان القيام بمقدار حاجتهم من الطعام واللباس وتعلم الدين واجب
 حل من يملككم كما يجب الصلوة عليهم فان المسلم كما يجب عليه نفقة عبده وامائه قد يملكهم كذلك
 لقضاء المالك في ملكه عدة سنين لا يصلح ان الصلوة المفروضة ويرتكب ان امور كثيرة من المناهي والمنكرات
 وهو بريء بها ويتغافل عنها ويظن ان الله ما علمها لا عليه ولا يعلم ذلك المسكين انه مؤخذ بما صدر عنها
 ومثول عنه ومعاقب عليه يوم القيمة لما روى عن عمر بن الخطاب انه عليه السلام قال كلكم سراع
 وكلكم مثول عن رعيته فاذا علم الانسان ان يثقل عن عبده وامائه يوم القيمة لا يتركهم كالبراءيم
 المرسله بلا ضابط ديني ولا نراج شرعي بل يشدهم بنظام الشرعية ويقيدهم بالاحكام الدينية ويصونهم
 عن موجبات العقوبات الاخرية اذ قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً فان اهل
 النار هم الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً فان اهل النار هم الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً

وان كان الاصل فيه ان يطلق على القرابة لكن يطلق على الامتاع ايضا ولا بعد ان يكون الامتاع

اگر چه اصل من قرابت دارد بولتی بین لیکن امتاع کو کسی امتاع است

المعنى انه يجب على المؤمن ان يعلم عبده وجماعه من احكام الاسلام قدرا يجب عليهم

بہ معنی مراد ہوتا ہے اس فقیر کی موافق مؤمن پر واجب ہے کہ اپنی غلام کو وہ طریق کو احکام دینی جیسے اور پھر واجب ہے کہ پستی پر دینی

ثم يامرهم بادل الفرائض والواجبات ويمنعهم عن ارتكاب المعاصي والمحرمات بالرفق واللين

پھر انہیں قرابت اور واجبات اور ممانعت پر عمل کر سیکے منع کر دی اور ممانعت اور محرمات پر ہلکی ہلکی سے پھر اگر نہ ہتھکن

يغلب الكلام عليهم فان ابوا يضربهم فمن لم يبدخل منهم طريق الصلاح بعد ذلك يبيعه لانه مادام

تغلبانی دہکا کہ پھر ہی اگر باز نہ آوین تو انکر پھر ہی اگر کوئی دشمن سی طریقہ خوبی کا نہ لی تو اسکو بیچ دینی ہستی کہ جب تک اسکی ملک

في ملكه يجب عليه حفظه كما قال قاضيان في فتاويه رجل له عبد مريض لا يقدر على الموضوع عن

مین رہی گا اسکی حفاظت کا ذمہ داری چنانچہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتی ہیں ایک شخص کی پاس غلام بیمار ہی وضو نہیں کر سکتا

محمد يجب على المولى ان يوضيه لانه مادام في ملكه كان عليه تعاهده لكن ينبغي ان يعلم ان المولى و

نام محمد سی ہی کہ مولی پر وضو کرنا واجب ہی اسکی کہ جب تک اسکی ملک میں ہی تب تک اسکا ذمہ داری لیکن سمجھنا چاہی کہ مولی کو اگر چه غلام کا مالیت

ان جاز له ان يضرب عبده اذا اتى بما لا يوجب الحد لكن اذا اتى بما يوجب الحد فليس له ان يقيم عليه

جائز ہی اگر وہ ایسی خطا کرے کہ حد میں نہ آئی ہو لیکن اگر ایسا کام کرے جیسا حد میں آئی ہو تو مولی کو اختیار نہیں ہی کہ مقدمہ پیش کی پر جب تک حکم

الحد لا ياذن الحاكم بعد المرافعة اليه وثبوته عنده فاذا اقام عليه الحد ولم ينزجر ببيعة ولو بقتل بخمس

ثبوت کر کہ حکم دے اسپر حد جاری کری ہو جب اسپر حد جاری ہو چکی تو ہی نہ باز آوی تو بیچہ الی اگر چه کم امول مستسا

لما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اذ انت امة احكم فتبين زناها فليحد لها بحد ولا يثرب عليها ثم ان

اسو سطلی کہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب کسی لونڈی زنا کری اور وہ ظاہر ہو جاوی تو اسکو حد مارنی چاہی اور اسکو کچھ نہ زنت نہ کری پھر اگر

زنت فليحد لها بحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فليبيعها ولو بجبل من شعر وفي ذكر الامه على الاطلاق

دوبارہ زنا کری تو پھر حد مارنی چاہی اور کچھ نہ زنت نہ کری پھر اگر تیسرے دفعہ زنا کری تو اسکو بیچہ الی اگر چه بد مال کی سی کی اور مطلق لونڈی کی ذکر کرنی میں

اشعار بان حدها منكوجة كانت او غيرها المجلد لانه نصف جلد الحرائر لقله تعالى فان اتين بفاحشة

پہلے اشارہ ہی کہ لونڈی کی حد منکوحہ ہو یا غیر منکوحہ درہ ہیں اتنا ہی کہ ازاد عورت سی آد ہی دلیل اسآیت کی پھر اگر کرن بیجا ہی کا کام

فعلين من نصف ما على المحصنت من العذاب والمراد بالفاحشة في الآية الزنا والمحصنت الحرائر وبالحد

تو او پھر ہی آد ہی ماد جو بی بیوں پر مقرر ہی اور مراد لفظ فاحشتہ سی اس آیت میں زنا ہی اور محصنت سی مراد ازاد عورتیں ہیں اور حد اسکا

المجلد لا المرحم لانه لا ينصف واستدل الشافعي بهذا الحديث على ان للمولى اقامة الحد على مملوكه وقال

درہ میں سنگسار نہیں ہی کیونکہ سی کا آد نہیں ہی اور امام شافعی فی اس حدیث سی استدلال کیا ہی کہ مولی کو اپنی غلام پر حد جاری کر نیکا اختیار ہی اور

الحنفي ليس له ذلك الا باذن الامام لقوله عليه السلام اربع الى الولاية وذكر منها الحدود والولاية جمع الولى

حنفی کہتی ہیں کہ بدون اذن امام کی مولی کو اختیار نہیں ہی بدین اس حدیث کی کہ چار باتیں والیوں کی اختیار میں ہیں اونہی میں حدود کو ذکر کیا اور ولایۃ جمع والی کی

وهو اذا طلق ينصرف الى من له ولاية عامة وهو السلطان او نائبه واما التصريح بالنهاي عن التشريب

اور کوئی قید بولتی ہیں تو وہ حاکم مراد ہوتا ہی جو حکومت عام ہو یعنی بادشاہ یا و سکا نائب اور صریح ممانعت نہ زنت نہ کر لیا اور ولایۃ جمع والی کی

عليها بعد الامر بجلدها فلان عقوبة الزنا قبل ان يشرع بجلدها كان التشريب وهو التوبيخ والتعير

بعد حکم دینی درہ زنی کی اسو سطلی ہی کہ زنا کی عقوبت درہ مقرر ہونی سی پہلی تشریب ہی یعنی جھڑکا اور شرم دلانی

فیکون معنی الحديث لا يقتصر على تغييرها بل ليقيم عليها الحد و قيل معناه لا يثريب عليها بعد اقامة الحد
 ترعنى حدیث کی یہ ہے کہ سرزنش پر کتنا کریں بلکہ جو حد جاری کی جاوی اور بعضی کہتے ہیں کہ معنی یہ ہے کہ جب حد جاری ہو چکی تو اب سرزنش نہیں ہی
 علیہا واما الامر ببيعها في الثالثة فليأفیه من ترك الخاطئة مع الفساق و اهل المعاصي فان قيل كيف يكره
 اور ہر گز نہ چاہیے کہ تیسری دفعہ میں الٹی ہی کہ اس میں غشاق اور تجارت کا ملامت اور صحبت چھوڑتی ہی
 شيئا لنفسه و بر تضيئه لآخيه للسلام مع انه عليه السلام قال لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه ما يحب
 کہ ایک شئی کو اپنی الٹی برابھی اور یہاں ہی مسلمان کی الٹی پسند کری باوجودیکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی مؤمن ہونگا کوئی تم میں سے جس تک کہ پسند کری و اسطی بہائی
 لنفسه فليجواب انه يبيعها على قصدان تستعف عند مشترئها بضبطها او بالاحسان اليها و التوضيح عليه
 مسلمان کی جلد نہ کرے اپنی الٹی تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس نیت ہی پہنچی کہ مشتری کی پاس جا کر اوکی ضبط یا احسان کرے سی اور فراخی برتنی سی عقیفہ ہو جاوی
 وذكر في نصاب الاحتساب ان من اعتاد ان يشتم بما ليكه كل يوم وكل ساعة لا يقبل شهادته وان كان
 اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہی جس کی یہ عادت ہو کہ ہر روز اور ہر وقت گالیوں دیا کری تو اوکی گواہی مردود ہی اور اگر کبھی کبھی کالی دیتا ہو
 احيا نا تقبل ان لم يكن قذفا وان كان قد فاسقط العدالة ويوجب الجلد لكن لا يضرب في الدنيا لان المو
 تو گواہی اور صورت میں قبول ہوگی کہ گالی قذف نہ ہوئی اور اگر قذف ہو تو عادل نہیں رہتا اور وہ ماری آتی ہیں لیکن دنیا میں نہیں اسلئے کہ مولیٰ ہے
 لا يعاقب في الدنيا بسبب عبده بل يضرب في الآخرة لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال من قذف
 دنیا میں غلام کی جہت سے عقاب نہیں ہوتا بلکہ نفرت میں لگتی کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنی غلام کو
 مملوكه وهو يرى ما قال جلد يوم القيمة الا ان يكن كما قال وذكر الفقيه ابو الليث في التنبيه عن عامر الشعبي
 کہل دی اور وہ اوکی کالی سے پاک ہی تو قیامت کی دن دتہ لگتی ان اگر اوکی کہنی کی موافق ہو تو خیر اور فقیر ابو الليث تنبیہ میں عامر شعبی سے روایت کرتا ہی
 انه قال استسقى رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بيت فدعت المرأة خادمتها فابطات
 کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک اہل بیت سے پانی مانگا سو بی بی کہروالی نے لوندی کو بلایا اوستی دیر کی
 فقد فتما فقال ذلك الرجل اما انك تستحدين لها يوم القيمة او تقمين اربعة انما كبا قلت فاعتقها
 پہر بی بی نے اوکو گالی دی پہر اوستی شخص پہنچی ہی بیشک قیامت کی دن تیرے گال کی
 قال عسى ان يكفر هذا عنك هذا الحديث وان دل على ان قذف المملوك يوجب الحد لكن لا
 اوستی شخص نے کہا امید ہی کہ تیرے عہد میں جو حدیث ہی اگرچہ معلوم ہوتا ہی کہ غلام کو گالی دینے سے حد لازم آتی ہی لیکن حد
 يوجه لعدم الاحصان فيه لان شرط الاحصان في حد القذف خمسة الحرية والاسلام والعقل و
 واجب نہیں ہوتی اسلئے کہ محسن نہیں ہی اسلئے کہ حد قذف میں احصان کی شرطیں پانچ ہیں ازادگی اور اسلام اور عقل اور
 البلوغ والحفة عن الزنا فمن لم يوجد فيه واحد من هذه الشروط الخمسة لا يكون محصنا فقد فيه
 بلوغ اور پاک ہونا زنا سے پہر حسین دن پانچ شرطوں میں سے ایک ہی موجود نہ ہوگی تو وہ محسن نہیں ہوگا ایسی کی قذف ہی حد نہیں آتی
 لا يوجب الحد بل يوجب التعزير بالغرامة و هو تسعة وثلثون سوطا عند ابن جنيبة محمد بن ابي يوسف في
 بلکہ بڑی ہی تعزیر آتی ہی اور وہ نزدیک امام ابو حنیفہ کی اتالیس دتہ ہیں اور امام ابو یوسف کی نزدیک ایک
 برواية خمسة وخمسون وفي رواية تسعة وسبعون فان لم يضرب في الدنيا يضرب في الآخرة بسياط
 سولتین پچپن دتہ ہیں اور ایک روایت میں اسی دتہ ہیں سو دنیا میں اگر نہ لگتی تو آخرت میں سب کی سامنی آگ کی دتہ لگتی کی
 من النار على رؤس الاشهاد ومن يؤخذ فيه هذه الشروط الخمسة كلها يكون محصنا ويوجب فيه الحد
 اور حسین یہ پانچوں شرطیں تمام موجود ہوں تو وہ محسن ہی اوکی قذف سے حد لازم آتی ہی

فهو ثمانون سوطا للعر ونصفها للعبد مع عدم قبول شهادتهما ولو بعد التوبة لقوله تعالى والذين يرمون
 يعني اسي وده ازاد کی لائی اور گواہی بھی مقبول ہوگی مگر یہ توہ کرین بدلیل اس آیت کی اور جو لوگ عیب گاہی ہیں
 المحصنتات ثلثم یا تو ایا ربعة شہداء فاجلدهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم
 قید والیوں کو پھر نہ لائی چار شاہد تو مارو اور کو اسی چوتھی کی اور نہ مانو اور کو کوئی گواہی کہی اور وہ ہی لوگ ہیں
 الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصحوا فانہ تعالی قد بین فی هذه الاية ان الذين يرمون المحصنت
 فی حکم مگر جنہوں کی توبہ کی اس پہی اور ستار پکڑی بیحد لفظی فی اس آیت میں بیان فرمایا ہے کہ جو لوگ محصنت سے نکال کر تھیں پاک و عتق ہیں
 بالزنا ثم لم یاتوا با ربعة شہداء یتوجه علیہم ثلثة احکام وجوب جلدہم ورم شہادۃ تم وكونہم فاسقین الا
 پھر نہیں لائی چار گواہ تو اوپر تین حکم جاری ہوگی بالضرورة وہ مادی اور مجرما ہی مردود اور وہ فاسق ہیں پھر تباہی
 انہم ان تابوا و اقربا بالکذب فبراءة للقد وف واستحلوا منه واصحوا ما افسدوا من کسر العرض و هتک الستر
 کہ اگر وہ توبہ کرین اور اپنی جہت اور مقدوف کی برائت کی قائل ہوں اور اس سے صاف کر لیں اور جو خزانہ کی تباہی ہو کر توبہ کرین یعنی فی آخرت اور پھر وہ ری
 یرتفع عنهم الفسق للاستثناء الواقع فی الاية ولا یرتفع عنهم الجلد ولا رد الشہادة عند العلماء الخفية والحاصل
 توفیق دور ہو جائیگا لفظی کہ آیت میں استثناء واقع ہے اور وہ صاف نہیں ہوگی اور گواہی مقبول ہوگی نزدیک علماء خفیه کی اور حاصل یہ ہے
 ان فی الاية تصریحاً بترتیب الاحکام الثلاثة علیہم بجمیع العجز عن اقامة البينة بلا اشتراط الکذب فی الحقيقة
 کہ آیت میں صاف تینوں حکم اوپر مرتب کر رکھی ہیں گواہ گزارنی ہی مانع ہوتی ہی لازم ہیں اور کچھ شرط نہیں ہے کہ حقیقت اور نفس الامر میں
 ونفس الامر لان القد ف خبر یحتمل الصدق والكذب لانہم ہتک ستر المعفة بلا فائدة حیث عجزوا عن اثبات
 جہت ہودی اسلئی کہ قوت خبر ہی احتمال صدق اور کذب دونوں کا رکھتی ہی لیکن وہ عفت کی پردہ داری بلا فائدہ گر کہ ثابت کر سکی
 كانوا فاسقین مستحقین للعقوبة التي هي الجلد ورد الشہادة وان كانوا صادقين فی نفس الامر اذ قال الله تعالى
 فاسق ہو گئی اور ستر اور اس عذاب کی ہوئی یعنی وہ اور رد شہادت اگرچہ واقع میں سچی ہی ہوں اسلئی کہ اللہ تعالی فرماتا ہے
 لولا جاءوا علیه باربعة شہداء فاذلہم یا تو ایا شہداء فاولئك عند الله هم الکذ بون فاعلم من هذا ان الحاجة
 کیوں نہ لائی وہ ہیں بات پر چار شاہد پھر جب نہ لائی شاہد تو اللہ کی ان وہ ہی ہیں چوتھی اس ہی معلوم ہوا کہ جس بات پر حجت نہ ہوگی
 علیه فهو فی حکمہ تعالی کذب وذلک مرتب علیہ الحد لعدم الفائدة فی الاخبار به من الحسبة
 وہ حکم الہی میں جہت ہی اسلئی اوپر حد قائم ہوئی کیونکہ اس خبر میں کوئی سافائدہ نہیں ہے نہ تنبیہ
 والزجر والسیاسة بل هو مجرد هتک الستر وكسر العرض وهذا اذا كانوا صادقين فكيف اذا كانوا
 اور نہ زجر اور سیاست بلکہ یہ صرف پردہ داری اور تباہی ہی ہے یہاں صورت میں ہی اگر سچی ہوں پھر کیا کہوں مگر
 کذبین وہم یحسبون ہینا وهو عند الله عظیم وھم فی الآخرة عذاب الیم نعم من رای رجلا یزنی
 جہت ہی ہوں جو لوگ سہل سمجھتی ہیں اور وہ اللہ کی ان بڑی ہی اور انکی لائی آخرت میں وہ کی مادی ان جو شخص کسیکو نکالتی دیکھی
 یجل له ان یقتله وانما لا یقتله لانه لا یصدق انہ قتله لانه سراه یزنی المجلس السابع والسبعون
 تو انکو اور کا قتل کرنا حلال ہی اور قتل الہی نہیں کرتا کہ ثابت کر سکیگا کہ میں فی نکالتی کر کے قتل کیا ہے ستروین مجلس
 فی بیان حرمت اللواط وعقوبتہا وغیرھا قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان خوف ما
 غلام کی حرمت کی بیان میں اور انکی سزا وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا مجھ کو بڑی ہی بڑا خوف
 اخاف علی امتی عمل قوم لوط هذا الحدیث من حسان المصابیہ رواہ جابر وفيه تنبیہ عظیم علی کون عملہم
 اپنی امت پر عمل قوم لوط کا ہی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیث میں ہی جابر کی روایت سی اور اس میں بڑی تنبیہ ہے کہ انکا یہ عمل

[illegible]

لا يخطر ببالهم ولا يدركون من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها ولا يتفكرون فيما حتى يحصل لهم علم بها
 اسكا خيال ودين نهين لاتی اور دنیا کی حالات میں سے کسی کو سپر نظر نہیں دیتی جس سے آخرت کی سمجھ آتی اور شاہدین فکر کرتے ہیں تاکہ اوکو آخرت کا علم آوی

فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الهادي تعالى وقد مره واسراده وعلمه وحيلته وذلك العلم لا يحصل
 کیونکہ علم اخروی امور کا وجود ہادی تعالیٰ اور اس کی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیالت کی علم موقوف ہی اور یہ علم ہرگز نہ گاہ

الا بالنظر الى المصنوعات والتفكر في احوالها المتغيرة وهم قصر النظر على الظاهر الخسيسه كالبهايم ولم يتفكروا في
 کر تکی مصنوعات میں اور بغیر فکر کر تکی بدلتی حالات میں حاصل نہیں ہوکتا اور انہوں نے نہ تفکر کی طرح صرف ظاہر ہی حقیقت پر نگاہ کر تکی ہی

عجائب صنعته تعالى ليستدوا بها على وجوده وصفاته التي يتوقف عليها وجود الممكنات فيعلمون ان ما خبر به من امور
 اور عجائبات صنع الہی میں فکر نہیں کرتے تاکہ اوکی قدرت سے اسکی وجود اور صفات پر استدلال کر سکیں جس پر وجود ممکنات کا موقوف ہی اور معلوم کریں کہ امور اخروی جنگی ہر

الآخرة امور ممكنة يلزم ثبوتها وكون المكلفين فيها فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير بحكم صدق الاعمال
 آتی ہی امور ممکنہ ہیں انکا ثبوت لازم ہی اور مکلف لوگ اس میں دو قسم ہر میں اعمال کی خوبی اور بدی کی لحاظ سے ایک قسم جنت میں اور ایک قسم دوزخ میں ہر بیشک سبب

وفسادها ثم ان سبب محبة العبد للمعاصي والفجور فساد العلم او فساد القصد او فسادها جميعا بل قد قيل فساد
 آدمی کی محبت کا معاصی اور فجوری یا فساد علم کا فساد ہی یا فساد قصد کا فساد یا فساد بدی اور فساد ہر ایک کا فساد بلکہ بعضی کہتے ہیں

القصد من فساد العلم فان من علم ما في المضار من المضرة حقيقة العلم لا يميل اليه الا ترى ان من علم
 قصد کا فساد ہی علم کی فساد میں سے ہی اسلی کہ جسکو خوب معلوم ہو دی کہ مضر چیز میں نقصان ہی تو اور ہر رغبت نہیں کرتا تو دیکھتا نہیں کہ جسکو یقینی معلوم ہو

من طوام لان يدان انه مسموم لا يقدم عليه فعلى هذا ان الايمان الحقيقي هو الذي يحمل صاحبه على فعل
 کہ فلاحی لذت کما فی میں دہر طاری وسمین اتہ نہیں دلاتا اس بیان کی موافق بیشک حقیقی ایمان وہ ہی جس سے آدمی منفعت اخروی کو اختیار کری

ما ينفعه في الآخرة وترك ما يضره في الآخرة ولم يترك ما يضره فيها الا يكون ايمانه حقيقيا
 اور مضرات اخروی کو چھوڑی ہر اگر آدمی دو منفعت اخروی پر عمل کری اور نہ مضرات اخروی کو چھوڑی تو اسکا ایمان حقیقی نہیں ہی

بل لسانيا لا قلبيا فان المؤمن بالنار حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا
 بلکہ زبانی ہی دئی نہیں کیونکہ جو شخص دوزخ پر ایسا حقیقی ایمان لایا گویا اوکو دیکھ رہا ہی تو ایسا راہ نہیں چلیگا جو اوہ ہر لجامی اور سہی کرے

عن ان يسعي في دخولها والمؤمن بالجنة حقيقة الايمان حتى كانه يراها لا يسلك طريقها الموصلة اليها فضلا
 داخل ہو چکا تو کہاں مرتبہ اور جو جنت پر ایسا حقیقی ایمان لایا ہی گویا اوکی نظر کی سامنی ہی اسکی طلب میں سستی نہیں کرے بلکہ سہی کرے داخل ہوگا

وهذا امر يجده الانسان في نفسه عند سعيه في امور الدنيا من دفع ما يضره وجلب ما ينفعه فعلى هذا كل من اعتاد
 اور یہ تو ایسی بات ہی کہ آدمی جب دنیاوی کام بار میں لگتا ہی تو اپنی دین سوچ کی نقصان سے حتی المقدور بچتا ہی اور منفعت کو حاصل کرتا ہی اس کی موافق

ان يعمل عمل قوم لوط لا يكون اياه حقيقة بل لسانيا لان جرمه لا يشبه سائر الجرائم وهذه اختلف العلماء
 جسکی عادت عمل قوم لوط کی پڑ جائی تو اسکا ایمان حقیقی نہیں ہی بلکہ زبانی ہی کیونکہ اکی خطا اور خطاؤں سے نہیں ملتی اسہی لئی اکی حد میں علماء کو اختلاف ہی

في حقه فذهب قوم الى ان الفاعل يجد حذرنا فانه ان كان محصنا يوجم وان لم يكن محصنا يجلد مائة جلدة
 ایک گروہ کا یہ مذہب ہی کہ فاعل پر حد نہ لگی جائی ہو پھر اگر فاعل محسن ہی تو سنگسار کریں اور اگر محسن نہیں تو سووڑہ ماریں

وهو قول الشافعي وابي يوسف ومحمد بن الحسن والحسن البصري وعطاء الخفي وقتادة والاشعري وذهب قوم
 او یہی ہی قول شافعی اور ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور حسن بصری اور عطاء اور خفی اور قتادہ اور اشعری اور ایک قوم کا یہ مذہب ہی

الى انه يوجم محصنا كان او غير محسن وكذا المفعول به هو قول مالك واحمد واستدلوا على ذلك بان الله تعالى
 کہ سنگسار کریں محسن ہو یا غیر محسن اور قول مالک اور احمد کا یہ ہی ہی اس پر انکا استدلال یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ

اهلک قوم لوط بالرجم کما قال فی محکم تنزیله وامطرنا علیهم حجارة من سجيل وجماع الاستدلال ان شریعة
فی قوم لوط کہ ہتر نوی ہلاک کیا چنانچہ اپنی کتاب میں فرمایا اور یہ ساری ہستی اور پھر پتر پتر ان کہہ کر کی وجہ استدلال کہ ہم ہی کہ پہلی شریعتیں
من قبلنا شریعتنا اذا قصته بلا بکار و لوط یظهر نسخها وقد حکیت بلا انکار و لوط یظهر نسخها بل سوی اند علیہ السلام
بجینہ ہمارے شریعت ہی اگر او کا بیان بلا انکار چلا آوی اور او کا نسخہ ظاہر ہو دی اور اسکی حکایت بلا انکار ہی اور اسکا نسخہ بھی ظاہر نہیں ہی بلکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام
قال من جعل قوه یعمل علی اللوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به واتفق علیہ الصحابة وان اختلفوا فی کیفیتہ فان
فرمایا جسکو دیکھو کہ عمل قوم لوط کا کرتا ہی وہ فاعل اور مفعول بہ دونو کو قتل کرو اور صحابہ تمام اس پر متفق ہیں اگرچہ طریقہ قتل میں مختلف ہیں کیونکہ
اربعۃ من الخلفاء احرقوا وهم ابو بکر وعمر وعبد اللہ بن زبیر و هشام بن عبد الملک ویروی عن ابی بکر انه قال لہم
چار خلفاء نے آگ لگا دی اور انکو جلا دیا ہی یعنی ابو بکر اور عمر اور عبد اللہ بن زبیر اور ہشام بن عبد الملک اور ابو بکر سے یہ روایت ہے کہ کہتا تھا او کی او پر
علیہ البیت وقال ابن عباس یظن ان علی بناء فیرمی منہ منکوسا ثم یتبع بالحجارة لان قوم لوط اہلکوا کذلک حیث
اگر کو گرا دیں اور ابن عباس کہتے ہیں ایک بلند مکان تجویز کر کی او پر سے سر کی بل گرا دیں پھر تڑپ پتر پتر ماریں اسکی کہ قوم لوط اس ہی طرح ہلاک کیا گیا ہی کیونکہ
حملت قوتہم ونکست بہم ولا شاک فی اتباع الھدم بہم حال نزولہم و ذکر صدر الشریعہ فی دمر الاحکام ان الصحابة
انکی گانگو او ہٹا کر اندر ڈال دیتا اور بیشک جب وہ کمری تڑپ او کی او پر مکان گری اور صدر الشریعہ فی دمر الاحکام میں ذکر کیا کہ صحابہ
اختلفوا فی وجوبہ من الاحراق بالنار وھدم الجدار والتکلیس من محل مرتفع واتباع الاحجار وعند ابی حنیفۃ یغزر
اسکی ستر میں یعنی آگ میں جلا دیا اور پھر دیوار گرا دیا اور اونچی مکان سے اندر ڈال کر تڑپ پتر پتر مارنی اختلاف کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک کوئی ایسی ہی
بامثال هذه الامور وهذا هو المناسب فی هذا المحل لغلظ الجناية ووجود الموافقة للصحابة فان التعزیر بہذا الوجه و
تغزیر دین اور اس محل میں یہ ہی مناسب ہی کیونکہ گناہ بہت سخت ہی اور صحابہ کی رائی ہی اتفاق ہی بیشک اس طرح کی تغزیر
ان کان فوق الحد لکن يجوز علی طریق السياسة حتی لا یبقی للوطی رخصة فی المیل الی اللواط فان عدم لزوم الحد
اگرچہ حد سے زیادہ ہی لیکن سیاست کی واسطی جائز ہی تاکہ لوطی کی واسطی لواطت کی طرف سہارا عنبت کا باقی نہ رہی اور حد کا لازم نہ ہوتا
فیہا عند ابی حنیفۃ لیس لحقة امرها فان حرمتها عندہ وعند جمیع العلماء اعظم من حرمة الزنا بل لکون خبیثا
اسکی گناہ میں امام ابو حنیفہ کی نزدیک اسکی نہیں ہی کہ یہ گناہ ہکا ہی کیونکہ اسکی حرمت تو او کی اور تمام علماء کی نزدیک زنا کی حرمت سے زیادہ ہی بلکہ اسکی خبیثت
مركز فی الطباع لان المحل مستقذ لا یمیل الیہ من لہ طبع سلیم ولا تستدعی زاجر اللامتناع عنہا بل اکتفی فیہا
جو دون میں گرا دی ہی کیونکہ یہ جگہ غس ناپاک ہی جسکی طبیعت سلیم ہی اور یہ بھی خیال نہیں کرتا ناؤ کو کسی زاجر مانع کی حاجت ہی بلکہ یہ ہی نفرت طبعی
بالممانع الطبعی کما اکتفی بہ فی اکل الرجیم وشر البول لکن لما کان فی النفوس الخبیثۃ المتعلیۃ لحد والله تعالی اقوی الداع
روکی کو کہ فی ہی جیسی کہ نفرت طبعی گناہ کہا فی اور موت یعنی میں کافی ہی لیکن چونکہ خبیث نفسوں کو جو حدود الہی ہی تجاوز کرتے ہیں اور ہر بشر اس کو ہی تو خوب بخوشی
الیہا وجب الزجر عنہا بالبلغ وجہ فانہا فی هذا الزمان قد شاعت فی هذه الامۃ المحمديۃ وانتشر بین عربہا وعجمہا و عالمہا و
مکہ کا وجہ ہوا کیونکہ لواطت اس زمانہ میں درمیان امت محمدی کی بہت پھیل گئی ہی اور درمیان عرب اور عجم کی اور عالم اور
جاہلہا و خواصہا و علما وبلغت مبلغا کانوا یفترون بها ویلومون من لا امر لہ و یطعنون فیہ ویقولون انہ
جاہل اور خاص و عام میں منتشر ہو کر یہ نہایت ہو گئی ہی کہ اس میں فخر کرتے ہیں اور جسکی پاس امر نہ ہو وی اسکو ملامت اور طعن کرتے ہیں کہتی ہیں یہ
لیس بادی ولا مذاق لہ ویفترون بقیام الامر بہین یدیم ویلبسونہ احسن الثیاب من الحرمل لیری علی احسن
کیا آدمی ہی اسکو کچھ مذاق نہیں ہی اور نا ذکر ہی کہ لو کی سامنی امر موجود ہی اور او کو اچھی اچھی حرم کھڑی پسنا ہی تاکہ اچھی صورت نظر آوی
الھیۃ وقد روی انہ علیہ السلام قال من سرہ ان یتمثل لہ الرجال فیما فلیتبرأ مقعدہ من النار فان هذا الوعد
اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جسکو پسند آوی کہ مرد او کی آگی تصویر کی طرح کھڑی رہیں تو وہ اپنی بیشک دوزخ میں پتاوی بیشک یہ وعدہ

فی قیام الرجال فکیف فی قیام المرء الذین لا یجوز النظر الیهم حل ما ذکر فی النوازل ان الغلام اذا کان صبیحاً لا یجوز
 مردوں کی قیام پر ہی پہلو مرد کی قیام پر جنکی طرف دیکھنا ہی جائز نہیں دیکھنی کیا ہوتا ہی چنانچہ نازل میں مذکور ہے کہ اگر وہ کسی طرف دیکھنا چاہے نہیں ہی
 النظر الیه لما روی انه علیه السلام قال وایاکم ومجالستہ اولاد الا غنیاء فان لم یصوره العویۃ وقتنتہم اشد من
 کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بچہ اولاد غنیاء کی ہمیشہ سی کیونکہ انکی صورت عورت کی سی ہوتی ہی اور انکا قتنہ عورتوں کی
 فتنۃ النساء وذاکر فی ملتقط الناصری ان الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم یکن صبیحاً فحکم حکم الرجال وان کان
 قتنہ سی برتہ ہی اور ملتقط ناصری میں مذکور ہے کہ اگر کسی مردوں کی حد کو پہنچی اور خوب صورت نہ ہو تو اسکا حکم مردوں کا سا ہی اور اگر
 صبیحاً فحکم حکم النساء وهو عولۃ من قرأ فی قراءۃ لا یحل النظر الیه عن شہوة واما السلام والنظر لا عن شہوة
 خوب صورت نہ ہو تو اسکا حکم عورتوں کا سا ہی اور وہ عورت ہی سرسی یا نوک بنظر شہوت او کو دیکھنا حلال نہیں اور سلام کرنی اور بی شہوت دیکھنی میں
 فلا بأس به ولہذا لم یؤمر بالنقاب وقد جاء فی الاخبار ان عبد اللہ بن عمر کان جالساً فی بادجۃ مع بعض اصحابہ
 کچھ مضائقہ نہیں اور اسی ہی کو شہوت دیکھنی کا حکم نہیں اور اخبار میں آیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر اپنی کمر کی دروازہ میں اپنی یاروں کی ساتھ بیٹھتی سوا انہوں نے
 فرای غلاماً صبیحاً قد اقبل من السکة فقام ودخل دارہ فلما قالوا ذہب خرج من الدار فقیل لہ هذا من عندک
 ایک لڑکا خوب صورت دیکھا کہ کچھ میں سی ساسی آگیا تو کڑی ہو کر کہ میں کہیں سے نکلی کسی نے پوچھا یہ اپنی طرف سی احتیاط ہی
 یا ابا عبد الرحمن ام سمعت شیثاً من رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام فقال سمعت رسول اللہ علیہ السلام یقول النظر
 جواب دیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتی تھی کہ لڑکوں کی طرف
 الیہم حرام والكلام معہم حرام ومجالستہم حرام وقال القاضی سمعت الامام یقول ان مع کل امرۃ شیطانین ومع
 دیکھنا حرام ہی اور بولنا حرام ہی اور عنہ شیثی حرام ہی اور قاضی کنہا ہی مینی امام سی سنا ہے کہ ہر عورت کی ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں اور ہر
 کل صبیحۃ ثانیۃ عشر شیطاناً وکان محمد بن الحسن صبیحاً وکان ابو حنیفۃ یجلسہ خلفہ او خلف ساریۃ المسجد
 خوب صورت لڑکی ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں اور محمد بن الحسن خوب صورت تھی امام ابو حنیفہ باوجود کمال تقویٰ کی او کو اپنی پشت بٹھا کر کرتی تھی یا مسجد کی ستون
 حتی لا یقع علیہ بصرہ مخافة خیانة العین مع کمال تقواہ وقال سفیان یكون فی هذه الامۃ ثلثۃ اصناف من
 تاکہ اوپر نگاہ نہ پڑی مبادا انکبہ سی خیانت ہوگی اور سفیان کا قول ہے کہ اس امت میں تین قسم کی لوطی ہوں گی
 اللوطیین صنف ینظرون وصنف یصافحون وصنف یعملون والشر فی الصبیان اکثر من النساء لان من مال قلبہ لوطی
 ایک قسم بیاپنی والی نظر باز اور ایک قسم دست بوسی کر نیوالی اور ایک قسم عمل کر نیوالی اور لڑکوں میں بد نسبت عورتوں کی بڑا فتنہ ہی اسلی کہ اگر کسی کا دل عورت پر
 امرۃ یمکن استباحۃ بالنکاح والنظر الی وجہ الصبی یوسرۃ الحب فلا یمکن استباحۃ اللواطۃ بوجہ من الوجہ
 مبتلا ہوتا ہوگا مباح کرنا بوسیلہ نکاح کی ممکن ہی اور لڑکوں کو دیکھنا جو عشق پیدا کرتا ہی تو لواطۃ کا مباح ہوتا ہرگز کسی صورت میں ممکن نہیں ہی
 فاذا غلب علیہ حبہ یرتکب الفعل القبیح ویكون من الهاکین المستہزین بایات اللہ تعالیٰ وددینہ اذ قد ایشد بینہما
 پہر جبر اسکا عشق غالب ہو گیا تو فعل بد کر گیا اور ہلاک ہو کر آیات اور دین الہی سی چل کر نیوالوں میں پڑ گیا کیونکہ بعض دفعہ دونوں میں
 الاتصال ویحصل فیہما من الاقتران والمخالطۃ مثل ما یحصل بین الزوجین حتی ان فجار الفسقۃ یسمون فہما زوجین
 نہایت محبت ہو جاتی ہی اور ہر دم کی ملاقات اور لڑکوں کے ایسا ہوتا ہی جیسی میان بی بی میں یہاں تک کہ فاسق بدکار او کو ختم جو و نام رکھتی ہیں
 ویقولون تزوج فلان بفلان والحاضرین یسمعون قوہم ویرون حالہم ولا یمنعونہم بل یضحکون ویعجبون مثل ذلک
 دیکھتی ہیں فلا فی فی فلا فی کو جو رہتا ہی اور اس سے بدشینی والی او کی یہ باتیں سنا کرتی ہیں اور انکا حل دیکھا کرتی ہیں اور منع نہیں کرتی بلکہ ہنس کرتی ہیں اور اسی چیز
 المناح ولا یبالون بمزج الایمان والاسلام عنہم وقد قال قاضیان فی فتاویہ بکرمہ بیع الغلام الاہر من رجل فاسق
 پسند آتی ہی اور ایمان اور اسلام جائی یار ہی چھ خیال نہیں کرتی اور قاضیان نے اپنی فتاویٰ میں کہا ہے اگر غلام کا مردنا مسوق کا پتہ پہنچا کر وہ ہی

یعلم انه یحیی الموتی به لانه امانه علی المعصية وانفق العلماء من السلف والخلف علی كون اللواط حراماً
 لانه تعالی خلق الخلق ذکراً وانثی وخلق لكل من الاعضاء لیصير کل منها کل واحد من تلك الاعضاء الی ما خلق
 له وجعل الانثی محلاً للحرث كما الخیر به فی کتابه وقال لیسوا وکم حرثا کوفانوا حرثکم انی یستثم فہل یلحق العاقل
 ان یصرف عضو من اعضائه الی غیر ما خلق له وهل یمنع من الحرث فیما لیس محلاً للحرث فالتفہل سلنا ان العلم
 لیس محلاً للحرث لکنہ محل لقضاء الشهوة واستیفاء الذمة فاذا کان مملوکاً لم یجوز لصاحبه ان یتصرف فیہ
 كما یتصرف فی سائر املاکہ من الماکولات والملبوسات فالجواب ان الانسان وان کان لہ ان یتصرف فی مالہ لکنہ
 محض عن التصرف التام فیہ لان ما فی یدہ من المال لیس لہ فی الحقيقة بل هو فی یدہ عاریة اذن لہ فی الشرع ان یتصرف
 فیہ بوجه وضمن عن التصرف فیہ بوجه اخر ولم یأذن لہ الشرع ان یتصرف فی هذا المحل المکروه لغایة خیانتہ ونہایة
 قدرتہ الا تری ان وطی الزوجة فی القبل مع کونه حلالاً قد وقع المنع عنه حال الحيض لاجل لاذی بقوله تعالی
 ویسلونک عن الحيض قل هو اذی فاعترلوا النساء فی الحيض وهي ايام یسیرة من الشهر فکیف لا یمنع عن موضع
 لا یفارق النجاسة التي اشد من دم الحيض اصلاً فعلم من هذا ان مجرد المملک لا یقتضی التصرف فیما لہ یا ذن فیہ
 جہاتی نجاستین برور ہوتی جو کہ حیض کی خون کا زیادہ تر بخش ہی اس سے معلوم ہوا کہ صرف ملکیت ہی یہ نہیں ہو سکتا کہ بدون اذن شرعی کی سب تصرف کیا کری
 الشرع الا تری ان الامة الجوسیة والوثنیة مع کونها محلاً للحرث لا یجوز لصاحبہا ان یتصرف فیہا بالتقبیل والتفحید
 وغیرہا من دواعی فساد الجماع وکذا البہیمة مع کونها محلاً لقضاء الشهوة لا یجوز لمالکہا قضاء الشهوة فیہا
 اذا تقرر هذا فالواجب علی کل مسلم ان یحترز عن هذا الفعل القبیح لما روی انہ علیہ السلام قال من عمل قوم لوط
 یغذب فی النار منکوساً وروی ایضاً انہ علیہ السلام قال اذا علا الذکر الذکر اھتز العرش وتقول السموات قرناً
 یارب باھلاکھ وتقول الارض یارب قرناً ان نبتلعه فیقول اللہ تعالی دعوه فان طریقہ علی وقوفہ بین یل
 حکم دی اکو اکر کر الین اور من کہتی ہی ای رب حکم ہوتا کو نکما دین اللہ تعالی فرماتا ہی تم جانی دوا سکا رستہ میری طرف ہی آخر میری سامنی کھڑا ہونا ہی

وروي ايضا انه قال لو غشيت اللوحى بالمجلس السبع لسمع لسمع يوم القيمة لا حشا وذكر في الفتاوى

المستفتى عن بيان ان اللوحى لا تكون في الجنة لان الله تعالى استنوارها واستنقشها وقال فاستبقم بها

من احد من العلمين ومتمها خبيثة حيث قال ونجيبه من القرية التي كانت تعمل الخبائث والجنة مزهية

عن الخبائث قيل قد يعلم من هذا ان الجنة لكونها طيبة لطيفة في غاية اللطافة اذا كانت لا تقبل اللطافة

لكونها فعلا خبيثا يلزم ان لا يقبل من فعلها في الدنيا لكونه خبيثا خبيثا في غاية الخبائث والخبائث لا

المتصف بالخبث خبيث الا ان يتداركه الله بالتوبة النصوح الماحية لجميع الذنوب المجلس الثامن

والسبعون في بيان حرص شرب الخمر وبيان عقوبتها قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يد من اهل بيت منها لو يشربها في الآخرة هذا الحديث

من صحاح المصابيح رواه ابن عمر ومعه انه من داوم على شرب الخمر فمات ولم يتب منها لا يدخل الجنة

ولا يشرب من خمرها لان نوحا من شرابها الخمر لقوله تعالى واتهم من خمر لذة للشاربين يعني ان في

الجنة انهارا من خمر لذيذة ليس فيها كراهة الطعم والمريح ولا غائلة السكر والخمار وانما هي تلدن ذمض

يتلدن ذمها للشاربين فمن يدخل الجنة لا بد ان يشرب منها ولا يكون محروما عنها فيكون عدم شربه

منها كناية عن عدم دخوله فيها بسبب شرب الخمر في الدنيا لان خمر الدنيا حرام نجس نجاسة غليظة لا يحل

شربها ومن شرب منها طائعا ولو قطرة يقام عليه الحد وهو ثمانون جلدة للعرصتها للعبد فان لم يشرب

في الدنيا يضرب في الآخرة بسيطا من النار على رؤس الاشهاد ويكفر مستحلبها ويحرم بيعها وشراؤها واكل

تمها ويمنع اهل الذمة من اظهار شرابها وبيعها وقد ذكر في كتب الفقهاء ان حارة بيت بالامصار وتقرانا

هنا سراجا هي اور ذى لوگ بر ملا پینى اور پچنی نہ پاوین اور فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ کہہ دنا کر ایہ دنیا شہروں میں اور ہمارى قریوں میں شراب

شربها ومن شرب منها طائعا ولو قطرة يقام عليه الحد وهو ثمانون جلدة للعرصتها للعبد فان لم يشرب

في الدنيا يضرب في الآخرة بسيطا من النار على رؤس الاشهاد ويكفر مستحلبها ويحرم بيعها وشراؤها واكل

تمها ويمنع اهل الذمة من اظهار شرابها وبيعها وقد ذكر في كتب الفقهاء ان حارة بيت بالامصار وتقرانا

هنا سراجا هي اور ذى لوگ بر ملا پینى اور پچنی نہ پاوین اور فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ کہہ دنا کر ایہ دنیا شہروں میں اور ہمارى قریوں میں شراب

شربها ومن شرب منها طائعا ولو قطرة يقام عليه الحد وهو ثمانون جلدة للعرصتها للعبد فان لم يشرب

في الدنيا يضرب في الآخرة بسيطا من النار على رؤس الاشهاد ويكفر مستحلبها ويحرم بيعها وشراؤها واكل

تمها ويمنع اهل الذمة من اظهار شرابها وبيعها وقد ذكر في كتب الفقهاء ان حارة بيت بالامصار وتقرانا

من یبیم فیہ الخمر مسلما کان او کافرا لا یجوز لانه اعانة علی المعصیة وقد قال الله تعالی تعاونا علی البر و
فروش کو مسلم ہو یا کافر جائز نہیں ہے اس واسطے کہ معصیت کی اعادہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے اور آپس میں دکر و نیک کام پر اور

التقوی ولا تعاونا علی الاثم والعدوان وما نقل عن ابی حنیفة انه سجد ذلک فی السواد فراده بالسواد علی
پر ہینہ گاری چلے اور دنگو گناہ پر اور مذہب دینی پر اور وہ روایت جو ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ سواد میں بیچنا یا اگر بیچ دینا جائز ہے سواد کی مراد سواد کی

ما صرح به العلماء سواد الکوفة لان غالب اهلها کان اهل الذمة واما سواد بلادنا فاعلم ان اسلام فیها
لواقفی تصریح علماء کی گروہ کوفہ کا ہی اسمیٰ کہ اکثر باشندہ و انکی ذمی تھے اور ہر گروہ ہماری شہروں کا سوا اسلام کا خیرہ یہاں

ظاہرة فلا یکنون فیہا کما لا یکنون فی الامصار وهو الصحیح وقد ذکر فی فصلنا ان الاحتساب ان الاحتساب احرق
غالبین یہاں او کی لئی اتنی قدرت کہ ان جیسی شہروں میں قدرت نہیں ہے صحیح ہے اور احتساب الہی احتساب میں مذکور ہے کہ احتساب اگر ایسا مکان جو

الخامس المشهور لا یضمن اذا علم انه لا ینزجر بدنه لتعینہ طریقاً للحسبة نعم ان اصحابنا لم یرو عنہم فی
شہر خانہ مشہور ہو پہونک کی تو ضمان نہیں آتا اگرچہ سمجھی کہ بدولت کی نہ باز آویگا کہیں کہیں یہی طریقہ احتساب کا ہی ان ہماری علماء ہی در باب جلا دینی کمال خانہ کی

احراق البیت شی وانما ورد عنہم هدم البیت وکسر الدنان لکن ذکر فی الفصل الثامن من کتاب الصلوة من
کوئی روایت نہیں ہے اور نہ ہی یہ روایتیں ہیں کہ کمال خانہ کو گرا دی اور کسی پہونکی لیکن محیط کی آیتوں فصل میں کتاب الصلوة سے مذکور ہے

المحیط انه علیه السلام قال لقد هممت ان امر جلا یصلی بالناس وانظر الی قوم یتخلفون عن الجماعة فاحرق
کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں نے ارادہ کیا تھا کہ ایک شخص واسطے دار نماز جماعت کی مقرر کروں اور میں اون کو کون کو دیکھوں جو جماعت سے پیچھے رہ جاتی ہیں پہونکی گھر

بیوتهم وهذا الخبر يدل علی جواز احراق بیت من یتخلف عن الجماعة لان اهلهم علی المعصیة لا یجوز من الرسول لانه
پہونک دون اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تارک جماعت کا گھر پہونک دینا جائز ہے اس واسطے کہ عزم معصیت کا رسول سے نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ ہے

معصیة فاذا علم جواز احراق البیت علی ترک السنة المؤکدة فما ظنک فی احراق البیت علی ترک الواجب
معصیت ہے بہر جب گھر کا پہونک دینا سنت مؤکدہ کی ترک سے جائز ہو تو اب گھر جلا دینی میں ترک واجب اور فرض پر تیرا خیال کہ ہے

الفرض قد ذکر فی الباب الثلثین من شرح ادب القاضی للخصان ان عمر خطب الناس یوما فقال بلغنی ان فی بید
اور خصائص کی شرح ادب القاضی کی تیسویں باب میں مذکور ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز لوگوں کو خطبہ سنایا کہا میں نے سنا ہے کہ

فلان وفلان مسکرا فانی اتی بیوتهما فان کان حق احراق بیوتهما وهما رجلاں رجل من قریشی ورجل
فلانی اور فلانی کی گھر میں شراب پی میں او کی تلاش لوں گا اگر سچ نکلا تو او کی گھر پہونک دون کا اور وہ شخص ایک تو قریشی میں ہی تھا اور ایک

ثقیف فسمع القریشی بذلك فخرج ما فی بیتہ من المسکر وراقه ولم یفعل الثقیفی وكان اسما سرشد فاتی
ثقیف میں سے سو قریشی نے یہ بات سن پائی ڈرا اور جو اس کی گھر میں نشہ تھا سب پیٹ گیا اور ثقیفی نے کچھ پروا نہ کی اور اس کا نام سرشد تھا

عمر بیت القریشی فلم یجد فیہ شیئا من المسکر واتی بیت الثقیفی فوجد فیہ خمر فاحرق بیتہ وقال ما انت
عمر نے قریشی کی گھر کی تلاش کی تو نشہ کچھ نہ پایا بہر ثقیفی کی گھر گئی تو وہاں نشہ اب مروجہ تھی سوا اس کا کہ پہونک دینا اور فرمایا سرشد

بہر شد وعمر من بعد ان لا تران الاحتساب اذا بلغه خبر من الممک ان لا یبلغه ان یعلمه صوم ہدی علیہ
یہاں ہی اور اس اثر سے صدمہ ہوا کہ ہمت سے یہ منکرات کی بے بسی تو اس کو چاہی کہ پہونک دینا اور وہی

جاءت بہ من ثقیف تو خطبہ اور وہاں پہونک دینا ہی صحیح کیا اور قریشی نے تو نصیحت مانی اور اس کا گھر بچا
اور نہ ہی نہ تھا

اور ثقیف نے نہ تھا

اور ثقیف نے نہ تھا

اور ثقیف نے نہ تھا

اهل الشام شرب الخمر وقالوا هي لنا حلال لانه تعالى قال ليس على الذين امنوا وحملوا الصلوات جناح فيما طعموا
میں سے چند آدمیوں نے شہاب پی اور کہنے لگی ہوا حلال ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جو لوگ ایمان لائے اور کام نیک کئے اور پیر نہیں گئے وہ جو کچھ پہلی کہا چکی

فكتب فيهم الى عمر بن الخطاب وكتب عمر ان ابعثوا بهم الى فلان قد مو اجمع لهم عمر بن الخطاب رسول الله عليه السلام
سورہ بارات عمر کی پاس لکھی آئی عمر نے جواب لکھا کہ او کو بیان بھیج دو وہ آئی تو عمر رضی اللہ عنہ اہل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کر کے

وشاورهم فيهم فقالوا يا امير المؤمنين انهم افتروا على الله تعالى وشربوا في دينه طام يا ذن باء فاضرب احنا قوم
مشورہ کیا سب نے کہا یا امیر المؤمنین ان لوگوں نے اللہ پر افتراء کیا اور اس کی دین میں نیارہ نکالا جسکی اجازت نہیں ہے اس کو قتل کر

وعلى في القوم ساكت فقال له عمر حارثي فيهم يا علي فقال اذى ان تستيتهم فان تابوا فاضرب كل واحد منهم
اور علی رضی اللہ عنہ سب میں چپ تھے عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا علی انکی کیا رائی ہے کہا میری نزدیک آئی تو تیرا د اگر توبہ کریں تو ہر ایک کی

ثمانين جلدة وان لم يتوبوا فاضرب اعناقهم فاستتابهم فتابوا وضرب كل واحد منهم ثمانين جلدة والجواب
اسی دہ مارو اور اگر توبہ نہ کریں تو انکو قتل کر دو ورنہ تو تیرا دہ کرانی تو انہوں نے توبہ کی اور ہر ایک کی اسی اسی دہ مار دی اور جواب

عن ابي التت استدلوا بها على اباحة الخمر روى عن ابن عباس انه قال لما نزل تحريم الخمر قالوا يا رسول الله كيف
اس آیت کا جس سے انہوں نے اباحت خمر پر حجت کی تھی یہ ہے جو روایت ہے ابن عباس سے کہ جب شہاب کی حرمت قرآن میں آئی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ

باخوانتنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر فنزل قوله تعالى ليس على الذين امنوا وحملوا الصلوات جناح فيما طعموا
ہماری بیسیوں کا کیا حال ہو گا جو مر گئے اور شہاب پیتی تھی تب یہ آیت اتری جو لوگ ایمان لائے اور کام نیک کئے اور پیر نہیں گئے وہ جو کچھ پہلی کہا چکی

يعني ان الذين شربوا الخمر قبل تحريمها لا اثم عليهم انما الاثم على الذين يشربونها بعد تحريمها فان قيل تحريم
مراد یہ ہے کہ جنہوں نے حرام ہونی سے پہلے شہاب پی وہ گنہگار نہیں ہیں گنہگار وہ ہیں جو بعد حرمت کی پیتی ہیں اگر کوئی کہی کہ حرمت

شرب ما ينزل العقل الذي هو ملاك معرفة الله تعالى وشكر نعمه حسن لا شبهة فيه فلم كان حلالا لاهم
ایسی چیز کی پی کی جو عقل کو بھڑکائی کہ وہ معرفت الہی اور نعمتوں کی شکر کی جڑ ہے بہت خوب ہے اس میں کچھ شبہ نہیں ہے پر پہلی آیتوں کی وضاحت کی گئی تھی

السالفه مع احتياجهم الى ذلك فالجواب ان العقل لا يزول بشرب القليل منه وانما يزول بالسكر والسكر حرام
اسکی وہ ہے تو حاجت مند تھے سو جواب یہ ہے کہ تھوڑی سی عقل برباد نہیں ہوتی عقل جب ہی جاتی ہے کہ نشہ چڑھے اور نشہ

في جميع الاديان لكن القليل من الخمر قد حرمت على هذه الامة المشهود لهم بالخير يتكراه طعم من الله تعالى
تمام دینوں میں حرام رہا ہے لیکن اس امت کی حق میں جسکی عہدگی کی گواہی گذر چکی ہے تھوڑی سی شہاب بھی حرام ہو گئی ہے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کرامت ہے

لشلا يقعوا في المحذور الذي هو السكر لان قلبهم باين واولي كثيرها وهذا من خواصها وهذا يزاد لذة مشاربها
کہ نشہ میں جو کہ ممنوع ہے مبتلا نہ ہو جاوےں کیونکہ تھوڑی شہاب بہت کا ذرہ نکالتی ہے یہ بھی سکا خاصہ ہے اسی نے شہابی کا مزہ شہاب پرانی ہے

بالا سبتكثا منها بخلاف سائر المشروبات فان قيل انما حرم ما كان موجودا فيها فلم لو غرما ابتداء ومن حرم
شہابا جاتا ہے یہ خلاف سائر مشروبات کیونکہ وہاں پہلی خامیہ اور ذوق دہانی ہمیشہ موجود رہتا ہے پہلی ہی ابتداء اسلام میں کہیں نہ حرام ہوئی

بالا سبتكثا منها بخلاف سائر المشروبات فان قيل انما حرم ما كان موجودا فيها فلم لو غرما ابتداء ومن حرم
اس کی کوئی کہی کہ دروغ زانی بی خامیہ اور ذوق دہانی ہمیشہ موجود رہتا ہے پہلی ہی ابتداء اسلام میں کہیں نہ حرام ہوئی

بالا سبتكثا منها بخلاف سائر المشروبات فان قيل انما حرم ما كان موجودا فيها فلم لو غرما ابتداء ومن حرم
اس کی کوئی کہی کہ دروغ زانی بی خامیہ اور ذوق دہانی ہمیشہ موجود رہتا ہے پہلی ہی ابتداء اسلام میں کہیں نہ حرام ہوئی

بالا سبتكثا منها بخلاف سائر المشروبات فان قيل انما حرم ما كان موجودا فيها فلم لو غرما ابتداء ومن حرم
اس کی کوئی کہی کہ دروغ زانی بی خامیہ اور ذوق دہانی ہمیشہ موجود رہتا ہے پہلی ہی ابتداء اسلام میں کہیں نہ حرام ہوئی

عراق و کذا اکل ما هو ميسكر من كل ثمر سواء كان مما يتخذ من الخبز كالحنطة والشعير والذرة
سبحانم ہی نورانی ہی ہر یک شرب می جو مگر ہو یا بر ہی کہ وانه سب ہی ہی جی کہان ۔ اور جو ۔ یا دودہ

والعسل والخبث وعند الجيفة وابی یوسف یحل شربه ما لم یسکر واذ اذکر الشانر یحل شربه حتى قال ابو
 اور شہد اور انجیر کا اولاہام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی نزدیک جب تک نہ لاوی چہا حال ہی اور جب پی پی ہو تو ایک سوست کر دے۔ اور جیٹا نہیں
 اللبث فی التنبیہ الشارب المطبوخ اعظم ذنبا واثما من شارب الخمر لان شارب الخمر مقربا ۛ شرب الخمر اثم فیصدیر
 اللبث تنبیہ میں کہتا ہی کہ مطبوخ کا پی پی والا بڑا گنہگار ہی شارب پی پی والی سی اسلی کہ شارب پی پی والا قاتل ہی کہ مینی شراب حرام ہی سو وہ فاسق
 فاسقا وشارب المطبوخ یشرب المسکر ویراہ حلالا فوقل جمع المسلمون علی ان شرب المسکر حرام واذ الاستحل ما هو
 ہوتا ہی اور مطبوخ پی پی والا مسکر پیٹتا ہی اور حلال جانتا ہی اور مسلمان اس پر سب متفق ہیں کہ مسکر کا پیٹنا حرام ہی اور جب حوام بالا جماع کو حلال سمجھی تو
 حرام بالا جماع یصدیر کافر او شرب المطبوخ ما لم یسکر انما یحل اذا لم یقصد به الہو والطرب اما اذا قصد به الہو
 کافر ہو جانتا ہی اور مطبوخ غیر مسکر کا پیٹنا بھی تک حلال ہی کہ اس سی لہو اور طرب مقصود نہ ہو اور اگر بے نیت لہو اور

الطرب فلا یجوز شربه حتی سئل عنه ابو حفص الکبیر فقال لا یجوز شربه فقیل له خالف الشیخین فقال لا لا هما
طرب کی پیروی تو حلال نہیں ہے یہاں تک کہ ابو حفص کبیر سی پوچھا تو کہا اور سکا پیا حلال نہیں ہے کہتی کہا شیخین کی خلاف کہتی ہو جواب دیا نہیں اسلی کو وہ رو
کا نا یجوز لانه لا ستمراء الطعام والناس فی زماننا یشر بونه للفجور والتلوی فعل من هذا ان الخمر فیما قصد به التقوی
بعض طعام کی لٹی حلال کہتی تھی اور اس زمانہ کی لوگ فجور اور
علی العبادۃ واما اذا قصد به التلوی فلا یجوز اتفاقا بل اذا شرب الماء وغیره من المباحات بل هو وطرب علی هیئۃ
اور اگر صرف بمقصد ہو لا اتفاقا حلال نہیں بلکہ مگر پانی وغیرہ مباحات لہو اور طرب سی فاسقوں کی وضع پر پیوی

الفسقة حرمت ايضا المجلس التاسع والسبعون في بيان حرمة الغلول ووجوب التقسيم بين
 الغنائمين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذوا الغياط والمخيط واياكم والغلول فانه على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فرماني تہی لہا کردیا کرو سوئی اور وہاں گا اور بچہ غنیمت کی چورسی قیامت کی دن

اهل يوم القيمة هذا الحديث من حسان المصابيح وراه عبادة بن الصامت والمراد من الغلول الخيانة في غلول كزنيون بپڑی شتم ہوگی یہہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی عبادة بن الصامت کی روایت سی اور مراد غلول سی غنیمت کی

الغنية مما أخذ من الكفار عنوة وهي لم تكن حلالا لاصم السالف لكن الله تعالى تفضل لهذه الامة فجعلها غنيمت بني اور غنیمت وہ مال ہی جو غالب ہو کر کفار سی چین لین اور غنیمت پہلی امتوں کو حلال نہ تھی لیکن اللہ تعالیٰ فی اس امت پر اپنا فضل کر کے انکو غنیمت

حلالا لهم حيث قال فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا وحكمها بعد خراجها الى دار الاسلام ان يجتمع ما في ايدي الغزاة حلال کر دی ہی چنانچہ فرمایا ہی سو کھاؤ جو غنیمت لاؤ حلال ستہری اور غنیمت کا حکم جب دارالاسلام میں لی آوین تو یہ ہی کہ جو غزایوں کی پاس ہو وی سبکی

حتی ما فضل من مالکهم ومعالقهم سوى النفل فسیاتی بمانه ثم یخرج منها الخمس للیقوی والمسکین وابن السبیل ثم
 یخرج من باقیها بین الغنائین فیعطی للراجل سهم وللفراس سهمان عندا یحنیفة وعند غیره یعطی للفارس ثلاثة
 کال کریم باقی غنائین میں یعنی لشکر بریانت دین اب امام ابو حنیفہ کی نزدیک پیادہ کو کنبہ حصہ اور سوار کو دوہر حصہ اور سوائی اوکی اور کبھی ہیں کہ سوار کو تہرہ حصہ ہی
 سهمم ولیس للامام علی ما ذکر فی فتاوی قاضیخان ان یقسم الغنائم فی دار الحرب قبل اخرجها الی دار الاسلام الا
 اور موافق مذکور فتاوی قاضیخان کی امام کو سیمہ اختیار نہیں ہی کہ غنائم کو دار الحرب کی اندر دار الاسلام میں لانی سی سہلی تقسیم کر دی مان

[illegible]

فانما اشترى النبي عليه السلام من اعدائهم لانهم كان قومه ينجيهم الغنائم من شر كذا وكذا
 اور یہی علیہ السلام نے اپنے اعداء سے خرید لیا کہ ان کے قوم کو ان سے بچانے کے لیے اور یہ کیسا
 نصیب کل واجل منہم من ذلک الزمام الی صاحبہ فہو الذی یوزلہ علیہ لانہ ہوا صاحب
 حصہ ان کے میں سے کسی حصہ دار کو نہ پختا ممکن نہیں تھا اور انہی کی پاس اسٹی رہتی تھی کہ اسکا ان کے لیے نصیب تھا
 فقلی هذا ما یلخذہ غزاة زماننا من الغنائم بلا قسمة ولا اخراج الخس من الغنائم ان یقل منہا لان
 ان روایت کی موافق ہاری زمانہ کی غازی جو غنائم بلا قسٹ لیتی تھی اور خس ہی نہیں نکالتی تو ان کو اس میں سے کہاں غنائم میں سے لے سکتے تھے
 اخذہم لم یکن علی طریق الشرع ومع هذا تسمع کثیرا منہم یقولون لقد حصلنا من اهل الحرب مال ہو حلال
 او کھلا قبضہ شرع کی موافق نہیں ہے شہر سنی میں آتا ہے کہ اکثر یون کہتی ہیں کہ ان کا ایسا حلال مال حاصل کیا ہے
 لنا من المال الموروث من اباؤنا وامهاتنا ولا یعرف هؤلاء المغرورون انہم اخذوه علی طریق الشرع فلا یكون حلالا
 کہ وہیانا باپ کی میراث کا بھی نہیں ہوتا اور ان مغرور لوگوں کو یہ خبر نہیں ہے کہ انہوں نے خلاف شرع لیلیا ہے یہ حلال کیونکر ہوگا
 ان فی حق الفریقین من المستحقین احدهما الیتمی والسکین وابن السبیل لان الخس حقہم وهو باق فیہ والثانی
 کیونکہ اس میں حق دونوں فریق مستحق کلہ ایک فریق تو ختم اور مبکین اور مسافر ہیں اسلی کہ خس انہیں کا حق ہے کہ وہ اس میں باقی ہے اور دوسرا فریق
 الغزاة الذین كانوا معہم لان الباقی بعد الخس حقہم وهو باق فیہ لم یقسم بینہم علی طریق الشرع فکیف یكون حلالا
 وہ غازی ہیں جو ان کی ہمراہ تھے ان کا کہ جس کا اس میں اور کابھی حق ہے وہ اس میں باقی ہے کہ بطور شرع انہیں تقسیم نہیں ہوا یہ حلال کیونکر ہوگا
 بل لو کان الماخوذ جارية لا یجوز للاخذ علی هذا الوجه ان یتصرف فیہا لکنہا مشتركة مستحقة للبعض ولو
 بلکہ اس طرح کی بی بی اگر لونڈی ہو تو لینی والیکو اصل تصرف جائز نہیں ہوگا کیونکہ وہ مشترک ہے کچھ اسکا حق ہے اگرچہ
 بعد اخراج خمسہم بالبقاء حق باقی الغزاة فیہا ولا خلاف ان الجارية المشتركة یحرم وطئہا علی جمیع الشراک ولا فرق
 خمس نکل چکا ہو کیونکہ حق شکر کا اس میں باقی رہتا ہے اور اس میں کیونکہ خلاف نہیں ہے کہ مشترک لونڈی ہی تمام شراک کو وطی حرام ہے اور حرمت میں
 فی الحرمة بین من قل نصیبة او کثر وقد اتفقوا علی ان احدا من الغانمین لا یجوز لہ ان یطاع جارية من السبی قبل الفساق
 اسٹی کچھ فرق نہیں ہوتا کہ حصہ تھوڑا ہو یا بہت اور سب سب متفق ہیں کہ شکر میں سے کسی کو جائز نہیں ہے کہ قیدیوں میں سے کسی لونڈی کو قسمت سے پہلی وطی کری
 واختلفوا فیہا یجب علیہ اذا وطئہا فقال مالک یجد لانه نزل وقال ابو حنیفة لا حد علیہ بل علیہ عقوبة
 اور اس میں اختلاف ہے کہ وطی پر کیا لازم آتا ہے اگر وطی کری سو امام مالک کہتی ہیں حد آتی ہے کیونکہ وہ زانی ہے اور ابو حنیفہ کہتی ہیں اس پر حد نہیں ہے بلکہ اس پر عذاب ہے
 وان حصل منها ولد فهو مملوک یرد الی الغنیمۃ فاذا کان لاهل کذلک یخاف علی من یقتل الکافر لکفرہ
 اور اگر بچہ جنی تو وہ غلام ہی غنیمت میں شامل کیا جاوی جب حال یہ ہے تو خوف ہے اس پر جو کافر کو کفر کی سبب قتل کرتا ہے ایسا نہو
 ان یکفر هو بنفسہ باستحلال الغنائم الخیر المقسومة والفروج المشتركة شرعاً
 کہ وہ آپ کافر ہو جاوی غنائم بلا تقسیم کو اور فروج مشترکہ کو حلال سمجھ کر پہرہ فساد
 هذا الفساد الی کل من یملک منہم الجاری وغیرہا وهذا داء عضال عسیر الزوال لان
 آگے کو چلی گا جو جو شخص کہ لونڈیاں وغیرہ انسی خرید لےگا یہ بڑا سخت مرض ہے اسکا جانا دشوار ہے کیونکہ
 اکثر الانجاد فی هذا الزمان نبذوا احکام الاسلام وراء ظہورہم کانہم
 اس زمانہ کی اکثر شکریوں نے احکام اسلامی پس پشت ڈال دی ہیں گویا کہ ان کو
 لم یکلفوا بہا فلا یبالون بما فعلوا فکیف یمکن العلاج بحجم ما فی یدہم من الغنائم
 کچھ حکم ہوا ہی نہیں سوچ کر ہی ہیں اسکی کچھ پروا نہیں ہے پھر اسکا کیا علاج کہ جو جو غنائم انکی قبضہ میں ہے کہاں سے جمع کریں

فصل في...
 ففسن كان فقير...
 واما اذا كان...
 وهو مندوب...
 من قتل قتيل...
 ان فيه ابطال...
 ان الامام لا يتفعل...
 جميعا ما اصبتم...
 البعض بشي...
 ابطال الخس...
 فنبوله فاصاب...
 مات في دار...
 يدخل الامام...
 توام به

وكان

[illegible]

ساقط فبقى ثلاثة اصناف وهم البقي والمساكين وابن السبيل الا ان فقراء ذوي القربى قد خلوت فيهم
 ابنين من ابين قسم باقى بين يتيمى اور مساكين اور مسافر استاهى كه ذوى القربى بين سى فقر اور امن داخل
 ويقدمون عليهم دون اغنياءهم والثالث ما يؤخذ من خراج الارض وجزية الرؤس وما اهدى الى الامام
 اور او غير مقدم بين معنى لوگ داخل بين اور تيسر ابيت المال وهى جوزمينون كا محصول حاصل هوتا هى اور غير بياوى سرى كا اور امام كو جابل حرس
 من اهل الحرب ما يخذنه العاشر من اهل الذمة والمستامن فيصرف الى مصالح المسلمين من سد الثغور
 ديون اور جو كه عاشر ذمى اور مستامن تاجر ونسلى لوى يبه سب مسلمانون كي مصالح من خرج بين اوليكا يعنى راه آند كه كار وكنا
 وعامرة الريا طات والجسور وحفرانها العامة وامرناق العلماء النافعين والقضاة العادلين والفرقة
 اور خاتقاهون كي تيارى اور بل بنالى اور عام نهرين كه دوانى اور علماء نفع رسان اور عادل قاضيون كي اور طائون
 والمحتسبين والرابع المقتطعة وتركه الميت الذى لا وارث له فيصرف الى معالجة المرضى وادويةهم واطعمتهم
 اور محتسبون كي مشاهير اور چوتها بيت المال بايا هو مال اور لا وارث ميت كا تركه يبه خرج هوتا بيمارون كي علاج اور ادويات اور كهانى بين
 واكفان الموتى ونفقة اللقيط ومن هو عاجز عن الكسب فعلى الامام ان ينظر في هذه الاموال ويضعها موضعها
 اور مردون كي كفون بين اور لا وارث بچون اور كائى عاى جزون كي نفقة بين سوا امام كو لازم هى كه ان تمام مالون كو غور كر كرك ملك ملك سركى
 فان الشارح قدس لها المصارف وجعل لكل مال قوما فان تعدى فيه وصرفه الى غير موانه ولذاته يكون من
 كيو كه شارح انكا مصرف مقرر كر چكا هى اور هيك مال كي لى حق دار هدا يارى بهر جو كوى سمين تعدى كر كي اپنى هو اور بهوس اور لذت بين مصرف كر دلى
 الخامس من لانه تعالى امر بوليه على المسلمين ليكون رئيسا اكلا اشار باعستريجابل لينصر الدين ويرفع فساد المفست
 وهى بياوونى والا هى كيو كه او كواله تعالى فى والى مسلمانون كا سى نهين كيا كه سردار بهر كهواى پورى چين اور اوى بلكه سى كه دين كي سد اور مفسد وكا فساد
 وينظر الى العلماء والفقراء وسائر المستحقين وينظم منازلهم ويعطيهم كفايتهم من بيت المال الذى هو امانت
 اور علماء اور فقراء اور تمام حق دارون پر شفقت ركهى اور اوكى مراتب بين فرق كركى اور اوكو بقدر كفايت بيت المال بين سى جواسكى پاس امانت هى عطا كيا كركى
 عنده ليلس له فيه الا كواحد منهم اذ قد ذكر في التخصيس ان الواجب على الائمة والسلاطين والولاة ان يصرفوا هذه
 اور امام كا اوسمين بهى استاهى حق هى جتنا كسى ايك كا اوسمين سى اسوا سطلى كه تخيص بين مكره هى كه امامون اور سلاطين اور واليون پر بهم واجب هى كه بهر حقوق
 الحقوق الى ابامها ولا يحبسوها عنهم وان قصروا فيه فوباله عليهم يستلون عنه يوم القيمة وذكر في الجمع
 حق دارون كه بهر چاوين اولسى روكه نه كمين اور اگر اسمين كچه قصور كرين تواتر وكا وبال اونكى او بهر قياست كي دن اكى بهر بهر هونكى اور شرح مجمع بين مكره سى
 ان الواجب على الامراء ان يجعلوا لكل نوع من تلك الاموال بيتا على حدة ويصرفوا كلامنها الى مصرفه ولو اخذوا منها لنفسه
 كه امر او بهر واجب هى كه بهر قسم كي بيت المال كي لى مكان جدا جدا بنالى اور بهر قسم كي خزانه كو اوسكى مصرف پر خرجه كركى اور اگر ارادوسمين سى كچه بهر لى
 اكثرها بكتفيم او خلطوها وصرفوها الى غير المصارف ولم يراعوها يكونون من الظالمين وقال الزيلعي وعلى الامام ان
 قدر كفايت سى زياده ليلين يا اوكو ملا جلا كركى محل صرف كر دين اور رعيت ككرين توه ظالم هونكى اور زيلعي كيتا هى اور امام كو لازم هى
 يجعل لكل نوع من هذه الانواع بيتا يخصصه ولا يخلط بعضه ببعض لان لكل نوع حكما يختص به وان لم يكن في بعضها
 كه بهر قسم كي خزانه كي واسطى خاص خاص مكان تيار كركى اور ايك دوسرى بين ملاو كيو كه بهر خزانه كا جدا خاص حكم هى اور اگر اتفاقا كسى ايك خزانه بين
 شئ فلا امام ان يستقرض عليه من النوع الاخر ويصرفه الى اهل ذلك النوع ثم اذا حصل من ذلك النوع شئ يرد
 كچه تى قرى تو امام كو اختيار هى كه اوس خزانه پر دوسرى خزانه سى قرض ليكر مقدروض خزانه كي حق دارون پر صرف كركى بهر جيلوس خزانه بين مال آجاوى تواتر
 في المستقرض منه الا ان يكون المصروف من الصدقات او من خمس الغنائم على اهل الخراج وهم فقراء فانه لا يرد فيه
 خزانه مستقرض منه بين هو كركى مكر اوس صورت بين كه مصرف صدقات سى يا خمس غنائم سى اهل خراج پر هونكى اور وه لوگ فقير هون تواب كچه بهر مكر نهين

شیئا لانهم يستحقون بالفقر ولكن في غير هذا اذ صرفه الى المستحق وتجب على الامام ان يتقوا الله تعالى ويصرفوا الى
 اسلوا على ان فقر في حجة سي وحق دانتی اور ایسی ہی اور خزانہ میں اگر حق دار پر خرچ ہو اور امام پر واجب ہی کہ اللہ سی ڈری اور ہر مستحق کو
 کل مستحق قدر خاجتہ من غیر زیادۃ وان قصر فی ذلك كان الله تعالى عليه حسیبا و ذکر فی محیط ان الامام ان
 بقدر حاجت رسیدگی زیادہ نہ دے اور اگر آئین قصور کر گیا تو اسد اس پر حساب لینی والا ہی اور محیط میں مذکور ہی کہ امام اگر بیت المال
 استقرض علی مال بیت الصدقات من بیت مال الخراج و صرفه الى الفقراء لا یصدر قرضا علیہم لان الخراج له حکم
 صدقات ہے بیت المال خراج سی قرض لیکر فقراء پر صرف کردی تو قرض نہیں ہوتا اسلئے کہ خراج کو حکم
 الفی والغنیمة والفقراء فیہ حظ وانما لا یعطی لهم لاستغنائهم بالصدقات فاذا احتاجوا الیه یصرف الیہم فعلی الامام
 فی اور غنیمت کا ہی اور فقراء کا اس میں حصہ ہوتا ہی اور ان کو دینی اسکا نہیں کہ صدقات کی حجت سی مستغنی ہوتی ہیں جب ان کو اور احتیاج ہو تو دنیا کا سوا کچھ
 ان یتقی الله فی حشر هذه الاموال الى مصادرها و فی ایصال هذه الحقوق الى اربابها علی ما یری من تفضیل و تسویۃ
 لازم ہی کہ اللہ سی ڈری ان اموال کو اسکی حق داروں پر صرف کرے اور یہ حقوق حق داروں کے ہجادی جیسا نیک سمجھی کم و زیادہ یا برابر برابر
 من غیر ان یمیل فی ذلك الى الهوی ولا یحبسہما عنہم ولا یجعل لهم الا قدر ما یکفیہم و یکفی عوانہم بالمعروف وان قصر
 اس میں ہر کی طرف داری نہ کری اور ان کو حق داروں سی ہو کر نہ کری اور ان کا اتنا ہی مقرر کرے جو ان کو اور انکی حد کاروں کو دستور کی موافق کفایت کر جائے اور اگر
 فی ذلك وقدر عنہم كان الله علیه حسیبا فقد خسر من هذا ان السلطان لیس مافی یدہ من بیت المال ملکا له بل
 اس میں قصور کر کے بیٹھ ہی گا تو اللہ تعالیٰ اس پر حساب لینی والا ہی اس سی معلوم ہو کہ جو سلطان کی قبضہ میں ہوتا ہی خزانہ بیت المال کا اسکی ملک نہیں ہوتا بلکہ
 هو امانة عنده یجب علیہ ان یصرف فی مصادره لکن لما كان هو ایضا من المصارف جاز لہ ان یأخذ من مال الخراج
 اسکی پاس امانت ہوتا ہی اس پر واجب ہی کہ ان کو مصارف مقرر پر خرچ کرے لیکن چونکہ سلطان ہی مصارف میں داخل ہی تو اس کو جائز ہی کہ خراج کی مال میں سی فقط
 قدر کفایتہ فقط لا غیر و لو اخذ اکثر من قدر کفایتہ و صرفه الى مالک اصطفاه و زینہا بانواع الملابس المحرمة
 بقدر کفایت لیلی زیادہ نہیں اور اگر قدر کفایت سی نہوادہ لیکر اپنی محبوب غلاموں پر صرف کرے اور ان کو اچھی کپڑی جو پہنی حرام ہیں پہنا دے اور اگر
 و افقر بقیامہا بین ید ید یكون من الخاشین وقد روی انه علیه السلام قال من سره ان یمثل له الرجال قیاما
 عزت کی واسطی سامنی کپڑا رکھی عیث والوں میں ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو کو پسند آوی کہ اسکی آگے آدمی تصویر کی طرح کھڑی رہیں
 فلیتبعوا مقعدہ من النار ثم ینبغی ان یعلم ان من له عطاء من بیت المال ان کان من المصارف ینبغی لہ ان یصرف
 تو اپنا ٹھکانا دوزخ میں کرے پھر جان رکھو کہ جسکی لئی بیت المال میں سی روزینہ مقرر ہو اگر وہ شخص مصارف میں داخل ہی تو اس کو جائز ہی کہ اپنی کام میں لاوی
 الى مصالحہ وان لم یکن من المصارف لا یجوز لہ ان یصرفه الى مصالحہ بل یلزمہ ان یتصدق بہ الى الفقراء و اذا
 اور اگر مصارف میں نہیں ہی تو اس کو جائز نہیں ہی کہ وہ روزینہ اپنی کام میں لگاوی بلکہ اس کو لازم ہی کہ فقراء کو خیرات دیدی اور اگر
 مات لا یورث عنه بل یصدر محلولاً للسلطان و نائبہ ان یقر فیہ من کان من المصارف وان قور فیہ من
 چھوڑ گیا تو وہ وراثت میں نہیں آوگا بلکہ فقراء کو حلال ہوگا جو سلطان یا اسکی نائب کو لازم ہی کہ اسکی جگہ ایسی کو مقرر کر دی جو مصارف میں داخل ہو اور اگر اتفاقاً
 لیس من المصارف یجب علیہ ان یخرجه و یقر فیہ من هو من المصارف وان لم یفعل یكون اثماً یوجبین کما ذکر فی الزانیۃ
 ایسی مقرر کردی جو مصارف میں نہیں ہی تو اس پر واجب ہی کہ اس کو وقف کرے اور اور ایسی کو تقیم کرے جو مصارف میں نہیں آوگا اگر نہیں کر گیا تو دو وجہ سی گنہگار ہوگا چنانچہ روزینہ میں مذکور
 ان من له عطاء فی الدیوان ان مات عن ابنین فاصطحا ان یکتب فی الدیوان اسم احدها و یأخذ العطاء ولا یكون
 کہ جسکی لئی روزینہ کچھ ہی میں مقرر ہووی اگر وہ دو بیٹی چھوڑ کر مر جائے وہ دونو صلح کر لیں کہ دفتر میں ایک کی نام پر لکھا ہی وہ ہی روزینہ لیا کری اور
 لاخر شیء من العطاء و بذلک من کان له العطاء مالا معلوماً فالصلح باطل و یرد بدل الصلح والعطاء للذی جعل الامام
 اور ہر روزینہ سی محروم اور وہ روزینہ لینی والا کچھ مال متعین اس کو دیدیا کری تو یہ صلح باطل ہی اور بدل صلح کا یعنی وہ مال ہٹا دیا جاوے گا اور وہ روزینہ اسکی ہوگا

ما ملہ لان الاستحقاق للعطاء باثبات الامام لا دخل فیہ برحق الغیث وجعلہ غیر ان الشیخ
 ہی امام تجیز کری اسلامی کہ حقیقت عوزینہ کی امام کی تجویز پر ہی کسی رضامند اور تقرر کر کے نہیں ہی سوا اس کی کہ سلطان اور
 فی الظلم مرتین فی قضیۃ واحدة حرمان المستحق واثبات غیر المستحق مقاصدہ یسرنا اللہ علامہ موافقہ
 تاویک مقدمہ میں دو ہر گاہ ہوگا مستحق کا محروم کرنا اور غیر مستحق کا اس کی جگہ قائم کرنا انہی علی مطابق اپنی رضامندی ہمسایان کہ
باب الثمانون فی بیان ظہور الفتن وما یخالف الشرع وكيف یعمل حیثین قال رسول اللہ
 سی مجلس میں بیان فتنوں اور مخالف شرع کی ظہور کا

لی اللہ علیہ وسلم بادروا بالاعمال فتناکظم لیل المظلم یصبر الرجل مؤمنا ویعسی کافر او عسی مؤمنا ویصبر
 اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جلدی کرو اعمال فتنوں ہی پہلی جیسی ٹکری اندہیری رات کی صبح کو شخص مؤمن ہوگا اور شام کو کافر یا شام کو مؤمن ہوگا اور صبح کو
 فرایم دینہ بعرض من الدنیا هذا الحدیث من صحاح المصابیح فرماہ ابوہریرۃ فانہ علیہ السلام اشار فیہ الی
 فرایم دین بوضہامان دنیا کی بچہ بچہ یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اشارہ فرمایا طرف
 ہور الفتن المتکاثرۃ المتراکمة کترکم ظلام اللیل المظلم لا یعرف احد طریق الخلاص منها واصر بالمسارعة الی الاعمال
 ہور بہت فتنوں کی تہہ تہہ جیسی اندہیری تاریک شب کا تہہ تہہ ہوتا ہی کسی کو نہ تہہ تہہ مخلص کا معلوم نہیں ہوگا اور اس کی جلدی اعمال صالحہ کی تہہ
 صالحۃ قبل مجئہما اذ عند مجئہما یشتد الامر ولا یقدر احد فیہما علی الاشتغال بالاعمال الصالحۃ قبل یصیر
 ہا ہونی ہی پہلی اسلامی ام فرمایا کہ جب فتنہ پیدا ہو جائیگا تو بڑی مشکل پڑی گی پھر نیک عمل کر نیکی کی طاقت نہ رہی بلکہ آدمی صبح کو

مؤمن او عسی کافر او عسی مؤمنا ویصبر کافر وسبب وقوع المسلم فی الکفر عند ظہور الفتن یحتمل ان یکون بوقوع
 من ہوگا تو شام کو کافر یا شام کو مؤمن تو صبح کو کافر اور فتنوں کی ظہور پر مسلمان کفر میں شاید کہ سنی مبتلا ہو گئی کہ او نہیں رہا ایمان
 لقتال بینہم فیستحل کل واحد منہم دم الاخر و مالہ فیکفر کل واحد منہم باستحلال دم الاخر و مالہ ویحتمل ان یکون
 ہو گئی سوہر یک طرف میں سی ایک دوسرے کا خون اور مال حلال سمجھ کر کافر ہو جائیگا اور شاید کہ اس سبب ہی کہ
 بوقوع الاختلاف بینہم فیغلب الکفار علی بلادہم فیدعونہم الی دینہم فیرتد بعضہم لطلب الجاہ والمال منہم
 پسین مختلف ہو جائیں سو کفار او کی ملک پر غالب ہو جائیگی پھر وہ اپنی دین کی دعوت کریں گی پھر کوئی راہ اور مال کی ہوس میں مرتد ہو جائیگا

کما اشیر الیہ فی آخر الحدیث حیث قیل یبیم دینہ بعرض من الدنیا فان العرض بفتح الراء متاع الدنیا و حطامہا
 چنانچہ آخر حدیث میں یہ ہی اشارہ ہی چنانچہ فرمایا کہ ایمان دین بوضہامان دنیا کی بچہ بچہ ایک عرض مار کی زینجا دنیا کی سامان اور نفع کو کہتی ہیں
 ویحتمل ان یکون بغلبة الظلم والفساد علیہم فلا یراعون الشرع فی الحکوم بل یخرجون منہ الی انواع الظلم و
 اور شاید کہ سبب کثرت ظلم اور فساد کی کہ فیصلوں میں شرع کی رعایت نہیں کریں گی بلکہ شرع ہی نکل کر قسم قسم کی ظلم اور
 السیاسة ویسفکون الدماء ویأخذون الاموال بغیر حق ویعتقدون انہم علی الحق فی ارتکابہم تلك الاثام
 سیاست میں مبتلا ہو گئی اور خون پیزی کریں گی اور ناحق لوگوں کی مال چھین لیں گی اور اپنی تین ان گناہوں کی عمل کرنی میں حق پر سمجھیں گی

ولا یدرون انہم بذلک الاعتقاد یخرجون من الاسلام و ربما یصلبون السارق ویقتلونہ باعتقاد جوارح
 اور یہ نہیں سمجھیں گی کہ ہم اس اعتقاد میں اسلام ہی باہر ہوئی اور بعض دفعہ چور کو صولی دیں گی اور قتل کر ڈالیں گی اس اعتقاد ہی کہ چور کو
 صلبہ و قتله فیکفرون بذلک الاعتقاد لان حال السارق لیس صلبہ و قتله بل حرقہ قطع یدہ لقولہ تعالیٰ
 صولی دینا اور قتل کرنا جائز ہی سوا ہی اعتقاد ہی کافر ہو جائیگی سولی کی چور کی حد سولی اور قتل نہیں ہی بلکہ اس کی حد اتہہ کاٹنا ہی بدلیل اس آیت کی
 السارق والسارقة فاقطعوا یدیمہما و ربما یغضب ملککم علی واحد منہم فیامرہم بقتله من غیر سبب یوجب قتله
 اور جو کوئی چور ہو مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو انکی ہاتھ اور بعض دفعہ بادشاہ کسی پر غصہ کہا کر اس کی قتل حکم دیتا ہی اور کوئی وجہ اس کی قتل نہیں ہوتی

فیقتلونه باعتقاد كون امره حقا واجبا عليهم في كفرون بذلك الاعتقاد اذ لا طاعة للمخلوق في معصية
 سوره نوگ او کو قتل کرنی میں یہہ سمجھ کر کہ حکم بادشاہی حق ہی ہے اور جیسی ہوا وہی عقایدی کا غر ہو جاتی ہیں الٰہی کہ خدا کی
 الخالق علی ما ورد فی الحدیث فالقیل مجرد الامر من السلطان بلا تهديد ولا وعيد لکراه فاذا کان اکراهها فہل
 کی طلعت نہیں ہی چنانچہ حدیث میں ہی اگر کوئی کئی صرف حکم بادشاہ کا - بغیر وہی اور وعید کی اکراه ہوتا ہی ہے جب اکراه ہوا تو آیا
 یخصم قتلہ فالجواب ان قتل المسلم بغیر حق لا یجوز لضررہ علی ما ذکر فی اکراه شرح الہدایۃ ان من اکراه یقتل علی
 او کو قتل کی اجازت ہی تو جواب یہ ہے کہ ناحق قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی حلال نہیں ہی موافق بیان ہائیہ کی باب اکراه میں اگر کسی کو قتل ہی
 قتل غیر بغیر حق لا یسعه ان یقتل علیہ بل یجوز حتی یقتل فان قتله یکون اثمالا ان قتل المسلم بغیر حق مما
 اکراه کیا کسی کو قتل ہی تو او کو گناہ پیش نہیں ہی کہ اس پر پیش دہی کری بلکہ صبر کری یہاں تک کہ جان دی اور گناہ کو قتل کر لیا تو گناہ ہو گا الٰہی کہ ناحق
 لا یتستلیم لضررہ فانکذا بالاکراه و ذکر فی الاصول ان دلیل الرخصة خوف الهلاك والقاتل والمقتول
 قتل مسلم کا کسی ضرورت میں ہی مباح نہیں ہی ایسی ہی اگر اسی اور اصول میں مذکور ہی کہ رخصت کی دلیل خوف ہلاک کا ہی اور قاتل اور مقتول آئین
 فیہ سوا ما ذکر الاستوی لا یجوز للفاعل قتل غیره لتخلیص نفسه لان الله تعالى عظم امر قتل المسلم حيث قال و
 دونہ برابر ہیں یہہ جب دونوں برابر ہوں تو فاعل کو غیر کا قتل اپنی جان بچائی کو جائز نہیں ہی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قتل مسلم کو بڑا ہی گناہ قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا اور
 من یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیہا فاذا کان كذلك ینبغي ان یعلم ان کثیرا من ولاۃ من ائمتنا وقضاۃ
 ہو کئی مار ڈالی مسلمان کو قصد کر کر تو ہو کئی سزا دوزخ ہی بڑا ہی آئین جب یہہ پڑا تو یہہ بھی لو کہ ہمارے زمانہ کی اکثر الیوں کی اور ہماری عہد کی اکثر ضیوں کی
 عصرنا قدر ہجرت الشرع المحمدي واحداً تو طریقاً غیر رضی وسمو عرفا وشارع بینہم العمل بہ حتی کا دان یرفض الشرع
 شرع محمدی کا کو چھوڑ دیا ہی اور نیا رستہ ناپسندیدہ نکال کر اس کا نام عرف رکھا ہی اور سب اس ہی پر عمل کرتی ہیں یہاں تک کہ اب یہہ حال ہی کہ شرع بالکل ترک
 بہ لانہم کانوا لا یفصلون قضیۃ بحض الشرع بلا خلط العرف لکنہم کانوا یفصلون قضایا کثیرۃ بحض العرف بلا خلط
 ہو جادی کیونکہ وہ کوئی مقدمہ صرف شرع ہی بدون عرف کی ملائی فیصلہ نہیں کرتی لیکن بہتری قضیہ صرف عرف ہی بدون لحاظ شرع کی فیصلہ کرتی ہیں
 الشرع و یعتقدون ان بعض الشرع لا یتیم النظام ولا یتستقیم حال الانام ویقولون ذلك جهرا ولا یعدونہ نكرا فاکمل
 اور یہہ سمجھتے ہیں کہ نری شرع ہی نظام پورا نہیں ہوتا اور خلقت کا حال درست نہیں رہتا اور یہہ بات علی الاعلان کہتی ہیں کہ یہہ برا نہیں جانتی اب سوچ تو
 ایہا المنصف هل لهذا القول ولهذا الاعتقاد محل غیر القول بنسخ الشریعۃ المحمدیۃ بما ابتدعوا بأراہم الفاسدۃ من
 ای منصف ایہا کہہ اس قول اور اس اعتقاد کی یہی معنی ہیں بجز اسکی کہ شریعت محمدی کو سبب سیاست اور تعذیبات سخت کی جو اپنی فاسد عقلوں کی نکال کر
 السياسۃ الشنیعۃ والتعذیبات الشدیدۃ وما حارہم علی ذلك الاعتقاد وما جراہم علی ذلك الفساد الا ما یرونہ من
 کئی کی یہی منسوخ کہتی ہیں اور انکا یہہ اعتقاد اور یہہ جرات اس فساد پر اسلی ہوئی ہی کہ دیکھتی ہیں
 ظهور السارق والقاتل احیاناً بہتہ دیا ہم البلیغۃ وتشدیداتہم لایتمہ لایتمہ نعم قد یظهر السارق والقاتل احیاناً بہتہ دیا
 کہ بعضی دفعہ جو اور قاتل او کئی غایت درجہ کی دہکیوں اور سخت گیری سی اتہ آجاتی ہیں ان اسج کہی چور اور قاتل تو انکی دہکی
 وتشدیداتہم لکن الی ان یظهر ظالم واحد یظلم خلقا کثیرا فی انفسہم واعراضہم بل یہلک بعضهم بانواع العقوبات
 اور سختی سی پیدا ہو جاتی ہی یہہ جب تک ایک ظالم اتہ لگی اتنی بہتری خلقت کی جان اور بروی پر ظلم گزر جاتا ہی بلکہ بعضی لوگ طرح طرح کی عقوبت
 واصناف التعذیبات ویتعطل اعضاء بعضہم واما اخذنا صولہم واهلکھا فلا یعدونہا شیئا بل ینسجونہا ویتخلو
 اور قسم قسم کی عذاب میں ہلاک اور بعضوں کی اعضاء بیکار ہو جاتی ہیں اور اہل اہل بلیا یا تلف کر دینا یہہ تو کچھ شمار نہیں ہی بلکہ یہہ تو مباح اور حلال جانتی
 فاذا کان السعی فی رفع ظلم ظالم واحد متضمنا لظالم کثیرۃ غیر منحصرة فتفکر ایہا العاقل هل ینلیق قتلہ
 یہہ جب ایک ظالم کا ظلم دفع کرنی کی سعی میں بہت سی ظلم غیر منحصر عمل میں آئیں اب فکر کی بات ہی ای عاقل کیا اہل ایمان کو ایسا ہی عمل لایق ہی

لاهل الايمان وهل يجوز ان يهاجوا من اهل الايمان وهل يجوز ان يهاجوا من اهل الايمان

الحكمة وظهور غلبة مضارها على منفعتها فان الحكم لا يحكم الا بما يفي في المنفعة العامة الشاغل بها

اور اس کا نقصان بہ نسبت فائدہ کی زیادہ معلوم ہوگا ہی بیشک عظیم وہی حکم و تدبیر سی جس میں مصلحت و مفاد مشایخ و ارجسین فائدہ
 بغل متفقہ عام ضرر نہ لا یا بغل ضرر نہ عام منفعۃ الآری ان الخیر المسیر منفعۃ اللہ تعالیٰ فی

نقصان سے زیادہ ہو وہ حکم نہیں دیتا جسکی مضرت منفعت سے زیادہ ہو چنانچہ معلوم نہیں کہ شراب اور جوئی کو اللہ تعالیٰ نے کھانے میں

کیسی حرام کیا بعد اسی کہ انکی فارغ ہو یہی کہ چکا چنانچہ فرمایا تجھسی پوچھتی ہیں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ دیکھ ہی ہیں لوگوں کو اور انکا

لان جانب النعم اذا غلب عليه جانب الصريح في حق اهل العرب في هذا الزمان لا يظن ان اهل بلد و
 كبره نفعه في جانب غالب هو جاني في توصله في جانب كالحاظ هو تباي بينك اهل عرفان مانع من ان يكون له في وسطى شهر في شهر بر اور

اهل قریب یا ذاع المظالم بسبب ظالم واحد مع هذا لا یظفرون بذلك الظالم فیکون مظلما ما شد بالف مریب
 کانوکی گانو یہ قسم قسم کی اکثر ظلم کردہ النی بن اور تسبیح سی وہ ظالم اتہ نہیں آتا
 اب کا ظلم اور اس ظالم کی ظلم سی ہرگز کو نہ ہو جاتا ہی

من ظلم ذلك الظالم مع بقاء ظلمه فليس مثله لا كمثله من يقصد احراق حشيش نبت خلال زرع عرقه فوق النار

وسط نرسعه فيحترق الذرع واما الحشيش الذي قصدا حرقه فربما يحترق وربما لا يحترق فلعن الله ليس هنا

اور تمام ہیت پہلک جادی آوردہ لباس جسکا جلا نامستور بہا بہی جلجا ماری اور بعضی دفعہ فایم رہہا ہی سونہ کی سم ہی تہا
 ص لاصلاح بل هو من لافنیاد فلوکان فی هذا العرف خیر لکان القرون التي یستعمل هذا العرف فیہا خیر

تتظام نہیں ہی بلکہ گھنڈت ہی اگر اس عرف میں کچھ خوبی ہوتی تو بیشک یہ زمانہ جمین عرف خوب برتا جاتا ہی اولن عہد سی
 لقون التي لم يستعما فہرہذا عرف قرون النبی علیہ السلام والخلفاء الراشدین والتابعین ولاشک ان

[illegible]

سب سے بہتر زمانہ نبی علیہ السلام کا ہی پہراونکا جوانی متصل ہیں پہراونکا جوانی متصل ہیں پہر جھوٹ اور فریب و پھیل گیا ہماری زمانہ تک جو سب سی بدترین

اتوا ان الشهداء بالامانة قوله يا امة الاسلام المشقة اذا فارقنا قال القوم لك نفاقون

شہور حدیثین بلکہ متواتر اسکی گواہ ہیں اگرچہ ملتی جلتی مصنوں سی
پہر اگر کوئی کہی وی زمانہ چمکہ رشد

اور عہد صدق اور قلاح کی ہتی تو انتظام شرع کی سہولت سی ہو جاتا تھا عرف کی اس صعوبت کی حاجت نہیں ہوتی تھی اور یہ

القرآن فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والذنوب العناد اضطرت العقلاء الى جلاء العرب الشديدين
 بانه اسمن فسق اور فساد اور جھوٹ اور عناد جو غالب ہو گیا ہی تو عقلاء نے لاچار ہو کر یہہ عرف سخت جاری کیا کیونکہ دیکھتی تھی

عن عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السؤال لا يبقی له مورد بعد ماعتد فی اجراء العرفین
 سو جواب یہ ہے کہ اس سوال کا ٹکنا نہیں ہے جب عرف کی جاری کرنی میں مفاسد

ملف اسد و ما في الشرع من كفايته في جميع الاعصار لجميع المقاصد ثم ان ما ذكر من كون القرون السابقة قرون

من نبی اور شرع کی لہایت امام عہدوں میں امام مہتلبی نبی سیم نبی چاروں بزرگواروں کے ساتھ

بشهادتها بعد تعديها فهو محقق في الحكم وان لم يكن ما حكم به ثابتاً في نفس الامر فعلم من هذا ان حكم القاضى
 موافق لتعديل كى بعد حكم كرى توقاضى كالحكم حق پرہی اگر چہ وہ درعائنفس الامر میں ثابت نہ ہو

بشهادة الزور لا يحل ما كان حراماً ولا يجرم ما كان حلالاً ولا ينفذ قضاءه الا ظاهراً وهذا متفق عليه
 جہوتی گواہی سی حرام کو حلال نہیں کر دیتا اور نہ حلال کو حرام اور اسکا حکم ظاہر میں جاری ہوتا ہی یہ بات اطلاق پر

في الاملاك المرسلات التي لم يذكروها سبب معين من اسباب الملك واما في العقود كالبيع والشراء والنكاح
 كرجسین كوی خاص سبب الملك بیان نہ ہو متفق علیہ ہی اور سہی عقود جیسی بیع اور شراء اور نکاح

والاجارة ونحوها وفي الفسوخ كالاقالة والطلاق ونحوها فعندنا في حنيفة ينفذ ظاهراً وباطناً وعندنا
 اور اجارہ اور مانند انکی اور فسوخ عقد جیسی قالہ اور طلاق اور مانند انکی سوا اہم ابو حنیفہ کی نزدیک حکم قاضی کا ظاہر اور باطن میں جاری ہوتا ہی اور

انما ينفذ ظاهراً لا باطناً لان القضاء اظهر ما كان ثابتاً لا اثبات فالزكينة ثابتاً وادعى من العقود والفسوخ لم يكن
 نزدیک فقط ظاہر میں جاری ہوتا ہی باطن میں نہیں ہوتا انکی یہ دلیل ہی کہ قضا ظاہر کر ثابت کا ہی غیر ثابت ثابت کرتا نہیں ہی اور دعوی عقود و فسوخ میں ثابت

ثابتاً عند كون الدعوى باطلة والشهادة كاذبة فلا ينفذ القضاء فيه الا ظاهراً واما باطناً فلا لان القضاء انما
 نہیں ہوتا جس صورت میں کہ دعوی جہوتی ہوا اور گواہی جہوتی ہوں تو اب قضا صرف ظاہر میں نافذ ہوگی باطن میں نہیں ہوگی ہی کہ قضا حجت کی

ينفذ بقدر الحجّة والحجة باطلة في الباطن لكون شهادة الزور حجة في الظاهر لا في الباطن والشهادة له
 موافق نافذ ہوتی ہی اور یہ حجت تو باطن میں غلط ہی کیونکہ گواہ جہوتی ہیں ظاہر میں حجت ہی باطن میں نہیں اور گواہوں والا

يعلم ذلك والقاضي لا يعمل به فينفذ قضاءه ظاهراً لا باطناً كما في الاملاك المرسلات وله ان القاضي اذا اقيمت عنده
 اسکو جائتا ہی اور قاضی نہیں جائتا سو قضا ظاہر میں نافذ ہوگی باطن میں نہیں ہوگی جیسی املاک مرسلہ میں اور امام صاحب کی یہ دلیل ہی کہ قاضی کی پاس

البينة وصدلت يكون عليه القضاء ولجبا حتى لو امتنع عن القضاء واخره يكون اثباتاً لكن لما كان القضاء اظهر
 جب گواہ آئی اور قاضی ہو چکی تو اس پر حکم دینا واجب ہی بیان تک کہ اگر کچھ حکم نہ ہو یا درنگ کری تو گنہگار ہوتا ہی لیکن چونکہ قضا ظاہر کر

ما كان ثابتاً ولم يكن ما ادعى من العقود والفسوخ ثابتاً عند كون الدعوى باطلة والشهادة كاذبة وجب اثباته
 ثابت کما ہوتا ہی اور دعا عقود اور فسوخ ثابت نہیں ہوتا جس صورت میں کہ دعوی باطل اور گواہ جہوتی ہوں تو اب بطور قضا کی

اقتضاء لئلا يلزم ان يكون القاضي مكلفاً بما ليس في وسعه فان قضاء القاضي فيما يحتمل الانشاء ولم يكن في المحل
 دعا ثابت کرنا ضرور ہوا تاکہ قاضی کی تکلیف طاقت سے زیادہ لازم نہ آوی بیشک حکم قاضی ایسی محل میں ہی کہ احتمال نئی سرسی ہو سکیا ہی اور اس محل میں

ما نفع وكانت الشهادة كاذبة يكون انشاء لانه ما مور بالقضاء بالحق ولا يكون قضاءه بالحق فيما يحتمل الانشاء ولم
 کوئی مانع نہیں ہی اور گواہ جہوتی ہی تو الشاہدین ان سے وہاں ہو جائیگا کیونکہ قاضی قضا حق کا امور ہی اور اسکی قضا برحق ایسی محل میں کہ احتمال انشاء کا ہو ہی اور

يكن في المحل مانع وكانت الشهادة كاذبة الا بالحمل على الانشاء والعقود والفسوخ مما يحتمل الانشاء والقاضي ولا يثبت
 وان مانع ہی نہ ہو اور گواہ ہی جہوتی ہوں نہیں ہو سکتی بدون حمل کئی انشاء پر اور عقود اور فسوخ میں انشاء یعنی ان سے لوکا احتمال ہی اور قاضی ان سے لوکر دینا

في الجملة فيجعل قضاءه انشاء بطريق الاقتضاء فيصير كانه قال في دعوى عقد النكاح له زوجتك اياه وحكمت
 فی الجملة مختار ہی سوا اسکی قضا بطریق اقتضاء انشاء از سر نو ہوگی اسکا انجام یہ ہی گویا قاضی عقد نکاح کی دعوی میں یہ کہتا ہی مینی تیرا نکاح اوکی ساتھ

بينكما بالنكاح وفي دعوى فسخ النكاح يصير كانه قال فخر قتل عنده وحكمت بينكما بالطلاق ولكن في غير ذلك
 اور میں فی تم دونوں میں فسخ نکاح کا حکم دیا اور فسخ نکاح کی دعوی میں یہ انجام ہوتا ہی گویا قاضی کہتا ہی میں اب جدا کی اور تم دونوں میں طلاق کا حکم دیا اور ایسی ہی اور

مما ادعى من العقود والفسوخ بخلاف الاملاك المرسلات فان القضاء فيها بشهادة الزور لا ينفذ الا ظاهراً لان
 دعوی میں جو جو عقود اور فسوخ کی ہوں برخلاف املاک مرسلہ یعنی بی قید کی بیشک اس میں قضا جہوتی گواہی ہی صرف ظاہر میں نافذ ہوگی کیونکہ

دعوى من جرد دعوى عقود اور فسوخ کی ہوں برخلاف املاک مرسلہ یعنی بی قید کی بیشک اس میں قضا جہوتی گواہی ہی صرف ظاہر میں نافذ ہوگی کیونکہ

للملك لا بد له من سبب في الاستعانة بغيره ولا يمكن للقاضي ان يعين شيئا منها بدون الحجة اذ ليس بغيره
 من ملك كذا على كذا سبب چا بهی او بهر سبب تور بهت این ایک دوسری کا مخالف قاضی ہی یہ نہیں ہو سکتا کہ او نہیں ہی کسی ایک کو بدون حجت کی مقرر کر لی کیونکہ ایک
 اولی من البعض فحينئذ لا يمكن اثبات شيء منها سابقا على القضاء بطريق الاقتضاء لان الملك ليس مما يحتمل الانشاء
 ایک پر کچھ فرقیت نہیں ہی سواب بطریق اقتضاء قضای ہی کچھ ہی ثابت نہیں ہو سکتا اسلی کہ ملک میں احتمال انشاء کا یعنی از سر نو کا تو نہیں ہی
 والقاضي ليس مأمورا بالقضاء بالملك بل هو مأمور بالقضاء بقصر المدعى عليه عن المدعى فهذا هو النافذ منه
 اور قاضی کو یہ حکم نہیں کہ ملک کا حکم دیا کری بلکہ او کو یہ حکم ہی کہ مدعی علیہ کا اتہ مدعی سی کو تہ کر دی سوسہ ہی ہی کہ ظاہر میں نافذ ہوتی ہی
 ظاهر لا غير بيان ان سر جلا اذا دعى على رجل ببيع او شراء او طعم او اقام شاهدا الزور وقضى القاضي
 فقط اسکی تفصیل یہ ہی کہ ایک شخص ایک شخص ایک لڑائی یا طعام کی بیع کا یا شراء کا دعوی کیا اور دو جہوں کی گواہ گزار دی اور قاضی ہی
 بينهما بالبيع او الشراء فينفذ قضاؤه ظاهر او باطنا حتى يحل لمن حكم له بالجارية او الطعام ان يطأ الجارية بعد استبراء
 دون دونين بيع یا شراء کا حکم دیا تو یہ حکم ظاہر اور باطن میں نافذ ہو جائیگا یہاں تک کہ جبکہ وہ لڑائی یا طعام دلا یا گیا ہی حلال ہی کہ لڑائی ہی بعد رحم صاف کر لی کی
 ويأكل الطعام ثبوت الملك له بالشئ الذي وقع الشهادة به وأما اذا دعى رجل على رجل ملكا مطلقا في جارية او
 وطی کری اور کہاں کہاں لڑی کیونکہ او کی ملک شے ہی ثابت ہوئی جسکی گواہ گزار دی ہیں اور ہی وہ صورت کہ ایک شخص ایک شخص پر لڑائی یا طعام کی مطلق ملکیت کا دعوی
 طعام من غير تعيين سبب من اسباب الملك و اقام شاهدا الزور وقضى القاضي بينهما بالملك لا ينفذ قضاؤه الا
 مری اور کوئی سبب خاص ملک بیان نہ کری اور دو جہوں کی گواہ گزار دی اور قاضی دونین حکم ملکیت کا دیا ہی تو اب او کا حکم فقط ظاہر میں نافذ ہوگا
 ظاهر حتى لا يحل لمن حكم له الجارية او الطعام ان يطأ الجارية لعدم ثبوت الملك له فيما بينه وبين
 یہاں تک کہ جبکہ لڑائی یا طعام دلا دیں نہیں ہی کہ لڑائی ہی صحیت کری یا طعام کو کہاں لڑی کیونکہ او کی ملک فيما بينه وبين المدعى یعنی واقع میں ثابت
 الله تعالى فمن مثله العقودان احد من الرجال والنساء اذا دعى على آخر نكاحا و اقام شاهدا الزور وقضى
 نہیں ہی اور ایک مثال عقد کی یہ ہی کہ کوئی مرد ہو یا عورت اگر دوسری پر نکاح کا دعوی کرے دو جہوں کی گواہ گزار دی اور قاضی
 القاضي بينهما بالنكاح ينفذ قضاؤه ظاهر او باطنا حتى يحل للرجل الوطى وللمرأة التمكن هذا اذا لم يكن المرأة في
 اور میں حکم نکاح کا کر دی تو اب قضا ظاہر اور باطن میں نافذ ہو جائیگی یہاں تک مرد کو وطی اور عورت کو اپنی ہون پر قبضہ دینا حلال ہی یہ اوس صورت میں ہی کہ وہ عورت
 نكاح الغير وعدته فاما اذا كان في نكاح الغير وعدته فالقضاء انما ينفذ ظاهرا فقط لا باطنا ومن امثلة الفسوخ
 اور کی نکاح میں یا عدت میں نہ ہو اور اگر او کی نکاح یا عدت میں ہوگی تو قضا صرف ظاہر میں نافذ ہوگی باطن میں نہیں اور مثال فسخ کی یہ ہی
 ان احد الزوجين اذا دعى على آخر فسخ النكاح و اقام شاهدا الزور وقضى القاضي بينهما بالفرقة ينفذ قضاؤه ظاهر و
 کہ خاوند جوڑ میں سی کسی دوسری پر فسخ نکاح کا دعوی کرے دو جہوں کی گواہ گزار دی اور قاضی ہی او میں جدائی کا حکم دیا تو یہ حکم ظاہر و باطن میں نافذ ہوگا
 باطنا حتى يحرم للرجل الوطى وللمرأة التمكن ويجوز لها الزوج بزوج آخر ويجوز للزوج الآخر وطئها وان علم ان الزوج
 یہاں تک کہ اوس خاوند کو اب وطی اور جوڑ کو اپنی او پر قبضہ دینا حرام ہی اور عورت کو چاہے ہی کہ اور ختم کر لی اور اوس دوسری خاوند کو او کی وطی جائز ہی اگرچہ معلوم ہو کہ پہلی
 الاول لم يطلقها بان كان احد شاهدا الزور وهذا كله قد كان ظاهرا معلوما فما ذكر لکن ينبغي ان يعلم ايضا ان
 خاوند ہی اسکو طلاق نہیں دی ہی اسطورہ کہ دون زوجوں کی گواہ میں کا ایک یہ ہی ہو اور یہ تمام مذکور سابق سی ظاہر اور معلوم ہی پر یہ ہی سمجھ لو کہ
 قضاء القاضي في العقود والفسوخ بشهادة الزور وان كان نافذا ظاهرا و باطنا ومفيدا للحل عند الخفيفة لكونه
 قاضی کا حکم عقود اور فسخ میں جہوں کی گواہ ہی اگرچہ ظاہر و باطن میں نافذ اور امام کی نزدیک علت کا فائدہ ہی دیتا ہی کیونکہ عقیدہ یا فسخ
 انشاء بطريق الاقتضاء الا ان المدعى والشهود لا يخلو من ان يتعرضوا لخط الله تعالى وعقابه حيث ارتكبوا ما نهى الله
 بطور اقتضاء کی از سر نو ہو جاتا ہی اتنا ہی کہ مدعی اور گواہ دونوں غضب اتنا ہی اور عقاب سی نہ بچیں گی کیونکہ انہوں فی وہ عمل کیا ہی چاہے

فاني حتى جئت ضرب في كل مرة ثلاثين سوطا فلما خاف على نفسه قال حتى اشاور اصحابي فشاوهم فقال ابو يوسف
 پرانگار ہی کیا آخر کو قید ہوئی اور ہر بار تیس تیس کوڑی کھائی پھر جب جان کا خوف ہوا تو کہا میں اپنی یاہوں کی مشورہ لیتوں پھر مشورہ کیا تو ابو یوسف نے کہا
 لو تقدرت لا تشغيت الناس فطر اليه ابو حنيفة نظر الغضب وقال لو امرت ان اعيد الجسر سباحة لكنت اقل عليه
 اگر قضا لیتو تو لوگوں کا بڑا غامدہ ہی پھر ابو حنیفہ نے ادا کی طرف غصہ سے کہہ کر کہا اگر مجھ کو یہ حکم ہوتا کہ دریا کو تیر کر اوتر جاؤں تو البتہ مجھ کو قدرت تھی
 فكان في ذلك قاضيا فاعرض ولم ينظر اليه بعد ذلك وكذلك دعي محمد الى القضاء فابي حتى قيد وحبس نيفا وخمسين يوما
 میری جگہ تو ہی قاضی ہی پھر منہ بہر لیا اور ادا کی طرف دیکھا اور اس ہی طور امام محمد کو قضا کی واسطی بلایا سوا نگار کیا یہاں تک کہ قید ہوئی اور پچاس اور کئی دن مجھ کو
 واضطر فقلده وآتينا مستنعم هؤلاء الكرام عن تقدره لما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال من جعل قاضيا
 رہی اور لاچار ہو کر قضا لیتا اور اس حاجت بزرگ کی اس ہی لئے نہ مانا کہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص لوگوں پر قاضی ہوا
 بين الناس فقد ذبح بغير سكين ولما روى عن النضر بن الحارث في الحديث القتل فان القتل بغير سكين كسقي السم مثلا لا يؤثر
 بیشک بی چہرے کا ذبح ہوا اور ذبح ہی مراد اس حدیث میں قتل ہی بیشک قتل بغير چہرے کی جیسی نہر پلا دینا مثلاً ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتا
 في الظاهر وانما يؤثر في الباطن بانزهاق الروح كذا القضاء لا يؤثر في الظاهر لانه في الظاهر رفعة وعظمة وانما يؤثر
 اور باطن میں ایسا اثر کرتا ہے کہ جان نکل جاتی ہے ایسی ہی قضا ظاہر میں کچھ اثر نہیں کرتی کیونکہ ظاہر میں تورفت اور عظمت ہی باطن میں ایسا اثر کرتی ہے
 في الباطن باهلاك الدين لان القاضي كلما يعدل بين الخصمين يلزمهم ايميل في الحكم الى الاصدقاء والاقرباء او الى من
 کہ دین ہلاک کر دیتی ہے اس لئے کہ قاضی خصمین میں بہت ہی کم عدل کرتی ہیں بلکہ اکثر حکم میں دوست کی اور اقربا کی طرف داری کرتی ہیں یا کسی منصب والی کی
 له منصب يتوقع نواله او يخاف بلاءه وربما يوسوس له نفسه على قبول الرشوة فمن كان حاله كذلك فالموت خير
 جس کی کچھ وصول کی توقع ہو یا ادا کی بلا کا خوف اور بعضی وقت دین رشوت لینے کا خطرہ گذرتا ہے پھر جس کا ایسا حال ہو وہ تو ایسی قضا سے موت بہتر ہے
 من القضاء لان الموت يقطع عن المعاصي والقضاء يوقعه في المعاصي فان قيل القضاء بالحق من اقوى الفرائض
 کیونکہ موت تو معاصی سے الگ کر دیتی ہے اور قضا معاصی میں مبتلا کر دیتی ہے پھر اگر کوئی کہی حکم حق پر دینا عمدہ فرائض سے
 واشرف العبادات لكونه امر بالمعروف ونهيا عن المنكر وقد امر الله به النبيين كما قال في كتابه انا انزلنا التوراة
 اور عبادات میں اشرف ہی اس لئے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اس نے انبیاء کو یہ حکم کیا ہی چنانچہ قرآن میں فرماتا ہے ہم نے اتاری تورات
 فيها هدى ونور يحكم بها النبيون وقال لنبينا عليه السلام انا انزلنا اليك الكتب بالحق لتحكم بين الناس فطوجه
 اس میں ہدایت اور روشنی ہو سپر حکم کرتی پیغمبر اور ہمارے نبی علیہ السلام کو فرمایا ہم نے اتاری تجھ کو کتاب سچی کہ تو انصاف کری لوگوں میں پھر اس سے
 الاستماع عنه فالجواب انه وان كان من اقوى الفرائض واشرف العبادات لكن ذكر في كتب الفقهاء ان من كان
 رکھنے کی کیا وجہی جواب یہ ہے کہ قضا اگرچہ بڑا فرائض اور عبادات میں اشرف ہے پر فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جو شخص
 صالحا له ينبغي له ان لا يظليه بقلبه ولا يثله بلسانه فان دعي اليه بلا طلبه قال بعض العلماء بكرة له الدخول فيه
 قضا کی لائق ہوا و سکو لازم ہے کہ دل سے اس کا طالب نہ ہو و زبانی اس کا سوال نہ کری پھر اگر بلا طلب ادا کی لئے مقرر کریں تو بعضی علماء کہتے ہیں کہ اختیار دینی قضا میں
 مختار لما روى عن انس بن مالك قال من ابتغى القضاء وسئله وكل الى نفسه ومن اكره عليه انزل الله تعالى
 پہنسا کر وہ ہی اس لئے کہ انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے قضا تلاش کی اور سوال کیا تو اپنی ذات پر حوالہ کیا جاتا ہے اور جو پور قاضی کیا گیا تو اللہ تعالیٰ
 عليه ملكا يسدده فانه عليه السلام اشار في هذا الحديث الى ان من يطلب القضاء بقلبه ويسئله بلسانه يفرض
 اس پر فرشتہ تعین کر دیتا ہے وہ اس کو راستی پر کہتا ہے سو نبی علیہ السلام نے اس حدیث میں یہ اشارہ کیا کہ جو شخص قضا کو بدل تلاش اور زبانی سوال کرتا ہے تو وہ اس کی
 الى نفسه ومن يفرض امره الى نفسه لا يهدى الى الصواب لان النفس امارة بالسوء تجر صاحبها الى المخالفة وسوء المطالب
 ذات پر حوالہ ہی اور جس کا امر اس کی ذات پر حوالہ رہا صواب کا راہ نہیں پاتا اس لئے کہ نفس پرانی ہی بتاتا ہے اپنی بار کو مخالفت اور ری مطاع کی طرف کھینچتی

الصواب ليسنا الله تعالى عملاً مطابقاً لرضائه بلطفه وكرمه المجلس الثاني والثلاثون في بيان
 صوابين ينجحان في التقي بهما عمل مطابق لرضائهما كإني لطف أو كرم سي أسان كر
 صوابين ينجحان في التقي بهما عمل مطابق لرضائهما كإني لطف أو كرم سي أسان كر

لا یقتضی الامر او مأمورا و مختال هذا الخبر من حسان المصابيح نرواه عن ابن مالك و مثله ما رواه ايضا انه
عظ نہیں بیان کرتا مگر امیر یا مامور یا شیخ نرواہ یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی جو ابن مالک کی روایت سی اور ایسی ہی مضمون کی وہ حدیث ہی

يعطون الناس ثلثه احد بم لا جبر وهو الحاكم فان الحكم في الزمان الاول كانوا يعطون الناس ويقتصرون عليهم احبا

ولا ما من من جهة بل هو فضولي يفعل ذلك تكبرا على الناس وطلبيا للرياسة بينهم ويأثمهم بقوله وفعله وفيه

ہر محلۃ عالم دینا یعلم الناس دینہم فی نظر فی العلماء فمن یری فیہ علما و دیانۃ وحسن عقیدۃ
و ہر محلہ من ایک عالم دین را تعین کری کہ وہ کون کون کو دین تعلیم کیا کری بہ علماء میں، غور کری جسمہم، علما و دیانت اور نیک عقیدہ (دیکھو)

ما هو واقع في هذا الزمان وذلك لان الخلق لا يولدون بالعلم وانما يولدون بالجهل والجهل مرض من امراض القلوب

لا يزيل مرضهم بل يزيدهم مرضا فيهلكهم وقد فكر في الاحياء ان الدنيا دار المرض اذ ليس في بطن الارض الامنيت

موجودہ فیضانِ علمانیہ کی علامت

ولا علی ظهرها الا سقیم ومرض القلب اکثر من مرض الايدان وانما صار كذلك لثلاث علل احدها ان من كان
 اورجوا کسی باہری سو بیماری اور دلکی دیکھ جسہانی بیماری زیادہ ہیں اور یہ حال تین سبب سے ہو گیا ہے ایک تو یہ کہ جو
 مریض القلب لا بدی کو یہ مریضاً والثانیة ان عاقبة مرض القلب لا يشاهد قبل الموت بخلاف مرض البدن
 دیکھا دیکھا ہے وہ اپنی تئیں دیکھا نہیں سمجھتا اور دوسرا سبب یہ ہے کہ دلکی بیماری کا انجام موت سے پہلی ظاہر نہیں آتا
 فان عاقبته موت مشاهد تنفر عنه الطبائع وتكون ما بعد الموت غير مشاهد قلت النفرة عن الذنوب
 کہ اسکا انجام موت نظر آتی ہے سوئی طبیعتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور موت کی بعد کا حال جو ظاہر نہیں نظر آتا اسلی گناہوں سے نفرت کم ہو گئی ہے
 ويتكلم مرآتها على فضل الله تعالى ولا يشتغل بعلاج مرض قلبه بل يشتغل بعلاج مرض بدنه من غير ان تكال
 اور گناہگار اللہ تعالیٰ کی فضل پر تکیہ کر لیتا ہے اور اپنی دلکی دیکھ کا علاج نہیں کرتا بلکہ بدنی مرض کا علاج فضل الہی پر ہی تکیہ کر لیتا ہے
 على فضل الله تعالى مع كون فضل الله تعالى عام في الدنيا والاخرة والثالثة وهي الداء العضال فقد الطبيب
 باوجودیکہ اللہ تعالیٰ فضل دنیا اور آخرت دونوں برابر ہی اور تیسرا سبب یہ ہے اور یہ بڑا سخت دیکھ ہے یعنی طیب کا ہونا
 فان لا طباعهم العلماء وهم في هذا الزمان قد مرضوا مرضاً شديداً حتى عجزوا عن علاج انفسهم فضلاً عن
 کیونکہ اسکی طیب تو علماء ہیں سو اس زمانہ میں وہ خود ہی سخت بیمار ہیں یہاں تک کہ اپنا ہی علاج نہیں کر سکتی غیر کی تو کیا گنتی ہے اس سبب سے یہ دیکھ
 علاج غیرہم ویتھن السبب عم الداء وانقطع الدواء وهلك الخلق بل اشتغل الاطباء بفنون الاغواء فليست
 اور یہ زیادہ پہل گیا اور علاج کا تار اور خلق مرگئی بلکہ طیب طرح طرح کی اغوا میں مشغول ہیں کاشکی وہ طیب
 اذ لم يصلحوا لم يفسدوا وکیتم سکتوا ولم ينطقوا فانهم اذا تكلموا لا يقصدون في مواضعهم الا استمالة قلوب العوام
 اگر علاج نہ کرتی تو دیکھ ہی نہ بڑا ہی کاشکی وہ خاموش رہتی کچھ نہ بولتی بیشک جب وہ بولتی ہیں تو اس وعظ سے سوا بظاہر قلوب عوام کی کچھ اور غرض نہیں
 ولا يتوصلون اليها الا بذكر الرجاء والرحمة لكون ذلك لان في كلامهم واخف على الطبائع فينصرف الخلق عن مجلس
 ہوق اور کھاسیل یہ ہے امید اور رحمت کا ذکر بڑا دیکھا ہے کیونکہ یہ ہی کا لون میں لذیذ اور طبیعتوں پر ہلکا ہے پھر خلقت مجلس وعظ سے جب اوٹتی ہے
 وعظهم وقد استفادوا من بدجراة على المعاصي وقها كان الطبيب كذا يهلك المريض بالدواء حيث يضعه
 تو دیکھ گناہوں پر اور یہی جرات پیدا ہوتی ہے اور جب طیب ایسا ہوئی تو دیکھا دوا ہی سے مرگیا کیونکہ طیب ہی محل دوا
 في غير موضعه فان الخوف والرجاء دواءان لكن لشخصين متضادين العلة فالذي غلب عليه الخوف حتى هجر
 دیتی ہے بیشک خوف اور رجاء دونوں دوا تو ہیں پر ایسی شخص کی جو ایک سے بیمار نہیں پھر جس پر خوف اتنا غالب آیا کہ دنیا بالکل ترک کی
 الدنيا بالكلية وتكلف نفسه ما لا يطيق وضيق عليه العيش يكسر سورة خوقه بدكر اسباب الرجاء وسعة رحمة
 اور اپنی جان طاقت سے زیادہ تکلیف میں ڈالی اور عیش تنگ کر لیا تو اسکی خوف کی شدت کو اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا ذکر کر کے
 الله تعالى ليعود الى الاعتدال وكذا المصير على الذنوب المشتبه للتوبة المستعنة عنها بحكم القنوط والياس استعظاما
 کہتا ہے تاکہ وہ اعتدال پر آجادی اور ایسی ہی جو گناہ پر اڑا ہوا توبہ کا آرزو مند کہ سبب تا امید اور یاس کی اپنی گناہوں کو سخت سخت سمجھ کر
 لذنوبه التي سبقت يعالج ايضا بدكر اسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى حتى يطعم في قبول توبته فينتوب
 جو اس سے عمل میں آئی ہیں توبہ نہ کرتا ہو ایسی کا علاج ہی یہ ہے ذکر کرنا اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا تو کو توقع قبول توبہ کی پیدا ہو پھر وہ توبہ کری
 فاما معالجة المعزول المسترسل في المعاصي بدكر اسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى فيضاهي معالجة المحكوم
 اور راہ ہو کی میں بڑا ہوا معاصی میں ہی قید اسکا علاج ذکر اسباب رجائی اور بیان فراخی رحمت الہی ایسی جیسی تپ چڑھی کو
 بالعسل وذكر في موضع اخر من الاحياء ان هذا الزمان زمان لا ينبغي ان يدن كرفيه الخلق اسباب الرجاء وسعة
 شہد ہوا دیا اور احیاء کی ایک دیکھ میں نہ کوہی کہ یہ ایسا زمانہ ہی کہ اس میں خلقت کی سامنی ذکر اسباب رجائی اور بیان فراخی

رحمة الله تعالى لان ذكرها يهلككم بالكلية لكن الما كانت اخفت على النفوس والذنوب في القلوب ولم يكن غرض
 رحمت الله كما اجهلتم كيف يهلككم به دون ذلك فخلقت كوسر اسر كوسر دیتی بین لیکن یہ نہ کر لوگوں پر جو ہمارے اولوں کی اولوں میں لذت پہنچا کر تابی اور واعظوں کی
 الوساظ الا استعمال القلوب واستنطاق الخلق بالثناء عليهم كيف كانوا مالوا الى الامراء حتى ازداد الفساق فسادا
 غرض یہی دون کی پہلانی اور خلقت سی اپنی تعریف کرانی کی سوا کچھ اور نہیں یہی خلق کا حال کچھ ہی ہوا کہ وہ واعظ خواہ مخواہ رجائی طرف متوجہ ہوتی ہیں یہی ملک فساد
 والمنهم كون في طغيانهم تدايا وذكر في موضع اخر ان الخلق الموحدين في هذا الزمان كان الاصل لهم غلبة الخوف بشرط
 اور یہی فساد پر گھیا اور طغیان میں پہنسی یہی لوگ ادب ہی ڈوب گئی اور جبکہ میں مذکور یہی کہ اس زمانہ کی خلقت کی ہی اصل یہہی کہ وہ غیر خوف کی تلب کیا جاویں پراتنا
 ان لا يخرجهم الى الياس فترك العمل وقطع الطمع من المغفرة فيكون ذلك سببا للتكاسل عن العمل وداعيا الى الاهمال
 کہ وہ ناامید ہو کر عمل ترک نہ کریں اور مغفرت کی طمع نہ جاتی یہی کیونکہ اب عمل میں سست اور لاچار معاصی میں کہیں جاویں گی سو یہہی درجہ یاس کا ہی

في المعاصي فان ذلك قنوط وليس بخوف بل الخوف هو الذي يمتثل على العمل ويكسر جميع الشهوات وينزع القلب
 خوف کا نہیں یہی بلکہ خوف یہہی ہوتا ہی کہ عمل کی رغبت ہو اور تمام شہوات بی مزہ ہو جاویں اور دل دنیا کی رغبت سی ہینزار ہو کر
 عن الركون الى دار الغرور ويدعو الى الميل الى دار السرور وهذا هو الخوف المحمود الياس للموجب للقنوط فاذا كان
 او کچھ جاویں اور آخرت کی رغبت ہوتی لگی اور یہہی حالت اچھی خوف کی ہی یاس کا درجہ نہیں جس میں ناامید ہو جاویں جب حال ایسا ہی
 الامر كذلك فالطريق الذي ينبغي ان يسلكه الواعظ في وعظه مع الخلق في هذا الزمان اذا كان مأمورا من
 تو وہ رست جو واعظوں کو وعظ میں اس زمانہ کی خلقت کی ساتھ چلنا چاہی جب کہ واعظ امام کی طرف سے مامور ہو تو یہہی کہ

سجدة الامام ان يذكروا في القرآن من الايات المخوف للمذنبين وما ورد في الاخبار والاثر في ذم المجرمين وطرح التائبين
 کہ قرآن میں سی وہ آیات بیان کری جن میں گنہگاروں کی واسطی خوف ہی اور وہ احادیث اور آثار جن میں گنہگاروں کی سچو اور توبہ کر کر طاعت کرنیوالوں کی مدح ہی
 للطبعين ويستكثر منها ان كان وارش رسول رب العالمين فانه عليه السلام ما خلف دينارا ولا درهما واما
 اور اس ہی قسم کی کثرت رکھی اگر رسول رب العالمین کا وارث ہی بیہک نبی علیہ السلام فی نہ دینار چوڑا ہی اور نہ درہم یہہی

خلف العلم والحكمة وورث كل عالم بقدر ما صابه ثم ينبغي له ان يقرر عندهم ان تعجيل العقوبة على الذنب متوقع
 علم اور حکمت چھوڑ گئی ہیں اور ہر عالم اس کا وارث ہوا جتنا اسکی نصیب میں تھا پہلے یوں چاہی کہ اسکی سامنی تقریر کری کہ گناہ کی وبال سی دنیا میں ایسی عقوبت ہوتی
 في الدنيا ويبين لهم ان كل ما يصيب الانسان من المصائب في الدنيا فهو بسبب ذنبه كما قال الله تعالى وما اصابكم
 ممکن ہی اور بیان کری کہ انسان پر دنیا میں جو مصیبت پڑ جاتی ہی سو وہ سب گناہوں کی وبال سی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو بڑی عسر
 من مصيبة فمما كسبت ايديكم فينبغي له ان يخوفهم بذلك لان بعض الناس يخاف من العقوبة في الدنيا ويبتسأ
 کوئی سختی سہولت اور سکا جو کما یا تمہاری ہاتھوں فی اب لازم ہی کہ او کو یہہی ہی خوف دلاوی اسکی کہ بعضی آدمی دنیا ہی کی عقوبت سی ڈرتی ہیں اور آخرت کی

في امر الآخرة لفرط جهله فيلزمه ان يبين له ان الذنوب كلها يتعجل في الدنيا شومها في غالب الامر ويضيق عليه رزقه
 بات میں جہالت کی ماری سہولت برستی ہیں تو اب واعظ کو لازم ہی کہ اسکی سامنی یہہی بیان کری کہ گناہوں کی شامت اکثر دنیا میں جلد آجاتی ہی اور اسکی سبب روزی
 بسببها يأمروا ان عليه السلام قال ان العبد ليحرم الرزق بسبب ذنب يصيبه ثم ينبغي له ان يفهم امر الوعظ ويرفع
 ہو جاتی ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ آدمی گناہ کی سبب رزق سی محروم ہو جاتا ہی پہر اسکو چاہی کہ وعظ عظمت سی اور پکار کر کہی

صوته ويكون منه في وعظه ما يشعر بالحال الذي هو فيه من الترغيب والترهيب لما روى عن جابر ان عليه السلام
 اور وعظ میں جو بیان کرتا ہو ویسا ہی حال بنائی کہ صوت سی ترغیب اور خوف معلوم ہو کیونکہ جابر سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کا

كان اذا خطب احمر عيناه وعلا صوته كانه منذ رجيش وكذا ينبغي له اذا تكلم بكلام ان يكره ثلاث مرات
 یہہی حال تھا کہ جب وعظ فرماتی تو اکھیں سرخ اور آواز بلند ہو جاتی گویا فوج سی ڈراتی ہیں اور ایسی ہی لازم ہی کہ جب کوئی بات کہی تو تین بار کہی

یجب منعہ ولا یجوز حضور مجلسہ الاعلیٰ قصد الرد علیہ ان قلہ وان لم یقدر لا یحضر مجلسہ وگناہما کان کلام
تواضع وگناہ واجب ہی اوطوسکی مجلس میں جانا جائز نہیں مگر بارادہ رد کی جاوی تو جاوی اگر قدرت رکھتا ہو اور اگر قدرت نہ ہو تو اسکی مجلس میں بخادی اور ایسی ہی اگر اسکی کلام
ماثلہ الی الامر جاء وتجریۃ الناس علی المعاصی ویزاد بسببہ رجاء الخلق علی خوفہم فہو منکر یجب منعہ لکون
ار جا کی طرف جکتی ہو اور لوگوں کو معاصی پر جرت ہوتی ہو اور اس باعث سی خلق کو رجاء خوف سی زیادہ بڑھ جاوی اب وہ واعظ نہیں منکر ہی اسکا روکنا چاہی
فسادہ عظیمہ بل الاقرب ولا یلق بطباع الخلق ان یرجع خوفہم علی رجائہم لانہم الی الخوف احوج و ذکر فی الرسالۃ
اسکا بڑا فساد ہی بلکہ طقت کی حال کی مطابق یہی کہ اور رجاء سی خوف غالب رہی کیونکہ خوف کی نیادہ تر محتاج ہیں اور امام غزالی کی رسالہ میں

المسألة يأمروا الولد للإمام الغزالي أن الواعظ ينبغي له أن يكون عزمه وحمته أن يبدعوا الناس من الدنيا إلى
 جسدك ايم يا ابي الولد ہی منکر ہی کہ واعظ کو چاہی کہ او کا قصد اور ہمت یہ ہی ہو ہی کہ لوگوں کو دنیا سے آخرت کی طرف بلاوی اور معصیت سے طاعت کی طرف
 الاخرة ومن العصية الى الطاعة ومن الحرص الى القناعة ويحبب اليهم الاخرة ويبغض اليهم الدنيا ويعلمهم
 طلب کری اور حرص ہی طاعت کی طرف اشارہ کری اور او کو آخرت کی محبت اور دنیا کا بغض دلاوی اور او کو عبادت

العبادة والتقوى لان الغالب في طباعهم الزيف عن منفع الشرع والسعي فيما لا يرضى الله تعالى فيبلغ في قلوبهم
اور ہرگز ہماری تعلیم کری اسلئے کہ اونکی طبیعتوں میں اکثر شرع کی راہ کی کجی اور برخلاف رضا مندی اللہ تعالیٰ کی سعی ہوتی ہی سوا اونکی دلوں میں خدا کا خوف
الرعب يخوفهم عما يستقبلهم من المخاوف لعل صفات باطنهم تتغير ومعاطلة ظاهراً هم تتبدل ويظهر
ڈانی اور اونکو سامنی آتی ہوئی خوفنا چیزوں کی ڈراوی شاید کہ اونکی صفات باطنی بدل جاوین اور ظاہر کا معاملہ پلٹ جاوے اور اوشی طاعت کی حرص

اور مصیبت سے رجوع ظاہر ہونی لگی اور یہی ہی طریقہ وعظ اور نصیحت کا اور جس واعظ کا وعظ ایسا نہ ہو تو بوسکا وعظ کہتی

علی المقاتل والسامع بل قبل ان یسقط فی صورة الانسان ینخرج الخلق عن طریق الحق ویهلكهم فیجب علیهم ان یلقوا
 اوستی دونین پر وبال ہی ہلکہ بعضی کہتی ہیں کہ وہ انسان کی صورت میں شیطان ہی کہ خلقت کو طریق حق سے ہچلا کر ہلاک کرتا ہی سو خلق پر واجب ہی کہ اس سے ایسا بہانہ
 منہ فرار ہم من الانس لان ما یفسدہ هذا الواعظ من دینہم لا یتطیع ان یفسد بمثلہ الشیطان ومن کان یدو
 جیسی شیر سی بہاگتی ہیں کیونکہ یہ واعظ جتنا انکا دین برباد کرے گی شیطان کی قدرت نہیں کہ اتنا برباد کر دی
 اور جو کو قابو اور قوت ہو دی

قدرة يجب عليه ان ينزله من منابر المسلمين ويمنع عما باشره لانه من جملة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكذا الواجب
واجب على كل مسلم ان لا يترك منبره او عظم كينى سي موكدى كيونكه امر بهى امر بالمعروف والنهي عن المنكرين داخل في اورايسى يده واضط
الذين يشتغلون بالقصاص التي يتطرق اليها الزيادة والنقصان والكذب واليهتان قد ورد في السلف عن المجلس في
الذي كهايان بيان كرتي بين حسين زيادتي كتي اور جهوت اور بهتان ملا هو ايتي تقدمين انكي مجلس بين جاني سي منع كرتي بين

عجلہ سے ہم لان القصص منها ما ينفع سماعاً ومنها ما يضر سماعاً وان كان صدقاً فمن فتم على نفسه ذلك الباب يختلط
اسنی کہ بعضی قصوں کا سنا مفید ہوتا ہے اور بعضی قصوں کا سنا ضرر کرتا ہے اگرچہ سچا ہو وی پر جو شخص اپنی اور پر یہ دروازہ کھول لیکتا تو اس پر
عليه الصدق بالكدب والنافع بالضرار وقال احمد بن حنبل القصة ان كانت من قصص الانبياء والصالحين
سچ چھوٹ میں اور نافع مضر میں ملا ہے گا تمیز نہوگی اور احمد بن حنبل کہتی ہیں کہ قصہ اگر انبیاء اور صالحیاء کا ہو

وہذا أصل الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن عمر بن عبد العزيز حدث بذلك وكان عتده رجل من أهل الجوف فكأن
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے بیان کیا کہ ایک شخص حقانی موجود تھا سو موسیٰ
 الخیر بہ وقال ان القصص ان كانت على كتاب الله تعالى فما ينبغي ان يلتبس خلافا بان يقال غير ذلك
 اور قصہ گو کہیں کہیں کہ قصہ داود کا اگر کتاب اللہ کی موافق ہے تو کیا سبب ہے کہ اس کی خلاف تلاش کریں کہ موسیٰ کو سوائی اہل کتب
 وان كانت على ما ذكرت فقد كفى الله تعالى عنها سزا على نبيه فما ينبغي ان يظلمها رها عليه فقال عمر بن عبد العزيز
 اور اگر عمر بن عبد العزیز نے اظہار کیا کہ موافق ہو تو بیشک اللہ تعالیٰ فی اسکا اپنی ہی پروردہ رکھا تو اسکا بیان کرنا لائق نہیں ہے عمر بن عبد العزیز نے کہا
 لم يسمع هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس وانما قال ذلك لانه قصة زل فيها كثير من الناس وقالوا
 یہ بات مجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہے جن پر آفتاب چمکا ہے اور یہ سبب ہے کہ اس میں بہت لوگ پھسل پڑے ہیں اور داود
 في نبي الله داود عليه السلام لا يليق بحال الانبياء فان اصل القصة على ما ذكر في بعض النقا سيران داود النبي
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کہیں لگتی ہیں کہ انبیاء کی حال ہی مناسب نہیں ہے اور اصل قصہ موافق بعض تفسیر کی ہوں ہے کہ داود علیہ السلام کی نظر اور یا کی
 رأى امرأة رجل يقال له اور يا فمال قلبه اليها فساله ان يطلقها فاستحيى ان يرده ففعل فزوجها وهي ام سليمان
 جو مرد پر نظر گئی تو اس پر اور نکاح کر لیا اور یا کو کہا کہ اس کو طلاق دیدی اور میں حیا کی ماری سوال رد کیا جب اس کی طلاق دیدی اور یا کی نظر گئی
 التبع وكان ذلك جائرا في شريعتهم معتادا بين امتهم غير محجل بالمرقة حيث كان يسهل بعضهم بعضا ان ينزل له
 اور یہ عورت سلیمان علیہ السلام کی ماں تھی اور یہ طریقہ شریعت میں جائز اور امت میں مروج تھا اور خلافت میں تھا کہ ایک ایک کی بی بی کی کو پسند آتی تھی تو یہ ایک سے دوسرے کو کہتا تھا
 عن امراته فيزوجها اذا اعجبت له وكان الانصار في صدر الاسلام يواسون النصارى بغير تكبر خلافا عليه
 کہ اپنی بی بی میری ماں ہے جو مرد کی پسند کر لیا اور انصار ابتدا اسلام میں اس ہی طرح بی طعن و ظن مہاجرین کی ساتھ طریق مروت برتنے تھے ان داود علیہ السلام کو
 لعظم منزلته وارتقاه مرتبته وعلو شأنه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه احاد امته وليس ال رجل اللبس
 بسبب منزلت اور رفعت قرابت اور علو شان کی مناسب تھا کہ ایسا معاملہ کریں جو کہ اس کی امت کی اوئی آدمی کرتی تھی اور وہ بھی ایسی شخص ہی سوال کریں کہ اس کی
 الامارة واحدة ان ينزل له عنها فيزوجها مع كثرة نسائه بل كان ينبغي له ان يغالب هواه ويقهر نفسه ويصبر
 پاس ایک ہی بی بی تھی کہ میری ماں ہے جو مرد کی پسند کر لیا اور یا کو کہا کہ اس کو طلاق دیدی اور میں حیا کی ماری سوال رد کیا جب اس کی طلاق دیدی اور یا کی نظر گئی
 على ما امتحن به فعلى هذا القول لا يلزم في حق داود عدم الاتراك الاولي لان وقوع بصره عليها كان من غير قصد
 اور اس امتحان پر صبر کرتی اس بیان کی موافق تھا اور اس کی حق میں یہ ہی لازم آتا ہے کہ ترک اولی ہو کیونکہ اس وقت پر نظر تو بلا قصد پڑ گئی تھی
 فلا يكون ذنبا وكذا ميل قلبه اليها عقيب النظر لا يكون ذنبا لان الاحترام عنه غير مقدور للبشر وانما عوتب كل
 سو کہ گناہ نہیں ہے اور ایسا ہی دیکھنے کی بعد دل کا آجانا کچھ گناہ نہیں ہے کیونکہ یہ سب آدمی کی بس میں نہیں ہے اور یہ تمام عتاب الہی
 هذا العتاب حتى يمت الملة بالخصومة عند تمثيل حاله وتقدير ذلك لديه لان الانبياء يواخذون بآدنى شيء
 کہ اس کی پاس فرشتی جبرتی ہوئی اس کی حال کی صورت اور تقریر لیکر آئی تو اس کی ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے مواخذہ ایسی ذرہ بابت پر ہو جاتا ہے
 كان منهم مما لا يؤخذ بذلك غيرهم بل يعد ذلك من غيرهم من افعال الاعمال واجلها الا ترى ان يونس النبي لما دعى
 کہ اور دنی اور پر مواخذہ نہیں ہوتا بلکہ وہ بابت اور دن کی حق میں بڑا عمل اور نیک تر ہوتا ہے کیا معلوم نہیں کہ یونس نبی علیہ السلام فی جب اپنی قوم کو
 قومه الى الايمان وابوا عن قبوله واصروا على الكفر والعصيان وبالغوا في العناد والطغيان حتى عبل صبره ولم
 ایمان پر بلایا اور انہوں نے تسلیم سے انکار کیا اور کفر اور عصیان پر اڑ گئی اور عناد اور سرکشی حد کو پہنچا دی یہاں تک کہ اس کو صبر دشوار ہو گیا اور
 يطبق على المصابرة معهم خرب من بينهم غضبا لله تعالى وبغضا للكفر وهذا وان كان يعد من ارفع الاعمال
 طاقت صبر کی نہ تھی تو انہیں ہی خدا کی وسطی غصہ ہو کر کفر کی دشمنی کی ماری چلی گئی یہ بات اگرچہ اور مؤمن کی حق میں عمدہ اور نیک تر عمل

واجلها بالنسبة الى غيره من احاد المؤمنين لكن لما كان خروجه من بينهم بلا اذن من الله تعالى وكان عليه
 ان يصبر وينظر الاذن من الله تعالى عوتبا وخس في بطن الحوت مقدار ما شاء الله تعالى والحاصل
 ان الانبياء في زمان نبوتهم معصومون عن الكبائر مطلقا وعن الصغائر عدا لكن يجوز صدور الصغائر عنهم
 وهو اذ على سبيل النسيان او على سبيل الخطاء في التأويل وتسمى ذلك ذلة وهي الصغيرة التي يفعل من غير قصد
 اليها كما قال الامام السرخسي ما الزلة فلا يوجد فيها القصد الى عيها وانما يوجد فيها القصد الى اصل الفعل
 لانها مأخوذة من قولهم ترك الرجل في الطين اذ لم يوجد منه القصد الى الوقوع ولا الى الثبات بعد الوقوع
 وان وجد منه القصد الى المشي في الطريق وانما يؤخذ الانبياء عليهم السلام لانها لا تخلو عن نوع تقصير يمكن للمكلف
 الاحتراز عنه عند التثبت واما المعصية حقيقة فهي فعل حرام يقصد اليه مع العلم بحرمة فيستحيل صدق
 عنهم وما يوجد فيهم صدور الذنوب عنهم في زمان نبوتهم من قصصهم الواقعة في القرآن والاحاديث والاشعار الجوا
 عن تلك القصص جالا ان ما كان منها منقولا بالاحاديث جبرده لان نسبة الخطاء الى الرواة اهلون من نسبة
 المعاصي الى الانبياء وما كان منها منقولا بالتواتر فما دام له محل خرم على عليه ويصرف عن ظاهره لئلا يلائم العصمة
 وقال لا يجوز له ان يحصى محمل على انه كان من قبيل ترك الاولى او من الصغائر الصادرة عنهم وهو لا ونسياناً
 بيا في تسميته ذنباً كما في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا الاستغفار عنهم كما في قصة
 داود النبي ولا الاعتذار بكونه ظالماً كما في قصة ادم النبي لانه وان كان حسنة بالنسبة الى غيرهم لكن
 بالنسبة اليهم يعد ذنباً ويستغفر من عنه ويعترفون بكونه ظالماً لكون حسنات ابرار سيئات المقربين ولهذا
 قال اهل العرفان من كان في مقام القرب مع الله تعالى وتحركت همته بالتصرف في نهاية تدبر ما يفطر في ليلة
 اهل عرفان كبتى بين كبره شخص الله تعالى في قربه ركبته هو

في بيان من يجوز له الوعد

تكتب له خطبة لان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله تعالى وقلة اليقين برزاقه الموعود وهذه مرتبة الانبياء
تواضع حتى من خطا انكبي جاتي يكره انكبي فضل النبي بهر دوسه كامل اور دوزي موعود پر یقین نہیں ہے اور یہ مرتبہ انبیاء

والصديقين ولاولياء المقربين المجلس الثالث والثمانون في بيان ان الله بعث هذه الامة
اور صديقين اور اولياء مقربين کا ہی تراسی مجلس اس بیان میں کہ اللہ تعالی اس امت کی لہی

على راس كل مائة سنة من مجده الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث
ہر صدی کی سرخی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہے کہ دین اور سر تو قائم کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالی

هذه الامة على راس كل مائة سنة من مجدها دينها هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابوهريرة والمراد
اس امت کی واسطی ہر صدی کی سرخی پر ایسا شخص پیدا کرتا ہے کہ دین کو از سر نو قائم کر دی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہے ابو ہریرہ کی روایت سے ہے اور مراد

من راس كل مائة سنة اولها من هجرة النبوية والمراد من تجديد الدين لامة احياء ما اندرس من العمل بالكتا
ہر صدی کی سرخی کی ابتدا ہی ہجرت نبوی سے اور دین نیا کر نہیں امت کی لہی زندہ کر دینا پرانی اعمال کا موافق کتاب اور سنت کی

والسنة والامر مقتضاها فان المبعوث على راس المائة والمجد للدين قيل يلزم ان يكون رجلا مشهورا بالعلم
اور دینی موافق امر کرنا مراد ہی ہے صدی کی سرخی پر دین کا مجدد جو بیشک ہو تو کہتی ہیں کہ ضروری ہے کہ وہ شخص علم میں مشہور اور فضیلت میں

معروف بالفضل مشاير اليه في الدين وان ينقض المائة وهو حي ولا يعلم ذلك المجدد الا بغلبة الظن من
معروف اور دین میں مشہور الیہ ہو اور ساری صدی میں زندہ رہی اور وہ مجدد لہی ہم عصر علماء میں سی شہان غالب سی

عاصره من العلماء بقرائن احواله ولاشفا بعلمه اذ المجدد للدين لا بد ان يكون عالما بالعلوم الدينية الظاه
یسیلہ قرائن احوال اور فائدہ علم کی معلوم ہوتا ہی کیونکہ دین کا مجدد ضروری ہے کہ تمام علوم دینی ظاہری اور باطنی کا عالم

والباطنة ناصر السنة قامعا للبدعة وان يعمله اهل زمانه وانما كان التجديد على راس كل مائة سنة
اور سنت کا حامی بدعت کا اوکھاڑیوالا اور اذکا علم تمام اہل زمانہ پر عام ہو اور ہر صدی کی سرخی پر تجدید دین کی اسلی ہوتی ہی

لا تخزم العلماء فيه غالبا واندراس السن وظهور البدع فيحتاج حينئذ الى تجديد الدين فياتي الله من
کہ اس مدت میں اکثر علماء کم ہو جاتی ہیں اور بدعتیں ظاہر ہو جاتی ہیں سو اب تجدید دین کی ضرورت پڑتی ہی سوائہ تعالی خلق میں ہی

الخلق بعض من السلف اما واحدا ومتعدا فكان عند المائة الاولى عمر بن عبد العزيز وعند المائة الثانية
بعض متقدمین کی کیونکہ موجود کر دیتا ہی یا ایک یا کئی سو پہلی صدی کی سرخی پر تو عمر بن عبد العزیز ہی اور دوسری صدی پر

الامام الشافعي وعند المائة الثالثة ابن شريح والاشعري وعند المائة الرابعة الباقلاني وعند المائة الخامسة
امام شافعی اور چہٹی صدی پر ابن شریح اور اشعری اور چہٹی صدی پر باقلانی اور پانچویں صدی پر

الامام الغزالي وعند المائة السادسة الامام فخر الدين الرازي والرافعي وعند المائة السابعة ابن دقيق
امام غزالی اور چہٹی صدی پر امام فخر الدین رازی اور رافعی اور ساتویں صدی پر ابن دقیق العید

وعند المائة الثامنة الحبر البلقيني والحافظ زين الدين وعند المائة التاسعة الامام السيوطي وعند المائة
اور آٹھویں صدی پر جبرلقینی اور حافظ زین الدین اور نوین صدی پر امام سیوطی اور دسویں

العاشرة لم يتبين من هو قال السيوطي ونظير هذا الحديث ما ورد ان راس كل مائة سنة يكون عندها
صدی پر معلوم نہیں کون ہی سیوطی کہتا ہی اس حدیث کی نظیر وہ ہی جو وارد ہوا کہ ہر صدی کی سرخی پر ایک امیر ہوتا ہی

امير فكان عند المائة الاولى الحجاج الذي عم ظله وفساده فجدد الله تعالى بعمر بن عبد العزيز وكان عند
سو پہلی صدی پر تو حجاج تھا جسکا ظلم اور فساد دیکھ کر اللہ تعالی دین کی تجدید عمر بن عبد العزیز سے ہی اور دوسری

المائة الثانية فتنة الما من الذي خالطه المعتزلة فحسنوا له القول بخلق القرآن وغير ذلك

اور دوسری صدی پر مامون کا فتنه ہو اٹھ معتزلوں نے خالطت ہم سچا کر اوسکو جدوشت قرآن کا اور سواہی اسکی

من البدع الاعتقادية حتى امتحن العلماء بذلك امتحانا ما في الاقطار ومن لم يحب فبعضهم

اور بڑھت اعتقادی کا قایل کر دیا یہاں تک کہ اوسنی اس مسئلہ میں عام علماء دوی زمین کا امتحان لیا اور جسنی ٹاننا پھر بعضوں کو

ضرب وبعضهم قتل وبعضهم قتل وهذه من اعظم الفتن في هذه الامة ولم يدع خليفة قبله الى

مارا اور کسیکو قید اور جبر کیا اور کسیکو جان سی مارا اس امت میں آئی برابر کوئی کشتہ نہیں ہوا اور اس سے پہلی کسی خلیفہ نے بدعت کو اتنا رواج

شئ من البدع فقيض الله تعالى عند هذه المائة الشافعي فطبق الارض بجلوه وهو اول من افق

نہیں دیا سوائے تقالی نے اس صدی پر شافعی کو پیدا کیا پس اوسنی اپنی علم سی زمین کو پر کر دیا اور انہوں نے سب سے پہلی

بقتل من قال بخلق القرآن وتكفيره وكان عند المائة الثالثة فتنة القرامطة في كثير من البلاد

واسطی قتل اور کفر ایسی شخص کی جو حدوشت قرآن کا قائل ہو فتویٰ دیا القیصری صدی پر قرامطہ کا فتنه اکثر شہروں میں پھیلا

حتى دخلوا مكة وقتلوا الحجاج في المسجد الحرام قتلادريا وطرحوا القتلى في بئر زمزم وضربوا الحجاج الاسود

یہاں تک کہ مکہ میں جاکر حاجیوں کو مسجد حرام میں بہت قتل کیا اور لاشیں چاہ زمزم میں ڈال دیں اور حجر اسود کو

بالدبوس فكسروه ثم قلعوه وحملوه الى بلادهم وبقى عندهم اكثر من عشرين سنة ثم اشترى منهم

گر زمار کر توڑ ڈالا پھر اوکھاڑ کر اپنی ملک کو لے گئی اور بیس برس سے زیادہ اونکی پاس رہا پھر اوسنی تیس ہزار دینار کو خرید کر

بثلثين الف دينار واعيد الى مكة في محله وكان عند المائة الرابعة فتنة الحاكم بامر الله وناهيك ما فعل

کہ میں آئی اور اوی حکمہ پر رکھا اور چوتھی صدی پر فتنه حاکم بامر اللہ کا ہوا اور کچھ حد نہیں جو فساد

من الفساد بل هو اعظم شر من كان قبله بكثير فانه امر الناس بالسجود له اذا ذكر اسمه في الخطبة و

کہ اوسنی کیا بلکہ یہاں فساد پہلی کی نسبت کئی درجہ بدتر تھا کیونکہ اسی لوگوں کو یہ حکم دیا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرو اور

من كان قبله لم يامر احدا بالسجود له اذا ذكر اسمه في الخطبة وكان عند المائة الخامسة استيلاء

جو مفسد اس سے پہلی تھی کسی نے اپنی سجدہ کا حکم نہیں دیا تھا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرو اور پانچویں صدی پر اکثر شام کی شہروں پر

الفرنج على كثير من البلاد الشامية حتى دخلوا بيت المقدس وقتلوا فيه وحده اكثر من سبعين الفا

فرنگیوں کا غلبہ ہو گیا یہاں تک کہ انہوں نے بیت المقدس میں جاکر صرف وہاں ستر ہزار آدمیوں کی زیادہ قتل کر ڈالی

وفذهب الناس هاربين من الشام الى العراق مستعينين على الفرنج وبقى بيت المقدس في ايديهم احد

اور خلقت فرنگیوں کی فریادی شام سے عراق کو بھاگ گئی اور بیت المقدس تین مہینی ایک روز انکی قبضہ میں رہا

وتسعين يوما الى ان خلاصه الله تعالى عنهم بيد السلطان صلاح الدين بن ايوب وكان عند المائة

آخر اسے تقالی انکی قبضہ میں سی سلطان صلاح الدین بن ایوب کی ہاتھ پر چھوڑا اور چھٹی صدی پر

السادسة خرب التتار وعمى الفساد حتى ان العلماء حكموا بكفرهم واختلفوا في البلاد التي استولوا عليها

قوم تتار نے غلبہ کر کے فساد علم کر دیا یہاں تک کہ علماء نے انکی کفر کا فتویٰ دیا اور ان شہروں میں جن پر غالب ہو گئی تھی اختلاف ہی تھا

هم هي من بلاد الاسلام ولا خلاف في بلاد التي في ايديهم اليوم لا شك انها من بلاد الاسلام لعدم اتصاف

ایا وہ شہر و بلاد اسلام میں یا نہیں اور کہتی ہیں کہ جو شہر آج انکی قبضہ میں ہیں بیشک وہ دارالاسلام ہیں کیونکہ دار الحرب سے متصل نہیں ہیں

بلاد الحرب ولم يظهروا فيها احكام الكفر بل البلاد التي عليها وال مسلم من جهتهم يجوز فيها اقامة الحج

اجزہ انہیں احکام کفر کی جاری کئی ہیں بلکہ جس نہر میں انکی طرف سے مسلمان حاکم ہی اوسمیں نمازین جمعہ اور

المسلمين يقيمون فيها الحج والعمرة والاعمال الشرعية كلها

مسلمین یہاں پر حج و عمرہ و اعمال شرعیہ سب کرتے ہیں

ولا خلاف في بلاد التي في ايديهم اليوم لا شك انها من بلاد الاسلام لعدم اتصاف

ایا وہ شہر و بلاد اسلام میں یا نہیں اور کہتی ہیں کہ جو شہر آج انکی قبضہ میں ہیں بیشک وہ دارالاسلام ہیں کیونکہ دار الحرب سے متصل نہیں ہیں

بلاد الحرب ولم يظهروا فيها احكام الكفر بل البلاد التي عليها وال مسلم من جهتهم يجوز فيها اقامة الحج

اجزہ انہیں احکام کفر کی جاری کئی ہیں بلکہ جس نہر میں انکی طرف سے مسلمان حاکم ہی اوسمیں نمازین جمعہ اور

المسلمين يقيمون فيها الحج والعمرة والاعمال الشرعية كلها

مسلمین یہاں پر حج و عمرہ و اعمال شرعیہ سب کرتے ہیں

الاعیاد واخذ الخراج وتقليد القضاة وتزويج الیتیمی لاستیلاء المسلم علیها وظلعت له الكفرة اما مواد عیبه کی پیشانی اور خراج کالینا اور قاضیوں کا منصب ہونا اور یتیموں کا نکاح کر دینا جائز نہی کیونکہ ان شہروں پر مسلم کا غلبہ ہی اور وہ کفار کا جو مطیع ہی یا تو طاعت یا تو بغاوت اور فحار عت واما البلاد التي علیها ولا کفار فینجی فیها ایضا قامة الجمعة والعیدین والقاضی قاضی بتر یا قریب کی ہی اور جن شہروں پر کفار حاکم ہیں سو انہیں بھی جمعہ اور عیدین کا کام کرنا جائز نہی اور قاضی بھی قاضی ہوگا مسلمانوں کی رضی المسلمین اذ قد تقر ان بقاء شئ من العلة یبقی بالحکم وقد حکمتا بلا خلاف بان هذه الدیاس قبل استیلاء سی اسلحہ کی سبب بات پوری ہوئی ہی کہ جب تک کچھ علت باقی رہی حکم باقی رہتا ہی اور بیشک بلا خلاف یہ یقین کر چکی ہیں کہ یہہ شہر قوم تبار کی غلبہ سی انتشار من دیار الاسلام وبعد استیلائهم اعلان الاذان والجمعة والجماع والحکم بمقتضى الشرع والفتوى ثلثہ پہلی دیار اسلام تھی اور اوکلی غلبہ کی بعد برطا ہونا اذان اور جمعہ اور جماعات کا اور حکم مطابق شرع اور فتویٰ کی جاری ہی بلانکیر من ملوکهم فالحکم بانہا من بلاد الحرب کما جہت له واعلا بیع الخراج من الضرائب والمکوس برسم التتار اوکی بادشاہ کو اس میں کچھ تکرار نہیں پھر حکم کرنا کہ دار الحرب ہی اسکی کوئی وجہ نہیں ہی اور ظاہر شراب کا کھنا اور چٹا اور خراج کالینا موافق رسم تبار کی ایسا ہی کاعلا بنی قریظہ فی المینة بالہود وطلب الحکم من الطاغوت فی مقابلة رسول اللہ علیہ السلام ومع ذلك کالینا جیسے ہی قریظہ مدینہ میں یہودیت ظاہر کرتی تھی اور بتوں سی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقابلہ میں حکم لیت تھی بلکہ الاسلام بلا سبب ثمان من قال منهم انا مسلم وشہد بکلمتی الشهادة یحکم بالاسلام لکن فی الخلاصة مسئلة التنبیہ دار الاسلام تھا پھر بیشک جو شخص انہیں سی کہی میں مسلم ہوں اور دونوں کلین شہادت کی گواہی دی تو اوکلی اسلام کا حکم ہووگا لیکن حکامین ایک مسئلہ ہی مکان ہی علیہا وھی ان اهل بلدة اذا كانوا یعون الاسلام ویصلون ویصومون ویقرءون القرآن ومع ذلك یعبدون الاوثان اطلع دینی چاہی یعنی اگر ایک شہر والی دعوی اسلام کا کرتی ہوں اور نماز پڑھتی ہوں اور روزہ کہتی ہوں اور قرآن کی تلاوت کرتی ہوں اور شہر بہت پرستی کرتی ہوں فاغار علیہم المسلمون وسبوتهم وامر انسان ان یشتری من تلك السبايا ان كانوا یقرون بالعبودية لملکهم جاز الشراء پھر مسلمان او پھر غارت کر کر گرفتار کر لادین اور کوئی شخص ان قید ہوں میں سی کسی خریداری کا ارادہ کری تو اب اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کا اقرار کرتی میں تو خریدتا وان لم یکنوا مقربین بالعبودية لملکهم جاز شراء النساء والصبيان دون الکبار قال قاضیخان فی فتاواه اور اگر اقرار اپنی بادشاہ کی عبودیت کا نہیں کرتی تو خرید لینا عورتوں اور بچوں کا جائز نہیں قاضی خان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہی لانہم لما اقروا بالاسلام ثم عبدوا الاوثان كانوا یرتدین فیجوز استرقاق نسائهم وصغارهم ولا یجوز استرقاق کبارہم ہن کی جب انہوں نے اسلام کا اقرار کیا اور پھر بت پرستی کی تودہ مرتد ہوئی تو اب عورتوں اور بچوں کا غلام کر لینا جائز ہی اور بالغ مردوں کا غلام کر لینا جائز نہیں الا ان یکنوا مقربین بالعبودية لملکهم فحیجوز استرقاقهم فاذا ملکهم السبا یجوز له بیعہم وکان عند المائۃ ان اگر اپنی بادشاہ کی عبودیت کی قائل ہوں تو اب اوکلی ہی غلام کر لینا جائز ہی جب قید کر لیا اوکلی مالک ہوا تو اوکلی بیع ہی جائز ہی اور ساتویں السبا غلاء وقناء عظیمان فی دیار مصر والشام بحیث اکتلت الحی والبغال والکلاب وکان عند المائۃ النامۃ فقتلۃ صدی پر قتل گرائی اور دیار مصر اور شام میں اس قدر ہوئی کہ گدھی اور شچیر اور کئی کہانی اور آٹھویں صدی پر فتنہ قتلۃ واما المائۃ التاسعة فقد قال العلامة الناصر لا اشک ولا ارتباب ان فتنۃ المائۃ التاسعة هی فتنۃ السلطان تیمور لنگ کا ہو اور نویں صدی پر علامہ ناصری کہتا ہی کہ اسمین مجھ کو کچھ شک اور شبہ نہیں ہی کہ فتنہ نویں صدی کا وہ فتنہ سلطان سلیم خان کا ہی سلیم خان و حروبہ مع اخوتہ وقتلہ ایاہم واولادہم ثم حروبہ مع صاحب الشرف وکسرہ وقتلہ ولحقہ بلادہ ثم اجما اور اوکلی اطمینان بہا یوں سی اور اوکلی اولاد کا قتل کرنا پھر اوکلی جنگ و جدال صاحب الشرف سی اور اوکلی توطنا اور مار ڈالنا اور ملک چھین لینا پھر بعسکر مصر و قتل سلطانہا واکارامہا ثم دخولہ مصر وفعله فیہا مع اهلہا ما فعلہ فی المائۃ العاشرة ظهرت فتنۃ مصر کی لشکر کی ساتھ جمع ہونا اور اوکلی سلطان کو اور بڑی بڑی امیرون کو قتل کرنا پھر مصر میں جا کر اوکلی باشندوں کی ساتھ جو کچھ کیا اور دسویں صدی میں بہت

كثيرة متواليه غير منقطعة الى الان حتى كان اهل الاسلام يتعامل بعضهم مع البعض معاملة الكفار في قتل بعضهم
 بياي بيما هو في جراح حتى آتوا من بيان تلك ان اهل اسلام ايك دوسرى كى ساهته كفار كاسا معامله كرتاى كوتى كىكو ماروا تى
 بعضا و قد روى عن جرير انه عليه السلام قال في حجة الوداع لا ترجعن بعد كفار يضرب بعضكم رقاب بعض
 اور جرير سى روايت هى كه نبى عليه السلام تى حجة الوداع مين فرمايا تم يهيا بعد كافرست هو جانا كذا كىك دوسرى كو قتل كرنا شروع كرى
 يعنى ان شان الكفار ان يقتل بعضهم بعضا فلا تشبهوا بهم ايا المؤمنين في قتل بعضهم بعضا ولا يكن افعالكم شبهة
 مراد يه هى كه يه كفار كا چلن اى كه كوتى كىكو ماروا تى سوتى مؤمن هو كر آپ كى خون ريزى مين او تلى مثل نهو جانا اور نهيا چلن مسلمانون كى
 بافعالهم في ضرب رقاب المسلمين و روى عن ابى بكر انه عليه السلام قال اذا التقى المسلمان فحل احدهما السلاح على
 قتل من او تلى افعال هى نه تلى كى اور ابو بكر سى روايت هى كه نبى عليه السلام تى فرمايا جب دو مسلمان مقابل هوتى زين يه كوتى ابنى يهائى پر هتيا او هتيا
 اخيه فهما في جوبهم فاذا قتل احدهما صاحبه دخلاه جميعا فان القاتل يدخلها بفعله والمقتول يدخلها بسعيه
 توه دونو دوزخ كى بيجين مين جيك سببى اكر كو قتل كر ديتا هى توه دونو دوزخ مين جاتى مين قاتل توه اوكو مار كر دوزخ مين جاتا هى اور مقتول ابنى يهائى كى قتل كى سعى
 في قتل اخيه كما الجاب به النبى عليه السلام في حاشي اخر واه ابو بكره ايضا انه عليه السلام قال اذا التقى المسلمان
 دوزخ مين جاتا هى چنانچه اسكا جواب نبى عليه السلام تى ايكى حديث مين ديتا هى وه يه ابو بكره سى روايت كرتا هى كه نبى عليه السلام تى فرمايا جب دو مسلمان تلو ايك
 بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قال ابو بكره قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حربيا
 مقابل هوتى مين توه قاتل اور مقتول دونو جهنم مين ابو بكره كهتا هى مينى عرض كيا يا رسول الله يه توه قاتل هى مقتول كا كيا قصورى فرمايا يه يه يهائى كى
 على قتل اخيه و روى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال باءروا بالاعمال فتناء كقطع اليل المظلم يصير الرجل مؤمنا و يه
 قتل پر حربى هتيا اور ابو هريره سى روايت هى كه نبى عليه السلام تى فرمايا جلدى كرو اعمال كى قتلون يه جيسى كرى انده يه رات كى طبع كو آدمى مسلمان هوگا اور شام كو
 كافرا و ييسى مؤمنا و يصير كافرا يهيم دينه بعض من الدنيا فانه عليه السلام قال سبب اتى فتن كالليل المظلم لا يعرف احد
 كافرا اور شام كو مسلمان هوگا اور صبح كو كافرا پنا دين بعض اسباب دنيا كى يه يه يه سوكو نبى عليه السلام تى فرمايا اب نزديك ييسى فتنى آونكى جيسى انده يه رات
 طريق الخلاص منها و لا يقدر صاحب الورع على محافظة الوظائف والافات فيها فاسر عوا بالاعمال الصالحة قبل ان ياتكم الفتن
 كىكو غلصى كا رسته نه مليگا اور اوس مين صاحب ورع كو قدرت محافظه وظائف اور اوقات كى نه يه يه سوكو صالحو اعمال مين اس سى پهل كى تمير فتنى آجاو دين
 ان عند فتن لا يخلوا اما ان يقتل طائفتان من المؤمنين وليستحل كل منهما دم الاخرى و الا فافكف بهذا الاعتقاد و اما
 كيونكه جب فتنى آونكى توكوتى دو جماعت مؤمنين كى نه باقى بهينكى يه يه يه دوسرى كا خون اور مال حلال سبجى كاسوس عقيدة سى كافر هوويگا اور
 ان يغلب الفسقة ويريقون دعاء المسلمين و ياخذون اموالهم بغير حق و يزنون و يشربون الخمر و يلبسون الحرير و يعتقدون
 يا فساق غلب هو كر مسلمانون كى خون ريزى كر ينگى اور ناحق اونكى مال جين لينكى اور زنا كر ينگى اور شراب پيوينگى اور حرير بهينكى اور اعتقاد كر ينگى
 انهم على الحق و يفتيهم بعض علماء السوء بجواز افعالهم و يما يقتلون السارق و يصلبونه باعتقاد جوار قتل
 كه هم حق پر هين اور بعضى علماء ابداء كو فتوى ديتى كى كه يه افعال جائز هين اور بعضى وقت جائز سمجھ كر جو كو قتل كر ينگى اور سولى چر او ينگى
 وصلبه و يكفرون بذلك الاعتقاد لان حد السارق ليس القتل و الصلب بل حدة قطعية لقله تعالى و السارق و
 اور اسهى اعتقاد سى كافر هو جاوينگى سلى كه چور كى حد قتل اور سولى نهين هى بلكه چور كى حد اوتى كا تهاى بديل اس آيت كى اور جو كوتى چور هوو
 السارقة فاقطعوا ايديهما و ليس فذلك الا وقوعه و روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه عليه السلام قال ان
 ياعورت توكا تالواونكى اوتى اور يه روايت كا ظهور هى جو عبد الله بن عمرو بن العاص سى هى كه نبى عليه السلام تى فرمايا بيشك
 الله تعالى لا يفيض العلم انتزاعا ينفذ عن العباد و لكن يفيض العلم بقبض العلماء حتى اذا الم يبق عالما اتخذ الناس
 الله علم يوان نهين او بجا ينگى كه اديسون كى دليمن سى نكال لى ليكن علماء كو قبض كر كر او هتيا ليكا يهان توكه جب كوتى عالم باقى نهى كا توكوگ چاكو سركو سردار يانين كى

من وساجها لا فستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان الله تعالى لا يقبض العلم من بين الناس على طريق محجوبة من صدور العلماء ورفيع من بينهم الى السماء فان ذلك وان كان جائزا في قدرة
لوكون من بين الذين قبضوا كركي علماء في دين سي بهلا ديوي اور او كى اندرسي آسمان پر ليواي كيونكه اس طرح هي اگر چه باعتبار قدرت الهي كى هوتكتا سي
الله تعالى لان هذا الحديث يدل على عدم وقوع عيب الواقع انه تعالى يقبض العلم بقبض ارواح العلماء فانه تعالى
پر به حديث دلالت كرتي كى كون هوتكتا بلكه يون قبض هوتكتا الله تعالى علماء كى روجين قبض كرك علم كواو هيا ليكا اور جيب الله تعالى
اذا قبض ارواح العلماء ولم يترك عالما يبقى الجاهل فيخذلهم الناس لكونهم في رى العلماء قضاة ومفتين فيقبض قاضيه
علماء كى روح قبض كركي اور عالم بجهو كى كا تو جاهل باقى ره جاويكي سرورگ او كى سند بركي كيونكه وه جاهل علماء اور قاضى اور مفتون كى صورت هوتكتا هوتكتا هوتكتا
بغير علم ويفتق مفتيهم بغير علم فيكونون ضالين ومضلين قال لزمير هذا الحديث مبين ان المراد بقبض العلم في الاصل
قاضي بدون علم كى حكم جائز كركي اور مفتي بدون علم كى فتوى ديكا سوي به گراه هوتكتا اور او كى گراه كركي و ميرى كهتاي به حديث بيان كرتي هي كى علم كى او به جاني سي مراد احاديث
المطلقة ليس محجوبة من صدور حفاظه بل معناه انه يموت تحتة ويخذل الناس وساجها لا يحكمون بحكماتهم ويفتقون
مطلقة من بهر نين هي كى حافظون كى سين من سي محو هوتكتا بلكه بهر مراد هي كى حافظ سب مراد هوتكتا بهر مراد جبال كوسر دار بنالين كى وه اپني جهالت سي حكم ديكي اوساني حاق
فيضلون ويضلون قال القرطبي معنى الحديث ان الله تعالى يقبض العلماء ويبقى الجاهل الذين يتعاطون مناصب العلماء
فتوى بهي گراه هوتكتا اور او كى گراه كركي قرطبي كهتاي حديث كى بهر معنى بين كى الله تعالى علماء كواو هيا ليكا اور ايسي جهال باقى ره جاويكي كى علماء كى مصاب فتوى
في الفتوى والتعليم فيفتقون بغير علم ويعلمون من غير علم وينتشر الجاهل وقد ظهر ذلك ووجد ما اخبر النبي عليه السلام فكا
اور تعليم آپ ليكي بهر بغير علم كى فتوى ديكي اور بغير علم كى سكهلا ويكي اور جهل بهيل جاويكا اور بيشك ظاهر هوتكتا هي اور بني عليه السلام في جو خبر دي هي سوياني كى
دليلا من ادلة نبوته خصوصا في هذه الازمنة غير جاء في الترمذي عن ابي اليرعاء ما يدل على ان الذي يرفع هو العمل
سوي بهر دلائل نبوت بين سي ايكي دليل هي خاص كراس زمانين اتناهي كى ترمذي من ابو الدرداء سي روايت سي هي اوس سي معلوم هوتكتا هي كى عمل او به جاويكا
حيث قال كنا مع رسول الله عليه السلام فتنصص بصره الى السماء ثم قال هذا وان يختلس في العلم من الناس حتى لا يقدروا
چنا كيه كهتاي هي كى هم رسول الله عليه السلام كى ساهته هي اور آب في آسمان كى طرف ديكا بهر فرمايا بهر وقت هي كى اسمين لوكون سي علم او چك ليكي اتنا كيه قدرت باقى رهي
فيه على شيء فقال زياد بن يسيد الانصاري كيف يختلس العلم منا وقد قرانا القرآن ولنقرائنه نساءنا وابناؤنا فقا النبي
زياد بن يسيد انصاري في عرض كيا هم سي علم كيونكر او چك ليكي اور هم قرآن پرهسي اور بالضروري اپني عورتون كو اور بچون كو بڑا مين كى بني عليه السلام في فرمايا
كولتلك امة يا زياد هذه التوراة والانجيل والفرقان فماذا اتعني عنهم وظاهر هذا الحديث يدل على ان الذي
اي زياد بجهو تيري ماروي بهر توريت اور انجيل يهود اور نصاري كى پاس هي بهر او كى كيا فائده هوتكتا هي اور ظاهر معنى اسي حديث كى بون دلالت كرتي بين
يرفع هو العمل لانفس العلم بخلاف ظاهر من الحديث السابق فانه صريح في رفع العلم وقيل لا يتابع بينهما فان العلم اذا
كه عمل او به جاويكا خود علم بين جاويكا بخلاف اول معنى كى جو بهر حديث سي معلوم هوتكتا بين بيشك اوس سي علم كا او بهنا صريح معلوم هوتكتا هي اور بعضي كهتاي هي من دون نين كيه
ذهب بموت العلماء يخلفهم الجاهل ويفتقون بالجهل ويعمل به فيذهب العلم والعمل وان كانت المصاحف والكتب بايدي
مرفعي سي علم جانا را او كى بعد جهال رهيكي اور جيتا سي فتوى ديكي اوس سي بهر عمل هوتكتا بهر علم اور عمل دون كى اگر چه قرآن اور كتابين لوكون كى سامنى دهرى رهي
الناس كما كان كذلك اهل الكتابين وكذلك قال النبي عليه السلام لزياد كلك امة يا زياد هذه التوراة والانجيل
جيسي حال دون كى كتابين حالون كا هي اور اسي لبي بني عليه السلام في زياد كو فرمايا بجهو تيري ماروي بهر توريت اور انجيل يهود اور
عند اليهود والنصارى فماذا اتعني عنهم فان علماءهم لما انقرضوا خلفهم جهالهم وخالفوا الكتاب وحرّفوا فجهلوا ومعناه
نصاري كى پاس بين بهر كيا فائده هي كيونكه او كى علماء جب كز كى تو او كى بيجي جهال ره كى اور كتاب كى بخلاف رهي كى اور كتاب كى بعد و الا بهر معنى

فعلوا بالجهل وافتوا بغير علم فانرفع العلم والعمل وبقيت الشخاض الكتب عندهم لا تغني عنهم شيئا سئل
اور مجلس پر عمل کیا اور بغير علم کی فتویٰ دیئے پھر علم اور عمل دونوں جاتی رہی اور کتابیں باقی رہ گئیں

الله تعالى عملا موافقا لرضائه المجلس الرابع والثمانون في بيان كيفية السلام وفضلية من
عمل موافق اپنی رضا کی سہل کر مجلس چوراسی طرز سلام کی بیان میں اور افضلیت سلام

بداية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله تعالى من بدأ بالسلام هذه الحديث من
پہلی کریموالی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک لوگوں میں سے اولیٰ نزدیکی اللہ تعالیٰ کی وہ ہے جو سلام پہلی کری یہ حدیث

حسان المصابير واه ابو امامة ومعناه ان احق الناس ببرحمته الله تعالى واقربهم اليها من بدأ بالسلام
مصباح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو امامہ کی روایت سی اسکی معنی یہ ہیں کہ لوگوں میں سے بڑا مستحق رحمت الہی کا اور رحمت سی بہت نزدیک ہے جو سلام پہلی کر

وظاهر يدل على كون السلام افضل من الرد وقد ذهب اليه بعض العلماء وقال بعضهم الرد افضل لانه فرض
ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام رد سلام سے افضل ہے اور بیشک بعض علماء کا یہ ہے ہی مذہب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سلام افضل ہے کیونکہ جواب

والسلام سنة فاجر الفرض اكثر من السنة ودليل فرضيته قوله تعالى واذاحييتهم بخير فحيوا باحسن
سلام کا فرض ہے اور سلام سنت ہے سو ثواب فرض کا سنت سے زیادہ ہوتا ہے اور دلیل فرضیت کی یہ آیت ہے اور جب نکو دعا دیوے کوئی تم ہی دعا دو اور اس ہی بہتر

منها او ردوها فان كل واحد من قولها تعالى فحيوا او ردوا وظاهره الوجوب فيكون رد السلام واجبا لكن
یا وہ ہی کہو اولٹ کر اس آیت میں دونوں لفظ فحيوا اور ردوا امر ہیں اور ظاہر امر کا وجوب ہوتا ہے پھر رد سلام واجب ہو دیکھا

على وجه التحخير الزيادة على السلام بذكر الرحمة والبركات وبين تركها فان من سلم على الغير فقال السلام
سلام پر زیادہ بڑائی میں اختیار ہے ذکر رحمت اور برکت کا زیادہ کری یا نہ کری پھر جس نے دوسرے کو سلام کرتی ہوئی کہا السلام علیک

يكون ذلك الغير فحيا في الرد بين ان يقول وعليك السلام ورحمة الله بزيادة الرحمة والبركات معا او يقول
تو دوسرا رد سلام میں مختار ہے تمہیں کہ علیک السلام ورحمة اللہ رحمت اور برکت دونوں بڑا کر جواب دی یا اتنا ہی ہی

وعليك السلام بغير زيادة شيء منها وهذا القدر فرض والزيادة فضل وليس المراد من الرد ان يقول رد
وعلیک السلام دون میں سے کچھ نہ بڑا دی اتنا تو فرض ہے اور زیادہ کرنا افضل ہے اور رد سلام سے یہ مراد نہیں ہے کہ رد کرتے

عليك سلامك بل المراد به كون الجواب قدال السلام فان اقل مايتلوا به سنة السلام اذا سلم على واحد ان
علیک السلام کہہ دی بلکہ مراد یہ ہے کہ جواب برابر سلام کی ہو بیشک کم سی کم حسن سی سلام کی سنت ادا ہو جاوی جب کسی کو سلام کری تو یہ ہے

يقول السلام عليك بحرف التعريف ولو قال سلم عليك بغير حرف التعريف بالتونين ليجوز ان احدهما يقوم
کہ السلام علیک ہی حرف تعریف یعنی الف لام سی اور اگر یوں کہی سلام علیک بدون الف لام کی بلکہ میم کی تنوین کی ساتھ تو یہی درست ہے کیونکہ ایک سیرکی

مقام الآخر وبدونها لا يصح ولا يكون سلاما والا فلو ان يقول في السلام على الواحد السلام عليكم بحرف التعريف
جگہ ہو جائے گی اور بدون دونوں یعنی تنوین اور لام کی درست نہیں ہے اور سلام نہیں ہوتا اور بہترین ہے کہ ایک شخص پر سلام کرتی ہوئی کہی السلام علیکم ساتھ تعریف کی

او سلام عليك بغير حرف التعريف بل بالتنوين مع ضمير الجمع فيها ليكون سلاما عليه وعلى ملئكتك لان المسلم لا يكون
یا سلام علیکم بدون حرف تعریف کی بلکہ میم کی تنوین ہی دونوں صورت میں ضمیر جمع کی تاکہ اوسپر اور اوسکی فرشتوں پر سلام ہو جاوی اعلیٰ کہ مسلمان اکیلا کسی نہیں

وحده بل يكون معه على اقل اقل خمس من الملائكة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره
ہوتا بلکہ اوسکی ساتھ موافق اصح قول کی پانچ فرشتے ہوتی ہیں ایک تو دائیں طرف جو نیکیاں لکھتا ہے اور ایک بائیں طرف

يكتب السيئات وواحد امامه يلقنه الخيرات وواحد وراءه يدفع عنه المكاره وواحد عن يمينه يكتب ما
جو برائیاں لکھتا ہے اور ایک سامنے جو خیرات کی ہدایت کرتا ہے اور ایک پیچھے جو مکروہات ہی بچاتا ہے اور ایک پیشانی کی پاس جو درود کو

یصلی علی النبی علیہ السلام ویبلغہ ایاہ فینبغی ان یخاطب فی السلام ومن یدخل بیتہ یمسک لہ ان یسلم علی اہلک
 کتبہ ای جو نبی علیہ السلام پہ جتنی بار پڑے اور کو پہنچا تا ہی سولائی ہی کہ او کو ہی سلام میں شامل کریں اور جو شخص اپنی گھر میں جاوی تو مستحب ہے کہ اپنی اہل پر سلام کرے
 الحق بالسلام من غیرہم وقد روی عن انس انہ علیہ السلام قال یا بنی اذا دخلت علی اہلک فسلم علیہم یمکن
 کیونکہ وہ اور ان کی نسبت سلام کی زیادہ مستحق ہیں اور انس ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ای بچے جب تو اپنی اہل پاس جاوی تو او پر سلام کر وہ
 برکتہ علیک وعلی اہل بیتک و ذکر فی فتاوی قاضیان ان من اتی باب دار انسان یحب علیہ ان یمتد ان قبل
 تجہ پر اور تیری اہل پر برکت ہو وہی کی اور فتاوی قاضیان میں مذکور ہے جب کوئی کسی شخص کی دروازہ پر آوی تو او پر واجب ہے کہ پہلی سلام کر اگر اجازت
 السلام ثم اذا دخل یسلم ولا یتکلم وان کان فی الفضا یسلم ولا یتکلم وحق عن بعض الصالحین علی ما ذکر
 طلب ہے پر چاہے جاوی تو پہلی سلام کری پھر بات چیت کری اور اگر میدان میں ہو تو پہلی سلام کری پھر بات کری اور بعضی صلحا کی حکایت ہے چنانچہ
 فیستان العارفین ان واحدا من اصدقائه استقبلہ وقال کیف أصبحت فقال لہ الرجل الصالح ویجک ما هذا
 بہتان العارفین میں مذکور ہے کہ اس کا ایک دوست سامنی ہی آگیا کہنی لگا مزاج اچھا ہی اوس مرد صالح نے کہا افسوس مجھ کو یہ کیا کہا
 فہلا قلت السلام علیک فیکون لک عشر حسنات وارسد علیک فیکون لی عشر حسنات فاذا اجتمع عشرون
 اول یہ کیوں نہ کہا السلام علیکم کہ تیری ہی دس نیکیاں ہوتی ہیں پھر میں جو اس بیتا تو میری ہی دس نیکیاں ہوتی ہیں اور جب بیس نیکیاں جمع ہوجاتیں
 حسنة یرجی عند ذلک نزول الرحمۃ واما الانحاء فمکرہہ فی کل حال لکل حد لما روی عن انس ان
 تو پھر نزول رحمت اور حصول مغفرت کی امید ہوتی اور رہا جگہ سوسہر حال ہر ایک کو مکرہہ ہے کیونکہ انس ہی روایت ہے
 مرجلا قال یا رسول اللہ الرجل من ایتقی اخاہ ینصی لہ قال لا قال النور ہذا الحدیث صحیح لہ بات لہ معارض
 کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ کوئی شخص ہم میں سے جس اپنی بہائی ہی ملتا ہی تو اس کی ہی جہنم خرمایا نہیں نووی کہتا ہے یہ حدیث صحیح ہے اسکی معارض کوئی
 ولا مصیر الی مخالفتہ ولا ینبغی ان ینتہر بکثرة من یفعلہ من ینتہر الی علم وصلاح فان الاقتداء لا یكون الا
 حدیث نہیں ہے اور نہ ہکا نا کی مخالفت کا اور سزاوار نہیں ہے کہ بہت سی علم اور صلاح والوں کو جہنم دیکھ کر دھوکا کھا جاویں کیونکہ پیروی نبی علیہ السلام ہی کی ہی بن
 بالنبی علیہ السلام لانہ تعالی قال واما التکلم الرسول فخذوہ واما انہضکم عنہ فانہم روا قال فی ایتہ اخری فلیحذر الذ
 اسلی کہ اللہ تعالی فرماتا ہے اور جو دی حکو رسول سولیدو اور جس سے منع کری سو چھوڑ دو اور ایک اور آیت میں فرمایا سوڑتی رہیں جو لوگ
 ینخالقون عن امرہ ان تصیبہم فتنة او یصیبہم عذاب الیم وقد قال الفضیل بن عیاض کلاما معناه اتبع طر
 خلاف کرتی ہیں اسکی حکم کا کہ پڑی او پر کچھ خرابی یا پہنچی او کو دکھ کی بار اور فضیل بن عیاض نے ایک بات کہی ہے اسکی یہ معنی ہیں ہدایت کا رستہ
 الہدی ولا یضرب قلة السالکین وایاک وطرق الضلالة ولا تغتر بکثرة المالکین واما المصافحة فسنہ عند التلا
 اختیار کر اور کہ چلی اللہ ہی کچھ ضرر نہیں ہے اور اگر اس کی رستہ سے بچتا رہے اور مالکین کی کثرت سے دھوکہ میں نہ آ اور مصافحہ سولمتی وقت سنت ہے
 لما روی عن البراء انہ علیہ السلام قال ما من مسلمین یلتقین فیتصافحان الا غفر لہما قبل ان یفترقا ویمسح
 کیونکہ براہ ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو مسلمان کہ ملیں اور مصافحہ کریں مگر خدا ہوتی ہی پہلی بخشش جاتی ہیں اور مستحب ہے
 ان یكون معہما بشاشۃ بالوجه ودعاء بالمغفرة لما روی عن البراء ايضا انہ علیہ السلام قال ان المسلمین اذا التقیا
 کہ مصافحہ کی ساتھ چہری پر خوشی کی آثار ہوں اور مغفرت کی دعا کیونکہ براہ ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک دو مسلمان جب ملکر
 فتصافحوا وتحابسا بود ونصیۃ تناثر خطا یلہما بیہما و فی رواية انہ علیہ السلام قال اذا التقی مسلمان فتصافحا و
 مصافحہ کرتی ہیں اور محبت اور خیر خواہی جمع ہوتی ہیں تو ان کی گناہ دونوں کی بیچ میں جھڑ پڑتی ہیں اور روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب دو مسلمان ملکر مصافحہ اور
 حمد اللہ تعالی واستغفر لہ غفر لہما و فی حدیث اخر رواہ انس انہ علیہ السلام قال ما من عبدین متحابین
 اللہ کی حمد کرتی ہیں اور مغفرت مانگتی ہیں تو اللہ دونوں کو بخش دیتا ہے اور ایک اور حدیث میں انس ہی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نہیں کوئی دو شخص ملتے ہی دوست

فی الله يستقبل احدهما الآخر فيتصافح فيصليان على الاخر فيقرأ حتى يغفر الله من ذنوبهما ما تقدم

منهما وما تاخر وهذه المصافحة تكون من تمام السلام بينهما لما رواه عنه عليه السلام قال تحياتكم بينكما المصافحة

والمراد من التحية السلام والا صلى في السلام قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتنا غير مبشرين

وتسلموا على اهلها ذلك خير لكم ان الاستئذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة وتحية الجاهلية كان

الرجل منهم اذا دخل بيته غير مبشرا قال جيتكم صباحا وحيتكم مساء ودخل فرما اصاب الرجل مع امراته في الحجرة

ومر في ان رجلا قال للنبي عليه السلام استاذن علي قال نعم قال انما اخدم اهلها غير استاذن كما دخلت

قال تحبان ترهما عريانة قال لا قال فاستاذن لعلكم تذكرن متعلق بخذوف انا نزل عليكم او قيل لكم هذا

ارادة ان تذكرن او تعلقوا اما احتيلكم فان لم تجدوا فيه احد ياذن لكم فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم حتى لا ياتي من

ياذن لكم فان المانع من الدخول ليس الا اطلاع على العوف قط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة من ان التصرف في ملك الغير

اذنه حرام واستثنى ما عرض من حرقا وغرقا وكان فيه منكر ونحوها فان قيل لكان جوعا فارجعوا هو

اذنكم لكونكم اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت

ان في لكم اي الرجوع اظهر لكم وانفع لدينكم فان من يدخل بيتا ينبغي ان يسلم على من كان فيه فان لم يكن

فيه احد يسلم على نفسه بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لانه تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا

على انفسكم فالاية تقتضي هذين الامرين جميعا وهما التسليم على اهل عند وجودهم وعلى انفسهم عند عدم

وجود احد منهم وادنى ما يتبادر به الوجدان يقال وعليك السلام بواو العطف حتى لو ترك الواو لا يصير ردا

لان الوارد في الشرع الرد مع الواو فاذا ترك لا يعتد به ولا يسقط الفرض بدونه وكما قال السلام ان يقال السلام

عليكم ورحمة الله وبركاته لما روي انه عليه السلام قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له مائة حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة او مائة الف حسنة

السلام علیکم ورحمة الله کتب له عشرين حسنة ومن قال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته کتب له ثلاثون حسنة
 السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته کتب له عشرين حسنة ومن قال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته کتب له ثلاثون حسنة
 حسنة فانه علیه السلام قد بین فی هذا الحديث ان فی السلام عشرين حسنة وفي ضم الرحمة اليه عشرين حسنة
 اس مکتوبی علیہ السلام فی اس حدیث میں فرمادیا ہے کہ سلام میں دس نیکیاں ہیں اور پھر رحمت کی ملا فی میں دس نیکیاں ہیں
 وفي ضم البرکات اليها ثلاثين حسنة وهي النهاية لا نظام بالجميع فنون المطالب التي هي السلا عن المضار ونيل المنان
 اور پھر برکات ملا فی میں دس نیکیاں ہیں اور یہ انتہا کا درجہ ہے اس میں تمام اقسام کے طالب آگئی یعنی سلامی اسباب ضرری اور حصول منفعت کا
 ودوامها ونماؤها ولا ينبغي ان يتراد على ذلك لما روى عن ابن عباس انه قال لكل شيء منتهى وصتهى السلام البرکات
 ہمیشہ کو اور انکی افزائش اور سزاوار نہیں ہے کہ اس سے زیادہ بڑا دی اسے کہ روایت ہے کہ ابن عباس نے کہا ہر شے کا انتہا ہوتا ہے اور سلام کا انتہا برکات ہی
 ثم ينبغي ان يعلم ان من يسلم على احد لم يصير مؤديا حق السنة اذا رفع صوته مقدرا يحصل به الاسماع
 پھر سمجھا جائے کہ جو شخص کسی پر سلام بھیجتا ہے اس سے حق سنت جب ادا ہوتا ہے کہ اتنی بلند آواز سے کہی کہ وہ سن لی
 فان لم يحصل به الاسماع لا يصير مؤديا حق السلام فلا يجب الرد لان الشرط في ثبوت الحكم للشيء العلم به فاذا
 اور اگر وہ نہ سنی تو اس سے حق سلام کا ادا نہیں ہوتا اور جواب بھی واجب نہیں ہوتا اس واسطے کہ کسی شے کی حکم ثابت ہوتا ہے اس شے کو علم شرط ہے
 لم يحصل العلم بالسلام لا يكون الرد فضا وكذا من يرد السلام انما يكون مؤديا فرض الرد اذا رفع صوته مقدرا
 سلام کی خبر نہ ہو تو جواب بھی فرض نہیں ہوتا ایسی صورت میں کہ جواب کی جب ادا ہوتی ہے کہ آواز اتنی بلند کری
 ما يحصل به الاسماع فان لم يحصل به الاسماع لا يسقط فرض الرد فان من يسلم على واحد يكون الرد فرضا عليه
 کہ وہ سن لی اگر وہ جواب سموع نہ ہو تو فرضیت جواب کی ساقط نہوگی پس جو شخص کسی کو سلام کرتا ہے تو اس پر جواب فرض ہوجاتا ہے
 حتى لو لم يرد يكون انشا ومن يسلم على جماعة يكون الرد فرضا عليهم حتى لو تركه كلهم يكونون ائمين وان تركه
 یہاں تک کہ اگر جواب نہ دیکھا تو گنہگار ہوگا اور اگر کسی نے ایک جماعت کو سلام کیا تو جواب ہوں سب پر فرض ہوجاتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی بھی جواب نہ دیکھا تو سب گنہگار
 بعضهم يسقط الفرض عن الباقيين لكن لا فضل ان يرد كلهم ولو كان فيهم صبي ولم يرد الا الصبي لا يسقط
 اور اگر کسی ایک فی بھی جواب دید یا تو سب کی ذمہ سے فرض ساقط ہوجاتا ہے پھر افضل یہ ہے کہ سب جواب دیں اور اگر اس جماعت میں بچہ نابالغ ہو اور ان میں سے ہوا
 عنهم الفرض لان الصبي ليس من اهل الفرض ويشترط في الرد ان يكون على الفور حتى لو اخر لا يعدل ولا يسقط
 کوئی جواب نہ دیو تو اس کی ذمہ سے فرض ساقط نہیں ہوتا اسلی کہ بچہ کی ذمہ پر کچھ فرض نہیں ہوتا اور جواب کی یہ شرط ہے کہ تیرت جواب دیو اگر دیر کی بعد جواب دیکھا تو جواب نہیں
 لمن سلم على واحد وسمعه سلاما وتوجه عليه الرد بشرطه فلو لم يرد ان يجعله في حل منه فيقول ابرأته من حقي
 گنا جاتا اور جو شخص کسی کو سلام کری اور اس کو سلام سنا دی اور جواب اس کی ذمہ پر سلام کی شرط سے لازم آجادی پھر وہ جواب نہ دیو تو مستحب ہے کہ سلام کرے اور اپنی طرف سے معاف
 في رد سلامي وجعلته في حل منه او نحو ذلك فاذا قال هذا يسقط به حقه واذا دخل جماعة على قوم يسلمونهم
 کر دی یہ کہہ دی کہ میں نے اپنا حق سلام کی جواب کا معاف کیا یا میں نے اپنی طرف سے اس کو معاف کیا یا ماندا کہ جب اتنا کہہ دیا تو اس کا حق ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک جماعت جمع ہو کر
 ان يسلموا ويكره لهم ترك السلام فان سلم بعضهم يسقط الكراهة عن الباقيين لان السلام سنة على الكفاية
 ایک قوم کی پاس آوی تو سب کو سلام کرنے اور سلام کا ترک کرنا مذکور ہو رہی ہے اگر بعضوں نے سلام علیکم کر لی تو کراہت سب کی ذمہ سے اتر گئی کیونکہ سلام سنت ہے
 كما ان الرد فرض على الكفاية على ما روى عن زيد بن وهب انه عليه السلام قال اذا مرقوم بقوم فسلموا
 جیسی سلام کا جواب فرض کفاہ ہے چنانچہ زید بن وهب سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب ایک جماعت ایک جماعت پر گذری اور ایک شخص نے
 منهم اجزاهم واذا رد واحد منهم اجزا عنهم واذا دخل واحد على جماعة قليلة يعهم سلام واحد يكفي سلاما
 اور ان میں سے سلام علیکم کرنا تو سب کو کافی ہے اور اگر ایک شخص جواب دیدی تو اس کی طرف سے کافی ہے اور اگر ایک شخص چھوٹی جماعت کی پاس آوی تو سب کو ایک سلام کر لی سب پر

على جميعهم وما نراد من تخصيص بعضهم فهو ادب ويكفي في الراد ان يرد واحد منهم فمن نراد بعضهم في ادب
اور جو زياده كرى كسى خاص كو تو به ادب هي

وان كان جمعا عظيما لا ينشر فيهم سلام واحد كالجامة والمسجد العظيم فالسنة ان يحلو عليهم انما شاهد
ادب هي اور اگر بڑی جماعت ہو تو ایک سلام کہان پہنچا جیسی مسجد جامع اور بڑی مسجد تو سنت یہ ہے کہ انکو سلام کرتا جاوی جس سے متاجاوی
ویکون مؤدیا حق السلام فی جمیع من سمعہ فان اراد ان یجلس فیہم یسقط عنہ سنة السلام فیہم لو یسمعہ
اور حق اونکی سلام کا ادا کر چکیگا جو جو سن لینگے پھر یہ شخص اگر انہیں بیٹھا چاہی تو اسکی ذمہ ہی سنت سلام کی ساقط ہوئی بہ نسبت باقیوں کی سلام
من الباقین وان اراد ان یجلس فیہم لو یسمعہ سلام فقیہ وجہ ان احدهما ان سنة السلام علیہم حصلت
جنہوں فی سلام نہیں سنا اور اگر اس قوم میں بیٹھا چاہی جنہوں فی سلام نہیں سنا تو سین دو وجہ ہیں ایک یہ کہ اب سنت سلام اونکی حق کی پہلوان پر سلام کرنی ہی
على اولئہم لکونہم جمعا واحدا فلو ادا السلام علیہم یکون ادبا والوجه الثاني کون سنة السلام باقية فی حق
ادامو چکی کیونکہ یہ سب ایک ہی جماعت ہی پھر اگر اسنی انکو ہی سلام کیا تو ادب ہی اور دوسری یہ وجہ کی سنت سلام انکی حق کی چکواسکا سلام

من لم یبلغہم سلامہ والسنة ان یسلم المارکب علی الماشی والماشی علی المقاعد والصغیر علی الکبیر والقلیل
نہیں پہنچا باقی ہی اور سنون یہ ہے کہ سوار پیادہ کو سلام کری اور چلتا ہو لہذا بیٹھی کو اور چھوٹا بڑی کو اور چھوٹی جماعت
على الکثیر ولو خالفوا وسلم الماشی علی المارکب والکثیر علی القلیل والکبیر علی الصغیر لا یکرہ بل یکون ترکا لہما
بڑی جماعت کو اور اگر اسکی خلاف کیا یعنی پیادہ فی سوار کو سلام کیا یا بڑی جماعت فی چھوٹی جماعت کو اور بڑی فی چھوٹی کو تو مکروہ نہیں ہی بلکہ اپنا حق ترک کیا
یستحقہ من سلام غیرہ علیہ ومن مر علی قارئ القرآن لا ینبغی ان یسلم علیہ کیلا یشتغل عن القراءة فان
کہ دوسرا سلام کرتا اور جو شخص قرآن کی تلاوت کرتی پاس جا پہنچا تو انکو سلام کرنا نہیں چاہی تاکہ تلاوت ہی نہ روکدی پھر اگر اسنی

سلم علیہ قال بعضهم لا یجب علیہ الرد وقال بعضهم یجب وهو اختیار فقیہ ابی اللیث ومن مر علی من اتی
سلام کیا تو بعضی کہتی ہیں اور سیر جواب واجب نہیں ہی اور بعضی کہتی ہیں واجب ہی فقیہ ابی اللیث فی یہ ہے اختیار کیا ہی اور جو شخص اسی پاس پہنچا
الخلاء وهو یترک او یبول ینبغی لہ ان لا یسلم علیہ فی هذه الحالة فان سلم قال ابو حنیفة رضی اللہ عنہ علیہ بقلبه
جو میں الخلاء میں یا نہ تھانہ پھر تہائی یا پیشاب کرتا ہی تو چاہی کہ اس حالت میں اسکی سلام علیک نہ کری پھر اگر اسپر سلام علیک کی تو ابو حنیفہ کہتی ہیں کہ دل ہی جواب
لا یلسانہ وقال ابو یوسف لا یرد علیہ بقلبه ولا بلسانہ ولا بعد الفراغ ایضا وقال شریک علیہ بعد الفراغ و
دی زبان ہی نہ بولی اور ابو یوسف کہتی ہیں نہ دل ہی جواب دی نہ زبان ہی اور نہ بعد فراغت کی اور امام محمد کہتی ہیں فارغ ہو کر جواب دی اور

لا یسلم علی احد وقت الخطبة فان سلم والخطیب فی الخطبة لا یجب الرد علی السامع ومن كان جالسا مع قوم
خطبہ کی وقت کسی ہی سلام علیک نہ کری پھر اگر سلام کیا اور خطیب خطبہ میں ہو تو سنی والی چھوٹا واجب نہیں ہی اور جو شخص ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا
ثم قام للذہاب فالسنة ان یسلم علیہم لما روی عن ابی ہریرۃ انه علیہ السلام قال اذا انتہی احدکم الی المجلس فلیسلم
پھر جانی لگا چٹنت یہ ہے کہ وہ ہی انکو سلام کری کیونکہ ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب کوئی مجلس میں آوی تو سلام کری

فاذا اراد ان یقوم فلیسلم فلیست الا ولی با حق من لاخری قال الامام الفراء ظاہر هذا الحدیث یقتضی ان یجب علی
پھر اگر کھڑا ہو وی تو سلام کری سو پہلی جماعت بڑی حق دار نہیں ہی دوسری ہی امام نووی کہتی ہیں ظاہر اس حدیث کا یوں چاہتا ہی کہ جماعت کی

الجماعة من السلام علی هذا الذی سلم علیہم وفاسرقم وقال بعض العلماء جرت عادة بعض الناس بالسلام عند
ذمہ جواب سلام کا اس شخص پر واجب ہی جسنی سلام کیا تھا اور جدا ہوا ہی اور بعضی علماء کہتی ہیں بعض لوگوں کو سلام کر نیکی عادت بڑی ہوئی ہی

مفارقة القوم وذلك دعاء یستحب لہ الجواب لان السلام انما یکون عند اللقاء لا عند الانفراق وانکر هذا لقول
جب جماعت سی جدا ہوں اور یہ دعا ہی اونکی لئی جواب سقیم ہی اسی کہ سلام ملاقات کی وقت ہوتا ہی جدا ہونے میں نہیں ہوتا اور امام ابو بکر شافعی

الإمام أبو بكر الشافعي وقال في هذا القول فأمند أن السلام كما كان سنة عند اللقاء كذلك هو سنة عند الفصل
 من باب ما في الحديث السابق ومن كتب كتابا وكتب فيه سلاما على أحد أو أرسل إليه سلاما بالرسول قبله
 على ما في الحديث السابق ومن كتب كتابا وكتب فيه سلاما على أحد أو أرسل إليه سلاما بالرسول قبله
 خط يابا في سلام بهيئة أو سيرة أو غير ذلك واجب على من سلم غائب بهيئة أو سيرة أو غير ذلك واجب على من سلم غائب بهيئة أو سيرة أو غير ذلك
 أو بالحسن منه لكن ينبغي أن يعلم أن من بلغ الغير سلاما لم ينبغي أن يرد عليه ما يرد على من سلم غائب بهيئة أو سيرة أو غير ذلك
 وعليه السلام لما روي أن رجلا قال للنبي عليه السلام إن أبي يقرئك السلام فقال النبي عليه السلام عليك
 وعلى أبيك السلام ومن سلم على أحد ثم لقيه ثانيا أو راه ثانيا يستحب له أن يسلم عليه ثانيا لما روي أنه عليه السلام
 كان إذا دخل المسجد يسلم على أصحابه ثم إذا صعد المنبر أقبل عليهم يسلم عليهم ثانيا وروى عن أبي هريرة أنه عليه السلام
 قال إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه فإن حالت بينكما شجرة أو جدار أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه وكان أصحاب
 في غزاهما جبكوى ثم بين يميني بياني على أن تسلم كرى يراون دونون في نهجين أو درخت يا ديار يا بئر آجوى أو بئر على تسلم كرى أو رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عليه السلام إذا ساروا في طريق فاستقبلهم شجرة أو جدار أو حجر ثم لقيه فليسلم عليهم على بعض وإذا التقى الاثنان
 وقال كل واحد منهما للاخر فعة أو على الترتيب السلام عليكم قبل يصير كل واحد منهما مسلما على الآخر ولا يقوم ذلك
 مقام الرد بل يجب على كل واحد منهما الرد والصواب على ذكره النووي أن سلام أحدهما إن كان بعد سلام الآخر
 يكون رد الكون هذا اللفظ صالحا للرد والافلا ومن لقي أحدا فقال له ابتدا عليكم السلام لا يكون ذلك مسلما
 حتى لا يستحق الرد لأن هذه الصيغة مشروعة للرد لا للابتداء فلا تقوم مقام السلام على الأحياء بل هي
 الموتى على ما روي أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليك السلام يا رسول الله فقال النبي عليه السلام تفعل
 عليك السلام عليك السلام عليك السلام فانه عليه السلام قد ثبت في هذا الحديث أن هذه الصيغة ليست
 مما يسلم بها على الأحياء بل إنما يسلم بها على الأموات لأن الأحياء وضع لهم في الشرع عند السلام صيغة وعند الرد
 كزندون بر سلام كجنى بله اس عبارت سی مردون بر سلام کرتی ہیں کیونکہ شرع میں زندون کی واسطی سلام کی اور عبارت ہی اور جواب کی واسطی

صيغة فلا يخس أن يوضع ما وضع للرد موضع السلام وأما إذا مات فلا رد عليهم فيستحقون جنتهم السلام
اور عبارت سوا چنانچه بی که جو عبارت جواب کی بی ده سلام که استحال کریں اور مردوں پر تو جواب نہیں ہوتا بہر ادا کی حق میں سلام
عليهم بالصيغتين لما سرقا انه عليه السلام كان يسلم على اهل القبور بقوله السلام عليكود يا قوم مؤمنين
عليك وندو عبارت سی برابر ہی کیونکہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اہل قبور پر سلام علیک اس عبارت سے کرتی تھی السلام علیکم ملک قوم مؤمنین کی
ومن سلم علی احم يستحب له ان يتكلم السلام بلسانه لقدرته عليه ويشير بيده حتى يحصل الاقحام فيستحق
اور جو شخص بہرہ کو سلام کری تو مستحب ہی کہ سلام زبان سے کہی کیونکہ اس کو قدرت ہی اور ہمت ہی اشارہ کردی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور یہ مستحق جواب کا ہو
الرد ولو لم يجمع بينهما لا يستحق الرد ولو سلم عليه احم واراد ان يرد عليه يلزمه ان يتكلم الرد بلسانه لقدرته
اور اگر دونوں بات نکلیا تو مستحق جواب کا نہیں ہی اور اگر بہرہ کو سلام کری اور یہ جواب دیا چاہی تو لازم ہی کہ جواب زبان سے دی کیونکہ اسپر قادر ہی
عليه ويشير بيده ليحصل الاقحام ويسقط عنه الرد ولو سلم على اخر من اشار الاخر من بيده يسقط عنه الرد
اور ہمت سے اشارہ کردی تاکہ وہ سمجھ جاوی اور اس کی ذمہ سی جواب ادا ہو جاوی اور اگر کسی کو سلام کیا اور کسی نے اشارہ کر دیا تو اس کی ذمہ سی فرض ادا ہو جائی
لان اشارته قائمة مقام العبارة ولو سلم عليه الاخرش بالاشارة يستحق الرد والنساء بعضهم مع بعض
کیونکہ اسکا اشارہ قائم مقام بولنے کی ہی اور اگر کسی نے اشارہ سے اس کو سلام کیا تو وہ مستحق جواب کا ہی اور عورتیں عورتیں آپس میں سلام علیک کی باب میں
حكم السلام كالرجال وأما الرجل اذا سلم على امرأة فان كانت زوجته او جاريتها او كانت من محارمه فعليه بالرد
مانند مردوں کی ہیں اور اگر مرد عورت کو سلام کری اگر وہ عورت اس کی بی بی ہی یا لونڈی ہی یا اس کی کوئی محرم ہی تو اس پر جواب دینا لازم ہی
وان كانت أجنبية شابة لا يجوز لها الرد ويكون الرجل مفرط في السلام عليها او كان المرأة ان سلمت على رجل فاذا
اور اگر کوئی غیر جوان ہی تو اس کو جواب دینا جایز نہیں اور وہ مرد اس سلام میں بیجا پر ہی اور ایسی ہی عورت اگر مرد کو سلام کری بہر اگر
كانت زوجته او جاريتها او كانت من محارمه او كانت عجوزا لا يخاف منها الفتنة فعليه الرد وان كانت شابة عيلا
وہ اس کی جوہر یا لونڈی یا اس کی کوئی محرم ہی یا ایسی بڑھیا ہی کہ اس پر کچھ خوف فتنہ کا نہیں تو مرد کی ذمہ جواب لازم ہی اور اگر ایسی جوان ہی کہ
اليها النفس بكرة له الرد وتكون المرأة مفرطه في السلام عليه وأما الصبيان فالسنة ان يسلم عليهم لما روى عن
نفس کو اس کی طرف رغبت ہوئی تو جواب دینا مکروہ ہی اور عورت اس سلام میں بیجا پر ہی اور نابالغ بچوں کو سلام کرنا مسنون ہی اسلمی کہ نفس سے روایت ہی
النس انه مر على صبيان فسلم عليهم وقال كان النبي عليه السلام يبي كذا كذا في رواية انه عليه السلام مر على ظنان
کہ وہ لوگوں پر گزری تو ان کو سلام کیا اور کہا نبی علیہ السلام ہی کیا کرتی تھی اور ایک روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام لوگوں کی پاس آگئی
فسلم عليهم ولو سلم صبي على بالغ فالصحيح وجوب سلام لقوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها وأما
تو ان کو سلام کیا اور اگر نابالغ لڑکا بالغ کو سلام کری تو صحیح یوں ہی کہ جواب دینا واجب ہی بلیس اس آیت کی اور جب نکو دعا دیوی کوئی تو تم ہی دعا دو اس کی
المبتدعة ومن اقترف ذنبا عظيما ولم يتب منه فينبغي ان لا يسلم عليهم ولا يرد سلامهم قال البرازي يسلم على لاعب
اور یہ معنی لوگب اور جو بڑی گناہ کرتی ہیں اور اس گناہ سے توبہ نہیں کرتی تو سنہ اواری کہ ان کو سلام نہ کری اور نہ انکی سلام کا جواب دی بڑا گناہت ہی کہ امام کی
الشرط في عند الامام ليشغله عن ساعة الرد لا عندها لان الجاهر بالفسق في معتقده ولو عجز هذا لا يستحق الاكرام
نزدیک شرط بخلاف کو سلام کر لی تاکہ دم بہر جواب دیتا ہو بشرط سی باز ہی صاحبین کی نزدیک سلام نہ کری اس کی کہ فاسق علی الاعلان اپنی معتقد میں اگرچہ جہتاد
وقال النووي فمن اضطرت الى الصلاة اذا دخل عليهم وخاف ان يترتب عليه في دينه ودينه ضريان لم يسلم
ہو سنہ اواری عزت کا نہیں ہی اور نودی کہتا ہی جو شخص ظالمون کو سلام کر نہیں لایا ہو جب انکی پاس جاوی اور یہ دُر ہو کہ اگر ان کو سلام نہیں کرتا تو دین کا یا دنیا کا
عليهم يسلم عليهم وينوي ان السلام اسم من اسماء الله تعالى ليكون المعنى ان الله عليك مرقب فيجازيكم بما
تو ان کو سلام کر لی اور یہ نیت کر لی کہ سلام اللہ کا نام ہی تاکہ یہ معنی ہو جاوین کہ اللہ تمہاری او پر نگہبان ہی سو تم کو تمہاری لایق سزا دیوگا

بہر
نکاح

ثلاثة ايام واما حوزة هجرته ثلثة ايام فاما يدل عليه بمفهومه لا بمنطقه فمن التزم بحجة المفهوم جازله
 تین روزی زیادہ حرام ہی اور تین دن تک چھوڑنا لکھا جواز اسکی مفہوم ہی معلوم ہوتا ہی منطق سے نہیں معلوم ہوتا ہی ہر شخص مفہوم کو سمجھتا ہی ہوگا
 ان يقول ان الادعي تجبول على الغضب وسوء الخلق فمن خصله في الثلث لقلته حتى يذهب عنه ذلك الغضب
 جائز ہی کہ کبھی بیشک آدمی کو غضب خلق عادت ہی سو آپ فی تین دن کی اجازت دی کیونکہ مدت قلیل ہی تاکہ او کا غصہ اور خجڑاوی
 ولو يرخله فيما فوق ذلك لكثرة فقوله عليه السلام يلتقيان فمعرض هذا ويعرض هذا بيان كيفية هجرتهما
 اور اس سے زیادہ کی اجازت نہیں دی پھر مدت زیادہ ہی آپ یہ جملہ حدیث کا کہ ملتی ہیں پھر یہ ہر دو ہر دو جاتا ہی اور وہ اوپر یہ چھوڑ دینی کی کیفیت کا بیان ہی
 وقوله وخيرها الذي يبدأ بالسلام حيث على ترك الهجران فانه يزول بالسلام على ما ذهب اليه الجمهور وتخصيص
 اور یہ جملہ اور نہیں اچھا وہ ہی جو پہلی سلام کری رغبت ہی جدائی کی ترک پر کیونکہ موافق مذہب مجتہد کی جدائی سلام سے جاتی رہتی ہی اور خاص
 الاخر بالذكر يشعر بالغلبة والمراد به الاخر في الدين دون القرابة بدليل قوله عليه السلام في حديث اخر لا يحل
 اخ كذا ذكرنا تغليباً معلوم ہوتا ہی اور اس سے ارادہ دینی برادر ہی قرابت کا مراد نہیں بدلیل ارشاد نبی علیہ السلام کی ایک اور حدیث میں کہ مسلم کو
 لمسلم ان يهجر مسلماً فوق ثلث ليل فانهما ناكبان عن الحق مادام على صراهما واولهما فيا يكون سبقتا بالغفران له
 حلال نہیں ہی کہ مسلم کو زیادہ تین رات سے چھوڑی رکھی بیشک یہ دو نو جنگ لڑتی رہیں حق سے بکروہین اور انہیں سے پہلی بازائی والی کو اسکی بقت ہی کفاری
 وروى عن ابى هريرة انه عليه السلام قال تفقر ابو بكرة يوم الاثنين ويوم الخميس فغفر لكل عبد لا يشرك بالله
 اور ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا پیر کو اور جمعرات کو جنت کی دروازی کھلتی ہیں پھر ہر یک بندہ کہ اس کی سات کچھ شریک نہ تار ہو بخشتا
 شيئاً الا رجل كانت بينه وبين اخيه شحنة فيقال انظر واهذين حتى يصطحا وقي رواية انه عليه السلام قال يرض
 جاتا ہی سو ای اس شخص کی کہ او میں اور اسکی بہائی میں کینہ ہو پھر حکم ہوتا ہی ان دو نو کو بہنی دو جنگ لڑیں صلح کریں اور ایک روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا
 اعمال الناس في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس فغفر لكل عبد مؤمن الا عبداً بينه وبين اخيه شحنة
 کہ ہر ہفتہ میں دو گون کی ملاقات پیش ہوتی ہیں پیر کی دن اور جمعرات کی دن سو ہر یک بندہ مؤمن بخشتا جاتا ہی مگر وہ بندہ کہ او میں اور اسکی بہائی میں کینہ رہتا
 فيقال اتركوا هذين حتى يفيا والمراد بالجمعة ايام الاسبوع بدليل انه عليه السلام يبين بقوله يوم الاثنين
 حکم ہوتا ہی انکو بہنی دو جنگ ملاقات کریں اور مراد جمعہ سے ہفتہ کی ايام تین اس دلیل سے کہ نبی علیہ السلام فی اسکو پیر کی دن اور
 ويوم الخميس على طريق التعدير عن الشئ باخر جزئه والشحناء العداوة والمعنى اتركوا صغفها حتى يرجعا من
 جمعرات کی دن بھی شریک کا جسطور ایک شئی کا اخیر جز بیان کرتی ہیں اور شحناء کی معنی دشمنی کی ہے اور معنی اتر کر سے پہرے اور کشتی کے جنگلہ
 العداوة الى الصداقة لان الاخوة الدينية تقتضي الصداقة ويتنافى العداوة فان المؤمنين اخوة من حيث انهم
 دو نو دشمنی سے دو سنی طیرف او بین اسو سنی کہ دینی برادری دوستی کا تقاضا کرتی ہی اور عداوت کی برخلافہ کیونکہ نام مؤمن بہائی ہوتی ہیں اسو سنی کہ
 ينتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب المحبة الباقية كما ان الاخوة من انفسهم ينتسبون الى اصل واحد هو
 سبکی اصل شئی نسبت رکھتی ہیں یعنی ایمان سے جس سے دائمی زندگی ہوتی ہی جیسی نسبی برادر ایک اصل سے منسوب ہوتی ہیں جیسی
 الاب موجب المحبة الغائية فالاخوة الدينية اقرب من الاخوة النسبية لان الاخوة النسبية اذا خلت
 باب سے جس سے حیات فانیہ ہوتی ہی سو دینی برادری نسبی برادری سے بہت قوی ہوتی ہی اسکی کہ نسبی برادری جب دینی برادری سے
 الدينية لا تعتبر الا ترى ان المسلم اذا مات وكان له اخ كافر يكون حاله للمسلمين لا اخيه الكافر فعلى هذا انجب
 ہی تو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہوتا دیکھتا نہیں کہ مسلمان اگر مر جاوی اور اسکا بہائی کافر موجود ہو تو اس مسلم کا مال مسلمانوں کو ملیگا کافر بہائی کو نہیں ملے گا
 على المسلم ان يترك ما بينه وبين الاخوة الدينية الموجبة للصداقة والمزيلة للعداوة كما روى عن ابى هريرة عليه السلام
 کی موافق مسلمان پر واجب کی کہ مخالفت دینی برادری کو ترک کری جو دینی کو واجب اور دشمنی دور کرتی ہی کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا

التي يجب اجتنابها عما عداها ان كل ظن لم يظهر له علامة صحيحة ولم يعرف له سبب ظاهر فانه حرام
 دوسری قسم سی الگ ہو جاوین یہ ہے کہ جس گان کی کوئی علامت صحیح ظاہر نہ ہو اور نہ ایسا شخص ہو تو ایسا گان حرام
 واجبا لا جتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن يشهد منه الخير والصدق في الظاهر فظن الشر والفساد به
 واجب الاجتناب ہی اور یہ جب ہی کہ جسکی حق میں گان بد کیا ہی وہ ایسا شخص ہو کہ
 حرام بخلاف من اشتبه بين الناس بتعاطي الريبة والمجاهرة بالمعاصي فان حسن الظن به لا يجوز اذ للظن جانبان
 گان شر اور فساد کا اسکی حق میں حرام ہی بخلاف ایسی شخصکی جو لوگوں میں قریب باز مشہور اور گناہوں میں ظاہر مبتلا ہو ایسیکی حق میں شیک گناہ جائز نہیں ہی کہ
 الاولى ان يقع في القلب شيء ويعرف ويقوى بوجه من وجوه الامارات فيجوز الحكم به لان اكثر احكام الشرع مثبتة
 گان کی دو حالتیں پہلی یہ کہ دلیں کچھ خیال آوی اور معلوم ہو اور کس طرح کی نشانی سی قوی ہو جاوی تو اس پر حکم کرنا جائز ہی اسلئے کہ اکثر شرعی احکام غلبہ ظن پر
 على غلبة الظن كالقياس وخبر واحد وغير ذلك من قيم المتلفات وامر بش الجنايا والحوالة الثانية ان يقع في النفس
 مبنی بین جیسی قیاس اور خبر واحد اور سوار اسکی جیسی قیمت تلف کی ہوئی چیزوں کی اور خطاؤں کا تاوان اور دوسری حالت یہ ہے کہ نفس کی اندر
 شيء من غير دلالة على كون ذلك الشيء اولى من ضده فلا يجوز الحكم به بل هو منهي عنه لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 کوئی خطرہ آوی بدون ایسی دلالت کی کہ اسکی یہ ہی جانب ضدی اولی ہو تو حکم جائز نہیں ہی بلکہ یہ ممنوع ہی اس آیت سی ای ایمان والو
 اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا فانه تعالى قد نهى في هذه الآية عن
 بچتی رہو بہت تہمتیں کرنی سی مقرر بعضی تہمت گناہ ہی اور بہید نہ ٹٹو لو کیسا اور بد نگہو پیٹہ بھی ایک دوسرے کو بیشک اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بد گمانی
 الظن السيئ ثم عن التجسس ثم عن الغيبة لان اول ما يقع في قلب الانسان الظن السيئ ثم يحتلج الى التجسس ثم يشرع
 سی مانعت کی پھر تجسس سی پھر غیبت سی منع کیا کیونکہ پہلی جو انسان کی دلیں آتا ہی تو بد گمانی پھر اسکو تلاش کی حاجت پڑتی ہی پھر غیبت
 في الغيبة وسبب تجسس الظن السيئ ان الانسان لا يعلمها الا الله تعالى وليس لاحد ان يعتقد في غيره سوء الا اذا
 کرنی شروع کرتا ہی اور بد گمانی کی حرمت کا یہ سبب ہی کہ آدمی کی دل کی بات خدای جانتا ہی اور کسیکو جائز نہیں ہی کہ اور کسیکی حق میں اعتقاد بد کیا کری ان
 انكشف له حاله بوجه لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا يمكنه ان لا يعتقد فيه ما علمه منه بامارة ومشاهدة بعينه
 اسکا حال ایسی وجہ سی ظاہر ہو جاوی کہ تاویل کی گنجائش نہ رہی اسس سی نہیں ہو سکتا کہ اسکا اعتقاد نہ کری جو کہ علامت سی معلوم کیا اور انگہونی دیکھا
 ولم يسمع باذنه وامام لم يعلمه بامارة ولم يشاهده بعينه ولم يسمع به باذنه بل وقع في قلبه من غير سبب ظاهري فهو شئ
 اور کالوں سی سنا اور جب تک نشان سی معلوم نہیں ہوا اور نہ انگہون سی دیکھا اور نہ کانوں سی سنا بلکہ بی سبب ظاہر خود بخود دلیں خیال آگیا تو یہ ایسا خطرہ ہی
 القاه الشيطان في قلبه فينبغي له ان يكذب به لانه افسق الفاسقين وقد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم
 کہ شیطان فی دلیں و اللہ ہی تو چاہی کہ اسکو جو ہر مافی کیونکہ شیطان بڑا ہی فاسق ہی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ای ایمان والو اگر آدمی تم پاس
 فاسق بديننا فتبينوا ان تصيبوا قوا بجهالة فتصبوا على ما فعلتم تدمن تروى في سبب نزول هذه الآية انه عليه الصلاة
 ایک گنہگار خیر لیکر تو تحقیق کر دکھیں جانے پڑو کسی قوم پر نادانی سی پھر کل کو گواہی کئی پر پچھاتی شان نزول اس آیت کی یوں مروی ہی کہ نبی علیہ السلام فی
 والسلام بعث وليد بن عتبة مصدقا الى بني المصطلق فلما سمعوا به استقبلوه فحسب انهم مقاتلوه اذ كانت
 ولید بن عتبہ کو صدقات کی اوکھائی کو بنی المصطلق پاس بھیجا رہا ہوں فی یہ سنا تو اسکی پیشوائی کو نکلی اوسنی جانا لڑنی آتی ہیں کیونکہ
 بينه وبينهم عداوة فرجع وقال لرسول الله عليه السلام انهم امرتوا فمنعوا الزكاة فها رسول الله عليه السلام
 اوسین اور اوسین دشمنی چلی آتی تھی سو اسی اگر رسول اللہ علیہ السلام سی عرض کیا کہ وہ تو سب مرتد ہو گئی اور زکوۃ ندی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بقتالهم فنزلت هذه الآية لبيان وجوب الاحتراز عن الاعتماد على قول الفاسق لان من لا يخاف الفسق لا يخاف الله
 اور پھر جہاد کا اہتمام کہتا تب یہ آیت اونری اس بیان کی ہی کہ فاسق کی بات پر بہر وسہ کرنی سی احتراز واجب ہی کیونکہ جو فسق سی پر ہر نہیں کرنا چاہی

الذي نوع منه بل يريد القاء الفتنة بين الناس في ما ذلالة على ان يفعل شيئا بجهالة من غير ان يتعرف حقيقة
 كونه في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 الحال يصدر نادما البتة ولو بعد زمان والناس هم ذائم على ما وقع مع ثمن انه لم يقع وقال بعض العلماء المراد بالظن
 كونه في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 الواقع في الآية والحديث التهمة كمن يتهم بالفاحشة او بشر بالخبر او بخوذلك ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك فان
 من ملو ظن في حقيقت او حديث من في التهمة كمن يتهم بالفاحشة او بشر بالخبر او بخوذلك ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك فان
 من حكم بالظن على غير ما يشهد به الشيطان على ان يطول فيه اللسان بالغيبة واليهتان او يقصر في القيام
 جو شخص كان في غير ما يشهد به الشيطان او بهتان في كونه او في غيبته او بهتان من زبان درازی او في حقوق من قصور او عزت من فتور
 بحقوقه او يتوفى في كرامه ان ينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا من وكل ذلك من المهلكات ولذا منع
 كمن حقا في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 النبي عليه السلام من التعرض لمواضع التهم فقالوا اتقوا مواضع التهم حتى انه عليه السلام احتراز من ذلك اذ فرغ
 فرما في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 عن علي بن الحسين ان صفية بنت يحيى قالت ان النبي عليه السلام كان معتكفا فأتته فتحدثت عنده فلما انصرفت
 علي بن الحسين في رويته في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 قام ومشى معي فمر بجلان من الانصار فلما ثم مضيا فداها النبي عليه السلام فقال انها صفية بنت يحيى فقال
 ميري ساهته في امين و شخص انصاري الكئي او سلام كركر چلی پیر نبی علیہ السلام فی او نگو بلاك فرمایا یہ صفیہ بنت یحیی تھی ان دونوں فی عرض کیا
 يا رسول الله ما نظن بك الا خيرا قال ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم والى خشيت ان يدخل عليك فانظر
 يا رسول الله ككوا في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 انه عليه السلام كيف اشفق عليه ما بل على جميع الامم وعلمهم طريق الاجتناب عن التهمة حتى لا يتساهل العالم المعروف
 كمن في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 بالصدور في احواله ويقول لا يظن بمثل الا الخير عجا بل بنفسه فان من كان من المؤمنين او من الناس واقفهم واعلمهم
 في احوال من سهل انكاري نكرى كمن في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 لا ينظر اليه الناس كلهم بعين واحدة بل ينظر اليه بعضهم بعين الرضى وبعضهم بعين السخط فلي هذا يجب على المؤمن
 اور بڑا متقی اور بڑا عالم ہو تو ہی تمام خلقت کو ایک نظر سے نہیں دیکھتی بلکہ بعضی کو ایک اعتقاد کی نگاہ سے دیکھتی ہیں اور بعضی غصہ سے اس بیان کی موافق مؤمن پر
 الاحتراز عن مواضع التهم لئلا يتهم الناس بالمنكرات ودليل كون الظن بمعنى التهمة في الآية والحديث وهو ان النهي
 واجب في كبر قسم كاشق في بلكه لوكون من فتنة جهل او اسمين بينه دلالت في كونه شخص كوني عمل جهالت في بدون سمج حقيقت حال في
 بعدا عن التجسس فان الانسان قد يقع له خاطر التهمة ابتداء فيريد ان يتجسس ليتحقق ما وقع له من خاطر
 بعدا و کسی تجسس کیونکہ آدمی کی لین بعضی وقت پہلی تہمت کا خطر آتا ہی پھر کوئی تلاش پڑتی ہی تاکہ جو خطرہ تہمت کا واقع ہوای ثابت ہو جاوی
 تلك التهمة لان التجسس من ثمرات سوء الظن فان من وقع في قلبه خاطر لا يقنع بالظن بل يطلب التحقيق
 کیونکہ تجسس بگانی کا پہل ہوتا ہی بیشک جسکی دلیل کچھہ خطرہ آتا ہی تو او سپر اکتفا نہیں کیا کرتا بلکہ تحقیق کی لئی
 فيشتغل بالتجسس فنهى الله تعالى ورسوله عن التجسس وهو البحث عن عيوب الناس وطلب الامار الممقنة لها
 تجسس میں لگ جاتا ہی سوائے تعالیٰ اور اسکی رسول فی تجسس کی ممانعت کی ہا و تجسس لوگون عیوب بیان کرنی اور ایسی نشانیاں تلاش کرنی جسکی یقین ہو جاوی

فان حصلت امامية من اهل البيت المعروفة بلا تجسس واوسرقت معرفة جازر العمل فمقتضاها فاما طلبة بافلا خصة
 بهر اگر کوئی علت یقینی بکشد بلا تلاش حاصل ہو جاوی ہو اور کسی یقین ہو جاوی تو اس پر عمل جائز نہی
 اور نہ ہی کوئی تلاش ہو تو کسی پرگز
 فيه اصلا وقد روى عن عبد الله بن المبارك انه قال لغلي وللدسميل اراض انت عن سميل فقال له سميل
 رخصه ثمن نهی اور عبد الله بن مبارک سی روایت ہی کہ اتنی علی سمیل کہ باپی گنا کیا تو سمیل سی خوش ہی سمیل فی دوس ہی کہ کیا مجھ کو
 ليس قد نزل الله عن التجسس فصار غرت الى عبد الله نفسه فكل امر اذا قتشت منه ثقل على صاحبك
 اسد تعالی فی تجسس ہی منع نہیں کیا پس عبد الله اپنی دلیل پر مشر مند ہو گئی سو جو بات کہ تو اس کی تلاش کرنا اور شیر ی یا پر او کی آگاہی دشوار گذری
 مطالعتك اياه واسرود منك فهو تجسس قال ابن الجوزي لا ينبغي لاحد ان يسترق السمع على امر غيره ليس سمع
 اور وہ تجسس ہی اس کو چھپاوی پس وہ ہی تجسس ہی ابن الجوزی کہتا ہی کیونکہ ہمیں چاہی کہ غیر کی کپڑ پر کان لگاوی تاکہ باجون کی اور سنی
 صلا ولا تاد ولا ان يتعرض للشتم ليدرك من تحت الخبر ولا ان يحس من استرق السمع ليعرف ما هو ولا ان يستنصر الجبل
 اور نہ سو گھنی کا قصد کری تاکہ شرب کی بو پائی اور نہ ٹٹولی جو کپڑی تلے ڈکے کہہ کہہ ہو کدہ کیا ہی اور نہ پڑوس کی غمخیزا بہری
 بما جرى فان فعل شيئا من ذلك يدخل في مذمة التجسس ومن ذمة قوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين
 اور نہ ہی گنا گذر اگر اس میں ہی کچھ ہی کر گیا تو وہ تجسس کی مذمت میں داخل ہو گا اور اس آیت کی مذمت میں اور جو لوگ قیمت گناہی میں مسلمان مردوں کو اور
 المؤمنين بغية الكسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وروى عن ابن عمر انه عليه السلام صعد المنبر فنادى
 عورتوں کو بن کی کام کی تو اوٹھایا اوٹھوں فی بوجہ جھوٹ کا اور صیغہ گناہ کا اور ابن عمر سی روایت ہی کہ بنی علیہ السلام منبر پر تھپت لی گئی پھر بلند آواز ہی
 بصوت رفيع فقال يا معشر من اسلم بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا
 پکار کر فرمایا ایوہ جماعت جزائی مسلمان ہو اور دلوں میں ایمان کا اثر نہیں ہی مسلمانوں کو مت ستاؤ اور نہ عار دلاؤ اور نہ اون کی
 عوراتهم فان من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته
 پوشیدہ عیب ہوٹو بیشک جو شخص اپنی بہائی کی چھپی عیب تلاش کرتا ہی اسد تعالی او کی چھپی عیب ظاہر کرتا ہی اور جس کی چھپی عیب اسد ظاہر کرتا ہی تو خوار کردیتا ہے
 وقال بعض السلف من اراد ان يسلم من الغيبة فليسد على نفسه باب الظنون فان من سلم من الظن سلم من
 اور بعضی متقدمین کا قول ہی جو شخص چاہی کہ غیبت کرنی سی نہایت ہی تو لازم ہی کہ اپنی اوپر بد گمانیوں کا دروازہ بند کر دی کیونکہ جو شخص گالی ہی ہی رہتا ہی ان
 التجسس ومن سلم من التجسس سلم من الغيبة ومن سلم من الغيبة سلم من الزور ومن سلم من الزور سلم من البهتان
 تو تجسس سی ہی رہتا ہی اور جو تجسس سی ہی غیبت سی ہی اور جو غیبت سی ہی بھڑک سی ہی اور جو جھوٹ سی ہی بکا وہ بہتان سی ہی بکا
 فلو ظم من مسلم علامة تدل على فساد لا يجوز عقد القلب عليها واساءة الظن بالمسلم بالمأردي انه عليه السلام
 پھر اگر کسی مسلمان سی ایسی علامت ظاہر ہو جاوی کہ فساد پر دلالت کرتی ہو تو اس کو دلیل ہٹا لینا اور اس کی سبب مسلم پر بد گمانی جائز نہیں ہی سہی کہ نبی علیہ السلام
 قال ان الله تعالى كل المسلم دمه واهله وعرضه وان يظن به ظن سوء فلا يستباح ظن السوء الا بما يستباح
 فی فرمایا بیشک اسد تعالی فی مسلمان کا خون اور مال اور عزت اور اس کی حق میں بد گمانیاں کرنی حرام کر دی ہیں پھر بد گمانی اسی طرح سی مباح ہوتی ہی جس طرح
 به المال وهو يقين عن مشاهدة او بينة عادلة وان خطر لك سوء الظن ولم يكن لك يقين ينبغي لك ان
 او کمال مباح ہو تا ہی یعنی یقین سی مشاہدہ ہو یا ہوا عادل گواہ ہوں اور اگر دیکھیں بد گمانی اسی اور تجھ کو اس پر یقین نہیں ہی تو تجھ کو لازم ہی کہ
 تدفعه عن نفسك وتقر عليها ان حاله مستور عندك فما رايت منه من العلامة يحتمل الخير والشر فكيف
 اوس خطرہ کو دلیں سی دور کر دی اور اس کو یوں پھراوی کہ کمال حال مجھ سی پوشیدہ ہی اور جو علامت نظر آتی ہی وہ نیک اور بد دونو احتمال رکھتی ہی
 تحكوا عليه بالشر واما اذا اخبر به عدل وقال قلبك الى تصديقك كنت معذورا لانك لو كنت بته تكون
 پھر بد ہی ہی کا یوں یقین کرتا ہی اور اگر اس کی خبر کوئی عادل تجھ کو سناوی اور تیرا دل او کی تصدیق پر مایل ہو تو اب تو معذور ہی سہی کہ اگر تو اس کو جھوٹا ہی

کرنا نہ گوارا

جانبا عليه حيث ظننت به الكذب وهذا من سوء الظن ايضا ولا ينبغي للشان تحسن الظن باحد

تو اسکا گنہگار ہو تا ہی اسو اطمینان کہ اسکی حق میں گناہ نہ کیا یہ بھی ایک بدگمانی ہی سو بخیر لایق یہیں ہی کہ ایک لی حق میں گناہ نہ کیا اور

تَسْبِيحُهَا الْاٰخِرُ تَكْلِيْمٌ يَنْبَغِي الْاَنْ تَحْتَ عَنْ جُلُوهَا اَهْلُ بَيْنَهُمَا عِدْوَةٌ وَمُحَاسَدَةٌ وَتَعْنَتُ اَمَلًا فَاَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا

دوسری کمیٹی میں برا کر کیا بلکہ جھگڑا یہ چاہی کہ ان دونوں کا حال دریافت کر کیا گیا ان دونوں میں دشمنی اور حسد اور سرکشی ہی باقی نہیں رہا اگر ان دونوں میں
 شے منہ مایطرق التهمة والشہ ع قد ر د شہادة الابد العبد للتهمة فآ ان تتوقف عند ذلك ولا تحکم

کچھ حسد وغیرہ ہو تو اب نعمت فی راہ پائی اور شریعت تو عادل باپ کی گواہی کو ہی تحت کئی نسی نہیں مانتا اب تجھ کو چاہی کہ کچھ یقین بکری نہ جھوٹ اور نہ سچ
 علیہ کذب ولا صدق و تقبل ما ذکرہ جالہ کان فستہ اللہ تعالیٰ عنک و کان ما ذکرہ باعہ و قافلہ

اور اسکی حال مذکور کو کہنا چاہئے کہ وہ مجبسی اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی میں ہی اور اسکی حال مجبسی پوشیدہ ہی اور وہ ویسا ہی ہے۔

تہا مجھ کو اس کا حال کچھ معلوم نہیں یہ۔ اوس صورت میں ہی کہ ایک عادل بیان کری اور اگر مجھ کو دو عادل خبر دیوں تو اب تصدیق کرنی سی مجھ کو کوئی علاج نہیں

لاها حجتی بشری لكن یبغی ان یعلم ان الانسان لعلهم لونه خلیا عن الخطاء والنقصان لا یوجد احد
 کیونکہ یہ دونو شرعی حجت ہیں لیکن جانا چاہی کہ کوئی آدمی از بسکہ خطا اور نقصان سے خالی نہیں ہوتا تو جو موضع ہوگا

من المؤمنین الاولہ محاسن ومساوی فمن علیت محاسنہ علی مساویہ فهو یعد من الصالحین ولذا قال
ادسکی حسنات بھی ہوگی اور جہائم بھی پہر جکی خوبیاں براہیوں سے زیادہ ہوں وہ صالحین میں شمار کیا جاتا ہے اسی لئے

الامام الشافعي ما احدث من المسلمين بطبيع الله تعالى ولا يعصيه ولا احد من المؤمنين يعصى الله ولا يطيعه
 امام شافعي في كتابي كوفي مسلمان اليساء بن ي كسب الله طبع هو اورنا فاما في كوفتا هو اورنه كوفي اليساء مؤمن به رحمه الله كناه كتابا هو اورنه طاعته

فمن كان طاعته أكثر من معاصيه فهو عدل في حكم الشرع فاذا كان مثل هذا عدلا في حق الله تعالى فكونا
 بهر حک طاعت معاصیه ۷۵۱ باده بیوان توده شده معین عادل در حکم الشرع

عَدَا عِنْدَكَ شَاوِلِي وَآخَرِي وَرَوَى ابْنُ سُرَيْجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ جَاءَ بِرَجُلٍ إِلَى عِنْدِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمْ يَكُنْ مِنْ لُغْدِ ذِمَّتِهِ فَقَالَ: «لَا عِنْدَكَ شَاوِلِي وَآخَرِي»»

والله لقد صدقت عليه بالامس وما كنت عليه اليوم فانه امر ضاني بالامس فقلت في حقه احسن ما علمت

وَأَعِظُكُمُ الْيَوْمَ فَعَلَيْتُمْ فِي حَقِّهِ مَا عَلِمْتُمْ فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ مِنْ الْبَيَانِ لَعَمْرِي فَكَانَ عَلَيْهِ

کہد یہاں اور آج اوتنی ناخوش نیا تھو جو برائی معلوم ہئی وہ کہدی پھر ہی علیہ السلام نی فرمایا بیشک بعضی تقریر جادوہی کو یا ہی علیہ السلام فرمودہ
کرہ ذلک وشبهہم بالسبح اذا ما من شخص الا و ممکن تحسین حالہ وتقیحہا یا یوجز فیہ من الخصال المحمۃ والمذ

مکروہ معلوم ہوا اور جادوسی مشقت بہت دیکھو۔ ایسا کوئی نہیں کہ اس کی حال پر ملحوظ رکھو۔ نیک اور بد کی تحسین یا تفتیح نہ ہو کی

المجلس السبع والثمانون في سائر النهر ع. المصاحفة والمآثر والقصص والاسفار

شعاعی مجلس ممانعت کی بیان میں فاسق کی صحبت اور ساتھ کہاں سی

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امت ساتھ ہو سوا مؤمن کی اور مت کہا نادی سوا پرہیزگار کی یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں

كان مؤمناً لمن كان فاسقاً لا يستون فكانه عليه السلام قال لا تصاحب الا صالحاً ولا تخال لا تقياً فانه
 هو الذي ايمان به بل برأه في حكمه من غير ان يكون له في كونه عليه السلام في فريضة ما مت سائته هو سوار صالح في اور دوستي مت كرسو پر ہیزگار کی بیشک
 عليه السلام قد حدث المؤمن في هذا الحديث عن مصاحبة من ليس بتقي وزجره عن مخالطة ومواكلته
 نبي عليه السلام في اسی رشتہ میں مؤمن کو نا پر ہیزگار کی صحبت سے ڈرایا ہی اور اسکی ملنی جلنی اور سائتہ کہانی سے منع کیا
 لان الصلابة والمخالطة توقع الالف والمحببة في القلب فيلزم ان يكون كما قال النبي عليه السلام في حديث رواه
 اسکی کہ ہمیشہ اپنی اور ملاقات سے دلیں الفت اور محبت پیدا ہو جاتی ہی پھر یہ ہی ہو کر ہی گاجیب نبی علیہ السلام فی حدیث میں ابو ہریرہ کی روایت
 ابو ہریرہ یحشر المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من یخال یعنی ان من كان صديقه صالحاً يكون صالحاً
 سی فرمایا ہر شخص اپنی دوست کی دین پر اور ہیکل اب ہر یک خیال کر لی کسکو دوست بنا کر کہا ہی مراد یہ ہی جسکا دوست صالح ہو گا وہ ہی صالح ہو گا
 ومن كان صديقه فاسقاً يكون فاسقاً فیدخل فی عزم قوله تعالى الاجلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 اور جسکا دوست فاسق ہو گا وہ ہی فاسق ہو گا پھر اس آیت کی عام مضمون میں داخل ہو گا جتنی دوست ہیں اور عدو دشمن ہو گے آپس میں مگر جو ہیں ڈروالی
 فان كل واحد من الاجلاء الغير المتقين يقول يوم القيمة يويلتی لیتنی لما اتخذ فلاناً خلیلاً لیت سینی وبینہ بعد
 بیشک ہر یک دست نا پر ہیزگار قلمت کی دل یہ ہی کہیں گے
 المشفقین فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان لا يتخذ خلیلاً الا من یثق بدينه وادانته ويعرف صلاحه وتقواه اذ لا یصل
 اسی خیرائی میری کہیں نہ پکڑی ہو تی سینی غلافی کی دوستی کی طرح مجھ میں اور او میں فقی ہو
 مشرق اور مغرب کا سا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ دوست او ہی کو پکڑی جسکی دین اور امانت پر اعتماد کلی ہو اور او کی خوبی اور تقوی معلوم ہو کیونکہ اگر
 للصدقة كل حد بل لبدان يكون فیمین یؤثر صداقته عند خصال الاولى العقل اذ لا خیر فی صداقة الاحق لان
 شخص دوستی کی قابل نہیں ہوتا بلکہ نہ ہو ہی کہ توجہ کی دوستی پسند کرنا ہی اچھیں کنی خصلتیں ہوں اول عقل اسوہی کہ احق کی دوستی میں کچھ خوبی نہیں ہی
 احسن حوالہ ان یضرك وهو یرید نفعك وترجع الى القطیعة والوحشة عاقبتا وان طالت مدتھا وذلک
 او سکا اچھی سی اچھا حال یہ ہوتا ہی کہ پہلا ہی کر نہیں نقصان کر دی اور اسکا انجام ترک ملاقات اور وحشت ہو گی اگرچہ دوستی پر مدت گزر جاوے اسی ہی
 قيل لعاد العاقل خیر من الصديق الاحق والمعاد من العاقل من يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه او بتعليمه
 کیسا قول ہی دانا دشمن نادان دوست سی بہتر ہی اور عاقل ہی مراد وہ ہی کہ امور کی حقیقت اور اصل کو سمجھتا ہو یا خود بخود یا سیکھ سمجھ کر
 وتفهمه وقد روى عن الحسن انه قال هجران الاحق قربان الى الله تعالى وقال عيسى النبي عليه السلام اني
 اور حسن ہی روایت ہی کہ وہ کہتا ہی احق سی الگ ہونا اللہ تعالیٰ کی قربت ہی
 ما عجزت من احياء الموتى وقد عجزت عن معالجة الاحق والثانية حسن الخلق اذ لا خیر فی صداقة من لا يملك
 مردی کو زندہ کرتا ہو عاجز نہیں ہوا پر احق کی علاج سی لاچار ہو گیا ہوں دوسری حسن خلق اعلیٰ کہ جو غصہ اور شہوت کبروت اپنی قابو میں نہ ہی
 نفسه عند الغضب والشهوة فان العاقل وان كان يدرك الاشياء على ما هي عليه لكن اذا غلبه الغضب والشهوة
 تو او کی دوستی میں کیا خوبی ہی بیشک عاقل اگرچہ اشیا کی اصل سی واقف ہوتا ہی بہ جب او سپر غصہ اور شہوت غلبہ کر لی تو اپنا طرفدار
 يطعم نفسه ويفعل ما يقتضيه هو والثالثة الصلاح اذ لا خیر فی صداقة الفاسق لان من يرتكب الكبيرة لا يخاف الله
 ہو گیا اور وہ ہی کام کر گیا جو او کی خواہش ہی اور تیر سی صلاح اسوہی کہ فاسق کی دوستی میں کچھ خیر نہیں ہی کیونکہ جو شخص گناہ کبیرہ کرتا ہی تو خدا سے نہیں
 ومن لا يخاف الله تعالى لا يؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته والرابعة الصدق اذ لا خیر فی صداقة الكذاب لان
 اور جو خدا سے نہ ڈرتا ہو تو او کی بدی ہی نہیں بچا جاتا اور نہ او کی دوستی پر ہوسہ اور جو تہی صدق کیونکہ جو تہی کی دوستی میں کوئی بدی ہی نہیں ہی کیونکہ
 مثله مثل السر اب يقرب اليك البعيد ويبعد منك القريب وتكون منه دائماً على الغرر والخاصة الشجاعة اذ لا
 پانچویں مردانگی اسوہی کہ ڈر ہو کر کی
 او کی مثال ایسی ہی جیسی دھوکہ کھانچسی اور کو نزدیک کر دیتا ہی اور نزدیک کو دور اور ہمیشہ قریب دیتا ہی گا

فی صداقة الجبان لانه یترک نصرتک وادانتک عند الشدة وینحرفک بل یحتفی وینیب عنک والسادس الوفاء اذ
دوستی میں کچھ فائدہ نہیں ہی کیونکہ خوف اور سختی کی وقت تیرا نصرت اور اعانت ہی پیشہ رہی گا اور تجھ کو ڈراؤ گا بلکہ چپکے چپکے ہوجائے گا چھٹی وفا اسواری
لاخیر فی صداقة من لا وفاء له ومعنی الوفاء الثبات علی المحبة والدرام علیہا والمحبة الدائمة هی التي تكون فی الله لان
یوفایک دوستی میں کچھ فائدہ نہیں ہی اور معنی وفا کی محبت پر قائم اور دائم رہنا اور دائمی محبت وہ ہی ہوتی ہی جو خدا کی واسطی ہواسطی
ما یكون لغرض من لا غرض یزول بذلک الغرض فلا یتحقق الوفاء لان ما ینافی الوفاء لا یکون من الوفاء فمن الوفاء فی
کہ جو محبت کسی غرض کی واسطی ہوتی ہی تو جب غرض نکلی جاتی ہی محبت ہی ہوسکتی ہی پھر وفا کہاں کیونکہ جو وفا کی برخلاف ہو وہ وفا میں داخل نہیں ہوتا
حق صدیقہ مراعاة جمیع اصدقائه واقاربہ والمتعلقین به لان مراعاتهم اوقع فی قلبه من مراعاة نفسه فیکون
واری دوست کی یہی ہی کہ اسکی تمام دوستوں اور سبکی سودہروں اور علاقہ داروں کی رعایت کری کیونکہ ان لوگوں کی رعایت اسکی دلیں بہت جگہ کرتی ہی نسبت
فرجه بتفقد من یتعلق به اکثر لانه علی تعدد الحبیة الی من یتعلق به حتی قالوا ان الکلی الذی یکون فی باب صدیقہ
اپنی رعایت کی پیرا اسکی خوشی اسکی متعلقوں پر عنایت کرتی ہی زیلہ تر ہوگی کیونکہ اسکی معلوم ہوتا ہی کہ اسکی محبت بڑھ کر متعلقوں تک پہنچتی ہی یہاں تک کہ کبھی ہر کہ جو کتا دوست
ینبغی ان یتیمز فی قلبه عن سائر الکلاب فمن الوفاء ان لا یصادق احد صدیقہ اذ قال الامام الشافعی اذا طاع صدیقک عدوک
دروازی پر ہو جائے کہ دلیں وہ ہی نسبت اور کتوں کی تمیز ہو اور ایک وفاداری یہ ہی کہ دوست کی دشمنی اسکی کیونکہ امام شافعی کہتے ہیں جب تیرا دوست تیری دشمن کا
فقد شاک فی عدوتک ومن الوفاء ان لا یتغیر حاله فی التواضع مع صدیقہ وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه
فرمان بردار ہو تو وہ تیری دشمنی میں شریک نہ ہو اور ایک وفاداری یہ ہی کہ دوست کی تواضع کر نہیں حال نہ بدل جاوی اگرچہ شان بلند اور ولایت فراخ اور مرتبہ عظیم ہو
ومن الوفاء ان یتورع عما یوجب الفرقہ بینہما اذ من تمام الوفاء ان یکون شدید الحزم من المفارقة ولکن قال بعض السلف
اور ایک وفاداری یہ ہی کہ اسباب فرقت سی خوفناک ہی اسکی کہ پوری دوستی یہ ہی کہ اسکی کہ معارقت سی بہت ڈرتا ہو اور اسکی ہی بعضی متقدمین فی کہا ہی
وجلت جمیع مصیبات الزمان هیبة سک مفارقة الاحباب قال ابن المبارک الذی الاشیاء عجائب فمن الوفاء الموافقة
میں زمانہ کی تمام مصیبتوں کو سہل پاتا ہوں بخیر جدا سی دوستوں کی اور ابن مبارک کہتے ہیں بڑی مزہ دار چیز دوستوں کی ہم نشینی ہی اور ایک وفاداری یہ ہی کہ
فیما لا یخالف الحق واما فیما یخالف الحق فی امر یتعلق بالدين فلیس من الوفاء الموافقة فیہ بل من الوفاء المخالفة فیہ والتنبیہ علی ما هو الحق كما
جو حق کی برخلاف نہ ہو اور یہی وہ بات جو دینیات میں حق کی برخلاف ہو تو اس میں معافیت کرنی وفادار نہیں ہی بلکہ اب مخالف میں اور حق کی جتنی ہی وفادار
حکمی عن الامام الشافعی انه یواخی محمد بن الحکم وكان یعربہ ویقبل علیہ ویقول ما یقیمہ بعصر غیرہ فلما ارى الناس صدق
داری ہی چنانچہ امام شافعی سی حکایت کرتے ہیں کہ وہ محمد بن الحکم سی الفت برادرانہ رکھتی تھی اور اسکو پاس بیٹھاتی اور اسکی پاس جایا کرتی اور کہتی تھی کہ مجھ کو مصر میں اسکی ہو کوئی ہیں
مودتھا ظنوا انه یفوض الیہ امر مجلسه بعد وفاته فقالوا له فی مرضه الذی توفی فیہ الی من تفوض امر مجلسک بعدک
جو بچوں کی صدمہ موت اسقدر دیکھا تو خیال کیا کہ اپنی وفات کی بعد اپنی مجلس کا خلیفہ اسکی کو کرے گی سو لوگوں کی اولیٰ سی مرض الموت میں پوچھا اپنی بد خلافت مجلس کی کسکو تفویض کریگا
وكان محمد بن الحکم عندئذ ساء واستشعر لیلو الیہ فقال الشافعی سبحان الله یجلس مجلسه ابو یعقوب البوطی وقال اصحاب الشافعی
اور اسوقت محمد بن الحکم ہی سرائی کھڑی تھی سو سمانی ہوئی تاکہ اسکی طرف اشارہ کریں تب امام شافعی فی کہا پاک ہی اللہ میری جگہ ابو یعقوب البوطی بیٹھی اور شافعی کی تمام شاکر
الی البوطی فانکر له محمد بن الحکم مع انه کان حمل عنه مذهبہ کله الا ان البوطی کان افضل واقرب الی الزهد والورع فان بعض
بوطی کی طرف متوجہ ہوگی سو محمد بن الحکم کو یہ بات بری لگی باوجودیکہ اسنی تمام مذہب بیکہا تھا مگر بوطی افضل اور بڑا زہد اور متورع تھا بیشک بعضا شخص
من یشتهر بالعلم والفضل بین الخلق قد یکون غیہ افضل منه اما مطلقا او بخصیة فیہ لکن لا ینفصن ذلک کثیر من الناس
جو عظمت کی اندر علم اور فضل میں مشہور ہو جائے ہی جتنی وقت اس شخص میں ہی افضل ہو اگر تا ہی یا ہر باب میں یا کسی خاص امر میں لیکن سہات کو اکثر لوگ سمجھ نہیں کرتے
فیعرضون عن غیر امثلهم وایشتمون بالامثلهم عندہم فیفونہم فیحصل فضیلة من لیس بمتشہر عنہم فنصیر الامام الشافعی
تو اب غیر مشہور کو جو ان میں مشہور ہو جائے ہی اور متشہر ہو جائے ہی سو انسی اور غیر مشہور کی فضیلت ہو جاتی ہی سو امام شافعی فی واسطی اسکی اور مسلمانوں کی

لله تعالى والمسلمين واختار لا فضل وترك المداينة ولم يتوثر رضي الخلق على رضا الله تعالى فلما توفي لا علم
منفعت في شيء خير خواهي في اورا فضل كونه تهنيد اور غلطى كونه ترك كيا اور خلقت كي رضا مندي الله كي رضا مندي پراختيار كي پير جب امام شافعي في وفات كي
الشافعي انقلب محمد بن الحكم عن مذهبه ورجع الى مذهب ابيه ودرس كتب مالك واما البويطي فالتزم هذا
تو محمد بن الحكم او كي مذهب سي پير كر اپني باب كي مذهب پير ہوگيا اور امام مالك كي كتابوں كا درس شروع كيا اور بويطي زهد اور غلوت ليكر عبادت ميں
الخصول واشتغل بالعبادة ولم يعجبه الجمع والجلوس في الحلقة فظهر من هذا كله ان الصالح للصدقة من مجتمع فيه
مشغول هو اور او كو جماعت كا ہونا اور طقة ميں بيٹھنا پسند نہ آيا اس تمام بيان سي ظاہر ہوا کہ دوستي كي لايت وہ ہی ہی جمين پير غصتين جمع ہون
هذه الخصال فان لم يجمع فيه هذه الخصال فعليك باعتزال الناس جملة وملازمة بيتك اذ ليس للعاقل في
پير اگر او ميں بہہ خصال جمع نہ ہون تو پير تمام خلقت سي ملگ ہو کر اپني گھر كي اندر بيٹھا رہے اسلي کہ عاقل كو
هذا الزمان الا تحصن بالسكك ولازمة البيت وقد قال ابو سليمان الخطابي مع الراغبين في صحبتك وتعلم منك
سوانى خاموشى كي اور گھر ميں بيٹھ رہي كي كوئي پناہ نہيں ہی اور ابو سليمان خطابي کہہ چكي ميں چھوڑ اپني ہنشينوں اور شاگردوں كو
فليس لك منهم صديق ولا رفيق اخوان العلانية واعدا السكك مدحوك واذا غلبت عنهم اغتايوك من بيتك
کہ انہيں نہ تير كوئي دوست ہی اور نہ رفيق ظاہر كي ہيائى ميں باطن ميں دشمن جب ميں تعريف كريں اور جب تو اولسي غليب ہو وي تو غيبت كريں برا کہيں
منهم كان عليك رقيبا واذا خرج من عندك كان عليك خطيبا فلا تغتر باجتماعهم عليك ومثلكهم بين يديك
او ميں سي جو تير ي پاس آتا ہی تو تير رقيب ہوتا ہی اور جب تير ي پاس سي چلا جاتا ہی تو تير ي بدگوئي كرتا ہی سو بہہ قريب نكھنا نا کہ تير ي پاس جمع ہوتی ميں اور تير ي ساني
فاغرضهم العلم بل غرضهم ان يتخذوك سلفا الى اوطارهم وحماهم وان قصرت في غرض من اغراضهم
خوشا کہ کرتی ميں سو او كي غرض علم نہيں ہی بلکہ او كي غرض یہ ہی کہ تجھ كو اپني حاجات كا زينہ اور اپني بوجہ كا گد ابار بردار بنالیں اور اگر تو ني او كي کسی غرض ميں ذرہ قصور كيا
يكونن اشدا عداءك ويعذون تردم اليك مية عليك ويرونه حقا واجبالدريك ويعرضون عليك ان تبتذ
تو پير وہ تير ي بڑي ہی دشمن ميں اور اپني آمد رفت كو تير ي او پرا حسان جتلاوين اور او كو تير ي اور حق واجب سمجھيں اور خواہش كريں کہ تو اپني
لهم عرضك ودينك وتكون لهم تابعا خسيسا بعد ان كنت متبوعا ثريسا وقد روى عن ابن عمر انه عليه السلام قال
آبرو اور دين او كي لي كھودي اور او كا اولي فرمان بردار بن كر رہي بعد اكي کہ تو حاكم اور سر دار ہوتا اور ميں عمر سي روايت ہی کہ نبی عليه السلام ني فرمايا
الشيخ في قومه كالنبي في امته وانما يكون الشيخ في قومه كذلك لانه يعلم دينهم كما علم كل نبي امته دينهم وصرح في
کہ شيخ اپني قوم ميں اليسا ہی کہ نبی اپني امت ميں اور شيخ اپني قوم ميں اس رتبہ پراسلي ہوتا ہی کہ او كو دين سکھاتا ہی جيسي نبی اپني امت كو دين سکھاتى تھی اور شاگرد پراستاد
المعلم في حق من علمه خيرا ولو حرقا واحدا ان يخرجه ظاهرا وبالطحا لكونه مثل ابيه بل هو اولي لما روى عن ابي هريرة انه
کہ خير سکھاتا ہی ہوا کہ چہ ليک حرفہ بتايا ہو بہہ سي کہ ظاہر و باطن سي اوسكي عزت كري كيونکہ بجای باب كي ہی بلکہ بہتر اسلي کہ ابو ہريرہ سي روايت ہی کہ نبی
عليه السلام قال انما انالكم مثل الوالد لولده وفي حديث اخر انه عليه السلام قال خيرا لآباء من علمك وسبب ذلك
عليه السلام في فرمايا ميں تمھاري لي ايسا ہون جيسي کہ بيٹی كي لي باب اور اكي اور حديث ميں ہی کہ نبی عليه السلام ني فرمايا اچھا باب وہ جو تجھ كو علم سکھادی وجہ اكي بہہ ہی
ان المعلم يقصد الانقاذ من نار الآخرة وهو أهم من انقاذ الابوين لولدهما من نار الدنيا وكذلك كان حق المعلم اعظم
کہ استاد آخرت كي آگ سي بچاتا ہی اور بہہ مقصود تير ي اس سي کہ ما باب اپني اولاد كو دنیا كي آگ سي بچاتی ميں اور ايسی ہی استاد كا حق ہی ما باب كي حق سي
من حق الوالدين فانهما وان كانا سببين للوجود والحياة الفانية لكن لولا المعلم وافادة ما هو سبب للحياة الآخرة
بڑا ہی كيونکہ ما باب اگر چہ سبب وجود اور حیات فانی كي ميں ليكن اگر استاد اور اوسكي فائدہ رساني نہوتی آجس سي حیات اخروی دائمي حاصل ہوتی ہی
الدائمة لساق ما حصل من جهته الى الهلاك الدائم انه لما كان مثل الاب يلزمه ان يجرى المعلم هجر ابنه ويستنفق
تو ديكت جو ما باب كي جہت سي حاصل ہوا ہی فديمہ كو ہلاك كر ديتا بہر جب استاد بجای باب كي ہوا تو او كو لازم ہی کہ شاگرد كو بجای بيٹی كي سمجھي او سپر شفقت كري

فی الضرورة يكون مبعوضا لصدقه وهو حطر في الحب والبغض لكن كل واحد منهما دفين في القلب انما يترشح
 محبوب برحمة تبارى تو بالضرورة او سكا خلاف كبريسى مبعوض هو جاد وكذا او راوى محبت او بغض من يكسان هو تبارى يكن حب او بغض ودواؤكى دین كرى هو
 عند الغلبة في اذ شغل غلبة الحب يظهر افعال المحبين من المقاربة والمواقفة ويسمى مولاة وعند غلبة البغض
 اور غلبة کی حالت میں ظاہر برحمتی میں ملتی کہ محبت کی غلبہ میں دوستوں کی اعلیٰ ہونی لگتی ہیں مقاربت اور مروت ہے کہ دوستی کہتی ہیں اور بغض کی حالت میں
 يظهر افعال المبغضين من الباعدة والمخالفة ويسمى معاداة فان قيل باق طريق يمكن اظهار البغض فالجواب
 عداوت کی سی افعال ہوتی لگتی ہیں دوری اور مخالفت اسمی نام دشمنی ہے اگر کوئی پوجی بغض کو کس طرح ظاہر کری
 ان اظهار لا يخلو اما ان يعرب في القول او في الفعل اما في القول فيكون تاسرة بكف اللسان عن مكالمته ومجاد
 کہ بغض کا اظہار دو حال سے خالی نہیں یا تو گفتگو میں ہونے یا تاربا میں گفتگو میں تو بعضی وقت اسکی ساتھ بولنی اور بات چیت سے رکنا
 وتاسرة بتغليظ القول عليه واما في الفعل فيكون تاسرة بقطع السعي في اعنائه وتاسرة بالسعي في افساءه وافساده وانه
 اور کبھی سخت بولنا اور کبار میں کبھی تو اسکی امداد میں تندی عکری اور کبھی اسکی بگاڑ کی اور اسکا مقصد خراب کرنی کی سی
 فيما يفسد عليه طريق المعصية لا فيما لا يؤثر فيه وهذا اذا صدر عنه المعصية على طريق القصد ككبرية كانت او
 اسطر کہ اسکی لئے طریقہ معصیت کا باقی نہ رہی نہ یہاں افساد کہ طریق معصیت میں اثر کری اور یہ اس صورت میں ہے کہ معصیت قصدا کرتا ہو کبیرہ ہو یا نہ
 صغيرة واما اجري مجرى الحقوة التي يعلم انه نادم عليها غير مصر عليها فالاولى فيه الاعتراض والستر كما سيما اذا كانت
 صغیره اور جگناہ کہ قائم مقام لغزش کی ہو کہ معلوم ہوتا ہو وہ اسپر شرمندہ ہی اصرار نہیں کرتا تو اس میں اولیٰ یہ ہے کہ چشم پوشی اور پردہ پوشی کری خاص کر اس
 معصية بلحناية على حقاك وحق من يتعلق بك فعدم الاعتراض حسن لان العفو عن ظلمك واساء اليك
 کہ وہ معصیت تیری حق میں یا تیری کسی متعلق کی حق میں ظلم ہو تو اس وقت اندر ہی اچھی ہے کیونکہ درگزر کرنا ایسی ہی جو تجھے پر ظلم کری اور تیری ہاتھ بڑی
 من اخلاق الصديقين واما من ظلم غيرك وعصى الله تعالى به فعدم الاعتراض عنه احسان اليك فلا يحسن الا حسان
 کری صديقین کی عادت ہے اور جو شخص اور پر ظلم کرے تا فراموشی کری تو اس باز پرس نہ کرنا اسپر احسان ہی سوائے پر احسان کرنا اچھا نہیں ہے
 اليه لان احسان اليه اساءة الى المظلوم وحق المظلوم اولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالاعتراض عن الظالم احب
 کیونکہ اسپر احسان کرنا مظلوم کی حق میں براہی اور رعایت مظلوم کی حق کی اولیٰ ہوتی ہے اور مظلوم کا دل ظالم سے اعراض کر کر قوی کرنا
 الى الله تعالى من تقوية قلب الظالم وقد اتفق السلف على اظهار البغض والعداوة للظنة والمتدعة وكل من عصي
 اللہ تعالیٰ کو ظالم کی تقویت سے زیادہ تر محبوب ہی اور متقدمین سب متفق ہیں کہ ظالم اور بدعتوں کی ساتھ اور اور جو کوئی خدا کی ایسی نافرمانی کرنا وہ
 بمعصية متعدية منه الى غيره واما من عصي الله تعالى في حق نفسه فقد اختلفوا فيه فمنهم من نظر اليه بنظر
 کہ اسکا اثر غیر تکلیفی ہے اسکی ساتھ بغض اور عداوت ظاہر کیا کری اور وہ شخص کہ گناہ کا وبال صرف اپنی جان پر لیتا ہی تو اس میں اختلاف ہے بعضی تو اسکی طرف نظر
 الرحمة ولم يعرض عنه ومنهم من شدد الانكار عليه واختار المهاجرة عنه لقوله تعالى لا تحذروا يؤمنون بالله
 رحمت دیکھتی ہیں بیزار نہیں ہوتی اور بعضی اسپر بہت تشدد کرکے اس سے مہاجرت اختیار کرتی ہیں بدیل اس آیت کی تو نہ کی گئی کہ جو یقین رکھتی ہوں اللہ
 واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم قل ان من عصى الله
 اور پھر دین پر پھر دوستی کریں ایسا جو مخالف ہوئی اللہ کی اور اسکی رسول کی اور پڑی وہ اپنی باپ ہوں یا اپنی بیٹی یا اپنی بھائی یا اپنی بھائی کی سوبیہ آیت دلا کر قریبی
 من يرتكب المعاصي والمنكرات يجب هجره ولو كان من الاقرباء ويكون هذا الهجر على وجه العقوبة والتاديب
 کہ جو شخص معاصی اور منکرات پر عمل کرتا ہی اسی الگ ہونا واجب ہے اگرچہ سکا سو مہر اہووی اور یہ جہوش جہاؤ بطور سزا اور تادیب کی
 بمنزلة التعزير واما النظر اليه بنظر الرحمة فيفضي الى المداينة لان اكثر البواشيت على الاعضاء على المعاصي المداينة
 مجاہد تعزیر کی ہوتی ہے اور اسکی طرف نظر رحمت سے دیکھنا دین میں سستی پیدا کرتا ہی اسکی کہ اکثر سبب گناہ کی امداد کی یہ ہے دین مہانت

ومن عاة القلوب والخوف من فقرها ووحشتها فيظن الغني لا حق له ينظر اليه بنظر الرحمة ومحو ذل طاله ان
 لودلادى كرفى اور لغت اور وحشت سے خوف کرنا اب حق تاہم یہ خیال کرتا ہی کہ میری طرف نظر رحمت سے دیکھتا ہی اور اسکا امتحان نہیں کہ اگر
 کان یترجم عليه عند جنازة على حقه ويقول هذا شئ قد قدر له فكيف لا يفعل له والقدر لا ينفع منه الحد
 یہ حال ہوتا کہ اوس پر اپنی حق میں تعدی کرنی سے رحمت کر کے کہتا کہ تقدیر سے یوں ہی ہونا تھا یہ کیونکر نہ کرتا اور تقدیر سے نہیں بہا کا جاتا
 يصح له ان يترجم عليه عند جنازة على حق الله تعالى وان كان يفتاظ عليه عند جنازة على حقه ويترجم عليه
 تو مضائقہ نہیں کہ اوس پر حقوق الہی میں تعدی کرنی پر رحم کری اور اگر اپنی حق تلفی پر غیظ و غضب کرتا ہی اور اسے تعالیٰ کی گناہ پر
 عند جنازة على حق الله تعالى فهو مداهن مغرور بكيده الشيطان فان قيل العصاة والفساق على مراتب
 رحمت کرتا ہی تو یہ ضعیف الایمان شیطان کی مکر میں بہنسا ہوا ہی اور اگر کوئی پوچھی گنگار اور فاسق مختلف
 مختلفة فهل يسلك في جميعهم مسلک واحد ام لا فالجواب ان المخالف لامر الله تعالى لا يخلو اما ان يكون في اعتقاد
 درجہ کی ہوتی ہیں پھر کیا سب کی ساتھ ایک ہی طریقہ برتی یا نہیں تو جواب یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ کی حکم کا مخالف روحانی خالی نہیں ہی یا تو اعتقاد میں ہی
 او في عمله والمخالف في الاعتقاد ثلاثة اقسام الاول الكافر وهوان كان حربيا يستحق القتل والاسترقاق وان كان
 یا عمل میں ہی اور جو اعتقاد میں مخالف ہی تین قسم پر ہی اول تو کافر اور کافر اگر حربی ہی تو لایق قتل اور غلام بنائی کی ہی اور اگر
 ذميا لا يجوز ايداءه الا باعراض عنه والكف عن مخالطته ومعاملته ويكره كراهة شديدة تكاد تنتهي الى
 ذمی ہی تو اسکا ستانا جائز نہیں ہی مگر کم تو جی سی اور مخالطت اور معاملہ ترک کرنی سی اور سخت کجی ہی بلکہ قریب حرام کی ذمی کی
 القريب الانبساط معه والاسترسال اليه كالاسترسال الى الاصدقاء والثاني المبتدع الذي يدعوا الى بدعته فان
 ساتھ خوشیاں منانی اور تحفہ پہنچا جیسی دوستوں کو پہنچا کرتی ہیں اور دوسرے بدعتی جو اور کو بدعت سکھا دی بیشک
 بدعته ان كانت بحيث يكفر بها فامره اشد من الذمى لانه لا يقرب بحرية ولا يسامح بعقد الذمة وان كانت هما
 اوسکی بدعت اگر ایسی ہی کہ اوس کی کافر ہو جاتا ہی تو اسکا حال فی سی بدعتی اسلمی کہ بدعتی نہ اقرار جزیرہ کا کرتا ہی اور نہ بدعتی ہونی کی کرتا ہی اور اگر بدعت
 لا يكفر بها فامره بدينه وبين الله تعالى اخف من امر الكافر لا محالة الا ان لا تكاد عليه اشد منه على الكافر لان شر
 ایسی نہیں ہی جو کافر کردی تو اسکا معاملہ اس سے بہ نسبت کافر کی بہت سہل ہی مگر اتنا ہی کہ بدعتی سی متارکت بہ نسبت کافر کی زیادہ کرنی چاہی اسلمی کہ کافر
 الكافر غير متعد لان المسلمين لا يلتفتون اليه ولا يقبلون قوله لكونه كافرا واما المبتدع الذي يدعوا الى بدعته و
 کافر اور میں انہ نہیں کرتا کیونکہ مسلمان اور ہر متوجہ نہیں ہوتی اور کافر سمجھ کر نہ اوسکا کہا مانتی ہیں اور بدعتی جو اور کو بدعت سکھا دی اور
 يزعم ان ما يدعوا اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشر متعد فالاستحباب في اظهار بغضه ومعاداته والانقطاع
 ہی جو میں کہتا ہوں حق ہی سو یہ شخص خلقت کو گمراہ کر دیکھا اسکی بدعتی برہنی والی ہی ایسی سی بغض اور عداوت ظاہر کرنی اور اوسکو ترک کرنا
 عنه والتشنيع عليه بدعته وتغيير الناس عنه وان سلم في المدا فترك الجواب اولي تنفير الناس عنه وتغيير اليه
 اور بدعت میں اوسکی شاعت کرنی اور لوگوں کو اوس سے متنفر کرنا مستحب ہی اور اگر مجمع میں سلام کری تو جواب میں بہتر ہی تا لوگوں کو نفرت اور بدعت کی برائی ظاہر ہو
 لان جواز السلام وان كان واجبا لكن يسقط بادي غرض وغرض الزجر عن البدعة اهم والثالث المبتدع العامي الذي
 اسلمی کہ سلام کا جواب اگرچہ واجب ہی پر ادنی غرض سی ساقط ہو جاتا ہی اور بدعت کی ممانعت تو بڑی ضروری غرض ہی اور تشیع اگھیل بدعتی جو
 لا يقدر على الدعوة فالاولى ان لا يفتخر بالتعليق والاهانة بل ينبغي ان يتألف به في النصيحة لان قلوب العوام سرعة
 اور کو نہیں سکھا سکتا تو بہتر یہ ہی کہ پہلی ہی اوسکا تعلیق اور اہانت نہ کریں بلکہ یوں چاہی کہ اوسکو نرمی سی نصیحت کریں کیونکہ عوام کی دل جلد
 القلب فان لم ينفع النصيحة وكان في الاعراض عنه تقييد لبدعته في عينه يتأكد الاستحباب في الاعراض عنه لان
 بیش جانی ہیں پھر نصیحت نہ مانی اور اوسکی نظر میں کم تو جی سی بدعت کی اہانت ہوتی ہو تو اب وہ ہر متوجہ ہونا زیادہ تر مستحب ہی اسواسطی

الا ترى ان الأطباء يستدلون على داء المريض من مائه فلما استمر تلك البدعة ولو يقدر على تغييرها تغير
 كيانها جاتا طبيب لوگ دیکھیا کی مرض پر پشابی استدلال کرتی ہیں پھر جب بدعت قرار پڑ گئی اور روک کی قدرت نہیں ہوئی
 ذلك لانواعها اول استئناس النفس بها وبقي عنده من الانواع قدر ما يلزمه من التغيير بالقليل لانها
 تو پہلی مدافعت دینی بدل گئی کیونکہ نفس کو چندان اجنبی نہ معلوم ہوئی اور دین اور دینی مدافعت کا خیال چلتا باقی رہ گیا و سناؤ لیکن تغیر ہوا اسوہ مطہریہ کی کہ
 بالقليل لا يسقط بوجه من الوجوه اذ لا مانع يمنع منه ولا يقتصر عليه الا هو ضعيف الايمان سواء استطاع
 انکار کی طرح نہیں چلتا اسلئے کہ اسکا کوئی مانع نہیں ہوتا اور اتنی پر اکتفا وہ ہی کرتا ہی جو ضعیف الايمان ہوئی برابر ہی کہ انکار
 الانكار باليد واللسان ولم يستطع لكن عند عدم الاستطاعة يسقط عنه الاثر ويبقى مع ضعف كيان
 انتہی سی اور زبان سے کر سکتا ہو یا نکر سکتا ہو لیکن یقہوری کی حالت میں گناہ نہیں ہوتا ایمان میں ضعف بدستور ہوتا ہی
 فان المنكر اذا كثروا لم يقدر المؤمن على منعه وسكت ولم يتكلم بشئ لا ياتهم لان التكليف بقدر الوسع لما قال
 بیشک معصیت جب کثرت سی ہوئی لیکن اور مؤمن کو مانعت پر قدرت نہ ہو اور وہ چپ ہو کر کچھ نہ کہی تو گنہگار نہیں ہوتا اسلئے کہ تکلیف بقدر
 الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا ريسه بالمجلس التاسع والثمانون في بيان متابعة الرسول في الامر
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ تکلیف نہیں دیتا کسی کو مگر جو اس مجلس اس بیان میں کہ اتباع رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا امر اور نہی میں لازم ہی اس میں مخالفت
 والخم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم به فافعلوا منه واستطعتم
 جائز نہیں ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تم کو منع کروں تو اس سے پرہیز کرو اور جو تم کو حکم کروں تو اس کو جہاں تک ہو سکی عمل میں لاؤ
 فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على انبياءهم هذا الحديث من صحيح المصباح مراده
 کیونکہ تھے پہلے اس میں اس وقت تک کہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی نہ ہو کر اختلاف کرتے رہیں یہ حدیث مصباح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوریہ کی
 ابوهريرة عن النبي صلى الله عليه وآله في خطابه في حجة الوداع والخطاب بالمشافهة فمنع بالوجه الحاضر في ذلك الوقت وتناوله
 روایت سی اور اس میں خطاب جہری تو خطاب آمد اسامی کا ہی اور آسمانی کا خطاب او نہر ہوتا ہی جو اس وقت میں موجود اور حاضر ہوتی ہیں
 لا بد من بيان ما هو عليه من هذا الحديث اني يوم القيمة ليس بطريق الحقيقة بل ما بطريق تغليب الفرق
 اور اونکی حق میں جو وہی سواي غائب ہوتی ہیں اور جو وہی نہر قیامت تک پید ہو گئی بطور حقیقت کا نہیں ہوتا بلکہ او نہر باتو بطور تغلیب فرق
 الاول على الثاني او بطريق تعميم حكمه لانه لا دليل خارجي فان الاجماع منعقد على ان اخر هذه الامة مكلف
 اول کی ثانی پر یا اس حکم کو کسی دلیل خارجی سے عام کر دینی سی ہوتا ہی کیونکہ اس امر پر اجماع یہ ہیکہ ہی کہ اس امت کی آخری پہلی وہ ہی حکم ہی
 بما كلف به اولها كما يشير اليه قوله عليه السلام الخ لا ما جرى على اساني الى يوم القيمة والحرام ما جرى على
 جواہل پر تھا چنانچہ اس حدیث میں یہ ہی اشارہ ہی قیامت تک حلال ہی جو میری زبان پر آچکا ہی اور قیامت تک حرام ہی جو میری زبان پر
 لساني الى يوم القيمة ثم ان الحديث المذكور سابقا من جوامع الكلم التي اوتها النبي عليه السلام وهو قاع عظيم
 آچکا ہی یہ وہ حدیث جو سابق میں مذکور ہوئی گویا جوامع الکلم ہی جو نبی علیہ السلام کو ملای اور وہ اسلام کی قواعد میں ہی
 من قواعد الاسلام اذ عليه يدور جملة الاحكام التي هو الوجوب والندب والحرم والكراهة والاباحة لان
 بڑا قاعدہ ہی اسوہ مطہریہ کہ جملة احکام یعنی وجوب اور استحباب اور حرمت اور کراہت اور اباحت کا وہ ہی مدہ رہی کیونکہ
 النهي يتناول الحرم والكراهة كما يتناول الامر ما عداها فيكون الحديث موافقا لقوله تعالى فاتقوا الله ما
 نبی میں حرمت اور کراہت داخل ہی جیسی امر میں ان دونوں کی سوا داخل نہیں سو یہ حدیث موافق اس آیت کی ہی سو وہ واسطہ ہی
 استطعتم لان التقوى وان كانت عبارة عن اجتناب جميع المنهيات والتيان جميع الامور التي لا نهى عنها
 جہاں تک اسلئے کہ تقویٰ مگر چہ تمام منہیات سے اجتناب و تمام مامور سے التزام کرنا کہ تقویٰ ہی کہ اسنفاحت کی فہم

ولا يخبرنا الله تعالى

بالاستطاعة وأما قوله ثم اتقوا الله حق تقاته فالصحيح الصواب الذي جزم به المحققون أن قوله تعالى فاتقوا الله

لغاذی ہی اور یہ آیت دہی رہی جیسے چاہی تو صحیح صحاب جو مختار محقق لوگوں کا ہی یہ ہے کہ یہ آیت موثر و اسدی
ما استطعتم بمفسرین المراد به لأنه تعالى لم يكلف عبادة إلا بالمستطاعة حتى قال لا يكلف الله نفسا إلا وسعها
جہاں تک سکو اور اسکی تغیر ہی اور اسکی جو راہی کہولدی ہی اسکی کہ اسے تعالیٰ اپنی بندوں کو طاقت کی زیادہ کی تکلیف نہیں دی ہی یہاں تک فرمایا
وقال في آية أخرى وجعل عليكم في الدين من حرج ثم أن النهي في قوله عليه السلام ما خيفتكم عنه واجتنبوا
مگر اسکی کجائش یہ آیت میں فرمایا ہی اور میں کہی نہیں میں کچھ مشکل نہیں جو اس حدیث میں ہی کہ جو میں حکم منع کروں تو اس میں ہی پرہیز کرو

يقتضي ترك جميع ما لم يصرح به مطلقا إذ لا يحصل الامتنان إلا بذلك بخلاف الأمر في قوله عليه السلام وما أمرتكم
یہ ہی تقاضا کرتی ہی کہ تمام منہیات مطلقا عمل میں نہ آویں کیونکہ بدون اسکی اطاعت نہیں ہوتی برخلاف امر کی اس حدیث میں اور جو میں حکم امر کروں
بہ فاعملوا استطاعتہ فانہ لا یقتضی الامتنان بما یقدر علیہ لئلا من كان مريضا أو يقدر على القيام في الصلوة
توجہ قدر شئی ہو سکی وہ کرو اس میں عمل کرنا بقدر استطاعت ہی کی لازم آتا ہی جیسی کوئی بیمار ہو اگر نماز میں کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر پڑھ ہی

يصلی تاحداً بركوع وسجود وان لم يقدر على الركوع والسجود يصلی بالأيما قاعداً ويجعل سجوداً أخفض من ركوعه
رکوع اور سجود ادا کری اور اگر رکوع اور سجود ہی نہیں ادا کر سکتا تو بیٹھ کر اشارہ ہی پڑھ لی اور سجود کو بہ نسبت رکوع کی زیادہ پست کری
ليحقق الفرق بينهما وان لم يقدر على القعود يصلی بالأيما مضطجعا أو مستلقياً وكذا إذا كان سركها على الدابة
تاکہ دونوں میں فرق ہی اور اگر بیٹھ ہی نہیں سکتا تو اشارہ ہی ادا کری کر وٹ بر پڑا ہو یا چٹ اور ایسی ہی اگر چو پا پہ پر سوار ہو

وخاف عند النزول على نفسه أو دابة من سبع أو لص أو كان في مشرب يد أو طين يغيب وجهه فيه ولا يجزئ مكاناً
اور اترنے میں اپنی جان کا یا اس ہوا کی کا خوف کرتا ہو درندہ سی یا چور سی یا مینہ کی رو پڑتی ہو یا ایسا کچھ گارا ہو کہ جس میں منہ دھس جاوی اور کوئی
جائز اوکان عن النزول والركوب كبر سنه أو ضعف مزاجه أو كان دابة جموداً لا يمكن الركوب بلا معین
خشک جگہ نہ لی یا سوار سی اوتر میں عاجز ہو ماری بڑا پی کی یا ناتوانی مزاج سی یا اسکا کھڑا بہت ہو کہ بدون مدد گاری نہیں چڑھ سکتا

أو كانت القافلة في البادية يسير ويخاف على نفسه وتيابه لوزل فإنه يصلی على الدابة بالأيما كيف ما يمكنه وكذا المرأة
یا قافلہ جنگل میں چلا جاتا ہو اور اگر اترتی تو خوف ہی جان کا یا کپڑوں کا تو یہ ہی سواری کی اور اشارہ سی جس طرح بن آوی پڑھ لی اور ایسی ہی عورت
إذا لم يكن لها محرم ولم تستطع النزول والركوب بنفسها يصلی على الدابة بالأيما فذلك يحصل الامتنان في
جب اسکی ساتھ محرم نہ ہو اور وہ اپنی آپ اتر چڑھ نہ سکتی ہو تو دابہ کی اور اشارہ سی پڑھ لی ان تمام صورتوں میں اتنی ہی میں امتثال

جميع ذلك وكذلك لو لم يجد من الثياب ما يسهل تزيه عورتها ومن الماء ما يغسل به أعضاء وضوءه مرة واحدة
ہو جاوے گا اور ایسی ہی اگر اتنا کپڑا نہیں ہو کہ عورت کو کہہ سکی اور اتنا پانی نہ ملے کہ اسکی
أو عجز عن استعمال الماء في بعض أعضائه في الوضوء والغسل أو عن اتیان بعض أركان الصلوة أو بعض شروئها
یا وضوء میں یا غسل میں بعض اعضاء پر پانی نہ لگا سکی یا کوئی رکن یا کوئی شرط نماز کی ادا نہ کر سکی

فبإتيان الممكن يحصل الامتنان وقوله عليه السلام فاما أهل الذين من قبلكم كثرة مسائلهم جاءوا مبيناً
تو یہ جتنا ادا کر سکتا ہی وہ ہی پورا امتثال ہی اور یہ ارشاد نبوی علیہ السلام کا کہ تم سے پہلے لوگوں کو کثرت کی بوجہ پانچہ کی بنا کر دیا مسلم میں
في كتاب مسلم عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله عليه السلام فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے خطبہ کیا فرمایا ای لوگو بیشک اللہ نے تم پر حج فرض کر دیا ہی

فحجوا فقال رجل أكل عام فسكت النبي عليه السلام حتى قالها مراراً فقال النبي عليه السلام لو قلت نعم لوجبت ثم
اسے حج یا کرے ایک شخص نے عرض کیا ہر سال پہر نبی علیہ السلام جو یہ ہو ہی یہاں تک کہ توئی کہی اسے نہ ہو بلکہ اسلام ہی فرمایا اگر میں یہ کہتا کہ ہاں

۱۰۰

الزيف والبدع لسوء الفهم وضعف البصيرة ومن اجل ذلك فضل من كان قبلهم من الالهة السالفة واستوجبوا اللعن بسبب ناهي اور ضعف بصيرت کی کمی اور بدعتوں میں جا پڑنے سے اور اس سے سبب سے تپسی پہلی امتیں گمراہ ہو کر ملعون ہو گئیں اور ان کی

والسنة وغير ذلك من البلياء والحق وقوله عليه السلام واختلافهم معطوف على الكثرة لا على السؤل لان الاختلاف صور تین ہیں گئیں اور سوار کی اور بہت بلاتین اور محنتیں ہو گئیں اور حدیث کا لفظ و اختلاف فہم کثرت پر معطوف ہے سوال پر معطوف نہیں اس لیے کہ انبیاء

على الانبياء غير جائز قليلا كان وكثيرا لانه تعالى لم يجعل احدا منهم مستعدا لنبوته واصينا الوحيه الا وقد تكفل کی مخالفت اصل جائز نہیں ہے نہ بہت پہلی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو لائق نبوت کی اور ان میں اپنی وحی کاتب کیا ہے کہ آپ ان کی صواب اندیشی کا مددگار

له بالاصابة والبراء بالامانة الى الاصل والارشاد فعلى كل واحد من امته ان يلقي بجمعه اليه ويشهد بقلبه بين ہر گاہی اور امور اصل اور ارشاد میں ہدایت کی تائید کی ہے اب امت کی ہر ہر شخص کو لازم ہے کہ ان کی بات کان لگا کر سنی اور دلسی ان کی سامنی گواہی دی

يديه ويغتنم كلامه اذا تكلم وسكوت اذا سكوت وليست عنده باب الاختلاف ولا يفتح عليه باب الاعتراض بل يتبعه اور ان کی کلام کو جو کہ فرماوین اور ان کی خاموشی کو جب چپ رہیں غنیمت سمجھی اور دروازہ اختلاف کا تیغہ کرسی اور اعتراض کا باب کہی نہ کہولی بلکہ طاعت

اذ في معنى نبينا غير عليه السلام غير من الانبياء وقد قال الله تعالى في حقه واتبعوه لعلكم تقفون وعلم من دين کیونکہ اور سب انبیاء اطاعت میں بمنزلہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی میں اور بیشک اللہ تعالیٰ نے ان کی حق میں فرمایا ہے اور ان کی تابع رہو شاید تم راہ پاؤ اور

الصحابه ضرورة انهم كانوا يتبعونه في جميع افعاله واقواله من غير توقف ولا تردد اصلا الا ما قام فيه دليل على صحابہ کی معاندت دینی سے یقینی معلوم ہے کہ صحابہ تمام افعال اور اقوال میں ان کی اطاعت کرتے تھے اصلا توقف اور تردد نہیں ہوتا تھا ان اگر کوئی دلیل

اختصاصه به فانهم قد خلعوا نعالهم حين خلع نعله ونزعوا خواتمهم حين نزع خاتمه وكانوا يحشون بمشاعظهما کسی کار کی کہ ذات نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ہے یہاں ہر جاتی بیشک صحابہ شکی بالوہم بیجا تھی جب نبی جوئی نکلتے اور اگر بیان نکالتے تو جس نبی ان کے نکالتے

عن هيئته جلوسه ونومه وكيفية اكله وشربه وغير ذلك ليقتدوا به وانهم حيث ارادوا التبتل والانقطاع اور آپ کی طرز نشست اور خواب اور طریقہ کہانی اور پینی وغیرہ کی آئینہ بہت بحث اور پوچھا باچہ کہتے تھے تاکہ ان کی پیروی کریں اور جب صحابہ نبی سے تم کیا

للعبادۃ ليدلوا بها ما قال لهم امانا واكل واشرب وانام واتزوج النساء فمروا به عن يسرى فليس منه فانما كان رات دن صرف عبادت ہی کی ہو رہیں تو آپ نے فرمایا میں کہتا ہوں ان کو اور بتایا ہے اور وہ بتایا ہے اور عورتوں سے نکاح ہی کرنا ہے جو میری سنت سے پہر جاوے وہ میرا نہیں ہے

ما هم بفعله عما قصده انه قبل المتاع يلزم ان من اكبر الطاعة وافضل العبادات ولذلك قال ابو بكر الصديق اب دیکھ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ان کو ایسا کام بتا کر دیا کہ وہ اس سے پہلے ظاہر میں معلوم ہوتا ہے کہ بڑی ہی طاعت اور افضل عبادت ہے اور ان کی

ديننا صهي على المنقول لا على مناسبات العقول وقال الامام الغزالي في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك صدیق کہتی ہیں ہماری دین کی بنیاد منقول پر ہی مناسبات عقلی پر نہیں ہے اور امام غزالی اصول الدین میں کہتی ہیں بچتاہ عقلی تصرف کسی کہ

وتقول ما كان خيرا ونافعاف هو كما كان اكثر كان ارفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الاصول الالهية والاسماء تو یہ کہتی ہیں لگی جوابات بہتر اور مفید ہی تو جتنی زیادہ ہوگی مفید تر ہوگی کیونکہ امور الہی کی اسرار کو تیری عقل کہاں پاسکتی ہے اور اسرار کو

يتلقها قوة النبي عليه السلام فعليك بالانتاع فان خواص الامور لا تدرك بالقياس بل بالآخرة كيف نوديت الى قوت نبوی ہی اور پاسکتی ہی سوچو کہ صرف اتباع ہی لازم ہی کیونکہ بعضی خاص امور قیاس سے معلوم نہیں ہوتے کیا تو نہیں جانتا کیونکہ تجھ کو واسطی نماز کی بلایا

الصلوة ونهيت عنها جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح وبعد العصر وعند الطلوع والغروب والزوال وذلك ليتهي الى اور نہیں سے ہر وقت پڑھنی کی طاعت کی اور بعد صبح کی اور بعد عصر کی اور عین طلوع اور غروب اور زوال پر حکم ترک نماز کا ہوا اور یہ تمام زمانہ

قد مرث النهار وانما الفساد ظاهر في قياسك هذا فانه كقولك الداء نافع للمريض فكما كان كان نفع ومن المعلوم بقدر تباہی دن کی ہوتا ہے کہ تیری اس قیاس میں تو فساد ظاہر فی قیاسک هذا فانه کقولک الداء نافع للمريض فكما كان كان نفع ومن المعلوم

بقدر تباہی دن کی ہوتا ہے کہ تیری اس قیاس میں تو فساد ظاہر معلوم ہوتا ہے یہ قیاس تو ایسا ہی جیسی دوا بیمار کو سودمند ہوتی ہے ہر جتنی زیادہ ہوگی و تباہی

کی ج

کی ج

کی ج

کی ج

اکثر الداء سها يقتل وقال فی الاحیاء اعلم ان الطبيب الحاذق كما يطلع في المعالجات على اسرار يستبورها
 که دوا کی کثرت بعضی وقت مارڈالتی ہی اور احیاء میں کہا ہی سمجھو تو طبیب حاذق جیسی معالجات میں ایسی اسرار پاتا ہی کہ ناواقف لوگ حیران ہوتا ہیں
 من لا یعرفها فکذا الانبیاء اطباء القلوب والعلماء باسباب الخلق والآخریة فلا تتحکم علی سنتهم بعقلک
 ایسی انبیاء و لوگ کی طبیب ہیں اور آخر دی زندگی کی اسباب سے واقف ہیں سو تو اوکلی وضع پر عقلی نکلے مت لگا
 فتمهلك فکم من شخص یصیبه عارض فی اصبعه فیقتضی عقله ان یطليه حتی یذهب به طبیب حاذق ان فلا
 تو ہمارے ہر ہی گاہبہ شخص ہوتا ہے کہ اوکلی اوکلی دھبے لگتی ہی اوکلی عقل میں آتا ہی کہ اسپر لپک کرنا چاہی یہاں تک کہ طبیب حاذق بخیر کرتا ہی کہ اسکا علاج
 ان یطلى الکثف من الجانب الاخر من البدن فیستبعد ذلك من حیث انه لا یعلم کیفیة انشعاب الاعصاب فلذا
 بدن کی دوسری طرف کی موٹہ ہی پر لپک کرنا چاہی پھر اس میں وہ حیران ہوتا ہی اسلی کہ بیٹھوں کی راہ اور کیفیت سی واقف نہیں ہی ایسا ہی
 الامر فی طریق الاخر و دقائق سنتهم لیس فی وسع العقل الاحاطة بها کما ان فی خواص الاحجار امور خارجة عنا
 حال آخرت کی راہ کا ہی اسکی دقیق عقل کی احاطہ میں نہیں سما سکتی جیسی بیٹھوں میں بعضی ایسی خواص ہیں کہ ہم نہیں جانتی
 علمها حتی لا نعرف السبب الذی به یجذب المقناطیس الحديد والعجائب فی العقائد والاعمال اکثرها فی الادب
 یہاں تک کہ ہم اسکا سبب معلوم نہیں کہ مقناطیس کو ہی کو بیون کینچ لہا ہی اور عقائد اور اعمال کی عجائب تو دوا دار ہی بہت زیادہ ہیں
 فکما ان العقل تقصر عن ادراكه منافع الادویة صر ان التجربة تسبیل الیها فکذا العقل تقصر عن ادراك
 جیسی غصیلین راہ دار کی تاثیرات سی واقف نہیں ہیں باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور ہر راہ ہی ایسی ہی عقلین حیات اخروی کی مصیبتی کی سمجھ سی قاصر ہیں
 فایذفع فی الحیوة الآخرة مع ان التجربة غیر متطرفة الیها وانما یكون ذلك لو رجع الیها بعض الاموات فاحبرونا
 باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور ہر کوئی راہ نہیں یہ حال جب معلوم ہوتا اگر کوئی مردہ ہماری پاس چلا آتا ہی ہر کوئی بتا دیتا
 عن الاعمال المقربة الی الله تعالى والمبعد عنه وکذا العقائد وذلك مما لا مضمع فيه فیکفیک من منفعة العقل
 کوئی ایسی اعمال اللہ تعالیٰ ہی نزدیک کر دیتی ہیں اور کوئی دور ڈالتی ہیں اور ایسی ہی عقائد اور اسکی تو کوئی امید نہیں ہی اب عقل کا اتنا فائدہ ہی بہت ہی
 ان یرشد الی صدق النبی علیہ السلام ویفهمک مراد اشاراته ثم اعزله عن التصرف ولازم الاتباع فانه
 کہ تجھکو واسطی تصدیقی نبی علیہ السلام کی ہدایت کرتی ہی اور مراد اشارات سمجھا دیتی ہی پھر عقل کو تصرف سی بیکار کہہ کر اتباع لازم کرنی تیری
 لا تسلم الابه قال بعض العلماء العقل یوصلک الی صدق النبی علیہ السلام ثم تتركه وتقتدی بالنبی علیہ السلام
 سلامتی اسہی میں ہی بعضی علماء کہتی ہیں عقل تجھکو نبی علیہ السلام کی تصدیق تک پہنچا دیتی ہی پھر تو اسکو چھوڑ اور افعال اور ترک افعال میں نبی کی
 فی افعاله وترکها کالفرس فی سفرك الظاهر فان یوصلک الی البحر ثم تتركه وترک فی السفينة وتقتدی بالمدار فی
 پیروی کی جیسی کھڑا ظاہر سفر میں دریا تک پہنچا دیتا ہی پھر تو اسکو چھوڑ کر کشتی میں سوار ہو جاتا اور اسکی جلائی اور پانی میں علاج کی پیروی کر
 یجربها وفهمها وقال الشیخ الکلابادی ان الله تعالى لم یبش امر الدین علی عقل العباد ولم یعبد ولم یؤبد
 اور شیخ کلابادی کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ نبی ماوردی کی بنیاد بندوں کی عقلوں پر نہیں رکھی ہی اور نہ وعدہ کیا ہی اور نہ وعید
 علی ما یحتل عقولهم ویدرکونه بافهامهم او یقیسونه بارائهم بل وعدوا وعدا بحشیته وامرادته وامر ونهی
 موافق عقلی احتمالات کی کہ اسکو وہ اپنی فہم اور ایسی سمجھ میں اور جانچ لیں بکر وعدہ اور وعید اپنی مشیت اور ارادہ کی موافق اور امر اور نہی
 بحکمتہ وعلیہ ولو کان کل ما یدرک العقل مردودا لکان اکثر الشرائع مستحیلا علی موضوع عقل العباد و
 اپنی حکمت اور علم کی مطابق کیا ہی اور اگر جو امر کہ عقل سی دریافت نہیں ہوکتا ہو مردود ہوتا تو اکثر احکام شرعی موافق موضوع عقل عباد کی حال ہو جاتی اور
 ذلك ان الله تعالى اوجب الغسل بخروج الموی الذی طاهر عند بعض الصحابة وکثیر من فقهاء الامة واوجب غسل
 وہ بہ امور ہیں کہ اللہ تعالیٰ نکلے نکلے سی جو کہ نزدیک بعضی صحابہ کی اور اکثر فقہار امت کی پاک ہی ہنا نا واجب کیا ہی

الاطراف من خروج الغائط الذي لا خلاف بين الامّة وسائر من يقوم به العقل من غيرها على نجاسته و
 اور یا نجاست کی نکلنے سے صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا وضو کا نہ ہونا واجب کیا جسکی نجاست اور پلیدی اور بدبو میں کیسکوت میں سے
 قدرائے و نیتہ و واجب برائے تحریر من موضع الحديث ما اوجبه بخروج الغائط الا غير الغائط من قبای عقلی
 در تمام عقل و در ارامت کو اصل خلاف میں ہی اور موضع حدیث سے اسکا نکلنے پر ہی وہی واجب کیا جو نجاست کی نکلنے پر ہوتا ہے تقاضا سے ہی ہوتا ہے
 نستقیم هذا وبائی ساری بحسب مساواة مراتب ليس لها عين قائمة لما يقوم عينه ويزيد على ان يثبتنا وقد ارة
 سے یہ درست ہو سکتا ہے اور کوئی رائے میں ہو جسکی کچھ حجت قائم نہیں ہی بلکہ ہو سکتی ہی اور اسکی ساتھ جو حجم ہی اور ہر پارہ مستبار ہو اور نجاست کی برتری
 و اوجبه قطع بين مؤمن بسرقة عشرة دراهم وعند البعض بثلاثة دراهم او دون ذلك ثم يسوئى بين هذا القدر
 اور اس درم پر جو رائے پر اور بعضوں کی نزدیک میں ہے کہ چار کا پیر یا اسکا کمتر پر مؤمن کا دامن ہاتھ کاٹنا واجب کیا ہی ہر اتنی مقدار اسکی بڑھ کر
 من المال وبين مائة الف دينار ويكفي القضم فيها سواء اعطى الام من ولدها الثلث ثم ان كان للمتمو في اخوة
 لاکہ اشرفی تک وہ ہی دامن ہاتھ کاٹنا برابر ہی اور اگر کوئی بیٹے کی ترکہ میں کا تہائی دلا ہی پھر اگر میت کی اتنی دو پہائی ہیں ہوں
 جعلها السدس من غير ان يرث الاخوة من ذلك الميت شيئا فباي عقل يدرك هذا الاستلزام وانقياد ايسرنا
 تو اسکی لئی جیسا حصہ ہی حالانکہ وہ پہائی ہیں نہ میت کی کچھ وارث نہیں ہوتی اسبہ کوئی عقل میں آسکتا ہی بخیر تعلیم اور اطاعت کی الہی حکمت اور اہمیت
 الله تعالى بلطفه وكفه تسلما وانقيادا المجلس التسعون في بيان سبق رحمة الله وغلبته على غضبه و
 اپنی لطفت کی تسلیم اور اطاعت آسان کر دی تو ہی مجلس رحمت الہی کی سبقت میں اور اسکی غلبہ میں غضب پر اور طو کی حقیقت میں
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فيه وعنده فوق عرشه ان رحمتي سبقت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب اللہ تعالیٰ خلقت کو پیدا کر چکا تو ایک حکم لکھا سو وہ عرش کی اوپر اسکی پاس ہی بیشک میری رحمت میری غلبہ
 غضبي في رواية ان رحمتي غلبت غضبي هذا الحديث من صحاح المصاير فراه ابو هريرة ومعناه ان الله تعالى
 سابق ہی اور ایک روایت میں ہی بیشک میری رحمت غضب پر غالب ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے ہی اسکی معنی میں کہ اللہ
 لما خلق الخلق حكم حكما جازما ووعد وعده لا نرأه ان رحمته سبقت وغلبت غضبه فالرحمة عبارة عن
 جب خلقت کو پیدا کر چکا تو حکم یقینی اور وعدہ ضروری دیا کہ اسکی رحمت غضب پر سابق اور غالب ہی سو رحمت کیا ہی ارادہ ثواب دینی کا
 المرادة لا ثابة للمطيع والغضب عبارة عن ارادة الانتقام من العاصي فعلى هذا كان كل واحد منهما صفة من
 مطیع کو اور غضب ارادہ بدلائنی کا گنہگار ہی اس بیان کی موافق رحمت اور غضب دونو
 صفات لله تعالى لجهة الى الارادة ومن المعلوم قطعا ان صفاته تعالى كلها قديمة لا يوصف بعضها بكونه
 اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں انجام انکا ارادہ ہی اور یقینی معلوم ہی کہ تمام صفات الہی قسم میں کوئی کسی پر نہ سابق ہو سکتی ہی
 سابقا او غالبا على الاخر فلزم ان يقال المقصود من هذا الكلام بيان سعة رحمة الله تعالى وشتمولها على الخلق
 اور نہ غالب ابلا چار قائل ہونا ہر اکا سی مقصود بیان کرنا وسعت رحمت الہی کا ہی اور اسکا عموم اور شمول خلق پر
 لانها تتعلق بالمطيع والعاصي الصغير والكبير واما الغضب فلا يتعلق الا بالعاصي ثم ان قسط الخلق من الرحمة اكثر
 کیونکہ رحمت مطیع اور گنہگار اور صغیر اور کبیر سب پر ہوتی ہی اور غضب سو فقط عاصی ہی پر ہوتا ہی پھر بیشک رحمت میں سے حصہ خلقت کا زیادہ ہی
 من قسطهم من الغضب لانهم ينالون الرحمة بخير استحقاق ولا ينالون الغضب الا بالاستحقاق فصارت الرحمة
 بہ نسبت حصہ غضب کی کیونکہ وہ لوگ بدون استحقاق کی ہی رحمت پاتے ہیں اور غضب میں بدون استحقاق کی گرفتار نہیں ہوتے اب گویا رحمت
 كانها السابقة الغالبة بالنسبة الى الغضب لان الرحمة لا تقتضي دفع المضار عن الغير وايصال المنافع اليه وان
 غضب سے سابق اور غالب ہی پھر بیشک رحمت جبری مظرت دور کر نیکا اور فائدہ پہنچانیکا تقاضا کرتی ہی اگرچہ

النعم المقيم لاهل الهداية والعمل الصالح في الآخرة وبوسع المحجيم لاهل الضلالة والعمل السيئ فيها وذلك مما
اور و عید سی پر ہی کہ آخرت میں ہدایت اور نیک اعمال والوں کی نئی عیش دہائی ہی اور گمراہوں اور بدکاروں کی واسطی دوزخ ہی اور اسی مضمون پر
اتفق عليه الرسل من اولهم الى اخرهم وأما المصائب التي تصيبهم في الدنيا فان لم يكن لهم ذنب تكون تلك
تمام رسل اولی سہا آخرتک متفق ہیں اور ہی وہ مصیبتیں جو دنیا میں پڑ جاتی ہیں اگر بدول خطا کی ہیں تو اول مصائب ہی عقبی
المصائب لرفع الدرجات في العقبى على ما جاء في الحديث ان الرجل لتكون له عند الله منزلة فما يبلغها بعمله
میں رفع درجات ہو دیگا چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ بعضی شخص کا اللہ کی طرف ہوتا ہی اور وہ بذریعہ عمل کی حاصل نہیں کر سکتا
فما يزال الله تعالى يبتليه بما يكره حتى يبلغه اياها والحادیث في هذا المعنى كثيرة وان كان لهم ذنب تكون
پر اللہ تعالیٰ ہمیشہ اسکو مکروہات میں مبتلا رکھتا ہی آخر وہ درجہ لیتا ہی اور اس مضمون کی حدیثیں بہت ہیں اور اگر وہ لوگ خطا وار ہیں تو وہ
تلك المصائب بسبب ذنوبهم كما قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فاما كسبت ايدىكم فتكون تلك
مصیبتیں او انکی گناہوں کا وبال ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو بڑی تپہ کوئی سختی سوبلا اسکا جو کما یا تمہاری اہلک فی پھر وہ مصیبتیں
المصائب كفارة لذنوبهم على ما روى عن ام المؤمنين عائشة انه عليه السلام قال اذا كثرت ذنوب العبد
او انکی گناہ صاف کر دیتی ہیں موافق روایت ام المؤمنین عائشہ کی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب آدمی کی گناہ بڑھ جاتی ہیں
ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله تعالى بالخرن ليكفرها وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه عليه السلام قال
اور کفارہ ہوتا نہیں تو اللہ تعالیٰ غم میں مبتلا کر دیتا ہی تاکہ گناہوں کو صاف کر دی اور ایک اور حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه و حاله و ولده حتى يلقي الله تعالى و طاعيلها من خطيئة الا ان البعض
ہمیشہ مؤمن مرد اور مؤمن عورت پر بلا نازل رہتی ہی جان پر اور مال پر اور اولاد پر یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی ہاں صاف ہو کر چلا جاتا ہی اوکی ذمہ کوئی گناہ
منهم مع كونه متلوناً بالاثام يظن انه قائم على الدين الحق بالتمام ويتم ربه له لجهله ولا يعلم احسانه اليه
نہیں ہوتا لیکن بعضی لوگ باوجودیکہ گناہوں میں آلودہ ہوتی ہیں پھر گناہ بچا تی ہیں کہ ہم دین حق پر خوب قائم ہیں اور اپنی جہالت سی رب پر تہمت لیتی ہیں یہ نہیں جانتے
ويقول اذا اصابه نوع من البلاء يا رب ما ذنبى حتى فعلت بي هذا ويعتقد ان السلامة والراحة في الدنيا للصالحين
کہ وہ کتنا احسان ہی اور جب اس پر کسیرح کی بلا آتی ہی تو کہتا ہی ابی میری کیا خطا ہی جو تو فی میری سائتہ ایسا کیا اور یوں سمجھتا ہی کہ دنیا میں سلامتی اور آرام
والجنة والمشقة فيها للطالحين ويعتمد على ذلك الاعتقاد وذلك الاعتقاد فتنة عظيمة صدمت كثير من الخلق
صلی علی ہی اور محنت مشقت بدکاروں کو ہی اور اسی پر بہرہ کئی ہوئی ہی اور ایسا اعتقاد بڑا ہی فتنہ ہی اس فتنہ بہت غفلت کو دین حق پر قائم رہنے
عن القيام على الدين الحق واصله الجهل بحقيقة الدين الحق ومن هذا الجمل يتولد الاعراض عن القيام على
بند کر دیا ہی اور اصل میں یہ جہالت ہی کہ دین حق کی حقیقت نہیں جانتا اور اس جہالت سی بہت ایسی غفلتیں پیدا ہوتی ہیں جنکی ماری دین حق پر
الدين الحق حتى فسد بذلك الاعتقاد كثير من عابد جاهل لا بصيرة له في امور الدين وناسك منسب الى
قائم نہیں رہتا یہاں تک کہ اس اعتقاد سی بہت جہال عابد بگڑ گئی جنکو امور دین میں کچھ سمجھ نہ تھی اور بہت پرہیزگار نام کی عالم جلو
العلم لا معرفة له بحقائق الدين اذ من المعلوم قطعا ان العبد وان كان مؤمنا بما جاء به النبي عليه السلام
حقائق دین سی کچھ معرفت نہ تھی اسوا سطلی کہ اتنی بات یقیناً معلوم ہی کہ آدمی اگرچہ احکام شرعی نبی کی لابی ہوئی پر ایمان لایا ہو
الا انه محتاج الى ما لا بد له من جلب النعم ودفع الضرر فاذا اعتقد ان القيام على الدين الحق يبيد في ذلك ومن يتسك
مگر وہ اپنی ضروریات کا محتاج ہوتا ہی نعم ہونا اور نقصان دفع کرنا اور جب یہ اعتقاد کر لیا کہ دین حق پر قائم ہونا اسکی برخلاف ہی اور جس دین حق کا
به يتعرض بلا يفقد عليه من البلاء ويفوته حظوظه ومنافعه العاجلة ويلزم من ذلك اعراضه عن حال
متسک کیا تو نشانہ ایسی بلا کا ہوگا جسکی طاقت نہ ہو اور اسکو منفعت حالی سی کچھ بہرہ نہ ہوگا تو اس سی لازم آتا ہی کہ وہ مقرب لوگ گزری ہوں کی حال پر

السابقين المقربين بل عن حال المقتصدین اصحاب الیمین بل خوله فی زمرة الظالمین بل فی زمرة المنافقین حتی متوجہ نہ ہو بلکہ رہت والوں کی حال پر ہی جو دہنی آہدہ والی میں بلکہ لازم آتا ہی کہ ظالموں کی زمرة میں داخل ہو بلکہ منافقوں میں بیان تک
 یسمعون بعضهم یقول اذا ثبتت الی اللہ تعالیٰ وعملت عملا صالحا یضیق رزقی ویکدر معیشتی واذا رجعت الی
 کسنا گیا ہی کہ بعضی یوں کہتی ہیں کہ جب میں اسہ کی طرف رجوع اور اعمال نیک کرتا ہوں تو میری روزی تنگ اور عیش بی لذت ہوتا ہی اور اگر معصیت پر
 المعصیۃ واعطیت نفسی مراد ہایتسم رزقی ویحسن معیشتی وھذا من جملہ بدین اللہ ووعده ووعیدہ وما
 ظکر نفس کی مراد ہوا ہوس پور کا کرتا ہوں تو رزق فراخ اور معیشت درست ہوجاتی ہی اور یہ اسلئے کہ اللہ کی دین کو اور اسکی وعدہ اور وعید کو نہیں
 معہ من الدین الحق حیث یظن انہ قائم علی الدین الحق ویفعل ما امر بہ ویترک ما نھی عنہ مع انہ کثیرا ما یترک
 اور نہ اپنی دین کو جانتا ہی کیونکہ یہ خیال کر رہا ہی کہ میں دین حق پر قائم ہوں اور امور بہ پر عمل اور منہیات کو ترک کرتا ہوں باوجودیکہ اکثر اوقات بہتیری ایسی
 کثیرا من الامور الواجبۃ علیہ لعدم علمہ بما وجبہا فیکون من اھل التقصیر فی العلم بل کثیرا ما یترک ما بعد العلم
 امور جو اوپر واجب ہوتی ہیں بل علمی مطلق ہی یا غیر واجب سمجھ کر ترک کر دیتا ہی سو علم کی باب میں صاحب تقصیر ہوجاتا ہی بلکہ اکثر امور واجبہ جان بوجہ نہ
 بہا ووجوبہا اما کسل او تمہا وانا ونوع من التأویل الباطل اولظنہ انہ مشغول بما ہواہم منها او لغير ذلك
 ترک کرتا ہی یا تو ماری سستی اور کاہلی کی یا کوئی جھوٹا بہانہ کرکی یا اس دہمی کہ ہم اس سی ہی ضروری کار میں لگے ہیں کہ یا اور کسی دہمی سی
 بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بترك ما هو واجب علیہ من الامور المعروف والنہی عن المنکر مع قدرۃ علیہ ویزعم
 بلکہ اکثر اوقات اسہ کی عبارت کرتا ہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو جو اسکی ذمہ واجب ہی قدرت ہوتی سوائی ترک کر دیتا ہی اور کہتا یوں ہی
 انہ متقرب الی اللہ تعالیٰ بترك ما لا ینبغی ویظن انہ قائم علی الدین الحق ولا یعلم انہ من امقت الخلق الی
 کہ ہم پیورہ امور کو ترک کر کر قربت الہی پیدا کرتی ہیں اور خیال یہہ کر رہا ہی کہ دین حق پر قائم ہوں اور یہ خبر ہی نہیں کہ خدا تعالیٰ کا سب سے زیادہ پسند
 اللہ تعالیٰ وابغضہم لہ بل کثیرا ما یتعبد للہ تعالیٰ بما حرّمہ اللہ تعالیٰ علیہ ویعتقد انہ طاعة وعبادة وحا
 اور سب سے زیادہ مبغوض کا بلکہ اکثر اوقات حرام کو عمل میں لا کر عبادت کرتا ہی اس اعتقاد پر کہ یہہ طاعت اور عبادت ہی اب اسکا حال
 فی ذلك شر من حال من یفعل ذلك ویعتقد انہ معصیۃ وذنوب کا صحیح التغنی الدین یتقرب الی اللہ تعالیٰ
 اس شخص سی بہتیری جو حرام کو گناہ اور معصیت سمجھ کر کرتا ہی جیسے پیر زادہ مزاہیر سکر خدا کی قربت چاہتی ہیں
 ویظنون انہم اولیاء اللہ تعالیٰ واجباؤہ وکثیرا من الناس اذا غلب علیہ عدوہ وھو عند نفسه من الصالحین
 اور گمان کر رہی ہیں کہ ہم خدا کی دوست اور محبوب ہیں اور اکثر لوگ جب اونپر دشمن غالب ہوجاتا ہی اور وہ اپنی گمان میں صالح ہیں
 وعدوہ من الفاسقین وفی ظنہ انہ من کل وجہ حق ومظلوم وعدوہ باطل وظلوم یقول ان اھل الحق فی
 اور اونکا دشمن فاسق ہی اور اپنی گمان میں بہر حال حق پر ہیں اور مظلوم ہیں اور دشمن باطل پر ہی اور ظالم ہی تو کہتی ہیں کہ حق والی دنیا میں
 الدنیا مغلوب ومقہول واهل الباطل مرفوع ومنصور مع ان الامر فی الحقیقۃ لیس كذلك بل قد ینکون معہ
 مغلوب اور مقہور ہی ہوتی ہیں اور اہل باطل سر بلند اور فتحیاب ہوتی ہیں باوجودیکہ حقیقت میں حال یوں نہیں ہی بلکہ کہی وہ خود ہی
 نوع من الظلم والباطل ومع عدوہ نوع من الحق والعدل الا ان الانسان لکونہ عجول لا علی حب نفسه وعلی
 کچھ نہ کچھ ظلم اور باطل پر اور اسکا دشمن ایک طرح کی حق اور عدل پر ہوتا ہی لیکن آدمی اپنی محبت اور دشمن کی عداوت پیدا لیتی رکھتا ہی
 بغض خصمہ لا یری الا احساس نفسه ومساوی خصمہ بل قد یشدد حبہ لنفسہ حتی یری مساویہا
 بہر اسکو بجز اپنی خوبیوں اور دشمن کی برائیوں کی کچھ نہیں سوچتا بلکہ بعضی دفعہ اپنی محبت اتنی بڑھ جاتی ہی کہ اپنی برائیوں کو ہی حسانت سمجھتا ہی
 ویشتد بغضہ لخصمہ حتی یری احساسہا مساوی وھذا من جملہ المقتربات الی اللہ والھوی وبعید علیہ بوجہ
 اور دشمن کی عداوت اتنی ہوجاتی ہی کہ اسکی خوبیوں کو ہی برا جانتا ہی اور یہ بہت چہالت اسکی ظلم اور برائیوں کی ہی اور نہ خدا ہیورہ

اللہ تعالیٰ ووعیدہ ووامعہ من الدین الحق فانہ تعالیٰ قد ضمن فی کتابہ نصر دینہ الحق وللقائمين به علما
اور وعیدہ کا اور اپنی دین حق کا علم نہیں ہی بیشک اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں دین حق کی اور جو دین پر باعتبار علم اور عمل کی قائم ہیں انکی امداد کا ضمان
وعمل اولہم یضمن نصر الباطل ولواعتقد صاحبہ انہ علی الحق وکذا کل من العزة والرفعة انما یکون لاهل
ہو یا ہی اور باطل کا مددگار نہیں ہی اگرچہ باطل والا اپنی تمکین حق پر جاناکری اور ایسی ہی تمام عزت اور رفعت واسطی دینداروں کی ہی
الذین الذی ابہ بعث اللہ رسلاً وانزل کتبہ کما قال اللہ تعالیٰ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین وقا
جسکی واسطی اللہ تعالیٰ فی رسول بھی اور کتاب میں اور تارین چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور زور اللہ کا ہی اور اسکی رسول کا اور ایمان والوں کا اور فرمایا
اللہ تعالیٰ وانتم الاصلون ان کنتم مؤمنین قل العبد من العزة والرفعة بحسب مامعہ من الايمان حقائقة
اللہ تعالیٰ فی اور تم ہی غالب رہو گی اگر تم ایمان رکھتی ہو سو آدمی کی لئی عزت اور رفعت دینی ہوتی ہی جتنا باعتبار علم اور عمل کی اوسکا ایمان
علما وعمل فاذا فاته حظ من العزة والرفعة ففي مقابلة ما فاته من حقایق الايمان علما وعمل او کذا النصر
اور ایمانی حقایق ہوتی ہیں پہر اگر اسکی عزت اور رفعت کچھ کم ہو جاتی ہی سو دینی ہی جو اسکی ایمان میں باعتبار علم اور عمل کی فرق آتا ہی اور ایسی ہی پوری ہی
التام والتاثير الكامل انما یکون لاهل الايمان الكامل وقد یقع الغلط فی كثير من الناس ویعتقد انہ تعالیٰ
امداد اور کامل تاثیر دہی کی ہی کہ جسکا ایمان کامل ہی اور بیشک اکثر لوگوں کو غلطی ہو جاتی ہی کہ یہ اعتقاد کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ
لا یؤید صاحب الدین الحق ولا ینصرہ ولا یجعل له العافیة فی الدنیا بوجه من الوجوه بل یعیش فیما طول
دین حق والی کی نہ تاثیر کرتا ہی اور نہ نصرت اور نہ اوسکو وسیلہ حکا دنیا میں آرام دیتا ہی بلکہ دنیا میں تمام عمر
عمره مظلوما مقهورا مع امتثال ما امر به باطناً وانتهائه عما نهى عنه ظاهراً وباطناً ویظن ان
مظلوم اور مغلوب رہتا ہی باوجودیکہ سورج کی ظاہر و باطن میں اور اٹھ کر تا ہی اور منہیات سے ظاہر اور باطن میں بچتا ہی اور یہ خیال کرتا ہی
اهل الدین الحق یرکون فی الدنیا اخلاء مقهورین فاذا ذکر ما وعدہ فی القرآن یقول هذا فی الاخرة فقط ولا یثبوت
کہ دین حق والی دنیا میں خوار اور مغلوب ہی ہوتی ہیں اور جب اوسکی مامنی قرآن کا وعدہ بیان کرو تو کہنی لگی یہ صرف آخرت ہی میں ہی اور اسکی وعدہ
بوعده اللہ تعالیٰ بنصر دینہ واهله فی الدنیا والاخرة وهذا من سوء الفهم لانه تعالیٰ بین فی کتابہ انہ ینصر
پر یقین نہیں کرتا کہ اپنی دین اور دینداروں کا دنیا اور آخرت دونوں میں مددگار ہی اور یہہ اوسکی نافرمانی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہی لی
المؤمنین فی الدنیا والاخرة قال ان النصر لسلنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا ویوم یقوم الانشهاد وقال تعالیٰ
کہ مؤمنوں کی دنیا اور آخرت میں مدد کریگی فرمایا ہم مدد کرتی ہیں اپنی رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیا کی جیتی اور جب کہڑی ہوں گی گواہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ
ولوقالتکم الذین کفروا لولوا الادبار ثم لا یجدون ولیاً ولا نصیراً سنة الله التي قد اخلت من قبل ولن تجد
اور اگر لڑتی تنہی کافر تو ہمیرتی پیٹھے پہر نہ پاؤنگی حمایت نہ مددگار رسم پڑی اللہ کی جو چلی آتی ہی پہلی ہی اور نہ تو دیکھیں گے
لسنة الله تبدیلا وهذا خطاب للمؤمنین القائمين بحقایق الايمان ظاهراً وباطناً وقال اللہ تعالیٰ
رسم اللہ کی بدلتی اور یہہ خطاب اہل مؤمنوں کو ہی جو حقایق ایمان پر ظاہر و باطن میں قائم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی
والعاقبة للمتقين والمراد بالعاقبة العافیة فی الدنیا قبل الاخرة لانه تعالیٰ ذکرہ فی سورة الاعراف حکایت عہما
اور آخر پہلا ہی در والوں کا اور مراد عاقبت سے دنیا کا انجام ہی آخرت سے پہلی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ فی اسکو سورة اعراف میں موسیٰ بنی علیہ السلام کی
قال موسیٰ النبی علیہ السلام لقمہ استعینوا بالله واصبروا ان الارض لله یوسر ثہا من یشاء من عبادة
زبانسی قوم کی ہی بیان فرمایا ہی مدد مانگو اللہ سے اور ثابت ہو زمین ہی اللہ کی اوسکا وارث کری جسکو چاہی اپنی بندوں میں سے
والعاقبة للمتقين بل ذکرہ مثلاً ذلک فی سورة هود عقیب قصۃ نوح النبی علیہ السلام ونصرہ علی قومه
اور آخر پہلا ہی در والوں کا بلکہ ایسا ہی سورة ہود میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کی اوسکی قوم پر نصرت کر کر فرمایا ہی

فقال تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلم فانك ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة
 یہ بعض چیزیں ہیں غیب کی کہ ہم پہنچتی ہیں تیری طرف انکو جاننا تھا تو اور نہ تیری قوم اسی پہلی سوتو ہمارے البتہ آخر پہلا ہی
 للمتقين فيكون المعنى ان عاقبة النصر تكون لك ولن تبعد كما كانت لنوح النبي عليه السلام ولن تبعد
 دنیوالوں کا سوا بمعنی یہ ہوگی کہ آخر کو نصرت تیری اور تیری ساتھیوں کی ہوگی جیسی نوح علیہ السلام کی اور اسکی ساتھیوں کی ہوئی تھی اور
 قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقال تعالى فأيذا الذين امنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين فمن نقص
 فرمایا اللہ تعالیٰ فی اور حق ہی ہر مدد ایمان والوں کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی ہر زور دیا ہمنی او نکو جو یقین لائی تھی او انکی دشمنوں پر ہر ہر غالب ہر جسکی
 عمل به مقتضى الايمان ينقص نصيبه من النصر والتأييد ولهذا قيل ما اصاب العبد من مصيبة في نفسه او
 اعمال مقتضای ایمان سے کتر ہوتی ہیں اسکا حصہ ہی نصرت اور تائید کا کتنی ہوتا ہے اسکی کتنی کم آدی پر جو مصیبت آتی ہے جان پر یا
 ماله او بغيره العبد عليه فانها هو بذنوبه اما بترك واجب او بفعل محرم ثم ان ههنا امور لا بد من معرفتها
 مال پر یا دشمن کی غلبہ سے تو یہ سب گناہوں کا وبال ہی یا تو واجب ترک ہوتا ہے یا حرام عمل میں آتا ہے یہ بیان کئی بات ہیں سمجھنی چاہئیں
 الاول ان ما يصيب الانسان في بعض الامور من غلبة العدو عليه ولينائه له فاملازم للطبيعة البشرية
 اول یہ کہ آدمی پر بعضی وقت جو مصیبت آتی ہے دشمن کا غلبہ اور اسکی ایذا ہی سبب بات موافق ارادہ الہی اور حکمت ربانی کی
 والنشأة الانسانية بالارادة الالهية والحكمة الربانية كالحر الشديد والبرد القوي والامراض والهجوم و
 طبیعت بشری اور عادات انسانی کی لوازم سے ہی جیسی گرمی کی شدت اور جاڑی کی ٹھہر اور بیماریاں اور غم و عصبہ
 الغيوم اللاحقة له حق الاطفال والبهائم فلو تجرد الخیر عن الشر والنفع عن الضر واللذة عن الالم لكان هذا
 جو آدمی پر گذرتا ہے یہاں تک کہ بچوں اور جانوروں پر ہر اگر خیر شرعی اور نفع ضرری اور لذت الم سے خالی اور صاف ہو کر ہی
 العالم عالما اخر غير هذا العالم ونشأة اخرى غير هذا النشأة والثاني ان الانسان مدني بالطبع لا يمكنه ان
 تو یہ عالم اور ہی عالم ہو جاوی یہ عالم نہ ہی اور پیدا کیسے ہو جاوی سوا اس پیدا لیش کی اور دوسری بات یہ ہے کہ آدمی ملن سار ہوتا ہے اکیل
 يعيش وحده بل لا بد له ان يعيش مع الناس وللناس اراء واعتبارات يطلبون منه ان يوافقهم عليها
 زندگی نہیں کر سکتا بلکہ اسکو ضرور ہے کہ آدمیوں کی ساتھ رہ کر ہی اور ان لوگوں کی کچھ کچھ ارادی اور اعتبارات ہوتی ہیں کہ انہیں دوسری کو اپنی موافق
 وان لم يوافقهم يؤذونه ويعذبونه وان وافقهم وكان موافقتهم اياهم على باطل يحصل له العذاب والالم من
 کیا کرتی ہیں اور اگر موافق نہ ہو تو ایذا دیتی ہیں اور اگر اوستی موافق ہو اور وہ موافقت باطل پر ہوئی تو اسکو اور طرح کا عذاب اور الم ہو دیا
 وجه اخر ولا ريب ان الم المخالفه لطبي في باطلهم اسهل من الالم المرتب على موافقتهم فالتمسبیر يعقبه لذنة
 اور آئین کچھ شک نہیں ہے کہ باطل میں مخالفت کا الم اول الم سے بہت سہل ہے کہ اسکی موافقت سے ہو دیا پس تھوڑا سا الم کہ اسکی پیچھی بڑی لذت
 عظيمة دائمة اولى بالاحتمال من لذنة يسيرة يعقبها الم عظيم دائم والثالث ان البلاء الذي يصيب
 دائمی ہر دمی او ہانا اولی بہ نسبت ایسی تھوڑی سی لذت کی کہ اسکی بعد بڑا الم دائمی ہو دے تیسری بات جو بلا کہ آدمی پر حق کی راہ میں گذرتی ہے
 الانسان في طريق الحق لا يخلو ان يكون في نفسه او ماله او عرضه او اهله واشد هذه الاقسام ما كان
 اس حال سے خالی نہیں ہے کہ اسکی جان پر ہو دے یا اسکی مال پر یا آبرو پر یا اہل پر
 في نفسه وغايته ان يقتل ويكون شهيدا وهذا الشرف الموتات واسهلها لان الشهيد لا يجد من الالم الا
 جو جان پر ہو دے اور اسکا انجام یہ ہے کہ مارا جاوی اور شہید ہو جاوی اور یہ موت سب موتوں میں اشرف ہے اور سب سے سہل اسکی کہ شہید کو تباہی الم ہو دے
 مثل القرصة وليس في قتل الشهيد الم من الم على ما هو المعتاد لبني ادم عند موتهم على فرشتهم ولا موت مقدم على
 کہ جیسی پتھو کا ٹی یا چٹکی کو اور شہید کی قتل میں کوئی الم زیادہ آتی نہیں ہوتا جو ہی آدم کی بنی استمررتی ہوئی دے۔ تو ہی اور کوئی موت حل مقرری پختہ نہیں

احل لان المسطور في الكتاب الكلاصية ان الميت مقتول يا حله فمن قر من الموت او من القتل ووطن انه
 سئل ان عفا ميركي كتابون بن يهيه لکھا ہوا ہی کہ مقتول اپنی اجل پر مرتا ہی پر جو شخص موت سی یا قتل سی بہاگی اس خیال پر کہ بہاگنی سی عمر دراز
 بفرارہ بطول عمرہ ویتتمع بالعيش الكثير فقد كذب به الله تعالى في هذا الظن وقال قل ان ينفعكم الفرار ان فرتم
 ہوگی اور خوب عیش اور اژدن گاتو اسد تعالیٰ او کو اس خیال میں جھٹلاتا ہی تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیگا تمکو بہاگنا اگر بہاگوگی
 من الموت والقتل اذا لا تمنعون الا قليلا فانه تعالى بيقين في هذه الاية ان الفرار من الموت والقتل لا ينفع
 مرتی سی یا ماری جانی سی اور ہر بہی پہل نہ پاؤگی مگر تھوڑی دوزن پس اسد تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کر دیا کہ موت یا قتل سی بہاگنا کچھ فائدہ نہیں دیتا
 الا قليلا اذا خلاص احد من الموت بل لا بد له منه فيفوت به هذا الفرار ما هو خيره منه من الحياة الابدية
 مگر کچھ تھوڑا کیونکہ موت سی کسیکو نفع نہیں ہی بلکہ موت ضرور سی سو اس بہاگنی میں جو موت بہتر سی اہم سی جانی رہتی ہی یعنی ہمیشہ کی زندگی
 التي تحصل للشهيد عند ربه فان من اختار في الدنيا الراحة على التعب في سبيل الله اتعبه الله تعالى ضعا
 کہ رب کی بہاگنا شہید کو ملتی ہی بیشک جو شخص دنیا کا آرام پسند کرتا ہی اسد کی رستی کی محنت پر تو اسد تعالیٰ او کو کئی گونہ زیادہ محنت دیتا ہی
 فان الله في غير سبيل الله تعالى الا ترى ان ابليس لما استنعم من السجود لادم النبي عليه السلام فرار من الخضوع
 جو اور سجدہ میں او ٹھاننا ہی کیا نہیں دیکھتا کہ ابلیس فی جو آدم نبی علیہ السلام کی سجدہ سی ذلت سی بچنی کو باز تو اسد تعالیٰ فی او کو
 جعله الله تعالى اذلا ذلین وصيروه خادما للفساق ذریتہ وفجارهم الى يوم الدين وكذا لك كل من يمتنع
 سب سی زیادہ خوار کر کر قیامت تک آدم کی ذریت میں سی فساق اور فجار کا خادم بنادیا
 ان يدل نفسه لله تعالى ويتعب بدنه في طاعته ومرضاته لا بد ان يدل لمن كان اظلم خلق الله تعالى
 دلیل کرنی سی واسطی اسد کی اور بدن کو اسد کی طاعت اور مرضی کی محنت او ٹھانی سی بچاوی تو ضرور ہی کہ وہ شخص ایسی کی سامنی دلیل ہو کہ تمام خلق اللہ میں
 وافسد هم ويتعب نفسه وبدنه في طاعته ومرضاته عقوبة له من الله تعالى ولذلك قال بعض العارفين
 ظالم اور مفسد ہو اور بسبب عقوبت الہی کی او کی جان اور بدن او سی کی طاعت اور مرضی کی محنت میں مبتلا ہی اور اس ہی لئی بعضی عارف کہتی ہیں جو شخص
 من لم يعبد الحق اختيارا يعبد الخلق اضطرارا فينزل عن خدعة الخالق الى خدعة المخلوق فعلى هذا كان
 ایسی اختیار سی حق کی بندگی نہیں کرتا تو وہ لاچار ہو کر خلق کی بندگی کرتا ہی پس خالق کی خدمت سی معزول ہو کر مخلوق کی خدمت کرنی لگتا ہی اس بیان کی موافق
 الواجب على العبد ان يشتغل بعبادة الله تعالى وطاعته ويترك الاعتراض عليه ويرضى بقضائه في كل ما
 آدمی پر واجب ہی کہ اسد تعالیٰ کی حیات اور طاعت کیا کری اور کیسے حکم اعتراض نہ کری اور اس حکم پر راضی رہی او کی بہانی جو
 جاء من عنده من النعم والضرا والصحة والمرض والمنع والعطاء والالم والاذى ويلاحظ قوله تعالى عسى ان تترك
 آوی نفع یا نقصان صحت یا مرض روک یا بخشش الم یا تکلیف اور اس آیت کا مضمون کو لحاظ کرنی شاید تمکو
 شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ويتبين ان الله تعالى ارحم بعبادته
 بری لگی ایک چیز اور وہ بہتر ہوگی اور شاید تمکو خیر ہوگی ایک چیز اور وہ بری ہوگی اور اسد جانتا ہی اور تم نہیں جانتی اور یقین کر جانی کہ اسد تعالیٰ اپنی بندوں پر اس سے زیادہ
 الوالدة بولدها وانه تعالى اعلم بمصلحته من نفسه ثم اذا ظهر عطاء يشكر الله تعالى واذا وقع بلاء يحاسب نفسه
 رحمت والا ہی کہ ما اپنی اولاد پر اور اسد تعالیٰ او کی مصلحت کراوی سی زیادہ جانتا ہی پر اگر عطا ظاہر ہوئی تو اسد کا شکر کیا لای اور اگر بلا آوی تو اس کا حساب لای
 فيها صدر منها حتى استحق ذلك اذ قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير
 کہ ایسی کیا خطا ہوئی کہ جس میں اس بلا کا سزاوار ہوا کیونکہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی جو چڑھی تمہیں کوئی سختی سو بدلا او سکا جو کما یا تمہاری اہل و عیال اور سزا دیتا ہی
 فانه تعالى بيقين في هذه الاية ان طار اصاب العبد من مصيبة أي مصيبة كانت فهي بسبب ذنوبه التي اكتسبها
 بیشک اسد تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ آدمی پر جو مصیبت آتی ہی کوئی مصیبت ہو سو وہ گناہوں کا وبال ہی جو آپ کا ہی ہیں

بنفسه والله تعالى يعفو عن كثير منها فلا يعاقب عليها في الدنيا واما في العقبى فهو في مشيئة الله تعالى
 اور اسے تعالیٰ بہتیری گناہ معاف کرتا ہے سوا انہر دنیا میں عذاب نہیں کرتا اور عقبی میں اگر توبہ نہیں کی تو مشیت الہی میں ہی
 ان لم يترك عنها فانه تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به في جهنم
 بیشک اسے تعالیٰ چاہی معاف کر کے بلا عذاب جنت میں داخل کر دی
 بقدر ذنوبه ثم يخرج منه او يدخله الجنة قال على المؤمن عند الله تعالى خمس نعمات فاولها المرض
 پہر دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کر دی حضرت علی کہتے ہیں مؤمن کی حق میں اللہ تعالیٰ کی ان پانچ عقیبت میں پہلی تو دیکھ
 ثم المصائب فان كانت ذنوبه اكثر من ذلك يعذب في قبره فان كانت اكثر من ذلك يحبس على الصراط وان
 پہر مصیبتیں پہر اگر اسکی گناہ اس سے زیادہ ہوئی تو گور میں عذاب ہوگا پہر اگر اس سے زیادہ ہیں تو پل صراط پر رکھیں گے اور اگر
 كان اكثر من ذلك يعذب في جهنم على قدر ذنوبه ثم يخرج منها بالتوحيد المجلس الحادی والتسعون

فی بیان ان الشیطن یجری من الانسان عری الدم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اس بیان میں کہ شیطان انسان کی اندر مثال خون کی بہتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ان الشیطان یجری من الانسان عری الدم هذا الحديث من صحاح المصابیح ورواه ام المؤمنين صفیة
 بیشک شیطان انسان کی اندر خون کی مثال بہتا ہے یہ نہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ام المؤمنین صفیہ کی روایت سے
 والمراد بالشیطان ههنا وسوسه لانفسه فخر المجری یحتمل ان یکون اسم مکان فیکون المعنی ان کبد
 اور شیطان سے مراد اسجکبہ شیطانی وسوسہ ہی عین شیطان نہیں ہی پس اب لفظ مجری میں احتمال ہے کہ اسم ظرف ہو وی اب معنی یوں ہو جائیگا کہ
 الشیطن وسوسه یجری فی الانسان جریان الدم فان الدم کما یجری فی اعضاء الانسان من غیر احساس
 کہ شیطان کا مکر اور وسوسہ انسان میں لوہو کی طرح بہتا ہے بیشک لوہو جیسی انسان کی اعضا میں بہتا ہے اور آدمی کو اسکی خبر نہیں ہوتی
 بجریانها فکذلک وسوسه الشیطن تجری فی اعضاء الانسان من غیر احساس الانسان بجریانها وقیل یجری
 ایسی ہی شیطان وسوسہ انسان کی اعضا میں بہتا ہے اور آدمی کو خبر نہیں ہوتی اور کوئی کہتا ہے کہ جائیہ ہی

ان یراد بالشیطان نفسه لا وسوسه لانه لکونه غیر کشف لا یبعد ان یجری فی عروق الانسان لان غیر
 کہ عین شیطان مراد ہیں وسوسہ نہ مراد ہیں اسلی کہ شیطان مادی جو نہیں ہی تو کیا تعجب ہے کہ انسان کی رگوں میں بہتا ہو اسلی کہ مادی مادہ شئی
 الکشف یدخل فی الکشف کالهواء النافذ فی البدن فخر المجری الشیطن فی الانسان عری الدم ویصاد ونفسه
 مادی میں کس جاتی ہی جیسی ہوا بدن میں سوہ شیطان ہوا انسان کی اندر خون کی طرح بہتا ہے اور اسکی جان کی پاس ہو کر
 ویصلح اعمامہ وتریدہ فاذا عرف مقصودها ومارادها یستعین بها علی الانسان فی اضلاله واخلالجه
 پوجہتا ہی تجھ کو تیار پسند ہی تیرا کیا لادہ ہی پہر اسکا مقصود اور مراد پا کر راہ سے بچا دیتی ہیں اور طریق مستقیم سے نکالتی ہیں

عن الطريق المستقیم فانه یورده الموارد القی یخیل الیه ان فیها منفعة ثم یصدره المصادرات فیہا عطیة
 انسان کی مدد کرتا ہی پس وہ شیطان آدمی کو ایسی کہاٹ لگا دیتا ہی جہاں یہ خیال ہو کہ اس میں بہ فائدہ ہی پہر ایسی جگہ پہنچتا ہی جہاں عطا تہ آدمی
 ثم یتبرأ منه ویسله ویقف یشمت به ویضک منه فانه یامرہ بالسرقۃ والزنا وقتل النفس ثم یدل علیہ
 پہر اس سے الگ ہو کر اوس ہی کی حوالہ کر دیتا ہی اور آپ ٹھٹھا مارتا اور ہستہ ہی جو آدمی سے پہلی تو چوری اور زنا اور خون کرا دیتا ہی پہر ظاہر کر کے
 ویفصحیہ کما فعل بالراہب الذی زنا بامرأۃ فلما ولدت امرہ بقتلہا وقتل ولدها ثم دل علیہ اہلہ واكشف
 فضیحت کردیتا ہی جیسی ایک راہب کی ساتھ کیا کہ اوسنی ایک عورت سے زنا کیا پہر وہ جنی تو اوسنی اوسکو اور اوسکی بچہ کو قتل کرا یا پہر عورت کی ماکون کو بتا دیا

حاشیہ: فی بیان ان الشیطن یجری من الانسان عری الدم
 اس حدیث میں مراد ہے کہ شیطان انسان کے اندر خون کی طرح بہتا ہے اور آدمی کو اس کی خبر نہیں ہوتی اور کوئی کہتا ہے کہ جائیہ ہی

لهم امره فلما اراد واصليه امره بالسجود له لينجبه فلما سجد له فرمته وتركه وفيه نزل قوله تعالى
 اور انکو کمال قبول و یا جہل کو کہ اسکو صولی دینی کی تو اپنی ٹیلن سجدہ کرایا کہ بخداوں کا جہل سنی سجدہ کیا تو اسکو چہرہ کر ہاگ کیا اسہی قصہ میں یہہ آیت اور
 کہ مثل الشیطن اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی برئ منک انی خاف الله رب العلمین ولا
 جیسی کہات شیطاں کی جیسی کہی انسان کو تو منکر ہو پھر جبہ منکر ہو اکی من الگ ہوں تجہسی میں ڈرتا ہوں اسہی جو رب ساری جہان کا اور
 یختص هذا بالذی اذکرت هذه الفضیة عنه بل هو عام فی کل من یطیع الشیطان فی امره بالکفر والاعمال
 شیطاں کا یہہ مکرچہ اوس سی خاص نہیں ہی جسکا یہہ قصہ مذکور ہو بلکہ علی العموم ہر کسی سی جو شیطاں کا کفر اور مصیبت میں مطیع ہی
 لینصرہ ویقضو حاجتہ ثم یتبرأ منه ویسلہ کما یتبرأ من جملة اولیائہ یوم القیامة ویعتول
 تاکہ وہ خیرت کری اور حاجت روا کری پھر اسکو اوس ہی پڑ ڈال کر الگ ہو جاتا ہی جیسی اپنی تمام دوستوں سی قیامت کو الگ ہو جاویگا یہہ کہ

لهم انی کفرت بما اشکرکم من قبل فانه یؤثم الموارث فی الدنیا ثم یتبرأ منه یوم القیامة فعلم هذا ینبغی للعالم
 میں نہیں قبول رکھتا جو نعمتی مجھ کو شریک بٹرایا تھا پہلی بیشک یہہ شیطاں اپنی دوستوں کو دنیا میں ایک کہاٹ پر لگا دیتا ہی پھر اوسنی قیامت کو الگ ہو جاویگا اس کا
 ان یجتهد فی دفع وسوساتہ عن نفسه اذ لیس تسلطہ علی الانسان بالقهر والاحیاء بل تسلط علیہ بالترغیب
 حاکم کو لازم ہی کہ اپنی دلیں سی اسکا وسوسہ جس طرح بنی دور کری اسنی کہ انسان پر شیطاں کا غلبہ کچھ اور زور سی نہیں ہی بلکہ معاصی کی نیت دینی اور
 والاغواء لماروی انه علیہ السلام قال خلق ابلیس فریقا ولیس الیہ من الاضلال شی فانه علیہ السلام
 بیکانی سی ہی کیونکہ وہیت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ابلیس زینت دینی کو پیدا ہوا ہی اور گمراہ کرنی کی کوئی بات اوسکی اختیار میں نہیں ہی بیشک نبی علیہ السلام

بیت فی هذا الحدیث ان الشیطن لیس بمسلط علی بنی آدم بحیث یأمرهم بالمعصیة ویلجئهم علیها اذ لو کان
 اس حدیث میں فرمایا کہ شیطاں بنی آدم پر اسطور غالب نہیں ہی کہ معصیت کا حکم کر گناہ پر لاچار کردی اگر یہہ حال ہوتا
 الاہرکنک لما انجا من شرہ احد بل شانہ ان یوسوس فی صدورهم ویزین المعصیة الیہم ولیس بیدہ اکثر
 تو اسکی ہر سیسی کوئی ہی نہ بچتا بلکہ اسکا یہہ طریق ہی کہ ہی آدم کی دلون میں وسوسہ پیدا کرتا ہی اور معصیت کو اونکی نظرون میں خوبصورت بنا دیتا ہی

من ذلک كما اخبر الله تعالى عنه انه یقول لاهل النار یوم القیامة وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم
 اس سی زیادہ کچھ مقدور نہیں ہی چنانچہ اسہ تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہی کہ قیامت کی دن دوزخیوں سی یوں کہیگا اور تم پر مجھ کو حکومت نہ تھی مگر میں ہی تمکو بلا یا
 فاستجبتم لی فلا تلومونی ولوموا انفسکم یعنی انادعوتی ایاکم الی الباطل لم یکن بطریق القهر والاحیاء ولا
 پھر تم آمان لیا سو مجھ کو مست الزام دو اور الزام دو اپنی تئیں مراد یہہ ہی کہ میرے ملا نا تمکو باطل پر کچھ بطور قہر اور لاچار کر نہیں تھا اور نہ

بحجة وبرهان یدل علی صدق بل بھجج تنبیہ ان التسلویل فاستجبتم لی الموافقة دعوتی اھواءکم واعراضکم
 کسی حجت اور دلیل سی تھا کہ میری صدق پر دلالت کرتی ہو بلکہ صرف زینت اور ارایش سی تھا سو تم ہی میرا کہا اپنی ہوا ہوس اور غرضوں کی موافق دیکھ کر مان لیا
 ولم تستجبوا لربکم الذی دعاکم الی الحق دعوة مقرونة بالحق والبیئت لعدم موافقة دعوتہ اھواءکم
 اور اپنی رب کا کہا نہ مانا جسنی حق پر دلائل اور بیانات کی ساتھ بلا یا تھا کیونکہ اسہ کی طلب تمہاری ہوا ہوس اور غرض کی رہ

واعراضکم فان عدو الله تعالى لما امتنع عن السجود لادم النبی علیہ السلام واخرج من ذمرة الملكة المقرین
 مطابق نہ تھی بیشک شیطاں ہی جب آدم علیہ السلام کو سجدہ کہیا اور مقرب ملائکہ کی زمرہ سی یا جنت میں سی نکالا گیا
 او من الجنة وسال ان ینظر الی یوم یموت فیہ ادم النبی علیہ السلام وذریئہ للجزاء فانظر الی یوم الوقت
 اور اسی سوال کیا کہ اوس دن تک کہ آدم نبی صا او اوسلی اولاد جرائکی ہی اوشائے جاوین مہلت ملی پھر اسکو اوس وقت

المعلوم الذی ہو وقت النفاة الا ولی التي علم الله تعالى ان من فی السموات ومن فی الارض یصعق عندها
 معلوم تک مہلت ملی جو کہ وقت پہلی نفخہ سے اللہ جاننا ہی کہ جو اسمان اور زمین میں ہیں اوس وقت سب بیہوش ہو جاویگی

الامن بشاء الله تعالى قال رب بما اغويتني لا ضربني ظم في الارض ولا غوينهم اجمعين الا عبادك
 مگر جھلو اللہ بچار کجی تو شیطان فی بیہ کھا ای رب جیسا تو فی جھو راہی کہو ہا میں انکو ہمارا کہلاؤ لگا زمین میں اور راہی کہو رو لگا سبکو مگر جو تیری
 منهم المخلصین واسدنی عباد الله الذين اخلصهم الله تعالى لطاعته وعبادته وظفر عن تاشیر
 جی بند ہی میں اور اوسی او ت بندوں کو جہا گیا جھلو اللہ تعالیٰ فی واسطی اپنی طاعت اور عبادت کی خاص کیا ہی اور اوکو اوکی بھاو کی اثر سی
 اغوائته فیهم فلما استنابهم وكان طريقهم مرضيا عند الله تعالى قال الله تعالى هذا صراط على مستقیم
 پاک کر کہا ہی پر جب اوکو جہا گیا اور اوکا چلن اللہ تعالیٰ کو پسند تھا تو اللہ تعالیٰ فی فرمایا یہ راہ ہی جہت تک سید ہی
 ان عبادی ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين فانه تعالى قد اخبر في هذه الاية ان عباد
 جو میری بند ہی میں مجھکو او پھر زور نہیں مگر جو تیری راہ چلا خراب لوگوں میں بیشک اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں خبر دی ہی کہ میری بند ہی
 الذين اخلصهم لطاعته وعبادته لعدوه عليهم سلطان بل سلطانہ على الذين اتبعوه من الغاوين واخبر
 جو خاص طاعت اور عبادت کی ہی میں او پھر میری دشمن کو غلبہ نہیں ہی بلکہ اوکا غلبہ اون لوگوں پر ہی جو گمراہ اوکی تابع ہیں اور دوسری
 في اية اخرى ان عبادہ المؤمنین المتوكلين لا سلطان له عليهم فقال انه ليس له سلطان على الذين امنوا
 آیت میں خبر دی ہی کہ بیشک میری بند ہی مؤمن اور متوکل او پھر شیطان کو غلبہ نہیں ہی قرآن اوکا زور نہیں چلتا او پھر جو یقین رکھتی ہیں اور
 على ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وهذه الاية تضمنت امرين احدهما
 اپنی رب پر ہر سہ کرتی ہیں اوکا زور او پھر ہی جو اوکو رفیق سمجھتی ہیں اور جو اوکو شریک ٹھراتی ہیں اور اس آیت میں دو باتیں ہیں ایک تو یہ
 نفى سلطانه على اهل الايمان وعلى الذين يفوضون امرهم الى الله تعالى في كل ما ياتون ويدعون فان وسوسته
 کہ ایمان والوں پر اور جو لوگ اپنی کار بار اللہ پر حوالہ کر دیتی ہیں تمام جو کرتی ہیں یا نہیں کرتی اون پر غلبہ نہیں ہی بیشک شیطان کا
 لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم والثاني اثبات سلطانه على اهل الشرك وعلى الذين يتخذونه وليا
 او پھر اثر نہیں کرتا اور اوکا بولاوا اوکو مقبول نہیں ہی اور دوسری یہ کہ مشرکوں پر اور جو لوگ شیطان کو اپنا دوست رکھتی ہیں
 ويطيعون وسوسته ويستجيبون لدعوته والمراد بسلطانه عليهم بالوسوسة والدعوة المستبقة
 اور اوکی وسوسہ کی مطیع ہیں اور اوکا بولاوا مانگی ہیں او پھر غلبہ ہے ہی اور او پھر غلبہ جو ہی تو اس ہی یہ مراد ہی کہ تسلط وسوسہ سی اور بولاوا سی ہی
 الاستجابة لا بالقسر ولا لاجاء لانه منتف من الكل لما سبق من قرأه تعالى حكاية عنه وما كان لي عليكم من سلطان
 کہ ترشمان ہیں کچھ نہ توکا اور لاچار کر نہیں ہی کیونکہ ایسا تسلط تو کسی پر ہی نہیں ہی اسلی کہ اوکا قول بطور حکایت کی گذر چکا ہی اور مجھکو پھر حکومت ہی
 الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ولما علم عدو الله تعالى انه تعالى لا يسلطه على عبادہ المخلصين قال فبعضرك
 مگر میں ہی تمکو بلایا پھر تم ہی مان لیا اور جب شیطان کو یقین ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنی خاص بندوں پر غلبہ نہیں دیتا بولا تو قسم ہی تیری غرت کی
 لا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين وقد اخبر الله تعالى ان عدوه ابليس حين وطم بقوله تعالى
 میں گمراہ کرو لگاؤں سبکو مگر جو بند ہی میں انہیں تیری جی اور اللہ تعالیٰ فی خبر دی ہی کہ جب شیطان کو یہ جہر کی ملی
 وطمعك لا تشجرا اذا مر بك قال فبما اغويتني ظم صراطك المستقیم ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم
 اور مجھکو کیا مانع تھا کہ سجدہ نکلیا جب میں فی فرمایا بولا تو جیسی فی مجھی راہ کیا ہی میں پیٹوں گا انکی تاک میں تیری سید ہی راہ پر پھر او پھر اوکا لگا ہی اور جیسی
 وعن ايمانهم وعن شاكلهم ولا تشجرا اكثرهم شاكرين قال جمهور المفسرين والنهاية كلمة على ههنا ونصب صراطك
 اور دہنی سی اور بائیں سی اور نہ پاویگا تو اکثر انہیں شکر گزار تمام مفسر اور نحوی کہتی ہیں کہ یہاں سی لفظ علی کا محذوف ہی اور ہر صراط کا
 على نزع الخافض كانه قيل لا قدن على صراطك المستقیم ثم لا يتنهم من جميع جهاتہ وهذا تفصیل لما جملة
 حرف جر دور کرئی سی ہی گویا عبارت یوں ہی لا قدن علی صراطک المستقیم پھر اون پاس سب طرفوں سی لگا وریہ تفصیل دس جملہ کی

فی قوله فبعض تلك لا غوبهم اجمعين وتمثيل لوسوسته اليهم وتشويله عليهم ما امكنه وقد مر عليه اذا من
 جواس عبادت من هم تیرى عزت کی میں بگو گمراه کرو گھا اور تمثیل لوسوستی کی اور آرایش کی ہی جو اوپر اونگی اور جب چہ قادر ہوگا کیونکہ جو
 طریق خیر والشیطان قاعد علیہ یقطعه علی السالکین فیہ بانواع مکاتید وغرورہ فانہ یشتمل بنفس الانسائ
 خیر استہی سوا اوپر شیطان پیشا ہوا چنی والوں پر طرح طرح کی مکر اور فریب سی راہ مارتا ہی کیونکہ شیطان انسان کی نفس پر غور کر کر
 لیعلم ای القوتین غالب علیہا هل ہی قوۃ الاقدام ام ہی قوۃ الاجسام فان رای ان الغالب علیہا قوۃ الاجسام یاخذ
 معلوم کرتا ہی کہ دونوں قوت میں سے اسپر کونسی غالب ہی کیا قوت عمل کی یا قوت باز رہنی کی پہر اگر دیکھتا ہی کہ اوپر قوت باز رہنی کی غالب ہی تو اوپر کی
 فی تشبیطہ واضعاف ہمتہ وارسادہ عن المامور بہ وینقلہ علیہ ویقوت علیہ ترکہ حتی یتزک جملۃ
 ہمت ہی سستی کا بڑا نا اور مامور بہ سی ارادہ کا پیرونا شروع کرتا ہی اور اوپر عمل دشوار اور ترک کرنا آسان کر دیتا ہی آخر وہ اوکو سر اسر ترک کرتا ہی
 او یقتصر فیہ ویبھاون بہ وان رای ان الغالب علیہا قوۃ الاقدام یاخذ فی تقلیل المامور بہ عندہ ویوہم انہ
 یاوسمن قصور کرتا ہی یاوسمن سستی کرتا ہی اور اگر دیکھتا ہی کہ اوپر قوت عمل کی غالب ہی تو مامور بہ کو اوکی نظر میں کہتا نا شروع کرتا ہی اور ہم میں کی التاہی
 لا یكفیہ بل یحتاج الی مبالغۃ وزیادۃ ویقصر بالاولیٰ یتجاوز بالثانی وقد قال بعض السلف عا مر الله بامر لا
 کہ مجھ کو کافی نہ ہوگا بلکہ حاجت مبالغہ اور زیادت کی ہی اور اول میں تقصیر ہوتی ہی اور دوسری میں بڑھ جاتا ہی اور بعضی متقدمین کا قول ہی کہ اللہ تعالیٰ جو
 وللشیطان فیہ نزغتان اما الی تفريط وتقصیر او الی فرط وغلو ولا یبالی بایہما ظفر قد قطع کثیرا من
 حکم ہی سواوسمن شیطان کی دو جھٹکی ہیں یا بطرف کوتاہی اور تقصیر کی یا بطرف زیادتی اور افراط کی اور یہ پہر واپسین کرتا کہ سپر فتحیاب ہو اور اکثر
 الناس فی ہذین الوادین وادی التفريط والتقصیر وادی الافراط والتجاوز والثابت منہم علی الطريق
 لوگون پر شیطان کی اون دونوں میدان میں رہ نہتی ہی ایک میدان تفريط اور تقصیر کا اور ایک میدان افراط اور تجاوز کا اور ان لوگوں میں سے اوس
 الذی کان علیہ رسول اللہ علیہ السلام واصحابہ قلیل جدا فمنہم الذین یبنون المساجد والمدارس
 رہتہ پر قائم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اونکی اصحاب کا ہی بہت ہی کتر ہیں اسکی کہ بعضی ایسی شخص ہیں کہ مسجدیں اور مدرسے
 والقناطر والرباط من اموال جمعہا من الظلم بالغصب والنهب والرشوة والجهات المحظورة ویظنون انہم
 اور پل اور خانقاہ ایسی مال ہی بناتی ہیں کہ جو ظلم ہی اور چین چپٹ اور رشوت اور بجا طریق سی جمع کیا ہی اور خیال باندہ رکھا ہی کہ ہم
 استحقوا بذلك مغفرة من الله تعالى ونوابا کثیرا ولا یعرفون انہم تعرضوا لخط الله تعالى فی جمعہا وانفاقہا
 اسکی بدلہ میں اللہ کی طرف سے سوا اوپر مغفرت کی اور بڑی ثواب کی ہیں اور یہ پہر نہیں سمجھتی کہ وہ قابل غضب الہی ہی اس مال کی جمع کرنی ہیں اور خرچ کرنی ہیں
 اذ کان الواجب علیہم الامتناع عن جمعہا علی ہذا الوجه فلما عصوا الله تعالى بجمعہا علی ہذا الوجه کان الواجب
 ہی اسو اسکی کہ اوپر یہ واجب تھا کہ اس وجہ سے مال جمع نہ کرتی پہر اگر انہوں نے اس وجہ سے جمع کرنی میں نافرمانی کی تو اب اوپر یہ واجب تھا
 علیہم التوبۃ والرجوع الی الله تعالى ورسدھا الی اصحابہا ان امكن والا فالی ورثتہم ان وجروا والا کان الواجب
 کہ توبہ اور خدا کی طرف رجوع کرنی اور مال مالکوں کو ہٹا دیتی اگر ہو سکتا اور نہیں تو اونکی وارثوں کو اگر پاتی اور نہیں تو یہ واجب تھا
 علیہم تفريقہا علی الفقراء بنیۃ ان تكون ودیعة عند الله تعالى یوصلھا الی اصحابہا یوم القیمۃ وہم لعدم
 کہ فقر پر اس نیت سے تقسیم کرتی کہ اللہ تعالیٰ ان امانت رہی قیامت کی روز مالکوں کو پہنچا دیوی اور وہ مال جو فقر پر
 تفريقہا علی الفقراء بقیۃ علیہم وتوخذ من اعمالہم یوم القیمۃ ومنہم من یستغفر الله تعالى ویسئہ ویملہ
 تقسیم نہوی تو اونکی ذمہ باقی رہی قیامت کی روز اونکی اعمال میں سے نی جاوینگی اور بعضی لوگ خدا سے مغفرت مانگتی ہیں اور زبان سے ہر روز سبحان
 بلسانہ فی الیوم مائۃ مرۃ ثم لا یزال یغتاب الناس ویشتہم ویفرق اعراضہم ویتکلم بما لا یرضاه الله تعالى
 سو سو مرتبہ پڑھتی ہیں پہر متصل لوگوں کی غیبت کرتی ہیں گالیان سناتی ہیں اور اونکی بی آبروی کئی جاتی ہیں اور خلاف رضا مندی خدا تعالیٰ کی

طول نهاره من غير حصر ولا عد ويظن ان حسناته اكثر من سيئاته لعدم محاسبة نفسه وعدم تفقد معاصيه
تمام دن في انتباهه اور في شمار بائين بكي جاتي هين اور گات يه رکتی هين کہ ہماري حسنت گنا ہونسی زیادہ هين کیونکہ اپنی نفس کا عاسبہ اور گناہوں کی تلاش ہین کرتی
ویکون نظره الى عدد تسبیحه وتہلیلہ ویغفل عن ہدیانہ الذی لو کتب لکان مثل تسبیحہ وتہلیلہ مائۃ
اب اپنی تسبیح اور تہلیل کی گنتی پر تو نگاہ ہی اور بیہودہ باتوں کا اگر کبھی جاوین تو تسبیح اور تہلیل کی برابر سو بار بلکہ ہزار بار ہو جاوین
مرة بل الفمرة وقد کتبہ کرام الکاتبین ووصلہ تعالیٰ علی کل کلمۃ عقابا حیث قال ما یلفظ من قول الا لدیہ
کچھ خیال ہین اور عیشک کرام الکاتبین اور انکو کبھی ہین اور اللہ تعالیٰ ہر کلمہ پر عقاب کا وعدہ کر چکا ہی چا کچھ فرمایا ہین بوقت ایک بات جو ہین ہوں ہین
مرفیق عتید فرہو ابدایتا مل فی فضائل التبیحات والتہلیلات ولا یلتفت الی ما ورد فی عقوبۃ الملتفاتین النما
ایک راہ دیکھتا طیار سووہ شخص ہر دم تسبیحات اور تہلیلات کی فضایل تو سوچتا رہتا ہی اور ادھر خیال ہین کرتا کہ غیبت کرنیوالوں اور سخن چیتوں
والکذابین وغیر ذلک من لا یحتر من افات اللسان وأعمالہ لو کان الکرامون الکاتبین یطابق منہ اجرة لما
اور جو ٹون کی لہی کیا عقاب تجویز ہوا ہی اور سوالات کی اور زیادہ افات جن ہی اور دشمن ہین ہی اگر کرام کاتبین اسی اجرت لیا کرتی کہ حرج
یکتبونہ من ہدیانہ الذی نراہ علی تسبیحہ وتہلیلہ الفمرة لکان یکف لسانہ حتی عذۃ جملۃ من ہماتہ وکایعد
اوی بیہودہ باتیں کہ تسبیح اور تہلیل سی ہزار گونہ زیادہ ہوتی ہین اور وہ کبھی ہین تو عیشک اپنا زبان بند رکھتا اور اوسکو اپنا ضرور کا کہ سمجھتا اور بولتی کو
ما نطق بہ فی فتراتہ ویحسبہ ویواریہ بنسبجاتہ حتی لا یفضل علیہ اجرة الکتابۃ فیما عجبنا من یحاسب نفسه
اپنی لغزش میں گنتا حساب کرتا اور تسبیح کی برابر رکھتا ایسا نہ کہ کتابت کی مزدوری زیادہ دینی آ جاوی بہر بڑا تعجب ہی کہ اپنی نفس کا حساب
ویحتاجا خوفا من ذهاب قیراط فی الاجرة ولا یحتاجا خوفا من فوات فردوس الاعلیٰ جنة الماویٰ فی الاخرة وليس هذه
اور احتیاط اس خوف کا مارا تو کری کہ کوئی کوئی امرت میں نہ جاتی ہی اور اس خوف کی احتیاط کری کہ فردوس اعلیٰ اور جنت الماویٰ آخرت میں نہ نہ آویگا اور یہ
الغفلة الا مصیبة عظيمة لمن یفکر فیہا وقد وقعنا فی امراض شککنا فیہ تكون من الکفرة الجاحدين وان صدقنا
غفلت تو بڑی مصیبت ہی استیج کوئی فکر کری اور ہم ایسی بلا میں آگئی ہین کہ اگر اس میں شک کریں تو منکر کافر ہوتی ہین اور اسکی تصدیق کریں
به نكون من الجہلۃ المغرورین وکیس هذا عمل من صدق بما جاء به القرآن ورسول رب العالمین المجلس الثاني و
تو جاہل مغرور ہین اور یہ بہ کام اوسکا ہین ہی جو احکام قرآن اور رسول رب العالمین کی تصدیق کرتا ہی ہانویں مجلس
التسعون فی بیان عدم الماخضة بالوسوسة عالم تغل بہا وتکلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس بیان میں کہ وسوسہ پر کچھ مواخذہ ہین ہی جب تک عمل میں نہ آوی اور یا زبان پر نہ گزری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قرآن
ان اللہ تعالیٰ تجاوز عن امتی ما توسوسست بہ صدرہا ما لم تغل بہا وتکلم ہذا الحدیث من صحیح المصابیح مرواہ
جیشک اللہ تعالیٰ فی میری امت کو معاف کیا ہی جو انکی دلوں میں خیالات آوین جب تک عمل نہ کریں یا زبان پر نہ لاوین یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں
ابوہریرۃ وفیہ دلیل علی ان المرفوع عن هذه الامة لم یکن مرفوعا من الامة السالفة لان التخصیص بالذكر لا بد لہ
اور ہر ایک کی روایت سی اور امین یہہ دلیل ہی کہ جو اس امت کو معاف ہی پہلی امتوں کو معاف نہ تھا اسلی کہ اس امت کی خاص مذکور ہوئی کوئی فائدہ چاہی
من فائدة والمعنی انہ تعالیٰ عفی عن هذه الامة ما یخطر فی قلوبہم من الخواطر المذمومة واحادیث النفس فان ما یقع فی
اور معنی یہہ ہین کہ اللہ تعالیٰ فی اس امت کو خیالات بد اور نفسانی دہم جو انکی دلوں میں گذرتی ہین معاف کر دی ہین ہر دین جو خیالات کئی
القلب من الخواطر الذمیۃ المذمومة یسمی وسوسة وما یقع فیہم من الخواطر المرضیۃ الحسنۃ یسمی الهامات والوسوسة
بد گذرتی ہین وسوسہ کہلاتی ہین اور دین جو خیال پسندیدہ نیک آتی ہین الہام کہلاتی ہین ہر دین
اما ضروریۃ او اختیاریۃ فالضروریۃ هی الخواطر التي تدخل فی القلب من غیر اختیار وھذا معفو عن جمیع الامة لکن
یا تو ضروری ہوتی ہی یا با اختیار ہر ضروری تو وہ خیالات ہین جو دین میں اختیار آ جاتی ہین اور یہہ تو تمام امتوں کو معاف ہوتی ہین اس واسطی

خامس جاعن حد الاستطاعة والاختيارية هي الخواطر التي تدخل في القلب وتستجلبها الطبع وتلبسها النفس وتزودها
 که حد استطاعتی یا بری اور اختیاری وہ خیالات ہیں جو دل میں آتی ہیں اور طبیعت اور کھینچ لاتی ہیں اور نفس اسکی بھی نگار بننا ہی اور بار بار پرتا
 وتلک ذمها فقیل الى العمل والتكلم بها وهذا النوع هو الذي عني عن هذه الايام تشترها البينا ونقصها
 ہی اور لذت اور لذت ہی پھر اس پر عمل کی یا بیان کی رغبت کرتا ہی اور یہ ہی وہ قسم ہی جو اس استیسی علامہ تمام امتوں کی سبب شرافت ہی اور فضیلت اسکی است کی
 لامته واما العقائد الفاسدة ومساوی الاختلاف وما ينضم اليها من افعال القلوب فهي بمنزلة ما يدخل في جملة ما
 معاف ہوای اور ہی فاسد عقیدہ اور عادات بدہ اور جو انہیں ملی ہوئی ہیں یعنی اعمال قلوب سودہ و سودہ دل میں داخل ہوئی ہیں الگ ہیں
 وسواء به الصدور بل هي من افعال القلوب التي يواخذ بها الانسان والحاصل ان ما يقع في القلب على خمس مراتب اولها
 بلکہ یہ وہ اعمال قلوب ہیں جسین انسان سی مواخذہ ہو دیکھا اور حاصل یہ ہی کہ دیکھی خیالات پانچ درجہ پر ہیں پہلا تو
 الها جس هو ما يقع فيه ابتداء ثم الخاطر وهو جريان ما يقع فيه ثم حديث النفس وهو التردد فيما يقع فيه هل يفعل
 جس کہ وہ دین پہلی ہی آئی ہی پھر اسکی بعد خاطر یعنی اسکا جاری ہونا جو دل میں آتا ہی پھر حدیث النفس یعنی اوس میں تردد جو دل میں آتا ہی کہ کروں
 ام لا ثم اظهر وهو ترجيح جانب الفعل ثم العزم وهو القطع على الفعل والجزم به وهذه الخواطر ان كانت في المعاصي فيها
 یا نہیں پھر ہم یعنی کرنی کی جانب کو غالب کریا پھر عزم یعنی فعل پر ٹوٹ پڑنا اور جزم کرنا اور یہ خیالات اگر گناہوں کی ہوتی ہیں تو سمیں
 تفصيل اما الها جس فلا يواخذ به احد اجماعا لانه ليس من فعل العبد وانما هو شئ وارد عليه لا قدرة له على دفعه لا
 تفصیل ہی جس سی تو متفق علیکے تکیا غزہ نہیں ہی کیونکہ یہ بندہ کا کیا ہوا نہیں ہی یہ تو ایسی بات ہی کہ خود بخود آجاتی ہی کچھ نہیں کہ دفع کردی یا
 على منعه واما الخاطر الذي بعده فالعبد قادر على دفعه بصرف الها جس اول وورده ومع هذا هو ما بعده من حديث
 روک دی اور خاطر جو اسکی بعد ہی سوادی کو اسکی دفع پر قدرت ہوتی ہی کہ جس کو آتی ہی پھر دی سپر ہی یہ اور اسکی بعد کا یعنی حدیث النفس
 النفس مرفوعة عن الامة بالحديث الصحيح الوارد في ارتفاع حديث النفس عن هذه الامة وهو قوله عليه السلام عني عن
 اس امت کو سب متناہین بدیل حدیث صحیح کی جو کس باب آئی ہی کہ حدیث النفس اس امت کو معاف ہی وہ حدیث یہ ہی کہ میری امت کو معاف ہی
 ما حدثت به نفوسهم فاذا ارتفع حديث النفس يرتفع ما قبله بالطريق الاولى وهذه الثلاثة لو كانت في الحسنات لا
 جو انکی نفس حدیث کرتی ہیں پھر جب حدیث النفس معاف ہوا تو ادنی پہلی کی خیالات بطریق اولی معاف ہوگی اور یہ تینوں اگر حسنات میں ہیں تو اسکا
 يكتب له بها اجر لعدم القصد واما لهم فقد بين في الحديث الصحيح ان لهم بالحسنة يكتب حسنة وان لم تفعل لظهور
 کچھ ثواب نہیں ہوتا کیونکہ قصد نہیں ہی اور ہاں سو حدیث صحیح میں آیا ہی کہ نیک ہم کا ثواب ہوتا ہی اگرچہ سبب کسی مانع کی علی ہو
 مانع والهم بالسيئة لا يكتب سيئة بل ينتظر فان تركها العبد لله تعالى يكتب عليه حسنة وان فعلها يكتب عليها
 نہ آوی اور یہ ہم کا کچھ گناہ نہیں ہوتا بلکہ ملوثی رہتا ہی اگر آدمی فی اوسکو نہ ترک کیا تو اسکو ثواب ہوتا ہی اور اگر کر دیتا تو نری عمل کا گناہ
 انوالفعل وحده لا اثر له لان لهم مرفوع عن هذه الامة واما العزم على السيئة فبعض العلماء وان جعله من الهم المرفوع
 ہوتا ہی ہم کا کچھ گناہ نہیں ہوتا کیونکہ ہم اس امت کو معاف ہی اور ہاں عزم بدی کا سو بعض علماء کو اگرچہ اوس ہم میں داخل کیا ہی جو معاف ہی
 الا ان المحققين على كون العبد مواخذ به لكن ان ندم على عزمه وترك الفعل خوفا من الله تعالى يكتب له حسنة
 پر محقق پھر ہیں کہ سمیں بندہ سی مواخذہ ہو دیکھا لیکن اگر اپنی عزم پر نادم ہوا اور اسکی خوف سی وہ کام نکلیا تو اسکو ثواب ہوتا ہی
 لان عزمه على السيئة وان كان سيئة لكن امتناعه عنها حسنة فيكتب حسنة واما اذا فات عنه الفعل بعائق
 کیونکہ عزم گناہ کا اگرچہ گناہ ہی لیکن اسی باز رہنا نیک عمل ہی سو ثواب ہوتا ہی اور جس صورت میں کہ وہ کام کسی مانع کی سبب یا
 تركه بعذر لاحق لا خوف من الله تعالى يكتب عليه سيئة لان عزمه فعل اختياري من افعال القلوب فيواخذ به
 کسی عذر کی داری نہیں ہوا کچھ اسکو خوف الہی سی نہیں چھوڑا ثواب گناہ ہوتا ہی کیونکہ عزم افعال قلوب میں سی فعل اختیاری ہی سو عزم کی پکڑ ہوگی

حتى تنقلب حسنة لكن ينبغي ان يعلم ان الوسوسة قد تكون من جهة تلبس ابليس فان الشيطان قد تلبس على
 حاكمك كعمل نيك هو جادى ليكن سمجنى كى بات هى كه وسوسة يعنى وقت ابليس كى فریبسى ہو تاہی بیشك شیطان بعضی وقت انسان پر یہ شبہ ڈالتا ہى
 الانسان فيقول العبر طویل والصبر على ترك الشهوات طول العمر شديد فكيف تترك الشهوات والشهوات فعند ذلك
 کہتا ہى کہ عمر بہت دراز ہى اور ترك شهوات پر تمام عمر صبر کرنا بڑا ہى سخت عذاب ہى اب لذتیں اور شهوات کیونکر ترک کر دیجی اب ایسی وقت آدمی کو
 يلزم للعبد ان يذکر عظیم ثواب الله تعالى والیم عقیایہ و وعدہ و وعیدہ و یجدد ایمانہ و یقینہ و یقول نعم الصبر عن
 لازم ہى کہ اللہ تعالیٰ کا بڑا ثواب اور سخت عذاب اور اسکی وعدی اور وعید یاد کرکے اور از سر نو ایمان اور یقین کو سنبھالی اور کبھی البتہ صبر کرنا
 الشهوات شدید لكن الصبر على النار اشد فلا بد من اختيار اخف مما اذا ذكر العبد ذلك يخنس الشيطان ويهرب اذا لم يستطع
 شہوات سی سخت ہى لیکن آگ پر صبر کرنا اور یہی بہت سخت ہى سو کمتر کو اختیار کرنا چاہی جب آدمی یہ بات یاد کر تاہی تو شیطان پس پشت ہراگ جاتا ہى کیونکہ شیطان کی
 ان يقول ليس الصبر على النار اشد من الصبر على المعصية ولا يملك ان يقول المعصية لا تفضى الى النار لان
 یہ طاقت نہیں ہى کہ کہو آگ پر صبر کرنا معصیت پر صبر کرنی سی سخت نہیں ہى اور نہ کچھ بکتا ہى کہ معصیت دوزخ میں نہ لجاو گی اس واسطی کہ آدمی کا
 ایمان العبد يدفعه وينقطع عنه وسوسته بنور الايمان فان العبد اذا كان ايمانه حقيقيا لا لسانيا بل
 ایمان ہو کو دفع کر دیتا ہى اور ایمان کی نور سی اوسکا وسوسہ کٹ جاتا ہى بیشك جب آدمی کا ایمان حقیقی ہوتا ہى تراز با نی نہیں ہوتا بلکہ
 قلبيا يقينيا يدفع عن نفسه وسوسة الشيطان ويتخذ عدوا متنا لا لقوله تعالى ان الشيطان لكم عدو
 دلی یقینی ہوتا ہى تو اپنی دسی شیطانی وسوسہ دور کر دیتا ہى اور شیطان کو دشمن جانتا ہى اس آیت کی موافق تحقیق شیطان تمہارا دشمن ہى
 فاتخذوه عدوا فانه تعالى بين في هذه الآية ان الشيطان عدو لبني آدم وامرهم ان يتخذوه عدوا
 سو تم سمجھ کر ہو اوسکو دشمن اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کیا کہ شیطان بنی آدم کا دشمن ہى اور یہہ حکم کیا کہ وہ ہى اوسکو دشمن سمجھیں کیونکہ
 يريد اضلالهم ليحرقهم مع نفسه الى النار فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يعرف عدوه ويحتمل في دفع وسوسته
 اوسکو گمراہ کیا چاہتا ہى تاکہ اپنی ساتھ دوزخ میں کہنچ لیجاوے اس بیان کی موافق عاقل کو چاہی کہ اپنا دشمن پہچان کر اوسکا وسوسہ بزور دفع کر دے
 ولا يتسلط على وسوسته الا بغض الفة الهوى فمن منع نفسه عن الهوى يكون من عباد الله الذين لا يتسلط عليهم
 اور بدو ن مغلقت ہوا ہوں کی اوسکا وسوسہ دفع نہیں ہوتا پھر جسنى اپنی نفس کو ہوسى روک رکھا تو وہ اون لوگوں میں ہوتا ہى جن پر شیطان غالب نہیں ہوتا
 الشيطان على ما اخبر الله تعالى بذلك وقال ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فدللت الآية على ان الشيطان
 موافق مضمون اس آیت کی وہ میری بندہ میں او نہیں نہیں تیری حکومت یہہ آیت دلالت کرتی ہى کہ شیطان
 لا يتسلط على من كان عبادا لله تعالى وانما يتسلط على من لم يكن من عباد الله تعالى فمن يتبع الهوى لا يكون
 او نہیں جو اسکی عبادت کر نیوالی میں غلبہ نہیں کر سکتا اونہی پر غلبہ کرتا ہى جو اللہ کی عابد نہیں ہیں پھر جو شخص اپنی ہوا کا تابع ہى وہ
 من عباد الله تعالى بل يكون من عباد الهوى اذ قال الله تعالى امرت من اتخذ الهه هو له اشار الى كون
 اللہ تعالیٰ کا عابد نہیں ہى بلکہ ہوا کا پوجنی والا ہى اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہى
 الهوى الهه ومعبوده والى كونه من عباد الهوى لا من عباد الله تعالى فمن لم يكن من عباد الله تعالى بل كان
 ہواى اوسکا خدا اور معبود ہى اور وہ ہوا کا بندہ ہى اللہ کا بندہ نہیں ہى پھر جو شخص اللہ کا بندہ نہ ہو دی بلکہ ہوا کا
 من عباد الهوى يتسلط عليه الشيطان بواسطة الهوى الذى يتشعب منه الشهوات فكما ان الشهوات
 بندہ ہو دی تو اوسپر شیطان بوسیله ہوا کی جس میں سی شہوات کی شاخیں نکلتی ہیں غالب رہتا ہى سو جسی شہوتیں انسان کی
 سارية في لحم الانسان ودمه كذلك سلطنة الشيطان سارية في لحم الانسان ودمه ومحيطه به من
 گوشت پوست اور خون میں پہلی ہوئی ہیں ایسی ہی شیطان کی سلطنت آدمی کی اندر گوشت اور خون میں سیر کرتی ہى اور ہر طرف سی گیری ہوئی ہى

جميع جوانبه ولد لك قال النبي عليه السلام من الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا حماريه
 اسپی نئی بنی علیہ السلام فی فرمایا کہ شیطان ابن آدم میں شان خون کی پیرتا ہی ابتم اوکی آمد کارستہ ہو کہ سی بند کرو
 بالجوع وإنما امر النبي عليه السلام بتضييق مجارى الشيطان بالجوع لأن تسلط الشيطان على الإنسان ليس
 اور نبی علیہ السلام فی شیطان کا رستہ بہر کسی بند کرنی کو اسنی فرمایا ہی کہ شیطان کا غلبہ انسان پر بدون وسیلہ شہوت کی
 الا بواسطة الشهوة والشهوة تنكسر بالجوع فمن يريد ان يسلم من تسلط الشيطان عليه فعليه الملازمة بالصوم
 نہیں ہو سکتا اور شہوت بہر کسی ٹوٹ جاتی ہی پہر جو شخص چاہی کہ میں شیطان کی غلبہ سے سلامت رہوں تو اسکو روزی رکبئی چاہییں
 من تسلط الشيطان عليه فان من يتيم مقتضى الشهوة المنشعبة عن الهوى يظهر تسلط الشيطان عليه بوا
 تا کہ شیطان کی غلبہ سے سلامت رہی بیشک جو شخص شہوت کی پیچی پڑا رہتا ہی جو ہر اک شاخ ہی تو اسپر بوسیدہ ہو کی شیطان کا غلبہ ہو جاتا ہی
 الهوى لان الهوى مرغى الشيطان ومرتعه ولما لم يكن احد خاليا عن الشهوة المنشعبة عن الهوى لم يوجد احد
 کیونکہ ہواہوس شیطان کی بیڑ اور چراگاہ ہی اور چونکہ کوئی شخص شہوت کی جوشاخ ہواہوس کی ہی خالی نہیں ہی تو ایسا ہی کوئی نہیں ہی
 خاليا عن ان يكون للشيطان فيه تسلط ولد لك قال النبي عليه السلام في حديث مرارة ابن مسعود ما منكم
 کہ او سپر شیطان کا کچھ بھی غلبہ نہ ہو اور اسپی نئی بنی علیہ السلام فی فرمایا ہی حدیث میں جواب مسعودی روایت ہی تمہیں سی ایسا کوئی نہیں کہ
 احدا اوله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال عليه السلام وانا الا بالله تعالى اعانني عليه فاسلم فلا يامرني
 او کا شیطان نہو عرض کیا اور تم یا رسول اللہ فرمایا اور میں ہی پراتنا ہی کہ اللہ تعالیٰ فی او سپر میری مدد کی سورہ مسلمان ہو گیا اب وہ سوار
 الا بخير بيانه علي ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء ان الشيطان لا يتصرف في الانسان الا بواسطة الشهوة فمن
 شہر کی کچھ نہیں کہتا اسکی تفصیل موافق بیان امام غزالی کی احیاء میں یہ ہی کہ شیطان انسان میں بدون وسیلہ شہوت کی تصرف نہیں کر سکتا پہر جکی
 احانه الله تعالى على كسر شهوته حتى يصير لا يتسلط الا حيث ينبغي والى الحد الذي ينبغي فشهوته لا تدعو
 اللہ تعالیٰ فی شہوت توڑنی پر احادیث کی بیان تک کہ ایسا بن جاوی کہ اور ہر متوجہ ہو کہ جہان چاہی اور اس جنگ جو منہ او اس ہی سوا کی شہوت شرکی طرف نہیں بلاتی
 الى الشر والشيطان المتداعر بها الا يامر الا بالخير فعلم من هذا الحديث ان بغى احم لا يتصور ان يتفك الشيطان عنهم
 اور شیطان جو شہوت کا لباس پہنی ہوئی ہی سوار غیر کی نہیں کہتا اس حدیث سی معلوم ہو کہ خیال میں نہیں آتا کہ کوئی آدمی شیطان سی جا ہو
 وإنما يتميز بعضهم عن بعض بموافقتهم اياه ومخالفتهم اياه فمن يغلب عليه مقتضيات الشهوة يجد الشيطان
 اور پسین ایک کو دوسری سی اتنا ہی فرق ہی کہ شیطان کتنا موافق ہی یا اوس کی کتنا مخالف ہی پہر جسپر مقتضیات شہوت طالب ہیں او میں شیطان
 فيه فجاء لا يتسلط عليه ولاكتناف الشهوات للانسان من جوانبه قال ابليس على ما اخبر الله تعالى عنه لا قعد
 چہی قدرت پاتا ہی اور او سپر تسلط کر لیتا ہی اور انسان کو جو شہوتی ہر طرفی کہیں رکھا ہی تو ابلیس کا یہ قول ہی جیسا کہ اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہی میں بیہوش گان
 لهم صراطك المستقيم ثم لا يثمنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولا نجد اكثرهم
 او کی تاک میں تیری سید ہی راہ پر پہر او سپر آؤنگا آگی سی اور پیچی سی اور راہی سی اور بائیں سی اور تہ باؤنگا تو اونچیں سی اکثر
 شكرون فانه ياتي الانسان من جميع جهاته بانواع مكائده ويحجب اليه الفعل الذي يضره حتى يخيل اليه
 شکر گزار پہر شیطان انسان کی ہر یک طرفی طرح کی مکرلاتا ہی اور وہ کام او کو پسند کر دیتا ہی جو مضر ہی یہاں تک کہ وہ خیال کرتا ہی
 انه من انعم الاشياء اليه ويكره اليه فعل الذي ينفعه حتى يخيل اليه انه من اضر الاشياء اليه وبهذا الطريق
 کہ یہ کام سب سی زیادہ مفید ہی اور وہ کام نا پسند کر دیتا ہی جو نافع ہو یہاں تک کہ خیال کرتا ہی کہ یہ کام سب سی زیادہ مضر ہی اور اس طریق سی
 كما دكثيرا من الناس حتى القاهم في اللهو والمختلفة والاراء المتنوعة واوصلهم الى الكفر والضلال ووقعهم في الكاظم
 بہت لوگوں کو فریب دیتا ہی یہاں تک کہ او کو مختلف ہوسین اور الگ الگ راہی میں لگا دیتا ہی اور کفر اور گمراہی میں پہنچا دیتا ہی اور گناہ اور وبال میں

من القشيل بالحي اذ الكلب وقال النبي عليه السلام اشد الناس عذابا يوم القيمة من لم ينفقه الله بعباده وقال
كروني رسوائتي نيا دہی اور نبی علیہ السلام فی فرما یا سب سے نیا وہ عذاب من قیامت کی دن وہ عالم ہوگا جسکی علم سے اللہ فی دوسکو نفع نہ دے اور نہ

للتشديدات فلا يحصى في حق العالم التارك للعقل كيف يعتقد انه على خير مع تالك حجة الله تعالى عليه
يسى اليسى شدايد يشماكى عالم تارك العقل كى حق من كيونكر اعتقاكر تاى كروه نيك راه برى ماو حوكك اسير حجت الله اذوب قائم سم

وہ تعالیٰ فرمے گا میں نے اسے بدل کر علیٰ انہ لے کر پھیل من معرفت اللہ الا الاسامی دون المعانی لانه لو
 وہ بھی شیطان کی فریب میں ہی بس اس کی شوریدگی دلائل کرتی ہی کہ اس کو معرفت الہی ہی سوا نام کی کچھ حاصل نہیں ہوا مگر اس کی تک نہیں پہنچا کہ نہ اگر

يَجْعَلُنَا مِنْ نِجْشَى اللَّهِ تَعَالَى الْمَجْلِسَ الثَّالِثَ وَالتَّسْعُونَ فِي بَيَانِ أَنَّ لِلشَّيْطَانِ لُحَّةً بَيْنَ أَدَمَ وَ

وَالْعَدَسِيِّ دُرِّيُّوَالَا بِنَادِي تَرَازُونِ مَجْلِسِ اس بَرِيانِ مِنْ كَلَامِ اَدَمَ سَيِّ شَيْطَانِ كَوَايِكَ قَرَبِ هُونَا سِي

تکذیب بالحق و کافرتی الہامیہ با غیر و قصدہ بقہ بالحق فمن جحد ذلک فلیعلم انہ من اللہ تعالیٰ
 اخیال اور حق کا تکذیب اور فرشتہ کا قرب خیر کا الہام اور حق کی تصدیق یہ جو شخص دلیلیں یہی پاوی تو جان لی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی

ابن مسعود واللبنة المذكورة فيه من الامام وهو القرب فان كل واحد من الملائكة والشيطان يقرب
 حوكمي رويت سي اور لفظ له جو اس حديث میں آيا ہي الامامی مشتق ہي بعضی قریب میگہ ہر یک فرشتہ اور شیطان انہیں دونوں کام کی

والمملوك والآخر بواسطة الشبهة لمان مما يقع بواسطة الملائكة في الهاء أو ما يقع فيه بواسطة الشيطان
والسليبي هو الذي هو في وجهه شيطان أو هو في وجهه شيطان أو هو في وجهه شيطان

معدودہ و انقباض و تنفس و تہجد و غیرہ و اصل شریعت و عبادت و انوار الہیہ و انوار الشریعہ و طہارت
کاماتہای اور دل و نور و من جای کارزار ہوتا ہی اسکی کہ باعتبار اصل و عین و اثر و اثر ہی فی سائنہای و در شیطان کا اثر ہی

صلاحتنا لا یترجم احدہما علی الآخر الا باتباع الهوی ولا کتاب علی الشهوت او یخالف الهوی والاعراض
 برابر ہر یک بجانب کور و سری ہر غلبہ نہیں ہوتا مگر باعتبار پیروی ہر ایک نور و شہوت پر اور اندر گرتی کی یا باعتبار مخالفت ہر ایک اور شہوت سے
 عن الشهوت فان الانسان اذا اتبع مقتضى الشهوة والغضب يظفر تسلط الشيطان على قلبه بواسطة الهوى يصير
 منہ پیروی کی بیشک انسان جب شہوت اور غضب کی پیروی کرتا ہی تو اس کی دل پر شیطان کا غلبہ ہو سکتا ہو کی ظاہر ہو کرتا ہی اور کادل
 قلبه عسر الشيطان ومقره لكون الهوى مرغى الشيطان ومرغى واذ اجاهد نفسه ولم يقم مقتضى الشهوة و
 شیطان کا صحتی اور مقام ہو جاتا ہی کیونکہ ہوا ہوس شیطان کی چوگاہ اور پیروی اور اگر کسی نفس کو مارا اور لوڑم شہوت اور
 الغضب يكون قلبه مستقر المثلثة ومهبطهم لكن لما لم يكن قلب من القلب خاليا عن الشهوة والغضب والحرص
 غضب کی پیروی کی تو اس کادل ملائکہ کا مقام اور گد رگاہ ہو جاتا ہی لیکن چونکہ کوئی دل کسیا ہی شہوت اور غضب اور حرص
 والطبع وغير ذلك من الصفات البشرية المنشعبة عن الهوى لم يتصور ان يوجد قلب خال من ان يكون فيه
 اور طبع وغیرہ صفات بشری سی جو ہر ایک شاخین میں خالی نہیں ہوتا تو خیال میں نہیں آتا کہ کوئی ایسا ہو کہ جہاں شیطان کی وسوسہ
 للشيطان جولان بالوسوسة ولا يزول وسوسته الا بتكرشي سوى وسوس به فيه اذ عند حصول ذكر شئ
 کا گد نہ ہوتا ہو اور اسکا وسوسہ کہی نہیں جاتا بدلون ذکر کسی اور بات بجز اس وسوسہ کی ایسا سطلی کہ جب کسی اور چیز کا ذکر آتا ہی ان
 فيه ينعدم ما كان فيه من قبل الا ان كل شئ سوى ذكر الله تعالى وما يتعلق به يجوز ان يكون محالا للشيطان
 تو پہلی بات جاتی رہتی ہی اتنا ہی کہ ہر ایک بات سواء ذکر الہی کی اور جو اشی متعلق ہی گد رگاہ شیطان کا ہو سکتا ہی
 فذكر الله تعالى هو الذي يؤمن جانبه ويعلم انه ليس محالا للشيطان فان القلب مثال حصن له ابواب
 سو ایسا تو ذکر الہی ہی کہ جب کطرف سیا خاطر جمع ہی اور معلوم ہی کہ گد رگاہ شیطان کا نہیں ہی بیشک دلکی مثال ایسی ہی جیسی ایک قلعہ کئی دروازہ والا
 كثيرة والشيطان يريد ان يدخل فيه من كل باب ويملكه ويستولي عليه فلا بد للعبد من حفظه ولا
 اور شیطان چاہتا ہی کہ اس میں ہر ایک دروازہ سی اگر مالک اور مستولی ہو جاوی
 يقدر على حفظه الا بحراسة ابوابه وسد مداخله وهو اضع ثلثه وابوابه ومداخله الصفات المذمومة
 اسکی حفاظت بدون نگہبانی دروازوں کی اور روکنی آمد کی راہ اور کہنی کی رخنہ کی نہیں ہوتی اور قلعہ کی دروازہ اور آمد کی راہ صفات مذمومہ میں
 فليس لا دفي صفة من صفات المذمومة الا وهي قوت من اقوات الشيطان وسادس من اسلحته وباب من
 سو آدمی کی کوئی صفت صفات مذمومہ میں سی ایسی نہیں ہی کہ وہ شیطان کا کوئی قوت اور اسکی ہتیاروں میں کا ایک ہتیار اور اسکی دروازوں
 ابوابه ومدخل من مداخله وهذه الابواب والمداخل كثيرة بعضها ظاهرة وبعضها خامضة وكلها
 میں سی ایک دروازہ اور اسکی آمد کا راہ نہو اور یہ دروازی اور آمد کی راہ بہت میں بعضی ظاہر میں اور بعضی پوشیدہ اور شیطان کی لئی سب
 مفتوحة للشيطان وليس للملك فيه الا باب واحد وقد يلتبس ذلك الواحد بهد الكثير فالعبد فيه مثاله
 کہی ہوئی میں اور ان میں سی فرشتہ کی لئی ایک ہی دروازہ ہی اور کہی وہ لیکتے ان سب میں مجاہد ہی اس صورت میں آدمی کی کہاوت ایسی ہی
 مثال المسافر الذي بقي في بادية كثيرة الطرق غامضة السالك في ليلة مظلمة فلا يكد يعلم الا بعين بصيرة وظلوع
 جیسی مسافر تنہا جنگل میں جہاں چار طرف ہر ایک سنی حاق ہوں اندھیری رات میں سو یہ مسافر بدون عین بصیرت اور روشنی چلتی
 شمس مشرق والمراد بعين البصيرة هي هنا القلب المصفي بالتقوى والمراد بالشمس المشرقة هو العلم المستفاد من
 سورج کی نہیں سنہل سکتا اور عین بصیرت سی یہاں تقوی سی صاف کیا ہوا دل مراد ہی اور آفتاب روشن سی وہ علم مراد ہی جو
 كتاب الله تعالى وسنة رسوله اذ بها يعلم غوامض طرقه وابوابه التي يدخل منها في القلب الامراض
 کتاب اللہ اور سنت رسول سی حاصل ہوا ہو کہ انہی دونوں سی ہر ایک سنی اور اسکی دروازی اور دنگار سنہ جی بیماری علان کی

سو اکثر دل تو شیطان فتح کر کر مالک ہو گیا ہی پھر وہ ایسی وسوسوں میں پڑ ہو گئی ہیں جو کہ طرف اختیار کرنی دینا

الدنيا واطراح الآخرة ومبدأ امتلاءها اتباع الهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك الا بتخليتها عن الهوى وتخليتها بذكر
 اورالك كرتي آخرت كي بلقي بين اور سبب وسوسه هونيكا هواكي پيروي هي اب اسكي فتنه هونا ممكن هين هي بدون اسكي كه هوا سي خالي كركر ذكر الهوى سي رونق پائي
 الله تعالى وذلك لا يتيسر الا بمعرفة الخواطر الداخلة فيها فان الخواطر الداخلة فيها تنقسم الى ما يعلم قطعا انه داع
 اور به حالت سيمر هين هوني بدون دريافت خطرات كي جود لون
 الى الخير فلا يخفى في كونه الهام والى ما يعلم قطعا انه داع الى الشر فلا يخفى في كونه وسوسة والى ما يتردد فيه فلا
 اب وه بلا شبه الهام هي دوسري سيمر كه يقيني معلوم هي كه بري كي طرف بلقي هي پيروه بلا شبه وسوسه هي
 يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان اذ من مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير وفتن ذلك
 معلوم كه ده فرشته كي اثر سي يا شيطان كي اثر سي كيونكه شيطان كا كرميه هي هوتا هي كه بي كو خوي كي لباس مين پيش كروي اسكي تميز بهت
 خاضع به يهلك كثير من العباد والزهاد والعلماء والصالح والفقراء والاعنياء وسائر اصناف الخلق من يكرهون
 دشواري اور اس كرمي بهت لوگ عابد اور زاهد اور عالم اور صالح اور فقير اور غني اور تمام قسم كي خلقت هلاك هونكي هي جو هر لوگ
 ظاهر الذنب ولا يرضون لانفسهم الخوض في المعاصي الصريحة فان الشيطان لا يقدر ان يدعوهم الى الشر الصريح
 كه ظاهر گناه كو ناپسند كرتي هين اور بي لي صريح گناه مين خوض كرتي پراضي هين هوني تو شيطان كي طاقت هين هي كه او نكو صريح گناه پر بلا كي اب اوس گناه كو
 فيصوره بصورة الخبيث وتلبساته من هذا الجنس لا نهاية ومكائده فيما يتعلق بالعقائد والاعمال لا حصر لها فان
 خير كي صورت ديديتا هي اور اس طرح كي تلبسات كي كوي نهايت هين هي اور شيطان كي مكر جو عقايد اور اعمال هي علاقه ركعتي مين بيشمار مين بيشك
 تلبساته في الاعتقادات والعبادات قد انتشر في البلاد وشاع بين العباد فينبغي للعبد ان يقف عند كل هم يحظر
 شيطان كي مكر اعتقادات اور عبارات كي تمام شهر دن مين منتشر اور تمام خلقت مين مشهور مين اب انسان كو چاهي كه هر هر كم جواسكي ولين گذرتا هي
 بالله ليعلم انه من لمة الملك او من لمة الشيطان ويؤمن النظر فيه بنور البصيرة لا بهوى الطبع لان الويسوس يجاذ
 تامل كركر سوچي تاكه معلوم هونكه ده فرشته كا اثر سي يا شيطان كا اثر اور بصيرت كي نور سي اوس مين خوب غور كروي هوا سي طبعي سي نه سوچي اسكي كه وسوسه دلكي كسيچكر
 القلب وينارجه ويهيه عن ذكر الله تعالى فلا بد من المجاهدة وهذه المجاهدة لا اخرها الى الموت ولا يتخلص
 جيكرتا هي اور اسه كي ذكر سي بهلا كر بهونين والديتا هي سوا وسمين مجاهد ضرور چاهي اور هم مجاهد موت نك پورا هين هوتا اور زندگي بهر شيطان سي كوي
 احد من الشيطان مادام حيا فانه مادام حيا فابواب القلب للشيطان منفتحة غير متغلقة وهما كان الباب
 هين جهوتتا كيونكه آدمي جيتك زنده رهنتا هي تو شيطان كي واسطي دروازي دلكي رهي هين بند هين هوني اور جب دروازا
 مفتوحا والعدو غير غافل لا يدفعه الا بالحراسة والمجاهدة ولذلك لما قال رجل للحسن بن ابا سعيد اني ام ابليس تبسم
 چوپت اور دشمن چوكس هوا تو بدون نكها في اور مجاهده كي دفع هين هوگا اسهي لي جب كسي شخص في حسن سي پوچا كه اي ابو سعيد كيا ابليس سوتا هي تو تبسم كركر
 وقال لو كان ينام لوجد ناسراحة فان قيل هل يواخذ العبد بجميع وساوس القلوب وخواطرها او لا يؤخذ بجميعها
 كه اكر ابليس سوا كرتا تو هم كرام سي هي نهتي اكر كوي پوچي كيا انسان سي تمام وسوسون دلي اور خواطر كا مواخذه هونكي يا سبكا مواخذه هين هي
 بل بعضها فالجواب ان ذلك خاضع لا يوقف عليه مالم يعلم تفصيل وساوس القلوب وخواطرها من مبدء وقوعها فيها
 بلكه كسي كاي تو جواب بهر هي كه بهر امر بهت مشكل هي معلوم هين هونكه جيتك تفصيل دلكي وسوسون اور خطرات كي ابتداء پيدا هوني سي معلوم نهوي
 الى ان يظهر في الجوارح آثارها فان ما يقم في قلب الانسان كما ذكره الامام الغزالي في الاحياء على ربيع مراتب الاول
 بهان نكك اعضاء پر كيا اثر ظاهر هوا اسكي كه انسان كي دلي خطرات موافق ذكر امام غزالي كي احياء مين چار مرتبه پرهين پهل مرتبه بهر هي
 ان يرد على قلبه ابتداء من غير قصد وهو الخاطر ويسمى حديث النفس كما لو خطر على قلبه النظر الى امرأة كانت
 كه او كي دل پر جهوتي هي بي قصد خيال آوي اور اسكو حديث النفس كيتا مين جيسي اكي دليين بهر خيال آوي كه عورت كو جو پس پشت

ومراء ظمهم في الطريق بحيث لو التفت اليها لراها والثانية هي ان الرغبة في قلبه الى الفعل الذي هو النظر اليها
 راسية من هي ديكنا چاهي ايسا که اگر منبه پيري تا البته ديكمنه لي اور دوسرا مرتبه دلين اوس کام کی رغبت کا جوش کرنا یعنی رغبت اوس عورت کی دیکھنی کی
 وهو حركة الشهوة التي تكون في الطبع وتولد من الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع والثالث فحكه بان هذا الفعل
 اور یہ شہوت کی حرکت ہے جو خود بخود طبیعت میں ہوتی ہے اور اس پہلی خیال ہی پیدا ہوتی ہے اکو میل طبع کہتی ہیں تیسری مرتبہ حکم کرتا کہ یہ کام
 الذي هو النظر اليها ينبغي ان يفعل وهو يتبع الخاطر والميل ويسمى اعتقاد والرابعة تصميم عزمه على الفعل الذي
 یعنی اوس عورت کا دیکھنا ہی چاہی اور یہ مرتبہ خاطر اور میل دونوں کی پیروی ہوتا ہے اور اس کا اعتقاد کہتی ہیں اور چوتھا مرتبہ اوس کام پر عزم کا مصمم مقرر کرنا
 هو النظر اليها ويسمى هذا همًا وقصدًا ونية وهذا هم قد يكون له مبدأ ضعيف لكن اذا صفي القلب الخاطر حتى
 یعنی عورت کی دیکھنی پر اور اسکو هم اور قصد اور نیت کہتی ہیں اور اس پہلے کام کا مبداء کبھی ضعیف ہوتا ہے لیکن اگر دل خاطر کو صاف کرتا ہے بیان تک
 طالت لمحادثته للنفس بتاك هذا هم ويصير ارادة مجزومة اذا ثبت هذا فالخاطر لا يؤاخذ به العبد لانه لا
 کہ آپ میں بت کہو نفس کی دراز ہو جاوی تو ہم کچھ تا ہی اور ارادہ بالجزم ہو جاتا ہی جب یہ معلوم ہو چکا تو خاطر پر بندہ سی مواخذہ نہیں ہی کیونکہ یہ خیال
 يدخل تحت الاختيار وكذا الميل وهو هيجان الشهوة لا يؤاخذ به العبد لعدم دخوله تحت الاختيار وهو
 اختیار ہی نہیں ہی اور ایسی میل یعنی جوش شہوت کا آدمی ہی مواخذہ نہیں ہی کیونکہ اختیار میں نہیں ہی اور اسکی بحث میں یہ ہی مراد ہی
 المراد بقوله عليه السلام عفي عن امي ما تحدثت به انفسها لان حديث النفس عبارة عن الخواطر التي يقع
 میری امت ہی حدیث النفس صاف ہوا ہی اسلی کہ حدیث النفس خیالات ہوتی ہیں جو دل میں ہی قصد آجاتی ہیں اور اونہ
 في القلب ولا يتبعها عزم اذ لا يسمى العزم حديث النفس واما الثالث وهو اعتقاد وحكم القلب فسر قد بين ان
 کچھ عزم نہیں ہوتا کیونکہ ہم اور عزم حدیث النفس نہیں کہلاتا اور یہ تیسرا مرتبہ کہ وہ دل کا اعتقاد اور حکم ہی سو وہ دو حال ہی زیادہ ہیں
 يكون اختياريا او اضطراريا فالعبد يؤاخذ بالاختيار ولا يؤاخذ بالاضطرار واما الرابع وهو هم فلو اخذ
 یا اختیار ہی ہوگا یا اضطراری سو اختیار ہی میں آدمی ہی مواخذہ ہی اور اضطراری میں مواخذہ نہیں ہی اور یہ چوتھا مرتبہ یعنی ہم سو ہمیں
 به العبد لانهم انذروا على هم وترك الفعل خوفا من الله تعالى يكتب له حسنة لان هم وان كان
 بندہ سی مواخذہ ہی اتنا ہی کہ اگر اپنی ہم پر نادم ہو کر اوس کام کو اللہ تعالیٰ کی خوف سی ترک کیا تو ثواب ہوتا ہی اسواسطی کہ ہم انسان کا اگرچہ
 سيئة لكن امتناعه ومجاهدة نفسه يكون من الحسنات التي يستحق بها صاحبها الثواب وان تعوق
 بہری پر اوس سی باز رہنا اور اسپر نفس کا مجاہدہ حسنات میں ہی جسکی عوض میں انسان مستحق ثواب کا ہوتا ہی اور اگر وہ کام
 الفعل بعائق وتركه لعدم خوفه من الله يكتب له سيئة لان هم فعل اختياري للقلب فيؤاخذ به صاحب
 کسی اور مانع کی سبب ہو سکے اور کسی عذر سی نکلیا کچھ خوف الہی سی نہیں چھوڑا تو گناہ ہوتا ہی کیونکہ ہم تو دل کا فعل اختیار ہی سو اسپر مواخذہ ہوتا ہی
 فان من عزم على معصية وتعذر عليه فعلها بسبب او غفلة لا يكون تركه خوفا من الله تعالى فكيف يكتب
 بیشک جسنی معصیت پر عزم کیا اور کسی سبب سی اسپر عمل دشوار ہو گیا یا غفلت سی رہ گیا تو یہ خوف الہی کی سبب سی باز نہیں رہا اب اسکو ثواب
 له حسنة وقد روي انه عليه السلام قال يحشر الناس على نياتهم ولا شك ان من عزم في البيل ان يصبر ويقتل
 کیسا ہودی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہی کہ آدمی اپنی اپنی نیتوں پر اوٹیشگی اور اس میں شک نہیں ہی کہ اگر ات کو کسی نے یہ عزم کیا کہ صبح ہوتی غلام کو
 مسل او يذني بامرأة او يشرب الخمر او يفعل غير ذلك من الذنوب فمات تلك الليلة يموت عاصيا مصرا على الذنوب
 قتل کر دین کا یا ذنی عورت سی زنا کر دنگا یا شرب پیو دنگا یا کوئی اور گناہ کر دنگا پھر اسی رات میں مر گیا تو کبھی گناہوں پر ڈٹا ہوا مر گیا
 ويحشر على نيته مع ان الواقع منه العزم على المعصية دون فعلها والدليل عليه ما روي انه عليه السلام قال اذا
 اور اپنی نیت پر اوٹھی گا باوجودیکہ آدمی صرف گناہ کا عزم واقع ہوا ہی کیا کچھ ہی نہیں ہی اور اسکی دلیل یہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب

التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في الناس قيل يا رسول الله هذا القاتل فبأبالم مقتول قال لانه اراد
 دو مسلمان تلوار بیکر مقابل ہوتی ہیں تو قاتل مقتول دونو جہنمی ہیں کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل تھا مقتول کی کیا خطا ہی فرمایا اس نے کہ وہ یہی
 ان يقتل صاحبه وهذا نص في كون المقتول من اهل الناس بمجرد الارادة مع انه قتل مظلوما فكيف لا يؤخذ
 تو بیکر کو قتل کیا چاہتا تھا اور یہ صاف بیان ہے کہ صرف ارادہ ہی مقتول ہی دوزخی ہے باوجودیکہ مظلوم مارا گیا ہے اب بندہ سی نیت اور عزم پر کیونکر مواخذہ نہیں
 العبد بالنية والعزم وكل ما يدخل تحت اختياره فهو مواخذ به الا ان يكفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة
 ہوگا اور جوابات اختیار کیا ہی سوا آدمین مواخذہ ہی یا اسکا عوض کسی حسنة کی آدمی اور عزم کا ندامت ہی توڑنا ہی حسنة ہوتا ہے

فلذلك يكتب حسنة وما فوات المراد بعائني فليس بحسنة فلذلك يكتب بسببته في مواخذ بها العبد فكيف لا يؤخذ
 اس میں ثواب لکھا جاتا ہے اور مراد کام کا فوات ہونا کسی مانع سے ہو یہ حسنة نہیں ہے اس میں لکھا جاتا ہے اور اوپر آدمی سے مواخذہ ہی اب آدمی سے

العبد باعمال القلوب والكبر والعجب والرياء والحسد والنفاق وجملة الخبايا من احوال القلوب وقد قال الله تعالى
 افعال قلوب لیجی کبر اور خود بینی اور ریا اور کینہ اور نفاق پر کیونکر مواخذہ ہو اور خبايا تمام اعمال قلوب سے ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

ان السهم والبصر الفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا فانه تعالى اخبر في هذه الاية ان العبد بكل واحد من
 بیشک کان اور آنکھ اور دل ان سب کی آدمی پوچھ ہوگی بیشک اللہ تعالیٰ فی اس آیت میں یہ خبر دی ہے کہ آدمی سے بعض ہر ہر عضو کی

تلك الاعضاء يكون مسئولا عنه فيما يدخل تحت اختياره مثلا لو وقع بصره على محرمة بغير اختياره لا يؤخذ بهذه
 جو باتیں اختیار ہیں پوچھ ہوگی مثلا اس کی نگاہ کسی حرام پر فی اختیار چارٹی تو اس نظر کا کچھ مواخذہ نہیں ہے پھر اگر اس کی بعد دوبارہ

النظر فان اتبعها نظره ثانيا يكون مؤاخذا بهذه النظر الثانية لكونه مختارا فيها وكن لك خواطر القلوب تجر
 نگاہ کی تو اس نگاہ ثانی کا مواخذہ ہو دیکھا کیونکہ اس میں اختیار تھا اور ایسی ہی دلی خطرات کا یہ ہے

هذا الجري بل القلب اولى بالمواخذة لانه الاصل فان من حكم قلبه بشئ وكان مخطئا فيه يصدر مجزأ به ان خيرا
 راہی بلکہ دل پر مواخذہ اولی ہے کیونکہ سب کی اصل ہی بیشک جس کی دل فی کسی بیجا بات پر عزم کیا تو اسکا عوض ہوتا ہے اگر نیک ہی تو نیک

فخير ان شرافته من ظن انه متطهر وحضر الجمعة وصلاته اتم تذكر انه كان غير متطهر يكون مثابا بفعله وان
 اور اگر بد ہی تو بد جیسی کوئی خیال کری کہ میں پاک ہوں اور جا کر نماز جمعہ ادا کی پھر یاد آیا کہ میں پاک تھا تو اس نماز کا ثواب ہوگا اور اگر نماز

تذكرها ثم تذكر يكون معاقبا بتركه ومن وجد على فراشه امرأة فظن انها امراته فوطئها بهذا الظن لا يكون حاصيا بوطئها
 یوں ہی ترک کی پھر یاد آیا تو نماز چھوڑ دینا عقاب ہوگا اور اگر کسی نے اپنی بستر پر عورت دیکھی گان کیا کہ میری بی بی ہے پھر اسی خیال پر ہی جماع کیا تو اس جماع سے گنہگار

وان كانت اجنبية وان ظن انها اجنبية فوطئها بهذا الظن يكون حاصيا بوطئها وان كانت زوجته كل ذلك بالنظر
 اگرچہ غیر عورت ہو اور اگر اسکو اجنبی خیال کیا پھر اسی خیال پر جماع کیا تو اس جماع پر گنہگار ہوگا اگرچہ اس کی بی بی ہی ہوئی یہ تمام باعتبار عزم

الى القلب دون الجوارح فان الوستوانه ان تكون مرفوعة من هذه الامة اذ لم يبلغ مرتبة العزم فاما اذا بلغت تلك المرتبة
 دل کی ہی جوارح پر نہیں ہے کیونکہ دستہ اس است کو جب تک عزم کی درجہ کو نہ پہنچی معاف ہے اور اگر اس درجہ کو جا پہنچی

فلا تكون مرفوعة بل يؤخذ بها العبد فيجب عليه ان ينقضها بالندم والاستغفار حتى تنقلب حسنة ولا يكون
 تو یہ مرتبہ نہیں ہے بلکہ آدمی سے اس پر مواخذہ ہی سوا کو وجب ہے کہ عزم کو ندامت سے توڑی اور استغفار کری تاکہ ثواب ملی اور نہیں تو

الشيطان مستوليا على ملكة القلب ويغتر اللعين وعد الذي حكاه الله تعالى عنه حيث قال لمن اخرتن الى
 شیطان دلی مملکت پر غالب ہو جاوے گا اور لعین اپنا وعدہ پورا کرے گا جسکی اللہ تعالیٰ حکایت کرتا ہے چنانچہ فرمایا اگر تو مجھ کو دھیل دی

يوم القيامة لا حزنك ذميت الا قليلا والمعنى انك ان اخرتنى حيا الى يوم القيمة لا قود ثم حيث فاشئت و
 قیامت کی دن تک تو اسکی اولاد کو ڈانٹ دے گا مگر تھوڑی اور معنی یہ ہے کہ اگر تو مجھ کو قیامت تک زندہ باقی رہنی دے گا تو اب میں اور تو جہاں چاہو گا کہیں چاہو گا

لاستولين عليهم استيلاء عقول الاقليد منهم وهم المخلصون من عبادك الصالحين وهذا كقول اللعين لاربن
 او پھر خوب قابو کر لوں گے مگر کچھ تھوڑے پر جو تیری بندی مخلص صغار ہو گئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسی لعین کا یہ قول ہے البتہ میں
 لهم في الارض ولا غوينهم اجمعين وانما عرف اللعين حصول هذا المطلب له مع انه لا يعلم الغيب استدلالا باراد
 او نہ بہار میں دکھاؤں گا تو میں میں اور وہ ہی کہو نہ لگا سکو اور شیطان مردود اس مطلب کا باوجودیکہ غیب دان نہیں ہے اس دلیل سے جان گیا
 فيهم من كون مبدء الشر متعدد او مبدء الخير واحد اذ في نفس الانسان قوة بصيرية شبيهة بشهوانية وقوة سبعية
 کہ اوہیں آثار بدی کی بہت پائی اور مبدء غیر کا ایک کیونکہ انسان کے نفس میں قوت بھی شہوانی ہوتی ہے اور قوت سببی غرضی
 غضبية وقوة وهبية شيطانية وهذه الثلاثة مستولية عليه من اول الخلق داعية له الى الشر وبعدها
 اور قوت وہمی شیطانی اور یہ تینوں قوتیں تو آدمی پر ابتداء پیدائش سے غالب ہوتی ہیں شرکیرف بلائی ہیں اور ان
 الثلاثة فيه قوة عقلية ملكية وهي ان كانت طوعية الى الخير لكنها اكمل بعد استيلاء الثلاثة الاول على القلب
 تین کی بعد قوت عقلیہ ملکی ہوتی ہے اور یہ قوت اگرچہ خیر کی راہ بتاتی ہے پر کامل جب ہوتی ہے کہ یہ تینوں پہلی قوتیں دل پر غالب ہو چکیں
 فلما ارى اللعين ذلك علم ان ما يريد يمكن حصوله فان الشهوة والغضب قد ينقادان للانسان اقتيادا تاما
 پھر جب لعین نے یہ حال دیکھا تو جان گیا کہ میرا ارادہ ہو جاتا ممکن ہے کیونکہ شہوت اور غضب بعض دفعہ انسان کی خوب مطیع ہو کر
 فيعيناه على طريقه الذي يسلكه ويجسنان مرافقته في سفره الذي هو بصدده وقد يستعصيان عليه استعصا
 جس راستہ وہ چلتا ہے اسکی امداد کرتی ہیں اور وہ جس سفر کی در پی ہوتا ہے اس میں رفاقت خوب کرتی ہیں اور کہی اور پھر نہایت سرکشی بناتے
 ونهر حتى يملكانه ويستعبدانه وفيه هلاكه وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله الى سعادة الابد فينبغي له
 اور نہر دی کرتی ہیں یہاں تک کہ اسکی مالک ہو کر اسکو مطیع کر لیتی ہیں اور اس میں انسان ہلاک ہو جاتا ہے اور اس سفر سے جس میں سعادت ابدی وصول ہوتی رہ جاتا ہے
 ان يستعين عليهما بالعقل وان ترك الاستعانة به وسلطهما على نفسه يهلك هلاكاً بيئاً ويجسر خسراً عظيماً و
 اب انسان کو یوں تدبیر کرنی چاہی کہ اوپر عقل سے مدد لے اور اگر عقل سے مدد نہ لی اور اپنی اور اوکو تسلط دیدیا تو ظاہر مانا گیا اور بڑی ہی ٹوٹا اور بڑا
 ذلك حال اكثر الخلق فان عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة وكان من حقهم ان يكون
 اکثر خلق کا یہی حال ہے کیونکہ انکی عقلیں قصار شہوت کی نئی جلد حوالی نکالنے کو شہوت کی مطیع ہو گئی ہیں اور اوکو یوں چاہی تھا کہ
 شهواتهم مسخرة لعقولهم فيما يفتقر اليه العقل فان المؤمن قد يقع في قلبه خاطر الهوى فيدعوه الى الشر فيلحقه
 او انکی شہوت عقلوں کی مطیع ہوتی ہے چنانچہ جیسے بیک مؤمن کی دل میں کہی خطرہ ہوا کہ آکر بدی کی طرف بلاتا ہے تو پھر اوکو
 خاطر الايمان فيمنعه عن الشر ويدعوه الى الخير فينبعث الشيطان الى نصرة خاطر الهوى فيبقى داعي الهوى يحسن القتم
 خطرہ ایمانی بدیسی روک کر خیر کی طرف بلاتا ہے اب شیطان بد خطرہ کی قوت کو امداد دیتا ہے سو خواہش ہوا کی زور پکڑ جاتی ہے اور دنیا کی لذتوں سے
 واليتنعم بملذات الدنيا فيميل النفس اليها فينبعث العقل الى نصرة خاطر الخير ويوجه النفس ويقوم فعلها وينسبها الى الجهد
 عیش اور حسی کو پسند کرتا ہے اب نفس کو اودھر رغبت ہوتی ہے پھر عقل اسکی مدد کو اودھے کر نیکی دل میں ڈالتی ہے اور نفس کو جبر کرتی ہے اور اسکی ہر کام کو اور جس کی فکر
 يشبه ما بالبرهايم في هجومها على الشر وعدم اكترائها بالعواقب فيميل النفس الى نصرة العقل فيحمل الشيطان على النفس حيلة و
 نسبت دیکر دنگو نہیں ملاتی ہے کہ تجھ کو برائی کی کثرت اور انجام سی بی پروائی ہے انھیں کو عقل کی نصیحت پر رغبت ہوتی ہے پھر شیطان نفس پر کیا رحلہ کر کر سمجھاتا ہے
 يقول لها مالك تمنعين عن هواك وهل يوجد احد من اهل عصرنا يخالف هواه ما ترى ان اكثر علماء زمانك لا
 تجھ کو کیا ہوا کہ اپنی عیش سے الگ ہوتا ہے تیری زمانہ میں کوئی ایسا ہی جو عیش سے الگ رہتا ہو دیکھتا نہیں کہ تیری زمانہ کی اکثر علماء
 يجترئون عن الهوى ولو كان شر لا تمتنعوا عنه افتتركوا لهم ملاذ الدنيا يمتنعون بها وتبقى محروما متغيا يضاد عليك
 عیش رانی سے پرہیز نہیں کرتی اگر عیش و آرام برا ہوتا تو وہ بھی باز رہتی کیا عیش اور لذت دنیا کی اوکو دیتا ہے اور تو مشقت میں محروم رہی تجھ پر تیری ہوس

اهل وقتك فيميل النفس الى وسوسة الشيطان فيجعل العقل على النفس حجة ويقول لها اهل هلك الا من اتبع هواه ونسوا
اب نفس كره وسوسة شيطاني پر رغبت آتی گنتی ہی ہر عقل نفس پر حکم کر کے جہاں تی ہی کدہ ہی خراب ہوا جو ہوا کی پیچی لگا اور

الآخرة وما واه ان يقنعين بلذة يسيرة وتترکين الذمعة التي لا يتناهي نعيمها ابد الابادام تستحقين الم النار وتغترين
آخرت کی سہانیکو بھول گیا کہ تو اس تھوڑی لذت پر قناعت کر کر جنت کی بی انتہا لذت جو کہی تمام نہووی چھوڑ دیتا ہی کیا منزل وار دوزخ کا عذاب ہوا چاہتا ہی

بغفلة الناس واتباعهم اهو اعم مع ان عذاب النار لا يخف عنك بمعصية غيرك افترى ان الناس كلهم لو وقفوا في الشمس
اور لوگوں کی غفلت سی کہ اپنی ہوا ہوس کی پیچی لگ رہی ہیں دھوکہ میں آتا ہی باوجودیکہ تجھسی دوزخ کا عذاب اور کی معصیت کی سبب لگا نہیں ہوگا دیکھ تو اگر تمام حقیقت

يوم الصيف وكان لك بيت بارك ا كنت تساعدهم على القيام في الشمس ام تخالفهم وتذهب من الشمس الى ظل بيتك
دھوپ میں ہوں اور تیری ہی سرد خانہ ہو تو کیا تو او کی ساتھ دھوپ میں کھڑا ہی گا یا او کی برخلاف تو دھوپ میں ہی کمر کی سایہ میں چلا جاویگا

فانك اذا كنت تخالفهم فرار من حر الشمس فكيف لا تخالفهم فرار من حر النار فعندك تكميل النفس الى لاي العقل وهي لا تزال
پھر تو جب او کی برخلاف آفتاب کی گرمی ہی بھاگتا ہی پھر کیونکر او کی برخلاف آگ کی گرمی میں نہیں بھاگتا پھر اب اس ہمیشہ عقلی ہی نفس عقل کی مشوہ پر متوجہ ہوتا ہی اور

تتردد متحاذية بين هذين المجدلين الى ان يغلب على قلب الانسان ما هو اولى به فان كان الغالب عليه الصفات الشيطانية
اسی دودلی میں کہی اور کہی اور ہر ترو کئی جاتا ہی آخر انسان کی دل پر وہی الب آجاتا ہی جو اسکی حال کی مناسب ہو اگر او سپر صفات شیطانی غالب ہوں

يميل الى الشر ويحري على جوارحه بسابق القضاء ما هو سبب لبعده من الله تعالى وان كان الغالب عليه الصفات الملكية
تو شر کی طرف متوجہ ہو اور او کی اعضا ہی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی ہوتا ہی جو اللہ تعالیٰ ہی دور ڈال دی اور اگر او سپر صفات ملکی غالب ہوں

يميل الى الخير ويظهر على جوارحه بسابق القضاء ما هو سبب تقربه من الله تعالى وهذه الطاعة والمعاصي اذا ظهرت تكون
تو خیر کی طرف جھکتا ہی اور او کی جوارح ہی بسبب سابقہ تقدیر کی وہ ہی عمل میں آتا ہی جس سے قرب الہی حاصل ہو اور سپر طاعات اور معاصی جب ظاہر ہوتی ہیں

علامات يعرف بها سابق القضاء والقدر وهي انما تظهر من خزان الغيب بواسطة خزائن القلب فانه خزائن الملكوت
تو یہ نشانیاں ہیں کہ انسی قضا اور قدر کا حکم معلوم ہو جاتا ہی اور طاعات اور معاصی خزانہ غیب سے بواسطہ خزائن دلی ظاہر ہوا کرتی ہیں کیونکہ دل خزانہ

فمن خلق الجنة يستر له الطاعات واسبابها ومن خلق النار يستر لها المعاصي واسبابها فانه تعالى خلق الجنة وخلق
باطنی ہی پس جو شخص حتی پیدا ہوا ہی او کو طاعات اور اسباب طاعات سیر ہوتا ہی ہیں اور جو شخص دوزخی پیدا ہوا ہی او کو معاصی اور اسباب معاصی سیر ہوتا ہی ہیں

لها اهلا فاستعملهم بالطاعة وخلق النار وخلق لها اهلا فاستعملهم بالمعاصي ثم عرف للخلق علامة اهل الجنة واهل النار
بیشک اللہ تعالیٰ فی جنت پیدا کیا اور جنتی پیدا کر کے طاعات میں لگا دی ہیں اور دوزخ پیدا کیا اور دوزخی پیدا کر کے معاصی میں لگا دی ہیں پھر خلقت کو نشانی جنتی اور

فقال ان الابرار في نعيم وان الفجار في عذاب ثم قال ان يجعلنا من اهل الجنة ولا يجعلنا من اهل النار المجلس
دوزخی کی بتا دی ہی فرمایا بیشک نیک لوگ آرام میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں اہی ہو جنتی کرنا اور نہ گردان ہو اہل نار

الرابع والتسعون في بيان ظهر الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء هذا الحديث من صحاح المصابير رواه ابوهريرة ومعناه ان
چوتھوں اس بیان میں کہ اسلام غریب ہو گا اور پھر ہو گا جیسا ظاہر ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ظہر اسلام ابتداء میں

الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء هذا الحديث من صحاح المصابير رواه ابوهريرة ومعناه ان
غریب شروع ہوا تھا پھر غریب ہوتا دیکھا جیسا شروع ہوا تھا اب غریبوں کو خوشی ہووی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابوہریرہ کی روایت سی

الاسلام في ابتداءه ظهر في حاد من الناس قلة منهم ثوانتشر وشاع وصار قويا وبعد ذلك سيلحقه نقص الاختلا
اسکی معنی یہ ہے کہ اسلام ابتداء میں کسی کسی آدمی سی ظاہر ہوا اور بہت تھوڑا پھر پھیل گیا اور مشہور ہوا اور قوی ہو گیا اور بعد اسکی پھر او سپر نقصان اور خال آویگا

حتى لا يبقى الا في حاد من الناس قلة منهم وهم الغرباء وقد جاء تفسير الغرباء في حديث اخر انهم النزاع من القبائل يعني
یہ ممکنہ فی نہیں رہی گا مگر کسی کسی میں بہت تھوڑا یعنی غریبا میں اور غریبان کی تفسیر ایک اور حدیث میں یوں آتی ہی کہ وہ تھوڑی میں قبیلوں میں سی یعنی

انهم الذين كانوا قديما فلا يوجد في كل قبيلة منهم الا الواحد والاثنان بل لا يوجد واحد منهم في القبائل والبلدان

یہ وہ لوگ ہیں جو تھوڑی سی سوہر قیلہ میں انہیں سی سوا ایک یارد کی زمین ہوتی بلکہ ایک سی انہن کا قبیلوں اور شہر زمین زمین پر لگا

كما كان كذلك في أول الإسلام وفي حديث آخر أنهم الذين يصلحون إذا فسد الناس يعني أنهم قوم صالحون عاملون بالسياسة

جیسا کہ اسلام میں نہیں تھی اور ایک اور حدیث میں ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو پہلائی مکرئی ہیں جیسے لوگ بگڑ جاتی ہیں مراد یہ ہے کہ وہ اصلاح پر مبنی سنت پر عمل کرتی ہیں

في من فساد الناس في حديث آخرهم الذين يصلحون ما فسد الناس بعدك من سنتي فمؤلفهم الغريب الممدوح

جس نامہ میں لوگ فساد کرتے ہیں اور ایک اور حدیث میں ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو درست کرتے ہیں جو کہ اور لوگ میری بعد میری سنت کو بگاڑ دینے کی سوجھ بوجھ جماعت غریبی

المحبوطي وقوله هم في الناس جدا سمو غراباء وهم نسيان احدها من يصلي لنفسه عند فساد الناس الثاني من اجل
عسك بدج بونج اورا وانا هي مرتبه که آرزو گو اور چونکه سیه لک است کتبه بن تو انکا نامض باه انکه دو قسم بن اک تووه جو انا حال درست کر لی و لوگ بگو چا وین دوسته کافیه

ما افسده الناس من السنة وهو اعم القسم وهو القائمون بوظيفة الامام بالمعروف والنهي عن المنكر فهذه اقل الناس

اور لوگوں کی بگاڑی ہوئی سنت کو درست کریں اور یہ دونوں اعلیٰ درجہ کی ہیں یہی لوگ امرا المعروف اور نبی عن المنکر کی وظیفہ پر قائم ہو گئی ہوں

في آخر الزمان ولذلك وصفوا بالعرفة لقلبتهم كما جاء في بعض الروايات انهم قوم صالحون قليل في قوس سوء كثير من

خر زمانہ میں بہت کثرت ہو گئی اور اسی نے غربت کا وصف بڑھایا کیونکہ قبیل میں چنانچہ بعضی روایات میں آیا ہے کہ وہ لوگ صانع ہیں اور کمتر برکات قوم کی اندر

بعضهم انتم ممن يصيحون في هذا الشارة الى قنتم وقله المسيحيين هم ونثرة المخالفين لهم والعاصين لامرهم وهذا

ففضلا العظماء الغياة انهم لم يبتعدوا عن الناس وتيسر لهم بالسنة في رطلهم الا انهم اذا ارادوا ان يبتعدوا

نسل نژاد کا جو اہل غربت کی نئی وعدہ ہوا اسی تو اسی لڑکی کہ وہ لوگ سب لوگوں میں غریب ہیں اور ہوا ہوس کی تاریکی میں وہ سنت کو پکڑتی ہیں پس جب کوئی مؤمن اس زمانہ کی

عليه الناس في هذا الزمان من البدع والضلالات وعد لهم عن الصالح المستقيم الذي كان عليه رسل الله على السلا

اور بھی یعنی بدعتیں اور بی راہیان اور سیدھی راہ سی الگ چلنا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صحابه ودعاهم اليه وقدح فيهم عليه من المنكرات فمناك تقوم قياصتهم وينصبون له الحبال ويجلبون

اور اسے اسی ابھی اور انکو اس سے سقیم پر بلائی اور اسے عمل منکرات کو لوری پس دیا اور میں قیامت پر پڑا ہوں اور اس کو من کی ہی جال بچھا دیتی اور اس کو

نی سوار اور پیادہ چڑاویں گی اب وہ شخص اپنی دین میں غریب ہی کیونکہ اونکی دین سب فاسد ہیں اور یہ شخص سنت کی تمسک کر نہیں غریب ہی کیونکہ وہ لوگ جنتوں

سلا عقائد ہم غریب فی طریقہ نفسیاد طرق ہم غریب فی معاشرہ ہم معہم لانہ لایعاشر ہم فیما تہی نفسی ہم وبالجملة

کے تھے اپنی اعتقاد میں غریب ہی کیونکہ انکی عقائد میں فاسد ہیں اپنی طریق میں غریب ہی کیونکہ انکی سب طریق فاسد ہیں اور انکی سائنہ گذران میں غریب ہی کیونکہ انکی سائنہ ہیں

[illegible]

الائمة والخوان قوت عالم دينه نبر: قوم جاها: در بنم صالح سنه نبر: اها بدع داع الى الله تعالى ورسوله

ہر اور زیادتی پر پس وہی ایک اس قوم میں جو اپنا دین نہیں جانتی اپنی دین کا عالم سی بدعتیں میں صاحب سنت سی امداد راو کی رسول کی طرف

دعاة الى البدع والضلال امر بالمعروف ناه عن المنكر بين قوم المعروف عندهم منكرو المنكر معروف ولهذا قال النبي عليه السلام

ہی اوس قوم میں جو بدعتوں اور گمراہیوں پر مبتلا تھے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہی اوں لوگوں میں کہ معروف اُنکی عندیہ میں بہی اور بد اُنکی عندیہ میں نہی

على الناس زمان الصابر فيهم على دينه كالقابض على الجبر فانه عليه السلام بين في هذا الحديث الذي ياخذ الناس

ما پر ایک نہ اونکا کہ اوہیں دین پر صبر کر نیوالا ایسا ہی جیسی اہل مین پشنگانی ہو سی بیشک بی علیہ السلام لی اس حدیث مین بیان فرمایا کہ جو شخص اہل مین الشیبری

بالکف كما لا يمكنه الاخذ بالسهولة الا بالصبر الشديد فكل من يتسلك بالسنة ويعين بها في اخر الزمان لا يمكنه ان
 جیسی او کو اک کا لینا بدون سخت صبر کی سہل نہیں ہی
 علی دینہ بالسہولۃ الا بالصبر الشدید ولکن لک کان اجر کثیرا کما قال النبی علیہ السلام من تتسک بسنۃ یسنتی عند فساد
 بدون بڑی صبر کی سہل نہیں ہی
 امتی فله اجر مائۃ شہید وروی عن ابی امامۃ انه علیہ السلام قال ان کل شیء اقبال او اذ بار او من اقبال الدین کلتم
 فاسد ہو جاوی تو اسکی بے سوشہبیک کا ثواب ہی اور ابو امامہ سیار وایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ہر شی کا اقبال جو تہی اور اذ بار اور یسنتی کا اقبال ہی
 علیہ من العی والجمالۃ وما بعثنی اللہ بہ وان من اقبال الدین ان تفقہ القبیلۃ باسرها حتی لا یوجد فیہا الا الفاسق
 کہ تم سب اندھی اور جاہل تہی مجھ کو اسے فی بھیجا اور اقبال دین کا یہی کہ تمام قبیلہ وانا ہو گیا یہاں تک کہ اس میں فاسق سوا ایک
 والفسقان فہما مقہوران ذیلان وان من اذ بار الدین ان تجفوا القبیلۃ باسرها حتی لا یرى فیہا الا الفقیر والفقیر
 یاد وکی نہیں ہی سوئی مغلوب اور خوار اور دین کا اذ بار یہی کہ تمام قبیلہ میں ڈھونڈ پھرو تو اس میں سوا ایک یا دو فقیر کی نہ ہی
 وهما مقہوران ذیلان لا یجدان حل لذلک اعوانا ولا انصارا فانہ علیہ السلام وصف المؤمن العاقل بالسنة الفقیہ
 اور وہ ہی مغلوب اور خوار اس حال پر نہ ہو سکی کوئی مددگار اور نہ نیکار پس نبی علیہ السلام فی مؤمن کا وصف جو سنت پر عمل کری دین کا فقیہ ہو
 فی الدین بانہ یكون فی اخر الزمان عند الناس مقہورا ذیللا لا یجد معینا ولا نصیرا ولکن قال الثوری اذا مریت العالم
 یہ بیان کیا کہ وہ آخر زمان میں جب تمام لوگ فاسد ہو جاویں گی مغلوب ہو گا اور خوار نہ معین پادیکار اور نہ مددگار اور اسی لئی ثوری فی کہا ہی جرحہ دیکھی کہ عالم کی
 کثیر الا صدقاء فاعلم انہ مغلط لانہ ان نطق بالحق انغصوه وعن کعب الاحبار انہ قال لیا تینکم زمان تکرہ فیہ الموعظۃ
 بہت دوست ہیں تو سمجھو کہ وہ خالص نہیں ہی کیونکہ اگر وہ حق بولتا تو اسکی سب شتم ہو جاتی اور کعب احبار سی روایت ہی کہ یونسی کہا البتہ تمہارے ایک ایسا زمانہ ہو گا
 حتی یختفی المؤمن بایمانہ کما یختفی الفاجر بفجورہ وبعیر المؤمن بایمانہ کما یبعیر الفاجر بفجورہ وانما یعظم ذل المؤمن فی
 لیتا تک کہ مؤمن اپنا ایمان لیکر ایسی چھپتا پھر لگا جیسی بدکار بدکاری لیکر چھپتا ہو اور مؤمن اپنی ایمانیں مٹھون ہو گا جیسی کار خور سی مٹھون ہو تہی اور مؤمن کی ذلت آخر
 اخر الزمان لکثرة اهل الفسق والظلم والبدع ویکون بینہم غریبا کلہم یکرہونہ ویؤذونہ لمخالفتہ طریقہ لطیفہ
 زمانہ میں اسی لئی بڑے جاویں گی کہ فاسق اور ظالم اور بدعتی بہت ہو جاویں گی اور وہ ان میں تنہا ہو ویکسا سب کی سب اسکی تحقیر کرکے ایذا دینگی کیونکہ اسکا رستہ
 ومبانیۃ مقصودہ لمقصودہم عدم موافقتہ لم فیما ہم علیہ لاسیما ان امرہم بمعروف ونہاہم عن منکر کما قال حدیث
 او کی رستہ سی مخالف اور اسکا مقصود او کی مقصود سی الگ ہو ویکسا اور او کی چال چلن سی موافق نہیں ہو گا خاص کر اس وقت کہ معروف کا او کو حکم اور بے سی وکون نہ ہو
 الیما فی یاتی علی الناس زمان یكون فیہم جیفۃ حار احب الیہم من مؤمن یا مرہم بالمعروف وینہم عن المنکر وروی عن ابن عباس
 بن الیمان فی کہا ہی کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آوے گا کہ ان کو ہر دار گما زیادہ محبوب ہو گا ایسی مؤمن ہی کہ ان کو نیک بات بتادی اور گناہ سے بند کری اور ابن عباس سی
 انہ علیہ السلام قال یاتی علی الناس زمان ید وبفیہ قلب المؤمن کما ید وبالمی فی الماء قبل ہو ذلک یارسول اللہ قال
 روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آوے گا کہ مؤمن کا دل ایسا گھل جاوے گا جیسی پانی میں نہک گھل جاتا ہی کسی عرض کیا کس لئی یا رسول اللہ فرمایا
 مما یری من المنکر فلا یستطیع تغیرہ فان من السلف من رای منکرا فلم یقدر علی انزالہ فبالدوا ومنہم من مرض
 اسکی کہ منکرات دیکھ کر اور بدل نہ سکیگا بیشک بعضی متقدمین فی منکر کو دیکھا اور مانعت کی قدرت نہیں ہوئی تو ان کو موتی لگا اور بعضا نہ
 ایما ما وقد قال النبی علیہ السلام اسد الناس بلاء الانبیاء ثم الصالحون فکما ان الانبیاء لم یخلو عن الابتلاء بالجلد
 اور بیشک نبی علیہ السلام فی فرمایا تمام لوگوں سی زیادہ بلاء میں انبیاء ہیں پھر صالح اور سو جیسی انبیاء منکروں کی ابتلا سی خالی نہیں ہوتی
 کذلک لا یخلو العلماء والصلحاء والامرون بالمعروف والنہون عن المنکر عن الابتلاء بالمصیرین علی المعاصی فان من
 ایسی ہی علماء اور صلحاء اور معروف امر کرنے والی اور منکرات سی روکنی والی اور لوگوں کی ابتلاء میں ہیں جو معاصی پر آدمی ہو ہی ہیں بیشک جو شخص

۱۰۰۰ روپے کا یہی ہے جو جاتی ہیں
 علماء کثرتی ہیں صبر کا یہی ہے اجر بہت ہی کہ تمام اعمال دس گونہ ہو جاتی ہیں سات سو تک
 سوار

الصبر فان اجره يوفي بغیر حساب كما قال الله تعالى انما يوفي الصبر اجرهم بغیر حساب وقد جاء الامر
 صبری کہ اسکا ثواب بی حساب ہی ہے پندہ پندہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر تیرے دلوں ہی کو ملتا ہی اور نہ کا نیک ان گنت اور بیشک صبر کا حکم
 بالصبر مقاسرنا بالامر بالمعروف والنهي عن المنکر مصراً فی قوله تعالى الامر بالمعروف والنهي عن المنکر واصبر على ما
 امر بالمعروف والنهي عن المنکر کے ساتھ اس آیت میں صاف ہوا ہی اور سبکدوش پہلی بات اور منع کو برائی ہی اور سہار جو
 اصابتك ان ذلك من عزم الامر وفي هذه الاية اشارة الى ان من يامر بالمعروف وينهي عن المنکر قد يودي فاذا
 تجہر بشی بیشک یہ میں ہمت کی کام اور اس آیت میں یہ اشارہ ہی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنیوالی کو تکلیف دیتی ہیں جب
 اوذي يجب عليه ان يصبر ويعلم ان ما يجز عليه من اذى الخلق فهو بمشيئة الله تعالى وقضائه وقدره في اذ التاديب
 اسکو تکلیف دینا تو اسکو واجب ہی کہ صبر کری اور سبھی کہ جو اس پر خلقت کی طرف سے تکلیف گذرتی ہی سوا حق مشیت اور قضا اور تقدیر الہی کی ہی اسکو کو ایسا سمجھتی
 بالحر والمرض فاذا شاهد هذا يستريح وتيقن ان ذلك كائن لا محالة لان ما شاء الله تعالى يكون ويجب
 تکلیف گری جائی کی کہ بیماری کی جب یہ سمجھیں تو رنج نہ ہو دیکھا اور یقین کریگا کہ یہ تکلیف بالضرر ہونی ہی تھی کہ جو اسے چاہتا ہی ہو کر رہتا ہی ہو گا تو
 وحالهم يشاء لا يكون بل يستمتع وجوده فليس للجزم منه وجه بل لا بد له فيه من الصبر لان من لا يصبر على ما يصيبه
 اور جو نہیں چاہتا ہرگز نہیں ہوتا بلکہ اسکا ہونا حال ہی اب گہر بہت کی کوئی وجہ نہیں ہی بلکہ ہمیں صبر ضروری ہی آتی کہ جو شخص مصیبت پر بالا اختیار نہیں کرتا
 اختياراً وهو محمود يصبر على اكثر منه اضطراراً وهو مذموم فينبغي له ان يصبر ويتوكل لا انتقام لانه ان لم يترك
 حال آگہ عمومی تو وہ اتنی بڑی مصیبت پر لاچار ہو کر صبر کرتا ہی اور یہ مذموم ہی سو یہ ہی چاہی کہ صبر کر انتقام کی در پی نہ ہو اسلی کہ اگر انتقام معاف
 الانتقام بل تشتغل به يعقبه الخوف والذل والندامة اذ يحصل بسببه العداوة والعاقل لا يامن من عدوه ولو كان
 ٹکر لگا بلکہ انتقام میں مصروف ہو دیکھا تو اسکی بعد خوف اور ذلت اور ندامت ہو دیکھی آتی کہ عدو تپید ہو جاتی ہی اور مرد عاقل دشمن سے اگرچہ حقیر ہو ہی رہتا ہی چاہی
 حقيراً فاذا غفر وعفى ولم يشتغل بالانتقام يامن من حصول العداوة ويتخذه من وقوع الندامة معان في العفو
 اور اگر بخشید دیکھا اور معاف کر دیکھا اور انتقام پر متوجہ نہ ہو گا تو عداوت سے کچھ خوف نہ ہو گا اور ندامت سے ہی بچے گا باوجودیکہ عفو میں
 عزة اذ قد حمزه عليه السلام قال ما زاد الله عبداً يعفو الا غراباً بل ينبغي له ان يقابلها بالاحسان اليه لانه قد
 بڑی عزت ہی آتی کہ غلبت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا کہ جسے تعالیٰ معاف کر نیوالی بندہ کو عزت ہی دیتا ہی بلکہ اسکو چاہی کہ اوپر کچھ احسان کر دی کیونکہ اسی
 اهدا اليه حسناته ونقلها من صحيفة نفسه الى صحيفة ويري ان اساقه اليه نعمة من الله تعالى عليه حيث
 اپنی حسنات تحف دی ہیں اور اپنی نامہ اعمال میں سے اسکی نامہ اعمال میں بدل دی ہیں اور یہ سمجھی کہ میری ساتھ کی برائی میری حق میں اللہ کی نعمت ہی کیونکہ
 جعله مظلوماً يرتقب النصر في الدنيا والاخرى في العفو لم يجعله ظالمًا يرتقب المقت في الدنيا والاخرة والعاقل لو
 مجھ کو مظلوم بنایا کہ دنیا میں اکی ہی نصرت ہی اور عقی میں ثواب اور ظالم نہیں بنایا کہ دنیا اور آخرت میں ہلاکت ہو تی ہو جس عاقل کو
 خير بين هاتين الحالتين لا يختار ان يكون مظلوماً لان ما يصيبه من اذى المشق تكون كفارة لخطاياہ اذ لا يصيب
 ان دونو حالت کا اختیار دین تو اہل بہ مظلومیت کو پسند کری اسلی کہ اسکو جو تکلیف خلقت سے پہنچی گی اسکی گناہوں کا عوض ہو دیکھا کیونکہ اسکو
 المؤمن هم ولا غم ولا اذى الا كفة الله تعالى به من خطاياہ وذلك في الحقيقة دواء يستعمل به ادواء الخطايا لان ما
 جو ہم یا غم یا کوئی تکلیف ہوتی ہی تو اللہ تعالیٰ اسکی بدلہ اسکی گناہ اور دنیا ہی اور حقیقت میں یہ اسکی دوا ہی کہ اسی گناہوں کی دیکھ نکلتی ہیں کیونکہ
 يصيبه من اذى الخلق يكون له كالدواء المر الكريمة فينبغي له ان لا ينظر الى مرارة الدواء وكراهته ولا الى من
 اسکو جس قدر خلقت سے تکلیف ہو گی گناہ وغیرہ دوا ہی سببوں چاہی کہ دوا کی تلخی اور بد مزگی پر نظر نہ کری اور سناو سپر چکی فرنی آتی ہی
 يصلئ فيه من جهة بل ينبغي له ان ينظر الى نفعه ووصوله اليه من جهة من ينفعه بمضرة المجلس
 بلکہ یوں چاہی کہ نفع پر نگاہ کری اور جسی طرف سے آتی وہ اپنی مضرت سے فائدہ دیتا ہی

والتسعون في بيان نعمة الصحة والفراغ بيان مغنوية صاحبها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اس بيان من كنه تندرستی اور فراغت نعمت است

وسلم نعمتان مغنيتان فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ هذا الحديث من حديث المصائب مرواه ابن عباس

دو نعمتیں ہیں کہ انہیں اکثر لوگ خسارہ ہی اور ہٹاتی ہیں تندرستی اور فراغت یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہے ابن عباس کی روایت ہے

وصعناه ان الصحة والفراغ نعمتان عظيمتان لكن لا يعرف كثير من الناس قدرهما اذ ما وافيهما حيث لا يعلمون

اسکی یہہ معنی ہیں کہ تندرستی اور فراغت دو بڑی نعمتیں ہیں پر اکثر لوگ انکی قدر نہیں جانتے جب تک تندرست اور فراغ رہتے ہیں کیونکہ نہ اعمال صالح

الصالحات ولا يتهيأون ليوم الممات فان الانسان في حال صحته يقدم على كسب الخيرات ببدنه وماله

کرتے ہیں اور نہ موت کی دن کا کچھ سامان کیونکہ انسان تندرستی کی حالت میں اپنی بدن اور مال دونوں ہی خیرات حاصل کر سکتا ہے

واذا مرض يضعف ببدنه عن العمل ويقصر بده عن ما فيه ان زاد على الثلث فلا يقدم على الطاعة ببدنه ولا ماله

اور جب بیمار ہوا تو بدن تو عمل سے تھک رہتا ہے اور دھنہ تھائی مال کی زیادہ سی کوتاہ ہو جاتا ہے اب نہ بدن کو طاعت پر قدرت ہوتی ہے اور نہ

التقصير في ماله الامقدار ثلثة فينبغي له ان يغتنم صحته ويجهده في اكتساب الخيرات ببدنه وماله وكذا في

مال پر قابو سوائے تھائی حصہ کی سوائے کو غنیمت جان کر بدن اور مال ہی خیرات کرلی اور ایسی ہی

حال فراغ يقدم على الطاعة بلا مانع فاذا بدل الفراغ بالاشتغال يظهر الموانع فلا يقدم على الطاعة فان

فراغت من طاعت ببارك فوك قدرت ہوتی ہے پر اگر فراغت کی بعد دھنہ میں لگ گیا تو موانع پیدا ہو جاتی ہیں طاعت کا اختیار کہاں رہتا ہے کیونکہ

الانسان قد يكون صحيحا لكن لا يكون متفرغا بل يكون مشغولا بامر المعاش وقد يكون مستغنيا لكن لا يكون

انسان کہی بہلا چکا ہوتا ہے لیکن فراغ نہیں ہوتا بلکہ کائی کی کار بار میں لگا ہوتا ہے اور بعضی وقت تو فکر ہوتا ہے پر تندرست نہیں ہوتا

صحيحا فاذا اجتمع فيه الصحة والفراغ فغلب عليه الكسل عن الطاعة فهو مغبون بيان ذلك ان الدنيا فر

اور جب آکو صحت اور فراغت دونوں ہوں پر تندرستی کی مادی طاعت نکری تو وہ ٹوٹی میں ہے اسکا بیان یہہ ہے کہ دنیا آخرت کی ہوتی

الاخرة وفيها التجارة التي يظهر بها في الاخرة فمن استعمل فراغ وصحته في طاعة الله تعالى فهو المضبوط لان

ہی اور دنیا میں ایسی تجارت ہوتی ہے جسکا فائدہ آخرت میں ملتا ہے پر جسکی اپنی فراغت اور تندرستی کو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں صرف کیا تو وہ مضبوط والا ہی

الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ومن استرسل في الصحة مع نفسه الامارة بالسوء المخالفة الى الراحة

کہ فراغت کی بعد کار بار لگتا ہے میں اور تندرستی کی بعد بیماری لگی ہوتی ہے اور جو شخص صحت میں ہمراہ نفس ہمارہ کی جو ہمیشہ آرام طلب ہے ہی مہار پر تار

فترك المحافظة على الحدود والمواظبة على الطاعات يكون مغبونا وكن لك اذا كان فارغا فان المشغول قد يكون

اور نگہبانی حدود پر اور عبادت طاعات پر نہ کی تو وہ خسارہ اور ہٹاؤ لگا اور ایسی ہی اگر فراغ ہووی کیونکہ کار بار کی بعضی وقت

له معذرة بخلاف الفارغ اذ يرتفع عنه المذرة ويقوم عليه الحجة فينبغي له ان يغتنم فراغه ويسعى في

عذر ہوتا ہے برخلاف فارغ کی اسکی کہ فارغ کو کوئی عذر نہیں ہوتا اور سپر حجت قائم ہوتی ہے اب لایق یوں ہی کہ فراغت کو غنیمت سمجھ کر صالح اعمال میں

تحصيل الاعمال الصالحة ولا يضيع عمره فيما لا يعنيه فان كل نفس من انفس الجواهر نفيسة لا قيمة لها الا

خوب سعی کری اور عمر کو برباد نہ کری کیونکہ عمر میں ہی ہر آدم ایک نفیس لایا ہے ہر ہر ہوتی ہے اسواسطی

صالحه لان توصله الى سعادة الابد وتنقذه من شقاوة السوء فانما جوهره انفس من هذه الجواهر فاذا ضيعها

کہ اوکی وسیلہ سی سعادت ابدی ہو سکتی ہے اور ہمیشہ کی بد بختی سے بچ سکتا ہے ہر اس جو ہر سی کو شہ جو ہر ستر ہو گیا ہر اگر اسکو غفلت میں نہ ہو

في الغفلة قد خسر خسرانا عظيما واذا صرفنا الى المعصية فقد هلك هلاكاً مبيداً فان عمر الانسان صيدان لا عمل

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا کیونکہ آدمی کی زندگی صالح اعمال کی ہی طرح میدان ہے

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

توڑا ہی ٹوٹا اور ہٹایا اور جب کو معصیت میں لگا گیا تو بیشک ظاہر مانا گیا

و من استعمل فراغ وصحته في طاعة الله تعالى فهو المضبوط لان

الصالح المقرة له من الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي السعادة التي ليس

جواسد تعالیٰ ہی نزدیک اور قیامت کی دن بڑائی ثواب واجب کردی اور یہ ہی وہ سعادت کہ انسان کی تھی

للا انسان منها الاما سعي كما قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعي فكل وقت يفوت من عمره خاليا من عمل صالح

اس میں ہی دیتا ہی ہوتا ہی جو کچھ چاہتا ہے تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہی جو کیا پھر جو دم زندگی کا عمل صالح ہی خالی گذرتا ہی

يكون حسرة وندامة عليه يوم القيمة على ما جاء في الخبر من ساعة ياتي على العبد لا ينكر الله تعالى فيها الا كان له

اوپر قیامت کی روز افسوس اور ندامت ہوگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ جب آدمی پر ایسی ساعت گزرتی ہی کہ وہ نہیں اس کی یاد نہیں کرتا وہ ہی اوسپر

عليه حسرة وندامة عن ابی هريرة انه عليه السلام قال ما من احد يموت الا ندم قالوا وما ندامته يا رسول

حسرت ہوگی اور ابو ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا جو آدمی مرتا ہی سو نادم ہو دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ ندامت کیا ہوگی

الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ان زاد وان كان مسينا ندم ان يكون تزعم وروی عن ابن عباس انه

فرمایا اگر وہ نیکو کار ہی تو ندم ہوگا کہ زیادہ کیوں نہ کیا اور اگر بدکار ہی تو سب ندامت ہوگی کہ کچھ میں بڑا کرتا اور ابن عباس ہی یہاں ہی

في تفسير النفس اللوامة من احد الاويلوم نفسه يوم القيمة يلوم المحسن نفسه ان لا يكون ان زاد احسانا ويلوم

کہ نفس اللوامة کی تفسیر میں کہا ہی جو کوئی ہی سو قیامت کی دن اپنی آپ کو ملا مت کرے محسن تھی آپ کو یہ ملامت کرے گا کہ حسنات زیادہ کیوں نہ کی اور بدکار

الذی نفسه ان لا يكون مرجع عن اساءته في آيها العاقل لا تصيغ عمره الغفلة فاجتهد في تحصيل امعة الاخرة

اپنی آپ کو یہ ملامت کرے گا کہ بدی ہی باز کیوں نہ آیا سوای عاقل اپنی عمر غفلت میں ملت کہ اور آخرت کا سامان کر نہیں کو شش کر او موت کا پہلی

ان يحيى يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تعان ذلك اليوم فتندم على ما قام من عملك في غير

کہ ایسا دن آجادی کہ تو اس روز کچھ حاصل نہ کر سکیگا اور اب تو جلد ہی دن کو دیکھ لے گا اور اگر وہی عمر پر جو ب کی عبادت ہی خالی گئی ہی

ذلك ولا ينفعك الندم فان العبد اذا كان في شغل من اشغال الدنيا وكان يمتنع من العمل والحال ذلك العمل على فراغة

ندامت اور بھانے گا اور ندامت ہی کچھ فائدہ نہ ہوگا بیشک جیسا آدمی دنیا کی کسی شے میں لگا رہتا ہی اور وہ مشغول عمل ہی روکت ہی اور اس عمل کو فراغت کی وقت برکت ہی

وقال اذا فرغت عملت فذلك من ثاقته من وجهين احدهما ان الدنيا على الاخرة وليس هذا من شأن العقل والحق

کہہ کہی فرصت ہوگی تو کرو گے سو یہ سو کی طاقت ہی دو وجہ سے ایک دنیا کا ب نہ کرنا آخر بر بہ عقلاء کی شان ہی نہیں ہی

قال الله تعالى بل تؤثرن الخبيثات الدنيا الاخرة فخذوا حذرهم واثانها تسويقا العمل الى اواب فراغه فانه قد لا يبين

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ تم ان کی بھی ہو دنیا کا چرہ اور کچھ بھلا کہ بہتر ہی اور بہی والا اور دوسری وجہ عمل کو فراغت کی وقت تک مہلت دین کہتا کہ بعضی وقت

بل يمتنع من الموت قبل فراغه او بعد اد شغله لان ان شغلا الدنيا يستلزم بعضها بعضا فيبقى بلائها من يوم المعاد

فرصت نہیں ملتی کہ موت نصرت ہی پہلے چکے پھر دنیا اور ہندہ برہ ان ہی کو دنیا کا کار و بار آپس میں ملتی مسلسل ہوتی ہیں پھر یہ شخص معاد کی ہی خالی تو نہ رہ جاتا

فالواجب على العبد ان يبادر الى الاعمال الصالحة على ما حال كان قبل وصول الموت وحصول الفوت لئلا

پس آدمی یہ واجب ہی کہ اعمال صالحہ میں جلدی کرے کیسا ہی وقت ہو وی موت ہی پہلی اور فوت ہوئی ہی آگے

وساير عوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين فان من تعلق قلبه بالدنيا و

اور دوسرے عوا کی مغفرت سے ربکم وجنتہ عرضہا السموات والارض اعدت للمتقين فان من تعلق قلبہ بالدنيا و

اور دور و بخشش پر اپنی رب کی اور جنت پر جسکا پہلو ہی آسمان اور زمین تیار ہوئی ہی واسطی پر ہیز کاروں کی بیشک جسکا دل دنیا میں الجھتا ہی

اخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب واللباس يكون مضرة عليه الا ان يستعين به على

دنیا میں ہی حاجت ہی زیادہ کھاتا پینا لباس حاصل کر چتا ہی تو اس کی حق میں مضرت ہی ان اگر آدمی طاعت الہی کی استندالی

لحاجة الله تعالى لان كل احبه الانسان وظفر به لا بد ان يفارقه فان كان احبه لغير الله تعالى يجذب

تو مضرت نہیں کیونکہ جو چیز آدمی کو محبوب ہوتی ہی اور حاصل کر لیتا ہی تو بالضرورت ہی جد ہو دیکھا اگر آدمی محبت سوا اللہ کی اور جس ہی تھی تو اسکا فوت ہونا

به بفواته اذ يحصل له من الالم قدر ما تعلق به قلبه فان من معه يكفيه غم وفاسر غم القلب فلو وجد فاته
 ہی خدا بہ ہو گیا اسلئے کہ وہ تہا ہی الم ہوتا ہی جتنا اوکی دل کو لگاؤ ہوتا ہی کیونکہ جسکی پاس نہ رہا یہ بقدر کفایت ہوتا ہی تو فارغ دل ہوتا ہی پھر اگر سو
 دینار بنعت من قلبه عشر شہوات یحتاج کل شہوة منها الی حائۃ دینار فلا یکفیه ما وجده بل یحتاج
 اشرفیان او کو ہاتھ لگ جاوین تو اوکی دین شہوت کی دس شاخیں ایسی پیدا ہوتی ہیں کہ ہر شہوت میں سو سو دینار کی حاجت ہووی پس جو اتھ آیات کا کافی نہیں ہوتا بلکہ
 الی تسعمائة اخرى وقد کان قبل وجود المائة مستغنیاً فالان وجدها وظن انه صار غنیاً ہا ولا یشر انہ
 نو سو کی اور حاجت ہوتی ہی اور حال یوں ہی کہ جب یہ سو نہ ہتی تو مستغنی ہتا اب جو وہ پاسی تو گمان کرتا ہی کہ غنی ہو گیا اور یہ نہیں سمجھتا
 صار محتاجاً الی تسعمائة اخرى لیشتري داراً ولعمرها ولیشتري جارية ولباساً فاخرها ولفنفسه وكل منہا
 کہ نو سو کا اور محتاج ہو گیا تاکہ مکان خریدی یا چنواوی اور نو سو کی اور اپنی ہی سستی سستی پڑا کہ بنگلہ اور ہر کی کی
 یستدعی ما یناسب ویلینق بہ ما لا اخر له فیقع فیها ویة اخوها فقر جھنم ولا اخر لها سواہ وقد حل ان واحدا
 لازم جو اوکی مناسب اور لائق ہو بیشمار چاہین سو یہ ایسی گڑبگڑ ہی کہ گرا ہی جسکا انجام دوزخ کا گراؤ ہی سوا کی کوئی انتہا نہیں ہی اور حکایت ہی کہ ایک
 من الملوك حل الیہ قدح من فیروزہ وکان ذلك القدح مرصعاً بالجواهر ولم یر مثله ففرح بہ الملك فرحاً شديداً
 پادشاہ کی پاس فیروزہ کا پیالہ آیا اور اس میں جو ہر ہر جڑی ہوئی تھی اوکی مثل دیکھی میں نہیں آیاتھا پادشاہ اوسی بہت خوش ہوا
 وکان عنده حکیم فقال له الملك کیف تری ذلك قال راہ عليك مصیبة وفقر قال کیف قال لان کل ما یملک
 اور اوکی پاس ایک حکیم تھا پادشاہ فی فرمایا حکیم جی تم کہو کیا ہی عرض کیا مجھ کو تیری حق میں مصیبت اور فقر معلوم ہوتا ہی کہا کیونکہ عرض کیا اسلئے کہ انسان کی ملک
 الانسان فی الدنیا لا یدوم فہذا القدح ان ضاع وانکسر تصیر محتاجاً الیہ ولا یوجد مثله ویكون عليك مصیبة
 دنیا میں جو ہوتی ہی ہمیشہ نہیں رہتی پھر یہ پیالہ اگر جاتا رہا یا ٹوٹ گیا تو تنکو اسکی حاجت ہوویگی اور ایسا نہیں ملے گا تو تمہارے ہی مصیبت ہوویگی
 لاحبرها وقد کنت قبل ان یحل الیک فی امر من المصیبة والفقر ثم فی یوم من الايام قد اتفق ان القدح قد انکسر
 جسکا کچھ علاج نہیں ہی اور بیشک تم اتنی پہلی کہ یہ پیالہ تمہاری پاس آوی مصیبت اور احتیاج ہی اس میں تھی پھر ایک روز اتفاقاً وہ پیالہ ٹوٹ گیا تو
 فیه مصیبة الملك وقال ما قال الحکیم کان حقائیک لم یحل الی وامثال هذه المصیبة بل اعظم منہا تنزل بکل
 پادشاہ کو بڑا ہی رنج ہوا اور کہا حکیم جی سچ کہتی تھی کاشکی یہ پیالہ میری پاس نہ آتا اور ایسا ہی رنج ہوتا ہی بلکہ اس سے ہی بہت زیادہ جو شخص دنیا ہی
 من له علاقة بالدنیا فانہم معدون بالحرص علیہا والتعب العظیم فی تحصیلہا والحسرة الشدیدة عند فواتہا
 علاقہ رکھتی ہیں یہ لوگ ہی اوکی حرص میں جلا کرتی ہیں اور اوکی سخت محنت اور ہٹائی میں تڑپا کرتی ہیں جب تک کہ رہتی ہی
 فہذا قال بعض السلف من احب الدنیا فلیوطن نفسه علی تحمل المصائب فان محبتہ لا تنفک عن ثلث مصائب
 اور ہی لئی بعض متقدمین کا قول ہی کہ جسنی دنیا کو دوست کیا تو اپنی جان کو مصیبتوں کی لئی تیار رکھی کیونکہ دنیا کا دوست تین مصیبتوں سے خالی نہیں ہوتا
 ہم لازم ولتعب دائر وحسرة لا تنقضي فلو لم یکن لہما من العذاب العاجز الا هذا لیکنی لہ مصیبة فکیف اذا حبل
 فکر وقت کا اور تحصیل دینی اور حسرت ہی انتہا اگر دنیا کی دوست کو حال کا عذاب سوا آئینہ کی کچھ نہ ہوتا تو یہ ہی مصیبت کا ہی تھی پھر کیا حال ہوگا جب میں
 بیتہ وبن محبباتہ ولذاتہ کلہا بالموت وصار معذبا بنفس ما کان متلذذا بہ علی قدر لذتہ التي شغلته عن
 اور اوکی تمام محبوبات اور لذات میں موت طاری ہو جاوے گی اور عذاب دیکھی جتنی لذت اور ہٹائتا تھا موافق اس ہی لذت کی جسنی زاد انہر وکا کی سستی روک رکھتا تھا
 سعیہ فی طلب زادہ لیوم معارہ اذ لو کان لاحد الف محبوب ینزل بہ عند الموت فی وقت واحد الف مصیبة لانه
 اسلئے کہ اگر کسی ہزار محبوب ہوں تو میری وقت ایک دم میں اوپر ہزار مصیبتیں پڑ جاوے گی کیونکہ اوکی سب
 کان یحب جمیعہا ویسلب عنہ فی لحظة واحدة کلہا ویبقى فی حسرة وندامة بعد موته وھذا اول ما یلقاہ عقیب
 اور موت کی بعد حسرت اور ندامت میں پڑا رہے گا اور یہ تو وہ الم ہی جو میری ہی پیش آوے گی
 محبوب تھی اور ایک لمحہ ہر میں سب ہی جدا ہو گیا

موتہ من الالم فضلا عما أعد الله تعالى من عذاب النار للذين استحبوا الحياة الدنيا ورضوا بها والحاصل
 علاوہ اسی جو اللہ تعالیٰ فی دوزخ کا عذاب تیار کر رکھا ہے انکی لئی جو دنیا کی زندگی دوست رکھتی ہیں اور پسند کرتی ہیں غلامیہ میں
 ان من حبشوا سوی الله تعالیٰ ولم یکن محبتہ لہ الله تعالیٰ ولا لکونہ معینا لہ علی طاعة الله تعالیٰ یحصل
 کہ سوای اللہ کی جو کسی شئی کو محبوب رکھتا ہے اور اسکی محبت واسطی اللہ کی ہے اور نہ اسکی نگرہ طاعت الہی پر اہم دیکھتی ہے تو اسی ضرر حاصل ہوتا ہے
 لہ بہ الضر سواء ظفر بہ اولو یظفر بہ ان لم یظفر بہ یعیش یفصہ ولا یستخرج من التعب وان ظفر بہ
 برابر ہے کہ وہ شئی حاصل ہو یا وہی پانہ حاصل ہو کیونکہ اگر نہ ہوتا ہے تو غصہ میں رہتا ہے اور تعب سے آرام نہیں پاتا
 یکن ما حصل لہ من الالم قبل حصولہ ومن الحسرة علیہ بعد فارتضا فاضا ما حصل لہ من اللذة والونال
 قومیدہ آئینی پہلی کا الم جو ہو چکا اور بعد انکی گم ہونے کی حسرت جو لذت سی چند در چند ہوگی اور اگر اسی کو
 العبد کل حظ من حظوظ الدنیا وکل لذة من لذاتہا ومضى عمرہ علیہا ولم یسعم فی تحصیل سعادة الاخرة یصیر
 دنیا کی تمام عیش اور دنیا کی ساری لذتیں مہر آئین اور عمر اسی میں تمام کر دی اور سعادت اخروی کی تحصیل میں سعی نہ کی تو مرقی ہی
 عند الموت کانه لم یظفر بشئی من حظوظہا ولذاتہا وتعود تلك المحظوظ واللذات عذابا لہ ویصیر معذبا
 گویا کچھ نہ تھا نہ کوئی عیش تھا اور نہ کچھ لذت تھی اور وہ ہی عیش اور حین عذاب ہو جاوے گی اور وہ جس سے عذاب
 بنفس طکان منعابہ من جہتین من جهة قوتہ مع شدة تعلق قلبہ بہ ومن جهة عدم حصول ما هو انفع لہ
 پہلے کا جسکا آرام پاتا تھا اس جہت سے کہ وہ فوت ہوئی اور دیکھو اسی بڑا لگاؤ تھا اور اس جہت سے کہ جو بہت نافع
 وادوم فالحبوب بالحاصل یفوت عنہ والمحبوب الاعظم لا یحصل لہ فہذا اول ما یلحقہ عقیب موتہ من
 اور دوام کی لئی تھا حاصل نہ ہوا سو محبوب اتنے آیا ہوا جتنا رہیگا اور بڑا محبوب حاصل نہ ہوگا یہ قوتہ عذاب ہی جو مرقی ہی دوزخ کی عذاب سے پہلی
 العذاب قبل عذاب النار لان الموت لیس بعدم محض وفناء فشر بل هو مفارقة الدنیا وقرنہ علی الله تعالیٰ و
 بگتی کا اسلئے کہ موت عدم محض اور صرف فناء نہیں ہی بلکہ موت دنیا کی مفارقت ہی اور اللہ کی سامنے ہونا اور
 لا یبقی مع العبد عند الموت الاشیاء العلم والعمل واما للعبد من المتجہات والباقیات الصالحات ویوصلانہ
 اسی کی ساتھ مرقی دم وہی چیزیں رہتی ہیں علم اور عمل اور یہ ہے آدمی کو نجات دیتی ہیں اور نیک پس ماندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی
 الی الله تعالیٰ والی لذة لقائه وهذه هي السعادة التي تتجمل لہ عقیب الموت ویصیر قبرہ روضة من ریاض
 دہر کی لذت تک پہنچا دیتی ہیں اور یہ ہی سعادت ہی کہ مرقی کی بعد جلدی سے حاصل ہوتی ہے اور اسکی گوار ایک چمن بہشت کا بن جاتی ہے
 الجنة الی ان یدخل وان الرویۃ فی الجنة والمراد بالعلم العلم باللہ تعالیٰ وصفاتہ وافعالہ وملكیۃ وکتبہ وسائر
 یہاں تک کہ وقت جنت میں کی دیدار کا آجاتا ہے اور علم سے مراد علم معرفت الہی کا ہے اور صفات کا اور افعال کا اور فرشتوں کا اور کتبوں کا اور دلوں کا
 ما یجب العلم بہ من الاعتقادات والعملیات والمراد بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالیٰ الموافقة لکتاب
 اور اور جو جو علم واجب ہیں اعتقادات اور عملیات کا اور عمل سے مراد عبادت ہی جو خالص اللہ اور کتب اللہ
 الله تعالیٰ وسنة رسوله تم کل من العلم والعمل لا یحصل الا ببقاء البدن وصحته وبقائه وصحته لا یتسر لا
 اور سنت رسول کی موافق ہو یہ کوئی علم اور عمل حاصل نہیں ہو سکتا بقاء باقی رہنی بدن اور تندرستی کی اور بدن کی بقا اور تندرستی نہیں میسر ہوتی
 بالقوت واللباس والمسکن وكل منها یحتاج الی اسباب فالتقیر الذی لا بد منہ من هذه الثلاثة ان اخذہ
 بیون کہانی نہیں اور گھر کی اور ان سبکی لئی اسباب چاہی پیروہ مقدار جو ان تینوں کی لئی کافی ہو اگر آدمی فی دنیا میں سی
 العبد من الدنیا الاخریۃ لا یکن من ابناء الدنیا بل یکن الدنیا فی حقہ فزعة الاخرة فان الدنیا والاخرة
 آخرت کی لئی ہی پیدا کی تو یہ شخص دنیا داروں میں نہیں ہی بلکہ دنیا اسکی حق میں آخرت کی کہی ہی کیونکہ دنیا اور آخرت

عبارة عن حالتين من احوال الانسان فالقريب الذي يسمى ديناً وهو كل ما ينقض لذته قبل الموت والمتراخي
 انسان کی دو حالتیں ہوتی ہیں۔ سواول حالت نزدیک کی دنیا کا ہونا ہے یعنی جسکی لذت موت سے پہلی ہے اور دوسری حالت
 المتراخي یعنی اخره وهو كل ما لا ينقض لذته بعد الموت فعلى هذا ان جميع ما يكون للانسان اليه ميل ويكون له
 درنگ کی آخرت کہلاتی ہے یعنی جسکی لذت بعد موت کی تمام ہوتی ہے اس بیان کی موافق جو جو چیزیں کہ آدمی کو اودھر رغبت ہوتی ہے اور اوتکا
 حظ اجل ليس من موم بل كل ما كان له فيه حظ اجل قبل الموت ولا يبقى له ثمرته بعد الموت فهو من الدنيا في حقه
 حظا ہی ہی سبب مذموم نہیں ہیں بلکہ جسیں کہ انہی حظ ہوتی موت سے پہلی اوداؤ کا ثمرہ موت کی بعد ہوتی ہے وہ ہی انکی حق میں دنیا ہی
 وكل ما يكون له فيه حظ اجل قبل الموت ويبقى ثمرته بعد الموت كالطاعات والعبادات وما يكون له اعانة عليها فهو
 اور جسکا حظ انہی موت سے پہلی ہو اور اوسکا ثمرہ موت کی بعد ہی باقی ہے جیسی طاعات اور عبادات اور جو بہا بہا عبادت کی مددگار ہیں سو وہ
 ليس من الدنيا في حقه بل هو من الاخرة اذ روى انه عليه السلام قال حبيب الى من دنياكم ثلث الطيبات والنساء
 اوکی حق میں دنیا نہیں ہیں بلکہ آخرت میں داخل ہیں اسو علی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا مجھکو تمہاری دنیا میں سے تین چیزیں محبوب ہیں خوشبو اور عورتیں
 وقرعة عینی في الصلوة فانه عليه السلام جعل الصلوة من جملة ملاذ الدنيا ولين لك اضافها اليها لان التلذذ بتركها
 اور تہنہ مجھ میری آنکھوں کی غار میں ہی ابنی علیہ السلام نے نماز کو دنیا کی لذتوں میں گنایا ہے اسلیٰ دنیا کی طرف نسبت کیا اسلیٰ کہ تلذذ انہ پانوں ملائیکا
 الجوارح في الركوع والسجود انما يكون في الدنيا وكل ما يدخل في الحصر والمشاهدة فهو من عالم الشهادة فيكون من الدنيا
 رکوع اور سجدہ میں دنیا ہی میں ہوتا ہی اور جو چیز محسوس اور مشاہد ہوتی ہے وہ اتفاقاً رضائے عدم سو وہ عالم ظاہر ہی کی دنیا ہی کی ہوتی
 لكن لا يعد منها بل يعد من الاخرة لبقاء ثمرته يسرنا الله تعالى المجلس السادس والتسعون في بيان من اكل
 لیکن آخرت میں شمار ہوتی ہی کیونکہ اوسکا ثمرہ باقی رہتا ہی انہی ہکون علی موافق انہی پسند کی آسان کر چھانوین مجلس بیچ بیان ممانعت اوس شخصکی جو
 حافیه راحة کرهية من دخول المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة المنقطة فلا بد ان
 بودار چتر کھاوی مسجد میں آنی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس درخت بدلوئی کھاوی تو ہمارے مسجد کی نزدیک
 مسجدنا فالمشكلة تتأذى مما يتأذى منه الانس هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابوهريرة واسم الاشارة
 ہرگز نہ آوی کیونکہ فرشتے ایذا پاتی ہیں جس سے آدمیوں کو ایذا ہوتی ہی یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور اسم اشارہ بیچنا افسوس
 الواقعة في الاشارة الى جنس طاله راحة کرهية والمعنى ان من اكل شيئاً مما له راحة کرهية فلا يقرب من مسجدنا والظاهر من
 نہ جو مسجد میں آتا ہی اشارہ ہی طرف تنہس نہ ہوگی اور مراد اس سے یہ ہے کہ جو شخص بودار چتر کھاوی تو ہر گز ہمارے مسجد کی نزدیک نہ آوی اور اضافت سے
 الاضافة ان يكون المراد من المسجد مسجد النبي عليه السلام لكن الجهم قد قالوا هو عام لكل مسجد لقوله عليه السلام
 ظاہر یہ ہے کہ مسجد سی مراد مسجد نبوی ہی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن تمام علماء کہتی ہیں کہ یہ مسجد کا جسکی حق میں عام ہی اسلیٰ کہ ایک اور
 في حديث اخر فلا يقرب من المسجد بل الحقابه كل مجمع الخیر كجلس العلم ووصلي العيد والجنائز وغيرها لوجود العدة
 حدیث میں یوں آیا ہی وہ مسجد کی نزدیک نہ آوی بلکہ علماء نے تمام انبوء خیر کو جیسی مجلس علم کی اور عید گاہ اور جنازہ وغیرہ کو مساجد میں داخل کہا ہی کیونکہ
 التي هي تأذى المشكلة والناس فيها ثم ان هذا ليس ليأمن عن دخول المسجد وحضور الجماعة لان الجماعة سنة مؤكدة تشبه
 موجود ہی یعنی ملائکہ کی اور آدمیوں کی تکلیف پہرہ مسجد میں آنی سی اور جماعت میں ملنے علی انفس میں ہوتی ہی اسلیٰ کہ جماعت سنت مؤکدہ واجبہ ملتی ہوتی ہی
 الواجب فلا ينبغي تركها باستعمال طمیع من حضورها بل هو مني عن تناول ما يمنع من دخول المسجد وحضور الجماعة
 سو جماعت کا ترک کرنا ایسی چیز کی استعمال کا جو جماعت سے بند رکھی لایق نہیں ہی بلکہ یہ مانع ہی ایسی چیز کی کہانی کی جو مسجد میں آنی اور حضور جماعت سے منع کرے
 وقد روي انه عليه السلام كان اذا وجد من رجل في المسجد ريح البصل والثوم افر به فاخرج الى البقيع وهذا في
 اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اگر کسی شخص میں سی بو یا ز یا ہنس کی باقی تو حکم کرتا کہ اودکو بقیع میں نکال دیتی اسلیٰ ہی فقہاء کہتی ہیں

الفقهاء كل من وجد في راحته كرهه يتأذى به الانسان يلزم اخراجه من المسجد ولو بجره منيرة او رجله
 جسمين سى السى برأتى هو كرهه او مسجون كرهه فكيف هو قى هو او مسجون سى تكاليفنا لازم هى اگر چه فایہ یا پاؤ بیچک
 دون الحية وشعر لاسه فعلى هذا يلزم ان يمنع من قربان المسجد من يتناول الدخان الذى ظهر في هذا الزمان
 پر ڈاڑھى اور سرکى بال نہ کھینچی سواس بیان کی موافق لازم ہى کہ مسجد میں آتی سى جو لوگ دھوان کھینچتی ہى یعنی حقہ نوش منع کئی جاوین کہ اس زمانہ میں
 من قبل الكفرة العذرة لاهل الايمان وابتلى به كافة الانام من الخاص والعوام لكرهته راحته راحته من كراهته
 کفار کی طرف سے جو اہل ایمان کی دشمنی میں پیدا ہوا ہى اور تمام خلقت خاص اور عام اوسہیں مبتلا ہو گئیں ہى کیونکہ اسکی ابو پیاز اور پسین کی بوسى بدتر ہى
 راحۃ البصل والثوم بل يلزم اخراجه من المسجد ولو بجره من يده او رجله كما هو رأى الفقهاء في كل من يوجد
 بلکہ او مسجون سى تکاليفنا لازم ہى اگر چه فایہ یا پاؤں سى بیچک
 فيه راحته كرهه يتأذى بالخلق واما عند عدم اتيان المسجد فبل يحل استعماله كما يحل اكل البصل والثوم اكله لا
 کہ خلقت کو ایذا ہوئی اور جس صورت میں کہ مسجد میں نہ آوی تو آیا او مسجون استقلال حلال ہى یا نہیں جیسی پیاز پسین کھانا حلال ہى

لا شك انه ليس كالبصل والثوم لانهما من مصلحات الطعام وما يكون للفقراء الغذاء ولا دام وهذه الدخان
 اس میں کچھ شک نہیں کہ حقہ مثل پیاز اور پسین کی نہیں ہى کیونکہ پیاز پسین سى تو کھانا سنورتا ہى اور فقراء کى لى غذا اور سالن ہى اور حقہ میں ہرگز
 لا يصلح شئ من ذلك صلا وقد كثر فيه الاقاويل والحق الذى عليه التعويل ان الفعل الاختيارى الصادر عن المكلف
 کچھ نہ ہى نہیں ہو سکتا اور اس میں گفتگو بہت ہى اور حق بات جیسے اعتقاد ہى یہ ہى کہ اختیاری کام جو آدمی عاقل بالغ سى عمل میں آوگا

ان لم يترتب عليه فائدة دينية او دنيوية فهو اثر بين العبث واللعب واللهو وفي كتاب اللغة لم يفرق بين هذه
 اگر اوس میں کوئی فائدہ دینی یا دنیوی نہیں ہوتا تو وہ یا عبث ہى یا لعب ہى یا ہوہى اور لغت کی کتابوں میں ان تینوں میں کچھ فرق نہیں
 لكن لا بد من الفرق لعطف بعضها على بعض في القرآن وهو على ما ذكره بعض الفحول وكان حقيقا بالقبول ان العبث
 بیان کیا لیکن فرق ضرور چاہی کیونکہ قرآن میں ایک کو ایک پر عطف کیا ہى اور وہ فرق موافق ذکر بعضی علماء کی کہ قابل قبول کی ہى یہ ہى کہ عبث وہ کام ہوتا ہى
 الفعل الذى ليس فيه لذة ولا فائدة واما الذى فيه لذة بلا فائدة فهو لعب ومثله اللهو الا ان فيه زيادة حظ
 جسمین نہ لذت ہوتی ہى اور نہ فائدہ اور جس کام میں لذت ہو بلا فائدہ وہ لعب کہلاتا ہى اور ایسا ہى ہو ہوتا ہى پر اس میں حظ نفس

النفس بحيث تشتغل به عايمها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن الا على طريق الذم فلما علم حرمة اللعب واللهو
 زیادہ ہوتا ہى ایسا کہ اس میں ضروری کام رہ جاتی ہى اور یہ سب حرام ہیں اس واسطی کہ جہاں قرآن میں آتی ہیں سو بطریق ہجو کی آتی ہیں پیر جب لعب اور ہوہو
 والعبث علم حرمة استعمال الدخان لدخوله اما في اللعب والعبث او في اللهو بل هو بالعبث انساب الخلو
 اور عبث کی حرمت معلوم ہوئی تو حقہ کی ہى حرمت معلوم ہوئی اسلی کہ حقہ یا لعب ہى یا عبث ہى یا ہوہو بلکہ وہ عبث سى زیادہ مناسب ہى کیونکہ اس میں

عن اللذة التي في اللعب واللهو واللهم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له بتسويل شيطان فيدخل في
 لذت نہیں ہى یا الہی شاید کہ کسی حقہ پینی والی کو بسبب تسويل شیطانی کی کچھ لذت آتی ہو اب لعب میں داخل ہوگا
 اللعب وفي اللهو مع كونه عارية عن الفائدة الدينية وهو ظاهر وعن الفائدة الدنيوية ايضا لانه لا يصلح شئ من
 یا ہوہو میں باوجودیکہ فائدہ دینی سى خالی ہى یہ تو ظاہر ہى اور فائدہ دنیاوی سى بھی کیونکہ ہر کچھ نہیں بن سکتا

الغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا تفادى الا لاجاء على ان مطلق الدخات مضر قال ابن سينا لو كان الدخان والنقما
 نہ غذا اور نہ دوا بلکہ مضر ہى اس واسطی کہ تمام طبیب متفق ہیں کہ مطلق دھوان یعنی سب مضر ہیں شیخ ابن سینا کہتا ہى اگر دھوان اور گرد غبار نہ ہوتا
 لعاش ابن ادم الفعام وقال اجتنبوا ثلثة وعليكم باربعة ولا حاجة لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والذئب
 تو آدمی ہزار برس تک جیتا اور جالیئوس کہتا ہى کہ تین چیز سى بچو اور چار چیز ایسی اور لازم کر لو اب تکو طبیب کی حاجت نہوگی دھون اور غبار اور بدبو بچو

وعلیکم بالدرسم والحلوی والطیب والحام وذكر فی القائل ان جميع اصناف الدخان محففة بجوهر الامر حتى فيه
 اور چکنائی اور مشائی اور خوشبو اور حام لازم کرلو اور قانون میں مذکور ہی کہ تمام قسم کی دھوئیں اجزاء ارضی کی تاثیر سے خشکی کرتی ہیں اور اس میں
 ناسیہ یسیرۃ قال بعض الفضلاء فاذا کان جميع اصناف الدخان محففا یكون هذا الدخان محففا للطرطبات البدنیة
 کچھ دھوئیں ناریہ یعنی حرارت ہوتی ہی بعضی فضلاء کہتی ہیں جب تمام قسم کا دھواں محفف یعنی خشکی کرتا ہو تو حقیقہ طرطبات بدنیہ کو خشک کرتا ہوگا
 فیکون مودی الحصول امراض كثيرة فلا یجوز استعماله لوجوب صيانة النفس عن حقوق الضرر وقد ذکر فی نص الاحتیاط
 یہ تو اتنی بہت ہی امراض پیدا ہوگی بس تو اسکا پینا جایز نہیں ہی اسلی کہ ضرر سی جان کا بچانا واجب ہی اور ضابطہ الاحتیاط میں مذکور ہی
 ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء قد یعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ویستأمنون نفعه
 کہ مضرشی کا برتن حرام ہی پھر اگر کوئی اعراض کری کہ بعضی طبیب کہی کہی بعضی مریضوں کا کسی قسم کی دھوئیں سے علاج کیا کرتی ہیں اور اسکا فائدہ ظاہر کرتے ہیں
 فكیف یصح المنع عن استعمال جميع اصنافه فالجواب انهم یعالجون الحظۃ یسیرۃ لا علی الدوام حتی یحصل ما ذکر من التحفیف فان
 پھر ممانعت تمام قسم کی دھوئیں سے کیونکہ درست ہی سو جواب یہ ہی کہ وہ دم بہر کی لئی علاج کرتی ہیں ہمیشہ کی لئی نہیں کرتی تاکہ وہیں خشکی پیدا ہو جاویں پھر اگر
 قيل ما ذکر من التحفیف لا یضر فی البقی لکثرة طرطباته وانتفاعه بتحفیفها فضاوجه المنع عن هذا الدخان فالجواب
 کوئی کہی کہ خشکی بغنی مزاج والی کو ضرر نہیں کرتی کیونکہ طرطبات بہت ہوتی ہی اور خشکی ہی نفع ہوتا ہی اس حقیقہ کی ممانعت کی کیا وجہ ہی تو جواب یہ ہی
 ان حد الانتفاع به مجهول فلا بد من معرفة ذلك من طبیب حاذق عارف بالاعراض والقدرا الذی یتنفع به والا فالاقدم
 کہ انتفاع کی حد معلوم نہیں ہی سو اسکا معلوم کرنا ایسی طبیب حاذق ہی جو مزاج و طبی واقف ہو اور اس مقدار کا معلوم کرنا جس میں نفع ہو ضرر نہ ہی اور میں نہیں
 علیہ حرام مطلقا لوقوع التردد بین السلامة وعدمها فالعدل من كان لیستعمله قد اختلفوا فیہ فمنهم من یقول بضره
 مطلق حرام ہی کیونکہ سلامتی اور عدم سلامتی میں تردد ہی بیشک عدول اشخاص جو حقہ پیتی ہیں اختلاف کرتی ہیں بعضا ضرر کا قائل ہی
 ومنهم من یقول بعدم ضرره ومنهم من یشک فیہ لکن الفريق الاغلب الذی جانب الحق الیہ اقرب لمزید دیانہم یقول
 اور کوئی کہتا ہی ضرر نہیں کرتا اور کسیکو اس میں شک ہی لیکن فریق اغلب جنکی طرف باعتبار افزونی دیانت کی حق پایا جاتا ہی کہتا ہی
 انه یحدث فی ابتداء قوة فی الجسم وحلۃ فی البصر ونشاط فی الاعضاء وهضم فی الطعام فاذا حصلت المداومة یورث
 کہ ابتداء میں قوت اور بینائی میں تیزی اور اعضا میں نشاط اور طعام میں اضمیہ پیدا کرتا ہی اور جب عادت پر طبعی ہی تو بینائی پر
 غشاوة فی البصر وثقل فی الاعضاء وامساك فی المفاصل وضعف فی البدن لانه كما قال الاطباء یحفف مع نوع حرارة
 پرودہ سا اور اعضا میں بوجہ اور اضمیہ میں امساك اور بدن میں سستی آجاتی ہی اسلی کہ موافق قول طبیبوں کی حرارت کی سائتہ خشکی کرتا ہی
 فیفعل فی البدن ما ذکره اولاً فی انتہاء ما ذکره اخر علی انه لو تحقق نفعه فبعد انتفع یمنع من استعماله لانه حیث ان
 سوال اول تو وہی تاثیر ہوتی ہی جو اول بیان کیا اور انجام کو وہی ہوتا ہی جو بہر بیان کیا علاوہ یہ ہی اگر نفع ثابت ہی ہو تو بعد نفع کی پینا منع ہی اسلی کہ اب
 یکون دواء ولا یجوز استعمال الدواء بعد زوال المرض لانه اذا لم یجدر من ان یزال یلحق من البدن الاثری ان الخمر المحرمة بالنفس
 دوا ہوگا اور دوا کا استعمال کرنا بعد زوال مرض کی جایز نہیں ہی اسلی کہ کجب مرض نہیں ہو تا جسی دور کری تو بدن میں اثر کرتی ہی دیکھہ تو شراب قطعی حرام ہی اور قرآن
 قد اخرج القرآن بنفعها كما قال اللہ تعالیٰ یسلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر ومنافع للناس واشہا اکبر من نفعہما
 سی اسکا نفع ثابت ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی تجہی بوجہتی میں حکم شراب اور جوئی کا تو کہہ ان میں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی لوگوں کو اور انکا گناہ فائدہ
 لکن جانب النفع اذا قابلہ جانب الضرر یجوز جانب الضرر حتی قال الفقہاء لو کان فی شیء وجہ کثیرۃ توجب الحلی والجواز وجہ
 سی بڑی یا بہن نفع کی جانب جب ضرر کی مقابل پر آتی ہی تو ضرر کا لحاظ کیا کرتی ہیں یہاں تک کہ فقہاء کہتی ہیں اگر ایک شی میں کئی وجہ حلت اور جواز کی ہوں اور ایک
 وجہ واجب الحرمة وعدم الجواز یرجح جانب الحرمة احتیاطاً لئلا یمر فی صغر حرمة الاشیاء و باحتیاط وجہ حسن یرجع الی
 ہوتا ہی جواز اور عزم اس میں ہوتا ہی احتیاط کی لئی حرمت کی جانب ہوتا ہی بہر حال اگر مست اور اباحت دریافت کرنی کی اجزی وجہ ہی رجح

الحديث انما حلية اهل النار ^{اور موافق بيان بلالي کی} ^{که بیہ و نور و زخیوں کی زیور ہیں} علی ما ذکرہ البلالی فی مختصر الاحیاء انه علیه السلام کان یبکک الطعام السخن ^{فختصر الاحیاء میں ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام گرم کھا تا مکر وہ جائز تھی}

ویقول ان الله تعالى لم يطعمنا نارا وهذا الدخان اولى بالكره لانہ فختلط باجزاء نارية كما هو قولهم في استعماله ^{اور فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کھانے کو آگ نہ بنائی اور یہ دھواں اولیٰ بالکراہت ہے اسلئے کہ اجزاء نار سے ملا ہوا ہے چنانچہ گذر چکا ہے پھر اگر اسکی استقامت}

الاحیاء سنة الكفار الذين اخرجوه واظهروه في بلاد الاسلام توصل الى اضراء اهل الايمان لكان باعثا للعاقل ^{کچھ نہ ہوتا سو اور وقت طریقہ کفار کی جنہوں نے ایجا کر کر بلاد اسلام میں پیدا کیا تاکہ ایمان والوں کا ضرر ہو جسکی انتہا ہی عاقل کی واسطی اجتناب کر نیکی}

على اجتنابه وما نعاين تركا به بل لو لم يكن في استعماله الاتسويد الشياب ولا بدان وكراهة الريح ولا انتان لكان ^{بڑا باعث تھا اور اختیار کرنی سے بڑا مانع تھا بلکہ اسکی استعمال میں اگر کچھ نہ ہوتا سو اسکیا ہوتا کپڑوں اور بدن کی اور بڑا اور سڑا ہند کی تو یہی}

مزا جبر العاقل عن استعماله لكن اكثر اهل الزمان طبايعهم جامدة صعبة الانقياد مائلة دائما الى ما لا يعينهم ان فضو ^{عاقل کو اسکی استعمال سے روکنے کا موجود تھا لیکن اس زمانہ کی طبیعتیں اکثر کٹھنہ غیر مطیع ہیں ہمیشہ یہودہ کام کی طرف متوجہ ہتی ہیں اگر پہلی بات نہ ہوتی}

لا يقبلوا وان علموا لم يتعلموا وان فهموا لم يفهموا وان يعملوا لم يعملوا ^{اور اگر سنبھاؤ نہ سیکھیں اور اگر سمجھاؤ تو نہ سمجھیں اور اگر سمجھیں تو اسکی موافق کبھی عمل نہ کریں یہیہ اون لوگوں میں ہیں اگر دیکھیں یا نہ سوزا کر}

لا يتخذون سبيلنا وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلنا ^{وہ نہ سبھارویں راہ اور اگر دیکھیں راہ اولیٰ او سبھارویں راہ الہی ہم پر عمل موافق اپنی رضا کی اپنی لطف اور فضل اور کرم سے آسان کر}

المجلس السابع والتسعون في بيان لزوم ترك ما لا يعنيه من القول والفعل قال رسول الله صلى ^{ستائزین مجلس اس بیان میں کہ ترک یہودہ کا لازم ہے بات ہو یا کام رسول اللہ صلی اللہ}

عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه هذا الحديث من حسان المصابيح رواه ابو هريرة ومعناه ان ^{علیہ وسلم کی خوبی ہی یہودہ کا ترک کرنا یہیہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سے اسکی معنی یہیہ}

السلام الرجل لا يكون كاملا وحسنا الا اذا ترك من الاقوال والافعال ما لا منفعة له فيه اصلا ولا في الدنيا ولا في الآخرة ^{میں کہ اسلام آدمی کا کامل اور خوب نہیں ہوتا مگر جب وہ اقوال اور افعال چھوڑ دی جنہیں اسکا ہرگز کچھ فائدہ نہ ہو وہ نہ دنیا کا اور نہ آخرت کا}

وما لا منفعة له فيه اصلا الدخان الذي ظهر في هذا الزمان من قبل الكفرة العدة لاهل الايمان وابتلى ^{اور جسکے ہرگز کچھ منفعت نہیں ہے اسکی حقہ ہی ہی جو اس زمانہ میں کفار کی طرف سے جو اہل ایمان کی دشمن ہیں پیدا ہوا ہے اور اسکی}

بصته كافة الانام من الخواص والعوام فانه قد ظهر في ادائل القلت الحادی عشر وصار قنة عظيمة على عامة البشر ^{پیشی میں تمام خلق خاص و عام مبتلی ہو گئی ہیں بیشک حقہ گیارہویں قرن کی اول میں نکلا اور تمام خلق پر بڑا ہی فتنہ ہو گیا ہے}

اذ شاع تناوله في البلدان بين الرجال والنساء والصبيان فلزم على علماء الدين بيان حكمه للمسلمين هل يحل استعماله ^{لہ} ^{اور اسکی کہ اسکا بیان شہروں کی اندر مردوں اور عورتوں اور بچوں میں پھیل گیا ہے سو علماء دین پر مسلمانوں کی لئے اسکا حکم بیان کرنا لازم ہے آیا اسکا پینا حلال}

ام يحجب اجتنابه فاستمعوا يا اولیٰ الباب ما يقال لكم في هذا الباب قد كثرت فيه الاقاويل والحق الذي عليه التعويل ان ^{یا اہل بیت اجتناب اسکی سے سو ہی ہوش والو جو اس باب میں مذکور ہوتا ہے سنو اس میں بہت سی گفتگو ہے اور حق جس پر اعتماد ہو سو یہی ہے}

الفعل الاختياري الصادر عن المكلف ان لم يرتب عليه فائدة دينية او دنيوية فهو اثر بين العيب واللعب ^{کہ فعل اختیاری جو عاقل بالغ سے صادر ہوتا ہے اگر اس میں کوئی فائدہ دین کا یا دنیا کا نہ ہو تو اسے تفصیل پر ہی کہ عیب ہی یا لعب ہی یا}

اللعو وفي كتب اللغة لم يفرق بين هذه الثلاثة لكن لا بد من الفرق لعطف بعضها على بعض في القرآن وهو على ما ذكره ^{لہو اور لغت کے کتابوں میں ان تینوں میں کچھ فرق نہیں بیان کیا ہے فرق ضرور چاہی کیونکہ قرآن میں ایک کو ایک پر عطف کیا ہے اور وہ فرق موافق بیان}

بعض الفحول لو كان حقيقا بالقبول ان العيب الفحل الذي ليس فيه لذة ولا فائدة داما الذي فيه لذة بلا فائدة
بعض علماء الكي جرت ابل قبوليت كي هي يهيم هي كه عيش وه فعل هوتا هي جسيم نه كچه فائده هو اور نه لذت اور جس كام مين لذت هو وي بلا فائده
فهو لعب ومثله الله هو الا ان فيه من زيادة حظ النفس بحيث تشتغل به عما يهيمها والكل حرام لانها لم تذكر في القرآن
تو لعب هوتا هي اور اليها هي هو اتنا هي كه اسمين نفس كوزياده حظ هوتا هي ايسا كه هو مين ضروري كار هي ره جاتي مين اور يه سب حرام مين اي كه انكا ذكر فرمين
الا على طريق الذم فلما علم حرمة هذه الثلاثة علم حرمة استعمال الدخان لدخوله اما في اللعب او في اللهو او في
جهان آيا هي سو بطور مجو كي هي يهر جب ان تينون كي حرمت معلوم هو ي تو حقه كي هي حرمت معلوم هو ي معلي كه حقه اللعب هي يا هو ي
العيب بل هو بالعبث لنسب الخلق عن اللذة التي في اللعب والله هو الدائم الا ان يستلذه نفوس بعض المستعملين له
عبث هي بلكه عيب سي زياده تر مناسيب هي كيونكه حقه مين عطقت نهين هي جولعب اور هو مين هو ي يا الهي شايد كه بعضي ييني والون كو شيطاني تسويل ييني دهو كي هي
بتسويل شيطاني فحينئذ يدخل في اللعب والله هو على وجهه كان في هو عار عن الفائدة الدينية وهو ظاهر وعرف الفائدة
لذت حاصل هو ي هو يهر اب لعب يا هو هو كا اور يهر صورت فائده ديني سي تو خالي هي يهيات تو ظاهر هي اور شيكا فائده هي هي
الدينية ايضا لانه لا يصلح لشي من اغذاء والدواء اصلا بل هو مضر لا تفاق لا طباء على ان مطلق الدخان مضر
خالي هي كيونكه هر كسي كام كاهين هي نه غذاي اور نه دواي بلكه مضر هي كيونكه تمام طبيب اسپر شفق مين كه مطلق دهبان مضر هوتا هي
قال ابن سينا لولا الدخان والقتام لعاش ابن آدم الف عام وقال جالينوس اجتنبوا الثلاثة وعليكم باربعة ولا حاجة
شيخ ابن سينا كهتا هي اگر دهبان اور گرد و غبار نهو تو البته آدمي هزار برس جيتا اور جالينوس كهتا هي تين چيزي ييجي رهو اور چار چيز كوزم كرو يهر تمكو طبيب
لكم الى الطبيب اجتنبوا الدخان والغبار والذئب وعليكم بالدم والحلوى والطيب والحمام وذكر في القانون ان جميع
كي كچه حاجت نهين هي دهبان اور غبار اور يد يوسي ييجي رهو اور چكفاني اور مشايي اور خوشبو اور حمام لازم كرو او قانون مين مذكور هي
اصنا الدخان مجفف بخوره الارضي وفيه نارية يسيرة قال بعض الفضلاء فاذا كان جميع الدخان مجففا يكون
كه دهبان كي سب قسيم جوهر ارضي كي تاثير سي خشكي كرتي مين اور اسمين كچه نريت يعني حرارت هو ي كما بعضي فضلاء كهت مين جصوت مين كه دهبان اكاهام اقسام خشكي كرتي مين تو عظم
هذا الدخان مجففا للرطوبة البنية فيكون موديا الى حصول امراض كثيرة فلا يجوز استعماله لوجوب صيانتها
بر في رطوبات كو خشك كرتا هي اب اسمين بهت امراض پيدا هو ويكي سوا سكا پيدا جاي نهين هي كيونكه مفرشي سي نفس كا بچا نا واجب هي
النفس عن حقوق الضم وقد ذكر في نص الاحتساب ان استعمال المضر حرام فان قيل بعض الاطباء قد يعالجون بعض
اور نصيب الاحتساب مين مذكور هي كه مضر كا استعمال كرنا حرام هي اگر كوي كمي كه بعضي طبيب كهي كهي بعضي
الامراض ببعض اصناف الدخان ويشاهدون نفعه فكيف يصح المنع عن استعمال جميع اصنافه فالجواب انهم يعالجون
بما يرون كما علاج كسي قسم كي دهبان سي كيا كرتي مين اور اسكا نفع ظاهر هوتا هي اب مانعت تمام قسم كي دخان كي كيونكه درست هي سو جواب يهيم هي كه وه دم يهر كي
به الخطة يسيرة لا على الدوام حتي يحصل ما ذكر من التجفيف فان قيل ما ذكر من التجفيف لا يضر في البلغم لكثرة رطوباته
نئي علاج كرتي مين مداومت كي اي نهين كرتي تا كلاس سي خشكي پيدا هو وي اگر كوي كمي خشكي بلغمي مزاج والي كو مفر مين كرتي كيونكه اسمين رطوبات بهت هو ي مين
وانتفاع به بتجفيفها فاما وجه المنع عن هذا الدخان فالجواب ان حله لا يتفاد به مجهول فلا بد في معرفة ذلك من طبيب
اور خشكي سي فائده هوتا هي اب حقه سي وجه مانعت كي كيا كا سو جواب يهيم هي كه حد انتفاع كي معلوم نهين هي اب اي معرفت كي طبيب حاو ي سي
حاذق عارف بالامزجة والقدرا الذي يتفهم به والا فلا اقدام عليه حرام مطلقا لوقوع التردد بين السلامة وعدمها فان
جوز اجول كو جانتا هو اور اس مقدار كي تجمين فائده هو ضرر چاهي اور نهين تو او دهر كو قدم ركهنا مطلق حرام هي كيونكه صحت اور مرض مين تردد هي كيونكه
العدول من مستعمليه قد اختلفوا فيه فمنهم من قال بضرره ومنهم من قال بعدم ضرره ومنهم من شك فيه لكن
عادل لوگ حقه ييني والي اسمين اختلاف كرتي مين بعضي تو اسكي طرف كي قائل مين اور بعضي كهي مين ضرر نهين كرتا اور بعضون كو اسمين شك هي ليكن

الفريق الأول الذي جانب الحق اليه اقرب قال انه يحدث في ابتداء قوة في الجسم وحدة في البصر نشاطا في
فريق اغلب جنك جانب قريب بحق اي كبتى بين كحقه يلى يلى جسيمن قوت اور نظر مين تيزى اور اعضا مين نشاط

الأعضاء وهضم في الطعام فاذا حصلت المداومة يورث ضعفا في البدن وثقلا في الأعضاء وغشاوة في البصر
اور طعام مين هضم بيد اكر تاى بهر جب مداومت هو جاتى هي توبون مين ناتوانى اور اعضا مين بوجبه اور نظر بير پرد

وامساكا في الهاضمة وذلك لانه كما قال الأطباء يجف مع نوع حرارة فيفعل في ابتداء ما ذكر اوله في انتهائه
اور اضمه مين امساك بيد اكر تياى اور بيد ثابت هي اولى كحبيب كوكبه حرارت كي سائته بجفف كبتى بين سوادل مين توده هي بيد اكر تاى جاول بيان كي اكر تاى كبتى

ما ذكر اخر على انه لو تحقق نفعه فبعد النفع ينم من استعماله لانه حينئذ يكون دواءه ولا يجوز استعمال الدواء بعد
جوبه بيان كيا علاوه بهم هي ككر نفع ثبت هي بود كا توبعد نفع كي بينا ممنوع هي اولى كد اب دوا بود كيا اور صحت مين دوا كا استعمال كرنا جائز نهي هي

نزال المرض لانه اذا لم يجد مرضا يزيله ياخذ من البدن فيؤدي الى الضرر وما يؤول الى الضرر ينم من استعماله الا ترى ان
اولى كد دوا جب بيار كا كوشين پاتى كد جسي دور كرى توبون مين اثر كر في كيا بهر ضرر هو جاتى هي اكر جوبه نقصان كر في هو اوكا استعمال طر نهي هي ديكه تو

الحكمة بالنعص قد اخبر القرآن بنفعها كما قال الله تعالى يستلونك عن الخمر والميسر قل فيها لشركير ومنافع للناس
شراب نرسى حرام هي دور اوكى نفع كي قرآن خبر ديتا هي چاچيه انتا فرما تاى تجسي بوجيتى بين حكم شراب اور جوبه نيكه توكه انهي كنه بڑاى اور فائد كد هي بين اولو

لكن جانب النفع اذا قابل به جانب الضرر يحكى جانب الضرر حتى قال الفقهاء لو كان في شئ وجوه كثيرة توجب اخل بالجوهر
ليكن نفع كي جانب اكر نقصان كي مقابل پرتي هي تو نقصان كا لحاظ كر في بين يهان نك كد فقها وكبتى بين اكر ايكه شئ كي حلت دور جولا كي وجبه لازم آتا هو

ووجه واحد يوجب الحرمة وعدم الجواز يرجح جانب الحرمة احتياطا فان قيل ان المستعملين له يدعون انهم يجدون
اور ايك وجبه هي حرمت اور عدم جواز تو حرمت كي جانب كو احتياطا غلبه ديكى اكر كوتى كبتى كد حقه بيني دلى كبتى بين كد هم حقه پي كر

عقب استعماله خفة في البدن فكيف يصح القول بعدم النفع فيه فالجواب على ما ذكره بعض المتأولين له لتجربة نفعه
بدلا مين خفت پاتى بين اب بي فائد كنه كد كد صحيح هي تجراب موافق بيان حقه بيني والون كي جر نفع ضرر كا تجرب كرتى بين هي

وضر ان المستعملين له يحصل لهم حال استعماله المرشد يد وعند فراغهم عنه ينجون من ذلك الالم ويحصل لهم
كد حقه بيني والون كو حقه بيني هوئى سخت الم هو تاى اور جب بي چكيتى بين تو اوس الم هي نجات اور راحت هو تاى هي

راحة فيظن هؤلاء المساكين ان تلك الراحة حصلت من استعماله ولا يدرون انها اما حصلت من خلاصهم عن استعماله
سو بهم بيار كا يلك سمجھن مين كد بهم راحت حقه بيني هي هوئى بهم بهمين سمجھن كد حقه بند كر في هي هوئى هي

ثم في معرفة حرمة الاشياء والاحتياط وجحسن يرجع الى الاصول وهوان الحق في الاشياء قبل البعثة ان لا يكون فيها حكم بعد
به اشياء كي حرمت اور اباحت دريافت كر في كد خوب وجبه حكام جابجوي بهم هي كد حق لولن هي كد نبوت سي بهي اشياء مين كوتى حكم هو اور نبوت كي اورد

البعثة اختلف العلماء فيها على ثلاثة اقول الاول انها متصفة بالحرمة الا ما دليل للشرع على اباحتها والثاني انها منصفة
علاء كي مختلف مين قول بين قول اول بهم كد اشياء سب حرام بين بجز اوكى كد دليل شرعي هي مباح معلوم هو دوى اور دوسرا قول بهم هي

بالاباحة الا ما دل دليل للشرع على حرمة والثالث هو الصحيح ان يكون فيها تفصيل وهوان المضار متصفة بالحرمة بمعنى ان
كد سب اشياء مباح بين بجز اوكى جودليل شرعي هي حرام معلوم هوئى تيسر قولا بهم هي اور بهم هي صحيح هي كد اشياء مين تفصيل هو كد نقصان كي چيزين سب حرام يعني

الاصل فيها الحرمة وان المذاهم متصفة بالاباحة بمعنى ان الاصل فيها الاباحة لقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض
اصول بهمين رت هي اور نفع كي چيزين مباح يعني اصل اوس اباحت هي بوليل اس آيت كي ده هي جسي بنايا تباري واولي كد بهمين بين

جميعا اذ ان الله تعالى ذكره في معرض الامتنان ولا يكون الامتنان الا بالنافع المباح فكأنه تعالى قال هو الذي خلق لكم ما في الارض
جميعا اذ ان الله تعالى ذكره في معرض الامتنان ولا يكون الامتنان الا بالنافع المباح فكأنه تعالى قال هو الذي خلق لكم ما في الارض

سب بهم كد ان في اوصاف اكر طعمين فاما ان جوبه هي هو تاى كد نافع اور مباح هو تو ساكوا بهم نافع ارشاد هي كد ان بهم جوبه ساكوا

[illegible]

واذنیہ لشماتہ الذین لا یستعملونہ وقد جاء فی الحدیث کل من ذی النار وقال المکناسی الراشحة لشماتہ
 حقه یعنی وہوں کی دماغ کو تکلیف دیتی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ ایذا دینی والا ہونے کی
 تحرق الخیاشیم وتصل الی الدماغ وتؤذنی الانسان ولذلک قال النبی علیہ السلام من اکل من هذه الشجرة
 پہلے دماغ میں پس جاتی ہے اور آدمی کو ایذا دیتی ہے اور کہی ہے نبی علیہ السلام فی فرمایا
 فلا یقر بن مسجدنا لانه یؤذینا بریحہ والراحم من هذه الشجرة جنس مالہ راشحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان
 تو ہماری مسجد کی گرد نہ آوی کہ ہکو اپنی بوی ستا تا ہے اور مراد ہذا الشجرہ ہی جنس ہی جسین ایسی ہر وہ ہوتی کہ آدمی لیزا پاوین
 بدلیل تعلیل علیہ السلام والمعنی ان من اکل شیئاً مالہ راشحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان فلا یقر بن مسجدنا
 اس دلیل سے کہ نبی علیہ السلام فی ہر وہ کو علت ہوا ہے اور ہر وہ ہے کہ جس کی ہر وہ ایسی ہر وہ کہ آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو ہر وہ مسجد کی گرد نہ آوی
 لانه یؤذینا برایشۃ الکویۃ وقد ثبت فی صحیح مسلم انه علیہ السلام کان اذا وجد من رجل فی المسجد یجرب البصل او
 اس کی کہ ہکو ہر وہ ستا ہے اور صحیح مسلم میں ثابت ہے ہر وہ کہ نبی علیہ السلام کو اگر مسجد کی اندر کسی شخص میں سے پیاز یا لہسن کی بو آتی
 الموم امر بہ فاخرجہ الی البقیع وکذا قال الفقہاء کل من وجد فیہ راشحة کرہیۃ یتاذی بہ الانسان یلزم اخراجه من
 تو اس کو بقیع کی طرف نکلا دیتی اور اس میں فقہاء کی کہ ہے کہ جس میں ایسی ہر وہ آتی ہو کہ آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو اس کا مسجد میں سے نکال دینا لازم ہے
 المسجد ولو بجرۃ من یدہ اور جلہ دون لحدیث ہو شعرا سے فعلی هذا یلزم اخراجه کثیر من الائمة واللوذنین من المسجد
 اگرچہ اتہ بانوسی کیچکر داری اور سر کڈال سے کہ ہے اس حدیث کی موافق ہے ہر وہ نام اور مؤذنوں کا مسجد
 والجامع فی هذا الزمان لوجود الراشحة الکویۃ قیہم بسبب ما وصتم علی استعمال الدخان الکویۃ الریحۃ بل اھم قد
 اور جامع مسجد میں سے اس زمانہ میں نکال دینا لازم آتا ہے کیونکہ ان میں بسبب ما وصتم ہے ہر وہ موجود ہوتی ہے بلکہ ہر وہ لوگ
 یستعملونہ فی داخل المسجد والجامع فیکون الکراہۃ فی حقہما شد واکثر وقد کتب بعض المالکیۃ فی الدیار الحجازیۃ
 کہ ہے مسجد اور جامع کی اندر ہر وہ سو لوگ کی حق میں کراہت سخت تر اور زیادہ قریبی اور کسی مالکی مذہب میں مجاہزی دیار میں
 جوابا عن سوال یتعلق بالدخان وهو ان استعمال الدخان حرام کاصلا لان اصلہ الخشب والنار لکونہ اجزاء
 ایک سوال کا جواب لکھا ہے جو حقہ سے متعلق ہے اور وہ یہ ہے کہ استعمال دخان کا حرام ہے جیسے اوکی اصل کیونکہ اوکی اصل کڑی اور آگ ہی کیونکہ اوکی اجزاء
 من الخشب فمن رجۃ بالجزء من النار فمن حیث اجزائہ الناریۃ القویۃ یحرم استعمالہ لقولہ تعالیٰ ان الذین یاکلون
 کڑی ہی اجزاء نار سے ہی ہوتی سو وہ باعتبار اجزاء نار کا کی جواز میں ہی ہیں استعمال کرنا حرام ہے بدلیل اس آیت کی جو لوگ کہاتے ہیں
 اموال الیتمی ظما انما یاکلون فی بطونہم ناراً قل النص علی حرۃ النار فیمحرم الدخان الحاصل منها وایضا انه تعالیٰ
 یتیمون کی مل تاح وہ یہ ہے کہ ہر وہ آگ کی حرمت معلوم ہوتی ہے سو وہ ان ہی جو آگ سے ہے ہر وہ حرام ہی اور اللہ تعالیٰ ہی
 جعلہ مما یعذب بہ حیث قال فی حق قوم یونس النبی علیہ السلام لما امنوا کشفنا عنهم عذاب الخزیۃ فی الکیون والدنیا
 اسکو عذاب کی سبب میں ہی ہر وہ آگ ہی چنانچہ یونس علیہ السلام کی قوم کی حق میں کہتا ہے جب یقین لائی کہ وہ یا مین او ہر وہی ذلت کا عذاب دنیا کی نصیحت
 فان العذاب المکشی عنہم کان دخاناً وقال فی آیۃ اخر کفار تقب یوم تاتی السماء بدخان مبین یغشی الناس هذا
 بیشک جو عذاب کہ ان پر ہی موقوف ہو بہا وہ ان ہی ہر وہ ایک اور آیت میں فرمایا ہے سو تو راہ دیکھ جس دن کہ لاوی آسمان دھون صریح گہیری لوگوں کو
 عذاب الیم والمراد بالدخان المذکور فی هذه الایۃ حقیقۃ الدخان علی قول وعلى هذا القول یکون النظم الکرمیۃ
 یہ ہے کہ کہہ کی مار اور مراد دخان ہی اس آیت میں معنی حقیقی دخان کی ہیں ایک قول پر اور اس قول پر مضمون آیت کریمہ سبب میں کہ ہے
 فی کون الدخان عذابا لیم او ما بہ التعذیب یحرم استعمالہ فان الفقہاء قد اتفقوا علی وجوب النظم من محل العذاب کیطرح
 کہ دخان عذاب الیم ہی اور جس شے سے تعذیب واقع ہوتی ہے اس کا استعمال کرنا حرام ہے کیونکہ فقہاء متفق ہیں کہ محل عذاب ہی ہر وہ واجب ہی جیسی بطن

مختصر فانه على لفظ اسم الفاعل من التفسير اسم واد اهل الله تعالى فيه اصحاب الفيل فاذا وجب الفراق من
عنه اسم فاعل في وزن هر تحسيري اوس وادي كا نام هي جهان الله تعالى في اصحاب فيل كولاك كياتا جب محل عذاب هي بياگنا واجب هوا
محل العذاب فوجوب الفراق هما به العذاب اولي واحوي اثم ان المستعجلين له تزيه من ان يخرج من اوس فم وحلوق
توعذاب كي چيز سي بياگنا اولي اور لائق تزيه هر توحقه فوشون كو ديكيتا هي كه او كي ناك مين سي اور طلق مين سي دهون ككتا هي
وفيه تشبيه باهل النار وبالنار بل يكون في اخر الزمان من الاشرار كما جاء في الحديث انه يكون في اخر الزمان دخا
ار امين ووزخيون كي اور او كي جو اخير زمانه مين شرير لوگ هلاك هو كي مشابيهت هي چنانچه حديث مين ايا هي كه آخر زمانه مين ايسار دهون
يهدا الارض يقيم على الناس اربعين يوما اما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام واما الكافر فيخرج من منخر يهدا
بيده وديكا كزمين كو پر كر ديكا اور لوگون پر چاليس روز تك قايم هي كا مؤمن كو تو اتنا اثر هو ديكا جيسي زكام اور دم كا فراق او كي منتون مين سي اور كلون
وعينه حق بصير اس احد هم كالراس الخيدناي المشوي فلا ينبغي للمؤمن ان يتشبه باهل العذاب ولا ان يستعمل
مين سي اور او كي مين سي تكيكا بياگنا تكك ايك ايك كاسر ايسا هو ديكا جيسي سر جلا بيلسا سو مؤمن كو لائق نهين هي كه اهل عذاب سي مشابيهت كرى اور نه بيلسا
صاهو من نوع العذاب ولا صاهو من عذاب اهل العذاب وقد ذكره جمع من العلماء الختم بالحديد والنحاس لما جاء في
هي كه عذاب كي چيز كو استمال كرى اور نه جو چيز كه اهل عذاب كي مناسب هي اور تمام علماء بالاتفاق كوسى و ستانى كي انگهوي كو كروه كيتي مين اسلى كه حديث مين ايك
الحديث انها حلية اهل النار وصح على ما ذكره البلاذري في مختصر الاحياء انه عليه السلام كان يكره الطعام السخن
كه بهر دوزخيو كا زيور هي اور موافق بيان بلاذري كي مختصر الاحياء مين ثابت هو اي كه نبى عليه السلام گرم كهانا كروه كيتي تهي

ويقول ان الله تعالى لو يطعمنا نارا فهدا الدخان اولى بالكره لانه مختلط باجزاء نارية كما هو فلوله يكن في
اور فرماي كه الله تعالى في همكو لك كهاني نهين تبايى اب بهر دهون اولي تركوه هي كيونكه اجزاء ناري سي طاهو اي جيسي گندجكا اور اگر اسكى
استعماله الاتسويد الشباب والابدان وكرهه الرجم والانتان لكفى زاجر للعاقل عن استعماله بل فلوله يكن في استعمال
استمال مين بجز سياي كپرون اور بدن كي اور سواي بدبو اور ستر اسند كي كچه نهوتا تو بهي عاقل كي واسطى اسكى استعمال كا بڑا زاجر تبايى اگر اسكى استعمال مين
الاحياء سنة الكفار الذين اخرجوه في بلاد الاسلام توصلوا الى اضر اهل الايمان لكفى بلعنا للعاقل
كچه نهوتا سوا وروفق طريقه كفار كي جو او سكو تكال لائى مين اور واسطى ضر ديني اهل اسلام كي بلاد اسلام مين رواج هو اي تو بهي عاقل كي لئى
على اجتنابه وبلغا عن ايكابه لكن اكثر اهل الزمان طبائعهم جامدة صعبة الانقياد مائلة دأبها الى الايعينهم
اسكى اجتناب كرنكو كافى باعث اور اسكى اختيار كرنكا بڑا مانع تبايى لكن اس زمانه مين اكثر طبيعتين كند مين اور بڑى نافرمان هميشه بهود كي كي طرف توجه
ان نصوالم يقبلوا وان علوا لم يتعلوا وان فصولهم يعلوا وان فصولهم يعلوا وهم من الذين ان يروا سبيل الرشيد
اگر او كوه نصيحت كيجي هي نائين اور اگر سبيل او كيهي نه سبيلين اور اگر سبيل او كيهي نه سبيلين اور اگر سبيل او كيهي نه سبيلين اور اگر سبيل او كيهي نه سبيلين
لا يتجزوه سبيل او ان يروا سبيل الغي يتجزوه سبيل المجلس الثامن والتسعون في بيان الوصية
سواكى راهوه نه هراوين راه اور اگر ديكين راه اسكى او سكو هراوين راه اشهاد مين مجلس مين بيان وصيت كا

في حق النساء حال المعاشرة هن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع اتقوا الله
عورتون كي حق مين او كي سانه كذا ان كرتي هوئى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كي خطبة مين فرمايا الله سي درو
في النساء فانكم اخذتموهن بامان الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم احدا
عورتون كي حق مين غنى انكو سد كي من مين ليا هي اور اسكى فروج كو كلمه الله سي حال كليا هي اور تمبارا حق هي او نهير بهر هي كه تمباري بستر پر قدم نه كرس دين جس كا
تكرهونه فان فعلن ذلك فاضر بهن ضربا غير مبرح وهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف هذا الحديث من
تم بهر اور اگر وه ايسا كرين تو او كوا اتنا مارو كه بڑى نه توئى اور او كوا حق تمباري او پر كهانا اور بهنا موافق دستور كي بهر حديث

صحیح المصابیح فرما ہوا جابر کا کہ نہ علیہ السلام قال اتقوا الله في امر النساء فلا تؤذوهن بالباطل بل عاشر وهن
 مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت سی پس گویا بی علیہ السلام فی فرمایا درو اسدی عورتوں کی باب میں سوئم اوکو ناحق نہ ستاؤ بکلمہ اولی سائتہ
 بالمعروف كما قال الله تعالى عاشر وهن فانك اخذتوهن بعهد الله الذي عهد اليكم فيمن من الرفق بهن والشفقة
 گذران کرو جیسی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور گذران کرو عورتوں کی شفقت کیونکہ تمہی اوکو اللہ کی عہد پر لیا ہی جو اولی حق میں تہاری سائتہ عہد ہو ہی یعنی اولی سائتہ
 علیہن واستحلتم فروجهن بامر الله تعالى وحكمه فان نقضتم عهده الذي عهد اليكم وخنتم في امانته ينتقم
 نرمی اور انہر شفقت برتو اور تمہی اولی فروج امر الہی اور اولی حکم سی حلال کر لین ہیں اگر تمہی او سکا عہد توڑ ڈالا جو تمہاری سائتہ ہو چکا ہی اور تمہی اولی امانت میں
 منكم هن وذلك لانهم امت الله تعالى فاذا تزوجتموهن بامر الله تعالى وحكمه يكن عندكم امانة ووديعه من
 حیانت کی تو اولی ہی تمہی انتقام لیکو اور یہہہ سلمی کہ عورتیں اللہ تعالیٰ کی لونڈیاں ہیں جب تمہی اوکو اللہ کی امر اور حکم سی اپنا جوڑا بنایا تو وہ تمہارے پاس امانت ہیں اور
 الله تعالى فاذا اذيقوهن بالباطل طمعاشر وهن بالمعروف فكانكم نقضتم عهده تعالى وخنتم في امانته فينتقم منكم
 اللہ کی طرف سی سپرد ہیں پھر اگر تمہی اوکو ناحق ستایا اور دستور کی موافق گذران نہ کی تو گویا تمہی اللہ تعالیٰ کا عہد توڑ ڈالا اور اولی امانت میں خیانت کی سوا اولی ہی تمہی انتقام
 طعن ولكم عليهم من الحق ان لا ياذن احد ان يدخل بيتكم بغير اذنكم فان فعل ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح
 لیو لگیا اور تمہارا حق اولی اور یہہہ ہی کہ کسیکو یہہہ اجازت نہ دین کہ تمہاری گہروں میں تہاری بی بی آسکی اور اگر وہ آئی دین تو اوکو اتنا مارو کہ ہڈی نہ ٹوٹی
 بحیث یولمن ولا یکسر عظمهن ولا ید فی جسمهن وهن علیکم من الحق من قهن فکسوتھن بالمعروف فعلن من هذا
 اسطور کہ دیکھو پہنچی اور ہڈی نہ ٹوٹی اور اوکا بدن ہولہاں نہو جاوی اور تمہرا اوکا حق لکھا نا اور پہنا دستور کی موافق اسی معلوم ہوا
 ان یمن الزوجین حقوقا یجب لهما اما ما کان علی الرجل من حقوق النساء فالانفاق علیهن بالمعروف اذ قد قال الفقهاء
 کہ زوج زوجہ میں ایسی حقوق ہیں کہ اولی رعایت واجب ہی اور عورتوں کی حق جو مرد پر ہیں تو انکا خرچ پھر دستور کی موافق اسلی کہ فقہاء کہتے ہی
 یجب علی الرجل نفقة زوجته سواء دخل بها او لم يدخل بها وسواء كانت مسلمة او ذمیة او فقیرة او غنیة لان غنائها
 کہ مرد پر نفقہ بی بی کا واجب ہی برابر ہی کہ اس کی صحبت کی گمانہ کی اور برابر ہی کہ بی بی مسلمہ ہو یا ذمیہ یا کفار ہو اور نفقہ اسکی ہونے اسکا حق نفقہ کا
 لا یبطل حقها فی النفقة علی زوجها سواء كانت کبیرة او صغیرة قابلة للوطی وان لم تکن قابلة للوطی لا یجب علیها نفقة
 جو طہ وند پر ہی باطل نہیں کر دیتی برابر ہی کہ کبیرہ ہو یا نا بالغہ قابل وطمی کی ہو اور اگر قابل وطمی کی نہو گی تو اسکا نفقہ واجب نہیں ہی
 والنفقة الواجبة علی ما روی هشام عن محمد الطعامة والكسوة والسكنی اما الطعامة فالذیق والماء والخبز والدرهم فان
 اور نفقہ واجب موافق روایت هشام کی امام محمد سی کہا نا ہی اور کبیرہ اور مکان رہنی کا کہا نا تو آٹا اور پانی اور نمک اور عین پھر اگر
 قالت المرأة لا اطح ولا اخبز قال قاضیخان فی فتاواه لا تجبر علی الطبخ والخبز علی الرجل ان یاتیهما الطعامة المهي اذ یاتیهما
 عورت کہی میں سالن نہیں پکاتی اور نہ روٹی پکاؤن قاضی خان فی اپنی فتاوی میں کہا ہی کہ روٹی اور سالن پکائی پر زبردستی نہیں چلتی مرد پر لازم ہی کہ اوکو تیار کرنا
 بمن یکفیهما علی الطبخ والخبز هذا فی القضاء وما فی الدیانة فیجب علیها ان تفعل کل خدعة فی داخل الدار من الطبخ والخبز
 لادی یا ایسا آدمی کہ سالن روٹی پکائی کر ہیہہ حکم تو قضا کا ہی اور دیانت میں عورت پر واجب ہی کہ جو کار بار کہہ کی اندر ہودی جیسی سالن روٹی پکاتا
 وغسل الثیاب وغیرها حق لو لم تفعل شیئا منها تكون اثمہ وان لم یجبر علیها وان کان لها خادم یجب علی زوجها نفقة
 کبڑی دہوئی اور سوا اسکی تمام کیا کری بیان نک کہ اگر کچھ ہی نگر گئی تو گنگہ کار ہو گی اگرچہ او سپر زور نہیں ہی اور اگر عورت کا کوئی خادم ہودی تو خاوند پر اوکی
 خادمها ان کار الخادم یطبخ ویخبز وان کان لا یطبخ ولا یخبز لا یجب علیہ نفقة لان نفقة فی مقابلة خایمتہ فاذا
 خادم کا ہی خرچ واجب ہی جبہ خادم سالن روٹی پکائی کر ہی اور اگر وہ سالن پکائی نہ روٹی تو اوکا خرچ واجب نہیں ہی اسلی کہ خاوند کا خرچہ جسکی بدلہ
 لم یطبخ ولم یخبز لا یجب علیہ نفقة بخلاف المرأة فان نفقةها لیست فی مقابلة الخدعة بل فی مقابلة الاحتباس
 اور اگر وہ سالن روٹی نہیں پکاتا تو اوکا خرچ ہی واجب نہیں ہی برخلاف بی بی کی کیونکہ اسکا خرچ خدمت کی بدلہ میں نہیں ہی بلکہ اسکی کمرہ کی بدلہ ہی

او كانوا يعيلون اليه يامره ان يستعملهم في بيع فوا احواله في حقها ويخبروا عن ذلك عند الحاكم اذا
 يا خاوند کی طرف دار هفت تو خاوند کو یہ حکم دی کہ بی بی کی لمی صلیا رقوم غنم گھر تجویز کردی تاکہ خاوند کا معاملہ بی بی کی حق میں دیکھتی رہیں اور حاکم کو خبر دیا کریں
 یحییٰ الرجل ان يتعدى في حق النساء بل يلزمه حسن الخلق معهن واحتمال الاذى منهن وعدم الالتفات الى
 اسو اسلی کہ مرد کو جائز نہیں ہے کہ عورتوں کی حق میں تعدی کرے بلکہ مرد کو عورتوں کی ساتھ خوش خلقی برتنی چاہی اور اس کی ایذا کی برداشت کرے اور اس کی بعض عیبوں پر
 بعض معاصی من عالم یکن اثبات حرجا علیہن بقصور عقولهن بل یبغی لہ ان یزید علی احتمال الاذى الملاعبة فیلد
 جب تک عیب نگاہ کی نہیں اور غیر رحمت کی لمی توجہ نہ کرے کہ عورتیں بی وقوف ہوتی ہیں بلکہ مرد کو چاہی کہ ایذا کی برداشت پر ملاعتہ برادری پر ایسی ملاعت کیا کریں
 بما لا تؤخیه فان ملاعبة الرجل مع نسائه لیست من اللہ والباطل الذی فی عنده فی الدین بل ہی اللہ والجائز
 جسین گناہ نہ ہو بیشک مرد کی ملاعت بی بی کی ساتھ ہو باطل کی قسم نہیں ہے جو دین کی اندر ممنوع ہے بلکہ یہ ہو جائز ہے دین میں اس کی اجازت ہے
 فیہ فی الدین فانه علیہ السلام کان یمنع مع نسائه ویقتل الی درجات عقولهن حتی روی انه علیہ السلام کان
 کیونکہ نبی علیہ السلام اپنی ازواج کی ساتھ منسا کرتے تھے اور انہوں کی وضع پر کام کرتے تھے یہاں تک کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام عائشہ کی
 یسابق مع عائشہ فی العرو وجاء فی الخبر انه علیہ السلام کان من فکہ الناس مع نسائه ای من اطہم وامر حم معہن
 ساتھ شہر کر دوتی اور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام سب سے زیادہ ازواج کی ساتھ ظرافت اور چیل کرتے یعنی بہت خوش مزاج انسی ملی جلی رہتے
 وروی انه علیہ السلام قال کمل المؤمنین ایہا نا احسنہم خلقا والطفہم باہلہ وفی حدیث اخر انه علیہ السلام
 اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ایمان میں بڑا کامل مؤمن وہ ہے جو اپنی اہل سی خوش خلق اور لطف پر ہو اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے
 قال خیرکم خیرکم لاهل طلعک ینبغی لہ ان لا یبسط معہن فی حسن الخلق والملاعبة الی حد یفسد خلقہن فیسقط
 فرمایا تم میں اچھا وہ ہے جو اپنی اہل سی اچھا ہو مگر مرد کو یوں چاہی کہ خوش خلقی میں اتنا انبساط اور ملاعت نہ کرے کہ عورتوں کی عادت بگڑ جائے اور انہیں
 بالکلیۃ ہیبتہ عنہن بل یراعی الاعتدال فی ذلک فلا یدع الہیبتہ ولا انقباض مہماری منکر او لا یفتی بالمساعۃ
 بہت سراسر جاتی رہی بلکہ اس باب میں اعتدال کا لحاظ رکھی سو ہیبت اور دہمکی کو اوٹھانڈی جب بری بات دیکھی اور بری باتوں میں امداد کا دروازہ
 فی المنکرات البتہ بل مہماری منہن ما یحالف الشرع یتقر ویغضب لان اللہ تعالیٰ جعلہ قوا علیہن حیث قال
 ہرگز نہ کہو دی بلکہ انسی جب کچھ شرع کی خلاف دیکھی تو منع کردی اور غصہ کری اسلی کہ مرد کو اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر حاکم بنایا ہے چنانچہ فرمایا ہے
 الرجال قوا صون علی النساء فیلزمہ ان یقوم علیہن بالامر والنہی ولا یتغافل عن مبادی الاصلی اللہ یغشی غواظہا
 مرد حاکم ہیں عورتوں پر سو مرد کو لازم ہے کہ بی بیوں پر امر اور نہی کرتا رہی اور ایسی کاموں میں غفلت نہ کرے جسکی انجام کا خوف ہو دی
 بل ینبغی لہ ان یکون صاحب غیرہ لکن لا یبالغ فی التعنت واساءۃ الظن وتجنس المواطن اذ روی انه علیہ السلام فی
 بلکہ یوں چاہی کہ صاحب غیرت رہی لیکن کمال درجہ کی عیب جوئی اور بے گمانی اور باطل تلاش ہی نہ کرے اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے
 ان یتیم عنہا الت النساء فی لفظ اخر ان یتعنت النساء فان غیر الرجل علی اہلہ من غیر بیبۃ یتغضب اللہ تعالیٰ
 عورتوں کی عیب نہ ہونے ہی سے منع کیا ہے اور دوسری عبارت میں کہ عورتوں کی عیب کی تلاش سے منع کیا کیونکہ مرد کی غیرت اپنی اہل پر بدون شک کی ایہ تعالیٰ کو
 کہ اجاء فی الحدیث انه علیہ السلام قال غیرۃ یتغضبہا اللہ تعالیٰ وہی غیرۃ الرجل علی اہلہ من غیر بیبۃ لان ذلک من
 ناپسندی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک ایسی غیرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے یعنی مرد کی غیرت اپنی اہل پر بدون شک کی کیونکہ یہ اللہ
 سوء الظن الذی وقم النہی عنہ فان بعض الظن اثم واما الغیرۃ فی محلہا فلا بد منہا وہی محمودۃ لما روی انه علیہ السلام
 بے باطنی ہے جسکی ممانعت آئی ہے اسلی کہ بعضی گناہ گنہ ہیں اور یہی وہ غیرت جو بیشک محمودہ و ضرور چاہی اور محمودہ ہی اسو اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے
 قال ان اللہ یغار وان المؤمن یغار وغیرۃ اللہ ان یاتی المؤمن ما حرم اللہ علیہ وفی حدیث اخر انه علیہ السلام
 اللہ نے فرمایا بیشک اللہ غیرت کرتا ہے اور بیشک مؤمن غیرت کرتا ہے اور اسے کی غیرت یہ ہے کہ مؤمن وہ عمل کرے جو اللہ نے اس پر حرام کیا تھا اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام

انی انصبر مما امره لا یغیر الامنکوس القلب والطریق المعنی عن الغیرۃ ان لا یدخل علیہن رجل ولا یمخرجن الی
 من بہت غیرت وھو من لا یمخرج من کوئی جو غیرت کرے مگر لغزری طلبہ پر نہیں ہوتی کسی عورت پر نہ بہرین
 الطریقۃ لان خروجہن بعد من عدم الغیرۃ فیلزم للرجل ان یمتنع من وجتہ عن المخرج من البیت ولا یأذن لها
 کیونکہ اونکا نکاح بی غیرتی ہی سومر کو لازم ہی کہ اپنی بی بی کو کہہ میں سے نکلتی ہدی اور سوئی کئی خاص جگہ کی نکلتی کی اجازت ہدی
 بالمخرج الا فی مواضع مخصوصہ وہی قال صاحب الخلاصۃ نقلا عن مجموع النوازل یجوز للزوج ان یأذن لها
 وہ جگہ جو خلاصہ والا مجموع النوازل سی نقل کرتا ہی اور خاوند کو جائز ہی کہ اپنی بی بی کو
 بالمخرج الی سبعة مواضع من زیارۃ الابوین وعبادتہما وتقریۃہما واحدا ویزیارۃ المحارم وبعد بیان هذه
 سات جگہ جانی کی اجازت دیوی ماباپ کی ملاقات اور دونوں کی بیمار پر سی اور دونوں کی یا الیک کی تعزیت اور محرموں کی ملاقات اور یہ سات جگہ بیان
 السبعة قال فان كانت قابلة او غسالۃ او كانت لها حق علی اخر او اخر علیہا حق تخرج بالاذن وبغیر الاذن
 کر کہ ہی یہ وہ عورت اگر دائی یا مردہ شو ہوئی یا او کا کسی پر حق آتا ہو یا اور کسی کا حق اسپر آتا ہو تو جایا کری اجازت سی اور بی اجازت
 وقیماء ذلك من زیارۃ الاجانب وعبادتہم والولیمۃ لا یأذن لها ولو آذن وخرجت کانا عاصیین والاذن
 اور انکی سوائے غیروں کی ملاقات کی چلی یا غیر کی عبادت کو یا ولیمہ میں جانی کی اجازت ہدی اور اگر کسی اجازت سی اور وہ کئی تودونوں گنہگار ہوئی اور اجازت
 قد یكون بالسکوت وهو کالقول لان النہی عن المنکر فرض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج لیس
 کہی چپ رہی سی ہی ہوتی ہی اور سکوت مانڈ بولنی کی ہوتا ہی اسلی کہ مانعت بری بات کی فرض ہی اور اگر عورت علم کی مجلس میں بغیر خوشی خاوند کی جانا چاہی
 لها ذلك الا ان تقع لها نازلۃ وامتنع الزوج من السؤال لها فیتنزل لیسعها الخروج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم
 توبہ اختیار نہیں ہی ان اگر عورت پر کوئی واقعہ گذری اور خاوند او کو نہ بوجہ دیوی تو اب مضائقہ نہیں ہی کہ بی مرضی خاوند کی چلی جاوی اسلی کہ علم کی تلاش
 فیما یحتاج الیہ فرض علی کل مسلم ومسلمۃ فیکدم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبرها بئذ لا یسعها
 حاجت کی وقت ہر مسلم مرد اور عورت پر فرض ہی سو یہ تلاش خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند کی کسی عالم سی بوجہ کہ بتا دیا تو اب نکلتی کا اختیار نہیں ہی
 الخروج وان لم یقع لها نازلۃ لکن ارادت ان تخرج الی مجلس العلم لتعلم مسئلۃ من مسائل الوضوء والصلوۃ ان
 اور اگر عورت کو کوئی واقعہ تو نہیں ہی بر مجلس علم میں اسلی جانا چاہتی ہی کہ کچھ مسئلہ وضوء اور نماز کی سیکہ لی اگر
 کان الزوج یحفظ المسائل وینکرها عندها فله ان یمنعها وان کان لا یحفظ فالاولی ان یأذن لها حیث ان
 او کا خاوند مسائل یاد رکھتا ہی اور او کو بتا دیتا ہی تو خاوند کو اختیار ہی کہ نجانی دی اور اگر او کو مسائل نہیں آتی تو بہتر ہی کہ کہی کہی جانی دیکری
 وان لم یأذن لا شیء علیہ ولا یسعها الخروج ما لم یقع علیہا نازلۃ وان خرجت من بیت زوجها بغیر اذنه یلعن
 اور اگر نہ جانی دیوی تو او کو کچھ گناہ نہیں ہی اور نہ او کو جانیکا اختیار ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہ آوی اور اگر وہ خاوند کی کہہ میں سی او کی بی اجازت چلی جاوی
 کل ملک فی السماء وکل شیء تدر علیہ الا الانس والجن فخرجها من بیتہ بغیر اذنه حرام علیہا قال ابن الہمام فحیث
 تو آسمان وزمین کی فرشتی اور ہر شئی جس پر گذرتی ہی وہ لعنت کرتی ہیں سوئی انسان اور جن کی سو عورت کا نکلتا خاوند کی کہہ میں سی بی اجازت حرام ہی ابن ہمام کہتا ہی
 ابعیم لها الخروج فانما یباح بشرط عدم الزینۃ وتغییر الهيئۃ الی فلا یكون داعیا الی نظر الرجال واستماثلهم قال اللہ
 اور عورت کو جہاں جانا صحیح ہی تو بشرط نہونی زیب زینت کی ہی اور بدون ایسی صورت کی جس سی مردوں کو اور ہر دیکھنی کی رغبت اور چاؤ ہو اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا
 ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ الاولى والتبرج علی ما ذکرہ فی الصحاح اظہار المرأة زینتہا ومحاسنہا للرجال فالمرأة کلما
 اور کہاتی نہ بہر و جیسی دیکھنا دستور تھا پہلی وقت مادانی کی اور تخرج موافق بیان صحاح کی عورت کا ظاہر کرنا اپنی زینت اور خوبی کو سامنی مردوں کی سو عورت خج
 كانت مخفیۃ من الرجال کان دینہا اسلام لما روی انه علیہ السلام قال لا یبنتہ فاطمۃ امی شیء خیمۃ المرأة قالت ان
 مردوں سی پوشیدہ ہی تو او کا دین سلامت ہی اسلی کہ نبی علیہ السلام فی اپنی بی بی فاطمہ سی یوحیا عورت کی لی کیا بات بہتر ہی عرض کیا

لا تری من جلا ولا یرها من جلی ما مستحسن قولها وضربها الیه وقال ذریة بعضها من بعض وكان اصحاب
 نه وکسی مرد کو دیکھی اور نہ کوئی مرد او کو دیکھی اور اپنی اولاد کا قول پسند کر عینہ سی نکالیا اور فرمایا اولاد ایک کی ایک سی ہی اور اصحاب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسرون الثقب والکوی فی الحیطان لثلاث تطلع النساء علی الرجال وکری معاذ امراتہ
 نبی علیہ السلام کی دیواروں کی سوراخ اور چھروں کی بندہ کر دیا کرتی تھی تاکہ عورتیں مردوں کی سامنے نہ آویں اور معاذ بن ابی بکر کو دیکھا
 تطلع فی کوة فضر بها فنبغی الرجل ان يفعل کذلک ویمنع امراته عن مثل ذلک ثم ان کان فی قلبها بدعت ینزلها
 کہ سوراخ سے جھانکتی تھی سو اس کو مارا اب مرد کو چاہی کہ ایسا ہی کیا کری اور اپنی بی بی کو ایسی حرکات سے منع کری پھر اگر عورت کی بدل میں کوئی بدعت ہو تو دفع
 ویلقنها اعتقاد اهل السنة والجماعة ویعلمها من احکام الصلوة والحیض والتفاس تحتاج الیه وان تساهلت
 کر دی اور اس کو عقیدہ اہل سنت اور جماعت کا بتادی اور احکام نماز کی اور حیض اور نفاس کی جتنی حاجت ہو سکے اور عورت دین کی
 فی امر الدین او كانت تارکة للصلوة یؤدبها لکن یتدرج فی تادیبها فیقدم اولاً الوعظ والتخويف بالله تعالیٰ
 باب میں سستی کری یا بی نماز ہو دی تو اس کو ادب دیوی لیکن آہستہ آہستہ ادب دیوی پہلی سمجھا دی اور خدایا دیوی
 فان لم ینجم یول الیہا ظہر فی المضجع او ینفر عنها بالفراش ویخرجها الی ثلاث لیل فان لم ینجم یضربها ضرباً
 اگر وہ نہ مانی تو سوتی ہوئی او کسی طرف سے منہ پھیر کر بیٹھ کر دی یا اسی جدا سوئی اور تین رات تک چھوڑی کہی پھر بی نہ مانی تو اس کو اتنا ماری
 غیر صبر و لا یضرب وجہها لورود النهی عنه فان لم ینجم یطلقها کما قال قاضیخان فی فتاویہ رجل له امرأة
 کہ بی نہ مانی اور منہ پر ماری اسکی ممانعت آئی ہی پھر ہی نہ مانی تو طلاق دیدیوی چنانچہ قاضیخان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہی ایک مرد ہی کہ اوکی بی بی
 لا تصلی یطلقها وان لم یکن له مال یوفی مهرها وقال البرزلی لان یلقی الله تعالیٰ ومهرها فی عنقه اولیٰ من
 بی نماز ہی طلاق دیدی اگر چہ اتنا مال نہ ہو دی کہ اس کا ہر پور کر دی اور برزلی کہتا ہی اگر مہر گران پر لیکر اسے سی ملی تو اس سے بہتر ہی کہ بی نماز عورت سی طے کری
 ان یطی امرأة لا تصلی وقد مدح الله تعالیٰ اسمعیل النبی علیہ السلام بقوله وكان یامر اهلہ بالصلوة والزکوة
 اور بیشک اسے تعالیٰ فی اسمعیل نبی علیہ السلام کی اس آیت میں مدح کی ہی اور حکم کرتا تھے اپنی اہر والوں کو نماز اور زکوٰۃ کا
 وقالوا حمل اهل بیتہ علی الصلوة سبب لا قتالہم باب الرزق وقال صاحب الخلاصة للزوج ان یضرب المرأة علی
 اور کہتی ہیں اپنی اہل بیت کو نماز پر قائم کرنا سبب کشادگی دروازہ رزق کا ہی اور خلاصہ والا کہتا ہی خاوند کو اختیار ہی کہ بی کو چار عادتوں پر
 اربع خصا ان ما هو فی معنی الاربع احوالہا خروجها عن منزلہ بغیر اذنہ بعد ایفاء مهرها والثانیة ترک الزینة
 ماری یا کوئی اور بات ان چار کی مانند ہو ایک تو خاوند کی کمر سی بی اجازت باہر جانا بعد مہر لینے کی دوسری سنگار نہ کرنا
 اذا اراد الزوج الزینة والثالثة ترک الاجابة اذا اراد الزوج الجماع وهي طاهرة والرابعة ترک الصلوة وبمنزلة
 اگر خاوند کا دل سنگار کو چاہی تیسری کہانہ ماننا جس وقت خاوند جماع کا ارادہ کری اور عورت پاک ہو چوتھی نماز نہ پڑھنی اور قائم مقام
 ترک الصلوة ترک الغسل عن الجنابة والحیض ثمرانہ ان اراد ان یتزوج باخری وعلم انہ یعدل بینہما یجوز لہ ذلک
 ترک نماز کی ہی جنابت یا حیض سے غسل نہ کرنا پھر مرد اگر اور عورت سے نکاح کیا چاہی اور جانی کہ میں دونوں میں عدالت کرونگا تو یہ امر جائز ہی
 لکن ان لم یفعل فهو ماجور لتركه ادخال الغم علیہا لاسیما اذا كانت امرأة صالحة فان صلاحها وعقمتها نعمة عظيمة
 لیکن اگر تری تو ثواب پاؤں گا کیونکہ اپنی بی بی کو غم نہیں دیا خاص سی صورت میں کہ وہ بی بی صالحہ ہو بیشک عورت کی صلاح اور عفت بڑی نعمت ہی
 لا یکافیهما شکر وان خاوانہ لا یعدل بینہما لا یجوز لہ ان یفعل ذلک لان الله تعالیٰ وان جعل لہ ذلک حلالاً حیة
 اسکا شکر و انہیں ہو سکتا اور اگر یہ خوف ہو دی کہ دونوں میں عدالت نہ ہوگی تو دوسرا نکاح جائز نہیں ہی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فی اگر چہ حلال تو کر دیا ہی چنانچہ
 قال فانکھوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث وربعم الا انہ تعالیٰ عقیب ذلک قال فان خفتم ان لا تعدلوا فوا
 فرمایا ہی تو نکاح کرو جو تم کو خوش آویں عورتیں دو دو تین تین چار چار لیکن یہی بعد فرماتا ہی ہر اگر دو کہ برابر نہ ہوگی تو ایک ہی بس ہی

فان من كانت له امرتان او اكثر يجب عليه ان يقسم ويعدل بينهما سواء كان صحيحا او مريضا فيكون عنه
بیشک جبکی نکاح میں دو عورتیں یا زیادہ ہوں تو اوپر دوا جب یہی کہ انہیں وقت کی تقسیم اور عدالت کری بلکہ یہی کہ اچھی بچی ہو یا بیمار سہرے کی پاس
کل واحدة منهن يوم وليلة او ثلاثة ايام وليا اليها ولا يقيم عند احداهن اكثر من ذلك الا باذن من والثيب
ایک دن رات یا تین دن رات اور کسی کی پاس اس سے زیادہ نہ رہے مگر اور دن کی اجازت سے اور اس تقسیم وقت میں
البكر والمرأة هقة والبالغة والعاقلة والمجنونة والمسلية والكتابية والصحيحة والمريضة سواء في القسم وكذا
رائد اور کواری اور قریب بچوانی اور جوان اور ہوشیار اور باؤلی اور سلمہ اور کتابیہ اور اچھی بچی اور بیمار سب برابر ہیں اور ایسی
الجديدة والعتيقة سواء في القسم عندنا سواء كانت الجديدة بكرا او ثيبا فانه ان اقام عند الجديدة ثلاثة ايام
نئی اور پرانی قسم میں ہماری نزدیک برابر ہیں برابر یہی کہ نئی یا پرانی اگر چاہے کہ نئی کی پاس تین دن
او سبعة ايام يقيم عند العتيقة كذلك ولا يميل الى بعضهن لما يرى انه عليه السلام قال من كانت له امرتان
یاسات دن رہی تو پرانی کی پاس بھی دینا ہی اور کسی ایک کی طرف زیادہ میلان نہ کری کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جبکی نکاح میں دو عورتیں
فبال الى احداهما دون الاخرى وفي رواية ولو بعدل بينهما جاء يوم القيمة واحدة شقية ساقط يعني ان احد جنبه
ہوئیں ہر ایک طرف بیمار کی سوا دوسری کی اور ایک روایت میں ہے اور دونوں برابر کا کرے تو قیامت کی دن تو یکساں اور اسکی ایک کٹ گری ہوئی ہوگی دوسرے کی ایک
يكون مجروحاً ساقطاً بحيث يراه اهل المعصاة ليكون له هذا زيادة في التعذيب فان لا فضاء له هذا
کردہ زخمی ہوگی گری ہوئی ایسا کہ اس میدان والی سب یکساں کی تاکہ یہہ اور زیادہ عذاب ہو دی کیونکہ بیغزتی کا بڑا عذاب ہوتا ہے
لكن ينبغي ان يعلم ان القسم والعدل انما يجبي في العطاء والمبيت دون الحب والوقاع لان الحب لا يدخل تحت الاختيار
لیکن چاہئے کہ تقسیم اور برابری خرچ دینی میں اور سونے میں واجب ہے محبت میں اور صحبت میں واجب نہیں ہے اسلی کہ محبت اختیار کی نہیں ہوتی
والوقاع يبتي على النشاط فلا يقدر على التسوية فيما لم يردى انه عليه السلام كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم
اور صحبت کرنا نشاط پر موقوف ہے سو ان دونوں میں برابری اختیار میں نہیں ہے اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اپنی ازواج میں عدالت سے قسم کرتے تھے
يقول اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك قبل ان ارضى به الحب لان عائشة رضي كانت احب نسائه
پھر فرماتی تھی یہ میری تقسیم ہے حسین میں مختار ہوں سو مجھ کو ملامت نہ کرنا جسکا تو مالک ہے اور میں مالک نہیں ہوں کہتی ہیں اس سے مراد ہے اسلی کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو سب
اليه وكانت سائر نسائه يعرفن ذلك الا انه عليه السلام كان يقسم بينهم ويعدل في العطاء والمبيت حتى
سے زیادہ محبوب تھیں اور تمام ازواج اس حال سے آگاہ تھیں لیکن نبی علیہ السلام سب کو دینی میں اور سونے میں برابر برابر کہتی تھیں یہاں تک
في مرضه الذي توفي فيه اذ روى انه عليه السلام كان يطاويه محمداً في مرضه في كل يوم وليلة فببيت عند كل
اور اس مرض میں ہی حسین وفات پائی اسلی کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کو مرض کی نذر ہر روز شب او شامی پہرتی تھی یہاں تک کہ ایک ایک دن سب ہاتھ لگاتی
واحدة منهن وكان يقول ابن انا عند فعلنا ازواجه لانه يريد يوم عائشة فاذا له ان يكون حيث شاء فقد
تھی اور پچھ چھا کرتی کل کہان کی باری ہی سوا ازواج مطہرہ سمجھ گئیں کہ عائشہ کی باری پچھتی ہیں یہ سب فی اجازت دیدی کہ جہان چاہیں رہیں یہاں تک
فقد مرضتني بذلك فقلن نعم قال حولني الى بيت عائشة فكان في بيتها حتمات عندها وما يجب علي الزهر من
یوحہا تم سب بیمار راضی ہو سکتے عرض کیا ان فرمایا مجھ کو عائشہ کی کمر لی چلو سو عائشہ کی کمر رہی یہاں تک کہ اوکلی پاس وفات کی صلی اللہ علیہ وسلم اور ایک حق فی کا خاندن پر
حقها ان يؤدي اليها مهرها كما ملان كان قادراً على دائه وان لم يكن قادراً على دائه ينوي ان يؤدي اليها اذ قدر
یہہ ہی کہ اسکا مهر پورا ادا کر دی اگر ادا کر سکتا ہی اور اگر ادا نہیں کر سکتا تو ادا کرنی کی نیت رکھی جب طاقت یا دی اسلی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
لانه تعالى قال واتوا النساء صدقتمن نحلة اي فريضة من الله تعالى فان اعطاء النساء مهرهن ما فرض الله تعالى
اور دی ڈالو عورتوں کو مهر اور انکی خوشی ہی یعنی اللہ کا فرض کیا ہوا ہے بیشک عورتوں کا مهر دینا اللہ تعالیٰ کی ملت اور دین میں

في الملة والدين فمن نوى ان لا يؤدي اليها مهرها يجمع يوم القيمة زانيا لما روى انه عليه السلام قال ايها رجل تزوج
فرضك كذا هي مهر جسكي يه نيت هووي كه بي كا مهر او انكري توقياست كي دن زانيون كي صورت مين او كي اسلي كه رويت هي كه نبي عليه السلام في فرمايه كه جو شخص عت
افراة على اقل من المهر او اكثر ليس في نفسه ان يؤدي اليها حقها لقي الله تعالى يوم القيمة وهو نزل ولا يطلب منها
سي نكاح كرى مقدار مهرى كتر به يا اتنى زياده پر كه اسكا حق او كرى نيكى قدرت نهو توقياست كي دن خدا كي سامنى اليسا بهر وكي جيا زانى اور بي لاسى او مهر كي
المهله لا دله مهرها الا ان يكون فقيرا او توجه المرأة طوعا لا كرها ولا يكلفها ان تعقب له مهرها لان الله تعالى بعد
لنى مهلت نه مانكي ان اكر كنگال هو يا بي لاسى خوشى سى مهلت ديدي نورى نهين اور بي لاسى كو تكليف نه بخشو الى اسواسطى كه الله تعالى بعد اس آيت كي
قال واتوا النساء صدقهن في خلقهن فان ظننكم عن شيء من أنفسكم فكمؤنه هنيئا فمن كان منكم فاسقا فكمؤنه هنيئا
اور دي دالو عورتون مهر او كي خوشى سى سخره ناسى بهر اكرده اسمين سى كچه جهور دين نكو خوشى سى توره كه او رچتا پچتا سو اسكى سنى موافق تيسير اور انوار
التزويل انهن ان وهبنا لكم بعضا من الصدق عن غاية الرضا وطيب القلب بلا اكره ولا افتراء من سوء العشرة فقلتم
التزويل كي بهر مين كه عورتين اكر نكو كچه بهر مين سى اپنى عين رضا مندى اور دكى خوشى سى بي زور اور بي خوف بهر معاملكى كي بخشدين تو كه او بهر
به بلا شيعه فقلتم من هذا ان الاستكثار في الاستيها بكموه لانه تعالى كما جعل عقد النكاح بيلا الزوج ان شاء
يحيى نه پزو اس سى معلوم هو كه بهت كه بهر كه بخشو تا مكره هي اسواسطى كه الله تعالى جيسى عقد نكاح كو خاوند كي اختيار مين ركهباي حاي
يمسكها وان شاء يرسلها بلا اختيار منها كن لك جعل حلقة سلسلة المهر في رقبتها وضمته فعقد النكاح يجرها اليه
عورت كو ركهباي اور جيا هي جهور دي عورت كو كچه اختيار نهين ايسى هي حلقة بهر كي زنجير كا او كي گردن مين اور زمه پر ركهباي سو عقد نكاح سى عورت كو خاوند
وسلسلة المهر تجره اليها فاستيها ب كل المهر ابطال لحقها وابقاء لحقه وفيه ترك المعادلة وهو نوع من الظلم ولا يطلعها
كه پچتا هي اور بهر كي زنجير سى عورت خاوند كو كه پچتا هي سو تمام بهر كا بخشو ايندا او كي حق نفى اور لياحق باقى ركهباي اور اسمين بي انصاف هي اور بهر طر كا ظلم هي اور بي ضرورت
بغير ضرورة الا ان تكون سيئة الخلق فاسدة الدين تاركة الصلوة لان الطلاق وان كان مباحا لكنه من ابغض
بي بي كو طلاق ندى ان اكر بهر بددين بي نماز هووي اسلي كه طلاق اكر چه مباح هي پر بهر مباح اسه كي ان
المباح عند الله تعالى لما فيه من اذى للغير ولا يباح اذى للغير من غير ضرورة الا بجنابة من جانبها فاذا عزم
بهت ناپسند هي اسلي كه اسمين خير كي ايزا هي اور بي ضرورت كسيكو ايزا دينى مباح نهين هي ان اكر او كي كچه خطا هووي بهر اكر كسى
على تطبيقها بسبب الضرورة ينبغي لها ان يراعى عدة امور احدها ان يطلقها في طهر امر جامعها فيه لان الطلاق في الحيض
ضرورت سى طلاق كا اراده كرى تو لايق يون هي كه كئى باتون كا لحاظ ركهباي ايك بهر كه او سكو ايسى طهر مين طلاق ديوي جسمين جامع نكيا هو اسلي كه طلاق حيض مين
والطهر الذى جامعها فيه حرام والثاني ان يقتصر على طقة واحدة ولا يجمع الثلث لانه يدعى فيم والطلقة الواحدة
اور جس طهر مين كه جامع كيا هو حرام هي دوسرى بهر كه ايك هي طلاق بهر اکتفا كرى تين طلاق نه جمع كردى اسلي كه طلاق قبيح هي اور ايك طلاق مين بهر
بعد انقضاء العدة تغيد المقصود مع انها بعد من الندم لمكنه من التدارك بالرجعة في العدة وتجديد النكاح بعد
بعد كذا رطاني عدت كي مقصود حاصل هوتا هي باوجود كچه ندمت سى بچ هي كيو نكه عدت كي اندر رجعت سى او بعد عدت كي از سر نو نكاح سى تدارك كا اختيار
العدة واما اذا طلقها ثلثا فربما يندم ولا يمكنه التدارك الا بالحلة وعقد الحلة منى عنه ويكون هو الساعى فيه
باقى رستا هي اور اكر او سكو مين طلاق مين تو بعضى وقت شرمسار هوتا هي اور او سكا تدارك بعون حلاله كي نهين هوتا اور عقد حلاله منع هي اور اس عقد كا بهر هي ساعى هوتا
ويحتلج الى الصبر مدة مع كون قلبه معلقا بزوجته الغير يرجوان يطلقها حتى تعود اليه بعد انقضاء عدتها وكل
اور عدت نكه مبر كرنا پچتا هي اس حال مين كه اسكا دل يگانى بي بي سى نكا رستا هي اس اسيد بهر كه طلاق دي تو بعد عدت كي ميرى پلس كوي بهر تمام خرابي
فذلك فترة الجمع وفي الواحدة يحصل المقصود من غير محظور والثالث ان يتلطف في تطبيقها من غير عنف ولا استغناء
طلاق جمع كر نيكيا سبل هي اور ايك طلاق مين بلا كراهت مقصود حاصل هوتا هي اور تيسرى بهر كه طلاق دينى مين لطف برقى خشونت اور حقارت نكرى

ويطيب قلبها بان يعطيها شيئا زائدا على مهرها على سبيل المتعة وهي درهم وخمسة وطلعة عوضا عن ايجاشها
 اورا وسكان دل خوش كردی اسطور کہ مهر سی زیادہ کچھہ جوڑہ وغیرہ بطور متعہ کی یعنی کرتا اور دو پنجہ اور چارہ وحشت اور خچہ کی بدلہ میں دیدی
 والرا بعم ان لا یفشی سرها ثم انه ان طلقها علی مال وهو خلع یکره له ان یاخذ ذلك المال ان کان اللشوة من
 اور چوتھی یہ کہ اسکا بھید نہ ظاہر کری پھر اگر اپنی مال کی بدلہ طلاق دی جسی خلع کہتی ہیں تو خاوند کو مکروہ ہی کہ اس مال کو بیلی اگر یہ خوشی ناساز کاری
 جانبہ لانہ او حشرها بالاسمال فلا یزید فی ايجاشها یاخذ المال وقد قال الله تعالى وان اسرتم استبدال زوج مکا
 خاوند کی طرف سے ہی اسکی کہ اسکو چھوڑ فی سنی ایک تو رنج دیا پھر اسکا مال لیکر وحشت نہ بڑا دی اور اسے تعالیٰ فرماتا ہی اور اگر بدلہ لا چاہو ایک عورت کی جگہ
 زوج واتیتم احداهن قنطارا فلا تاخذوا منه شيئا فانه تعالیٰ بھی عن ثلثی یسیر من القنطار الذی هو المال
 دوسری عورت اور دی چکی ہو ایک تھیر مال تو پھر نہ لو او سہیں ہی کچھہ بیشک اسے تعالیٰ فی قنطار میں ہی جو بہت مال ہوتا ہی تھوڑا سا ہی یعنی سنی منع کیا ہی
 الكثير فضلا عن الكثير وان کان اللشوة من جانبها یکره له ان یاخذ الزائد علی ما دفع الیه من المهر ثم انه ان
 بہت یعنی کا تو کیا بالشی اور اگر ناساز کاری عورت کی جانب سے ہی تو اس میں زیادہ لینا جو مہر اسکو دی چکا ہی مکروہ ہی پھر اگر مرد فی
 اگرها علی الخلع والتمت ان تعطيها مالا لخالص منطلقا واسقطت ما علیہ من المهر ونحو لا یقع الطلاق بلا لزوم
 او سپر خلع کی زبردستی کی اور عورت فی اپنا بدلہ چھوڑی کو مان لیا کہ مال دو گنی یا جو خاوند کی ذمہ مہر وغیرہ تھا ساقط کر دیتو دن لازم ہونی
 ما التزمته من المال وبلا سقوط ما علیہ من المهر ونحو لان الرضا شرط فی لزوم المال وسقوطه والا کما یعم
 مال مانی ہوا کی اور بدول ساقط ہونی مہر وغیرہ کی جو خاوند کی ذمہ تھا طلاق پر جاوی گی اسکی کہ مال لازم ہو جانی میں اور ساقط ہونی میں رضامند شری اور
 الرضا علی ما بین فی موضعه هذا الذی ذکر الی ہنا ما کان علی الزوج من حقوق الزوجة واما ما کان علی الزوجة
 زبردستی میں رضامندی نہیں ہونی حناجہ اپنی حکم میں بیان ہو چکا ہی ہاں تک کہ حقوق بیان ہوئی جو بی لکی حق خاوند کی ذمہ ہیں اور رہی خاوند کی حقوق
 من حقوق الزوج فالقول الشافی فیہ ان النکاح نوع مرق والزوجة مرفقة بالزوج کما قال النبی علیہ السلام
 جو بی بی کی ذمہ ہیں سو قول ثانی او سہیں یہہ ہی نہ نکاح علامتی کی قسم ہی اور زوجه خاوند کی لونڈی ہونی نہ حناجہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 النکاح مرق فلینظر احدا کم این یضع کفہ فانه علیہ السلام یلین فی هذا الحدیث ان الاحتیاط فی حقها اقم
 کہ نکاح غلامی ہی سو تم دیکھ لو کہ اپنی بیاری بھی کو کہاں دیتی ہو بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ عورت کی حق میں احتیاط ضرور تر ہی
 لکونہا رقیقة بالنکاح لا فخالص لها بوجه من الوجوه لا بتطریق الزوج واما الزوج فهو قادرا علی الخالص منها
 کیونکہ وہ نکاح کی سبب سے لونڈی ہو جاتی ہی بدول خاوند کی چھوڑی کی طرح نہیں چھوڑ سکتی اور رہا خاوند سو طلاق دیکر عورت سے آپ چھوڑ سکتا ہی
 بتطریقها فاذا كانت المرأة رقیقة الزوج یلزمها ان تصبر علی غیرتہ وترجو علی ذلك من الله الثواب فان ذلك
 پھر جب عورت خاوند کی لونڈی ہوئی تو لازم ہی کہ خاوند کی غیرت پر صبر کری اور اس پر اللہ تعالیٰ سی ثواب کی امید وار رہی اور بیشک اسکا یہ ہی
 جهادها لما ورد فی الحدیث ان جهاد المرأة حسن التبعل وهو حسن المعاشرة مع زوجها فاعلیہا ان تطیعه فی کل
 جهاد ہی اسکی کہ حدیث میں آیا ہی کہ عورت کا جہاد حسن تبعل ہی یعنی خاوند کی سامنے نیک گذراں پس عورت کی ذمہ ہی کہ خاوند کی اطاعت کری
 ما یامرها الا معصية فیهذا قد ورد فی عظیم حقہ علیہا اخبار کثیرة من جملہا ما روی انه علیہ السلام قال
 جو کھی جہیں گناہ نہ ہو دی اسوسطی کہ حدیث میں بہت وارد ہوئی ہیں کہ خاوند کا بی بی پر بڑا حق ہی ازان جملہ وہ کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا
 لو کنت امرأ حدان یسجد لحدامت المرأة ان تسجد لزوجها من عظیم حقہ علیہا وقالت عائشة امتی ففتا
 اگر میں کیسکو سجدہ کا حکم دیتا کیسکی لی قول البتہ عورت کو حکم دیتا کہ خاوند کو سجدہ کیا کری کیونکہ خاوند کا بی بی پر بڑا حق ہی اور عائشہ رضی اللہ عنہا ہی ایک جوان عورت
 الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا نبی اللہ انی فتاة اخطب فاحق الزوج علی الزوجة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو
 نبی علیہ السلام کی پاس آئی عرض کیا ای سی اسہ کی میں جوان عورت ہوں نکاح کیا جاہتی ہوں سو خاوند کا بی بی پر کیا حق ہی پس نبی علیہ السلام فرمایا

المودة الى زوجها ما استطاعت وتكون معطرة منقطة في نفسها ومستعدة في الاحوال كلها لاستمتاع الزوج
 بها متى شاء وتكون قاعة في قعر بيتها ملازمة لغيرها من حين دقت اليه الى ان تزف الى القبر ولا تخرج من بيتها
 الا باذن زوجها واذا خرجت باذنه تخرج مخفية في هيئة سرية وتطلب الموضع العالي تدون الشوارع والاسواق
 ولا تخرج عطرة متبرجة ولا تتحدث مع رجل في الطريق لما روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا يخرج من بيتك
 فضر بهما بالديرة فقال رجل يا امير المؤمنين هي امرأتى فقال له سعد لو كانت امرأتك فلم تدر دخلها في بيتك
 حتى لا يتهاك احد في الطريق ولا تخرج الى الحمام وان اذن لها من جملها ما روى عن عائشة انه عليه السلام قال الحمام
 حرام على نساء امتي فان اقتضت الضرورة الى دخولها في الحمام لعذر المرض او النفاس يشترط ان تدخل بميرة ولا تكون
 فيه احد من النساء مكشوفة العورة ولا تخرج بزينة فاذا لم يوجد واحد من هذه الشروط لا يحل لها الخروج الى الحمام
 وكذا لا يحل لها الخروج الى المقابر لما ذكر في نصاب الاحتساب ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال لا
 تشل عن الجوارح في مثل هذا وانما سئل عن مقدار ما يحق لها من المعن فانها لما نوت الخروج كانت في لعنة الله تعالى
 وملئكته واذا خرجت تحفها الشياطين من كل جانب واذا التت القبر يلعنها روح الميت واذا رجعت كانت في
 لعنة الله تعالى وملئكته حتى تعود الى منزلها وفي الخبر ايما امرأة خرجت الى مقبرة يلعنها ملئكة السموات
 والارضين السبع وتسبى في لعنة الله تعالى وايما امرأة دعت للميت بخير ولو تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى
 ثواب حجة وعمره وعن سلمان وابي هريرة انه عليه السلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب دار فالت
 فاطمة فقال لها من اين جئت قالت خرجت من منزلة فلانة التي ماتت فقال عليه السلام هل ذهبت
 قبرها قالت معاذ الله افعل بعد ما سمعت منك ما سمعت فقال عليه السلام لو زرت قبرها لم تر يحيى الخ الجنة
 عرض فيها خادكي بناه كذا آتسكرك جوسنا هي البساکرتي

وروي عنه عليه السلام ما قدم المدينة خرج الى جنازة فرأى النساء يتبعن الجنازة فقال لهن انجلن معن
 اور روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام مدینہ میں آئے تو ایک جنازہ کی ساتھی تھیں پھر عورتوں کو دیکھا کہ جنازہ کی پیچھی آتی ہیں آپ نے انہیں پوچھا کیا تم سب کی ساتھی
 یجل فقلن لا فقال علیہ السلام اتصلین مع من یصلی فقلن لا فقال علیہ السلام انصرفن ما زورنات
 جنازہ اور ٹھاڑی عرض کیا نہیں پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا کیا تم سب کی ساتھی تھیں پھر انہیں پوچھا کیا تم سب کی ساتھی تھیں
 غیر ما جورت قل ذلك على ان المرأة لا یبصر لها الخروج الى المقبرة ولا تشیع الجنازة بل یلزمها ان یکون من همتها
 اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو گورستان میں جانا جائز نہیں ہے اور نہ جنازہ کی ہمراہ جا کر
 اصداق شأنها وتلدی من ذلها ولا تدخل فی بیت زوجها من یکره دخوله فیہ من الرجال والنساء وتقدم حقہ علی
 اپنا حال درست اور گھر کا کار بار کیا کری اور خاوند کی گھر میں کسی مرد یا عورت کو جسکا آنا خاوند ناپسند کرتا ہو نہ آنی دے
 حق نفسها وساثر اقا ربها ولا ترفع صوتها فوق صوتہ ولا تجهر له بالقول ولا تكون منفعتهما عن کسبه اذا
 حق پر خاوند کا حق مقدم رکھی اور اپنی آواز خاوند کی آواز پر بلند نہ کری اور خاوند کی پیچھی پیچھ کر نہ لگی اور اپنا خرچ خاوند کی حرام کائی میں سے نہ لے کر
 کان حراما اذ قد كانت النساء فی السلف اذا خرج الرجل من منزله تقول له امراته وبناته اياک وکسب الحرام فانما
 کیونکہ سلف کی عورتیں ایسی تھیں کہ جب مرد گھر میں سے باہر جاتا تو اسکی جو بیوی بہنیں کھد پتیاں حرام کائی سے ہمیشہ پر صبر ہو سکتا ہے اگر پر
 نصبر علی الجوع ولا تصبر علی الناس تكون قانعة من زوجها بما رزقه الله تعالى ولا تکلفه ما لا یطيقه ولا تدخل
 صبر نہیں ہو سکتا اور جو خدا تعالیٰ کا خاوند کو رزق دے گی اور پیچھے قناعت کری اور خاوند کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دے اپنی خرچ کا غم نہ لے کر
 عما فی امر النفقة بل تكون صابرة متوكله كما حکى ان رجلا من السلف هم بالسفر فکثر جیره سفره فقالوا لزوج
 بلکہ مبرا توکل پر ہی چنانچہ حکایت ہے کہ ایک شخص سلف میں سفر کا ارادہ کیا مسافروں کو اسکا سفر پسند نہ آیا مسافروں نے اسکی بی بی سے کہا
 لم تر ضیبن بسفره ولم یدع لك نفقة فقالت زوجی عرفته اگلا وما عرفته رزاقا ولی رزاق ین هبک کمال و بیعتی
 تو اسکی سفر پر کیوں راضی ہو گئی اور کچھ تیری لئی خرچ نہیں دے گی جانا اسنی جواب دیا میں ہوں کہ میں
 الرزاق ولا تشفاخری بما لا یجوز عن الا صمعی انه قال دخلت البادية فرأیت امرأة من حسن الناس زوجها
 اور رزاق باقی ہی اور اپنی جمال پر ناز نکلیا کری بلکہ ایسی ہی جیسی اصمعی ہی روایت ہے کہ وہ کہتا ہے کہ میں جنگل میں گیا تو میری ایک عورت نہایت خوبصورت لباس
 تحت رجل قبیح الوجه فی الغایة فقللت یا عجبا مثلك تحت مثله فقالت یا هذا قد اخطات فی قولک لعلہ احسن
 ایک مرد نہایت بد صورت کی دیکھی میں نے کہا کیا عجیب ہے تجھسی پر ایسی ٹیوٹی وہ بولی اے شخص تو نے بیجا کہا شاید کہ اسنی اپنی خالق کی
 فیما بینہ و بین خالقه فجعلنی ثوابه ولعلی اسأت فیما بینی و بین خالقی فجعلہ عقوبتی فلا رضى الله لی و هما
 کوئی عبادت کی ہی سوچو کہ اسکی لئی اس عبادت کا ثواب پھر ایسا ہی اور شاید مجھسی اپنی خالق کی کوئی خطا ہو گئی ہی سوا سکومبری لئی عذاب مقرر کیا ہی پھر اسد سی
 یجب من حقہ علیہا دیانہ ان تفعل کل خدمة فی داخل الدار من الطبخ والخبز وغسل الثیاب وغیرها حتی لو لم تفعل
 کیوں نہ پسند کروں اور جو حق خاوند کا بی بی پر از روی دانت کی واجب ہے یہ کہ گھر میں تمام کاروبار جیسے سالن روٹی پکانا کپڑی دھو فی وغیرہ کیا کرے یہاں تک کہ اگر کچھ
 نشیأما تكون اثمة وان لم تجبر علیها وترى تقصیرها فی خدمته ولا تسأل طلاقا ضرتها لان لها ما قدر لها ولا
 ہی نہ کری گی تو گنہگار ہو گی اگرچہ اس میں کچھ اوپر زور نہیں ہے اور خاوند کی خدمت میں اپنی آپ کو مقصر سمجھتی ہی اور اپنی سون کی طلاق خواہش نہ کری کیونکہ جو اسکی قسمت
 فتمنع عن نکاح تلك نسواها لانه تعالى جعل له ذلك حلالا بشرط العدل حیث قال فانکھوما طاب لکم من النساء
 سوچو کہ اور خاوند کو اور تین کھل سے منع نہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکو یہ اختیار دیا ہے بشرط عدالت حال ہی چنانچہ فرمایا ہی تو نکاح کرو جو تمکو خوش بادین عورتیں
 مشفی و ثلاث و ربکم فان خفتم الا تعدوا فواحدة وتصدروا علی غیره الضار اثر راجیة من الله تعالى الثواب كما ضربت
 دو دو تین تین چار چار پھر اگر درو کہ برابر نہ ہو گی تو ایک ہی اور سو کوئی کی رشک پر صبر کر کہ اللہ تعالیٰ ہی امید وار ثواب کی ہے جیسی نبی علیہ السلام کی

والخاز صیغتا وشتوتیا فالصیغی ما یكون رقیقا یصل فی زمان الحر الشتوی ما یكون تخیفا یصل ندرم البرد ویم یلک
 اور دو اور بھی سی گرمی جاڑی کی بن گرمی کا بار یک ہو جو گرمیوں میں کام آوی اور جاڑی کا وہ جو کاٹھ ہو جس میں سردی دور ہو اور موزی
 الخف والکھلان ذلك انما یحتاج الیه الخرج ولبس علی الزوج تفضیلة اسباب الخرج ولم ینکر السراویل ولا بد منه فی الشتاء
 اور جوئی کا ذکر نہیں کیا اسلئے کہ حاجت باہر جانیکی لپٹی ہوتی ہی اور خاوند کی ذمہ نہیں ہی کہ باہر پہر نیکا سامان تیار کیا کری اور از انکھی نوکر نہیں کیا اور از ار جاڑی بن
 حتی قال قاضیان فی فتاواہ ہذا فی عرفہم واما فی دیارنا فیجب السراویل وثیاب اخر کالجبة والفراس الذی تبنام علیہ
 ضرور چاہی بیان تک کہ قاضی خان فی اپنی فتاوی میں کہا کہ ہمہ اونکا چلن ہی اور ہا ہا ملک سوزا رہی واجب ہی اور اور کپڑی جیسی جبہ اور بچہ و ناجیہ سووی
 والخاز وایدفع الحر والبرد ویجب الخادم ما یتصل بالزوج وخف لا ینما یحتاج الی الخرج للمصالح الخارجة من الرسالة
 اور کاف اور اور جس میں گرمی جاڑ دفع ہو اور خادم کی واسطی قمیص اور از ار اور جاڑ اور جوئی واجب ہی کیونکہ خادم کو باہر کی کار بار کی واسطی باہر جانی کی حاجت ہی
 لایلابون ونحو ذلك ولا یجب الخاز لان شعورھا لبس بعوة واما السکنی فحقھا فی الدار بیت علی حدة تامن علی متاعھا
 جیسی ہی باہر کی لباس بھی اور مانند سکی اور لپٹی اور لپٹی واجب نہیں ہی کیونکہ اونکا سر کی بل عورت نہیں ہیں اور رہی کا گھر سوا کو کا حق اساطہ کی اندر لگے ہا ہی اپنی حق
 ولا تستخی عن غیرھا فی معاشرۃ زوجها فان کان للزوج احماء من لدة او لخت او ولد من غیرھا فقالت اجعلنی فی بیتک
 کا گھر ہی اور خاوند کی ساتھ رہی میں غیر سی حیوانہ آوی پہر اگر خاوند کی اخیانی بہائی ہوں یا بہن ہو یا اور بی بی اولاد ہو اور بی بی کہی مجھ کو اور گھر تجھ کو کردی
 کان لها ذلك لانها لا تامن علی متاعھا وتستخی عن المعاشرة مع زوجها ان کان البیت فی الدار واحدا وان کان متعدد
 تو بی بی کا حق ہی اسلئے کہ پھر بیت کا در رہتا ہی اور خاوند کی ساتھ رہی میں حیاء ہی ہی اگر وہ کو ہا اساطہ میں ایک ہی ہووی اور اگر کئی کو ہا ہوں
 فاعطاھا بیتا یغلق ویغیر لم یکن لها ان تطلب بیتا اخر ان لم یکن فی الدار من احماء الزوج من یؤذیھا الا ان یکن
 اور اس کو ایسا کو ہا حوالہ کیا جس میں کہوئی بند کر نیکا بلا شرکت اختیار ہو تو اب اسکا حق نہیں کہ اور گھر مانگی اگر اس اساطہ میں خاوند کی بہائی بند ستا نیوالی ہوں مگر اس صورت میں
 الزوج یضربھا ویؤذیھا فشکت الی القاضی وسئل ان یسکنھا بن قوم صالحین یعرفون احسانہ واساعته فالقاضی
 کہ خاوند اس کو مارتا اور ستاتا ہو اور وہ قاضی کی ان فریاد کر رہی کہی کہ مجھ کو بھی صالح قوم میں مکان دی کہ اسکی بہائی برائی دیکھتی رہیں پھر قاضی کو
 ان علم ان الامر کما قالت ینزجر عن ذلك ویمنعه عن التعدی وان لم یعلم ان الامر کما قالت ینظر الی حیث الدار فان کلوا
 اگر یقین ہو کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تعدی سی منع کردی اور اگر یقین ہو کہ عورت سچی ہی تو اسکی گھر کی ہسیوں کو دیکھی اگر وہ
 قوما صالحین یسئلہم هذا الامر کما قالت فان قالوا ان الامر کما قالت ینزجر عن ذلك ویمنعه عن التعدی وان قالوا
 قوم صالحی ہوں تو اسنی یہ حال جو عورت بیان کرتی ہی دریافت کری پہر اگر وہ گواہی دین کہ عورت سچی ہی تو خاوند کو دھمکا دی اور تعدی سی منع کردی اگر وہ
 لیس الامر کما قالت بترکھا فی تلك الدار وان لم یکنوا قوما صالحین او کانوا یمیلون الیہ یا مرہ ان یسکنھا بن قوم
 ہا یہ کہیں کہ عورت سچی نہیں ہی تو اسنی گھر میں رہی دی اور اگر وہ ہمہ صالح رہیں ہیں یا خاوند کی طرفدار ہوں تو اس کو حکم دی کہ اس عورت کو صلی دین
 صالحین یخبرونہ یا احسانہ واساعته اذ لا یجوز للرجل ان یتعدی فی حق النساء کما روی انہ علیہ السلام قال اللہ
 مکان بنادی کہ وہ پہلی ہی کی خبر کیا کریں اسلئے کہ مرد کو جائز ہی کہ عورتوں کی حق میں تعدی کری اسلئے کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا عورتوں کی بابت میں
 اللہ فی النساء فانھن عون عندکم اخذتمھن بعہد اللہ واستحللتم فرجھن بکلمۃ اللہ فانہ علیہ السلام قال اللہ
 اسے سی ڈرو اسے سی ڈرو بیشک عورتیں تمہاری مددگار ہیں تمہنی لو کہو اسے کہ عہد سی لیا ہی اور اسے کہ کلمہ سی اونکی فروج کین ہیں بیشک نبی علیہ السلام فی اس حدیث میں
 امتہ فی هذا الحدیث عن سوا العشرة مع نسائھم لان قولہ علیہ السلام اللہ فی النساء بمنزلۃ ان یقال اتقوا اللہ فی
 انہا امت کو عورتوں کی ساتھ بدعا لگی سی ڈرایا ہی اسلئے کہ قول علیہ السلام اللہ فی النساء بمنزلۃ اس قول ہی عورتوں کی بابت میں اسے سی ڈرو
 امر النساء فلا تؤذوھن بالباطل لکنھن فی اربابکم کالنساء بل ما شروھن بائعہم وکما قال اللہ تعالیٰ عاشروھن
 سوا انکنا حق نہ ستاؤ کیونکہ دی تمہاری قباویں قباویں کی مثال ہیں بلکہ اونکی ساتھ نہ ہی سی گذر کر و چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور کہہ ان کرو عورتوں

الظن وتجنب من الباطن اذ روی انه عليه السلام یحیی ان تلتمع عورات النساء وفي لفظ ان یتعنث النساء فان خیرة
 اور باطن کی تلاش نہ کری اسلئے کہ روایت ہے نبی علیہ السلام سے کہ عورتوں کی چھپی باتیں تلاش نہ کیجیو اور ایک روایت میں ہے کہ عورتوں کی عیب جوئی نہ کریں
 الرجل علی اہلہ من غیر بیہیغضہا اللہ تعالیٰ کہا جاء فی الحدیث انه علیہ السلام قال غیرة یبغضہا اللہ تعالیٰ
 کیونکہ مرد کی غیرت بی بی پر بدون وقوع شبہ کی اسلئے تعالیٰ کو ناپسند ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ایک غیرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے
 وهي غیرة الرجل علی اہلہ من غیر بیہیغضہا لان ذلك من سوء الظن الذي وقع الذہی عنہ فان بعض الظن اثراً والغیرة
 یعنی مرد کی غیرت بی بی پر بدون شبہ کی کیونکہ یہ صرف بیگانی ہی جسکی ممانعت واقع ہوئی ہے بیشک بعض گناہ ہیں اور یہی وہ غیرت
 فی محلها فلا بد منها وهي محبۃ لما روی انہ علیہ السلام قال ان اللہ یغار وان المؤمن یغار وغیرۃ اللہ ان یأتی
 جو بیشک سہر سہوہ تو ضرور چاہی اور محبہ ہی اسلئے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ غیرت کرتا ہے اور مؤمن غیرت کرتا ہے اور اللہ کو غیرت اسپر آتی ہے
 المؤمن باحرمة اللہ علیہ وفي حدیث اخر انہ علیہ السلام قال انی لغیر و ما امرء لا یغار الا منکوس القلب الطریق
 کہ مؤمن ہر کس کو حرام کام عمل میں لاوی اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں بڑا غیرت والا ہوں اور کون شخص ہے کہ غیرت نہ کری مگر اندھ ہی دل اور وہ طریق
 المغنی عن الغیرۃ ان لا یدخل علیہ من رجل ولا یمخرجن الی الطرقات یعد من عدم الغیرۃ فیلزم للرجل ان یمنع من زوجته
 کہ بغیرتی ہی بچاوی یہ ہے کہ کوئی مرد انکی پس نہ آئی پاوی اور عورتیں باہر رستہ پر نہ جایا کریں کیونکہ عورتوں کا رستہ پر جانا یہ ہے بغیرتی ہی سہر کو لازم ہے کہ
 عن الخروج من البیت ولا یأذن لها بالخروج الا فی مواضع مخصوصة وهي ما قال صاحب الخلاصة نقلاً عن مجموع النوازل
 بی بی کو کہہ میں سے نہ نکلتی دی اور سوا کئی جگہ کی نکلتی کی اجازت نہ دی وہ جگہ ہیں جو خاصہ والی فی مجموع النوازل میں سے نقل کی ہیں
 یجوز للزوج ان یأذن لها بالخروج الی سبعة مواضع زیارة الابویں و عیادتهما و تعزیتہما و احداہما و زیارة المحارم
 خاوند کو جائز ہے کہ بی بی کو سات جگہ جائی کی اجازت دیں باپ کی ملاقات کی بیار پر سیا کو اور دونوں کی یا ایک کی تعزیت کو اور محرموں کی ملاقات کو
 وبعد بیان هذه السبعة قال فان كانت قابلة او غسالۃ او كان لها حق علی خروا لاخر علیہا حق تخرج بالاذن وبغیر الاذن
 اور یہ سات جگہ بیان کر رہا ہے پھر اگر وہ عورت دائمی ہو یا مردہ شو یا ادس کا حق کسی پر یا کسی کا حق اسپر آتا ہو تو یا اجازت اور بلا اجازت چلی جایا کری
 وفيما عد ذلك من زیارة الاجانب و عیادتهم والولیمۃ لا یأذن لها ولواذن و خرجت کانا عاصیین والاذن قد
 اور اسی موقع کی سوا جنینوں کی ملاقات اور بیار پر سیا کو اور ولیمہ میں اجازت نہ دی اور اگر خاوند فی اجازت دی اور وہ چلی گئی تو دونوں گنہگار ہونگی اور اجازت بعض
 یكون بالسکوت وهو كالقول لان النہی عن المنکر فرض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج لیس
 وقت خاموشی سے ہی ہو جائی ہی اور یہ خاموشی مانع نہ ہونی کی ہوتی ہی اسلئے کہ ممانعت بری بات سے فرض ہی اور اگر عورت چاہی کہ علم کی مجلس میں بدون مرضی خاوند کی جاوے
 ذلك الا ان یقع لها نازلة وامتنع الزوج من السؤال لها فیمتنع یسعی الخروج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم فیما
 تو اسکو اختیار نہیں ہے ان اوس صورت میں کہ کوئی واقعہ پیش آوی اور خاوند پوچھ کر نہ بتاوی پس اب بی مرضی خاوند کی جائی کی گنجائش ہی اسلئے کہ علم کی تلاش واجب
 یجتنب الیہ فرض علی کل مسلم وصلمة فیقدم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبر بذلك لا یسعی الخروج من مکان
 کی وقت ہر مسلم مرد اور مسلمہ عورت پر فرض ہی سو فرض خاوند کی حق پر مقدم ہے اور اگر خاوند فی عالم سے پوچھ کر بتا دیا تو پھر باہر جائی کی گنجائش نہیں ہے اور اگر
 لم یقع لها نازلة لکن ارادت ان تخرج الی مجلس العلم لتعلم مسألة من مسائل الوضوء والصلوة ان كان الزوج یحفظ المسائل
 اسکو کوئی واقعہ تو پیش نہیں آیا پر دل چاہتا ہے کہ مجلس علم میں جاوے تاکہ مسائل وضوء اور نماز کی سیکھے بی اب اگر خاوند کو مسائل یاد ہیں
 وینکرہا حذرہا فیرا ان یمنعہا وان كان لا یحفظ فالاولی ان یأذن لها حیانا وان لم یأذن لاشی علیہ ولا یسعی
 اور اسکو بتاتا نہیں ہے تو اسکو منع کر لیا احتیاط ہے اور اگر خاوند کو مسائل نہیں آتی تو اولی یہی کہی اجازت دیا کری اور اگر اجازت نہ دی تو اسکو پھر گنہگار نہیں ہے اور نہ وہ
 الخروج طلب العلم لہا نازلة وان خرجت من بیت لزوجہا بغیر اذنه یلعنہا کل طائفۃ فی السماء وکل شیء نثر علیہ الا الناس والحیوان
 چلا سکتی ہی جتنے کوئی واقعہ پیش آوی اور اگر بی بی خاوند کی کہہ میں سے بی اجازت چلی جاوے تو اسکو پھر تمام فرشتہ آسمان کی اور تمام شی جو رستہ میں آتی ہیں لعنت کریں

بل لا بد لها ان تكون واحدة في قبر بيتها ملازمة لمقرها من غير خفت الى زوجها الى ان ترف الى قبرها ولا تخرج من

بيتها بغير إذن زوجها قال ابن الهمام وحديث ابيها الخ زوجه فاقصا بياض بشرط عدم الزينة وتغيد الهيئة الى ما لا يكون

بدون اجازت خاوندگی نه نقل ابن الهمام کہ ہی عورت کو جہان جانا مباح ہی ہی تو اس شرط سے کہ سنگار نہ کری اور ایسی ہیئت بنائی کہ او سپر مرد کو

داعیا الى نظر الرجال واستمالهم اذ قال الله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والتبرج على ما ذكر في الصحيح اظهر

فخر کی رغبت اور میلان نہوی اسٹی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور کہ ہمتی نہ پہر و جسی دیکھا نادستور تھا پہلی وقت نادہی کی اور تبرج کی معنی مطابق بیان صحیح

المرأة زینتها ومحاسنها للرجال وكان ذلك عادة نساء اهل الجاهلية الاولى وهي على ما قيل ما ادم ونوح عليهما السلام ففهم

دیکھنا عورت کا اپنا سنگار اور خوبی مرعوب کو اور جاہلیت اولیٰ میں عورتوں کی یہ عادت تھی اور جاہلیت اولیٰ موافق الیکہ قول کی آدم علیہ السلام کی نوح علیہ

الله المومنان عن التشبه بهن وامرهن بالقرار في بيوتهن فان المرأة كلما كانت مخفية من الرجال يكون دينها اسلم لها

اسلام تک ہی ہو اللہ تعالیٰ فی مؤمنہ عورتوں کو اور کی مشابہت سے منع کیا اور انکو حکم دیا کہ اپنی گھروں میں بیٹھی رہو بیشک عورت جب تک مردوں سے پوشیدہ رہے گی اور ان

مردی انه عليه السلام قال ليست فاطمة اى شيء خير للمرأة قالت ان لا ترى رجلا ولا يراها رجل واستحسن قولها

سلامت رہے گی اسٹی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی اپنی بیٹی فاطمہ سے پوچھا عورت کی حق میں کیا بہتر ہی عرض کیا نہ وہ مرد کو دیکھی اور نہ مرد کو دیکھی موافق فی اونکا قول

وضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض وكان اصحاب النبي عليه السلام يسد من الثقب والكوى في المحيطان لئلا

پسند کر سینے سے لگایا اور فرمایا اولاد ایک کی ایک سے ہی اور نبی علیہ السلام کی اصحاب دیاروں کی سوراخ اور درشن دان بند کر دیا کرتی تھیں تاکہ

تظلم النساء على الرجال وراى معاذ امر قظلم في كوة فصرها فبينما للرجل ان يفعل كذلك ويمنع امراته عن مثل ذلك

عورتیں مردوں کو نہ جھانکین اور معاذ نے فی اپنی بی بی کو روشندان سے جھانکتی ہوئی دیکھ لیا تو اوکو خوب مارا اور کوئی نہ لایم کہ ایسا ہی کیا کرتی ہیں لایں

تقرانهم ان كان في قلبها بدعة يزبلها ويلقنها اعتقاد اهل السنة والجماعة ويعلم بها من احكام الصلوة والحيض والنفا

منع کری پھر اگر عورت کی دلین کوئی بدعت ہو تو اوکو دھک دے کر یا اور اوکو عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ کا تلقین کری اور مسائل نماز کی اور حیض اور نفاس کی

ما تحتلج اليه وان تساهلت في امر الدين او كانت تاسركه يؤذيها لكن يتدبر في تأديبها فيقدم او لا الوعظ والتخويف

اور جو حاجت پڑتی ہو سب سکھا دیوی اور اگر دین کی باب میں سستی کرتی ہو یا بی نماز ہو تو ادب دیوی لیکن ایکی ادب دینی میں آہستگی برتی پہلی تو زبانی پندی اور خدا ہی

بالله تعالى وان لم ينجم يولي اليها ظهرة في المضجع او ينفر عنها بالفراش ويهجرها ثلث ليال وان لم ينجم يضربها ضربا

ڈراوی اگر باز نہ آوی تو سوتی میں غصہ سے اوکی طرف پشت کر دی یا اوسی خدا سوتی اور تین رات تک او سے الگ رہی پھر ہی نہ باز آوی تو اتنا ماری

غيره برح بحيث يولمها ولا يكسر عظمها ولا يدمي جسمها ولا يضرب وجهها لو ورد النهي عنه فان لم ينجم يطلقها كما

کہ پڑی نہ توئی ایسا کہ کہہ تو ہوا پڑی نہ توئی اور اوکا بدن ہی ہولناں نہو جاوی اور ہونہ پر نہ ماری کی طاقت آئی ہی اب ہی نمازی تو طلاق دایدی چاہیے

قال قاضيان في فتاواه رجل له امرأة لا تصلي يطلقها وان لم يكن له مال يوفيهامهرها وقال البرزاني لان يلقي اليه

قاضیان فی اپنی فتاویٰ میں کہاہی ایک شخص کی بی بی بی نماز ہوا دسکو طلاق دیدی اگرچہ خاوند کی پاس اتنا مال نہو کہ مہر پور کر دی اور زنا کی کہتا ہی مگر مرد مہر

ومهرها في عنقه اولى من ان يطلقها لا تصلي وقد مدح الله تعالى اسماعيل النبي عليه السلام بقوله وكان يا امر

گردن پر لیکر اسے کی سامنی جاوی تو اس سے بہتر ہی کہ عورت بی نمازی دیتی کری اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اسماعیل نبی علیہ السلام کی اس آیت میں مدح کی ہی اور حکم کرتا تھا

اهله بالصلوة والزكوة وقالوا حمل اهل بيته على الصلوة سبب لا فتاح باب الرزق وقال صاحب الخلاصة للزوج ان

اپنی گھر والوں کو نماز اور زکوٰۃ کا اور کہتی ہیں کہ اہل بیت کو نماز پر مستعد کرنا ہی دروازہ روزی کا کہتا ہی اور خلاصہ الاکتہای خاوند کو اختیار ہی کہ

يضرب المرأة على امرج احدى اخرجها عن منزلها بغير اذن بعد ايقافها مهرها والثانية ترك الزينة اذ المراد الزوج

نی کی کو چار بات پراکی ایک تو اوکی بی اجازت گھری ظلمتی پر حب کہ اپنا مہر لی چکی ہو اور دوسری سنگار نہ کر فی پر اگر خاوند کا دل سنگار کو چاہی

الثانية

والثالثة ترك الصلاة وهو طاهرة والارابعة ترك الصلوة وبمنزلة ترك الصلوة ترك الفصل
 اعني تركها ما تاتي به جوفت طاهرة جامع في رغبته كرى اورده عورت پاک ہی ہو اور چوتھی نماز نہ پڑھنی ہو اور جنابت اور حیض سے غسل نہ کرنا یہی فایم
 عن الجنابة والحیض ثم انه ان اراد ان يتزوج اخرى وعلم انه يعدل بينهما يجوز له ذلك لكن ان لم يفعل فهو جاح
 مقام ترك صلوة کی ہی پہر اگر خداوند دوسرا نکاح کیا چاہی اور یقین کرتا ہی کہ دونوں میں عدالت کریگا تو جائز ہی لیکن اگر نکاح نہ کریگا تو ثواب ہو ونگا
 لتزك ادخال الغم علیها لاسيما عند كونها امرأة صالحة فان صلاحها نعمة عظيمة لا يكافئها شكر وان خاف ان لا يعدل
 کیونکہ بی بی کو غم سی بجا یا خاص اس صورت میں کہ بی بی صالحہ ہو کیونکہ اسکا تقویٰ بڑی نعمت ہی اسکا شکر ادا نہیں ہو سکتا اور اگر یہ خوف ہو کہ عدالت
 بینہما لا يجوز ان يفعل ذلك لان الله تعالى وان جعل له ذلك حلالا بقوله فانكروا اطاب لكم من النساء مثنى وثلاث
 نہ کر سکو نکاح تو جائز نہیں کہ دوسرا نکاح کری اسکی کہ اللہ تعالیٰ نے اگرچہ اسکو حلال تو کیا ہی اس آیت میں سونکھ کر جو تمکو خوش آوین عورتیں دو دو اور تین تین
 وشرابع الا انه تعالى عقيب ذلك قال فان خفتم الاتعدوا فواحدة فان كانت له امرتان او اكثر فيجب عليه
 اور چار چار پر اسے نقلی فی اوکی بعد فرمایا ہی پہر اگر تمکو ڈر ہو کہ عدالت نہ کرو تو بس ایک ہی بیشک جسکی پاس دو عورتیں ہوں یا زیادہ تو اسپر واجب ہی
 ان يقسم ويعدل بينهما سواء كان صحيحا او مريضا فيكون عند كل واحدة منهن يوما وليلة او ثلثة ايام وليلة
 کہ دونوں برابر قسم اور عدالت کری برابر ہی کہ سبھی جنکی ہو یا بیمار پہر انہیں سب ہر ایک کی پاس ایک دن رات یا تین دن تین رات رہا کری
 ولا يقيم عند احد لهن اكثر من ذلك الا باذنهن والتيب والبكر والمراهقة والبالغة والعاقلة والمجنونة والمسلمة
 اور کسی پاس اس سے زیادہ نہ بٹا کری ان اوکی اجازت سے مضائقہ نہیں اور انڈ اور کواری اور قریب بلوغ اور بالغہ اور ہوشیار اور باولی اور مسلمہ
 والكتابية والصحيحة والمرضة سواء كانت بجريدة بكر او ثيبا فانه ان قام عند الجديدة ثلثة ايام او سبعة
 اور کتابیہ اور تندرست اور بیمار سب برابر ہیں اگرچہ نئی یا پرہ ہو یا باندہ بیشک اگر خداوند نئی کی پاس تین دن یا سات دن رہی
 ايام يقيم عند الحقيقة مثل ذلك ولا يميل الى بعضهن لما روى انه عليه السلام قال من كانت له امرتان فمال الى
 تو قدری کی پاس ہی و تنہا ہی ہی اور بعضی کی طرف زیادہ میلان نہ کری اسکی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی جسکی پاس دو عورتیں ہوں پہر ایک کی طرف نہ
 احدهما جاء يوم القيمة واحد شقيقه ساقطه يعني ان احد جنبيه يكون هجرا ساقطا بحيث يراه اهل العرصة
 رغبته کری تو فیاست کی دن ایسی حالت میں آوے گا کہ اوکو ایک جانب گری ہوئی ہوگی یعنی اوکی کروٹ ایسی زخمی گری ہوئی ہوگی کہ اہل عرصہ سب دیکھیں
 ليكون له هذا زيادة في التعذيب فان الاقتصار اشد العذاب لكن ينبغي ان يعلم ان القسم والعدل انما يجب
 تاکہ یہ رسوائی اور زیادہ عذاب ہووی کیونکہ رسوائی میں سخت تر عذاب ہوتا ہی لیکن یاد رکھنی کی بات ہی کہ قسم اور عدالت یہہی خراج دینی میں نہ
 في العطاء والمبيت دون الحب والوقاع لان الحب لا يدخل تحت الاختيار والوقاع يستثنى على النشاط فلا يقدر على التزو
 اور سونی میں واجب ہی محبت میں اور جماع میں واجب نہیں اسلی کہ محبت اختیار ہی نہیں ہوتی اور جماع نشاط دلی پر موقوف ہی انہیں برابر ہی کی قدرت میں
 فيما لم يزوي انه عليه السلام كان يقسم بين نسائه ويعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك
 ہی اسوا علی کہ نبی علیہ السلام اپنی ازواج میں قسم اور عدالت کیا کرتی ہر کہتی ہا ہی مجھسی یہہی ہو سکتا ہی جسکہ مجھی اختیار ہی ہو چکا ہو بہت مت کرنا
 ولا املك قيل اراد به الحب لان عاشته محنتا احب نسائه اليه وكانت نسائه يعرفن ذلك الا انه عليه السلام
 جس میں اختیار ہی اور میں اختیار نہیں کہتی میں کہ اس سے محبت مراد ہی اسکی کہ عاشتم انکو سب ازواج سے زیادہ ترجیح دیتے اور تمام ازواج کو یہہی حال معلوم تھا لیکن نبی علیہ السلام
 كان يقسم ويعدل في العطاء والمبيت حتى في مرضه الذي توفي فيه اذ مروى انه عليه السلام كان يطاف به
 دینی میں اور رست کی رہی اس قسم و عدالت کیا کرتی ہی یہاں کہ مرض الموت میں ہی اسکی کہ نبی علیہ السلام کو مرض کی اندھیر روزا بٹائی بہر اگر ہی
 محو لا في مرضه كل يوم وليلة فيبيت عند كل واحدة منهن وكان يقول اين انا خذ اين انا خذ فعملت ازاوجة انه يري
 تہی پہر شب کو ہر ایک کی ان رہا کرتی اور بوجہا کرتی کل کہان کی باری ہی کل کہان کی باری ہی اس سے ازواج سمجھ گھٹن نہ عاشتم کی باری

يوم عائشة فاذا ان كان يكون حيث شاء فقال هل رضىتن بذلك فقلن نعم قال عليه السلام حولوني الى بيت عائشة
بوجع بنين يهرسب في اجازت ديدى که آي جهان چاين رين پير آي پو چاين سب اسير راضى هو عرض کیا ان عليه السلام في فرمايا بحكم عائشة کی گھر چلو
فكان في بيتهما حتى ماتت عندها واما يجب على الزوج من حقها ان يؤدى اليها مهرها كما ان كان قادرا على ادائه وان لم
يهر عائشة کی گھر ہی رہا انکے اونکی پاس وفات کی صلی اللہ علیہ وسلم اور بی بی کا بھو حق خاوند پر واجب ہی ہے کہ اسکا پورا مهر ادا کر دی اگر قدرت ادا کی رکھتا ہو اور
يكن قادرا على ادائه ينوى ان يؤديه اذ قال الله تعالى اتوا النساء صدقتم من نحلة اي فريضة من الله تعالى فان
ادا کی قدرت نہیں ہی تو ادا کی نیت کچھ قدرت پاوی الی کہ اللہ تعالیٰ فرما دے دی و الو عورتون کو مهر اونکی خوشی سی یعنی اللہ تعالیٰ کا فرض کیا ہوا بیشک
اعطاء النساء مهرهن مما فرض الله تعالى في الملة والدين فمن نوى ان لا يؤدى اليها مهرها يجرى عليه يوم القيمة زانيلما
عورتوں کو مهر دینا دین و ملت میں اللہ ہی کا فرض کیا ہوا ہی پھر جسکی یہ نیت ہو کہ بی بی کو ایسا نہ کرے تو قیامت کی دن زانی ہو کر اولیگا اسلئے
مروى انه عليه السلام قال لیس رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر اكثر ليس في نفسه ان يؤدى اليها حقها لقي الله تعالى
کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جس شخص کسی عورت سے نکاح کیا مقدار مهر سے کمتر یہ یا اتنی زیادہ پر کہ اونکی ادا کرنی کی نیت نہیں تو اللہ کی پاس
وهو ان ولا يطلب منها المهر الا ان يكون فقيرا ان توجه المرأة طوعا لا کرها ولا يكلفها ان تعبد مهرها
زانی ہو کر اولیگا اور مهر ادا کرے نہ سہی بی بی سے مہلت نہ مانگی ان اگر کمال ہو تو بی بی اپنی خوشی سے مہلت دے دی پھر زور نہیں ہی اور یہ دباؤ نہ دہائی کہ
لانه تعالى بعد ما قل اتوا النساء صدقتم من نحلة قال فان طعنكم عن شئ من أنفسكم فكلوه هنيئا مريئا فعناه
مہر بخدی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اس آیت کی بعد اور دی و الو عورتون کو اونکی مہر فرما دے پھر وہ اگر اس میں کچھ جوڑ دین ٹکود کی خوشی سے تو وہ کہا ورجتا بچتا سو اس
على ما في التفسير وانوار التنزيل ان وهن لكم بعضا من الصدق عن غاية الرضاء وطيب القلب بذا الكراه ولا اقتداء
آیت کی معنی تغییر نوار التنزیل یہ ہیں بیشک اگر عورتیں ٹکود کچھ مہر میں سے بخدین عین رضا اور دکی خوشی سے بی دباؤ اور نہ بد معا ملکی کر نیسی
من سوء العشرة فنتفوا به بلا تبعه فعلم من هذا ان استكثافي هتيمامكوه لانه تعالى كما جعل عقد النكاح بيد الزوج ان شاء
سوءہ دباؤ پیو بدو بجی رہی اس آیت سے معلوم ہوا کہ زیادہ خواہش کرنی ہر خوشی کی مکرہ ہی اسلئے اللہ تعالیٰ نے جیسے کہ عقد نکاح خاوند کی اختیار
یہی کہ او ان شاء یرسلها بلا اختیار منها كذلك جعل حلقة سلسلة المهر في قبته وذمته فعقد النكاح بيد الزوج اليه وسلسلة
میں رکھا ہی اگر چاہی بی بی کو روک نہی اور اگر چاہی او کو جوڑ دی عورت کو کچھ اختیار نہیں ہی ایسی ہی ہر کی زنجیر خاوند کی گردن میں ڈال دی ہوا اسکا کہ اسلئے عقد نکاح عورت کو خاوند کی
المهر تجره اليها فاستنما ب كل المهر ابطال لحقها وابقاء لحقه وفيه ترك المعادلة ونوع من الظلم ولا يطلقها بغير ضرورة
خاوند کو عورت کی طرف کھینچتی ہی سو کل مہر بخشوا عورت کی حق تلفی ہی اور اپنا حق باقی رکھنا ہی اور اس میں بی انصافی اور ایک طرح کا ظلم ہی اور بی بی کی ضرورت
الا ان تكون سبيته الخلق فاسدة الدين تاركة الصلوة لان الطلاق وان كان مباحا لكنه من ابغض المباح عند الله
طلاق مذہبی ان اگر بد مزاج بی دین بی نماز ہو وی تو خیر اسلئے کہ طلاق اگرچہ مباح ہی پر مباحات میں سے اللہ تعالیٰ کی نزدیک بہت ناپسند
لما فيها من الايذاء ولا يباح ايداء الغير من غير ضرورة الابحناية من طرفها اذا عزم على تطلقها بسبب الضرورة ينبغي له ان
ہی کیونکہ اس میں ایذا ہی ہی اور بلا ضرورت کسی کو ایذا دینی مباح نہیں ہی مگر عورت کی خطا پر پھر جب کسی ضرورت میں طلاق دینی کا ارادہ کری تو چاہی ہی
یراعی عدة امورها ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه لان الطلاق في الحيض والطهر الذي جامعها فيه حرام والثنا
کہ کئی بات کا لحاظ رکھی ایک قویہ کہ ایسی طہر میں طلاق دی جس میں جماع کیا ہو اسلئے کہ طلاق حیض میں اور ایسی طہر میں کہ جماع کرچکا ہو حرام ہی دوسری بات
ان يقتصر على طلقة واحدة ولا يجمع بين الثلاث لانه يرد على قيم والطقة الواحدة بعد انقضاء العدة تفيد المقصود مع
کہ ایک ہی طلاق ہی کفار کی تین طلاق اسلئے نہی کیونکہ یہی فہم کیجی ہی اور ایک طلاق سے ہی بعد گزر جانی عدت کی وہ ہی مقصود حاصل ہوتا ہی
العد من الخدم لتكنه من التدارك بالرجعة في العدة وتجدد النكاح بعد العدة وأما اذا طلقها ثلاثا فريما يندم ولا يمكن التدارك
بأن يجدد النكاح: است سہی بہت آگہ ہی کیونکہ اسکا تدارک کر سکتا ہی عدت میں تو رجعت سی اور بعد عدت کی نئی نکاح سی اور اگر اسکو تین طلاق دین تو بعضی دفعہ خاوند

سوءه دباؤ پیو بدو بجی رہی

نہی دباؤ پیو بدو بجی رہی

الایالة وعقد الحلة مندهی عندهم فیہ للعن ویكون هو الداعی فیہ ویحتاج الی الصبر من قیام قلبه متعلقا
او سکا تذکر نہیں ہو سکتا اور حلالہ کی ممانعت آئی ہی اس میں لعنت وار رہی ہی اور اس میں یہ ہی شخص باعث ٹھہری اور دت تک جبر کرنا پڑیگا ایسی
بزوجہ الغیر فیہ جو ان یطلقها حتی تعود الیہ بعد انقضائ عدتها وکل ذلك نثرہ الجهم وحق الواحدة یحصل بالتخصیص
میں کہ دل بیکائی جو رو کی طرف لگا رہیگا اس میں یہ کہ وہ کب طلاق دے گی کہ بعد عدت کی میری پاس آوی کہ یہ سب خبر ایمان تین طلاق کی شرہ ہیں اور ایک طلاق
غیر محذور فی الثالث ان یتلف فی تطليقها من غیر عنف ولا استخفاف ویطیب قلبها بان یعطیها شیئا نثرا علی مهرها علی
فی خطرہ مقصود حاصل ہوتا ہی اور تیسرے یہ کہ طلاق دینی میں لطف برتی زشتی اور حقیر سی پیش نہ آوی اور اسکا دل خوش کر دی اسطوریہ کہ مہر کی سوا کچھ اور یہی
طریقة المتعة وہی درجہ و خوارہ محفہ عن صناعہ ایحاشیہا والرائع لا یفشی سرہا ثم انہ ان طلقها علی مال وهو الخلع یکرہ
بطور ادا فائدہ کی او کو دیکھ لگا یعنی کرتا اور اور ہٹا اور لای ف یہ حشت دینی کا عوض ہی اور چوتھی اسکا یہید نہ ظاہر کری بہر اگر اسکو مال پر طلاق دے گی جو طبع
ان یأخذ ذلك المال ان کان النشوز من جانبہ لانہ اوحشہا بالاسمال فلا تزیل فی ایحاشیہا یاخذ المال وقد قال الله
کسالتا ہی تو مرد کو وہ مال لینا مکروہ ہی اگر خاوند کی طرف سے بد مزاجی ہوئی ہی ایسی کہ ایک تو طلاق دیکر ستا یا بہر مال لیکر زیادہ نہ ستاوی اور بیشک استغالی فمنا
وان مرد تمراستبدال زوج مکان نزوج و انتقم احدہن قطارم فلا تأخذ واحدة شیئا فانہ تعالیٰ فی عن اخذ شیء
ہی اور اگر بدلا جا ہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت اور دی چکی ہو ایک کو مہر مال تو یہ پیر نہ لو اس میں سی کچھ کیونکہ اسے تعالیٰ تہویٰ ایسی ہی منع کرتا ہی
یسیر من القطار الذی هو المال الكثير فضلا عن الكثير فان کان النشوز من جانبہ یا کرہ ان یاخذ الزاید علی ما دفع
قطار میں سی جو بہت مال ہوتا ہی بہت یعنی کا تو کیا بانیٹی اور اگر عورت کی طرف سے بد مزاجی ہو تو جتنا مہر ادا کیا ہی اس سے زیادہ لینا مکروہ ہی
الیہا من المهر ثم ان کرہا علی الخلع والتزمت ان تعطیه مالا للخلاص منه واسقطت علیہ من المهر و نحوہ لان الرضا
بہر اگر خاوند فی اوسپر خلع کی لئی زور کیا اور عورت فی ۱ بنا تسلیم کیا تاکہ او کی بچہ سی بچی یا مہر وغیرہ اسکی ذمہ سی ساقط کر دیا تو اسلٹی
شرط فی لزوم المال وسقوطہ والا کرہ عدم الرضا علی ما بین فی موضعه وان مات من زوجها وامرات ان تكون فی
کہ مال لازم ہوتا ہی میں اور ساقط ہوتا ہی میں رضا مندی شرط ہی اور اگر کہ میں رضا مندی نہیں ہوتی چنانچہ ای جگہ میں بیان ہو چکا ہی اور اگر او کا خاوند مر جاوی اور
الاخرۃ من زوجتہ یبغی لها ان تتزوج بآخر الخواتم ان تكون فی الاخرۃ لا خرازا جها علی ما روی ان اباسفیان خطب
فیابی یہہ آرزو کری کہ آخرت میں میں ہم خاوند کی بی بی ہوں تو اب یہ یہ یہ یہ کہ اور خاوند نہ کرے کہ عورت آخرت میں بچہ خاوند کی جو رہو گی مطابق اس
ام الدرداء بعد وفات ابی الدرداء فابت وقالت سمعہ ابی الدرداء عن النبی علیہ السلام ان المرأة لاخر
ام در داہ سی بعد وفات ابودرداء کی گفتگو کا پیغام پہنچا سو اونی نہ مانا اور جواب دیا کہ میں ابی الدرداء سنای کہ نبی علیہ السلام سی روایت کرتا تھا کہ عورت آخرت
ان رجھا فی الاخرۃ وقال لی مردت ان تکونی زوجتی فی الاخرۃ فلا تزوجی بعدی و قبلہ فی الاخرۃ لا حسن ازواجہا
میں بچہ خاوند کی بی بی ہوگی اور مجھ کو وصیت کی ہی اگر تو جاؤ گی کہ آخرت میں مہر کی بی بی ہو تو یہی بعد اور خاوند نکرا اور کوئی کہتا ہی کہ عورت آخرت میں نیک
خذت ان مروی ان ام حبیبہ زوجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالت النبی علیہ السلام
خاوند کو ملے گی اسلٹی کہ روایت ہی ام حبیبہ نبی علیہ السلام کی زوجہ فی نبی علیہ السلام سی پوچھا
ان المرأة تكون امرا وزوجان فلا یما تكون فی الاخرۃ فقال علیہ السلام تخیر فتختار احسن ما خلقا معها ثم تدر
حسن عورت کی دو خاوند ہوں تو آخرت میں کسکو ملے گی سو نبی علیہ السلام فی فیما عورت کو اختیار دیکھا پس وہ اچھی کو پسند کر لیگی
مخاتمتہ الطبع الخیر للہ الذی ہدانا لهذا واکنا لہ ہتدی لولا ان ہدانا اللہ والصلوۃ علی نبیہ اشیر الکائنات
و اکمل التوجیہ فی محمد صلی اللہ علیہ وسلم و علی الہ واصحابہ اما بعد احقر العباد سبحان بخش عفی عنہ ساکن قصبہ شکار پور ضلع مظفر گڑھ عرض کرتا ہی
الکتابہ جاس الہرار جسکی حال میں مولوی شاہ عبد الغریز صاحب قدس سرہ اپنی دست مبارک سی تہہ بکھتی ہیں کتاب مجاہد السالک لابرار ومسالك الاخیار
فی علم الوعد والنصيحة یتضمن فوائد کثیرہ من باب اسرار الشرايع ومن باب الفقہ ومن ابواب السلوک ومن ابواب البر والعدل

نقد الطلاق بل لزوم المال والتزمت ان تعطیه مالا للخلاص منه واسقطت علیہ من المهر و نحوہ لان الرضا
بہر اگر خاوند فی اوسپر خلع کی لئی زور کیا اور عورت فی ۱ بنا تسلیم کیا تاکہ او کی بچہ سی بچی یا مہر وغیرہ اسکی ذمہ سی ساقط کر دیا تو اسلٹی
شرط فی لزوم المال وسقوطہ والا کرہ عدم الرضا علی ما بین فی موضعه وان مات من زوجها وامرات ان تكون فی
کہ مال لازم ہوتا ہی میں اور ساقط ہوتا ہی میں رضا مندی شرط ہی اور اگر کہ میں رضا مندی نہیں ہوتی چنانچہ ای جگہ میں بیان ہو چکا ہی اور اگر او کا خاوند مر جاوی اور
الاخرۃ من زوجتہ یبغی لها ان تتزوج بآخر الخواتم ان تكون فی الاخرۃ لا خرازا جها علی ما روی ان اباسفیان خطب
فیابی یہہ آرزو کری کہ آخرت میں میں ہم خاوند کی بی بی ہوں تو اب یہ یہ یہ یہ کہ اور خاوند نہ کرے کہ عورت آخرت میں بچہ خاوند کی جو رہو گی مطابق اس
ام الدرداء بعد وفات ابی الدرداء فابت وقالت سمعہ ابی الدرداء عن النبی علیہ السلام ان المرأة لاخر
ام در داہ سی بعد وفات ابودرداء کی گفتگو کا پیغام پہنچا سو اونی نہ مانا اور جواب دیا کہ میں ابی الدرداء سنای کہ نبی علیہ السلام سی روایت کرتا تھا کہ عورت آخرت
ان رجھا فی الاخرۃ وقال لی مردت ان تکونی زوجتی فی الاخرۃ فلا تزوجی بعدی و قبلہ فی الاخرۃ لا حسن ازواجہا
میں بچہ خاوند کی بی بی ہوگی اور مجھ کو وصیت کی ہی اگر تو جاؤ گی کہ آخرت میں مہر کی بی بی ہو تو یہی بعد اور خاوند نکرا اور کوئی کہتا ہی کہ عورت آخرت میں نیک
خذت ان مروی ان ام حبیبہ زوجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالت النبی علیہ السلام
خاوند کو ملے گی اسلٹی کہ روایت ہی ام حبیبہ نبی علیہ السلام کی زوجہ فی نبی علیہ السلام سی پوچھا
ان المرأة تكون امرا وزوجان فلا یما تكون فی الاخرۃ فقال علیہ السلام تخیر فتختار احسن ما خلقا معها ثم تدر
حسن عورت کی دو خاوند ہوں تو آخرت میں کسکو ملے گی سو نبی علیہ السلام فی فیما عورت کو اختیار دیکھا پس وہ اچھی کو پسند کر لیگی

وضبطها على حسب محاور لسان العرب في حل لغاتها مع اختصارها كالترجمة القلمية للقرآن ثم عد اليه عند كتابته للطبع بالنظر المكثر لان كل تكرير تقره فجله بحمد الله المستعان كما تراه الانفس وقلوب نوع الانسان بسط الله نور فضله لنا على القسسين مادام بقاء السموات والارضين فحق المشتاقين في غيبتهم وتيسر الطالبين منيتهم فيادروا اليه ايها المشتاقون لعلكم بعد ايام لا تجدون وقد نزل عند طبعه بكتابة كاتبه **محمد منصور علي** اليوسفي البصري البركزوي الحنفي عفي الله عنه الولي جعل الله الخلق منتفعابه انه قريب مجيب ما توفيق الاله عليه توكلت عليه انيب قطعه تاريخ طبعه في جوار النور من جوار الطبع اعني هذا الكتاب بالاسرار ينبغي ان يكون في الافاق كالسراج المنير الاخيار عام ختم يليقه من ان اقرعه شتمم مجلس الامراء

من ريل الاغلاط كتاب مجالس الامراء

صفحه	سطر	غلط	صحيح	ص	س	غ	ص	ص	س	غ	ص	صفحه	س	غ	صحيح
۴	۴	سعادتمند	سعادتمند	۴۳	۲۱	جميع	جميع	۹۹	۲	جاني	جاني	۱۲۸	۲۳	مستقضا	مستقضا
۷	۱۳	احق	احق	۴۴	۱۷	لم يخر	لم يخر	۱۰۱	۳	كي	كي	۱۳۱	۲۵	تذكر	تذكر
۱۰	۱۷	الظلمت	الظلمت	۴۹	۲۳	نور	نور	۱۰۲	۲	نور	نور	۱۳۲	۲۹	سألت	سألت
۱۱	۲	وصولها	وصولها	۵۱	۳۲	نور	نور	۱۰۵	۹	نور	نور	۱۳۴	۱۷	احد	احد
۱۱	۳	كي	كي	۵۹	۱۹	پهلي	پهلي	۱۰۶	۲۸	علم	علم	۱۳۵	۱۳	پیدا	پیدا
۱۱	۲۹	لاحكام	لاحكام	۶۰	۱۱	هوكا	هوكا	۱۱۳	۲۷	وجود	وجود	۱۵۰	۲۱	الوقت	الوقت
۱۳	۲۸	سزا	سزا	۶۰	۱۸	مين	مين	۱۱۵	۱	والبشر	والبشر	۱۵۱	۲۵	متعلق	متعلق
۱۳	۳۲	توجه	توجه	۶۰	۶	پهلي	پهلي	۱۱۶	۶	بكر	بكر	۱۵۱	۱۱	الذين	الذين
۱۳	۲	چاهي	چاهي	۶۳	۱۵	الله	الله	۱۱۷	۱۸	فقها	فقها	۱۵۳	۲۸	محبت	محبت
۱۳	۱۵	البام	البام	۶۷	۸	اسر	اسر	۱۱۸	۳۱	تقديم	تقديم	۱۵۴	۲۹	ديانين	ديانين
۱۵	۲۲	موت	موت	۶۸	۱۸	لا اله الا الله	لا اله الا الله	۱۱۹	۲۷	معجزه	معجزه	۱۵۵	۱۰	وهي	وهي
۱۵	۳	تخفيف	تخفيف	۶۹	۶	عليه	عليه	۱۲۰	۱۵	والشقي	والشقي	۱۵۶	۳	او جاري	او جاري
۱۶	۱۱	زلا	زلا	۷۰	۱۷	او لا	او لا	۱۲۱	۳۱	فيتحول	فيتحول	۱۵۷	۲۲	شيطان	شيطان
۱۷	۲۰	ذكر دل	ذكر دل	۷۱	۲۲	استبان	استبان	۱۲۲	۱۲	او كذا	او كذا	۱۵۸	۸	مومن	مومن
۱۹	۱	من داخل	من داخل	۷۲	۵	بالله	بالله	۱۲۳	۳	يقربوا	يقربوا	۱۵۹	۱۲	پهنت	پهنت
۲۰	۲۲	هوتی	هوتی	۷۳	۶	دشوار	دشوار	۱۲۴	۱۹	حسب	حسب	۱۶۰	۳۲	کبر	کبر
۲۳	۳	شخص	شخص	۷۴	۱۷	پهنت	پهنت	۱۲۵	۲	استبان	استبان	۱۶۱	۵	فصل	فصل
۲۴	۳۱	لرفه	لرفه	۷۵	۳۲	ثواب	ثواب	۱۲۶	۳	الموقف	الموقف	۱۶۲	۱۲	دور	دور
۲۵	۷	حكم	حكم	۷۶	۱۸	كاتبون	كاتبون	۱۲۷	۹	زيادتها	زيادتها	۱۶۳	۱۷	سبيل	سبيل
۲۶	۲۷	طرفی	طرفی	۷۷	۳	دو حال	دو حال	۱۲۸	۲	لوگ	لوگ	۱۶۴	۲۸	کم	کم
۲۷	۹	يقضي	يقضي	۷۸	۱۸	كاتبی	كاتبی	۱۲۹	۱۰	انكس	انكس	۱۶۵	۸	چری	چری
۲۸	۱۶	عقل	عقل	۷۹	۲	مضی	مضی	۱۳۰	۲۹	هریک	هریک	۱۶۶	۲۳	باصد	باصد
۲۹	۱۷	هم	هم	۸۰	۳۲	کرکجا	کرکجا	۱۳۱	۳۱	ارتق	ارتق	۱۶۷	۲۷	بمنفس	بمنفس
۳۰	۲۹	فما	فما	۸۱	۲۶	آبیشی	آبیشی	۱۳۲	۱۱	قول	قول	۱۶۸	۱۸	عزم	عزم

To: www.al-mostafa.com